

وَمَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَكُمْ مَعَهُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ بِرَازٍ مُّزِينٍ

الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ

فشرحہ

سُنَنِ ابْنِ دَاوُدَ شَرِيف

جلد چہارم

درست متن مع اردو ترجمہ و شرح

شیخ الحدیث مولانا منطو احمد دامت فیوہم

فہم دارالعلوم دیوبند استاد دارالعلوم اشعریہ سابق پروفیسر اسلامیہ عربیہ اسلامیہ

المصنف

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
رسول اللہ جو کچھ تم کو دین اُس کے لئے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز آ جاؤ

الْمُعْتَبَرُ

فشرحہ

سینن ابی داؤد مشرف

جلد چہارم

درست متن مع اردو ترجمہ و شرح

شیخ الحدیث مولانا منظور احمد دامت فیوضہم

فہم دارالعلوم دیوبند، استاد دارالعلوم اشہار سیالکوٹ، سابق پروفیسر اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور


تقریباً مکتبہ

بک لینڈ

۱۱- اردو بازار، لاہور

سٹی پلازا، کالج روڈ، راولپنڈی

حمد حقوق کتابت، ترجمہ، شرح، بحث للفتح بابا محفوظ ہیں

نام کتاب _____  سنن ابی داؤد صلی

مصنف _____ ابو داؤد سلیمان بن الاشعث البسسانی رحمہ اللہ

شرح _____ مبنی بر بذل الجواز علامہ خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ

مترجم و شارح _____ شیخ الحدیث مولانا منظور احمد دامت فیہم فائز دارالعلوم یوبند
آستانہ دارالعلوم اشہار یلیکون سابق ریفرسٹلہ، ٹوہڑی، ساہیوالہ

ناشر _____ للفتح بابا _____ ۱۲۔ اردو بازار، لاہور

فضل المعبود

شرح اردو سنن ابی داؤد شریف

(جلد رابع)

فہرست مندرجات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۷	گھوڑے کی دُم کے بال کاٹنا	۲۵	حجرت اور نیر دلی	۱	کتاب الجہاد
۴۸	پسندیدہ رنگ کے گھوڑے	۲۶	ارشاد خداوندی "ہلاکت میں نہ ڈالو"	۱	ہجرت
۴۹	نا پسندیدہ گھوڑے	۲۷	رحمی یعنی تیر اندازی	۲	کیا ہجرت منقطع ہو چکی؟
۵۰	چوپایوں کی دیکھ بھال	۲۸	جہاد سے دنیا طلبی	۳	شام میں سکونت
۵۲	منزروں پر اُترنا	۳۰	اعلانِ کلمۃ الحق کے لئے لڑائی	۶	دوامِ جہاد
۵۳	گھوڑوں کا اکرام و ارتباط	۳۱	شہادت	۶	جہاد کا ثواب
۵۴	گھنٹیاں	۳۲	شہید کی فضیلت	۷	امت کی سیاحت جہاد
۵۵	غلاظت خور جانور پر سواری	۳۳	شہید کی قبر کے پاس ٹور	۷	غزوہ سے واپسی
۵۵	سواری کا نام رکھنا	۳۴	جہاد میں اُجرت	۸	اہلِ روم سے قتال
۵۶	اٹک کے شہسوار اور سوار پر جہاد	۳۵	اس اُجرت کی اجازت	۹	بحری جنگ
۵۷	جانوروں پر لعنت کی ممانعت	۳۶	اُجرت پر جہاد کرنے والا	۱۳	کافر کا قتل
۵۸	جانوروں کو باہم لڑانا	۳۷	والدین کی ناپسندیدگی کے باوجود جہاد	۱۴	مجاہد کی عورتوں کی حرمت
۵۸	جانوروں کو داغ لگانا	۳۹	مجاہد خواتین	۱۵	غنیمت حاصل نہ کرنا الا لشکر
۵۹	گدھے کو گھوڑی سے ملانا	۳۹	ظالم حکام کے خلاف جہاد	۱۶	ذکر الہی
۶۰	سواری بٹھرا کر اس پر چڑھے سنا	۴۱	دوسرے کی سواری پر تھمال کرنے والا	۱۶	جو حالتِ غزا میں مر جائے
۶۱	کو قتل سواری	۴۱	اجرا و غنیمت دونوں کا طالب	۱۷	جہاد کی تیاری
۶۲	تیز رفتاری	۴۲	جو اپنی جان خدائے بیچ ڈالے	۱۷	راہِ خدا میں پہرہ داری
۶۵	گھوڑ دوڑ پر انعام	۴۳	اسلام لاتے ہی راہِ خدا میں قتل	۱۹	جہاد ترک کرنے کی گراہیت
۶۷	سیدل دوڑ	۴۴	اپنے ہی ہتھیار سے مرنا	۲۱	انفیر عام اور انفیر خاص
۶۷	مختل	۴۶	دشمن سے مدد بھیڑنے کے وقت دعا	۲۳	جہاد کی طرف سے کافی عمل
۶۹	تواریک کو سونے چاندی سے منڈھنا	۴۶	خدا سے شہادت کا طالب	۲۴	غزور کی بنا پر جہاد سے خست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۴۵	قیدی کو فدیہ لے کر چھوڑنا	۹۷	مشرکین کو اسلام کی دعوت	۷۰	مسجد میں تیر لانا
۱۵۰	امام غلبہ کے بعد دشمن کے علاقے میں چھہرے	۹۹	جنگ میں خفیہ تدبیر	۷۱	ننگی تلوار لینا دینا
۱۵۱	قیدیوں میں جدائی	۱۰۰	نشخوول	۷۱	زرہ پہننا
۱۵۲	بالغ میں تفریق کی اجازت	۱۰۱	مشرکین سے کس بات پر قتال ہوگا	۷۲	چھوٹے بڑے جھنڈے
۱۵۳	غنیمت میں مسلمان کا دس آنرا لال مال	۱۰۲	سجدے میں بڑے ہونے کی نکتہ کی نفی	۷۳	کمزوروں کی وجہ سے فتح کی دعا
۱۵۴	مشرکین کے جو غلام مسلمانوں سے آملیں	۱۰۶	معرکہ جنگ سے پیٹھ پھیرنا	۷۴	جنگ میں شعائر پکارنا
۱۵۶	سز میں اعدا میں طعام مباح	۱۰۸	قیدی جیسے کفر پر مجبور کیا جائے	۷۵	سفر کے وقت انسان کیا کہے
۱۵۷	ہیئت قت طعام کی صورت میں لوٹ مار منع	۱۰۹	دشمن کا مسلمان جاسوس	۷۷	خصت ہوتے وقت دعا
۱۶۰	دارالحرب سے بچا ہوا طعام بچنا	۱۱۳	ذقی جاسوس	۷۸	سوار ہوتے وقت دعا
۱۶۱	دشمن کے ہتھیار سے حملہ	۱۱۳	مستامن جاسوس	۷۸	منزل پر اترتے وقت کیا کہے
۱۶۲	مال غنیمت کی چوری کی سنگینی	۱۱۵	دشمن کے مقابلے کا مستحب وقت	۸۰	سفر کے لئے پستہ دیدہ دن
۱۶۳	معمولی مال غنیمت کی چوری	۱۱۶	مقابلے کے وقت خاموشی کا حکم	۸۰	سفر کے لئے دن کے پہلے پہر جانا
۱۶۵	مال غنیمت چرانے کی عقوبت	۱۱۷	جنگ میں فخر کا اظہار جائز ہے	۸۱	تنہا سفر
۱۶۷	ایسے چور کی پردہ پوشی منع ہے	۱۱۸	کفار کی قیدی میں آنے والا	۸۲	مسافر گروہ کسی کو سربراہ بناتے
۱۶۷	جہاد میں مقتول کا سامان قتل کو دینا	۱۲۰	کس گاہ میں چھپنے والے	۸۲	قرآن مجید دشمن کے علاقے میں لیجا یا
۱۷۲	امام کے قاتل کو سلب نہ دینا	۱۲۱	صفت بندی	۸۳	لشکر اور مسافر گروہ کی تعداد
۱۷۴	سلب سے خمس نہ نکالنا	۱۲۲	مبارزت یعنی مقابل طلبی	۸۴	درا آئی سے قبل مشرکوں کو دعوت اسلام
۱۷۵	شدید زحمت کو ختم کرنے پر سلب	۱۲۳	مشکل کی حمایت	۸۸	دشمن کے شہر کو جھلانا
۱۷۶	تقسیم غنیمت کے بعد آنے والا	۱۲۴	عورتوں و بچوں کے قتل کی ممانعت	۸۹	جاسوس بھیجنا
۱۷۹	عورت اور غلام ایسے مال غنیمت	۱۲۷	دشمن کو آگ میں جھلانے کی رسمیت	۹۰	راہ میں پھیل کھانا، دودھ پینا
۱۸۲	کیا مشرک کو حصہ دیا جاسکتا ہے	۱۳۱	قیدی کو باندھنا	۹۱	گرا ہوا پھیل کھانا
۱۸۳	گھوڑوں کا حصہ	۱۳۵	قیدی کو مار پیٹ اور اقبال جرم	۹۲	کسی کا جانور بلا اجازت نہ دوسے
۱۸۷	مال غنیمت میں فالتو حصہ	۱۳۶	قیدی کو سلام لانے پر مجبور کرنا	۹۲	اطاعت
۱۹۱	شکر میں سے آگے جاننا روکنا قاتل	۱۳۷	اسلام پیش کرنے سے قبل قیدی کا قتل	۹۵	انصاف مشکر
۱۹۶	کیا خمس قتل سے پہلے نکالا جائیگا	۱۴۰	قیدی کو باندھ کر قتل کرنا	۹۶	دشمن سے بڑھ چڑھ کر کی تمنا نہ کرو
۱۹۸	یہ دستہ مال لشکر پر غنیمت لوٹائے	۱۴۲	فدیہ کے بغیر قیدی پر جہان	۹۷	بڑھ چڑھ کر وقت دعا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۳	یتیمی کی ختم ہوتی ہے	۲۵۱	اونٹ گائے کتے انڑا کی طرف سے	۲۰۳	قبل غنیمت حاصل ہونے والے مال پر نفل
۲۰۳	یتیم کا مال کھانے کی سنگین	۲۵۲	بھڑکری ایک جماعت کی طرف سے	۲۰۴	نئے میں سے امام کلچے نے غصہ کرنا
۳۰۵	کفن سارے مال میں سے دیا جائے گا	۲۵۳	امام کا عید گاہ میں قربانی کرنا	۲۰۵	ایک نئے عہد
۳۰۶	ہبہ کی چیز جب ورنہ میں مل جائے	۲۵۴	قربانی کا گوشت جمع رکھنا	۲۰۵	عہد میں امام کی پناہ لینا
۳۰۷	ہر شخص کوئی شے وقف کرے	۲۵۶	ذبیحہ سے نرمی	۲۰۷	امام اور دشمن میں عہد
۳۰۹	میت کی طرف سے صدقہ	۲۵۷	مسافر کا قربانی دینا	۲۰۸	قاصد
۳۱۱	صدقہ کی وصیت کے بغیر مرنے	۲۵۸	اہل کتاب کے ذبیحے	۲۱۰	عورت کی امان
۳۱۱	والے کی طرف سے صدقہ	۲۶۵	پیٹ کے بچے کی زکات	۲۱۱	دشمن سے صلح
۳۱۳	مقروض میت کی طرف سے عہد طبعی	۲۶۹	وہ گوشت جس پر اللہ تعالیٰ	۲۲۰	دشمن کا دھوکے سے قتل
۳۱۵	کتاب الفرائض	۲۷۰	کا نام لینے کا علم نہ ہو	۲۲۳	سفر میں ہر ملندی پر تکبیر
۳۱۵	فرائض کی تعلیم	۲۷۰	صدقہ کی قربانی کیلئے ہدینہ کی تحقیق نہیں	۲۲۴	بہن کی بعد اسی کا اذن
۳۱۶	کلالہ	۲۷۲	عقیقہ	۲۲۵	بشارت دینے والوں کو بھیجنا
۳۱۷	جس کی اولاد نہ ہو مگر بہنیں ہوں	۲۷۷	کتاب الصید	۲۲۶	سجدہ شکر
۳۱۹	صلیبی اولاد کی میراث	۲۷۷	شکار وغیرہ کے لئے گنا رکھنا	۲۲۷	دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا
۳۲۲	دادی اور نانی کی میراث	۲۷۹	سداہائے ہوئے کتوں سے شکار	۲۲۹	رات کو گھر آنا
۳۲۲	جد کی میراث	۲۸۹	زندہ جانور سے کانا ہو اگر گوشت	۲۳۰	آنے والوں کو باہر جا کر ملنا
۳۲۵	عصبہ کی میراث	۲۹۰	شکار کا پیچھا کرنا	۲۳۱	سفر سے واپسی پر نماز
۳۲۵	زوی الارحام کی میراث	۲۹۲	کتاب الوصایا	۲۳۲	تقسیم کرنے والے کا معاوضہ
۳۳۲	لعان کرنے والی کے بیٹے کی میراث	۲۹۲	وصیت کے بارے میں حکام	۲۳۳	غزوہ میں تجارت
۳۳۳	کیا مسلمان کافر کا وارث ہو سکتا ہے	۲۹۲	مال کے کتنے حصے میں وصیت	۲۳۵	سرمین اعدائے میں قیام
۳۳۶	ولاء	۲۹۴	نہیں ہو سکتی	۲۳۷	کتاب الصلحایا
۳۳۹	جو کسی کے ہاتھ پر ایمان لائے	۲۹۶	صحت میں صدقہ کی فضیلت	۲۳۷	قربانی واجب کرنے کے حکام
۳۴۰	ولا کی فروخت	۲۹۸	وصیت میں نقصان پہنچانا	۲۴۰	میت کی طرف سے قربانی
۳۴۱	جو بچہ آواز نکالے اور پھر مر جائے	۲۹۹	والدین اور قربا کے لئے وصیت منسوخ	۲۴۱	مستحب قربانیاں
۳۴۱	میراث عقد کی میراث رحم سے منسوخ	۳۰۰	وارث کے لئے وصیت منع ہے	۲۴۳	قربانیوں کی جائز عمر
۳۴۵	حلف	۳۰۲	یتیم کو مال سے کیا لے سکتا ہے	۲۴۷	مکر وہ قربانیاں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰۲	وقت مرگ مرضی لکھڑے پاک کرنا	۴۳۶	سرزمین یمین	۳۴۶	عورت اپنے شوہر کے خون بہا کی ارشاد
۵۰۳	مرنے والے کے پاس منتخب بات چیت	۴۳۸	جزیرہ عرب سے یہود کا اخراج	۳۴۷	کتاب الخراج
۵۰۳	تلقین	۴۴۱	بزدل شمشیر مفتوحہ ارضی کا وقت	۳۴۷	امام کے ذمے رعایا کا حق
۵۰۴	مردے کی آنکھیں بند کرنا	۴۴۲	جزیرہ	۳۴۸	امارت طلب کرنا
۵۰۵	اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا الْبَرِیُّ راجعون کہنا	۴۴۴	محبسوں سے جزیرہ	۳۴۹	نامینا کو حاکم بنانا
۵۰۵	میت کو کپڑے سے ڈھانپنا	۴۴۹	جزیرہ کی وصولی میں سختی	۳۵۰	وزیر بنانا
۵۰۶	میت کے پاس قراءت	۴۵۰	مال تجارت لانے والے ذمیوں سے عسور	۳۵۱	عرفت
۵۰۷	مصیبت کے وقت بٹھنا	۴۵۵	امام کا مشرکین سے پرہیز لینا	۳۵۲	کاتب مقرر کرنا
۵۰۷	تعزیت	۴۵۹	ارضی کی جاگیریں	۳۵۲	صدقہ کی وصولی
۵۰۹	مصیبت کے وقت صبر	۴۷۱	غیر معمولہ ارضی کی آباد کاری	۳۵۵	خلیفہ کا تقرر
۵۱۰	میت پر دونا	۴۷۵	خارجی زمین میں داخل ہونا	۳۵۶	بیعت
۵۱۱	نوحہ	۴۷۷	مخصوص چراگاہ	۳۵۸	عُمّال کی تنخواہیں
۵۱۲	میت کے گھر والوں کیلئے کھانا پکانا	۴۷۸	رکاز یعنی مدفون خزانہ	۳۶۰	صدقہ میں بددیانتی
۵۱۵	شہید اور غسل	۴۸۰	زرد مال والی پرانی قبریں کھودنا	۳۶۱	رعایا کے متعلق امام کے فرائض
۵۱۹	غسل میت کے وقت اس کا پردہ	۴۸۳	کتاب الحجۃ اثر	۳۶۳	مالی فتنے کی تقسیم
۵۲۱	غسل میت کا طریقہ	۴۸۳	گنہگاروں کو مٹانے والے امراض	۳۶۵	اولاد کے ارزاق
۵۲۲	کفن	۴۸۶	بیماری یا سفر میں نیک معمولت میں گاؤں	۳۶۶	آخری زمانہ میں فتنے کا حقد
۵۲۸	عورت کا کفن	۴۸۷	عورتوں کی عیادت	۳۶۸	عطا کو مدون کرنا
۵۲۹	جنازہ لے جانے میں جلدی کرنا	۴۸۸	عیادت یعنی بیمار پرسی	۳۶۹	رسول پاک کے خاں اموال فتنے
۵۲۹	غسل میت کے بعد غسل	۴۹۴	طاعون سے خروج	۳۸۸	خمیس کی تقسیم
۵۳۱	میت کو بوسہ دینا	۴۹۵	عیادت کے وقت مرضی کے لئے شفا کی دعا	۴۰۴	صفی
۵۳۱	رات کے وقت تدفین	۴۹۷	مرنے کی آرزو کرنے کی کراہیت	۴۰۹	مدینہ شریف سے یہود کا اخراج
۵۳۲	میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجانا	۴۹۸	اچانک موت	۴۱۳	یہود بنی نضیر کا حال
۵۳۳	جنازہ کی صفیں	۵۰۱	موت کے وقت خدا سے حسن ظن	۴۱۸	سرزمین خیبر کا حکم
۵۳۴	عورتوں کے جنازہ کے پیچھے جانا			۴۲۹	فتح مکہ کے واقعات
۵۳۴	جنازہ میں شرکت کی فضیلت			۴۳۴	حبک طائف

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۹۸	کیا قسم میں ہوتی ہے؟	۵۶۸	قبر کو برابر کرنا	۵۳۶	جنازے کے چھپے آگ لے جانا
۵۹۹	جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا	۵۷۰	دلی کے وقت میت کیلئے دلتے منفرت	۵۳۷	جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانا
۶۰۰	کفار سے میں کتنے صانع ہیں	۵۷۱	قبر کے پاس ذبح کرنے کی کراہیت	۵۳۸	جنازے کے آگے چلنا
۶۰۱	مومن لوندی غلام کے متعلق	۵۷۱	قبر پر دفن کے کچھ اصول و ضوابط	۵۳۹	جنازہ جلدی لے جانا
۶۰۳	نذر کی کراہیت	۵۷۲	قبر پر تعمیر	۵۴۰	کیا امام خود کشتی کرنے والے
۶۰۴	معصیت کی نذر	۵۷۲	قبر پر چھینے کی کراہیت	۵۴۱	کی نماز پڑھائے
۶۰۵	جن کے نزدیک اس میں کفارہ ہے	۵۷۲	جوتوں سمیت قبروں میں چلنا	۵۴۲	حدود میں مرنے والے کی نماز جنازہ
۶۱۱	بیت المقدس میں نماز کی نذر	۵۷۲	میت کو بہ ضرورت اس کی	۵۴۳	چھوٹے بچے کی نماز جنازہ
۶۱۲	میت کی طرف سے نذر کی نقصا	۵۷۲	حکے سے تبدیل کرنا	۵۴۴	مسجد میں نماز جنازہ
۶۱۳	نذر پوری کرنا	۵۷۳	میت کی اچھی صفات بیان کرنا	۵۴۵	طلوع وغروب کے وقت تدفین
۶۱۵	منزلے پر روزہ واجب تو مولیٰ رکھے	۵۷۳	زیارت قبور	۵۴۶	جنازہ پڑھاتے وقت نام کہاں کھڑا ہو
۶۱۶	غیر مملوکہ شے میں نذر	۵۷۴	عورتوں کی زیارت قبر	۵۴۷	جنازے پر تکبیر
۶۱۹	اپنے مال کے صدقہ کی نذر	۵۷۵	قبروں پر گزرنے تو کیا کہے	۵۴۸	نماز جنازہ میں کیا پڑھا جائے
۶۲۱	اسلام لانے کے بعد جاہلیت کی نذر	۵۷۵	احرام میں منوئے کا کیا کیا جائے	۵۴۹	میت کے لئے دعا
۶۲۱	غیر مستی نذر	۵۷۶	کتاب الایمان والندوة	۵۵۰	قبر پر نماز
۶۲۲	یمین لغو	۵۷۶	جھوٹی قسم کی شدت	۵۵۱	سرزمین مشرکین میں مرنے
۶۲۳	گوئی کھانا نہ کھانے کی قسم	۵۷۷	جو مال تھپانے کی خاطر قسم کھائے	۵۵۲	والے مسلمان پر منہ زار
۶۲۴	قطع رحم میں قسم	۵۷۷	حضور کے منبر کے پاس قسم کی تلظیم	۵۵۳	ایک قبر میں کئی مردے جمع کرنا
۶۲۵	جب قسم الاغامشی کے بعد استغاثہ کرے	۵۷۷	غیر اللہ کی قسم	۵۵۴	گورکن بڑی پائے تو کیا ہیں
۶۲۶	اس بات کی نذر جس کی تطاعت نہ کیے	۵۷۸	آباد و اجداد کی قسم کی کراہیت	۵۵۵	حکے سے پرہیز کرے
۶۲۹	کتاب البیوع والایارات	۵۷۹	امانت کی قسم کھانے کی کراہیت	۵۵۶	لحد
۶۲۹	تجارت میں میں حلف اور لغو	۵۸۰	قسموں میں معاریض	۵۵۷	لغش اتار تے وقت قبر میں
۶۳۰	معدنیات نکالنا	۵۸۱	ملت اسلام کے سوا برکت کی قسم	۵۵۸	کتنے لوگ اُتریں
۶۳۱	شبہات سے پرہیز	۵۸۲	قسم میں استثناء	۵۵۹	میت کو قبر میں اتارنے کا طریقہ
۶۳۵	سود کھانا، سود کھانا	۵۸۳	حضور کی قسم کسی ہوتی تھی	۵۶۰	قبر یا تارے وقت میت کیلئے دعا
۶۳۵	سود کو ساقط کرنا	۵۸۴	بہتر صورت میں قسم توڑنا	۵۶۱	قبر گہری کھودنا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۳۶	بیع میں شتم کی کراہیت	۶۸۴	کتاب الاجارہ	۶۲۱	شراب اور مردار کی قیمت
۶۳۷	مزدوری کے گردن کرنا	۶۸۵	معلم کا کسب	۶۲۲	قبضہ سے پہلے طعام کی بیع
۶۳۸	ناپ مدینہ والوں کا ہے	۶۸۶	طبیعیوں کی کمائی	۶۲۸	جو خرید و فروخت میں کہے دھوکا نہیں
۶۴۰	قرض میں شدت	۶۸۹	حجام کا کسب	۶۳۰	عمر بان
۶۴۲	قرض ادا کرنے میں تاخیر	۶۹۱	لوڈیوں کی کمائی	۶۳۲	بیع میں شرط
۶۴۵	بیع صرف	۶۹۲	نر کی خفقی	۶۳۲	غلام کی ذمہ داری
۶۴۷	جڑاؤ تلوار در اہم سے بچنا	۶۹۲	کاہن کی رشوت	۶۳۵	باتع اور خریدار میں اختلاف
۶۴۹	سونے چاندی کا مبادلہ	۶۹۳	مستار	۶۳۶	شفعہ
۶۵۰	جانور کا جانور سے ادھار مبادلہ	۶۹۴	فروخت کردہ غلام اور اس کا مال	۶۳۹	دیوالیہ کے پاس کسی کا ہو ہو سامان
۶۵۲	کھجور کے بے کھجور	۶۹۵	تلقی	۶۴۲	رہن
۶۵۴	مزا بہ	۶۹۶	نجش کی ممانعت	۶۴۴	اولاد کا مال کھانا
۶۵۵	عرایا	۶۹۷	بدوی کی طرف سے شہری نہ بیچے	۶۴۵	جوانپا مال کسی کے پاس پائے
صلاحیت کے آغاز سے قبل		۶۹۸	مضرات خریدنے کے بعد پسند کرنا	۶۴۶	اپنے قبضے میں سے حق وصول کرنا
		۷۰۱	احتکار کی ممانعت	۶۴۸	ہدیے قبول کرنا
۶۵۷	پھلوں کی بیع	۷۰۲	در اہم توڑنا	۶۴۹	ہبہ میں رجوع
۶۶۰	کئی سال کی بیع	۷۰۳	نرخ مقرر کرنا	۷۵۰	ضرورت پوری کرنے پر ہدیہ
۶۶۱	فریب کی بیع	۷۰۴	کھوٹ لانا، فریب دینا	۷۵۲	عمری
۶۶۳	مجبور کی بیع	۷۰۵	خریدار اور باتع کا خیار	۷۵۸	رقبی
۶۶۴	شرکت	۷۰۹	اقالہ کی فضیلت	۷۵۹	عاریت کی تضمین
۶۶۴	مضارب	۷۰۹	جو شخص ایک بیع میں دو سوڑے کسے		جو کوئی شے بگاڑے وہ اسے
۶۶۶	کسی کے مال کی بلا اجازت تجارت	۷۱۰	عبیہ کی ممانعت	۷۱۲	کی مثل کا ضمان
۶۶۷	داس المال کے بغیر شرکت	۷۱۱	بیع سلف یعنی بیع سلم		جو ہوشی کسی کی کھیتی خراب کریں
۶۶۷	مزارعت	۷۱۲	جائزہ یعنی آفت کی تفسیر	۷۱۵	کتاب القضاء
۶۶۸	مالک کی اجازت کے بغیر شرکت	۷۱۶	پانی روکنا	۷۱۵	طلب قضا
۶۶۹	مخا برہ	۷۱۸	ذات پانی بچنا	۷۱۵	قاضی کی خطا
۶۸۱	مساقات	۷۱۹	بلی، کتے کی قیمت	۷۱۸	طلب قضا میں جلدی
۶۸۳	تخمینہ				

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۵۸	کتاب الاطعمۃ	۸۱۰	علم کی کتابت	۷۹۹	رثرت کی کراہیت
۸۵۸	دعوت قبول کرنا	۸۱۳	انحضرت پر جھوٹا باندھنے کی تشدد	۷۹۹	حکام کو تحفے
۸۶۱	نکاح کا ولیمہ	۸۱۴	کتاب اللہ میں علم کے بغیر کلام	۷۹۰	قصا کی کیفیت
۸۶۱	سفر سے واپسی پر کھانا کھانا	۸۱۵	بات دہرانا اور دھیرج سے کہنا	۷۹۴	زریقین تہائی کے سامنے کیسے بیٹھیں
۸۶۲	مہمان نوازی	۸۱۶	فتویٰ دینے میں احتیاط	۷۹۴	تہائی جب غصے کی حالت میں تفصیل کہے
۸۶۳	ولیمہ کتنے دن مستحب ہے	۸۱۸	علم روکنے کی کراہیت اور پھیلانے کی فضیلت	۷۹۴	ذبیہوں میں فیصلہ
۸۶۴	ضیافت	۸۲۰	نبی کریم سے روایت کرنا	۷۹۵	قصا میں اجتہاد و رتے
۸۶۴	مہمان کے لئے دوسرے	۸۲۱	غیر اللہ کی خاطر طلب علم	۷۹۷	صلح
۸۶۴	کا مال کھانا	۸۲۲	تذکیر	۷۹۸	شہادتیں
۸۶۸	فخر و مقابلہ سے کھانا کھانا	۸۲۵	کتاب الاشربہ	۷۹۹	جواہری کے باوجود مقدمے میں مدد کے
۸۶۸	جب دعوت میں کوئی مکرورہ کام ہو	۸۲۵	تحریم خمر	۷۸۰	جھوٹی گواہی
۸۶۸	جب نماز اور کھانا دونوں	۸۲۵	خمر کو سرکہ بنانا	۷۸۱	جن کی گواہی رد کی جاتی ہے
۸۶۹	حاضر ہوں	۸۳۰	خمر جن چیزوں سے ہوتا ہے	۷۸۳	رضاعت پر شہادت
۸۷۱	کھانے کے وقت ہاتھ دھونا	۸۳۱	سکر اور مسکر کی ممانعت	۷۸۴	دوران سفر وصیت پر ذمی کی گواہی
۸۷۲	کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا	۸۳۶	واذی اور شراب کے برتن	۷۸۶	حاکم کو جب ایک ہی گواہ کی صحت کا نام ہو
۸۷۳	کھانے کی مذمت کی کراہیت	۸۴۳	مخلوط چیزوں کی نبیذ	۷۸۸	یمین اور شہاد کے ساتھ فیصلہ
۸۷۴	کھانے پر اجتماع	۸۴۶	نبیذ کا بیان	۷۹۳	دو دشمنوں کا دعویٰ بلا شہادت
۸۷۴	کھانے پر بسم اللہ پڑھنا	۸۴۸	شہید کی شراب	۷۹۵	حلف مدعا علیہ پر ہے
۸۷۷	سہارا لگا کر کھانا	۸۴۹	نبیذ جب گاڑھی ہو جائے	۷۹۶	نستم کی کیفیت
۸۷۸	پیالے کے اوپر اوپر سے کھانا	۸۵۰	کھڑے ہو کر پینا، مشک کے منہ سے پینا	۷۹۸	ذمی کیسے حلف اٹھائے
۸۷۹	ایسے دسترخوان پر بیٹھنا جس پر	۸۵۱	پیالہ کی ٹوٹی جگہ سے پینا	۷۹۹	اپنے حق پر نستم کھانا
۸۸۰	کوئی مکرورہ چیز ہو	۸۵۲	سونے چاندی کے برتن میں پینا	۸۰۰	مقروض کو قید میں ڈالنا
۸۸۰	دائیں ہاتھ سے کھانا	۸۵۳	ہاتھ اور برتن کے بغیر پینا	۸۰۲	وکالت
۸۸۱	گوشت، کدو، ثرید کھانا	۸۵۴	مشروب میں پھونک مارنا	۸۰۲	راستے کی چوڑائی
۸۸۳	کھانے پر ناک جھون چڑھانا	۸۵۵	دودھ پی کر کیا کہے	۸۰۷	کتاب العلم
۸۸۳	غلاطت خور جانور کا گوشت	۸۵۶	برتن ڈھانکنا	۸۰۷	علم کی فضیلت
۸۸۳	اور دودھ			۸۰۹	اہل کتاب کی حدیث کی روایت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۱۴	خادم کا آقا کے ساتھ کھانا	۹۰۰	مجبور شخص کا مُردار کھانا	۸۸۴	گھوڑے کا گوشت
۹۱۴	رد مال	۹۰۲	دو قسم کے کھانے جمع کرنا	۸۸۷	خزگوں کا گوشت، گورہ کا گوشت
۹۱۵	کھانے کے بعد انسان کیا کہے	۹۰۲	پنیر، سرکہ، لہسن	۸۹۰	سرخاب کا گوشت
۹۱۶	کھا کہ ہاتھ دھونا	۹۰۷	کھجور	۸۹۱	حشرات الارض کو کھانا
	حس کے پاس کھانا کھائے	۹۰۹	اہل کتاب کے ترن استعمال کرنا	۸۹۳	بجج کو کھانا
۹۱۶	اس کے لئے دعا	۹۱۰	سمندر کی جانور	۸۹۴	دردن دل کا گوشت
۹۱۷	عجبہ کھجور	۹۱۱	چوہا اگر گھی میں جا پڑے	۸۹۶	گھمڑ گھمڑ کا گوشت
	جن چیزوں کی تحریم	۹۱۳	کھانے میں مکھی جا پڑے	۸۹۸	ٹڈیاں کھانا
۹۱۸	مذکور نہیں	۹۱۳	گر جانے والا لقمہ	۸۹۹	مکر تیرتی ہوئی مچھلی کھانا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْجِهَادِ

اس میں پہلا باب اور ۳۱ حدیثیں ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْهَجْرَةِ

ہجرت کا باب ۱

۲۴۷۷۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْفَضْلِ أَنَا أَبُو الْوَيْدِ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّ شَانَ الْهَجْرَةِ شَدِيدٌ مِمَّا نَهَلُ
لَكَ مِنْ رِبٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تُؤَدِّي صَدَقَتَهُمَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَعْمَلْ مِنْ
وَمَا إِذِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا

ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: تیرا پہلا ہو ہجرت کا معاملہ سخت ہے، سو کیا تیرے کچھ اونٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں۔ فرمایا کیا تو ان کی ذکوة دیتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں۔ فرمایا پس تو آبادیوں سے بڑے بڑے عمل کر تو اللہ تعالیٰ ہرگز تیرے عمل کے ثواب میں کوئی کمی نہ کرے گا۔ دجھاری، مسلم، نسائی، یعنی قومیت سے ہی مہاجر کا ثواب پائے گا گو تو آبادی سے دور رہتا ہو۔ اس سے پتہ چلا کہ ہجرت ان کے لیے ہے جن میں اس کی طاقت ہو اور اس کے شدا ئد برداشت کر سکیں۔ حضورؐ نے بذریعہ وحی معلوم کر لیا تھا کہ یہ شخص اس کی استطاعت نہیں رکھتا۔ بجائے مراد یہاں بستیاں ہیں۔ بحرہ قبضے اور شہر کو بھی کہتے ہیں۔

۲۴۷۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ وَأَبُو بَكْرِ ابْنَا ابْنِ شَيْبَةَ قَالَا نَا شَرِيكَ عَنِ الْمُقَدَّامِ

ابْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْبَدَاوَةِ فَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكُ إِلَى هَذِهِ التَّلَاعِ وَإِنَّمَا أَدَا بَدَاوَةَ مَرَّةً فَأَمَّا سَلَّ إِلَى نَاقَةٍ
مُحَرَّمَةٍ مِنْ إِبِلِ الصَّدَاقَةِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَمَّا فَقِي فَإِنَّ الدِّقْنَ لَوَكَيْنَ فِي شَيْءٍ قَطْرًا لَأَ
زَانِمًا وَلَا نَزَعَ مِنْ شَيْءٍ قَطْرًا إِلَّا شَانَهُ -

شرح: بن ہانی نے حضرت عائشہؓ سے صحرائی زندگی کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صحرائی ٹیلوں کی طرف نکلتے تھے اور آپؐ نے ایک مرتبہ صحرا کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو میرے پاس ایک سواری نہ کی گئی اونٹنی بھیجی اور فرمایا اے عائشہؓ اس کے ساتھ نرمی کرنا کیونکہ نرمی جس چیز میں بھی ہو اسے زینت دیتی ہے اور جس چیز سے بھی نکل جائے اسے عیب دار کہہ دیتی ہے (مسلم)

شرح: بدادۃ یا بدادۃ کا معنی ہے صحرا میں رہنا۔ تلایع تلہ کی جمع ہے، ٹیلے، صحرا کی بلندیاں جن کے نیچے سے پانی بہنے کے نشانات ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار و منافقین پر سختی کا حکم اس وقت دیا تھا جب ان کی شرارتوں کا پانی سر سے گزر گیا۔ حضورؐ چونکہ طبعاً شفیق و رحیم تھے لہذا سختی کا حکم ملا۔

بَابُ الْهَجْرَةِ هَلْ انْقَطَعَتْ

باب کیا ہجرت منقطع ہو چکی ہے۔

۲۴۹۹ - حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى عَنْ حَرِيزِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَوْفٍ عَنْ أَبِي هِنْدٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَنْقَطِعُ الْهَجْرَةُ حَتَّى تَنْقَطِعَ التَّوْبَةُ وَلَا تَنْقَطِعَ التَّوْبَةُ حَتَّى
تُطْلَعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا -

معاویہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب تک توبہ منقطع نہ ہو جائے تب تک ہجرت منقطع نہ ہوگی اور توبہ اس وقت تک منقطع نہ ہوگی جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ کرے (دارمی، نسائی)

شرح: حضورؐ کا ارشاد: لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ۔ یہ تقاضا کرتا ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت کو منقطع سمجھا جائے، دوسری بعض احادیث اس کے خلاف نظر آتی ہیں لہذا ابو داؤد نے یہ باب لکھا اور اس میں دونوں قسم کی احادیث درج کیں۔ پہلی قسم کی احادیث کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت جو مکہ سے مدینہ کو ہجرت فرض تھی وہ منقطع ہو گئی۔

دوسری قسم کی احادیث کا مطلب یہ ہے کہ جب بھی حالات کا تقاضا ہو ہجرت ہو سکتی ہے۔ اسلام اور کفر کی جنگ ہماری رہے گی اور دارالکفر سے دارالاسلام کو ہجرت منقطع نہیں ہو سکتی۔ اس وقت تو دنیا کے کئی ممالک میں مسلمانوں پر قاتیہ حیات تنگ ہے اور وہ بیچارے مسلم ممالک کی طرف ہجرت پر مجبور ہیں۔ کیونست درندوں نے ۴۴ لاکھ افغانوں کو ان کے ملک سے باہر نکلنے پر مجبور کر دیا ہے اور ان کی بڑی اکثریت ہمارے ملک میں پڑی ہے۔ بعض افریقی ممالک، لبنان، مشرق وسطیٰ، ہندوستان اور برما وغیرہ کے مسلمانوں کے اخراج کا سلسلہ ہر وقت جاری رہتا ہے۔

خطابی نے کہا ہے کہ جدائے اسلام میں ہجرت مستحب تھی پھر فرض قرار دی گئی سورہ نساء آیت ۱۰۰ میں فرمایا ہے اور جو اللہ کی راہ میں ہجرت کرے گا وہ زمین میں بڑی فراخی اور وسعت پائے گا۔ یہ آیت اس وقت اتھری جبکہ مسلمانوں پر کفار نے اذیت کا سلسلہ شدید کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ منتقل ہو گئے۔ اب ضروری تھا کہ اس نئے دارالاسلام میں مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد جمع ہو جائے تاکہ دین کا علم حاصل کرنے کے علاوہ جب مکہ فتح ہو گیا تو ہجرت کی (رضیت ختم ہو گئی اور وہ حسب منورت مستحب رہ گئی۔ پس فرض ہجرت منقطع تھی اور مندوب باقی رہی۔ حضرت معاویہؓ کی حدیث کی سند میں کچھ کلام ہے اور اگلی حدیث ابن عباسؓ کی سند متصل ہے۔ حریر بن عثمانؓ رحمی کو بدعتی اور اس کے شیخ عبدالرحمن بن عوفؓ کو مجہول الحال کہا گیا ہے۔

۲۴۸۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَصْوُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَعَنْ

طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِضْتُمْ فَانْصَرُوا۔

ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب کوئی ہجرت نہیں لیکن جہاد اور نیت باقی ہے اور جب تمہیں جہاد کے لیے پکارا جائے تو پہلے آؤرموٹا کے علاوہ باقی کتب حدیث: بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، مسند احمد و دارمی میں یہ مروی ہے۔

مشرح: جب نصیر عام ہو جائے۔ غیر مسلموں کا کسی مسلم ملک یا علاقے پر ہجوم ہو جائے تو ان پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے اور دوسرے مسلمان ان کی ہر قسم کی مدد کریں مگر وہ پورے نہ آتے سکیں تو پھر درجہ بدرجہ سب علاقوں پر اس طرح سے جہاد فرض عین ہو جائے گا حتیٰ کہ دشمن کا ہجوم روکا جاسکے۔ سورہ نساء اور سورہ توبہ وغیرہ میں یہ احکام

موجود ہیں۔ دارالکفر میں جب مسلمان تعذیب و فتنہ کا نشانہ بن جائیں اور کوئی دارالاسلام موجود ہو تو ان پر ہجرت فرض ہے۔ جہاد ہر وقت فرض ہے اور ہجرت کی نیت بھی باقی ہے کہ جب بھی ضروری ہو تو وطن اور مال و منال ترک کرنے پر مسلمان آمادہ ہو جائیں۔ ہجرت کے افطاریع کا ثواب جہاد اور نیت سے مل سکتا ہے۔ نیت تو ہر نیک عمل میں لازم ہے مگر جہاد و قتال کی فرضیت کے کچھ شرائط ہیں۔

۲۴۸۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِحِي عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ نَاعًا مَرَّقَالَ أَنِّي رَجُلٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَعِنْدَهُ الْقَوْمُ حَتَّى جَلَسَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلَوا الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدَايِهِ وَأَمْرَاهُ جَرُّ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ.

- مامرنے کہا کہ ایک آدمی عبداللہ بن عمرو کے پاس آیا ان کے پاس لوگ تھے پاس بیٹھ گیا اور کہنے لگا کہ مجھے کوئی چیز بتائیے جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو۔ عبداللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سلامتی میں رہیں اور مہاجر وہ ہے جو اللہ کی منع کردہ چیزوں سے باز رہے (بخاری، مسلم، ترمذی، ح: التلمیذ میں الف لام کمال کا معنی ظاہر کرتا ہے۔ جیسے کہا جائے: زَيْدٌ الرَّجُلُ۔ یعنی زید مردِ کامل ہے۔ مسلمان وہ ہے جو اپنے رب سے بھی معاملہ درست کرے اور لوگوں کے ساتھ بھی یہی دو چیزیں اس ارشاد میں بیان ہوئی ہیں: زبان اور ہاتھ ہی دو ایسے عضو ہیں جن سے بالعموم دوسروں کو ایذا پہنچائی جاتی ہے اس لیے مسلم کی علامت یہ بتائی کہ اس کا ہاتھ اور زبان مسلمانوں کی اذیت سے بچے رہیں۔ مہاجر اللہ کے دین کی خاطر ترک وطن کرتا ہے مگر اصل مہاجر وہ ہے جو اللہ کی خاطر ہر ممنوع چیز سے گریز کرے۔ زبان کی اذیت میں غیبت، سب و شتم، تعریف و خیر و سب و اہل میں ہاتھ کی اذیت میں مار پیٹ، چوری، غصب، اسلحہ کا استعمال، کتابت وغیرہ سب داخل ہیں۔

بَابُ فِي سُكْنَى الشَّامِ

۲۴۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَاعًا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ

فَتَادَةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَكُونُ هَجْرَةٌ بَعْدَ هَجْرَةٍ فَيَخْلُصُ أَهْلُ الْأَمْنِ مِنَ الزَّمَمِ مَهْجَرًا جَدًّا أَبْرَاهِيْمُ وَيَبْقَى فِي الْأَرْضِ شَرَارُ أَهْلِهَا تَلْفُظُهُمْ أَرْضُهُمْ تَقْدَرُ لَهُمْ نَفْسُ اللَّهِ وَتَحْشَرُهُمُ النَّارُ مِمَّ الْقَرْدَةِ وَالْحَنَازِيرِ۔

عبداللہ بن عمرو نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: عنقریب ہجرت کے بعد ہجرت ہوگی تو زمین والوں میں سے بہترین لوگ وہ ہوں گے جو ابراہیم کی ہجرت گاہ کو زیادہ لازم پکڑیں گے اور زمین میں اس کے

شری ترین باشندے رہ جائیں گے جن کی زمینیں ان کو نکل جائیں گی، ذاتِ خداوندی انہیں گندہ سمجھ گی اور ان کو بندروں اور غنیمتوں کے ساتھ جمع کر دے گی۔
 شرح: یعنی ہجرت مکہ تو ختم ہو چکی مگر اس کے بعد کئی بار ہجرت ہوگی۔ مثلاً ایک ہجرت قربِ قیامت میں ملک شام کی طرف ہوگی جو مسلمانوں پر کوئی شدید وقت آپڑنے کی صورت میں ہوگی۔ میرا خیال ہے کہ اب آہستہ آہستہ وہ وقت قریب آ رہا ہے۔ یہودی اور صلیبی اسلام اور مسلمانوں کی تخریب کے درپے ہو چکے ہیں۔ میرے خیال میں یہ حدیث مشابہات میں سے ہے۔ اس کا حقیقی مطلب صرف اس وقت ظاہر ہو گا جبکہ اس میں بیان ہونے والی پیش گوئی پوری ہو جائے گی۔

۲۴۸۳۔ حَدَّثَنَا جَبْوَةُ بْنُ ثَرْوَيْمٍ الْحَضْرَمِيُّ نَا بَقِيَّةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي قَتِيلَةَ عَنِ ابْنِ حَوَالَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَصِيرُ الْأُمْرَ إِلَى أَنْ تَكُونُوا جُنُودًا مَجْتَدَةً جُنْدًا بِالشَّامِ وَجُنْدًا بِالْيَمَنِ وَجُنْدًا فِي الْبَحْرَيْنِ قَالَ ابْنُ حَوَالَةَ خَرَفَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِالشَّامِ فَإِنَّهَا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأَرْضِ يَحْتَجِي إِلَيْهَا خَيْرُ مَا مِنْ عِبَادَةٍ فَأَمَّا إِذَا بَيَّعُوا فَعَلَيْكُمْ بِمَنْبُكُمُ وَاسْتَقُوا مِنْ عِلْمِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَوَكَّلْ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ۔

ابن حوالہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام کا معاملہ چلتا رہے گا حتیٰ کہ تم منظم مختلف لشکر بن جاؤ گے، ایک لشکر شام میں، ایک لشکر یمن میں اور ایک لشکر عراق میں، ابن حوالہ نے کہا کہ: یا رسول اللہ اگر میں وہ وقت پاؤں تو میرے لیے کوئی جگہ پسند فرمائیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تجھ پر شام لازم ہوگی کیونکہ وہ اللہ کی زمین میں سے اس کی برگزیدہ ہے، اللہ تعالیٰ اس کی طرف اپنے بندوں میں سے بہترین لوگوں کو جمع کریگا۔ لیکن اگر تم ایسا نہ کرو تو تم پر تمہارا یمن لازم ہے اور اپنے حوضوں سے جانوروں کو پانی پلاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے لیے شام اور اہل شام کی ذمہ داری لی ہے۔ (مسند احمد)

شرح: مولانا نے فرمایا کہ ابن ابی قتیلہ کے لفظ میں ابن کا لفظ زائد ہے گو سنن ابی داؤد کے سب نسخوں اسی طرح آیا ہے حافظ نے تہذیب التہذیب میں اس کا نام الوقعیہ بتایا ہے۔ بخاری کے نزدیک یہ صحابی تھا۔ ابو حاتم نے اس سے انکار کیا اور ابن حبان نے اسے ثقہ تابعین میں ذکر کیا ہے۔ مسند احمد میں امام احمد نے اس سند کے علاوہ اپنی اور سند سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ ابن حوالہ الاذوی کی کلیت ابو حوالہ عقی یا ابو محمد یہ صحابی تھا۔ شام کے متعلق اس حدیث میں بھی برگزیدہ زمین کا لفظ آیا ہے۔ قرآن نے سورہ بنی اسرائیل میں: لَا تَكُنْ خَوْفًا ارشاد فرمایا ہے۔ یہ بڑی زرخیز و شاداب اور بیوس کی سر زمین ہے۔ قربِ قیامت میں ہی اہل اسلام کی اجتماع گاہ ہوگی۔ غنہ جمع ہے غدیر کی جس کا

معنی جو بڑا تالاب ہے۔ لفظ کا مادہ غدر ہے، چونکہ شدید حاجت کے وقت یہ حوض خشک ہو جاتے تھے اس لیے انہیں غدر کہا گیا ہے۔ اس حدیث کے مضمون کا تعلق بھی کسی آئندہ وقت کے ساتھ ہے جس کے آنے کی اب علامات ظاہر ہو رہی ہیں۔

بَابُ فِي دَوَامِ الْجِهَادِ

یہ باب دوام جہاد میں ہے۔

۲۴۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّبٍ عَنْ
عَمْرَانَ بْنِ حِصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ
مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَ أَخْرَهُمُ الْمَسِيحُ
اللَّهُ تَجَالَى۔

عمران بن حصین نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کا کوئی نہ کوئی گروہ حق پر قتال کرتا رہے گا، اپنے مخالفوں پر غالب رہے گا حتیٰ کہ ان میں سے آخری حصہ مسیح و مجال سے قتال کرے گا۔ شرح: خطابی نے کہ اس حدیث سے جہاد کے کبھی منقطع نہ ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ اور یہ معقول بات ہے کہ اگر (حکام و سلاطین) ہمیشہ اہل عدل نہیں ہوتے، پس اس سے یہ لازم آیا کہ کفار سے جہاد کرنا جس طرح اللہ عدل کے ساتھ ہو کر واجب ہے اسی طرح ائمہ جور کے ساتھ ہو کر بھی واجب ہے۔ اور یہ کہ ان کا جور ان کی طاقت کو جہاد میں اور دیگر اسی قسم کے اجتماعی اسلامی کاموں میں۔ مثلاً جمعہ، عیدین، تبلیغ دین وغیرہ، ساقط نہیں کرتا۔ یہ طائفہ منصورہ اطراف عالم اسلام میں کہیں نہ کہیں موجود رہا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ رہے گا۔ مسلمانوں کی ہر وہ جماعت جو محض علامہ کلمۃ اللہ کے لیے اُٹھے گی وہ اس طائفہ میں شامل ہوگی۔

بَابُ فِي ثَوَابِ الْجِهَادِ

ثواب جہاد کا باب۔

۲۴۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَاسِيْمًا عَنْ كَثِيرِ بْنِ النَّهْشَبِيِّ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ أَعَى
الْمُؤْمِنِينَ أَكْمَلُ إِيْمَانًا قَالَ مَا جَلَّ جَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ وَمَا جَلَّ
يَعْبُدُ اللَّهُ فِي شُعْبٍ مِنَ الشُّعَابِ قَدْ كَفَى النَّاسَ شَرَكًا۔

ابوسعید رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ سے پوچھا گیا: مومنوں میں سے ایمان میں کامل تر کون ہے؟ فرمایا وہ مرد جو اللہ کی راہ میں اپنی جان اور مال سے جہاد کرے اور وہ آدمی جو پہاڑی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی میں اللہ کی عبادت کرے، لوگ اس کے شر سے محفوظ رہیں (جنگاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)۔

شرح: پہلا شخص تو میدان کارزار میں ہے اور اسلام کی خاطر سر دھڑکی بازی لگائے ہوئے ہے، دوسرا شخص اپنے اونٹوں یا دیگر جانوروں کو چرانے، حلال روزی کمانے اور لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ رکھنے کی بناء پر دوسرے درجے میں کامل ترین مومن ہوا۔ وقت، جگہ اور اشخاص کے اختلاف کا اس بارے میں یقیناً بڑا اثر ہوتا ہے۔ اس حدیث سے یہ نہ سمجھا جائے کہ رہبانیت کی تعلیم دی گئی ہے۔ رہبانیت تعطل اور بیکاری اور ذلالت کا نام ہے مگر یہ دوسرا شخص ان عیوب سے مبرا ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ یہ شخص جہاد کی استطاعت و قدرت نہ رکھنے والا ہے، اس کے لیے عزت اور کسبِ ملال ہی بہتر ہے۔ ہاں! فتنے کے وقت کسی شرعی دلیل سے عزت اختیار کرنا بھی روا ہے اور وہ کمزور انسانوں کے لیے ہے جو معرکہ حیات میں جدوجہد کے قابل نہ ہوں۔ اس مضمون کی دیگر احادیث سے بھی یہ پتہ چلتا ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ السِّيَاحَةِ

سیاحت سے نہی کا باب۔

۲۲۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَانَ التَّيْمِيُّ نَا الْهَيْثَمُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ارْمَدُنِي إِلَى بِلَيْيَاحَةٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

ابو اُمامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا: یا رسول اللہ آپ مجھے سیاحت کی اجازت دیجئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کی سیاحت اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد ہے۔

شرح: سیاحت سے اس شخص کی مراد آبادیوں سے دور رہنا اور جنگلوں صحراؤں میں اقامت تھا، ظاہر ہے کہ اس سے جمعہ اور جماعت کا ترک لازم آتا ہے۔ پھر اس سے علم کا ترک اور اہل حقوق سے روگردانی تھی۔ جہاد ہمیشہ جاری رہے گا، اس میں ترک وطن بھی ہے، سیر و سیاحت بھی ہے اور اعلائے کلمۃ الحق بھی ہے۔

بَابُ فِي فَصْلِ الْقَفْلِ مِنَ الْغَزْوِ

غزوہ میں واپسی کی فضیلت کا باب۔

۲۴۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى نَاعِلِيُّ بْنُ عَيَّاشٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ نَا
جُوْدَةَ عَنْ ابْنِ شَقِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ هَذَا ابْنُ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَتَلَهُ كَغَزْوَةٍ۔

عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واپسی بھی غزوہ کی مانند ہے۔
شرح: علامہ عطائیؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کے دو معنی ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ حضورؐ نے اس میں غزوہ سے فراغت کے
بعد وطن کی واپسی مراد لی ہے۔ چونکہ مجاہد ایک عظیم شہر کی واپس آتا ہے لہذا اس کی واپسی کا اجر و ثواب بھی اتنا ہی ہوتا
ہے جتنا جہاد و قتال میں جانے کا ثواب۔ اور یہ اس لیے غازی کی واپسی اس ضرر کا مداوا ہے جو اس کی جدائی اور
جہاد پر روانگی کی صورت میں انہیں پہنچا تھا۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ مجاہد نے پہلی مرتبہ جس طرح ترک وطن کر کے جہاد کا راستہ
اختیار کیا ہے۔ حدیث میں مراد دوبارہ وہی راستہ اختیار کرنا ہے۔ بعض دفعہ فوج کو ایک جگہ سے ہٹا کر دشمن کو
بڑے بڑے مواقع دیا جاتا ہے اور پھر اسے گھیر کر اپنی مرضی کے میدان مارا جاتا ہے۔ پس قتلہ سے مراد یہ ہلٹنا بھی
ہو سکتا ہے کہ یہ ہلٹنا گویا ظاہر واپسی ہے مگر حقیقت میں بطور نتیجہ جہاد ہے۔ غرض مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن کی چال
اختیار کرنا جہاد کا حصہ ہے۔ اَلْحَرْبُ مُدْعَاةٌ تو مشہور ہی ہے، یعنی جنگ چال، چالاکی اور کمزور فرکانام ہے۔

بَابُ فَضْلِ قِتَالِ الرُّومِ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ

دوسری قوموں کے مقابلے میں اہل روم کے قتال کی فضیلت کا باب۔

۲۴۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ نَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ فَرَجِ بْنِ
فُضَّالَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَبِيرِ بْنِ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ
جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهَا أَمْرٌ خَلَّادٌ وَهِيَ مُتَنَقِّبَةٌ
تَسْأَلُ عَنْ ابْنِهَا وَهُوَ مَقْتُولٌ فَقَالَ لَهَا بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جِئْتِ تَسْأَلِينَ عَنِ ابْنِكَ وَأَنْتِ مُتَنَقِّبَةٌ فَقَالَتْ إِنْ أَمَرْتُ ابْنِي فَلَنْ أُرْزَأَ حَيَاتِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُكِ لَمْ أَجِرْ شَهِيدًا يَنْ قَالَتْ وَلَيْزَ ذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِأَنَّكَ قَتَلْتَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ۔

ثابت بن قیسؓ نے کہا کہ ایک نقاب پوش عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، اسے ام غلاد کہا جاتا تھا، وہ اپنے مقتول بیٹے کے متعلق سوال کر رہی تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب نے اس سے کہا کہ تو اپنے بیٹے کے متعلق سوال کرنے پر نقاب پہن کر آئی ہے وہ بولی کہ اگر بیٹا جاتا رہا ہے تو میری حیا، تو کبھی نہیں رخصت ہو سکتی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تیرے بیٹے کے لیے دو شہیدوں کا اجر ہے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ یہ کیونکر؟ حضورؐ نے فرمایا: اس لیے کہ اُسے اپنی کتاب نے قتل کیا ہے۔

شرح: حدیث کا راوی عبد الجبار متکلم فیہ ہے۔ ابو حاتم اور ابن عدی نے اسے منکر الحدیث کہا ہے، حافظ ابن حجر نے جمہول الحال قرار دیا ہے، ام غلاد کے لڑکے کو بنی قریظہ کی ایک عورت نے اوپر سے پتھر پھینک کر کھل دیا تھا۔ بنی قریظہ کو جب سزا دی گئی تو اس یہودی عورت کو بھی قتل کر دیا گیا تھا۔ اس کے سوا کسی عورت کو ان میں سے قتل نہیں کیا گیا۔ صحابہؓ کو تعجب اس پر ہوا تھا کہ ام غلاد در عام عورتوں کی عادت کے خلاف باقاعدہ نقاب اوڑھ کر آئی تھی جبکہ ایسی مصیبت کے عالم میں رواج یہ تھا کہ چہرہ ننگا ہوتا، سر پر چادر نہ ہوتی۔ ام غلاد کا جواب ایک مومن عورت کا جواب تھا کہ لڑکا شہید ہوا تو حیا، کو کیوں چھوڑ دوں؟ اس سے معلوم ہوا کہ شہری شرفاء کی عورتیں چہرہ ننگا نہ کرتی تھیں۔ بلکہ گھونگٹ لٹکا کر رہتی تھیں۔ کئی شہداء کا اجر دگنا ہونے کا ثبوت احادیث میں موجود ہے، مثلاً بخاری کی کتاب الادب میں ہے کہ سلمہ بن اکوعؓ کے بھائی عامر بن اکوعؓ کے متعلق بھی حضورؐ نے اس سے ملتے جلتے الفاظ ارشاد فرمائے تھے۔

بَابُ فِي مَكُوبِ الْبَحْرِ فِي الْغَزْوِ

بحری جنگ کا باب۔

۲۳۸۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سَمِيعُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ بَشِيرٍ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَشِيرِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزْكِبُ الْبَحْرُ إِلَّا حَاجَةً أَوْ مُعْتَمِرًا وَغَايَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ تَحْتَ
الْبَحْرِ نَارًا أَوْ تَحْتَ النَّارِ بَحْرًا۔

عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، سمندری سفر صرف حاجی یا عمرہ ادا کرنے والا یا غازی فی سبیل اللہ کرے۔ کیونکہ سمندر کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے سمندر ہے۔
شرح: خطاب نے کہا کہ جس پر حج فرض ہوا اور سمندر کے ملک کو ٹی راستہ نہ پائے تو وہ سمندری سفر کر کے حج کرے۔ یعنی سمندر کا حائل ہونا شرعی عذر نہیں ہے۔ اس حدیث کی سند کو محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ مجھ پر یہ مسئلہ واضح نہیں کہ سمندری سفر کر کے بھی حج فرض ہے۔ سمندر کے نیچے آگ اور پھر اس کے نیچے سمندر کی تاویل یہ کی گئی ہے کہ یہ دراصل سمندر کے معاملے کی سنگینی کا بیان ہے۔ اس حدیث کی سند میں بشرابی عبد اللہ کندی بقول

ذہبی مجہول ہے۔ اس کا استاد بشیر بن عبداللہ بھی بقول بخاری ضعیف اور بقول مسلمہ بن قاسم مجہول ہے۔ لمعات میں ہے کہ آخری فقرہ ظاہر پر محمول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ آج کل جدید ایجادات نے سمندر کا سفر آسان کر دیا ہے لہذا دلائل شرع کی بناء پر سمندر و حوض حج یا ادائے حج میں مانع نہیں ہے۔

سمندری جنگ کی فضیلت کا باب۔

۲۴۹۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ نَاحِيًا يُعْنِي ابْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ حَبَّانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ حَرَامٍ بِنْتُ مِلْحَانَ أُخْتُ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عِنْدَهُمْ فَاسْتَيْقِظُوا هُوَ يَضَعُكَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَضْحَكَكَ قَالَ مَا أَيْتَ قَوْمًا مِمَّنْ يَرْكَبُ ظَهْرَ هَذَا الْبَحْرِ كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأَسِمَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ لِي أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ فَإِنَّكَ مِنْهُمْ قَالَتْ ثُمَّ نَامَ فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضَعُكَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَضْحَكَكَ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِمْ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ أَنْتَ مِنَ الْأَوَّلِينَ قَالَ فَتَزَوَّجَهَا عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ فَخَزَا فِي الْبَحْرِ فَحَمَلَهَا مَعَهُ فَلَمَّا رَجَعَ قَرَّبَتْ لَهَا بَغْلَةً لَتَرْكَبَهَا فَصَرَعَتْهَا فَأَنَدَتْ عُنُقَهَا فَمَا تَتْ.

انس بن مالک نے کہا کہ ام سلمہؓ کی بہن داؤد انسؓ کی خالہ ام حرام بنت ملحان نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں دوپہر کو سوئے۔ یہ حضورؐ کے نفعی رشتہ داروں میں سے تھیں پس آپؐ کہتے ہوئے بیدار ہوئے۔ ام حرامؓ نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ آپؐ کس بات پر کہتے ہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: میں نے ایک قوم کو دیکھا جو سمندر کا سفر کر رہی تھی، گویا کہ تختوں پر بادشاہ بیٹھے ہوں۔ ام حرامؓ نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ آپؐ سے دعا فرمائیں کہ میں ان میں شامل ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تو ان میں شامل ہوگی۔ ام حرامؓ نے کہا کہ حضورؐ پھر سو گئے اور کہتے ہوئے اٹھے، کہتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ آپؐ کس بات پر کہتے ہیں؟ آپؐ نے پہلی بات کی مانند بات فرمائی۔ ام حرامؓ نے کہا کہ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ دعا فرمائیے کہ میں ان میں شامل ہوں۔ آپؐ نے فرمایا تو پہلوں میں سے ہوگی۔ انسؓ نے کہا کہ پھر عبادہ بن صامتؓ نے اُس سے نکاح کیا اور سمندری جنگ کی اور اُسے

ساتھ لے گیا۔ جب واپس ہوا تو ایک پھر سواری کے لیے پیش کی۔ اس نے ام حرام کو نیچے گرا دیا جس سے اس کی گردن ٹھس ہو گئی اور وہ مر گئی۔ بخاری نے اسے چار جگہ روایت کیا، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، دارمی، مالک اور احمد نے بھی اسے روایت کیا۔

شرح: خطابی نے لکھا ہے کہ یہ جنگ حضرت عثمانؓ کے دور میں ہوئی، یہ ۲۸ھ کا واقعہ ہے۔ امیر جہاد معاویہؓ نے جو اپنی بیوی فاختہ سمیت اس میں شامل ہوئے اور قبرص کو فتح کیا۔ ام حرامؓ وہیں فوت ہوئیں اور وہیں دفن ہوئیں، ان کی قبر زیارت گاہ ہے۔ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ واپسی پر ام حرامؓ کی وفات ساحل شام پر ہوئی تھی۔ ابن ابی عاصم کی روایت میں ان کی قبر ساحل حمص پر بتائی گئی ہے مگر ایک جماعت نے یقین سے کہا ہے کہ اس کی قبر جزیرہ قبرص میں ہے جیسا کہ ابن حبان کی روایت میں ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی یہی بتایا ہے۔ طبری نے وقعی کے طریق سے لکھا ہے کہ معاویہؓ نے قبرص کی فتح کے بعد وہاں کے باشندوں پر سات ہزار دینار سالانہ خراج ان کے اتفاق کے ساتھ عائد کیا تھا اور وہیں پر ام حرامؓ کی وفات ہوئی۔ وہاں پر بارش کی دعا کی جاتی ہے اور عوام اُسے "نیک عورت کی قبر" کہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر نے بعض روایات کی بناء پر لکھا ہے کہ ام حرامؓ کی وفات نو قبرص میں ہوئی تھی مگر اس کی ایک بہن ام عبد اللہؓ کی وفات ساحل شام پر واقع ہوئی تھی۔ اس حدیث سے بحری جنگ کی نہ صرف نفی ثبوت بلکہ ترغیب ثابت ہوتی ہے۔

۲۴۹۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ سَمْعَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ إِلَى تَبَاءٍ يَدْخُلُ عَلَى أَمْرٍ حَرَامٍ مِنْ مِلْحَانَ وَكَأَنَّهُ تَحْتَ عِبَادَةِ بَنِي النَّصَارَةِ فَيَدْخُلُ عَلَيْهَا يَوْمًا فَاطْعَمَتْهُ وَجَلَسَتْ تَقْلِي مَاسَكَهُ وَسَاقَ هَذَا الْحَدِيثُ۔

انس بن مالکؓ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قبائ کی طرف تشریف لے جاتے تو ام حرامؓ بنت ملحان کے ہاں جاتے جو عبادہ بن صامتؓ کی بیوی تھی۔ پس ایک دن آپ ان کے ہاں تشریف لے گئے، اس نے آپؐ کو کھانا کھلایا اور بیٹھ کر آپؐ کا سر سہلانے لگیں۔ اور پھر راوی نے یہ ساری حدیث بیان کی۔ ابو داؤد نے کہا کہ بنت ملحان کی وفات قبرص میں ہوئی۔

شرح: انسؓ کی والدہ ام سلیمہؓ اور خالہ ام حرامؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محرم تھیں۔ ان کا خاندان بنی نجار تھا جو آپؐ کے دادا عبد المطلب کے ماموں تھے۔ حافظ ابن عبد البر نے اپنی سند سے لکھا ہے کہ رضاعت کے رشتے سے بھی یہ خواتین آپؐ کی خالائیں ہوتی تھیں۔ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ میں نے بعض حفاظ حدیث سے سنا ہے کہ ام سلیمہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت وہبؓ کی رضاعی بہن تھیں۔ بعض علماء نے اس پر طویل بحث کی ہے اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں شمار کیا ہے (یعنی اس مذکورہ رشتے کا قبوت اگر نہ ہو تو)

۲۳۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَاهِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أُخْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ الرَّمِصَاءِ قَالَتْ نَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ وَكَانَتْ تَغْسِلُ رَأْسَهُ فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضَعُكَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَضَعُكَ مِنْ رَأْسِي قَالَ لَا وَسَاقَ هَذَا الْخَبَرُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ۔

عطاء بن یسار نے ام سلیمؓ کی بہن رُمیصاءؓ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو کر اٹھے اور یہ خاتون اپنا سر دھو رہی تھیں، پس جب آپ اٹھے تو ہنس رہے تھے، اس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ میرے سر پر ہنس رہے ہیں؟ فرمایا نہیں۔ اور راوی نے کچھ کمری بھی کے ساتھ وہی حدیث بیان کی۔ ابو داؤد نے کہا کہ رُمیصاءؓ ام سلیمؓ کی رضاعی بہن تھیں۔

شرح: حدیث سے تو بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ رُمیصاءؓ وہی ام حرامؓ تھیں۔ مگر ابو داؤد کا رجحان یہ ہے کہ وہ ام سلیمؓ کی رضاعی بہن تھیں۔ بعض نے اس کا نام ام عبد اللہؓ لکھا ہے جسے ابن سعد نے صحابیات میں شمار کیا ہے۔ اس کا ذکر معراج کی بعض احادیث میں بھی ہے۔

۲۳۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ الْعَيْثِيُّ نَاهِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أُخْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ الرَّمِصَاءِ قَالَتْ نَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ وَكَانَتْ تَغْسِلُ رَأْسَهُ فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضَعُكَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَضَعُكَ مِنْ رَأْسِي قَالَ لَا وَسَاقَ هَذَا الْخَبَرُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ۔

ام حرامؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا کہ سمندر کا جس کا سر چکرائے اور قے اچھے اس کے لیے ایک شہید کا ثواب ہے اور جو غرق ہو جائے اس کے لیے دو شہیدوں کا اجر ہے (ما تاملوہ مفید سے) جس کا لفظی معنی ہے کہ کیا ناز و ندامت سمندر میں بعض لوگوں کا سر چکراتا اور قے آتی ہے۔ قرآن میں ہے: وَالْقَلْبُ فِي الْأَرْضِ رَكَاةٍ أَنْ تُجِيبَهُمْ كَذِبًا۔ اور اللہ نے زمین میں پہاڑ ڈال دیے مبادا وہ تمہیں کمر لڑنے لگتی۔

۲۳۹۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي مُسَهَّرٍ نَاهِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أُخْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ الرَّمِصَاءِ قَالَتْ نَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ وَكَانَتْ تَغْسِلُ رَأْسَهُ فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضَعُكَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَضَعُكَ مِنْ رَأْسِي قَالَ لَا وَسَاقَ هَذَا الْخَبَرُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ۔

أَوْ يَرْكَبُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ وَرَجُلٌ مَأْمُورٌ إِلَى الْمُسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَقَّاهُ فَيُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرْكَبُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

ابو امامہ باہلیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: تمہیں آدمیوں کی ذمہ داری اللہ پر ہے۔ پہلا وہ مرد جو اللہ کی راہ میں جہاد و قتال کے لیے نکلا تو اس کی ضمانت اللہ پر ہے حتیٰ کہ اسے وفات دے کر جنت میں داخل کر دے یا اس کے حاصل کردہ ثواب اور غنیمت سمیت اُسے واپس لوٹائے۔ دوسرا وہ جو مسجد کی طرف گیا تو اللہ کے ذمہ اس کی ضمانت ہے کہ اسے موت دے کر جنت میں داخل کرے یا ثواب اور غنیمت سمیت اُسے واپس لائے۔ تیسرا وہ شخص جو سلام کے ساتھ داخل ہوا پس اس کی ضمانت بھی اللہ عز و جل پر ہے (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح: خطابی نے کہا کہ ضامن، معنی مضمون (یعنی فاعل بمعنی مفعول)، ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فِي عِيشَةِ ذُرِّيَّتِيْ یعنی مَرْضِيَّتِي۔ اور خَلَقْتُ مِنْ نَّارٍ ذَاقِي۔ یعنی مَذْقُوق۔ کلام عرب میں اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ اور یہ جو فرمایا کہ: وہ اپنے گھر میں سلام کے ساتھ داخل ہوا، اس کا مطلب یا تو یہ ہے کہ اہل خانہ پر سلام کہہ کر اندر گیا جیسا کہ سورہ نور میں ہے: فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَیْ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّاتٌ مِّنَ اللَّهِ وَمَبَارَكَةٌ كَلِمَاتٌ طَيِّبَةٌ۔ اور یا اس کا مطلب یہ ہے کہ فتنے کے دور میں سلامتی کے خیال سے خانہ نشین رہا اور فتنے سے بچا رہا لوگوں سے ایسا خلط ملط ہونا جس سے دینی نقصان ہو اس کی نسبت تنہائی مرغوب و مطلوب شرع ہے۔

بَابُ فِي فَضْلِ مَنْ قَتَلَ كَافِرًا

کافر کو قتل کرنے والے کی فضیلت کا باب۔

۲۴۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرَاءُ نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ

الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْتَمِعُ فِي النَّارِ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ أَبَدًا -

ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگ میں کافر اور اس کا قاتل نہ سمیٹے نہ ہوں گے (مسلم)

شرح: اس قتل سے مراد میدان جہاد کا قتل ہے۔ ایک روایت میں ہے: لَا يَجْتَمِعَانِ فِي النَّارِ جَمَاعَتَانِ أَحَدُهُمَا قَاتِلُ الْآخَرِ قَاتِلٌ مِّنْهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَافِرٌ ثُمَّ سَرَدَ الْعَرَبِيَّ كَيْسِي مَوْمِنٌ نَّعَى كَافِرًا حَتَّى قَتَلَهُ

کیا اور پھر سچی توبہ کر لی۔ اگر ایسا شخص خدا نخواستہ جہنم میں گیا بھی تو عارضی طور پر جائے گا۔ وہ دونوں اکٹھے وہاں نہیں رہیں گے کیونکہ کافر کے توبہ کا مقام اور مسلمان کی سزا کی جگہ اوجھ

باب فی حرمت نساء المجاہدین

مجاہد کی عورتوں کی حرمت کا باب۔

۲۴۹۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سُفْيَانُ عَنْ قَعْبٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ

عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ وَمَا مِنْ مَا جُلِيَ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ إِلَّا نَصَبَ كَمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيلَ قَدْ خَلَفَكَ هَذَا فِي أَهْلِكَ فَخَذْنَا مِنْ حَسَنَاتِهِمَا مَا شِئْتَ فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا ظَنُّكُمْ

بریدہ رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجاہدین کی عورتوں کی حرمت گھر رہنے والوں پر اس طرح جیسی ان کی ماؤں کی حرمت۔ اور گھر رہنے والوں میں سے کوئی آدمی اگر مجاہدین کے گھروں میں ان کا نائب اور قائم مقام برائی کے ساتھ نہ ملے اور خیانت نہ کرے تو قیامت کے دن اسے اس مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائیگا اور کہا جائے گا: یہ شخص تیرے گھر میں تیرا برائی اور خیانت کے ساتھ قائم مقام بنا تھا پس تو اس کی نیکیوں میں سے جو چاہے لے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا اور فرمایا: پھر تمہارا کیا گمان ہے؟ (کیا وہ اس کی نیکیاں وہاں پر چھوڑ دے گا؟ مسلم اور نسائی)

شرح: مسلم کی روایت میں صراحت موجود ہے کہ: مجاہد کے گھر میں اس کی عدم موجودگی میں وہ خیانت کرے اور حقوق تلفی کرے۔ آخری فقرے میں جو تنبیہ پائی جاتی ہے اس کا جواب نہیں ہو سکتا۔ سنن کا راوی ابوسعید کہتا ہے کہ ابو داؤد نے کہا، قعب ایک نیک مرد تھا اور ابن ابی سیلی نے چاہا کہ وہ قاضی بن جائے مگر اس نے انکار کر دیا اور کہا: مجھے ایک درہم کی ضرورت ہوتی ہے اور میں کسی سے مدد طلب کرتا ہوں۔ ابن ابی سیلی نے کہا کہ ہم میں سے کون ہے جو ضرورت میں کسی سے مدد نہ لے؟ قعب نے کہا مجھے باہر نکالو تاکہ میں غور و فکر کر سکوں، پس اسے باہر نکالا گیا اور وہ چھپ گیا۔ سفیان نے کہا کہ اسی پوشیدگی کے عالم میں مکان گھر بٹا اور وہ مریگا۔ یہ عبارت بدل المہمود کے جاشیے پر ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ یہ عبارت ایک مصری نسخے میں ہے جس کے نسخے میں بھی یہ عبارت ہے اور جاشیے میں لکھا ہے کہ ہندی نسخے میں یہ عبارت نہیں تھی۔ بظاہر یہ عبارت یہاں بے جوڑ نظر آتی ہے۔

بَابُ فِي السَّرِيَّةِ تَخْفِقُ

غنیمت حاصل نہ کرنے والے لشکر کا باب

۲۴۹۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ تَابِعُكَ اللَّهُ بْنُ يَزِيدَ نَا حَيَّوَةً
وَابْنُ كَهَيْفَةَ قَالَ نَا أَبُو هَانِئٍ الْخَوْلَانِيُّ لَنَا سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ غَارَةٍ يَتَغَرُّو
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُصِيبُونَ غَنِيمَةً إِلَّا تَعَجَّلُوا ثَلَاثِي أَجْرِهِمْ مِنَ الْآخِرَةِ وَبَقِي لَهُمُ الثَّلَاثُ
فَإِنْ تَوَصَّيْبُوا غَنِيمَةً ثَمَرُ لَهَا أَجْرُهُمْ.

عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غازی جماعت اللہ کی راہ میں جہاد کرے
اور وہ لوگ غنیمت حاصل کر لیں تو انہوں نے اپنے آخری ثواب کا دو ٹکٹ (تین) دینا میں سے لیا اور تیسرا حصہ
باقی رہ گیا، پس اگر وہ غنیمت نہ پائیں تو ان کا ثواب پورا ہو گیا (مسلم، نسائی، ابن ماجہ، مستدرک احمد)
تشریح: امام نوویؒ نے کہا کہ حدیث کا صحیح معنی یہ ہے کہ غازی جب سلامت رہیں اور غنیمت پائیں تو ان کا ثواب
ان لوگوں کی نسبت کم ہو گا جو سلامت نہ رہے یا سلامت تو رہے مگر غنیمت نہ پائی۔ قاضی عیاضؒ نے کئی فاسد
اقوال ذکر کرنے کے بعد ہی مطلب اختیار کیا ہے۔ ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور ان کا اجر مال
غنیمت کے باعث گھٹنا جائز نہیں جیسا کہ اہل بدرؓ نے مال غنیمت حاصل کیا تھا مگر وہ افضل المجاہدین تھے اور
ان کی غنیمت سب سے افضل غنیمت تھی۔ عیاضؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث کا راوی ابو ہانیؒ مجہول ہے۔ اور
انہوں نے گزشتہ حدیث کو ترجیح دی ہے جس میں آیا ہے کہ وہ اجر اور غنیمت لے کر واپس آئے۔ انہوں نے اُس
حدیث کو اُس کے راویوں کی شہرت کے باعث اور صحیحین میں ہونے کے باعث ترجیح دی ہے۔ اور یہ حدیث
فقط مسلم میں ہے۔ اور یہ قول کئی وجوہ سے باطل ہے، کیونکہ اُس حدیث میں اور اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ
گزشتہ حدیث میں فقط یہ آیا ہے کہ وہ لوگ اجر و غنیمت لے کر واپس آئے۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ غنیمت کی وجہ سے
ان کا اجر کم ہو گیا یا نہیں ہوا۔ پس وہ حدیث مطلق ہے اور یہ تنقید ہے پس اوپر کی حدیث کو اس پر محمول کرنا واجب
ہے۔ ابو ہانیؒ کو مجہول کہنا ایک فحش غلطی ہے، وہ مشہور ثقہ ہے اور بہت سے ائمہ نے اس سے روایت کی ہے اور
کسی حدیثی صحت کو یہ لازم نہیں کہ وہ صحیحین میں ہو یا ان میں سے ایک میں ہو۔ رہا جنگ بدرؓ کی غنیمت کا معاملہ
تو اس بات کی کہیں صراحت نہیں کہ اگر انہیں غنیمت نہ ملتی تو ان کا اجر زیادہ نہ ہوتا، اور ان کا مغفور اور جنتی ہونا
یہ لازم نہیں کرتا کہ اس کے بعد فضیلت کے درجے ختم ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ غفور و قدیر اور عظیم الفضل ہے

لے، یا وہ اپنے بستر پر مر جائے یا اللہ کی مرضی سے جس سبب سے بھی مر جائے پس وہ شہید ہے اور اس کے لیے جنت ہے (متذری نے کہا ہے کہ اس کی سند میں بقیۃ اور ثابت بن ثوبان دونوں ضعیف ہیں) بہر حال حالت غزا میں مرجانا ایک بڑی نعمت اور فضیلت ہے۔ ابو داؤد اس حدیث پر خاموش رہا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث اس کے نزدیک کسی نہ کسی درجے میں لائق اسناد ضرور ہے۔

بَابُ فِي فَضْلِ الرِّبَاطِ

جہاد کی تیاری کی فضیلت کا باب۔

۲۵۰۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ نَا أَبُو هَانِئٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ عَنْ فُضَالَةَ بْنِ عُيَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ الْيَتِيمِ يَخْتَوِي عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الرِّبَاطَ فَإِنَّهُ يَمُوتُ لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَيُؤْتَمَنُ مِنْ فَتَنِ الْقَبْرِ۔

فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر مرنے والے کا عمل ختم ہو جاتا ہے سوائے مرابط کے۔ فرمایا کہ اس کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔ (ترمذی نے اسے روایت کیا اور حسن صحیح کہا ہے)

شرح: مسند احمد اور ترمذی کی روایت میں کُلِّ مِيتٍ کا لفظ ہے۔ اس شخص نے چونکہ اپنی جان کو راہِ حق میں خرچ کیا، اسلامی سرحد کو بچانے اور علاقے اسلام کے مقابلے کے لیے تیار رہا اس لیے اس کا اجر ہر لحظہ بڑھتا رہے گا اسی قسم کا مضمون مسلم کی ایک حدیث ابو ہریرہؓ کا ہے کہ صدقہ جہاد، نفع مند علم اور نیک اولاد چھوڑ جانے والے کا عمل منقطع نہیں ہوگا۔ دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے کیونکہ حدیث زیر نظر میں مرابط کے علاوہ ہر ایک کے ختم ہو جانے کی خبر ہے اور حدیث ابو ہریرہؓ میں مرابط کے علاوہ ان مین چیزوں کو چھوڑ جانے والے کے عمل کے غیر منقطع ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس کا بہترین جواب یہ ہے کہ اجر و ثواب کے بڑھنے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اجر و ثواب کسی دوسرے انسان کے عمل کے باعث ہو اور دوسری یہ کہ اجر و ثواب کسی کے واسطے کے بغیر زیادہ ہو پس مرابط دوسری قسم کا شخص ہے کہ اس کا اپنا عمل لحظہ یہ لحظہ بڑھتا ہے اور صدقہ جہاد وغیرہ چھوڑ جانے والے کا ثواب دوسروں کے نفع پانے یا دعا کرنے کے سبب ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْحُرِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَمَّ وَجَلَّ

اللہ عزوجل کی راہ میں پہرہ دینے کی فضیلت کا باب۔

٢٥٠١ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ نَ مُعَاوِيَةُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَلَامٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ سَلَامٍ
 أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي السَّكُونِيُّ أَنَّهُ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ الْحِظْلِيِّ أَنَّهُمْ سَارُوا
 مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَأَطْبَقُوا السَّيْرَ حَتَّى كَانَ عَشِيَّةً فَخَفَرَتْ
 صِدْقَةٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَأَمَرَ سَهْلًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِنِّي إِنِ انْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ حَتَّى طَلَعَتْ جَبَلٌ كَذَا وَكَذَا فَإِذَا أَنَا بِهَؤُلَاءِ عَلَى بُكْرَةٍ
 أَبَاهُمْ بَطْنُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ وَشَايَهُمْ اجْتَمَعُوا إِلَى حُنَيْنٍ فَتَبَسَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَقَالَ تِلْكَ غَنِيمَةُ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ
 قَالَ أَنَسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيُّ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ارْكَبْ فَرَكَبَ فَرَسًا لَهُ وَجَاءَ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبِلْ
 هَذَا الشَّعْبَ حَتَّى تَكُونَ فِي أَعْلَاهُ وَلَا تُغْدِنَ مِنْ قِبَلِكَ اللَّيْلَةَ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا خَرَجَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَصْلَاهُ فَرَكِبَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَلْ أَحْسَسْتُمْ فَأَمَرَ سَهْلًا
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَسْنَا فَنَزِبَ بِالصُّدُورِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُصَلِّي وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَى الشَّعْبِ حَتَّى إِذَا أَضْطَرَّ إِلَى الشَّعْبِ فَقَالَ ابْشَرُوا فَقَدْ
 جَاءَكُمْ قَوْمٌ سَكُمُ فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَى خِلَالِ الشَّجَرِ فِي الشَّعْبِ فَإِذَا هُمْ قَدْ جَاءَ حَتَّى وَقَفَ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ وَقَالَ إِنِّي إِنِ انْطَلَقْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَاهُ هَذَا
 الشَّعْبِ حَيْثُ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ إِظْلَعْتُ الشَّعْبَ
 كُلَّهُمَا فَتَنَظَّرْتُ فَكُلُّهُمَا أَحَدٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَزَلْتُ
 اللَّيْلَةَ قَالَ لَا إِلَّا مُصَلِّيًّا أَوْ قَاضِيًا حَاجَةً فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدْ أُوجِبَتْ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَ بَعْدَهَا.

سہل بن حنفلیہ نے بیان کیا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ یمین میں گئے پس وہ انہوں نے طویل سفر کیا حتیٰ کہ سوار چڑھ گئے، پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ظہر کا وقت آگیا تو ایک کھوڑا سوار آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ میں آپ کے آگے آگے چلتا تھا حتیٰ کہ میں فلاں فلاں پہاڑ پر چڑھا تو اچانک قبیۃ زوارن کون کے تمام مجمع خواتین، چار پاؤں اور کبریوں سمیت دیکھا کہ وہ وادی حنین میں جمع تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور فرمایا کہ یہ سب کچھ خدا نے چاہا تو کل مسلمانوں کی غنیمت ہوگا۔ پھر آپ نے فرمایا: آج رات ہماری چوکیداری کون کرے گا؟ انس بن ابی مرثدہ غنوی نے کہا کہ میں کروں گا یا رسول اللہ۔ حضور نے فرمایا: پھر سوار ہو جا۔ پس وہ اپنے ایک گھوڑے پر سوار ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا: اس گھاٹی کی طرف منہ کر حتیٰ کہ تو اس کے اوپر چڑھ جا اور ہمیں آج رات تیری جانب تلواروں دھو کا نہ ہو دشمن غفلت میں نہ آ پڑے، پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جانے نماز کی بات اٹھے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر فرمایا: کیا تم نے اپنا شہ سوار دیکھا ہے؟ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم نے اُسے نہیں دیکھا۔ پھر نماز کی اقامت کہی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھانے لگے اور آپ گھاٹی کی طرف التفات فرماتے تھے، حتیٰ کہ جب آپ نے نماز ختم کر لی اور سلام پھیر دیا تو فرمایا: تمہیں خوش خبری ہو کیونکہ تمہارا شہ سوار تمہاری طرف آ رہا ہے۔ پس ہم گھاٹی میں درختوں کے اندر دیکھنے لگے تو وہ اچانک آ پہنچا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر ظہر اور سلام کہا اور کہا: میں گیا حتیٰ کہ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تھا وہاں گھاٹی کے اوپر جا چڑھا، جب صبح ہوئی تو میں ان دونوں گھاٹیوں پر چڑھا اور غور سے دیکھا مگر اُدھر کچھ نظر نہ آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا: کیا تو رات بھر گھوڑے سے اُترا؟ اُس نے کہا: نہ اُترا۔ سوا نہیں اُترا یا قضاے حاجت کی خاطر اُترا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا: تو نے جنت کو واجب کر لیا ہے، اس کے بعد اگر تو کوئی نفلی عمل نہ بھی کرے تو کوئی نقصان نہیں دیکھو کہ فرائض تو معاف نہیں ہوتے، (مسلم)۔

شرح: علیٰ فیکرة آبہم، عربوں کا ایک کلمہ ہے جس سے وہ کثرت و تعدد مراد لیتے ہیں۔ نطق جمع ہے فلغینہ کی جس کا اصلی معنی وہ سوار ہی ہے جبے سفر کے لیے تیار کیا جائے۔ پھر اس پر سوار ہونے والی عورت کا یہ نام رکھا گیا کیونکہ وہ خاوند کے ساتھ ساتھ سفر کرتی تھی اور جدہر جاتی اپنی سواری پر سوار ہوتی تھی۔ گویا لغینہ اس کا نام سبب کی بنا پر ہوا، جیسے بارش کو سمار کہتے ہیں کیونکہ وہ اوپر سے آتی ہے اور جانور کے سم کو ارض کہتے ہیں کیونکہ وہ زمین پر پڑتا ہے (خطابی)

بَابُ كَرَاهِيَةِ تَرْكِ الْغَزْوِ

جہاد ترک کرنے کی کراہیت کا باب۔

۲۵۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمَؤَزَّرِيُّ نَا ابْنُ الْمُبَارَكِ نَا وَهَيْبُ

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ الْوَرْدِ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنِّدِ عَنِ مَسْمُوعٍ عَنْ ابْنِ

صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ
لَوْ جِدَّتْ نَفْسُهُ يَغْزُو مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ تَفَاقٍ -

ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مر گیا اور اس نے جہاد نہ کیا اور اپنے دل میں کبھی اس کا ارادہ بھی نہ کیا تو وہ تفاق کی ایک قسم پر مراد مسلم، نسائی، ترمذی، شریح، دین سے مدافعت کا ذریعہ صرف جہاد و قتال ہے، جس کے دل میں بھی کبھی یہ خیال نہ آیا وہ مومن کیسے ہو سکتا ہے؟ جہاد سے جی چڑا نا اور میدان سے منہ موڑنا منافقوں کی خصلت تھی۔ سورہ توبہ اس پر شاہدِ عدل ہے۔

۲۵.۳ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ وَقُرْتُمُ عَلَى يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْجُبَرِيُّ جَسِي
قَالَ لَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ يَحْيَى ابْنِ الْحَارِثِ عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَوْ يَغْزُو وَيَجْهَرُ غَارِيًا
فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ صَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَالَ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ
يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

ابو امامہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو نہ خود جہاد کرے، نہ کسی مجاہد کی قیادری میں مالی مدد دے، نہ مجاہد کے اہل و عیال کا نیکی کے ساتھ خیال رکھے اللہ تعالیٰ اُس پر ہلاکت خیز حادثہ نازل کرے گا۔ یزید بن عبد ربہ نے اپنی حدیث میں کہا: قیامت کے دن سے پہلے پہلے (ابن ماجہ)
شریح: اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا، آج مسلم ممالک کے لوگوں پر یہی حادثہ اور ہلاکت پھرتا دھیرہ نازل ہو چکا ہے۔

۲۵.۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنْتُكُمْ -

انس رضی عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکوں کے ساتھ اپنے مالوں، اپنی جانوں اور اپنی زبانوں کے ساتھ جہاد کرو (نسائی، دارمی، مسند احمد، ابن حبان، الحاکم)
شریح: جان و مال کا جہاد تو واضح ہے، زبان کا جہاد یہ ہے کہ اللہ کے دین کی نشر و اشاعت کی جائے اور مشرکوں کے اعتراضات اور شکوک و شبہات کا جواب دیا جائے۔ کافروں کی ہجو و تعریض کا جواب قلم و نثر میں دینا بھی جہاد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ رضی عنہ کے اشعار سن کر فرمایا تھا کہ یہ تیروں سے بڑھ کر مشرکوں کے دلوں پر اثر انداز ہیں۔ اس حدیث کو ابن حبان، حاکم اور نووی نے صحیح کہا ہے۔

بَابُ فِي نَسْخِ نَفِيرِ الْعَامَّةِ بِالْخَاصَّةِ

نفیر عام کا نفیر خاص کے ساتھ منسوخ ہونے کا باب۔

۲۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّزَوِيُّ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِلَّا تَنْفِرُوا يَعْذَابُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَمَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ إِلَى قَوْلِهِ يَعْزِمُونَ نَسْخَهَا الْآيَةُ الَّتِي تَلِيهَا وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً

ابن عباسؓ نے کہا کہ سورہ توبہ کی آیات نمبر ۱۱ اور ۱۲ ”اگر تم گھر سے نہ نکلو گے تو تمہیں اللہ دردناک سزا دے گا“ اہل مدینہ اور اس کے ماحول کے اعزاب کا یہ کام نہیں کہ رسول اللہؐ سے پیچھے رہیں۔ ان کے بعد کی آیت نمبر ۱۲ ”اے سب ایمانداروں پر بیک وقت نکلنا مندری نہیں“ نے انہیں منسوخ کر دیا ہے۔
شرح: نسخ کا لفظ متقدمین کے نزدیک بڑے وسیع معنی میں بولا جاتا تھا، مثلاً ”مطلق کو مقید کرنا، عام کو خاص کرنا، کوئی قید اٹھا دینا، وضاحت کر دینا، کسی شک و شبہ کو دور کر دینا وغیرہ۔ نسخ بمعنی انتہائے حکم بہت کم آیا ہے۔ مندری نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ سے سوا اور لوگوں کے نزدیک یہ آیات منسوخ نہیں ہیں۔ مثلاً آیت نمبر ۲۴ کا مطلب ہے کہ ضرورت جہاد کے وقت باہر نکلنا فرض ہے اور یہ منسوخ نہیں۔ اور اسی طرح آیت ۱۲۲۔ اور آیت ۲۴ کا مطلب ہے کہ جہاد و قتال کے موقع پر بھی کچھ نہ کچھ لوگ دارالاسلام حفاظت و صیانت کے لیے ضرور پیچھے رہیں، مبادا دشمن موقع پا کر آ پڑے۔

مولانا نے ابن جریر طبری سے نقل کیا ہے کہ بقول عکرمہ و حسن بصری یہ آیات منسوخ ہیں جیسا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا۔ مگر صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے نسخ کو نہیں مانا۔ اور پھر طبری نے وہی تاویل بیان کی ہے جو مندری سے ہم نے نقل کی ہے۔

۲۵۰۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا يَزِيدَ بْنَ الْحُبَابِ عَنْ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ بْنِ خَالِدٍ الْحَنْفِيِّ حَدَّثَنِي نَجْدَةُ بْنُ نَفِيعٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ إِلَّا تَنْفِرُوا يَعْذَابُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا قَالَ فَأَمِيتَ عَنْهُمْ الْمَطْرَ وَكَانَ عَذَابَهُمْ

نجدہ ابن نفیع نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ سے اس آیت کے متعلق سوال کیا: ”اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تمہیں دردناک سزا دے گا“ (توبہ ۳۹) ابن عباسؓ نے کہا کہ پھر اللہ نے اُن سے بارش روک لی اور یہ

زید بن ثابتؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں تھا پس نزول وحی کی کیفیت آپؐ پر طاری ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران میری ران پر پڑی تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے زیادہ بوجھ کسی چیز کا نہ پایا، پھر آپؐ سے وہ کیفیت جاتی رہی تو فرمایا: لکھ۔ پس میں نے ایک شانے کی ہڈی پر لکھا: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُحَارِبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ آتِ الْيَوْمَ مِثْلَهُمْ بِمَا كَفَرُوا۔ یا رسول اللہ جو مومن جہاد کی طاقت ہو اور وہ ایک نابینا مرد تھا، جب اس نے مجاہدین کی فضیلت سنی تو بولا: یا رسول اللہ جو مومن جہاد کی طاقت نہیں رکھتے ان کا کیا حال ہوگا؟ جب اس نے اپنی بات ختم کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کی کیفیت پھر چھا گئی، آپؐ کی ران میری ران پر واقع ہوئی تھی اور میں نے دوسری مرتبہ اس کا اسی قدر بوجھ محسوس کیا جتنا کہ پہلی مرتبہ کیا تھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کیفیت جاتی رہی تو فرمایا: اسے زید پڑھ۔ میں نے یہ آیت پڑھی: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ آتِ الْيَوْمَ مِثْلَهُمْ (یعنی الْمُؤْمِنِينَ کے بعد غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ کا لفظ ابھی نازل ہوا تھا)، زید نے کہا کہ اللہ عز و جل نے اس لفظ کو اکیلا اتارا تھا اور میں نے اسے آیت میں شامل کر دیا (یعنی حضورؐ کے حکم سے) اور خدا کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے گویا کہ میں اس وقت اس کلمے کے ملائے جانے کا مقام شانے کی ہڈی میں ایک دراز کے پاس دیکھ رہا ہوں (بخاری عن البراء بن عازب، مسلم، ترمذی اور نسائی)

شرح: اس حدیث سے جو اصل مسئلہ معلوم ہوا وہ تو واضح ہے کہ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ کا لفظ بعد میں نازل ہوا اور حضورؐ کے حکم سے کاتب وحی نے آیت کے اندر ملا دیا۔ پس جو معذور لوگ جہاد میں شامل نہیں ہو سکتے ان کی فضیلت کم نہیں ہوئی بلکہ وہ بھی مجاہدین کے جتنا اجر رکھتے ہیں جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ مدینہ میں کچھ لوگ ہیں جو غدر کے باعث ہمارے ساتھ نہیں آ سکتے مگر وہ جہاد کے ہر عمل میں ہمارے ساتھ خدا اللہ شریک ہیں۔ دوسری اہم بات جو معلوم ہوئی وہ وحی کا بوجھ تھا، یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا داد جو صلہ تھا کہ اس بوجھ کو برداشت کرتے تھے ورنہ اگر قرآن کسی پہاڑ پر براہ راست بلا واسطہ رسولؐ اتارا جاتا تو وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا۔ ایک جلوہ الہی جو طور پر نازل ہوا تھا اس سے پہاڑ ٹوٹ پھوٹ گیا اور موسیٰؑ جیسا جلیل القدر رسولؐ بیہوش ہو کر گر گیا تھا۔

عبداللہ بن ام مکتومؓ کا اصل نام عمرو بن زائدہ یا عمرو بن قیس تھا۔ وہ مشہور قرشی صحابی تھے۔ قدیم الاسلام اور قدیم ہجرت تھے۔ حضورؐ کے مؤذن تھے، حضورؐ نے ۱۳ مرتبہ اپنی غیر حاضری میں انہیں مدینہ پر اپنا نائب مقرر کیا تھا۔ جنگ قادسیہ میں اسلامی فوج کا جھنڈا ان کے ہاتھ میں تھا اور اسی حالت میں شہادت پائی۔

۲۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ

عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ تَرَكْتُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سَمِئْتُمْ مَسِيرًا وَلَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ وَلَا قَطَعْتُمْ مِنْ وَادٍ إِلَّا وَهُمْ مَعَكُمْ فِيهَا

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَكُونُونَ مَعَنَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَ حَبَسَهُمُ الْعُدَاةُ -

اس بن مالک سے روایت ہے کہ (ایک سفر جہاد میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے مدینہ میں کچھ لوگوں کو چھوڑا ہے جو تمہارے ہر سفر میں، خدا کی راہ میں ہر خرچ میں اور ہر وادی کو قطع کرنے میں تمہارے ساتھ ہیں۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ وہ مدینہ میں رہتے ہوئے ہمارے ساتھ کیونکر ہوئے؟ فرمایا: انہیں گھڑوں سے روک رکھا ہے (بجاری، مسلم اور ابن ماجہ) اس سے اللہ تعالیٰ کی اپنے معذور بندوں پر شفقت و رحمت اور اسلامی احکام کا توازن و اعتدال صاف طور پر واضح ہے۔

بَابُ مَا يُجِزِي مِنَ الْغَزْوِ -

باب کو نسا عمل جہاد کی طرف سے کافی ہو سکتا ہے؟

۲۵۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أَبِي الْحَجَّاجِ أَبُو مَعْمَرٍ نَاعِبُ الدُّوَابِثِ نَا الْحُسَيْنِ حَدَّثَنِي يَحْيَى حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّهُمْ غَانِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا -

زید بن خالد جہنی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کو تیار کیا (سامان جہاد دیا، تو اس نے بھی جہاد کیا اور جو اس کے گھر میں بیٹکی کے ساتھ اس کا نائب بنا تو اس نے بھی جہاد کیا (بجاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: یہ بات تو دلائل شرع سے واضح ہے کہ جب غیر عام ہو جائے تو ہر غیر معذور بالغ و عاقل مرد پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے جیسا کہ جنگ تبوک اور جنگ خندق میں ہوا تھا۔ اس وقت کسی شخص کے لیے مختلف کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ مگر عام احوال میں جنگ فرض کفایہ ہوتی ہے تو اس وقت اجبر و ثواب میں مجاہد، اس کے لیے ساز و سامان مہیا کرنے والا اور اس کے گھربار کی طرف سے اس کے لیے باعث اطمینان بننے والا بقول ابن خباز برابر ہوتے ہیں کیونکہ سب کا اس میں حصہ ہوتا ہے۔ مگر مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ مجاہد کے گھربار کی بیٹی کے ساتھ نگرانی کرنے والا مجاہد سے آدھا اجبر پاتا ہے۔ اس کا مطلب مولانا یہ بتاتے ہیں کہ جو مجاہد اپنے جہاد کا ساز و سامان خود خریدے اس کا اجبر دگنا ہے۔ قرطبی نے کہا ہے کہ ممکن ہے اس حدیث میں نصف کا لفظ مدرج رہا ہر سے داخل کیا گیا اور مزید پر حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ صحیح میں یہ لفظ ثابت ہو جانے کے بعد اضافے کا دعویٰ کرنا غلط ہے۔ مطلب یہ لیا جاسکتا ہے کہ اس جہاد کا مجاہد اور اس کے گھر کی نگرانی کرنے والے کو جو کُل ثواب ہوگا اس کا نصف ان میں سے

ان کے لیے غلاب تھا۔ شرح: سجدہ بن نفعی اعحفی کو میزان، غلامہ اور تقرب میں مجہول کہا ہے۔ ابن حبان نے اسے ثقات میں ذکر کیا ہے (میرے خیال ناقص میں یہ وہ خارجی سردار تھا جس کے نام پر ان کا ایک مشہور فرقہ نجدات منسوب ہوا۔ خارجی بدعتی نہ درتھے مگر مجہول تھے، تاہم جو بات بدعتی کے مسلک کے مطابق ہو اس میں اس کی روایت ناقابل محبت ہوتی ہے، ابوداؤد نے شاید اس طرف اشارہ کیا ہے کہ ابن عباس رضی کی یہ روایت اوپر کی روایت کے خلاف ہے۔ بہر صورت یہ آیات منسوخ نہیں ہیں، یعنی اس معنی میں کہ ان کا حکم اٹھایا گیا۔

بَابُ الرُّحْصَةِ فِي الْقُعُودِ مِنَ الْعُدْرِ

عذر کے باعث جہاد میں نہ جانے کی رخصت کا باب۔

۲۵۰۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَشِيَتِ السَّكِينَةُ فَوَقَعْتُ فَنَحَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ فَنَحَايَ فَمَا وَجَدْتُ ثِقْلَ شَيْءٍ أَثْقَلَ مِنْ نَحَايَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ أَكْتُبُ فَكُتِبَتْ فِي كَيْفٍ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَقَالَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَكَانَ رَاجِلًا أَعْلَى لَمَّا سَمِعَ فَضِيلَةَ الْمُجَاهِدِينَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ يَمْنُ لَا يَسْتَطِيعُ الْجِهَادَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا قَضَى كَلَامَهُ غَشِيَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّكِينَةُ فَوَقَعْتُ فَنَحَايَ عَلَى فَنَحَايَ وَوَجَدْتُ مِنْ ثِقَلِهَا فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ كَمَا وَجَدْتُ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ثُمَّ سَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرَأْ يَا زَيْدُ فَقَرَأْتُ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَبِ الْآيَةَ كُلَّهَا قَالَ زَيْدٌ فَأَنْذَرْتُهَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَخَدَّاهَا فَانْحَقَتْهَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُلَحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي كَيْفٍ۔

ہر ایک کو ملے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۲۵۱۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى الْمُهَرَّبِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى بَنِي لَحْيَانَ وَقَالَ لِيُخْرِجُوا مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ رَجُلًا ثُمَّ قَالَ لِلْقَاعِدِينَ أَيْتُكُمْ خَلَفَ الْخَارِجُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ يَخْبِرُكَانَ لَكُمْ مِثْلُ نَصْفِ أَجْرِ الْخَارِجِ۔

ابو سعید الخدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی لحیان کی طرف ایک لشکر بھیجا اور فرمایا کہ ہر دو آدمیوں میں سے ایک جہاد میں پہلا جائے۔ پھر گھر رہنے والوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو جہاد پر جانے والے کے گھر باریکی اور غلوں کے ساتھ نگرانی کرے گا اس کو جہاد کے اجر سے نصف ملے گا (مسلم) شرح: ہجرت کے پانچویں یا چھٹے سال میں بنی لحیان کا بغزوہ پیش آیا تھا۔ ان لوگوں نے دھوکے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہوئے مبلغین کو بنی ہذیل سے قتل کر دیا تھا، یعنی عامر بن ثابتؓ اور حبیب بن عدلؓ وغیرہ کو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے شدید رنج و غم پہنچا اور آپؐ نے انتقام کی نیت سے یہ لشکر روانہ فرمایا، اس کی کمان خود فرمائی تھی۔ بنی لحیان پہاڑوں میں جا چھپے تھے اور محفوظ ہو گئے تھے۔

بَابُ فِي الْجُرْأَةِ وَالْجُبْنِ

جرات اور بزدلی کا باب۔

۲۵۱۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ رِبَاحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَزِينِ بْنِ مَرْوَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ شَرُّ مَا فِي رَجُلٍ شَرُّ هَالِكٍ وَجِبْنٌ خَالِكٍ۔
ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ: کسی آدمی میں جو بدترین مصلحت ہو سکتی ہے وہ شدید قسم کا بخل اور نہایت سخت بزدلی ہے۔

شرح: بخل کا معنی ہے بے صبری اور جمع کا معنی ہے نکال باہر کرنا۔ شح ویسے بھی بخل شدید کو کہتے ہیں، اس کے ساتھ جب بے صبری بھی مل جائے تو اس کی شدت کا کیا کہنا۔ بخیل کو جب کچھ خرچ کرنا پڑے تو جزع فزع اور بے صبری کا اظہار کرنے لگتا ہے اور بزدل کا جب دشمن یا مصیبت سے آمنہ سامنا ہو تو موت اُسے سامنے دکھائی

دیتی ہے گویا دل باہر نکلا جا رہا ہو کہ اس کی دھڑکن سے ہی موت واقع ہو جائے گی۔ یہ دو محفلتیں رذائل اخلاق میں سے انتہائی بُری ہیں۔ ان کے باعث انسان نیکی کرنے کا نااہل ہو جاتا ہے۔

بَابُ فِي قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

اللہ تعالیٰ کے اس قول کا باب کہ اپنے کئے سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

۲۵۱۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ حَيْوَةَ بْنِ شَرِيحٍ وَابْنِ لَهَيْعَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبٍ عَنْ أَسْلَمَ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ غَزَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ نَرِيْدَا الْقُسْطَ طَيْبِيَّةً وَعَلَى الْجَمَاعَةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَالرُّومُ مُلْصِقُوا ظُهُورَهُمْ بِحَائِطِ الْمَدِينَةِ فَحَمَلَ رَجُلٌ عَلَى الْعَدَاوِ فَقَالَ النَّاسُ مَهْ مَهْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُلْقِي بِكَ إِلَيْهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَبَيْنَا مَعَاشِرُ الْأَنْصَارِ لَمَّا نَصَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُمْ إِلَّا سَلَامًا قُلْنَا هَلُمَّ نَقِيْمُ فِي أَمْوَالِنَا وَنُصْلِحْهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ فَأَلْ لِقَاءُ بِأَيْدِيَنَا إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنَّ نَقِيْمُ فِي أَمْوَالِنَا وَنُصْلِحْهَا وَنَدَّعِ الْجِهَادَ قَالَ أَبُو عِمْرَانَ فَلَمَّ يَذَلْ أَبُو أَيُّوبَ يَجَاهِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ حَتَّى دُفِنَ بِالْقُسْطِ طَيْبِيَّةٍ

ابو عمران اسلم بن یزید نجبی کا بیان ہے کہ ہم مدینہ سے قسطنطنیہ کی طرف جہاد کے لیے نکلے اور ہم پر عبد الرحمن بن خالد بن الولید امیر تھا، اور رومی اپنی پینتیس شہری دیوار سے لگے کھڑے تھے۔ پس ایک آدمی نے دشمن پر حملہ کیا تو لوگوں نے کہا: مٹھ مٹھ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، یہ شخص اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال رہا ہے۔ پس ابو ایوبؓ نے کہا کہ یہ آیت لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ہم انصار کی جماعت کے متعلق اتری تھی۔ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کی مدد فرمائی اور اسلام کو غالب کر دیا تو ہم نے کہا کہ آؤ ہم اپنے مالوں میں مقیم ہوں اور ان کی اصلاح کریں۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُتاری: اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو

ہیں اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا یہ ہے کہ ہم اپنے اموال میں مقیم ہو جائیں اور ان کی دوستی میں لگ جائیں اور جہاد کو ترک کر دیں۔ ابو عمران نے کہا کہ ابویوسف برابر اللہ کی راہ میں جہاد کرتے رہے حتیٰ کہ قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔
 در ترمذی اور نسائی۔ ترمذی نے اسے حدیث حسنؓ عزیزؓ کہا ہے اور امیر لشکر فضاہ بن عبید کو بتایا ہے،
 شرح: قسطنطنیہ موجودہ ترکی کا شہر استنبول ہے جسے سلطان محمد فاتح ترکی نے فتح کیا تھا۔ اس لشکر کا امیر عام
 عبدالرحمن بن خالدؓ تھا اور حسب روایت طبری، مصری فوج کا امیر عقبہ بن عامرؓ تھے اور شامی لشکر کا امیر فضاہ بن
 بن عبید۔ قسطنطنیہ پر حملہ امیر معاویہؓ کے دور میں ہوا تھا مگر وہ فتح نہ ہو سکا۔ آخر کار سلطان محمد فاتح ترکی نے
 اسے فتح کیا۔

باب فی الرّفی

باب۔ رمی کے متعلق

۲۵۱۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاعَبُدُ اللَّهَ بِنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَلْبَرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَامٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عُقْبَةَ
 بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 يُدْخِلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ صَانِعَهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ وَالرَّامِيَ
 بِهَا وَمُنْبِلَهُ وَارْتُمُوهُ وَأَنْ تَرْتُمُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا لَيْسَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا
 ثَلَاثُ نَادِيَبِ الرَّجُلِ فَرَسُهُ وَمَلَأَعْبَتُهُ أَهْلُهُ وَرَمِيَّةُ بَقُوسِهِ وَبَنِيهِ وَمَنْ تَرَكَ الرَّفْيَ
 بَعْدَ مَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ فَأَتَاهَا نِعْمَةً تَرَكَهَا أَوْ قَالَ كَفَرَهَا.

عقبہ بن عامرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ ایک تیر کے ذریعے سے
 تین آدمیوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ اس کو بنانے والا جبکہ بنانے میں نیکی و ثواب کی نیت رکھے، اور اسے چلائی والا
 اور پکڑنے والا۔ اور تیر اندازی کر دے اور سوار کی کمرے اور مجھے تمہارا تیر اندازی کرنا شہ سوامی سیکھنے سے زیادہ پسند ہے
 لہو میں سے صرف تین کام جائز ہیں، ایک یہ کہ آدمی اپنے گھوڑے کو سدھائے، دوسرا یہ کہ اپنی بیوی سے لاڈ پیار
 کرے اور تیسرا یہ کہ اپنے تیر کمان کے ساتھ تیر اندازی کرے۔ اور جو شخص تیر اندازی سیکھ کر اسے اذروئے اعراض
 ترک کرے تو اس نے ایک نعمت کو ترک کیا، یا یہ فرمایا کہ اس نے ایک نعمت کی ناشکری کی، و سلم، ترمذی، نسائی
 شرح: غلطابی نے لکھا ہے کہ غنیمت یعنی تیر پکڑنے والا دو قسم کا ہو سکتا ہے: ایک وہ جو تیر انداز کے ساتھ کھڑا ہو کر
 اسے ترکش سے نکال کر تیر دیتا ہے۔ دوسرا وہ جو دمشق و تمرین کے وقت، نشانے کی جگہ سے تیر اٹھا کر لائے اور

پھر چلانے کے لیے اُسے دے دے۔ ایک روایت میں اَلْمَمِيدَ کا لفظ آیا ہے اور یہ دونوں صورتیں امداد کی ہیں۔
تسل عربی تبرہوتے ہیں جو بیکے بھٹکے تھے اور طویل نہیں ہوتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کموتی بن مویس
جائزہ فرمائی ہیں ان میں جہاد و قتال کی تیاری کی ہر ورزش اور ہر ہتھیار کی مشق شامل ہے۔ باطل پسند آوارہ لوگ جو
نزد بازی، شطرنج بازی، کبوتر اور بٹیر بازی وغیرہ کرتے ہیں یہ خالص لہو کے کام ہیں جن کا کوئی شرعی فائدہ تو نہیں
البتہ نقصان ضرور ہے اور یہ جائز نہیں۔ بعض علماء نے شطرنج کو دشمن کی جائزہ یاں سمجھنے کا ذریعہ قرار دیا ہے
مگر ان چیزوں میں تمہارے بازی تو قطعاً حرام ہے اور جو اس میں مصروف ہو کہ دوسرے نیک کاموں مثلاً نماز کی پابندی
سے غافل ہو جائے تو یہ فعل قطعاً جائز نہ ہوگا۔

۲۵۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو

بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي عَالِيٍّ ثَمَامَةَ بْنِ شَيْخٍ الْهَمْدَانِي أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ وَأَعَدُّوا لَكُمْ مَا
اِسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّغْمُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّغْمُ۔

عقبہ بن عامرؓ جہنی کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر فرماتے سنا کہ: دشمنان دین کے لیے
ہر قسم کی قوت تیار رکھو، سن لو کہ قوت تیرا اندازی ہے۔ سن لو کہ قوت تیرا اندازی ہے، سن لو کہ قوت تیرا اندازی ہے۔
(مسلم، ابن ماجہ)

شرح: حضورؐ جو آیت تلاوت فرمائی وہ الا لقال میں نمبر ۲۵۱۳ ہے۔

شرح: رجمی کا لفظی معنی ہے پھینکنا۔ جدید جنگی ہتھیار سب دُور سے پھینکے جاتے ہیں لہذا حضورؐ نے جو بار بار
اس پر زور دے کر فرمایا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر جدید سے جدید تر ہتھیار مانس کہ نا اہل اسلام کا فرض ہے
پھر قوت میں ہر قسم کی قلعہ بندی، بمب، ایم بم، میرائل، ٹینک، طیارے، لڑاکا جہاز، بحری جنگی ساز و سامان داخل
ہے۔ جس دُور یا ملک میں کسی چیز کو قوت سمجھا جاتا ہو اس کا حصول مسلمان پر فرض ہے ورنہ جہاد خدا نخواستہ معطل
ہو کر رہ جائے گا۔

بَابُ فِيمَنْ يَغْزُو وَيَلْتَمِسُ الدُّنْيَا

اپنے جہاد سے دنیا طلب کرنے والے کا باب

۲۵۱۵۔ حَدَّثَنَا حِمَوهُ بْنُ شَرِيحٍ الْحَضْرَمِيُّ نَا بَقِيَّةُ حَدَّثَنِي بِحَيْرٍ عَنْ خَالِدِ

بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي بَحْرِيَّةَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّهُ قَالَ اَلْغَزُو

معاذ بن جبلؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضورؐ نے فرمایا: غزوہ کی دو قسمیں ہیں، پس جس نے اللہ کی رضا چاہی اور امام کی اطاعت کی اور اپنے جان و مال کو خرچ کیا اور ساتھیوں سے نرم سلوک کیا اور فساد سے پرہیز کیا تو اس کا سونا جاگنا سب باعث ثواب ہے۔ اور جس نے فخر و غرور، دیا کاری اور شہرت پسندی کی خاطر جنگ کی امام کی نافرمانی کی اور زمین میں فساد کیا تو وہ برابر برابر اجرے کر بھی نہ لوٹا دے گا۔ (موطا میں معاذ بن جبلؓ پر موقوف نثر ہے)

شرح: یعنی پہلی قسم کے غازی کے تمام اعمال و عبادات اگر اللہ کے لیے تھے اور اسی لیے اس کی ہر حرکت و سکون نیکی بن گئی، تو اسی دوسری قسم والا اجر تو کیا لیتا عذاب اور نافرمانی لے کر واپس آیا۔ اگر کچھ نیکی اور عبادت کی نیت بھی ہوتی تو شاید معللہ برابر ہو جاتا۔

۲۵۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنِ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الْقَسِمِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْأَشْجَمِ عَنْ ابْنِ مَكْرَزٍ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَنَبَّي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَجْرَ لَكَ فَاعْظَمْ ذَلِكَ النَّاسُ وَقَالُوا لِلرَّجُلِ عُدَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَهَكَ لَمْ تَفْقَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَنَبَّي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا قَالَ لَا أَجْرَ لَكَ فَقَالُوا لِلرَّجُلِ عُدَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ الثَّالِثَةُ فَقَالَ لَهُ لَا أَجْرَ لَكَ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ ایک مرد اللہ کی راہ میں جہاد کا ارادہ کرتا ہے اور دنیا کی کوئی غرض بھی پیش نظر رکھتا ہے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسے کوئی ثواب نہیں۔ پس لوگوں پر یہ بات شاق گزری اور انہوں نے اس آدمی سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوبارہ سوال کر شاید تیری بات کو حضورؐ نے سمجھا نہیں۔ تو اس نے کہا یا رسول اللہ ایک آدمی خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے اور دنیا کا کچھ ساز و سامان بھی بد نظر ہے، حضورؐ نے فرمایا اُسے کوئی ثواب نہیں۔ لوگوں نے پھر اس آدمی سے کہا کہ پھر سوال کو لوٹا، اس نے ایسا ہی کیا تو حضورؐ نے تیسری بار بھی یہی فرمایا کہ اُسے کوئی اجر نہیں ملے گا۔

شرح: اس حدیث کے راوی ابن مکرزہ کو منذری نے مجہول شمار کیا ہے۔ اعمال کا ملازمت پر ہے۔ اگر کوئی شخص جہاد کرتا ہی نفسانی و دنیوی خواہش کے لیے ہے یا نیت تو جہاد کی ہے مگر اس میں دنیوی اغراض کو بھی ملا دیتا ہے تو ظاہر ہے کہ اسے اجر و ثواب تو نہیں مل سکتا کیونکہ وہ تو صرف غلو صحت غلو پر منحصر ہے۔

بَابُ مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا

اس کا باب جو خدا کی بات کو اونچا کرنے کی خاطر لڑے۔

۲۵۱۷۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاشِعَةُ عَنْ عُمَرَو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ
أَبِي قَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ يُقَاتِلُ لِلدَّكْرِ وَيُقَاتِلُ لِيُحْمَدَ وَيُقَاتِلُ لِيُغْنَوْ وَيُقَاتِلُ
لِيُرَى مَكَانُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَاتَلَ حَتَّى تَكُونَ
كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ أَعْلَى فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ ایک صحرائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا کہ بعض لوگ
شہرت کے لیے لڑتے ہیں، بعض تعریف کی خاطر، بعض مال غنیمت کی خاطر، بعض شجاعت کے اظہار کے لیے۔
پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس لیے لڑے تاکہ اللہ کا حکم بلند ہو جائے تو وہ فی سبیل اللہ
ہے (بخاری ۴ جگہ، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)
شرح: حافظ صاحب نے اس اعرابی کا نام لاحق بن حمیرہ لکھا ہے۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ دین کی
سرفرازی و سر بلندی اور اسلام کے دفاع اور مسلمانوں کے مصائب کو دور کرنے کی خاطر جہاد و قتال کیا جائے تاکہ
حق کے راہ کی رکاوٹ دور ہو اور خدا کے بندوں تک اس کا پیغام کسی رکاوٹ کے بغیر پہنچ سکے، اگر جہاد میں کوئی
دنیوی یا ذاتی غرض شامل ہو تو وہ فی سبیل اللہ نہ رہا۔

۲۵۱۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ نَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عُمَرَ وَقَالَ سَمِعْتُ
مِنْ أَبِي قَائِلٍ حَدِيثًا أَعْجَبَنِي فَذَكَرْتُهُ لَنَا۔

دوسرے طریق کے ساتھ وہی اوپر کی حدیث جس میں عمرو بن مڑہ کہتا ہے کہ میں نے ابو دائل سے ایک حدیث
سنی جو مجھے بہت پسند آئی۔

۲۵۱۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ حَاتِمٍ وَالْأَنْصَارِيُّ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَضَّاحِ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دَافِعٍ عَنْ جَنَانِ بْنِ خَرَّاجٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنْ

الْجِهَادِ وَالْغَزْوِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَاتِلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا
بِعَثْكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتِلْتَ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا يَا
عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَلَى أَيْ حَالٍ قَاتِلْتَ أَوْ قَتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى تَيْكَ الْحَالِ.

عبداللہ بن عمرو نے کہا یا رسول اللہ مجھے جہاد اور غزوہ کے متعلق بتائیے حضورؐ نے ارشاد فرمایا اے عبداللہ بن عمرو! اگر تو صبر کے ساتھ مخلصانہ طور پر قتال کرے گا تو اللہ تعالیٰ تجھے صابر و مخلص اٹھائے گا اور اگر تو ریاکاری کے ساتھ مال بڑھانے کی خاطر جہاد کرے گا تو اللہ تعالیٰ تجھے ریاکار اور مال کا طالب اٹھائے گا۔ اے عبداللہ بن عمرو! تو جس حال پر بھی قتال کرے گا یا قتل ہو گا اللہ تعالیٰ تجھے اُسی حال میں اٹھائے گا۔

بَابُ فِي فَضْلِ الشَّهَادَةِ

شہادت کی فضیلت کا باب۔

۲۵۲۰۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ اسْحَاقَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَصِيبَ إِخْوَانُكُمْ
بِأَحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ حَبِيرٍ خَضِرٍ تَرْدُ أَنْهَارًا الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ
مِنْ ثِمَارِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا
طَيِّبَ مَا كَلِمَتُهُمْ وَمَشَرَجَهُمْ وَمَقِيلَهُمْ قَالُوا مَنْ يَبْلَغُ إِخْوَانَنَا أَمَّا أَحْيَاءُنَا فِي
الْجَنَّةِ مُزَوَّقُونَ بِشَلَا يَزْهَدُوا فِي الْجِهَادِ وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ قَالَ وَآتَكَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اُحد میں تمہارے بھائیوں کو شہادت ملی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز پرندوں کے اجسام میں داخل کر دیا۔ وہ جنت کی نہروں پر جاتے اور اس کے پھل کھاتے ہیں اور عرش کے سائے میں لٹکی ہوئی سنہری قندیلوں میں بسیرا کرتے ہیں۔ پس جب انہوں نے اپنے کھانے پینے

اچھائی اور آرام گاہوں کی اچھائی کو پایا تو کہنے لگے کون ہے جو ہمارے بھائیوں کو ہماری طرف سے یہ پیغام پہنچائے کہ ہم جنت میں زندہ ہیں اور ہمیں رزق ملتا ہے، تاکہ وہ جہاد سے بے رغبت نہ ہوں اور جنگ کے وقت بزدلی نہ دکھائیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں انہیں تمہارا پیغام پہنچا دیتا ہوں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغِيُونَ إِلَيْكَ أَنْ يَقْتُلُوكَ﴾ "جو اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے انہیں مردے مت گمان کرو" (ال عمران ۱۶۵) (مسلم الحاکم مسلم کی روایت ابن مسعود سے ہے)

شرح: تنازع ارواح کا تعلق اس دنیا کے ساتھ ہے اور یہ عقیدہ بعض فلاسفہ یونان اور مشرکین ہند کا ہے۔ دوسرے جہان کے معاملات کو اس دنیا پر تکیا نہیں کیا جاسکتا لہذا اس حدیث سے تنازع ہوا استدلال باطل ہے۔

٢٥٢١. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ نَاعَوْفٌ حَدَّثَنَا حَسَنَاءُ
بِنْتُ مُعَاوِيَةَ الصَّرِيمِيَّةُ قَالَتْ حَدَّثَنَا عَمِي قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فِي الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ فِي
الْجَنَّةِ وَالْوَيْدُ فِي الْجَنَّةِ -

حناء بنت معاویہ صریحہ نے کہا کہ مجھ سے میرے چچا (اسلم بن سلیم) نے بیان کیا، اس نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: جنت میں کون کون بہوں گے؟ فرمایا: نبی جنت میں ہوگا اور شہید جنت میں ہے اور مولود جنت میں ہے اور زندہ درگور یکہ جنت میں ہے۔

شرح: مولود سے مراد طفلِ صغیر، ساقط شدہ محل اور تاباغ بچہ ہے۔ وئید کا معنی ہے زندہ مدفون بچہ۔ جاہلیت میں کچھ لوگ لڑکیوں کو اور بعض لڑکوں کو بھی زندہ دفن دیتے تھے جبکہ شدید قحط اور بھوک کا زمانہ ہوتا۔ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے، **وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ** اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جائے گا کہ وہ کس گناہ پر قتل کی گئی (خطابی) کہیں نے کہا ہے کہ بچے مسلمانوں کے ہوں یا کفار کے، سب کا یہی حکم ہے۔

يَا أَبُكَ فِي الشَّهِيدِ يَشْفَعُ

شہید کی شفاعت کا باب

٢٥٢٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَرْبٍ نَائِبُ حَيْبِ بْنِ حَسَّانَ نَا الْوَلِيدُ بْنُ
رَبَاحٍ الدَّامِرِيُّ حَدَّثَنَا ثَنِي عَنْ نَمْرَانَ بْنِ عُتْبَةَ الزَّمَرِيِّ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ
الدَّادِءِ وَنَحْنُ أَيَّتَامٌ فَقَالَتْ أَبْشِرُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا الدَّادِءِ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ أَبُو

دَاوُدَ صَوَابًا دَبَّاحُ بْنُ الْوَلِيدِ -

نران بن عتبہ زماوی نے کہا کہ ہم ام الدرداءؓ کے پاس گئے اور اس وقت ہم قیم تھے تو اس نے کہا کہ بشارت پاؤ کیونکہ میں نے ابو الدرداءؓ کو کتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہید کو اپنے ستر اہل بیت کی شفاعت کی اجازت دی جائے گی۔ ابو داؤد نے کہا کہ بجلی بن حسان نے خطا کی ہے اس کے استاد کا نام رباح بن الولید ہے اور اس نے اسٹ کر ولید بن رباح کہہ دیا ہے (منذری نے کہا کہ ام الدرداءؓ کا نام اجمیہ یا جمیہ انصاریہ تھا اور یہ ابو الدرداءؓ کی دوسری بیوی تھی۔ ابو بکر بزار نے اپنی مسند میں اس کی روایت یوں کی ہے کہ ہم ام الدرداءؓ کے پاس گئے اور ہم قیم تھے، چھوٹے بچے تھے، اس نے ہمارے سروں پر ہاتھ رکھا اور کہا: میرے بیٹو خوش ہو جاؤ کیونکہ مجھے امید ہے کہ تم کو اپنے باپ کی شفاعت حاصل ہوگی کیونکہ میں نے ابو الدرداءؓ سے سنا تھا اگر مطلب یہ کہ ان کا باپ شہید ہو چکا تھا۔

بَابُ فِي التَّوْرِيِّ عَزَقُ الْقَبْرِ

نور کا باب جو شہید کی قبر کے پاس دکھائی دیتا ہے۔

۲۵۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّاظِيُّ تَأَسَّلَمْتُ يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ عَنْ مُحَمَّدِ

بْنِ سَحَّاقٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّمَا لَا يَزَالُ يُرَى عَلَى قَبْرِهِ نُورًا -

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب نجاشی فوت ہوا تو ہمیں بتایا جاتا تھا کہ اس کی قبر پر برابر روشنی دکھائی دیتی تھی (یہ ایک موقوف حدیث ہے، مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث کا باب سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا، مگر یہ کہ کہا جائے کہ نجاشی کو کس درجے کی شہادت حاصل ہوئی تھی۔ اور جب محکم شہادت کا یہ حال ہے تو حقیقی شہادت تو بہر حال اسے وارفع ہے۔

۲۵۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَيْبَعَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ خَالِدٍ السَّكَنِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ قُتِلَ أَحَدُهُمَا وَمَاتَ الْآخَرُ بَعْدَهُ بِجُمُعَةٍ أَوْ نَحْوِهَا فَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُلْتُمْ فَقُلْنَا دَعَوْنَاهُ وَقُلْنَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ بِصَاحِبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ صَلَاتَنَا بَعْدَ صَلَاتِهِمْ وَصَوْمُهُ بَعْدَ صَوْمِهِمِ شَكٌّ

شُعْبَةُ فِي صَوْمِهِ وَعَمَلِهِ بَعْدًا عَلَيْهِ إِنَّ بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

عبید بن خالد سلمیٰ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مردوں میں بھائی چارہ قائم کیا۔ پھر ان میں سے ایک تو شہید ہوا اور دوسرا اس کے بعد ایک ہفتہ بھر میں با اس کے قریب فوت ہو گیا۔ پس ہم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اس کے حق میں کیا کہا ہے؟ ہم نے کہا کہ ہم نے اس کے لیے دعا کی اور کہا: اے اللہ اسے بخش دے اور اسے اس کے ساتھی کے ساتھ ملا دے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر اس کی نماز اُس کی نماز کے بعد کہاں گئی، اس کا روزہ اس کے روزے کے بعد کہاں گیا۔ شعبہ کو صوم کے بارے میں شک ہے۔ اور اس کا عمل اُس کے عمل کے بعد کہاں گیا ان دونوں میں اتنا فاصلہ ہے جتنا آسمان اور زمین کے درمیان ہے (نسائی۔ اور مسند احمد میں سعد بن ابی وقاص اور طلحہ بن سہمی یہی حدیث صحیح سندوں سے مروی ہے)

شرح: آخرت کے درجات کی بلندی، قبولیت اعمال اور خلوص و قدر و منزلت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے صحابہؓ نے سمجھا ہو گا کہ پہلا شخص جو شہید ہوا تھا اس کا مقام بڑا بلند ہو گا لہذا انہوں نے اس دوسرے کے لیے اس کے ساتھ ملانے جانے کی دعا کی مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باریعہ وحی یا کشف حقیقی سے معلوم کر لیا کہ اس کے صدق عمل اور خلوص و تقویٰ کا مقام اُس سے بلند تر ہے۔ بعض لوگ نماز، صدقہ، زکوٰۃ، ہمدردی، غلائق، خوش خلقی اور خلوص کے باعث سب سے اونچا درجہ پالیتے ہیں۔ اول شخص شہادت کا ملکہ کا مقام نہ پاسکا ہو اور دوسرا شخص اپنے نچتے عقیدے، خلوص اور صدق عمل کے باعث اُس سے بڑھ گیا ہو۔ اس حدیث کا بھی باب کے عنوان سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا۔

یعنی جس پر جہاد فرض ہو وہ مال وغیرہ و غیر اپنی جگہ کسی اور کو بھیج دے۔ یا کوئی شخص مال و دولت دے کہ کسی غازی کو روک اور اس کی جگہ پر خود چلا جائے۔ بعض دفعہ ایسا ہوتا تھا کہ مثل نصف، یا ثلث یا ربع کی تعداد طلب کی جاتی تھی، تو چند آدمی مل کر ایک یا دو کے تمام اخراجات پورے کر دیتے اور اسے کچھ مال و دولت دے دیتے تاکہ ان میں سے وہ روانہ ہو جائے۔ جماعل جمع ہے جمید یا جعارہ یا جعل کی۔ حدیث میں اس کی کربت کا ذکر آ رہا ہے۔

بَابُ فِي الْجَعَالِ فِي الْغَزْوِ

جماد میں ہجرت کا باب۔

۲۵۲۵- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا ح وَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ الْمَعْنَى وَأَنَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ الطَّائِي عَنِ ابْنِ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَنَنْتُمْ عَلَيْكُمْ

الْأَمْصَارُ وَسَتُونَ جُنُودًا مُّجْتَدَةً يَقْطَعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بَعُوثًا فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ مِنْكُمْ
الْبُعْثَ فِيهَا فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَتَصَفَّعُ الْقَبَائِلَ يَعْزِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ
يَقُولُ مَنْ أَكْفَيْهِ بَعَثْتُ كَذَا أَكْفَيْهِ بَعَثْتُ كَذَا الْأَوَّلُ ذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قِطْرَةٍ
مِنْ دَمِهِ.

ابوالیوب سے روایت ہے کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، عنقریب تم پر شہر اور ملک
فتح ہوں گے اور بڑے بڑے لشکر تیار ہوں گے اور تمہارے ذمہ ان کے لیے فوجیں جمع کرنا لگائی جائیں گی۔ پھر
تم میں سے کوئی آدمی ان میں نہ جانا چاہے گا اور قبائل میں گھوم پھر کر تلاش کرے گا، اپنے آپ کو ان کے سامنے پیش کرے گا
اور کہے گا: کون ہے جس کے لیے میں فلاں لشکر کے لیے کفالت کروں؟ وہ کون ہے جس کے لیے میں فلاں فوج میں جائیگو
کا فی ہو جاؤں؟ خبردار! وہ اپنے خون کے آخری قطرے تک ہجرت پر کام کرنے والا ہوگا۔

شرح: یعنی اگر وہ اپنی قوم میں رہتا تو بلا ہجرت جہاد میں شامل ہونا پڑتا کیونکہ حکومت کی طرف سے پابندی تھی کہ
اتنے آدمی فلاں قبیلہ اور اتنے فلاں قوم متنا کرے۔ اب وہ اپنے آپ کو ہجرت پر لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے کہ
اُسے اتنی رقم یا فلاں فلاں چیز ملے تو وہ دیئے والے کے عوض میں چلا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ شخص فی سبیل اللہ نہیں
جہاد یا علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد پر اجارہ منعقد کرنا جائز نہیں۔ یہ ایک قسم کا سودا
ہے اور ایسے شخص کو مال غنیمت میں سے کچھ دیئے جانے میں اختلاف ہے۔

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بغرض اعانت کسی غازی کو سامان جہاد یا اسلحہ یا سواری وغیرہ دیتا
ہے اور اس کی صورت سودے کی نہیں تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام مالک اور اصحاب ابی حنیفہ نے
اس قسم کے سودے کو ناجائز کہا ہے۔ ہاں! اگر مسلمانوں میں ضعف پایا جائے اور بیت المال میں اتنی رقم نہ ہو تو ایک
دوسرے کی مدد جائز ہے مگر یہ جہاد کا بدلہ یا مزدوری نہیں ہوگی۔ امام شافعی نے کہا کہ امام بطور انعام کوئی رقم یا اور
چیز دے سکتا ہے یا مقرر کر سکتا ہے کسی اور کے لیے ایسا کرنا جائز نہیں۔ جس شخص کو کسی غازی نے خدمت کے لیے
مزدور بنا کر ساتھ رکھا ہو اسے مال غنیمت سے کچھ نہیں ملے گا، یہ اور اسعی، احمد اور اسحاق کا قول ہے۔ اکثر کے نزدیک
اسے حصہ ملے گا کیونکہ مسلم کی حدیث میں سلمہ کا ظہر کے لیے بطور اجیر کام کرنا اور حضور کا سلمہ کو حصہ دینا ثابت
ہے۔ تور نے کہا کہ اجیر اگر قتال کرے تو حصہ پائے گا۔ مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک اجیر کا مال غنیمت میں کوئی حصہ
نہیں۔ شافعی نے ہجرت کو کسی صورت میں جائز نہیں رکھا۔

بَابُ الرُّحْصَةِ فِي اخْذِ الْجَعَائِلِ

جَعْلٌ حَاصِلٌ كَرْنِے كِى رَحْصَتِ كَا بَاب

۲۵۲۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّبِيغِيُّ نَاحِجًا يُعْنِي ابْنُ مُحَبِّبٍ

ح وَكَاعْبُدُ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبِ بْنِ وَهْبٍ عَنِ الْكَيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شَرِيحٍ عَنِ ابْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْغَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَاجْرُ الْغَازِي.

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجاہد کے لیے اس کا اجر ہے اور مددگار کے لیے اس کا اجر بھی ہے اور غازی کا بھی۔

شرح: یہاں پر جاعل سے مراد معین و مددگار ہے نہ کہ کرائے پر لے کر کسی کو بطور مزدور جہاد میں بھیجنے والا۔ یعنی وہ شخص مراد ہے جو غازی کی مفت مدد کرے اور اس کے لیے سامان جنگ مہیا کرے۔ یہ اس لیے کہا کہ یہ حدیث بظاہر گزشتہ احادیث کے خلاف نظر آتی ہے۔ پس اُن میں تو کرائے کا غازی مراد ہے جو محض ذیوی اغراض کی خاطر لڑتا ہے، اور یہاں وہ شخص مراد ہے جو غلو میں نیت سے لڑتا ہے مگر دوسرے لوگ اس کی مدد کرتے ہیں۔ اور اُن احادیث میں جاعل سے مراد وہ ہے جو میدان جنگ میں جانے سے کتراتا ہے اور کسی کرائے کے سپاہی کو سامان مہیا کر دیتا ہے۔ پس دونوں قسم کی احادیث میں فرق ہے۔ اوپر یہ بحث گزر چکی ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَغْرُو بِأَجْرِ الْخِدْمَةِ

باب اس شخص کے بیان میں جو خدمت کے اجر پر جہاد کرتا ہے۔

۲۵۲۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعِبُهُ اللَّهُ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَاصِمُ بْنُ

حَكِيمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّائِلِيِّ أَنَّ يَعْلَى بْنَ مُثَنِيَةَ قَالَ أَدْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَرِّ وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي وَأَجَرْتُهُ لَمَّا سَهَمَهُ فَوَجَدْتُ رَجُلًا فَلَمَّا دَنَا الرَّجُلُ اتَّانِي فَقَالَ مَا أَدْرِي مَا الشُّهُمَانُ وَمَا يَبْلُغُ سَهْمِي فَسَوَّيْتُ شَيْئًا كَانَ الشُّهُمُ أَوْ تَرِيكُنْ فَسَمِيتُ لَهُ ثَلَاثَ دَنَانِيرٍ فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَتُهُ أَرَدْتُ أَنْ أُجْزِيَ لَهُ سَهْمَهُ فَذَكَرْتُ الدَّانِيَةَ فَبُحِثْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ أَمْرَهُ فَقَالَ مَا أَجِدُكَ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَانِيرَهُ

الَّتِي سَمِيَتْ

یعلیٰ بن مُندیث نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی منادی کرائی اور میں بہت بوڑھا تھا، میرا کوئی خادم نہ تھا، پس میں نے کوئی اہم تلاش کیا جو مجھے کفایت کرے اور میں اُسے اس کا حصہ دوں۔ سو میں نے ایک آدمی پایا، جب کوچ کا وقت قریب آیا تو وہ میرے پاس آیا اور بولا: مجھے نہیں معلوم کہ حصہ کیا ہوتا ہے اور مجھے کیا ملے گا۔ تم میرے لیے کوئی چیز معین کر دو، کیا پتہ جتنے ملے یا نہ ملے۔ پس میں نے اس کے لیے تین دینار مقرر کئے پھر جب مال غنیمت سامنے آیا تو میں نے چاہا کہ اُس کا حصہ لگاؤں مگر مجھے دینار یاد آ گئے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور اُس شخص کا قصہ بیان کیا۔ پس حضورؐ نے فرمایا کہ میں اس کے غزوہ میں دینا و آخرت میں اس کے صرف وہ دینار پاتا ہوں جو اس نے مقرر کئے تھے (جامع الاصول)

شرح: یعلیٰ بن مُندیث کو یعلیٰ بن اُمیہ بھی کہا جاتا ہے۔ مُندیث ان کی والدہ کا اور اُمیہ باپ کا نام تھا، لہذا دونوں طرح درست ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ خدمت گار جسے اُجرت پر کوئی لایا ہو، اگر قتال میں شامل ہو جائے تو اُسے اُجرت اور مال غنیمت کا حصہ بھی ملے گا کیونکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے خلاف نہیں ہیں جس شخص کا یہاں ذکر ہے یہ محض کرائے کا خادم تھا، جنگ کی خاطر نہیں لایا گیا تھا۔ مسلم کی روایت کے مطابق سلمہ بن اکوع کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت کا حصہ دیا تھا کیونکہ وہ جنگ میں بھی شامل تھے، بہت ماہر تیرانداز تھے اور طلسمہؓ کے گھوڑے کی اس کے علاوہ تھی۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَغْزُو وَلَوْ لَهُ كَارِهَانِ

ماں باپ کی ناپسندیدگی کے باوجود جہاد کرنے والے کا باب

۲۵۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ نَاعِطٌ عَنْ ابْنِ السَّائِبِ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جِئْتُ أَبَايَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَتَرَكْتُ أَبَوَيَّ يَبْكِيَانِ قَالَ ارْجِعْ إِلَيْهِمَا فَاخِصَّكُمَا كَمَا أَبْكَيْتُمَا۔

عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: میں آپ سے ہجرت پر بیعت کرنے آیا ہوں اور اپنے ماں باپ کو روتا ہوا چھوڑ آیا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا واپس چلا جا انہیں ہنساکہ تو نے انہیں رلایا تھا۔ (نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: علامہ خطابی نے کہا کہ جہاد جب نفلی ہو تو والدین کی اجازت بغیر جائز نہیں مگر جب جہاد فرض میں ہو جائے تو ہر اجازت کی ضرورت نہیں اگر وہ

روکیں تو ان کی بات نہ مانے اور چلا جائے یہ اس وقت ہے جبکہ والدین مسلم ہوں۔ اگر وہ کافر ہوں تو جہاد کی کسی صورت میں بھی وہ روک نہیں سکتے اور ان کی اطاعت اس باب میں جائز نہیں کیونکہ اس سے خدا و رسول کی نافرمانی اور کفار کی مدد ہوتی ہے۔ اس پر صرف یہ فرض ہے کہ ان سے نیکی کرے اور ان باتوں میں فرمانبرداری کرے جن میں خدا و رسول کی معصیت نہ ہو۔ فرض جہاد کی صورت میں قرض خواہوں کی اجازت کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ فرض کفایہ کی صورت میں ان کی اجازت کی ضرورت ہے بشرطیکہ قرض کی ادائیگی فوری کرنا ہو۔ حدیث میں صرف ہجرت کا ذکر ہے جہاد کا نہیں، مگر دونوں کا حکم ایک ہی ہے اس لیے اس باب میں ابو داؤد نے یہ حدیث درج کی۔

۲۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجَاهِدُ قَالَ أَلَيْكَ أَتَوَابٌ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَيَبْرَأُ فَجَاهِدُ قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ هَذَا الشَّاعِرُ لَمُمَةُ السَّائِبِ بْنِ قُرُوحٍ.

عبد اللہ بن عمروؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرد آیا اور بولا: یا رسول اللہ میں جہاد کروں گا۔ آپؐ نے فرمایا کیا تیرے ماں باپ ہیں؟ اس نے کہا ہاں۔ فرمایا تو انہی میں جہاد کر۔ ابو داؤد نے کہا کہ حدیث کا راوی ابو العباس شاعر تھا جس کا نام سائب بن قروح تھا۔ ابن الجہاد، مسلم، ترمذی، نسائی اور مسند احمد یہ جہاد فرض عین نہ تھا اس لیے یہ فرمایا گیا۔ نفلی جہاد اور دیگر نفلی عبادتیں مسلم والدین کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔ کافر سے اجازت کا سوال نہیں۔ اوپر بحث گزری ہے۔

۲۵۳۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ ذَكَرًا جَابَا أَبَا التَّمِيمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَجُلًا هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْيَمَنِ فَقَالَ هَلْ لَكَ أَحَدٌ بِالْيَمَنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ إِذْ نَالَكَ قَالَ لَا قَالَ ارْجِعْ إِلَيْهِمَا فَاسْتَأْذِنَهُمَا فَإِنْ أَذِنَا لَكَ فَجَاهِدْ وَإِلَّا فَتَرَهُمَا.

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یمن سے ہجرت کی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: کیا یمن میں تیرا کوئی ہے؟ اس نے کہا: میرے والدین۔ فرمایا: انہوں نے تجھے اجازت دی تھی؟ بولا کہ نہیں۔ فرمایا: تو ان کی طرف واپس جا، اگر وہ تجھے اجازت دیں تو جہاد کر ورنہ ان کے ساتھ نیکی کر یعنی ان کی خدمت بجالا ہی تیرا جہاد ہے۔

بَابُ فِي النِّسَاءِ يَغْزُونَ

عورتوں کے جہاد کا باب

۲۵۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مَطَرٍ نَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمْرِ سَكِينٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَسْقِيْنَ الْمَاءَ وَيُدَاوِيْنَ الْجَرْحَى .

انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ اور انصار کی کچھ خواتین کو جہاد میں ساتھ لے جاتے تھے تاکہ زخمیوں کو پانی پلائیں اور ان کا علاج کریں (مسلم، ترمذی، نسائی) شرح: خطابی نے کہا ہے کہ خواتین کو میدان جہاد میں بعض خدمات کے لیے ساتھ لے جانے کا اس حدیث میں ثبوت ہے۔ اور بعض دیگر احادیث میں ثابت ہے کہ کچھ عورتوں نے شکر کے ساتھ مانا چاہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی واسطی کا حکم دے دیا۔ اس حکم کا منشاء دو چیزیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ اس وقت کے حالات سے آپ نے اندازہ فرمایا ہو گا کہ دشمن پر غلبہ شاید حاصل نہ ہو سکے، اس حالت میں ان عورتوں کا خوف تھا کہ مبادا کسی فتنے میں پڑیں یا گرفتار ہو جائیں لہذا انہیں واپس کر دیا۔ دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ شاید یہ نوجوان خوبصورت عورتیں ہوں گی جو اپنے لیے اور دوسروں کے لیے فتنے کا باعث بن سکتی تھیں لہذا آپ نے انہیں گھروں کو واپس بھیج دیا۔ عورتیں اگر میدان جنگ میں جائیں اور کچھ خدمات بجالائیں تو عامۃ اہل علم کے نزدیک ان کا مال غنیمت میں باقاعده کوئی حصہ نہیں ہوتا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ انہیں کچھ بطور تبرع دیا جائے گا۔ یہی حنفیہ، شافعیہ اور ثوری کا مذہب ہے امام مالک کے نزدیک عورتوں کو کسی طرح بھی مال غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا جاتا۔

بَابُ فِي الْغَزْوِ مَعَ أَئِمَّةِ الْجَوْرِ

ظالم حکام کے ساتھ جہاد کا باب

۲۵۳۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي نُشْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ أَنْ كَفَّ عَنْ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَكْفُرْهُ بِدَانٍ وَلَا تُخْرِجْهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ وَالْجِهَادُ مَا ضُ مُنْذُ بَعَثَنِي اللَّهُ إِلَى أَنْ يُقَاتِلَ

انس بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزیں ایمان کی جڑ ہیں۔ لَّا اِلهَ اِلَّا اللہ کیسے والے سے (ذہبان اور ہاتھ کو) روکنا۔ اور یہ کہ کسی گنہگار کے باعث تو انہیں کافر نہ کہے۔ اور یہ کہ تو کسی عمل کے باعث انہیں اسلام سے خارج قرار نہ دے۔ اور میری بعثت سے لے کر جہاد اس وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ میری امت کا آخری حصہ و جہال سے قتال کرے، اسے کسی ظالم کا ظلم اور کسی عادل کا عدل باطل نہیں کر سکتا، اور تقدیر پر ایمان لانا شکر، پہلی اور تیسری چیز پر تو اس سے قبل متعدد بار گفتگو ہو چکی ہے کہ محض بد عمل یا ذرا سی بد عقیدگی کسی کو ایمان و اسلام سے خارج نہیں کرتی جب تک کہ ضروریات دین (اصول اسلام) میں سے کسی کا صریح انکار ثابت نہ ہو۔ مثلاً سیدنا صدیق رضی اللہ عنہ اکبر کے دور میں منکر بن زکوةؓ اور مدعیان نبوت اور ان کے پیروکاروں کو مرتد شمار کر کے ان کے ساتھ قتال کیا گیا۔ دوسری چیز کا مطلب یہ ہے کہ کسی ظالم کا ظلم تمہیں اس بات سے نہ روکے کہ جہاد و قتال میں بھی اس کا ساتھ چھوڑ دو۔ بہر صورت جمعہ، جماعت، عیدین، جہاد، بیت المال اور صلح و جنگ کا معاملہ حکومت ہی کے سپرد ہوتا ہے۔ ظالم کا ان چیزوں میں ساتھ چھوڑا جائے تو دین فتنے اور انتشار کا شکار ہو جائے گا۔ انتہائے جہاد کو و جہال کے قتل و قتال سے جو مشروط فرمایا گیا اس کا سبب یہ ہے کہ اس کے بعد دنیا کی صفِ لپیٹ دی جائے گی۔ ایک دفعہ اسلام ساری دنیا کا دین بن جائے گا اور پھر قیامت کے آثار شروع ہو جائیں گے۔

٢٥٣٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَابُنْ وَهَبٍ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ
صَالِحٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مِمَّا كُلُّ أَمِيرٍ بَرٌّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ
عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٌّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَايِدَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى
كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٌّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَايِدَ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد تم پر ہر امیر کے ساتھ واجب ہے۔ نیک ہو یا بد۔ اور نماز تم پر فرض ہے ہر مسلم کے پیچھے، نیک ہو یا بد اور اگرچہ کبائر کا ارتکاب کرے۔ اور نماز ہر مسلم پر فرض ہے نیک ہو یا بد اگرچہ کبائر کا ارتکاب کرے۔ (مسند اسی نے کہا کہ محمول کا سماع ابو ہریرہؓ سے ثابت نہیں، یہ حدیث منقطع ہے)۔

شرح: اسلام کے مرکزی اجتماعی نظام کا بہر صورت قائم رہنا لازم ہے۔ ہر حاکم نیک نہیں ہوتا۔ خلافت راشدہ کے بعد ہر قسم کے لوگ حاکم و خلیفہ بنے تھے۔ پس اقامت نظام کا تقاضا یہ ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر تو بالضرورة ہو مگر حکام وقت مسلم ہوں تو ان سے بغاوت نہ کی جائے تاکہ انتشار اور فتنہ و فساد نہ پانے ہو۔ اگر فرض کر دو کہ دنیا میں عدل و انصاف قائم ہے تو پھر بھی جہاد قائم و جاری ہے کیونکہ فساد کسی وقت بھی سبز نہا سکتا ہے۔ اسی طرح ظالم اگر ظلم و ستم برآباد ہوں اور اگر غیر مسلم اسلامی سرحدوں پر حملہ آور ہو جائیں تو جہاد و قتال انہی حکام کے ساتھ ہوگا

جو برسرِ اقتدار اور مسلط ہیں۔ یہ احکام نہایت معتدل، متوازن اور عقلی ہیں۔ حافظ ابن حجر کا قول ہے کہ نبی اور جہاد میں ائمہ جو رکاساتہ دینے پر اودان کے خلاف خروج و بغاوت کی حرمت پر اجماع ہو چکا ہے۔ خروج کے بعض واقعات اس اجماع سے قبل پیش آئے تھے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَتَحَمَّلُ بِمَالٍ غَيْرِهِ يَغْزُو

جو شخص خود اور ساند و سامان کو دوسرے کی سواری پر لادے اس کے جہاد کا باب۔

عنوان کا مطلب یہ ہے کہ جہاد میں غاہدین ایک دوسرے کی مدد کریں، جن کے پاس سواری یا ساند و سامان نہ ہو انہیں جہاد میں اور سب مل کر جہاد میں حصہ لیں۔

۲۵۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَا عُبَيْدَةَ بْنَ حَمِيدٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ نُبَيْحِ الْعَنْزِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَغْزُو قَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِنْ مِنْ إِخْوَانِكُمْ قَوْمًا لَيْسَ لَهُمْ مَالٌ وَلَا عَشِيرَةٌ فَلْيَضْمُوا أَحَدًا إِلَيْهِ الرُّجُلَيْنِ أَوِ الثَّلَاثَةِ فَمَا لِأَحَدِنَا مِنْ ظَهْرٍ يَحْمِلُهُ إِلَّا عُقْبَةً كَعُقْبَةِ يَعْنِي أَحَدَهُمْ قَالَ فَضَمُّتُ إِلَى اثْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ قَالَ مَا لِي إِلَّا عُقْبَةٌ كَعُقْبَةِ أَحَدٍ مِنْ جَبَلِيْ.

جابر بن عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی کہ ایک دفعہ جہاد کا ارادہ ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا: اے مہاجرین اور انصار کی جماعت، تمہارے بھائیوں میں کچھ وہ لوگ بھی ہیں جن کے پاس مال یا خاندان و برادری نہیں ہے۔ پس تم میں سے کچھ لوگ ان دو دو یا تین تین کو اپنے ساتھ ملا لیں کیونکہ ہمارے پاس اتنی سواریاں نہیں جو انہیں اٹھا کر لے جا سکیں سو اس کے چار نہیں کہ کہ باری باری ان پر سواری کریں، یعنی وہ لوگ جن کے پاس سواری نہ تھی۔ جابر نے کہا کہ: پس میں نے اپنے ساتھ دو یا تین آدمی اور لیے۔ جابر نے کہا کہ میرے اونٹ پر سواری کی نوبت مجھے بھی اسی طرح ملتی تھی جس طرح ان میں سے ہر ایک کو ملتی تھی۔ (عقبہ کا معنی یہاں نوبت اور باری ہے۔ عقبہ کَعُقْبَةِ کا معنی ہے کہ ایک کی باری بھی دوسرے کی باری کی مانند ہوتی تھی۔ علی ہذا القیاس جتنے آدمی ایک سواری پر ہوتے وہ باری باری سوار اور پیدل ہوتے تھے)۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَغْزُو يَلْتَمِسُ الْأَجْرَ وَالْغَنِمَةَ

باب جہاد کرنے والا اجر اور غنیمت دونوں کا طالب ہو۔

۲۵۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا أَسَدُ بْنُ مُوسَى نَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنِي صَمْرَاءُ ابْنُ زُعْبِ الْأَيَادِيِّ حَدَّثَهُ قَالَ نَزَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوَالَةَ الْأَزْدِيِّ فَقَالَ لِي بَعَثْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنُغْنِمَ عَلَى أَقْدَامِنَا فَرَجَعْنَا فَلَمْ نَغْنَمْ شَيْئًا وَعَرَفَ الْجُهْدَانِي وَجُوهَنَا فَقَامَ فِينَا فَقَالَ اللَّهُمَّ لَا تَكْلَهُمُ إِنِّي فَاضَعَفَ عَنْهُمْ وَلَا تَكْلَهُمُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَيُعْجِزُوا عَنْهَا وَلَا تَكْلَهُمُ إِلَى النَّاسِ فَيَسْتَأْثِرُوا عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَضَعَ يَدَاهُ عَلَى رَأْسِي أَوْ عَلَى هَامَتِي ثُمَّ قَالَ يَا ابْنَ حَوَالَةَ إِذَا رَأَيْتَ الْخِلَافَةَ قَدْ نَزَلَتْ أَرْضَ الْمُقَدَّسَةِ فَقَدْ دَنَتْ الزَّلَازِلُ وَالْبَلَاةُ وَالْأُمُورُ الْعِظَامُ وَالسَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنَ النَّاسِ مِنْ يَدِي هَذِهِ مِنْ مَاسِكَ -

ابن زعب ایادی نے کہا کہ میرے پاس عبداللہ بن حوالہ ازدی بطور مہمان تھے اور مجھ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پیدل روانہ فرمایا تاکہ مال غنیمت حاصل کریں۔ پس ہم واپس آئے اور کوئی غنیمت نہ ملی اور آپ نے ہمارے چہروں پر شکن کے آثار دیکھ لیے۔ پس آپ ہم میں اُسے اور فرمایا اسے اللہ انہیں میرے سپرد نہ فرما مبارک اس ان کی مدد سے ضعیف ہو جاؤں اور انہیں ان کی جانوں کے سپرد نہ فرما مبارک اسے اپنے آپ سے عاجز رہ جائیں اور انہیں لوگوں کے سپرد نہ فرما مبارک لوگ اپنے کو ان پر ترجیح دیں۔ پھر حضورؐ نے اپنا ہاتھ میرے سر پر رکھا، یا عبداللہ نے کہا کہ میری کھوپڑی پر رکھا، پھر فرمایا: اسے ابن حوالہ! جب تو دیکھے کہ خلافت ارض مقدس میں نازل ہوئی ہے تو نہ نزلے اور فتنے اور بڑے بڑے امور قریب آجائیں گے، اور قیامت اُس دن لوگوں سے اس سے بھی قریب تر ہوگی جتنا میرا یہ ہاتھ تیرے سر سے قریب ہے راوی حدیث ابن زعب کو امیر نصر بن ماکولہ نے صحابی لکھا ہے۔ ابوہریرہ دمشقی نے کہا کہ اس کا نام عبداللہ تھا۔ اور عبداللہ بن حوالہ ازدی صحابی تھا اور اس کی کنیت ابو حوالہ تھی اس سے قبل یہ گزر چکا ہے اور حدیث کے لفظ بلائ کا معنی ہے: غم و الم اور حزن، دل کی گھٹن۔ بَلْبَلَةُ الصَّدر کا معنی ہے: غم و الم کے وسوسے اور دل کا ان کے باعث اضطراب اور حزن کن۔ خطابی نے کہا ہے کہ معلوم ہوتا ہے اس حدیث سے وہ فتنے اور اضطرابات مراد ہیں جو نبی اُمیہ کے دنوں میں پیش آئے تھے۔ روایت کے آخر میں ابو داؤد کا قول ہے کہ ابو حوالہ یعنی عبداللہ بن حوالہؓ محض کاربہنے والا تھا (منذری وخطابی)

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَشْرِي نَفْسَهُ

اس آدمی کا باب جو اپنی جان کو خدا کے لیے بیچ ڈالے۔

۲۵۳۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَنَا حَمَّادُ بْنُ عَظَامٍ عَنْ السَّائِبِ عَنْ
مُرَّةَ الْهَمْدِ ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَجَبَ رَبَّنَا عَزَّوَجَلَّ عَنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَأَنْهَزَمَ يَبْعَى
أَصْحَابَهُ فَعَلِمُوا مَا عَلَيْهِ فَرَجَعَهُ حَتَّى أَهْرَيْقَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ
أَنْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقَةً مِمَّا عِنْدِي حَتَّى أَهْرَيْقَ دَمَهُ.

عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارا رب عزوجل اس مرد پر راضی ہو گیا جس نے
اللہ عزوجل کی راہ میں جہاد کیا، پھر اس کے ساتھ شکت لکھا کہ پچھپے ہٹ گئے مگر اس نے جان لیا کہ اس پر کیا واجب ہے
پس وہ پھرواپس پلٹا حتیٰ کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔ پس اللہ عزوجل اپنے فرشتوں سے کہتا ہے: میرے بندے کی طرف
دیکھو، یہ میری رضا و رحمت کی رغبت میں واپس ہوا اور میرے عذاب سے ڈر کر میدان کی طرف مڑا حتیٰ کہ اس کا خون تک
بہا دیا گیا (مسند احمد مطبوعہ) جان کو بیچ ڈالنے کا مطلب ہے سر و دھڑ کی بازی لگانا۔

شرح: منذری نے احمد بن حنبلؓ کا قول نقل کیا ہے کہ عطاء بن سائبؓ آخری عمر میں متغیر ہو گیا تھا۔ جنہوں نے اس کے تغیر سے
قبل اس سے حدیث سنی وہ حدیث صحیح سے۔ حماد کا سماع تغیر سے پہلے کا ہے لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔ اس عجب ربنا سے
مراد رضا الہی ہے۔ شافعی میں ہے کہ جب کوئی شخص ایسے حالات سے دوچار ہو جائے تو اگر اس کا خیال ہو کہ میں دشمن کو کوئی
نہ کوئی نقصان ضرور پہنچا دوں گا تو اس کے لیے پلٹ کر حملہ کرنا جائز بلکہ افضل ہے جیسا کہ جنگ احمد میں صحابہ نے کیا تھا اور
اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح فرمائی۔ لیکن جب اسے دلائل سے پتہ چل جائے کہ حملہ بے کار ہے اس سے دشمن کا کچھ نہیں بڑھایا
تو اس کے لیے تنہا حملہ کر دینا ہائز نہ ہوگا۔ فاسق مسلمانوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی صورت میں اگر کسی کو
قتل کا غرض ہو تو گو سکوت کی گنجائش ہے مگر فریضہ کی ادائیگی میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس سے دین کا اعزاز ہوتا ہے۔

بَابُ فِيمَنْ يُسَلِّحُ وَيُقَاتِلُ مَكَانَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

جو شخص اسلام لانے ہی راہ حق میں قتل ہو جائے اس کا باب۔

۲۵۳۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَنَا حَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عَمْرٍو بْنَ أَقْبَشَ كَانَ لَهُ رِبَاطٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَيَكْرَهُ أَنْ يُسَلِّحَ حَتَّى
يَأْخُذَهُ فَبَاءَ يَوْمًا أَحَدٌ فَقَالَ ابْنُ بَنُو عَمِيٍّ قَالُوا بِأَحَدٍ قَالَ أَيْنَ فَلَانٌ قَالُوا بِأَحَدٍ
قَالَ أَيْنَ فَلَانٌ قَالُوا بِأَحَدٍ فَلَيْسَ لَامَتَهُ وَرَكِبَ فَرَسَهُ ثُمَّ تَوَجَّاهُ قَبْلَهُمْ فَلَمَّا

رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ قَالُوا إِلَيْكَ عَنَّا يَا عَمْرُو قَالَ إِنِّي قَدْ آمَنْتُ فَقَاتِلْ حَتَّى جُرِّمَ فَحِيلَ
إِلَى أَهْلِهِ جَرِيماً فَجَاءَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ لِأُخْتِهِ سَلِيهِ حِمِيَّةَ يَقَوْمِكَ أَوْ غَضَبًا
لَهُمْ أَمْ غَضَبًا لِلَّهِ فَقَالَ بَلْ غَضَبًا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ فَمَاتَ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ مَا صَلَّى لِلَّهِ صَلَوةً

ابوہریرہ رضی سے روایت ہے کہ عمرو اقبش بن کا زمانہ مباہلیت میں کسی کے ذمہ مسود تھا۔ پس اس نے مسود لینے سے پہلے
اسلام لانا چاہا۔ پس وہ جنگ احد کے دن آیا اور کہا کہ میرے چچا زاد بھائی کہاں ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ احد میں ہیں۔ اس
نے کہا فلاں کہاں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ احد میں۔ اُس نے کہا کہ فلاں کہاں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ احد میں۔ پس اُس نے
اپنے ہتھیار لگائے اور گھوڑے پر سوار ہوا پھر ان کی طرف گیا۔ جب مسلمانوں نے اسے دیکھا تو کہا: اسے عمرو! ہم سے
پرے رہو۔ اُس نے کہا کہ میں ایمان لا چکا ہوں پس وہ لڑا حتیٰ کہ زخمی ہو گیا اور زخمی حالت میں اُسے اٹھا کر گھر لے جایا
گیا۔ سعد بن معاذ رضی اس کے پاس آئے اور اس کی بہن سے کہا کہ اس سے پوچھ: تو اپنی قوم کی غیرت کے باعث یا ان کے
باعث دشمن کے اوپر غصے کی خاطر لڑا تھا یا اللہ کی خاطر غصہ کھا کر لڑا تھا؟ اس نے کہا بلکہ میں اللہ اور اس کے رسول کی
خاطر غصہ کھا کر لڑا ہوں۔ پس وہ مر گیا اور جنت میں چلا گیا حالانکہ اس نے اللہ کے لیے ایک نماز بھی نہ پڑھی تھی دیہ حدیث
ابوہریرہ رضی پر موقوف ہے۔ اس کے آخر میں جو دنوں جنت کا ذکر ہے یہ ابوہریرہ رضی کی طرف سے ہے مگر دلائل شرع کی
بنا پر یہ ایک ثابت شدہ امر ہے۔ ویسے بھی اس قسم کے غیر اجتہادی مسائل میں صحابی کا قول مرفوع حدیث کے حکم میں مانا گیا ہے

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَمُوتُ بِسَلَاحِهِ

اس آدمی کا باب جو اپنے ہتھیار سے مر جائے۔

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بَيْنَ مَالِكٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
قَالَ أَحْمَدُ كَذَا قَالَ هُوَ وَعَنْبَسَةُ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ قَالَ أَحْمَدُ وَالْقَصَوَابُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ
قَاتَلَ أَخِي قَتَالَ شَدِيدًا فَأَرْتَدَّ عَلَيْهِ سَيْفُهُ فَقَتَلَهُ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَشَكَّرُوا فِيهِ رَجُلًا مَاتَ بِسَلَاحِهِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ جَاهِدًا مُجَاهِدًا قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ

إِنَّا لَسَلَمَةُ بْنُ الْكَوْكَمِ فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ بِمِثْلِ ذَلِكَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبُوا مَاتَ جَاهِدًا أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ.

سلمہ بن الکوع نے کہا کہ خیبر کی جنگ ہوئی تو میرے بھائی نے شدید لڑائی کی پس اس کی تلوار خود اسی پر پلٹ پڑی اور اُسے قتل کر دیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اس امر میں اہمیں کہیں اور شک کیا کہ وہ ایک ایسا شخص تھا جو اپنے بھتیجا سے مرے اور وہ خود کشی کی صورت ہوئی شہادت نہ ہوئی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ خدائی راہ میں کوشش کرتا ہوا جہاد کرتا ہوا شہید ہوا ہے۔ ابن شہاب نے کہا کہ پھر میں سلمہ بن الکوعؓ کے ایک بیٹے سے پوچھا تو اس نے مجھے اپنے باپ سے حدیث روایت کر کے سنائی اُسی طرح جیسے گزری، مگر اس میں یہ کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہوں نے غلط کہا، وہ اللہ کی راہ میں کوشش کرتا ہوا جہاد ہو کر مرے اور اس کا اجر اُسے دو گنا ملے گا (بخاری، مسلم، نسائی۔ مسلم میں یہ حدیث مفصل آئی ہے اور بخاری میں مختصر)

مشریح: بخاری و مسلم میں ہے کہ عامر بن الکوعؓ کی تلوار نہایت چھوٹی تھی۔ اس نے کسی کا فرسہ حملہ کیا، وہ سامنے سے ہٹ گیا تو تلوار ان کے اپنے گھٹنے پر آ گئی۔ اس زخم سے ان کی شہادت واقع ہو گئی۔ مسلم کی روایت میں عامرؓ کے نام میں اختلاف ہے کیونکہ بعض جگہ عامر نامی کوئی شخص سلمہ بن الکوعؓ کا چچا بھی بیان ہوا ہے۔ ممکن ہے کہ بھائی اور چچا دونوں کا یہی نام ہو بخاری کی روایت میں (کنز الدب) اس کا نام عامر بن الکوعؓ ہی آیا ہے۔ مندرجی نے ابو عبیدہ القاسم بن سلام کے حوالے سے بتایا ہے کہ سلمہ بن کے ایک بھائی کا نام ایمان بھی تھا اور وہ بھی صحابی تھا۔

۲۵۳۹۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَالِدٍ نَا الْوَلِيدُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَلَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي سَلَامٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْرَضَ عَلَيَّ مِنْ جُرَيْمَةَ فَطَلَبَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ فَضَرَبَهُ فَأَخْطَأَهُ وَأَصَابَ نَفْسَهُ بِالسَّيْفِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشِيَابِهِ وَدِمَائِهِ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَفَنَهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشَرِّبُكَ هُوَ قَالَ نَعَوْوَا نَاكَ شَرِّبُكَ.

ابو سلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کے حوالے سے بیان کیا۔ اس نے کہا کہ ہم نے جبینہ کے ایک قبیلے پر غارت ڈالی پس مسلمانوں میں سے ایک آدمی نے ان کے ایک آدمی کا پیچھا کیا، اس کو تلوار مار دی جو اُسے نہ لگی اور خود اس کو لگ گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے مسلمانوں کی جماعت اپنے بھائی کی خبر ہو لوگ جلدی سے اس کی طرف گئے تو اُسے مرا ہوا پایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس کے کپڑوں اور خون میں پیٹ دیا، اس پر نماز پڑھی اور اسے دفن کیا۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ شہید ہے؟ حضورؐ نے فرمایا ہاں! اور میں اس کا گواہ ہوں۔

بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ الْلِقَاءِ

دُشمن سے ملنے کا دعاء کا باب۔

۲۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا ابْنُ أَبِي مَرْيَحَةَ نَا مُوسَى بْنُ يَعْقُوبَ الزَّمْعِيُّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنَانٌ لَا تَرُدُّانِ أَوْ قَلَّ مَا تَرُدُّانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ الْبِدَايَةِ وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يُلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا قَالَ مُوسَى وَحَدَّثَنِي رِزْقُ بْنُ سَعِيدٍ بَنَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَفَتْ الْمَطَرِ۔

سہل بن سعد نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو دعائیں روز نہیں ہوتیں، یا فرمایا کہ کم ہی رد کی جاتی ہیں۔ اذان کے وقت کی دعا، اور جنگ کے وقت کی دعا جب لوگ باہم گھم گھماتے ہیں، اسی حدیث کی دوسری روایت میں ہے کہ: بارش کے وقت کی دعا۔ (گو یا تیر سی دعا ہوئی) شرح: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یا ایہا الذین آمنوا اذکرکم اللہ کثیر العطاۃ تفلحون اے ایمان والو جب تم کسی جماعت کے مد مقابل ہو تو ڈٹ جاؤ اور اللہ کو زیادہ یاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ قبولیت دعا کے اور بھی کئی اوقات دن اور راتیں اور جگہیں احادیث سے ثابت ہیں۔ الجہاد میں نے حسن حسین میں انہیں بیان کیا ہے۔ یہ اوقات رحمت الہی کے مخلوق کی طرف متوجہ ہونے کے اوقات ہیں لہذا ان میں دعا قبول ہوتی ہے۔

بَابُ فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ

اللہ تعالیٰ سے شہادت طلب کرنے والے کا باب

۲۵۴۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو مَرْوَانَ وَابْنُ الْمُصَفَّى قَالَا نَا بَقِيَّةُ عَنِ ابْنِ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِيهِ يُرَدُّ إِلَى مَحْمُودٍ إِلَى مَالِكِ بْنِ يَحْيَى أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُؤَادًا نَاقِيَةً فَقَدْ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ نَفْسِهِ صَادِقًا شَوْمَاتٍ أَوْ قَتَلَ فَإِنَّ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ زَادَ ابْنُ الْمُصَفَّى مِنْ هَذَا مَنْ جَرَحَ جَرْحًا فِي

سَبِيلَ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكَبَةً فَأَتَتْهَا تَحْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَاغْزَمًا كَأَنْتَ لَوْ أَنَّ الرَّعْفَانَ
وَرِيحَهُارِيحُ الْمَسْكِ وَمَنْ خَرَجَ بِهَا خُذَّاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَائِعَ
الشَّهِدَاءِ

معاذ بن جبلؓ نے لوگوں کو حدیث سنائی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا جس شخص
نے اللہ کی راہ میں اونٹنی کا دودھ دوہنے کے دو وقتوں کے درمیان کی مقدار کے برابر جہاد کیا تو جنت اس کے
لیے واجب ہو گئی اور جس نے صدق دل سے اللہ سے اس کی راہ میں قتل ہونے کی دعا مانگی پھر وہ مر گیا یا قتل ہو
تو اس کے لیے شہید کا اجر ہے، یہاں سے ابن المصنفی روضی کا اضافہ ہے اور جس کو اللہ کی راہ میں زخم لگا یا عضو کمر
لگی یا کاٹا چھا تو وہ قیامت کے دن آئے گا تو اس کا خون خوب اُبل رہا ہوگا۔ اس کا رنگ نہ عفران جیسا اور خوشبو مشک
جیسی ہوگی۔ اور جس کے جسم پر اللہ کی راہ میں کوئی چوڑا بھنسی نکل آیا تو اس پر بھی شہیدوں جیسی علامت ہوگی۔
دسائی۔ ابن ماجہ، ترمذی، مسند احمد، احمد کی روایت میں کچھ لفظی اختلاف ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ
عزوجل کی راہ میں پہنچنے والی ہر تکلیف کا اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑا اجر ہے کیونکہ یہ سب کچھ رضائے الہی کے لیے ہوتا ہے۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ جَزْأَوْاصِي الْخَيْلِ وَأَذْنَابِهَا

گھوڑوں کی پیشانیوں اور دُموں کے بال کاٹنے کی کراہیت کا باب۔

۲۵۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ عَنْ الْمُهَيْمِنِ بْنِ حُمَيْدٍ وَنَاحِشِ بْنِ أَصْرَمَ
نَا أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ نَضْرِ بْنِ كَثَّافٍ عَنْ رَجُلٍ وَقَالَ أَبُو تَوْبَةَ
عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ شَيْخٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَنْ عُنْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ وَهَذَا
لَفْظُهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا أَنْوَاصِي الْخَيْلِ وَلَا
مَعَارِفَهَا وَلَا أَذْنَابَهَا فَإِنَّ أَذْنَابَهَا مَذَاهِبُهَا وَمَعَارِفُهَا دِفَائُهَا وَأَنْوَاصُهَا مَعْقُودُهَا الْخَيْرُ

عتبہ بن عبد السمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانے سنا کہ گھوڑوں کی پیشانیوں اور گردنوں اور دُموں
کے بال مت کاٹو کیونکہ ان کی دُمیں ان کے پیچھے ہیں اور گردنوں کے بال ان کے گلو بند امفکر ہیں اور ان کی پیشانیوں
میں بھلائی بندھی ہوئی ہے حدیث میں غیر (بھلائی) کی تفسیر نواہ اور مال غنیمت کی کنی ہے۔ اس بناء پر ان گھوڑوں
سے مراد جہاد کے لیے تیار شدہ گھوڑے ہیں۔ اور وہ جو حدیث میں ہے کہ گردنوں پر تونیں پہنوں میں ہوتی، گھر۔
بیوی اور گھوڑا۔ اُس گھوڑے سے مراد عام گھوڑا ہے جو جہاد کے لیے نہ ہو۔ ویسے بھی اس سائنسی ترقی کے دور

میں بھی دور دراز دیہات کے سفر میں جو کام گھوڑے سے نکلتا ہے کسی سواری سے نہیں لیا جاسکتا۔ یعنی اس جانور کی ضرورت ہمیشہ رہے گی۔

بَابُ فِيمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ أَلْوَانِ الْخَيْلِ

گھوڑے کے پسندیدہ رنگوں کا باب۔

۲۵۴۳۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاهِشَامُ بْنُ سَعِيدٍ الطَّائِفِيُّ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ سَيْبٍ عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشْمِيِّ وَكَانَتْ لَهُ صُفْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كُمَيْتٍ أَعَزَّ مُحَجَّلٍ أَوْ أَشَقَرَّ أَعَزَّ مُحَجَّلٍ أَوْ أَدْهَمَ أَعَزَّ مُحَجَّلٍ -

ابو وہب جشمیؓ صحابی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر کمیت پنجہ کلیان یا سرخ رنگ کے پنجہ کلیان یا سیاہ پنجہ کلیان گھوڑے کو لازم کمیز و (نسائی) کمیت سرخی مائل سیاہ رنگ کا، اشقر خالص سرخ رنگ کا اور ادھم خالص سیاہ رنگ کا گھوڑا ہے۔ اعز محجل پیشانی والے کو اور محجل چاروں یا تین سفید پاؤں والے کو کہا جاتا ہے۔ دونوں صفات جمع ہوں تو اسے ہماری زبان میں پنجہ کلیان کہتے ہیں۔ مسند احمد میں یحییٰ کافی طویل ہے بعض لوگوں نے مثلاً ابو حاتم نازی نے حسب بیان ابن ابی حاتم اس صحابی کو کلاعی کہہ کر تابعی قرار دیا ہے مگر حسب تحقیق یہ ابو حاتم کا وہم ہے۔ امام احمد نے ابو وہب جشمیؓ کو صحابی کہا ہے اور ابو وہب کلاعی کی روایت بھی درج کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ روایت مسند اور برسل دونوں طرح سے ثابت ہے ج

۲۵۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الطَّائِفِيُّ أَنَا أَبُو الْمُعِيزَةِ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاجِرِنا عُقَيْلُ بْنُ أَبِي وَهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ أَشَقَرٍّ أَعَزَّ مُحَجَّلٍ أَوْ كُمَيْتٍ أَعَزَّ فَذَكَرْ نَحْوَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ مُهَاجِرٍ وَسَأَلْتُهُ لِمَ فُتِلَ الْأَشَقَرُّ قَالَ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فَكَانَ أَوَّلُ مَا جَاءَ بِالْفَتْحِ صَاحِبُ أَشَقَرٍّ -

ادھر کی حدیث کی دوسرے طریق سے روایت۔ ابو وہب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر سرخ پنجہ کلیان یا کمیت سفید پیشانی والے گھوڑے کو اختیار کرو والہ محمد بن مہاجر راوی نے کہا کہ میں نے عقیل سے پوچھا کہ حضورؐ سرخ رنگ والے کو کیوں فضیلت دی؟ اس نے کہا: کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ

فرمایا تو سب سے پہلے فتح کی خوشخبری لائے والا سرخ گھوڑے کا مالک تھا۔

۲۵۴۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَاحِشِينَ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عِيسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُ الْخَيْلِ فِي شَقَرِهَا.

عیسیٰ بن علی نے اپنے باپ سے اور اس نے اس کے دادا اپنے باپ ابن عباسؓ سے روایت کی۔ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھوڑوں کی برکت ان کے سرخ رنگ میں ہے (ترمذی و احمد، ترمذی نے اسے حدیث حسن عزیز کہا ہے اور یہ صرف اسی سند سے آئی ہے) ایک نسخے میں اس حدیث پر یہ عنوان ہے: اباب مہامین الخیل، بابرکت گھوڑوں کا باب، بدل کے نسخے میں یہ عنوان عایشیہ پر دیا ہے اور محسنیٰ اس سے خالی ہے۔

هَلْ لَتَمَّى الْإِنْشَى مِنَ الْخَيْلِ فَرَسًا

بابہ کیا گھوڑی کو فرس کہا جاسکتا ہے۔

۲۵۴۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ نَاحِشِينَ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ شَيْبَانَ التَّيْمِيِّ نَاحِشِينَ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَمِّي الْإِنْشَى مِنَ الْخَيْلِ فَرَسًا.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤنث گھوڑوں کو بھی فرس (گھوڑا) کہا کرتے تھے۔ القاموس میں ہے کہ گھوڑوں میں سے مذکر و مؤنث دونوں کو فرس کہا جاتا ہے اور کبھی کبھی گھوڑی کو فرسہ بھی کہتے ہیں۔ گویا القاموس اسم جنس ہے جس میں مذکر و مؤنث برابر ہیں اور احکام جہاد میں بھی مساوی ہیں۔

مَا يُكْرَهُ مِنَ الْخَيْلِ

ناپسندیدہ گھوڑوں کا باب

۲۵۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَاحِشِينَ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ ابْنِ

هَرَارَةٌ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ الشَّكَالَ مِنَ الْخَيْلِ وَالشَّكَالَ
يَكُونُ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيُمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدَيْهِ الْبُسْرَى وَفِي رِجْلِهِ
الْبُسْرَى -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑوں کے شکار کو ناپسند فرماتے تھے اور شکار کا یہ مطلب ہے
کہ گھوڑے کے دائیں پاؤں میں سفیدی ہو اور اس کے بائیں ہاتھ میں (یعنی اگلا پاؤں) یا اس کے دائیں ہاتھ اور بائیں
پاؤں میں سفیدی ہو۔ ابو داؤد نے کہا کہ مخالف اطراف کے ہاتھ پاؤں سفید ہوں (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)
مفروح، خطابی نے کہا کہ شکار کی یہ تفسیر اسی طرح آئی ہے اور شکار کا مطلب کبھی یوں بھی بتایا جاتا ہے کہ گھوڑے
کا ایک اگلا پاؤں اور پچھلے پاؤں میں سے ایک سفید ہو اور دوسرا پاؤں سفید نہ ہو۔ شاید اس حدیث میں سے کوئی لفافہ
سافط ہو گیا ہے۔ اس کراہت سے مراد شرعی کراہت نہیں بلکہ گھوڑے کی ناپسندیدہ صفات ہیں کہ اس قسم کے گھوڑوں کو
بند نہیں کیا جاتا، یا بخر بے سے ثابت ہوا ہے کہ یہ اچھے نہیں ہوتے۔ ویسے بھی یہ رنگ جو اس حدیث میں آیا ہے
اسان کو طبعاً ناپسند ہوتا ہے۔

بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الْقِيَامِ عَلَى الدَّوَابِّ وَالْبَهَائِمِ -

گھوڑوں اور چار پاؤں کی اچھی دیکھ بھال کے حکم کا باب۔

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّغَيْلِيُّ نَا مَسِيكُ بْنُ يَعْنَى ابْنَ بُكَيْرٍ نَا مُحَمَّدٌ
بْنُ مَهَاجِرٍ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّكُولِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنْظَلَةَ قَالَ
مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي
هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً وَكُلُوهَا صَالِحَةً -

سہل بن حنظلہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے پاس سے گزرے جس کی پشت اس کے
پیٹ سے لگی ہوئی تھی۔ حضورؐ نے فرمایا: ان بے زبان جانوروں کے متعلق اللہ سے ڈرو، جب ان پر سواری کرو تو
اس حال میں کہ یہ مضبوط اور طاقتور ہوں اور جب انہیں کھاؤ تو اس حال میں کہ یہ طاقتور ہوں۔

۲۵۳۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا مَهْدِيُّ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ عَنْ الْحُسَيْنِ
بْنِ مَعْدٍ مَوْلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَرَدَ فَنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَهُ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَسْرَأَ إِلَى حَدَائِثٍ لَا أَحَدًا مِنْ
النَّاسِ وَكَانَ أَحَبَّ مَا اسْتَتَرِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ هَذَا
أَوْ حَاشَ نَحْلٍ قَالَ فَدَخَلَ حَاطًا لِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا جَمَلٌ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَنَ وَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَهُ
يُفْرَاةً فَسَكَتَ فَقَالَ مَنْ رَبُّ هَذَا الْجَمَلِ لِمَنْ هَذَا الْجَمَلُ فَبَاءَ فَنَاقَى مِنَ الْأَنْصَارِ
فَقَالَ بِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَتَّقِي اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهِيمَةِ الَّتِي مَلَكَكَ اللَّهُ يَا هَا فَاتَاهُ
شَكَالًا إِلَى أَنَّكَ تَجْمَعُهُ وَقُدْرِيكَ.

عبداللہ بن جعفرؓ نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سواری پر اپنے پیچھے سوار کیا پس ایک
ایسی لڑکی بات مجھ سے فرمائی جو میں لوگوں میں سے کسی کو نہ بتاؤں گا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع حاجت کے
لیے جس چیز کو سب سے زیادہ پسند فرماتے تھے وہ کوئی بلند عمارت ہوتی یا کھجور کے گرد چھوٹی چھوٹی کھجوریں پس آپؐ
انصار کے ایک شخص کے باغ میں داخل ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک اونٹ ہے۔ جب اُس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبل کر دیا اور اس کی آنکھوں سے آنسو ٹپکے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس گئے اور کانوں
کے پیچھے دونوں طرف سے اس کا سر سہلایا پس وہ اونٹ خاموش ہو گیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون
ہے، یہ اونٹ کس کا ہے؟ تو انصار میں سے ایک جوان آیا اور کہا، یا رسول اللہ یہ میرا اونٹ ہے۔ آپؐ نے فرمایا کیا
تو اس جانور کے بارے میں اللہ کا خوف نہیں کرتا جو اللہ نے تیری ملک میں دیا ہے؟ اس نے مجھ سے شکایت کی سے
کہ اس کو بھوکا رکھتا اور تھکا تا ہے (مسلم اور ابن ماجہ، مگر اس میں اونٹ کا قصہ نہیں ہے)۔ اور مسلم نے عبداللہ بن جعفرؓ
کے فضائل میں مختصر اسے روایت کیا جس میں صرف حضورؐ کے اسے اپنے پیچھے سواری پر چڑھانے کا ذکر ہے، ہدث
براوہی چیز کو اور حاشیہ چھوٹی کھجوروں کے ٹھنڈے کے کہتے ہیں۔ اس حدیث میں حضورؐ کے ایک معجزے کا ذکر ہے
کہ اونٹ آپؐ کو دیکھ کر رونے اور بلبلانے لگا۔ پھر آپؐ نے اس کے مالک سے جو فرمایا کہ اونٹ نے تیری شکایت
کی ہے، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ واقعی حضورؐ نے بطور معجزہ اس کی بول سمجھ لی تھی اور یا یہ کہ اس کی حالت
اور جزع فزع سے معلوم کر لیا تھا کہ اس کی تکلیف اور شکایت کیا ہے؟

۲۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي

بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّامِنِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا
رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ فَاسْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بِئْرًا فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ

فَإِذَا كَلَبَ يَلْمُثُ يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ
الْعَطَشِ مِثْلُ الْبَدَائِي كَانَ بَلَغَنِي فَزَلَّ الْبُتْرُ وَمَلَأَ خُفَّهُ فَأَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ حَتَّى رَقِيَ فَسَقَى
الْكَلْبَ فَشَكَرَ لِلَّهِ ثُمَّ فَغَضَّرَهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ لَأَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ
ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس اثناء میں کہ ایک مرد کسی راستے پر جا رہا تھا، اسے سخت پیاس لگی۔ پس اس نے ایک کنواں پایا اور اس میں اترا ایسے کنویں کو باؤلی کہتے ہیں کہ اس کے ایک طرف سیڑھیاں ہوتی ہیں جن سے اتر کر کنویں کا پانی استعمال کرتے ہیں، اور پانی پیا۔ پھر وہ باہر نکلا تو چائیک ایک ٹنڈا دیکھا جو بائیں رہا تھا اور گیلی سٹی پیاس کے باعث کھا رہا تھا پس اس شخص نے (دل میں) کہا کہ اس گئے کا پیاس سے وہی حال ہو گیا ہے جو میرا ہو گیا تھا۔ پس وہ کنویں میں اُترا اور اپنا موزہ پانی سے بھر لیا۔ پھر اس کو اپنے منہ سے نکالا حتیٰ کہ وہ کنویں سے اوپر چڑھ آیا اور کہتے کو پانی پلا یا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے عمل کو قبول فرمایا اور اسے بخش دیا۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے میں بھی ہمیں اجر ملے گا؟ حضورؐ نے فرمایا: ہر زندہ کچھ والی چیز میں اجر و ثواب ملتا ہے۔ بخاری، مسلم، مؤطا، مسند احمد، ذات کبِد رطبتہ کا معنی ہے زندہ جان والا۔ کیونکہ رطوبت سے مراد زندگی کی تری ہے۔

بَابُ فِي نَزُولِ الْمَنَائِلِ -

منزلوں پر اترنے کا باب۔

۲۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةَ عَنْ جُمَرَةَ
الضَّبِّيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مِنْزِلًا لَا نَسْبِيحُ حَتَّى نَحُلَّ
الرِّحَالَ -

انس بن مالکؓ نے کہا کہ جب ہم کسی منزل پر اترتے تھے تو جانوروں کے کجاوے کھولنے سے پہلے چاشت کی نفل نماز نہ پڑھتے تھے (خطابی نے لکھا ہے کہ بعض علماء خود کھانا کھانے سے پہلے سواری کے جانور کو گھاس اور چارہ ڈالتے تھے کہ یہ بھی اُس جانور کا حق ہے)

بَابُ فِي تَقْلِيدِ الْخَيْلِ بِالْأَوْتَارِ -

گھوڑوں کے گلے میں تانت لٹکانے کا باب۔

۲۵۵۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ أَنَّ أَبَا بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ قَالَ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَبِئْتُ أَنْتُمْ قَالُوا وَالنَّاسُ فِي مَبِيتِهِمْ لَا تَبْقِيَنَّ فِي رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ قِلَادَةً مِنْ وَتِرٍ وَلَا قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ قَالَ مَالِكٌ أُمِرَ أَنْتُمْ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْعَيْنِ .

ابو بشیر انصاری نے عباد بن تیم کو بتایا کہ وہ کسی سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، ابو بشیر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قاصد بھیجا، عبداللہ بن ابی بکر راوی کا بیان ہے کہ میرے خیال میں ابو بشیر نے یہ بھی کہا تھا کہ لوگ ابھی تک اس وقت اپنی خواب گاہوں میں تھے، کہ کسی اونٹ کے گلے میں کوئی تانت کا قلابہ یا کوئی اور قلابہ نہ چھوڑا جائے مگر اسے کاٹ دیا جائے۔ مالک نے کہا کہ میرے خیال میں کہ قلابہ نظر بند سے بھاؤ کے لیے ڈالے جاتے تھے۔ (بخاری، مسلم، مؤطا، نسائی)

مشرح، امام مالک کی تاویل تو اوپر گوری کہ یہ قلابہ سے نظر بند سے بھاؤ کی خاطر ڈالے جاتے تھے لہذا اس رسم بد سے اظہار نفرت کے لیے حضور نے انہیں کٹوا دیا تھا۔ بعض اور علما کا خیال ہے کہ لوگ ان قلابوں میں گھنٹیاں باندھتے تھے اس سبب سے انہیں قطع کرایا گیا۔ کچھ لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ تانت سے قلابہ سے یا دوسرے قلابہ سے لگے میں ہوں تو جانور کے دوڑتے وقت گلا ٹھٹھ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے بعض لوگوں نے ایک بعید تاویل یہ بھی کی ہے کہ اوتار سے مراد زمانہ جاہلیت کے انتقام میں جن سے یہ کہہ کر روکا گیا ہے کہ لَا تَقْلُدُوا هَذَا الْقَوْمَ جیسا کہ آئندہ حدیث میں آئے۔ مطلب یہ کہ تم انتقام کے حصول کی خاطر ان جانوروں کو استعمال کرتے ہو، ایسا مت کرو۔ نظر بند کی خاطر اگر قلابہ سے منع کیا گیا ہے تو یہ نئی تحریم کے لیے ہے۔ قرآن و حدیث کا تعویذ اگر ڈالا جائے تو حرج نہیں، اسی طرح محض زینت کے لیے اگر قلابہ ڈالا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں بلکہ الجہود یہ عنوان ماحشے پر درج ہے مگر ہمیں نسخے میں اسے یہ نشان دے کر متن میں دکھایا ہے۔

يَا بَنِي إِكْرَامِ الْخَيْلِ وَارْتَبَاهَا وَالْمُسَمِّ عَلَى الْفَالِهَا
گھوڑوں کے اکرام و ارتباط میں اور ان کے پہلوؤں کے مسلائے میں

۲۵۵۳۔ حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاهِشَامُ بْنُ سَوَيْدٍ الطَّائِفِيُّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُهَاجِرِ حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجَشْمِيِّ وَكَانَ كَذَا

مُحَبَّةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَطُّوا الْخَيْلَ وَأَمْسِكُوا بُنُوصِيهَا
وَأَعْجَازَهَا وَقَالَ أَكْفَالُهَا وَقَلْدُوكَهَا وَلَا تَقْلِدُوا هَازِلَ الدُّوَامِ -

ابو وصب بن جہمی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: گھوڑے پاؤ اور ان کی پٹیاں
اور سرین سملاؤ، یا پہلوؤں کا لفظ بولا، اور ان کے گلے میں قلاب دے ڈالو مگر تانت کے قلاب دے مت ڈالو۔
رہائی، اور اس کی روایت میں اور اضافہ بھی ہے کہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھو اور اللہ کو سب سے پیارے نام تکبیر
اور عبد الرحمن ہیں، اس کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث دیکھئے۔

بَابُ فِي تَعْيِينِ الْأَجْرَاسِ

گھنٹیاں لٹکانے کا باب۔

۲۵۵۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِي
الْجَرَّاحِ مَوْلَى أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
تَصْعَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا جَرَسٌ -

حضرت ام حبیبہ بنت رملہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا: مسافروں کی
اس جماعت کے ساتھ فرشتے نہیں ہوتے جن میں گھنٹی ہو (نسائی، صحاح فرشتوں اور کرام کا تین کے علاوہ دوسرے
فرشتے مراد ہیں کیونکہ یہ تو بروقت ساتھ رہتے ہیں، سوائے بعض خاص حوال کے۔

۲۵۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْعَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا
جَرَسٌ أَوْ كَلْبٌ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے ان مسافروں کا ساتھ نہیں دیتے جن کے
پاس گھنٹیاں یا کتا ہو۔ (مسلم، ترمذی) اگر ان چیزوں کی ضرورت ہو تو رخصت ہے بلا ضرورت نہیں۔

۲۵۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ

بْنِ بِلَالٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْجَرَسِ مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھنٹی کے متعلق فرمایا: یہ شیطان کا مِزمار (موسیقی) ہے (مسلم اور نسائی) افسوس! آج کل تو بعض لوگوں نے جیلے بنانے سے ہر قسم کے آلات موسیقی و لہو و لعب کو "غافل مذہب" بنا رکھا ہے، ان پر ناچ ہوتے ہیں، سرخیے ہاتے ہیں، وہد اور مال آتا ہے اور وہ سب کچھ ہوتا ہے جسے دیکھ کر شرافت منہ ڈھانپ لیتی ہے۔

۲۵۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ الْأُمَايَةِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ

عُمَرَ قَالَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ الْجَلَّالَةِ.

ابن عمرؓ نے فرمایا کہ غلامت خور جانور کی سواری سے منع فرمایا گیا ہے۔ (گفتگو آگے ہے) قتیبہ، نسائی، ابن ماجہ، مستدرک

بَابُ فِي رُكُوبِ الْجَلَّالَةِ

غلامت خور جانور پر سواری کا باب۔

۲۵۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْمٍ الزَّازِيُّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَهْلَوْنِ

عُمَرُو بْنُ أَبِي قَبِيْسٍ عَنْ أَيُّوبَ الشَّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَلَّالَةِ فِي الْإِبِلِ أَنْ يُرَكَبَ عَلَيْهَا.

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلامت خور اونٹ پر سواری سے منع فرمایا۔

شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی غالب خوراک یہی ہو حتیٰ کہ اس کے گوشت پوست، دودھ اور پسینے میں اس غلامت کا اثر ظاہر ہو جائے، پس اس وقت اس کی سواری اور گوشت وغیرہ حرام ہے۔ ہاں اگر کچھ دن اسے محبوس رکھیں تو پھر جائز ہے۔ سواری کی صورت میں اس کے پسینے سے کپڑے نجس ہوں گے لہذا اس سے منع فرمایا۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُسَبِّحُ دَابَّتَهُ

سواری کا نام رکھنے کا باب۔

۲۵۵۹۔ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِي عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ مُعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ.

معاذ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا جس کو عُفیر کہا جاتا تھا (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی)

شرح: جب سواری مضبوط ہوا اور اس سے یہ خطرہ نہ ہو کہ گرا دے گی تو اس پر دو یا زیادہ لوگوں کا سوار ہونا جائز ہے۔ اہل عرب بانوروں، ہتھیاروں وغیرہ کے نام رکھنے کے عادی تھے۔ حضورؐ کی اونٹنی کا نام قصواء اور عفتبار تھا۔ گدھے کا نام عُفیر (قبولی ابن کثیر یعفور) تھا، اور یہ نام اس لیے دیا گیا تھا کہ وہ عفور (یعنی ہرن) کی طرح دوڑتا تھا۔ آپؐ کی تلوار کا نام ذوالفقار تھا۔ جھنڈے کا نام عقاب تھا، زہرہ کا نام ذات الفضول تھا۔ فجر کا نام ذلول تھا۔ ایک گھوڑے کا نام بحر اور دوسرے کا نام سکب تھا۔ یہیں سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اہل عرب اصیل گھوڑوں کے نسب کی حفاظت کرتے تھے اور مشہور بانوروں کے نام رکھتے تھے تاکہ دوسروں سے متاثر نہ ہو سکیں۔

بَابُ فِي النَّدَاءِ عِنْدَ الْغَيْرِ بِأَخِيَلِ اللَّهِ إِرْكَبِي

باب: نفیر کے وقت یہ آواز دینا کہ: اے اللہ کے شہ سوار و سوار ہو جاؤ۔

۲۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ أَنَا

سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ نَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ حَدَّثَنِي خَبِيبُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِيَ خَبِلَنَا خَيْلَ اللَّهِ إِذَا فِرْعَنَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِنَا إِذَا فِرْعَنَا بِالْجَمَاعَةِ وَالصَّبَرِ وَالسَّكِينَةِ وَإِذَا قَاتَلْنَا.

سمرہ بن جندبہ نے کہا دیا لکھا کہ بعد از حمد و منلوۃ واضح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سواروں کا نام خیل اللہ (اللہ کے شہ سوار) رکھا کہ جب خوف کا وقت ہو تو یہ پکارو۔ اور اس قسم کے اوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اتحاد و ہمدرد سکون کا حکم دیتے تھے اور جب ہم قتال کریں تب بھی۔

شرح: بقول مولانا، حافظ ابن القیمؒ نے ذوالمعاذ میں لکھا ہے کہ یہ نداء سب سے پہلے غزوۃ القابہ (فری قرد) میں پکاری گئی تھی جبکہ عبیدہ بن حصنؓ فراری تھے نبی عطفان کے ساتھ جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شیردار

اور ہشویں پر حمل کیا اور انہیں ہانک کرے گیا تھا اور چرواہے کو قتل کر دیا تھا۔ اس وقت سب سے پہلے یہ عدا بلند ہوئی یا حَیْلُ اللّٰهِ اُرْکَبِی۔ حافظ نے البیان والتبیین میں لکھا ہے کہ یہ فقرہ ضرب المثل ہو گیا ہے اور نصاحت و بلاغت میں اس کی کوئی مثال نہیں دتی جاسکتی۔ غیل دراصل دو گھوڑوں کو کہتے ہیں اور پھر شہ سوادر سے کو غیل کہنے لگے۔ حضورؐ نے اپنی مجاہد جماعت کو یہ لقب دے کر ان کی فضیلت بتائی اور عزت افزائی فرمائی۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ لَعْنِ الْبَهْمَةِ

جانوروں کو لعنت کرنے سے نہی کا باب۔

۲۵۶۔ حَكَاتَا سَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَاحِمًا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَسِيرٍ فَسَمِعَ لَعْنَةً فَقَالَ مَا هَذِهِ قَالُوا هَذِهِ فَلَاخَةُ لَعْنَتْ رَاحِلَتَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعُوا عَنْهَا فَاتَمَّ مَلْعُونَةً فَوَضَعُوا عَنْهَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِي أَنْظِرُوا إِلَيْهَا نَاقَةً وَرُقَاءً۔

عمران بن حصینؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں تھے تو آپ نے لعنت سنی۔ فرمایا یہ کیا ہے لوگوں نے کہا کہ یہ فلاں عورت ہے جس نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا کچھ واہ اور سازدہ سامان اتار لو کیونکہ یہ ملعون اونٹنی ہے۔ پس لوگوں نے اس کا سازدہ سامان اتار لیا۔ عمرانؓ نے کہا کہ گویا میں اب بھی اُسے (جشیم تصور میں) دیکھ رہا ہوں وہ ایک خاکستری رنگ کی اونٹنی تھی (سلم، نسائی) شرح: حضورؐ کا یہ قول کہ: یہ اونٹنی ملعون ہے، اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ پیٹھ چل گیا تھا کہ اس عورت کی لعنت کی بددعا قبول ہو گئی ہے، اسی لیے اس کا سامان اتار دیا گیا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ سب کچھ اُسے نصیحت دینے اور زہر و توہین اور سزا کے طور پر تھا کہ وہ آئندہ ایسی حرکت پھر نہ کرے (خطائی) نوویؒ نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ یہ بطور سزا تھا۔ کیونکہ اس سے قبل حضورؐ جانوروں کو لعنت کرنے سے منع فرما چکے تھے مگر وہ باز نہ آئی لہذا اسے یہ سزا دی گئی کہ جس اونٹنی کو تو نے ملعون کر دیا ہے اس پر سواری مت کر اور اس سے اپنا سامان اتار والے۔ مراد اس سے یہ تھا کہ اس اونٹنی کو ہمارے ساتھ نہ رکھا جائے۔ لیکن اس کی بیچ، ذبح کرنا اور حضورؐ کے ساتھ نہ ہونے کی صورت میں اس پر سواری اور دیگر تصرفات جبکہ حضورؐ کے ساتھ میں نہ ہوں، جائز تھے۔ لعنت کے بغیر مستحق پر اگر لعنت کی جائے تو بروئے حدیث وہ لعنت کرنے والے پر لوٹ آتی ہے، اس سبب سے وہ عورت اس سزا کی مستحق ہو گئی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ فِي التَّخْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ

ہانوروں کو باہم بھگانے اور لڑانے کا باب -

۲۵۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَدَمَ عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ سَيَّاهٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي يَحْيَى الْقَنَاتِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّخْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہانوروں کو باہم بھگانے سے منع فرمایا (ترمذی نے اسے مرفوع اور مرسل ہر دو طرح سے روایت کیا اور کہا کہ مرسل صحیح تر ہے) شرح: اس کا مطلب یہ ہے کہ ہانوروں کو بھڑکا کر لڑایا نہ جائے جیسا کہ مینڈھے، مرغ، بٹیر، کتے اور اونٹ وغیرہ لڑائے جاتے ہیں یہ بڑی بے رحمی اور تمناش بینی کی بات ہے کہ ہانوروں کو لڑا کر لطف اندوزی کی جائے۔ پھر اس پر شرطیں بھی لگائی جاتی ہیں اور ہزار ہا روپے کی قمار بازی ہوتی ہے۔

بَابُ فِي وَسْمِ الدَّوَابِّ

چارپایوں کو داغ لگانے کا باب

۲۵۶۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِخٍ تَى حَيْنٍ وَلِيَدِ لِحْنِكَةٍ فَإِذَا هُوَ فِي مَرْبٍ يَسِيمُ غَنًا أَحْسَبُهُ قَالَ فِي إِذْنِهَا -

انس رضی اللہ عنہ کہ میں اپنے ایک نو مولود بھائی کو گھٹی دلانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا آپ اس وقت ایک باڑے میں تھے اور بھیڑ بکریوں کو، راوی کہتا ہے کہ میرے خیال انس رضی اللہ عنہ نے کہا، ان کے کانوں پر داغ لگا رہے تھے۔ (بخاری، مسلم، بخاری کی ایک روایت میں شاة کا اور دوسری میں الظہر کا لفظ ہے۔ باڑے میں غنا بھیڑ بکریاں اور اونٹ سمجھی ہوں گے اور آپ نے سب کو داغ لگا ہوا گائے کے اسٹرنے صرف بکریوں کو دیکھا۔ داغ مقصد نشان ہوتا تھا تاکہ کم ہونے کی صورت میں ڈھونڈنے میں آسانی رہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْرِ وَالضَّرْبِ فِي الْوَجْرِ

چہرے پر داغ لگانے اور مارنے کی نہی کا باب -

۲۵۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِمَ بِحِمَايَا قَدْ وَبِسَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ أَمَا بَلَّغَكُمْ أَنِّي لَعَنْتُ مَنْ وَسَّاءَ إِلَيْهِمْ فِي وَجْهِهَا أَوْ ضَرَبَهَا فِي وَجْهِهَا فَنَهَى عَنْ ذَلِكَ.

جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے کوئی شخص ایک گدھے پر سوار گزر رہا جس کے چہرے پر داغ لگیا تھا، پس حضورؐ نے فرمایا: کیا تمہیں خبر نہیں پہنچی کہ میں نے جانوروں کو چہروں کو داغ دینے یا مارنے والے پر لعنت کی ہے؟ پھر آپؐ نے اس سے منع فرمایا: (مسلم، ترمذی) چہرے پر داغ دینے سے سورت بگڑتی ہے اور بعض حواس مثلاً نگاہ پر شدید اثر پڑتا ہے۔ ان سخت الفاظ کے ساتھ منع کرنے کا باعث ہی تھا۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْحُمْرِ تُنْزَى عَلَى الْخَيْلِ

گدھوں کو گھوڑیوں سے ملانے کی کراہیت کا باب۔

۲۵۶۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنِ بْنِ زُرَيْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْلَةً فَرَكِبَهَا فَقَالَ عَلِيٌّ كَوْحَلْتَا الْحُمَيْرَ عَلَى الْخَيْلِ فَكَأَنْتَ لَنَا مِثْلُ هَذِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ.

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بچر بطور تحفہ دی گئی اور آپؐ اس پر سوار ہوئے تو علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر ہم گدھوں کو گھوڑوں پر چڑھائیں تو ہمارے پاس بھی اس قسم کے جانور ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کام وہ کرتے ہیں جنہیں علم نہیں۔ (مسند احمد) شرح: خطابی نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب گدھوں کو گھوڑیوں سے ملایا جائے گا تو گھوڑوں کے منافع کم ہو جائیں گے ان کی تعداد کم اور نشوونما منقطع ہو جائے گی۔ گھوڑے آزاد جہاد ہیں۔ ان پر سواری کی جاتی ہے اور دشمن کا بچھا لیا جاتا ہے، اسی لیے شرح نے میدان جہاد میں گھوڑے کا مال غنیمت میں مستقل حصہ مقرر کیا ہے۔ یہ فضائل بچر میں نہیں ہیں لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ گھوڑوں کی نسل بڑھے اور پھلے پھوے۔ اس حدیث میں گدھوں کو گھوڑیوں پر چڑھانے کی مخالفت ہے لہذا اگر گھوڑے کو گدھی سے ملایا جائے تو وہ جائز ہو گا۔ ہاں اگر کوئی شخص یہ تاویل کرے کہ حدیث کی مخالفت سے مراد گھوڑوں کی خالص نسل کو بچانا اور ان دونوں انواع کو گڈ مڈ کرنے سے گریز کرنا ہے تو یہ گنجائش موجود ہے، کیونکہ مختلف نسل کے جانوروں سے جو بچے پیدا ہوں وہ طبعاً نمیبیت ہوتے ہیں اور ان میں مذکر کی خصوصیات نہ ہتی ہیں نہ مؤنث (ماں) کی۔ اور بچر کا رنگ رُوب اور جسمانی عیوب اس پر گواہ ہیں۔ لیکن

خطابی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَدْرِكَهُ لَوْلَا إِيمَانُ بِنَبِيِّهِ ۖ اۡنۡعَامُ ۝۸۔ اس آیت میں
خجڑ کو بھی انعامات الہی میں شامل فرمایا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خجڑ پر سواری کی، اس کی پرورش کی
اور اس سے قلع اٹھایا۔ جنگ حنین میں آپ اپنی اسی سفید خجڑ پر سوار تھے۔ اگر وہ مکروہ ہوتی تو آپ نہ اُسے پالتے
نہ اس پر سواری کرتے۔ شارح لمبہ نے اس کے برخلاف دوسری تاویل کی ہے کہ گدھے کو گھوڑی سے ملا نا تو فعل حرام
حرام ہے مگر خجڑ کا استعمال جائز ہے، جس طرح کہ تصویر کھینچنا ناجائز ہے مگر فرش اور بچھونے پر ہو تو اس کا استعمال
مباح ہے۔

بَابُ فِي مَرْكُوبٍ ثَلَاثَةً عَلَى دَابَّةٍ

تین شخصوں کے ایک جانور پر سوار ہونے کا باب۔

۲۵۶۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَجْبُوبُ بْنُ مُوسَى نَا أَبُو سُلَيْمَانَ الْفَرَّاسِيُّ عَنْ عَاصِمِ
بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ مُوَيْتِ بْنِ الْعُجْلِيِّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ اسْتَقْبَلَ بِنَافَايْنَا اسْتَقْبَلَ أَوَّلًا جَعَلَهُ
أَمَامَهُ فَاسْتَقْبَلَ فِي فَحْمَلْنِي أَمَامَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِحَسَنِ أَوْ حَسَيْنٍ فَجَعَلَهُ خَلْفَهُ
فَكَانُوا الْمَدَائِنَتَا وَنَا كَذَلِكَ۔

عبداللہ بن جعفر نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو ہم سے آپ کا استقبال کر لیا جاتا
تھا، پس ہم میں سے پہلے جو سامنے آ جاتا آپ اسے اپنے آگے سواری پر بٹھا لیتے۔ پس ایک مرتبہ میں سامنے آ گیا تو مجھے آپ
نے اپنے آگے بٹھا لیا پھر حسن رضی اللہ عنہ نے آپ کا استقبال کیا تو آپ نے اسے اپنے پیچھے بٹھا لیا، پس ہم اس طرح سے
مدینہ میں داخل ہوئے (مسلم، نسائی، ابن ماجہ، مسند احمد) جب سواری کو اس کی طاقت ہو تو تین آدمیوں کا اس پر سوار ہونا
جائز ہے ورنہ نہیں۔ حدیث سے سفر سے آنے والوں کے استقبال کا بھی مستحب ہونا معلوم ہوا اور بچوں کے ساتھ حضور
کی محبت و شفقت بھی ثابت ہوئی۔

بَابُ فِي التَّوَقُّفِ عَلَى الدَّابَّةِ

سواری عظمیٰ کہ اس پر چڑھنے سے سہنے کا باب۔

۲۵۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ نَجْدَةَ نَا ابْنُ عِيَّاشٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو
السَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّايَ

أَنْ تَتَّخِذُوا ظُهُورَكُمْ دَوَابَّ كَوْمًا بِرِفَاتٍ اللَّهُ إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لَتُبَلِّغُوا إِلَى بَدَنِكُمْ
تَكُونُوا بِالْغَيْبِ إِلَّا بِشَيْءٍ الْأَنْفُسُ وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاقْضُوا حَاجَاتِكُمْ.

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار اپنے جانوروں کی پشتوں کو منہ پر نہ بناؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تو انہیں تمہارا اس لیے مطیع کیا ہے کہ جن علاقوں میں تم جان کی مشقت کے بغیر نہیں پہنچ سکتے، ان پر سوار ہو کر وہاں پہنچ جاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے زمین بنائی ہے پس اپنی دیگر ضروریات کو اس پر پورا کرو۔
روحانی نے کہا ہے کہ یہ حقیقت ثابت شدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا خطبہ اونٹنی پر دیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت زیادہ دیر تک سواری پر رہنا درست ہے اور یہ ضرورت سواری ٹھہر کر جھولا طائل باتیں کرتے رہتے ہیں۔ درست نہیں۔

بَابُ فِي الْجَنَائِبِ

کوئل سوار یوں کا باب۔

۲۵۶۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ نَابِئُ ابْنِ أَبِي فُدَايِكَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَبِي يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَكُونُ أَيْلٌ لِلشَّيَاطِينِ وَبُيُوتٌ لِلشَّيَاطِينِ فَأَمَّا أَيْلٌ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا
يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ بِجَنَائِبٍ مَعَهُ قَدْ اسْمَمَهَا فَلَا يَعْلُو بِعَيْرٍ أَوْ مِنْهَا وَيَسُرُّ بِأَخِيهِ قَدْ
انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا بُيُوتٌ الشَّيَاطِينِ فَلَوْ رَأَاهَا كَانَ سَعِيدًا يَقُولُ لَا
أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ الْأَقْفَاصُ الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِاللَّيْلِ بَنَاجٍ.

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کچھ اونٹ شیطانوں کے لیے ہوتے ہیں اور کچھ گھر بھی شیطانوں کے لیے ہوتے ہیں۔ پس شیطانوں کے اونٹ تو وہ ہیں، ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے انہیں دیکھ لیا ہے کہ تم میں سے کوئی اپنے ساتھ کوئل سوار یاں لے کر نکلتا ہے جن میں اس نے خوب موٹا تازہ کر رکھا ہوتا ہے، پس وہ ان میں سے کسی اونٹ پر نہیں چڑھتا اور وہ اپنے (مسلم) بھائی کے پاس سے گزرتا ہے جو کمزوری کے باعث قافلے سے پیچھے رہ گیا ہے مگر وہ اسے سوار نہیں کرتا۔ اور جہاں تک شیطان کے گھروں کا تعلق ہے سو میں نے انہیں دیکھا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے (سَعِيدًا) کہتا تھا کہ میں سمجھتا ہوں وہ یہ ہودج میں جنہیں لوگ ریٹم سے ڈھا جتے ہیں۔ (پس ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے تو شیطان کی سوار یوں کی تعین کی اور سعید تابعی نے شیطانی گھروں کی)

شرح: صحابی کے قول میں شیطانی سوار یوں کی ایک قسم کا بیان ہے اور تابعی کے قول میں شیطانی گھروں کی ایک قسم کا

بعض شارحین حدیث نے کہا کہ شیطانی سوار یوں کی تفسیر صحابی کا قول نہیں بلکہ حضور کا ارشاد ہے اور اسی طرح شیطانی گھروں کے متعلق جو ارشاد ہے کہ میں نے انہیں نہیں دیکھا یہ بھی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول ہے۔ شارح طیبی نے کہا کہ پہلی تاویل ہی بہتر ہے جو قاضی عیاض نے کی ہے۔ یہ شیطانی سوار یاں اور شیطانی گھراس لیے ہیں کہ ان سے تکبر و غرور اور فخر کا اظہار ہوتا ہے۔ اس قسم کی سوار یوں کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی محض نمائش اور دکھاوا ہے، اسی طرح ہو درج کو برشم پہنا نا صریحاً اصراف و تبذیر ہے۔

بَابُ فِي سُرْعَةِ السَّيْرِ

تیز رفتاری کا باب ۔

۲۵۶۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَحْمَادًا نَسَمِيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخَصْبِ فَاعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْجَدَبِ فَاسْرِعُوا السَّيْرَ فَإِذَا أَرَدْتُمْ التَّعَرُّيسَ فَتَنَكَّبُوا عَنِ الطَّرِيقِ ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم سرسبزی و شادابی کے وقت میں سفر کرو تو اونٹنوں کو ان کا حق دو اور جب تم قحط کے زمانے میں سفر کرو تو درخت تیز رکھو، پھر جب پچھلے پہر منزل کرو تو راستے سے پرہیز کرو۔ مسلم، ترمذی، نسائی۔ سنن ابی داؤد کی کتاب الادب میں بھی یہ حدیث آ رہی ہے۔ شرح: مطلب یہ نہیں کہ لوگوں کی کھیتوں میں جانوروں کو چرنے کے لیے چھوڑ دو، بلکہ یہ کہ راستے کے گھاس بھوس اور درختوں میں انہیں منہ مارنے دو کیونکہ سرسبزی کے زمانے میں عموماً راستوں پر یہ چیزیں موجود ہوتی ہیں۔ اور قحط کے دور میں تیزی سے چلانی سے یہ غرض ہے کہ ضعف طاری نہ ہو یا ٹھکن سے پہلے منزل پہنچیں۔ راستے پہ منزل کرنے سے روکنے کی علت مسلم کی حدیث میں آئی ہے کہ رات کے وقت کیڑے مکوڑے اور زہریلے جانور نکل کر راستوں پر یا ان کے پاس آجاتے ہیں، مبادا ڈس لیں۔

۲۵۷۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَنَا هِشَامُ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا قَالَ بَعْدَ قَوْلِهِ حَقَّهَا وَلَا تَعْدُوا الْمَنَازِلَ ۔

جابر بن عبد اللہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جو اوپر کی مانند ہے اور اس میں "اُن کو ان کا حق دو"

کے بعد یہ بھی ہے: اور منزلوں سے تجاوز مت کرو (سائی، ابن ماجہ، منزلوں سے تجاوز کرنے کی ممانعت اس لیے فرمائی ہے کہ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنے اور جانوروں کے ٹھکانا ڈالنے کے سوا کچھ فائدہ نہیں، منزلیں جو مقرر کی گئی ہیں وہ کافی تجربے کے بعد کی گئی ہیں۔ اور ان کے تقرر میں سہولت کو مد نظر رکھا گیا ہے۔

بَابُ فِي الدُّجْتِ

کچھ رات رہے سفر کرنے کا باب۔

۲۵۷۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ نَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ نَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ عَنْ التَّرْبِيعِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالدُّجْتِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْوِي بِاللَّيْلِ.

انس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رات رہے سفر کیا کرو کیونکہ زمین (مسافت) رات کو طے ہوتی ہے و مندری نے کہا کہ اس حدیث کی سند میں ابو جعفر رازی مشکلم فیہ ہے۔ ترجمہ کا معنی رات کے پہلے پہر یا ساری رات سفر کرنا ہے اور ایک حدیث میں یہ لفظ نماز تہجد کے لیے وارد ہے جو رات کے آخری حصے میں ہوتی ہے۔ گویا ترجمہ کا معنی ہے رات کے آخری حصے میں سفر کرنا۔ رات کے سفر میں سکون، خاموشی اور تیزی ہوتی ہے اور تجربہ بتاتا ہے کہ واقعی یوں معلوم ہوتا ہے کہ زمین خود بخود طے ہو رہی ہے۔

بَابُ رَبِّ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِهَا

ابد جانور کا مالک آگے سواری کرنا کا زیادہ حقدار ہے۔

۲۵۷۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمَرْزِيُّ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي بُرَيْدَةَ يَقُولُ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي جَاءَ رَجُلٌ وَمَعَهُ حِمَارٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ارْكَبْ وَتَنَاخَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرِهِ دَابَّتِكَ مِنِّي إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي قَالَ فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ لَكَ فَارْكَبْ.

عبد اللہ بن بریدہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ بریدہؒ کو کہنے سنا کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پیدل چل رہے تھے، ایک مرد آیا جس کے پاس گدھا تھا۔ اس نے کہا یا رسول اللہ سوار ہو جائیے اور وہ آدمی خود پیچھے ہٹ گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، تو اپنی سواری پر آگے بیٹھنے کا زیادہ حقدار ہے الایہ کہ تو یہ حق مجھے دے دے۔ اس نے کہا میں نے یہ حق آپ کو دیا، پس حضورؐ سوار ہو گئے (تو مدعی نے اسے روایت کر کے حسن غریب کہا ہے)

شرح: وہ شخص خود پیچھے ہٹ گیا تھا کیونکہ ایک تو وہ حضورؐ کو پہلے ہی پیشکش کر چکا تھا، دوسرے اس نے یہ سمجھا تھا کہ شاید انفل کا زیادہ حق ہوتا ہے۔ اس پر حضورؐ نے مسئلہ بتا دیا کہ اپنی سواری پر آگے سوار ہونے کا زیادہ حق تیرا ہے، یوں اگر تو یہ ایثار کر کے مجھے دے ڈالے تو تیری مرضی۔

بَابُ فِي الدَّائِبَةِ تُعْرَقُ فِي الْحَرْبِ

باب۔ جب جانور کے جنگ میں پاؤں کٹ جائیں۔

۲۵، ۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُفَيْلِيُّ تَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِيهِ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنِي أَبِي الَّذِي أَرْضَعَنِي وَهُوَ أَحَدُ بَنِي مُرَّةَ بْنِ عَوْفٍ وَكَانَ فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ غَزَاةَ مُوتَةَ قَالَ وَاللَّهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى جَعْفَرِ حِينَ أَقْتَحِمَ عَنْ فَرَسٍ لَهُ شِقْرَاءُ فَعَقَرَهَا ثُمَّ قَاتَلَ الْقَوْمَ حَتَّى قُتِلَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا الْحَدِيثُ كَيْسٌ بِالْقَوِيِّ۔

عباد بن عبد اللہ بن زبیرؓ نے کہا کہ مجھ کو میرے رضاعی باپ نے بتایا جو بنی مرہ بن عوف میں سے تھا اور وہ غزوہ موتہ میں موجود تھا۔ اس نے کہا واللہ گویا کہ میں جعفرؓ کو دیکھ رہا ہوں جب وہ اپنے سرخ گھوڑے سے نیچے کودا اور اس کی ٹانگیں کاٹ دیں پھر اس دشمن قوم سے قتال کیا حتیٰ کہ قتل ہو گیا۔ ابو داؤد کہہ کہ یہ حدیث قوی نہیں اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے اس کی بہت مخالفت آئی ہے (ابو داؤد کی مراد شاید یہ ہے کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہے جو مختلف فیہ ہے۔ مگر افسوس یہ ہے کہ ابن اسحاق پر صرف تدلیس کی جرح نہیں اور بھی ہے)

شرح: موتہ مدود شام میں بقاء نامی علاقے کی ایک مشہور بستی تھی جس میں مشہور غزوہ موتہ ہوا اور حضورؐ کے قول کے مطابق زید بن حارثہ، جعفر بن ابی طالبؓ اور عبد اللہ بن رواحہؓ کے بعد دیگرے شہید ہوئے اور پھر عکرم خالد بن الولیدؓ نے لیا اور جنگی چالوں سے خود پیچھے ہٹے اور دشمن کو بھی ہٹا دیا، یوں لڑائی برابر برابر رہی۔ اس سعد کے مطابق شکست مسلمانوں کو ہوا، بخاری کے مطابق رومیوں کو اور بقول ابن اسحاق ہر فریق پیچھے ہٹ گیا اور یہی بات صحیح تر ہے۔

علامہ عطابی نے لکھا ہے کہ اپنی سواری کو مضائع کر دینے کا رواج عرب میں موجود تھا، اور یہ شہ سوار اس وقت کرتا تھا جبکہ وہ تھک ہار کر شکست کا یقین کر لیتا۔ پھر نیچے اتر کر میدان لڑتا اور سواری کو مار ڈالتا تاکہ دشمن کے قابو میں نہ آئے اور وہ اُسے مسلمانوں کے خلاف استعمال نہ کر سکے۔ مالک بن انسؒ نے اس کی اجازت دی ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ جب مسلمانوں کے ہاتھ دشمن کی سواریاں اور مویشی لگیں مگر وہ انہیں اپنے ساتھ نہ لے جا سکیں تو انہیں ذبح کر کے جلا دیں، مگر عقر کو اور اس فعل کو شافعی، اوزاعی اور احمد بن حنبل نے ناپسند کیا ہے۔ شافعی نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں عام طور پر جانوروں کو اسوائے کھانے کی ضرورت کے قتل کرنے کی ممانعت آئی ہے۔ ہاں دشمن کے گھوڑے کو اگر مار دیا جائے تو حرج نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ابو داؤد نے جو اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہی نقل کی ہے اس سے بھی اصل مسئلے میں فرق نہیں پڑتا کیونکہ ایسی صورت میں جبکہ جعفر نے اپنا گھوڑا قتل کیا تھا، ایک بڑی دینی مصلحت پیش نظر تھی۔

بَابُ فِي السَّبْقِ

گھوڑے دوڑ پر انعام مقرر کرنے کا باب۔

۲۵۷۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا بَنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي نَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبْقَ إِلَّا فِي خَيْفٍ أَوْ حَافِرٍ أَوْ نَصْلٍ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آگے بڑھنے کا انعام یا مقابلہ صرف اونٹوں میں، گھوڑوں میں یا تیروں میں جائز ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد)۔
شرح: علامہ عطابی فرماتے ہیں کہ سَبْقٌ کا معنی ہے وہ انعام جو آگے بڑھنے والے کے لیے مقرر کیا جائے۔ سَبْقِ مصدر ہے جس کا معنی ہے آگے بڑھنا۔ اس حدیث کی صحیح روایت سَبْقِ ہے۔ مطلب یہ کہ اونٹ اور گھوڑے وغیرہ کے آگے بڑھنے اور اول یا دوم آنے پر انعام مقرر کرنا جائز ہے۔ خَفٌّ کا معنی موزہ ہے اور یہاں سے اسکی مراد صاحب الخف موزے والا جانور یعنی اونٹ ہے کیونکہ اس کے پیروگڑی والا ہوتا ہے۔ حَافِرٌ کا معنی ہے سُم، مراد ہے سُم والا جانور یعنی گھوڑا، گدھا، بکرا۔ اور نَصْلٌ کا معنی تیر ہے جو اسی معنی میں ہے کہ تیر اندازی کا مقابلہ کرنا جائے اور انعام دیے جائیں۔ حضورؐ کے اس ارشاد میں جہاد کی تیاری، درشل اور ہتھیاروں کے استعمال کی مشق کی ترغیب ہے کیونکہ ان سے دشمن کا مقابلہ کرنے اور اعدائے اسلام کے لیے تیار رہنے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے۔

لیکن پرند بازی، بطر بازی، مرغ بازی، کبوتر بازی وغیرہ اور چیزیں جو اسی حکم میں ہیں، ان کا تعلق حرب ضرب سے نہیں، نہ یہ جہاد کی تیاری میں داخل ہیں۔ ان میں سے کسی میں انعام مقرر کرنا تمنا بازی میں آئے گا کیونکہ سرے سے ان کی اجازت ہی نہیں۔ گھوڑ دوڑ وغیرہ میں بھی اگر تمنا بازی ہو تو ناجائز ہے۔ آج کل ناٹکے دوڑ لے، گھٹوں کی دوڑ

کرانے اور گھوڑوں وغیرہ پہ ہزاروں لاکھوں روپے کی شریں بدتی ہیں جو خالصتہً قماربازی ہیں لہذا جائز نہیں۔

۲۵۷۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ أُخْصِمَتْ مِنَ الْخَفِيَاءِ وَكَانَ أَمْدُهَا ثِنْتَيْهِ الْوَدَاعِ وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُخْصِمْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ مِمَّنْ سَابَقَ بِهَا۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شفعہ گھوڑوں میں مقابلہ کرایا بمقابلہ خفیا کے مقام سے شروع ہوا اور مقررہ جگہ ثنیۃ الوداع تھی (یعنی مقابلے کی آخری منزل اور حد) اور ان گھوڑوں میں مقابلہ کرایا جو شفعہ نہ کیے گئے تھے، ثنیۃ الوداع سے لے کر مسجد بنی زریق تک۔ اور عبداللہ بھی مقابلہ میں حصہ لینے والوں میں تھا (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، موطن)

تفسیر: خفیا، مدینہ کا ایک بیرونی مقام تھا جس میں اور ثنیۃ الوداع میں چھ سات میل کا فاصلہ تھا۔ ثنیۃ الوداع مدینہ کے باہر کچھ ٹیلوں کا نام تھا جہاں مہمان کا استقبال کرتے اور وہاں تک رخصت کرنے بھی جاتے تھے۔ ثنیۃ سے لے کر مسجد بنی زریق تک ایک میل کا فاصلہ تھا۔ یہ حدیث سنن میں ابواب المساجد میں بھی گزر چکی ہے۔ انصار یا تفسیر کا معنی یہ ہے کہ گھوڑوں کو کھلا ملا کر خوب موٹا تازہ کیا جاتا تھا پھر انہیں جھل ڈال کر ایک مکان میں بند کر دیتے اور معمولی خوراک دیتے۔ انہیں خوب پسینہ آتا اور ذبلے پتلے ہو جاتے۔ یہ گھوڑے دوڑنے میں بہت تیز ہوتے تھے اور بعض عرب انہیں تفسیر کے دنوں میں دودھ اور گوشت کی خوراک دیتے تھے۔

۲۵۷۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُضِمُّ الْخَيْلَ يُسَابِقُ بِهَا۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑوں کی تفسیر کراتے اور ان کی دوڑ کراتے تھے (ابن ماجہ)

۲۵۷۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَقْبَةُ بْنُ حَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ وَفَضَّلَ الْقَهْرَ فِي الْغَايَةِ۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑ دوڑ کرائی اور مقررہ جگہ تک پہنچنے میں چار ساڑھے گھوڑوں کی فضیلت دی (یعنی اس عمر کے گھوڑے چونکہ زیادہ طاقتور اور جوان ہوتے ہیں لہذا ان کی دوڑ کی مسافت طویل رکھی)

بَابُ فِي السَّبْتِ عَلَى الرَّجُلِ

پیدل دوڑنے کا باب۔

۲۵۷۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الْإِنْطَاكِيُّ مَحْبُوبُ بْنُ مُوسَى أَنَا أَبُو اسْحَاقَ الْفَرَارِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍوَةَ عَنْ أَبِيهِ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رَجُلِي فَلَمَّا حَمَلْتُ اللَّحْمَ سَابَقْتُهُ فَسَبَقْتَنِي فَقَالَ هَذَا مِنْكَ السَّبَقَةُ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ کسی سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں فرماتی ہیں کہ میں نے حضور کے ساتھ دوڑ لگائی اور آگے نکل گئی۔ پھر جب میرا جسم ذرا بھاری ہو گیا تو ایک بار پھر دوڑ لگائی تو حضور آگے نکل گئے اور فرمایا: آج کی یہ دوڑ اس پہلی دوڑ کا جواب ہے (ابن ماجہ، نسائی، مسند احمد، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حسن معاشرت اور ولد لای اور ازواج کے ساتھ حسن سلوک کی یہ بھی ایک مثال ہے۔

بَابُ فِي الْمُحَلِّلِ

باب محلل کے بارے میں۔

۲۵۷۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ بْنُ نُمَيْرٍ نَافِعِيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ حَوَاتٍ عَلَى بْنِ مُسْلِمٍ نَافِعِيَانُ بْنُ الْعَوَّامِ أَنَا سُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ الْمَعْنِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ يَعْزِي وَهُوَ لَا يُؤْمِنُ أَنْ يُسَبِّحَ فَلَيْسَ بِقِمَارٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ آمَنَ مِنْ أَنْ يُسَبِّحَ فَهُوَ قِمَارٌ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا: جس شخص نے ایک گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان داخل کیا اور اس کے آگے نکلنے یا نہ نکلنے کا گمان نہیں تھا تو یہ قمار نہیں ہے۔ اور جس نے ایک گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان داخل کیا اور اس کے متعلق آگے جانے یا نہ جانے کا گمان تھا تو وہ قمار ہے (ابن ماجہ) شرح: اس تمیز کے کو محلل رملال کہنے والا اس لیے کہا گیا ہے کہ دو گھوڑوں میں مقابلہ قمار بازی ہے، جب تمیز درمیان میں آگیا تو قمار بازی نہ رہی بلکہ گھوڑا دوڑ ملال ہو گئی۔ یہ اس صورت میں ہے کہ تمیز گھوڑے

کے متعلق تجربے اور علامات وغیرہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ ضروری آگے یا پیچھے رہ جائے گا۔ پیچھے رہ جانے کی علامات کا علم ہونے کی صورت میں تو یہ تیسرا گھوڑا کا عدم ہے کیونکہ دوڑ تو دراصل انہی دونوں میں رہے گی جن میں شرط بد گئی تھی باقی کی صورت میں گو قمار نہ ہو گا مگر تیسرے شخص کی طرف سے یہ ایک چالاک اور فریب کی صورت ہوگی کہ اس نے جان بوجھ کر دو کمرہ گھوڑوں میں اپنا طاقتور تیز رفتار گھوڑا ملا یا تاکہ بطور ظن غالب رقم لے اڑے۔ جب تینوں گھوڑے بظاہر ہمسر ہوں تو قمار بھی نہیں اور اس میں کوئی چالاک بھی نہیں ہوتی۔ اور اس کو ایک دینی ضرورت اور فوجی مشق کی خاطر جائز رکھ دیا تاکہ ترغیب و تحریش پیدا ہو۔

یہ صورت وہ ہے جبکہ انعام اور رقم کا تقرر جانبین سے ہو کہ یہ جیتا تو دوسرا دے وہ جیتا تو پہلا دے کیونکہ یہ خالص قمار بازی ہے۔ اگر انعام کسی تیسرے شخص یا ادارے یا حکومت کی طرف سے ہو تو قمار بازی نہیں، اگر شرط ایک جانب سے ہو تو قمار نہیں رہتا۔ امام طحاوی حنفی اور علامہ خطابی شافعی دونوں کے کلام کا خلاصہ اور پرہیز کر دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۲۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

بَشِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ عَمَّا دَعَا وَمَعْنَاهُ:

یہ اوپر کی حدیث کی دوسری سند ہے جو زہری ہی تک پہنچتی ہے اور اگلی سند وہی پہلی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے معمر اور شعب اور عقیل نے زہری سے عن رجال من اهل القلم روایت کیا ہے اور ہمارے نزدیک یہ صحیح تر ہے۔

بَابُ الْجَلْبِ عَلَى الْخَيْلِ فِي السِّبَاقِ

گھوڑ دوڑ میں شور مچانے کا باب۔

۲۵۸۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ نَا

عَبَسَةُ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ حَمِيدِ الطَّوِيلِ جَمِيعًا عَنْ

الْحَسَنِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ

وَلَا جَنْبَ زَادَ يَحْيَى فِي حَدِيثِهِ فِي الرَّهَانِ -

عمران بن حصین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: کوئی شور نہیں اور نہ کوئی کوتل گھوڑا رکھنا۔ (ترمذی، نسائی، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے) یحییٰ نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا: گھوڑ دوڑ میں۔

شرح: گھوڑ دوڑ کے وقت بعض دفعہ گھوڑوں کو شور مچا کر ڈراتے تھے اور بعض دفعہ بلند آوازیں دے کر انہیں تیز بھاگنے کے لیے بھڑکاتے تھے یہ تو ہولناک ہے۔ جنب کا یہ معنی ہے کہ گھوڑا دوڑانے والا اپنے ساتھ ایک کوتل گھوڑا بھی

رکھے، جب اصل گھوڑا تھک جائے یا ہارنا ہو نظر آئے تو دوسرے پر چھلانگ لگا دے اور اسے تازہ دم آگے بھاگے جائے۔ ان دونوں چیزوں سے منع فرمایا گیا ہے۔

۲۵۸۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَاعِبُكَ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ الْجَلْبُ وَالْجَنْبُ فِي الرَّكَّانِ .

قتادہ رضی اللہ عنہ کہتا ہے کہ جب اور جب گھوڑا دوڑ میں ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں صرف یحییٰ نے فی الرکبان کا لفظ بڑھایا ہے مستود نے نہیں، اگر امانہ نے کو نہ مانا جائے تو جب اور جب کا تعلق گھوڑا دوڑ سے نہیں رہتا اور اوپر زکوٰۃ میں گزر چکا ہے کہ جب اور جب مواضع کی زکوٰۃ میں بھی ہوتا ہے۔ بہر حال وہ اپنی جگہ پر ہے اور یہ اپنی جگہ پر۔

بَابُ السَّيْفِ مُحَلًى

تلوار کو سونے پاندی سے منڈھنے کا باب۔

۲۵۸۳۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاجِرِيُّ بْنُ حَارِثٍ نَاقَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ قَبِيلَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّةً .

انس رضی اللہ عنہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کی مٹھی کا سر پاندی کا تھا (ترمذی اور نسائی) شرح بخاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں قبیلہ کے لفظ کے معنی ہے قوم (تیمہ) جو درستے کے اوپر ہوتا ہے۔ اور اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ گھوڑے کی لکام میں بھی ذرا سی پاندی کا استعمال جائز ہے۔ اسی طرح زین وغیرہ پر بھی۔ مگر بعض کے نزدیک تلوار کے سوا اور کہیں گنجائش نہیں۔ شامی نے لکھا ہے کہ مرد صرف انگوٹھی، ٹکا اور تلوار کی مٹھی میں پاندی کا استعمال کر سکتا ہے مگر سونے کا نہیں۔

۲۵۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعِدُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ كَانَتْ قَبِيلَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّةً قَالَ قَتَادَةُ وَمَا عَلِمْتُ أَحَدًا تَابَعَهُ عَلَى ذَلِكَ .

سعید بن ابی الحسن نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کی مٹھی کا ٹکڑا پاندی کا تھا۔ قتادہ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ کسی نے اس پر اس کی متابعت کی ہو (نسائی، ترمذی، یہ روایت مُرسَل ہے۔ دراصل یہ حدیث اور اوپر کی حدیث مختلف کتب حدیث میں کہیں مرفوع، کہیں مُرسَل اور کہیں موقوف مروی ہے۔ اس کی بعض روایات صحیح، بعض حسن اور بعض ضعیف ہیں مولانا زبیر نے اس پر ایک طویل محذورانہ کلام کیا ہے۔

۲۵۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ أَبُو عَسَانَ الْغُبَرِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ فَذَكَرَ مِثْلَهُ .

اوپر کی حدیث کی ایک اور روایت جو انسؓ سے مرفوع ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ سعید بن ابی الحسن کی روایت قوی ہے اور باقی ضعیف ہیں۔

بَابُ فِي النَّبْلِ يُدْخَلُ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں تیروں کے داخل کرنے کا باب۔

۲۵۸۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْلَيْثُ عَنْ أَبِي الذَّبْيَرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا كَانَ يَتَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ فِي الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَمْرَحَهَا إِلَّا وَهِيَ أَخَذَتْ بِمُصُولِهَا .

جابرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے ایک آدمی کو حکم دیا، جو کہ مسجد میں تیروں کا صدقہ کر رہا تھا، کہ وہ مسجد میں انہیں سے گزرنے کے لئے گھڑے گھڑے کر اس حالت میں کہ ان کے لوہے والے سر کو پکڑ رکھا ہو (مسلم، مسند احمد) مسلم کی روایت میں یہ لفظ بھی ہیں کہ مبادا کسی مسلمان کو شر آشہائے۔

۲۵۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدٍ نَا أَوْ فِي سُوقٍ أَوْ مَعَ نَبْلٍ فَلْيُمْسِكْ عَلَى فَصَالِهَا أَوْ قَالَ فَلْيَقِضْ لَقَّةً أَوْ قَالَ فَلْيَقِضْ بِكَفِّهِ أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

ابو موسیٰؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب کوئی تم میں سے ہماری مسجد یا ہمارے بازار سے گزرے اور اس کے پاس تیر ہوں تو ان کے پھل مضبوط پکڑے اور فرمایا کہ مٹھی بند کرے یا یہ کہ تیروں کو اپنی مٹھی میں بیچے، مبادا وہ کسی مسلمان کو لگ جائیں، بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، نقصان کے علاوہ اس میں فتنے اور لڑائی جھگڑے کا اندیشہ بھی ہوتا ہے۔ مسلمانوں کا لفظ اس لیے بولا کہ اس وقت ساری آبادی مسلمانوں کی تھی، اس کا مطلب یہ نہیں کہ غیر مسلموں میں بے شک فتنے پھیلنے کا گھومنا جائے۔ علاوہ ازیں اس میں مسلم کا اکرام و احترام بھی ہے۔ اور مسجد میں تو غیر مسلم کے

ہونے کا احتمال شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے۔

بَابُ فِي النَّهْيِ أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُوكًا

نگلی تلوار کو لینے دینے کی ممانعت کا باب۔

۲۵۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ عَنْ أَبِي الثَّوْبَرِيِّ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُوكًا۔

جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نگلی تلوار ایک دوسرے کو لینے دینے سے منع فرمایا۔
نہ روایت کی اور کہا کہ حسن غریب ہے، علت اس ممانعت کی بھی وہی ہے جو اوپر گزری۔

بَابُ النَّهْيِ أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُ بَيْنَ إَصْبَعَيْنِ

دو انگلیوں کے درمیان چڑے کی ڈوری کاٹنے سے ممانعت کا باب۔

۲۵۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ نَا أَشْعَثُ عَنِ الْحَرَنِ

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُ
بَيْنَ إَصْبَعَيْنِ۔

سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انگلیوں کے درمیان چڑے کی
ڈوری کاٹنے سے منع فرمایا۔ تا انگلیوں کے زور سے ہی چڑا کاٹنے کی کوشش مراد ہے، ظاہر ہے کہ اس سے انگلیاں
زخمی ہوں گی اور مقصد حاصل نہ ہوگا یا ایک انگلی کے اوپر چڑے کی ڈوری رکھ کر لوہے سے کاٹنا مراد ہے اس سے
بھی انگلی کٹ جانے کا اندیشہ تو یہ ہے۔ گویا اس کی ممانعت کی علت بھی اوپر کی احادیث والی ہے۔

بَابُ فِي لُبْسِ الدَّرُوعِ

زرہیں پہننے کا باب۔

۲۵۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سُفْيَانُ قَالَ حَبِطْتُ أُنِّي سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ

حُصَيْنَةَ يَدُكُورِ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ رَجُلٍ قَدْ سَمَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بَيْنَ دُرْعَيْنِ أَوْ لَبَسَ دُرْعَيْنِ۔

سائب بن یزید نے ایک آدمی کا نام لے کر اس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُمد میں دوزر میں نیچے اوپر پہنی عقیں (اس روایت میں سفیان نے شک سے کہا ہے کہ میں نے یزید بن خصیفہ سے سنا، شرح، حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ یزید بن خصیفہ، سائب بن یزید کا بھتیجا تھا اور ثقہ و مامون تھا۔ سائب بن یزید نے خود صحابی ہے جیسا کہ اوپر کہیں گور چکا ہے، ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ، سفیان بن عیینہ عن یزید بن خصیفہ عن السائب بن یزید انشاء اللہ تعالیٰ اور ابن ماجہ نے سائب بن یزید کے بعد والا آدمی بیان نہیں کیا۔ اسی طرح مسند احمد کی روایت کے الفاظ بھی اسی قسم کے ہیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ سفیان نے انشاء اللہ تعالیٰ نہ کہا بلکہ جزم و یقین سے روایت کی۔ ترمذی کی روایت شامل میں مُرسل ہے جس میں سائب کا نام نہیں ہے۔ علامہ قاری نے کہا ہے کہ یہ روایت مرسِل صحابہ سے ہے کیونکہ سائب بن یزید جنگ اُمد میں شامل نہ تھے۔ منادی نے کہا ہے کہ سنن ابی داؤد میں سائب نے جس بہم صحابی سے روایت کی ہے وہ غالباً زبیر بن عوام ہیں، کیونکہ ایسی قسم کی حدیث زبیر سے بھی مروی ہے۔ یا پھر یہ معاذ بن تہیب ہو سکتا ہے اور یا حضرت طلحہ ہیں کیونکہ مسند ابی لیل میں سائب کی روایت طلحہ سے اس مطلب کی موجود ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب فی الرؤایات والألویات

چھوٹے بڑے جھنڈوں کا باب۔

۲۵۹۱۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ اَنَا ابْنُ اَبِي زَائِدَةَ اَنَا اَبُو يَعْقُوبَ التَّقْفِيُّ حَدَّثَنِي يُوْسُفُ بْنُ عَبْدِ رَجُلٍ مِنْ ثَقِيفٍ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَسْأَلُهُ عَنْ رَأْيَيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَتْ سَوَاحِرُ مَرْجَعَةٍ مِنْ نَبْرَةٍ۔

یونس بن عبید تقفی مولائے محمد بن القاسم نے کہا کہ مجھے محمد بن القاسم نے براء بن عازب کے پاس بھیج کر یہ روایت کرایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا کیسا تھا؟ براء نے کہا کہ وہ سیاہ رنگ کا مربع جھنڈا تھا جو سیاہ و سفید درھاریوں والے اونی کپڑے کا بنا ہوا تھا (مسند احمد، ترمذی، ابن ماجہ) شرح: روایت لشکر کا مرکزی جھنڈا ہوتا تھا جو امیر لشکر کے پاس رہتا تھا اور لوہا یا علم لشکر کے مختلف حصوں (یونٹوں) کے جھنڈے ہوتے تھے۔ آجکل بھی ایسا ہی ہوتا ہے، مختلف برگینڈ یا ڈویژن یا ان کے یونٹ مختلف جھنڈے اور نشان استعمال کرتے ہیں یہ دراصل اپنے لشکر کے لیے ایک علامت اور نشان ہوتا ہے۔ بعض نے لواء کو بڑا جھنڈا اور راہت کو چھوٹا کہا ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا: حمد کی لواء میدان قیامت میں میرے ہاتھ میں ہوگی اور آدم سے لے کر مجھے تک سب نبی اس کے نیچے ہوں گے اور میں اس پر فخر نہیں کرتا۔

۲۵۹۲۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْمُزَوَّرِيُّ نَايَحْيَى بْنُ اَدَمَ نَا شَرِيكَ عَنْ عَمَّارِ الدَّاهِنِيِّ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَفَعَهُ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْتُمْ كَانَتْ يَوْمَ دَخَلَ مَكَّةَ اَيُّضَ.

جابرؓ اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں فاختانہ داخل ہوئے تھے آپؐ جھنڈا سفید رنگ کا تھا (سنن ترمذی، ابن ماجہ)

۲۵۹۳۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ نَا سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سِمَاكِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ عَنْ اخِزْمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَأْيَةَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفْرَاءَ.

سماک نے اپنی قوم کے ایک مرد سے اُس نے دوسرے مرد سے روایت کی، اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا زرد رنگ کا دیکھا تھا۔ (اس کی سند میں ایک جمہول راوی اور ایک مبہم صحابی ہے۔ ترمذی اور نسائی نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑا جھنڈا سیاہ اور چھوٹا جھنڈا سفید تھا۔ نسائی نے انسؓ سے روایت کی ہے کہ ایک جنگ میں ابن ام مکتومؓ کے ہاتھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سیاہ جھنڈا تھا اور یہ حدیث حسن ہے۔ جابہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا اُمیائے رنگ کا تھا، یہ روایت مرسل ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضورؐ کا سیاہ جھنڈا حضرت عائشہؓ کی ایک چادر کا بنا ہوا تھا۔ مندرجہ حدیث زیر نظر اگر ثابت ہے تو شاید اس راوی نے کسی جنگ میں زرد رنگ کا جھنڈا دیکھا ہوگا۔ مختلف مواقع میں حضورؐ کے جھنڈے مختلف رہے ہیں۔

بَابُ فِي الْاِنْصَارِ بِرِذْلِ الْخَيْلِ وَالضَّعْفَةِ

روئی و بیکار گھوڑوں اور ضعیف لوگوں کے سبب سے فتح و نصرت کی دعا کا باب۔

۲۵۹۴۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْخَزَارِيُّ نَا الْوَلِيدُ نَا اِبْنُ جَابِرٍ عَنْ ثَمِيْدٍ بْنِ اَرْطَاةٍ الْفَزَارِيِّ عَنْ جَبْرِ بْنِ نَفِيْرِ الْحَضَرِيِّ اَنْتُمْ سَمِعْتُمْ اَبَا التَّارْحَدِ اَيْ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِبْغَاوْا الضُّعَفَاءَ فَاِنَّمَا تَرْزُقُوْنَ وَمُتْرُوْنَ بِضُعْفَانِ كَقَالَ اَبُو دَاوُدَ زَيْدُ بْنُ اَرْطَاةٍ اَخُو عَبْدِ يِ بْنِ اَرْطَاةٍ.

ابوالدرداءؓ کو کہتے سنا گیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: میرے لیے ضعیفوں کو تلاش کرو کیونکہ تمہیں مدد اور رزق اپنے ضعفاء کے سبب سے ملتی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ راوی حدیث زید بن اوطاءؓ عدی بن اوطاءؓ کا بھائی تھا ترمذی، مسند احمد، نسائی، بخاری نے سعد بن مسعودؓ سے اسی قسم کی حدیث روایت کی ہے اور نسائی کی روایت میں یہ اضافہ ہے جس سے مطلب واضح ہو جاتا ہے: اللہ تعالیٰ اس امت کو ان کے ضعفاء کے باعث نصرت دیتا ہے، ان کی دعا اور نماز اور اخلاص کے سبب سے۔ منذری نے کہا ہے کہ ضعفاء کی دعا و عبادت زیادہ مخلصانہ ہوتی ہے، کیونکہ وہ دل شکستہ ہوتے ہیں اور ان کے قلوب دنیا کی زینت سے نسبتاً دور ہوتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ حضورؐ کا یہ ارشاد اس لیے ہے کہ کوئی شخص یا جماعت اپنی قوت اور ساز و سامان پر بھروسہ نہ کر بیٹھے کیونکہ فتح و نصرت تو من جانب اللہ ہے۔ عدی بن اوطاءؓ حضرت عمر ثانیؓ کے دور میں حاکم بصرہ تھا اور اپنے اس بھائی سے مشہور تھا مگر زید بن اوطاءؓ اُس سے بڑا، زیادہ عابد و زاہد اور بہر حال افضل تھا۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَنَادِي بِالشَّعَارِ .

شعار کو پکارنے والے مرد کا باب

۲۵۹۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنُ مَنْصُورٍ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنِ الْحَجَّاجِ

عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ قَالَ كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ .

سمرہ بن جندب نے کہا کہ ہاجرین کا شعار عبد اللہ اور انصار کا شعار عبد الرحمن تھا۔ میدان جنگ میں ایک دوسرے کی پہچان کے لیے شعار و علامت مقرر ہوتی ہے تاکہ مل کر کام کیا جائے اور کہیں اپنے ہی لوگ ایک دوسرے کو نہ مار ڈالیں یہ علامت ہمیشہ سے چلی آتی ہے، آج کل بھی ہے۔ بلکہ میدان کے علاوہ گشت میں، جنگلوں میں بھی مستعمل ہے۔ ریلوے والوں کو بھی گاڑی کی اطلاع اور اجازت دینے کے لیے خاص شعار کا استعمال کرنا پڑتا ہے۔

۲۵۹۶۔ حَدَّثَنَا هُثَّادُ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ

سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ شِعَارُنَا أَمْتُ أُمْتُ .

سلمہ بن اکوعؓ نے کہا کہ ہم نے کہا کہ ہم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد کیا، ہمارا شعار تھا، اُمْتُ اُمْتُ (اممت دوامتی، مسند احمد)

تشریح: یہ جنگ سریرہ ابی بکرؓ کو لاتی ہے جو نجد کے علاقے میں بنی حواریہ سے ہوئی تھی۔ اس میں سلمہ بن اکوعؓ کے حصے

میں ایک نو بصورت لوبہی آئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سلمہ سے مانگ کر مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کے لیے بطور جادوہ کفار کو بھیجی تھی۔ امیٹ کا معنی ہے: مار ڈال۔ اس کا مصدر اِمَاتَ ہے۔ یعنی اسے خدا دشمن کو مار ڈال۔ شرح السنۃ میں ہے کہ: یا مَنصُور امیٹ شعار تھا، یعنی اسے مجاہد و دشمن کو مٹا دو۔

۲۵۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْمُهَلَّبِ بْنِ أَبِي صَفْرَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ بَيْتَكُمْ فَلَكَ شَعَارٌ كَحُرٍّ لَا يَصْحَرُونَ۔

مہلب بن ابی صفہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے والے نے بتایا کہ حضور فرماتے تھے: اگر تم پر شب خون ڈالا جائے تو تمہارا شعار یہ ہونا چاہیے جَحْرٌ لَا يَصْحَرُونَ۔ واللہ دشمنوں کی مدد نہ ہوگی، یا اے اللہ ان کی مدد نہ ہو۔ (ترمذی، مسند احمد، نسائی۔ مندرجی نے کہا کہ بعض دیگر احادیث میں یہاں بھی وہی شعار آیا ہے: یا مَنصُور امیٹ امیٹ۔ غرض یہ شعار رات کی تاریکی میں ایک دوسرے کی شناخت کے لیے تھا۔ یہ حدیث مرسل ہے۔ مہلب ایک ثقہ بہادر امیر اور جنگی مرد تھا، جنگی چالوں اور چالاکیوں کی سپاہیوں کو ضرورت ہوتی ہے، شاید اس کی معارفین کے باعث اس کے دشمنوں نے اسے جھوٹ کی تہمت لگا لی ہے۔ ابن عبد البر وغیرہ نے اسے ثقہ تابعی کہا ہے)

شرح: امام احمد نے اس روایت میں مہلب کے بعد ایک مبہم صحابی کا نام بھی لیا ہے، راوی ثقہ ہو تو صحابی کا بہام مضمر نہیں ہوتا۔

بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا سَافَرَ

باب۔ سفر کے وقت آدمی کیا کہے؟

۲۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِيحِي نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ الْقُبَيْرِيُّ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبِتِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ اللَّهُمَّ اطْوِنَا الْأَرْضَ وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کرتے تو دعا فرماتے: اے اللہ سفر میں تو ہی رہا ہے اور گھر بار میں تو ہی قائم مقام ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے سفر کی شدت و مشقت سے اور واپسی کی غم گینی سے اور

گھر والوں اور مال میں بڑے نظارے سے تیری پناہ لیتا ہوں۔ اے اللہ زمین کو ہمارے لیے طے کر دے (پہیٹ دے) اور ہم پر سفر کو آسان فرما دے۔" مسلم نے اسے ابن عمرؓ سے اور ایک جگہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں یہ کئی طریقوں سے بالفاظ مختلفہ آئی ہے

شرح: یہ دعا بڑی جامع، بر محل اور مخلصانہ ہے۔ آدمی کو سفر میں کسی مخلص ساتھی کی حاجت ہوتی ہے، پس اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر اور کون ساتھی ہوگا۔ سفر میں گھربار اور اہل و عیال کا خیال سستا ہے اور جب اللہ تعالیٰ ان کا نگران ہو تو کیا غم ہے؟ سفر میں شدت و تکلیف اور مشقت ہوتی ہے لہذا اس سے اللہ کی پناہ مانگنا نہایت بر محل ہوا۔ سفر سے واپسی پر اگر کوئی غیر متوقع رنج و غم نظر آئے تو سخت تکلیف ہوتی ہے لہذا اہل و عیال اور مال کے بارے میں غمناک اور پریشان کن احوال سے اللہ کی پناہ مانگی گئی۔ علی ہذا القیاس۔ مصنف میں یہ الفاظ لائے ہیں: وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخَوْفِ بَعْدَ الْكُوْرِ۔ اے اللہ میں بڑے انقلابات سے تیری پناہ لیتا ہوں۔

۲۵۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ عَلِيًّا الْأَزْدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَمْرِو عَمَّتِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَاصِرًا إِلَى سَفَرٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَكَ يَا سُبْحَانَكَ سَخَرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا اللَّهُمَّ اطْوِلْنَا الْبُعْدَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَيْفَةُ فِي الْكَاهِلِ وَالْمَالِ وَإِذَا رَجَعْنَا فَالْهَنُ وَزَادَ فِيهِمْ إِيْمَانٌ تَابُوا وَعَابَدُوا رَبَّنَا حَامِدُونَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِيوشَهُ إِذَا عَاثُوا الشَّنَاءَ يَكْبَرُونَ وَإِذَا هَبَطُوا سَبَّحُوا فَوَضَعَتِ الصَّلَاةُ عَلَى ذَلِكَ۔

ابن عمرؓ نے علیؓ کو لکھا یا کہ رسول اللہ علیہ وسلم جب سفر کو نکل کر اپنے اونٹ پر بیٹھ جاتے تو میں ہاتھ بڑھاتے پھر کہتے: پاک ہے وہ ذات جس نے ان کو ہمارا مطیع بنا دیا اور ہمیں تو اس کی قوت نہ تھی اور ہم اپنے رب کی طرف واپس لوٹنے والے ہیں۔ اے اللہ میں تجھ سے اپنے اس سفر میں نیکی اور خوف خدا مانگتا ہوں، اور وہ عمل مانگتا ہوں جس سے تورا ممتی ہو۔ اے اللہ ہم پر ہمارا یہ سفر آسان فرما دے۔ اے اللہ ہمارے لیے بعد کو طے فرما دے۔ اے اللہ تو ہی سفر میں ساتھی ہے اور اہل و عیال اور مال میں نگران ہے۔ اور جب آپؐ واپس ہوتے تو یہ کلمات کہتے اور ان میں یہ اضافہ فرماتے: ہم واپس آنے والے ہیں، تو بہ کرنے والے ہیں، عبادت گزار ہیں، اپنے رب کی حمد

کر لے والے ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے لشکر جب بندیوں پر چڑھتے تو تکبیر اور جب نیچے اترتے تو تسبیح کہتے، پس نماز کو بھی اس انداز پر رکھا گیا ہے (یعنی رکوع و سجود میں تسبیح رکھی گئی ہے اور قیام کی حالت میں تکبیر تحریمہ - مسلم، ترمذی، نسائی)

بَابُ فِي الدُّعَاءِ عِنْدَ الْوَدَاعِ

بوقتِ رخصت دعا کا باب۔

۲۶۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَمْرٍ

عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ قَزَعَةَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَمْرٍو هَلُمَّ أَوْدِعْكَ كَمَا
وَدَّ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَافَكُمْ
عَمَلَكُمْ۔

قرعہ نے کہا کہ مجھ سے ابن عمرؓ نے کہا: میں تجھے اس طرح رخصت کروں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رخصت فرمایا تھا۔ میں تیرا دین اور امانت اور خیرے عمل کے اور اخراجات کے سپرد کرتا ہوں، "ابن ماجہ، ترمذی، نسائی، مسند احمد، شیخ احمد بن محمدؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک دقیق بحث ہے اور ارجح یہ ہے کہ یہ بیع متصل ہے)

شرح: سفر میں چوں کہ بعض تکالیف، ناگہانی مصائب، بعض اعمال کے ترک کا گمان ہوتا ہے لہذا دین و امانت اور خاتمہ اعمال کو اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں دینے کی دعا کی گئی۔ تاکہ مسافر اللہ تعالیٰ کی توفیق اور فضل و کرم سے بہرہ مند رہے۔

۲۶۰۱۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِبُ يَحْيَىٰ بْنِ إِسْحَاقَ السَّيْلِيِّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْخَطَّابِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْخَطَّابِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّا أَدَا أَنْ يَسْتَوْدِعَ الْجَبِشَ قَالَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكُمْ وَأَمَانَتَكُمْ
وَخَوَافَكُمْ عَمَلَكُمْ۔

عبد اللہ بن ہزیرہ خطیبی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب لشکر کو رخصت کرنے کا ارادہ فرماتے تو یوں کہتے: میں تمہارے دین کو امانت کو اور تمہارے اعمال کے انجام کو اللہ کی نگرانی کے سپرد کرتا ہوں (نسائی، عبد اللہ خطیبی انصاری صحابی تھے۔

بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا رَكِبَ -

سوار ہوتے وقت آدمی کیا کہے؟ اس کا باب۔

۲۶۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو الْأَحْوَسِ نَا أَبُو سُهَيْبٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ شَهِدْتُ عَدِيًّا أُنِيَ بِدَا ابْنِي لِيُرْكَبَهَا فَلَمَّا وَضَعَهُ رَجْلَهُ فِي الرِّكَابِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ ضَمَّكَ فَقِيلَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَى شَيْءٍ ضَمَّكَتَ قَالَ مَا أَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَّ كَمَا فَعَلْتَ ثُمَّ ضَمَّكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَى شَيْءٍ ضَمَّكَتَ قَالَ إِنَّ رَبَّكَ تَعَالَى يَجَاجِبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ اُغْفِرْ لِي ذُنُوبِي يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي.

ربیعہ نے کہا کہ میری موجودگی میں علی رضی اللہ عنہ کے سامنے سواری کا جانور پیش کیا گیا۔ جب انہوں نے رکاب میں پاؤں رکھا تو کہا: اللہ کے نام پر۔ پھر جب اس کی پشت پر سیدھے ہو بیٹھے تو کہا: تعریف اللہ ہی کی ہے، پھر کہا: پاک ہے وہ جس نے ہمارے لیے ان کو مطیع کر دیا اور ہم میں اس کی طاقت نہ تھی اور ہم اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ پھر تین مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ کہا، پھر تین بار اللہ اکبر کہا۔ پھر کہا: تو پاک ہے میں نے اپنے اوپر زیادتی کی ہے پس مجھے بخش دے پھر سو کوئی گناہ نہیں بخش سکتا۔ پھر علیؑ ہنس پڑے تو پوچھا گیا: اے ایمانداروں کے امیر! آپ کس بات پر ہنسے ہیں؟ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کرتے دیکھا تھا جو کچھ میں نے کیا ہے، پھر ہنس پڑے تھے تو میں نے کہا تھا یا رسول اللہ آپ کس بات پر ہنسے ہیں؟ تو حضورؐ نے فرمایا تھا: تیرا تیرا بزرگ اپنے بندے سے اس وقت بہت خوش ہوتا ہے جب وہ کہے: مجھے میرے گناہ بخش دے، وہ جانتا ہے کہ میرے علاوہ کوئی گناہوں کو نہیں بخش سکتا۔ (نسائی، مسند احمد، ترمذی، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے)

بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا نَزَلَ الْمَنْزِلَ -

باب۔ آدمی جب منزل پر اترے تو کیا کہے؟

۲۶۰۳۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ نَابِقِيَّةُ حَدَّثَنِي صَفْوَانُ حَدَّثَنِي

شَرِيحُ بْنُ عَبِيدٍ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْنَا قَبْلَ اللَّيْلِ قَالَ يَا أَرْضُ رِثِي وَرَبِّكَ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ مَا خُلِقَ فِيكَ وَمِنْ شَرِّ مَا يَدِبُّ عَلَيْكَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ بِكَ مِنْ أَسَدٍ وَأَسُودٍ وَمِنْ الْحَيَّةِ وَالْحَقَّابِ وَمِنْ سَاكِنِي الْبَلَدِ وَمِنْ وَالِدِهِمَا وَلَمَّا

عبداللہ بن عمر نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے اور رات آتی تو فرماتے: اے زمین میرا اور تیرا مالک اللہ ہے، میں تیرے شر سے اور جو کچھ تجھ میں ہے اس کے شر سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ اور ان چیزوں کے شر سے جو تیرے اندر پیدا کی گئی ہیں اور ان چیزوں کے شر سے جو تجھ پر رنگتی ہیں۔ اور میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں شہر سے اور کالے سانپ سے اور عام سانپ سے اور بچھو سے اور شہر میں رہنے والوں سے (دعوت احمد، نسائی) اور رہنے والوں سے اور جن کو وہ جنیں (مسند احمد، نسائی)

شرح: بطور وسعت اس دعا میں زمین سے خطاب فرمایا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے: "اے زمین تو اپنا پانی نکل جا اور اے آسمان تو تم جا" (طوفان نوح کے قتلے میں) اسوداؤ دیا کو کہا جاتا ہے جو بڑا عجیب سانپ ہے۔ بستیوں کے رہنے والوں سے جن و انس دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔ جنوں کی بستیاں دیرانوں اور محراؤں میں ہوتی ہیں۔ والدہ کا ولیک کہیں مرضی چیز آگئی جو توالد و تناسل کے عمل سے زندہ رہتی ہے۔ بعض نسخوں میں یہ حدیث عبداللہ بن عمر سے مروی ہے مگر ابن عمر ہی صحیح تر ہے۔ مسند احمد کی روایت اسی پر دلالت کرتی ہے۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ السَّيْرِ أَوَّلَ اللَّيْلِ

باب۔ رات کے پہلے پہر میں سفر کی کراہیت

۲۶۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْخَرَّازِيُّ نَازِهُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُرْسِلُوا قَوَائِمَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ خُمَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَجِبُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ خُمَةُ الْعِشَاءِ۔

جاہل زمانہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج ہونے کے بعد اپنے جانوروں کو مت چھوڑو جب تک کہ عشاء کی پہلی ظلمت نہ جاتی رہے، کیونکہ عزوب آفتاب کے بعد شیاطین اودھم مچاتے ہیں جب تک کہ عشاء کا پہلا اندھیرا نہ جاتا رہے۔ البوداؤد نے کہا کہ غواغلی کا معنی ہے چلنے پھرنے والی چیزیں یعنی جانور وغیرہ (مسلم اور مسند احمد)

مولانا نے فرمایا ہے کہ البوداؤد نے اس حدیث سے رات کے پہلے پھر میں سفر نہ کرنا کا استنباط کیا ہے جو ایک بعید استنباط ہے

بَابُ فِي أَيِّ يَوْمٍ يُسْتَحَبُّ السَّفَرُ

باب۔ سفر کس دن پسندیدہ ہے؟

۲۶۰۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ بْنِ

يَزِيدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ فِي سَفَرٍ إِلَّا يَوْمَ الْخَمِيسِ۔

کعب بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کے دن کے علاوہ کم ہی سفر پر نکلتے تھے (نسائی) اکثر سفر تو اسی دن ہوئے مگر حجۃ الوداع کے لیے بقول ابن القیم ہفتہ کو مدینہ سے نکلتے تھے۔ ابن حزم نے یہ سفر بھی نہیں کو بتایا ہے مگر ابن القیم نے زاد المعاد میں اس پر حقائق تبصرہ کر کے اس کی تردید کی ہے۔

بَابُ فِي الْإِبْتِكَارِ فِي السَّفَرِ

سفر کے لیے دن کے پہلے پھر جانے کا باب۔

۲۶۰۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاهِشِيُّ نَابِعِيُّ بْنُ عَطَاءٍ نَاعِمَاتُ بْنُ حَدِيدٍ

عَنْ صَخْرِ الْعَامِدِيِّ عَنِ الْيَتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَتِّي فِي مَكُورِهَا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَانَ صَخْرٌ جَلًّا تَاجِرًا وَكَانَ يَبْعَثُ تِجَارَتَهُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ فَأَثَرِي وَكَثْرَ مَالِهِ۔

صخر الغامدی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا: اے اللہ میری امت کے لیے علی الصباح کے وقت میں برکت فرما۔ اور آپ جب کوئی چھوٹا بڑا لشکر بھیجتے تو اسے دن کے پہلے پھر روانہ فرماتے۔ اور صخر ایک تاجر آدمی تھا اور وہ اپنا مال تجارت پہلے پھر روانہ کیا کرتا تھا، پس وہ دو لخت ہو گیا اور اس کا مال کثیر ہو گیا البوداؤد نے کہا کہ صخر بن واعدہ تھا (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) منذری نے کہا کہ صخر الغامدی سے ایک اور حدیث بھی مروی ہے

”مردوں کو گالی مت دو اس سے زندوں کو دکھ ہوتا ہے“ یہ روایت طبرانی سے مزی نے نقل کی ہے

باب فی الرجل یسافر وحدہ

آدمی کے تنہا سفر کرنے کا باب۔

۲۶۰۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

حُوَملَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **الْزَّاكِبُ شَيْطَانٌ وَالتَّرَاكِبَانِ شَيْطَانَانِ وَالثَلَاثَةُ رَكْبٌ**.

عبداللہ بن عمرو بن العاص نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک سوار شیطان ہے دوسوا

شیطان ہیں اور تین سوار جماعت ہیں (موطا، ترمذی، نسائی)

شرح: امام خطابی نے لکھا ہے کہ تنہا سفر کرنا شیطانی کام ہے یا یہ کہ شیطان اس پر آمادہ کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شیطان کا نام شطلون سے نکلا ہے جس کا معنی ہے بعد اور تنہائی۔ نہایت گہرے کنوئیں کو شطلون کہتے ہیں کہ اس کا پینڈا بعید ہوتا ہے۔ گویا یہ شخص شیطان سے مشابہ ہے، اس طرح دو بھی۔ اور جب تین ہو جائیں تو جماعت بن جاتی ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ایک تنہا سفر کرنے والے کے متعلق انہوں نے فرمایا تھا۔ بھلا دیکھو اگر وہ مرجائے تو میں کس سے پوچھوں گا؟ تنہا آدمی اگر پردیس میں بیمار ہو جائے تو کوئی تیمار دار ساتھ نہیں ہوتا، مر جائے تو تجمیز و تکفین میں الجھن ہو جاتی ہے نہ وہ وصیت کر سکتا ہے نہ اپنا مال کسی کے سپرد کر سکتا ہے، علیٰ ہذا القیاس تنہا سفر میں کوئی ساتھی نہیں ہوتا جو حاجات میں مدد دے سکے۔ تین آدمی ہوں تو یہ سب کام نسبتاً سہل ہو جاتے ہیں۔ مولانا دکنگو ہی نے فرمایا کہ گویہ حکم ایک مدت تک اب بھی باقی ہے مگر اس کا صحیح اطلاق اس وقت تھا جبکہ کفار کا غلبہ تھا، راستے محفوظ نہ تھے اور امن و امان قائم نہ ہوا تھا۔ ہاں مصلحت و نہ درت کے وقت یہ بھی جماعت کی ضرورت ہوتی تھی یا تنہا سفر جائز ہے اس پر وہ پردہ نشین مخالفین والی حدیث دلالت کرتی ہے جو غالباً عدی بن حاتمؓ سے مروی ہے کہ اسے راستے میں کسی کا خوف اللہ کے سوا نہ ہو گا۔ بعض دفعہ شرعی مصلحت سے تنہا سفر ہی مناسب و اولیٰ ہوتا ہے مثلاً جاسوس بھیجنا اور دشمن کی اطلاعات حاصل کرنے کا خفیہ انتظام کرنا وغیرہ۔ حضورؐ نے خود کئی مرتبہ اکیلے آدمی بھیجے مثلاً جنگ احزاب میں صدیقہؓ کو، اسی جنگ میں نعیم بن مسعودؓ کو بھیجا اور دیگر مواقع پر عبداللہ بن اُمیسؓ کو، اطوات بن جبرؓ کو، عمرو بن امیہؓ کو، صہریؓ کو، سالم بن عبد اللہؓ کو اور سب سے مختلف جگہوں میں کئی مواقع پر روانہ فرمایا تھا۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ گو آج کل بھی جماعت کا سفر ہی اولیٰ ہے مگر اب سواروں کی سہولتیں، سرعت رفتار، پیام رسانی کی جدید سہولتیں وغیرہ موجود ہیں اور سفر جنگلوں، بیابانوں میں نہیں رہا، گاڑی اور بس وغیرہ میں بہت سے لوگ سفر کرتے ہیں لہذا یہ حکم صرف استعجاب پر مبنی سمجھا جانا اولیٰ واسب ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي الْقَوْمِ يُسَافِرُونَ يُؤَمِّرُونَ أَحَدَهُمْ

باب لوگ سفر کریں تو ایک کو اپنا امیر بنالیں۔

۲۶۰۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ بْنُ بَرِّ بْنِ نَاحَاتٍ تَوْحِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا: جب تین آدمی سفر کو نکلیں تو ایک کو اپنا امیر بنالیں یہ حکم نظم و ضبط قائم رکھنے، فرائض شرعیہ کی ادائیگی، اور اختلافات کو مٹانے کی غرض سے ہے تاکہ سفر اطمینان و سکون سے جاری رہے اور کوئی الجھن پیش نہ آئے۔

۲۶۰۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ نَاحَاتٍ تَوْحِيدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ قَالَ نَافِعٌ فَقُلْنَا لِأَبِي سَلَمَةَ فَأَنْتَ أَمِيرُنَا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تین آدمی سفر میں ہوں تو ایک کو اپنا امیر مقرر کر لیں۔ نافع نے کہا کہ ہم نے ابوسلمہ سے کہا: تو ہمارا امیر ہے (ابوسلمہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا صاحبزادہ تھا اور نافع حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا آزاد کردہ غلام)۔

بَابُ فِي الْمُخَصَّفِ يُسَافِرُ إِلَى أَرْضِ الْعَدَاوِ

مُخَصَّفٌ قَرَأَنِي كُودِشْنِ كِي سِرْزَمِينَ مِي لِي بَانِي كَابَاب۔

۲۶۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدَاوِ قَالَ مَالِكٌ أَمَا هِيَ خَافَتَا أَنْ يَبْكَأَ الْعَدَاوِ۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو دشمن کی سرزمین میں لے جانے سے منع فرمایا

مالک نے کہا میرے خیال میں اس خوف سے کہ وہ دشمن کے ہاتھ پڑ جائے گا درجہ دہی، سلم، ابن ماجہ، مسند احمد، مؤلف، سنن
شرح: آخری فقرہ حضورؐ ہی کا کلام ہے گو بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ یہ امام مالک کا قول ہے، یعنی مالک نے
نہی کی علت بیان کی ہے۔ مسلم کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ یہ مرفوع فقرہ ہے۔ مالک کے کئی شاگرد اسے مرفوع
روایت کرتے ہیں۔ مثلاً امام مالک کو پہلے جزم و یقین تھا کہ یہ مرفوع ہے اور بعد میں شک ہو گیا لہذا اپنی تفسیر کے
طور پر بیان کیا۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ چھوٹے لشکروں میں یا تنہا سفر میں مصحف کو
دار الکفر میں لے جانا مکروہ ہے۔ بڑے لشکر میں اختلاف ہے، مالک نے کراہت کو مطلق رکھا۔ ابو حنیفہ نے چھوٹے
بڑے لشکر میں فرق کیا اور شافعی نے خوف و عدم خوف پر حکم کو معلق کیا۔ اسی بنا پر کافر کے ہاتھ مصحف کی بیع بھی مکروہ
ہے مبادا وہ اس کی توہین کرے۔ آج کل بے شمار کفار و مشرکین کے پاس قرآن کے نسخے موجود ہیں، لیکن اگر ہانت کا
خوف ہو تو پھر بھی ہم ان کے ہاتھ میں نہ دیں گے، کہیں اور سے حاصل کر لیں تو ان کی مرضی بہت سے غیر مسلم مطابع
اور ادارے قرآن، تفسیر قرآن، حدیث، شرح حدیث، مختلف زبانوں میں قرآن و حدیث و فقہ کے تراجم و شرح کی اشاعت
کرتے اور فروخت کرتے ہیں مگر جس شخص سے توہین کا خوف ہے ہم ہر حال اسے نہ دیں گے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي مَا يَسْتَحَبُّ مِنَ الْجِيُوشِ وَالرِّفْقَاءِ وَالسَّرَايَا

لشکروں، چھوٹے لشکروں اور مسافروں کی جماعتوں میں استحب تعداد کا باب۔

۲۶۱۱۔ حَكَاثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَبُو خَيْمَةَ نَا وَهَبُ بْنُ جَرِيدٍ نَا أَبِي قَالَ
سَمِعْتُ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ جَبَلٍ اللَّهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعُمَائَةٍ وَخَيْرُ
الْجِيُوشِ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ وَلَكِنْ يُغْلَبُ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا مِنْ قَلِيلَةٍ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا، بہترین ساتھی چار ہیں، بہترین
چھوٹا لشکر چار سو کا ہے اور بہترین بڑا لشکر چار ہزار کا ہے۔ اور تعداد کی کمی کے سبب سے بارہ ہزار کا لشکر کبھی
مغلوب نہ ہو گا (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، حاکم۔ ترمذی نے اسے حسن اور حاکم اور ذہبی نے صحیح کہا ہے)
شرح: اربعہ اسے صرف چار کا عدد مراد نہیں بلکہ مین سے زائد مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ مین شخص واقعی جماعت
ہیں مگر چار اس سے بھی بہتر ہیں، انسانی حاجات و ضروریات اور باہمی تعاون کے لیے کم از کم یہ عدد ہونا لازم ہے جیسا کہ
امام غزالی نے اس کی حکمت بیان کی ہے۔ چار میں سے اگر خدا نخواستہ بیمار ہو جائے تو کہ وہ ایک کو وصی بنائے گا
تو باقی دو اس کے نائب بن سکیں گے، اس سے کم تعداد میں یہ ممکن نہیں ہے۔

بارہ ہزار کا لشکر اس وقت میں ایک بڑا لشکر ہوتا تھا۔ اس تعداد میں کمی کی نفی مراد ہے زیادتی نہیں پس آجکل

جبکہ قوموں اور ملکوں کے لشکروں کی تعداد لاکھوں کروڑوں تک پہنچتی ہے ان کی نفی نہیں ہوئی۔ اتنا بڑا لشکر محض قلت تعداد کے باعث شکست خوردہ نہ ہوگا، کسی اور سبب سے شکست کھائے تو دوسری بات ہے۔ مثلاً جنگ حنین میں ہی تعداد تھی مگر اس میں دوسرا تازہ نو مسلم تھے اور کئی لوگ محض مال غنیمت کی خاطر گئے تھے۔ انہی کی غلطی اور بھاگڑے پریشانی ہوئی تھی۔ ابو داؤد نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ اسے جریر بن عازم کے سوا کسی نے مسند نہیں بیان کیا۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن عزیز کہا ہے۔ اور یہ کہ اس کا راوی نہ ہری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے۔ مگر اسے بالجزم مرسل صحت ابو داؤد نے کہا ہے۔ اس کا مطلب شاید یہ ہے کہ لیث عن عقیل عن الزہری کی مرسل روایت حبان بن علی کی روایت سے صحیح تر ہے۔

باب فی دُعَاءِ الْمُشْرِکِیْنَ

تمثال سے قبل مشرکوں کو دعوت اسلام دینے کا باب۔

۲۶۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَاوِيكُمْ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بَرْيَدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَمِيرًا عَلَى سَرِيَّةٍ أَوْ جَيْشٍ أَوْ صَاهُ يَتَقَوَّى اللَّهَ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ وَبَيْنَ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا وَقَالَ إِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى إِحْدَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَأَيُّهَا أَجَابُوكَ إِلَيْهَا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ أَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ شَرَّ أَدْعُهُمْ إِلَى التَّحُولِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَاعْلَمْهُمْ أَنَّهُمْ أَنْتَهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ أَنَّ لَهُمْ مَالَ الْمُهَاجِرِينَ وَأَنَّ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا وَاخْتَارُوا دَارَهُمْ فَاعْلَمْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْمَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْفَيْ وَالْغَنِيمَةِ نَصِيبٌ إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَادْعُهُمْ إِلَى إِعْطَاءِ الْجِزْيَةِ فَإِنْ أَجَابُوا فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوا أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تَنْزِلْهُمْ فَإِنْ كُفُّوا فَادْعُهُمْ

مَا يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِمْ وَإِلَيْنَ أُنْزِلُوهُ عَلَى حُكْمِكَ ثُمَّ اقْضُوا فِيهِمْ بَعْدَ مَا يَشْتُمُو
قَالَ سُبْحَانَكَ قَالَ عَلَّقْتَهُ فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِمُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ فَقَالَ
حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هُوَ ابْنُ هَيْصَمٍ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ مُقَرَّبٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيْدَةَ -

بریدہ بن نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کو چھوٹے یا بڑے لشکر کا امیر بنا کر روانہ فرماتے تو
اُسے خوف خدا کی، اس کی اپنی جان کے بارے میں وصیت فرماتے اور مسلم ساتھیوں کے بارے میں بھلائی کرنے کا حکم
دیتے اور فرماتے کہ جب تو مشرکوں میں سے اپنے دشمن کے آسنے سامنے ہو تو انہیں ان میں باتوں میں سے ایک کو ماننے
کی دعوت دینا اور وہ جو بھی مان لیں اُسے قبول کر لینا اور ان سے ہاتھ روک لیں۔ پہلے تو انہیں اسلام کی دعوت لینا،
اگر وہ مان لیں تو ان سے قبول کر لینا اور ہاتھ روک لینا۔ پھر انہیں دار الکفر سے دارالہماجرین میں چلے آنے کی دعوت دینا
اور بتانا کہ اگر وہ یہ مان لیں گے تو ان کے حقوق و فرائض مہاجرین جیسے ہوں گے۔ اگر وہ ہجرت سے انکار کریں اور
دار الکفر کو ہی اختیار کریں تو انہیں بتانا کہ وہ صحرائی اور بدوی مسلمانوں جیسے ہوں گے اُن پر اللہ کے احکام جاری
ہوں گے جیسے کہ اور ایما ہمدون پر جاری ہوتے ہیں، لگائی اور غنیمت میں ان کا کوئی حصہ نہ ہو گا الا یہ کہ وہ مسلمانوں کے
ساتھ ہو کر جہاد کریں۔ پھر اگر وہ اس سے انکار کر دیں یعنی اسلام اور ہجرت سے تو انہیں جزیہ ادا کرنے کی طرف بلاؤ،
اگر وہ مان لیں تو ان سے قبول کرنا اور ہاتھ روک لینا۔ اگر وہ اس سے بھی انکار کریں تو پھر اللہ سے مدد مانگنا اور ان سے
قتال کرنا۔ اور جب تم کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کرے اور وہ تجھ سے اللہ کے حکم پر اُترانے کا وعدہ کریں تو انہیں اسکی
اجازت مت دینا کیونکہ تم نہیں جانتے کہ اللہ کا ان کے بارے میں کیا فیصلہ ہوگا، بلکہ ان کو اپنے حکم اور فیصلے پر اتار دو
پھر جو چاہو ان میں فیصلہ کر دو۔ سفیان نے کہا اور علقمہ نے کہا میں نے یہ حدیث مقاتل بن حیان کے سامنے بیان کی تو
اس نے کہا کہ مجھ سے مسلم بن میعن نے نعمان بن مقرن کے حوالے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سلیمان بن بریدہ کی
حدیث کی مانند حدیث بیان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ترمذی، ابن ماجہ، اور مقاتل بن حیان کی حدیث ابن ماجہ نے زیر نظر حدیث
کے بعد بیان کی ہے)

تشریح: اسلام اور ہجرت کا مطالبہ ایک چیز ہے، اس کے بعد دوسری چیز جزیہ اور تیسری قتال ہے۔ علامہ غلابی نے
کہا ہے کہ اس حدیث میں کئی احکام ہیں۔ پہلا حکم یہ ہے کہ قتال سے قبل مشرکوں کو اسلام کی دعوت دی جائے اور ظاہر
حدیث یہی ہے کہ دعوت سے قبل قتال نہ کیا جائے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ مالک بن انس نے کہا کہ مشرکوں کو
دعوت اسلام یا اطلاع سے قبل ان پر حملہ نہ کیا جائے۔ حسن بصری نے کہا کہ جب مشرکوں کو دعوت اسلام پہلے سے
مل چکی ہو تو قبل از دعوت قتال جائز ہے۔ ثوری اور حنفیہ کی رائے بھی یہی ہے اور شافعی، احمد، اسحاق کا بھی یہی قول
ہے۔ تافعی نے اس پر ابن المحقق کے قتل سے استدلال کیا ہے۔

جو کافر و مشرک دور دراز ملک کے باشندے ہوں اور انہیں دعوت اسلام نہ پہنچی ہو تو ان پر دعوت اسلام سے قبل حملہ ہائز نہیں۔ اگر دعوت سے قبل ان میں سے کسی کو قتل کر دیا گیا تو اس میں کفارہ اور دیت واجب ہے، مگر اس میں اختلاف ہے کہ دیت واجب ہے یا نہیں۔ مہاجرین کے حقوق و فرائض کے متعلق جو کچھ حضورؐ نے فرمایا ہے، سو مہاجرین مختلف قبائل کے لوگ تھے جنہوں نے دین کی خاطر وطن اور گھر بار چھوڑے تھے اور مدینہ کو وطن بنا لیا تھا ان میں سے اکثر بے یار و مددگار تھے، ان کی کوئی منقولہ و غیر منقولہ جائیداد نہ تھی لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر مال فٹے میں سے زندگی بھر خرچ کرتے رہے لیکن صحرائی اور بدوی لوگوں کا اس میں کوئی حصہ ان کے سوائے نہ تھا جو قتل کرتے۔ وہ جنگ کے اختتام پر اپنا حصہ لے کر واپس چلے جاتے تھے۔ مہاجرین پر بوقت جہاد و نفیر لبیک کہنا فرض تھا مگر اعراب جواتے وہ مال غنیمت میں سے حصہ پاتے تھے، جو نہ آتے تھے انہیں حصہ نہ ملتا تھا اس میں سے صرف وہ صورت مستثنیٰ ہے جبکہ جہاد فرض عین ہو جاتا۔ مثلاً جنگ تبوک میں۔ ظاہر حدیث سے ہر مشرک سے قبول جزیہ کا جواز نکلتا ہے۔ خواہ وہ کتابی ہوں، مجوسی ہوں، آتش پرست ہوں، بت پرست ہوں، کوکب پرست ہوں وغیرہ۔ یہی اور آگلی کا مذہب ہے اور مالک کا قول بھی اس کے قریب قریب ہے۔ اور ایک روایت مالک سے یہ بھی ہے کہ مرتد کے سوا ہر ایک سے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے۔ شافعی کا قول یہ ہے کہ اہل کتاب سے، عرب ہوں یا عجم اور مجوسیوں سے جزیہ قبول کیا جائے گا نہ مشرکوں سے۔ ابوحنیفہ نے کہا ہر غیر عربی مشرک سے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے مگر کسی عربی سے نہیں خطابی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی غیر عربی سے لڑنا یا ان کی طرف لشکر روانہ کرنا ثابت نہیں ہوا اور آپ کی عام جنگیں عربوں سے ہوئیں۔ اسی طرح آپ کے بھیجے ہوئے لشکر اور محامات سب عربوں کے خلاف تھیں لہذا اس حدیث کا خطاب صرف عربوں کی طرف ہے مگر یہ چیز قابل تحقیق رہ جائے گی کہ جنگ تبوک میں رومی اگر مقابلے پر آتے تو آیا وہ سب کے سب عرب تھے یا عجم یا مخلوط؟

مولانا نے فتاویٰ عالمگیریہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ غنیمت اس مال کا نام ہو کہ اس سے بزرگ شمشیر چھینا جائے اور فی وہ مال ہے جو عرب و مغرب کے بغیر ہمارے قبضے میں آجائے جیسے مال خراج اور جزیہ۔ پس مال غنیمت میں خمس بیت المال کا ہے اور فی میں نہیں۔ اور جو کچھ مشرکوں سے بطور ہدیہ یا سرقر یا دست بدست چھین کر حاصل ہو یا سبہ ہو اس میں بھی خمس نہیں کیونکہ وہ غنیمت نہیں ہوتا بلکہ صرف اسی کا ہے جو لے لے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ یہ چیز تو بظاہر نص قرآنی کے خلاف ہے کیونکہ غنیمت و انفال کی آیتیں صراحتہً بتاتی ہیں کہ مال غنیمت کے پانچ حصے ہوں گے ۳ جہادوں کا اور ۲ بیت المال کا۔ پھر یہ خمس بھی پانچ حصوں پر تقسیم ہوگا: فقیر، مسکین، مسافر جن میں شامل ہیں۔ اسی طرح انفال کی آیت صراحتہً بتاتی ہے کہ خمس پانچ قسم کے لوگوں پر تقسیم ہوگا جن میں یتامیٰ اور مساکین شامل ہیں، اور اعراب ان میں سے کسی میں داخل نہیں ہوتے تو پھر انہیں غنیمت اور فی کا حصہ کیسے مل سکتا ہے؟ لیکن فتاویٰ عالمگیریہ میں بیت المال کے مصارف میں جن زمین اصناف کو شمار کیا گیا ہے یعنی: یتامیٰ، مساکین اور مسافر، ان میں شہریوں اور دیہاتیوں حصہ اور بدویں کوئی تفریق نہیں کی گئی۔

سبحانہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور بن کو اللہ کے فیصلے پر اتارنے کے بجائے اپنے فیصلے پر اتارنے کا حکم دیا ہے اور علت اس کی یہ بیان فرمائی ہے کہ تمہیں نہیں معلوم اللہ کا فیصلہ ان میں کیا ہوگا۔ لہذا یہ فیصلہ کرو کہ تم میرے

فیصلہ پر اختیار رکھو۔ علامہ قاسمی نے فرمایا ہے کہ اس میں یہ دلیل مل سکتی ہے کہ ہر مجتہد معصی نہیں ہوتا بلکہ برحق صرف ایک ہوگا یعنی وہی جو نفس الامر میں درحقیقت اللہ کے حکم کے موافق ہوگا۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ اختلافی مسائل میں جہاں متعدد مذاہب و اقوال ہوتے ہیں اور سارے متعارض و متخالف اقوال تو برحق نہیں ہو سکتے۔ مگر جن لوگوں نے کہا کہ ہر مجتہد معصی و برحق ہے وہ حدیث کے ان الفاظ کا کہ تم نہیں جانتے کہ اللہ ان میں کیا فیصلہ کرے گا، یہ مطلب لیتے ہیں کہ کیا پتہ اللہ کا حکم اس بارے میں مجھ پر بصورت وحی تمہارے فیصلے کے خلاف آجائے۔

۲۶۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ الْأَنْطَاكِيُّ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا أَبُو سَحَاقَ

الْفَرَارِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرْيَدَةَ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتِلُوا
مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أُغْزُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَمُشُّوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِئَلَّا

بُریدہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے نام سے جہاد کرو اور اللہ کی راہ میں لڑو اور ان سے لڑو جو اللہ سے کفر کرتے ہیں جہاد کرو اور غدر مت کرو و بد عہدی مت کرو اور مال غنیمت میں خیانت نہ کرو اور مشنہ داعضنا کا ٹٹا، مت کرو اور بچوں کو مت قتل کرو۔ یہ حدیث گزشتہ حدیث کا ہی ایک حصہ ہے بعض دفعہ راوی بیان میں کمی کر دیتے ہیں مثلاً کا معنی ہے: ناک، کان، ہونٹ اور آلہ تماسل کاٹ دینا عربوں میں بُرا رواج تھا جسے اسلام نے بند کیا۔ شہدائے احمد کا کفار نے مشنہ کیا تھا

۲۶۱۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَائِبُ بْنُ إِدْمَ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ

مُوسَى عَنْ حَسَنِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْفَزْرِ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ
اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخَانِ نَبِيًّا وَلَا طِفْلاً وَلَا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَهَمُّوا غَنَائِكُمْ
وَأَصْبَحُوا وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

مالک بن انسؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جاؤ اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ کے رسول کے طریقے پر۔ کسی بہت بوڑھے کو، بچے کو، نابالغ کو، عورت کو قتل مت کرنا۔ اور مال غنیمت میں سے چوری مت کرنا اور مال غنیمت ایک جگہ جمع کرنا۔ اپنے خیالات و احوال کو درست رکھنا اور احسان کرنا کہو کہ اللہ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ (آیت ۱۹۵ سورۃ البقرہ)

شرح: بیشع نانی سے مراد وہ بوڑھا ہے جو قتال میں کسی کام نہ ہو۔ مثلاً نہ لڑ سکے، نہ شور مچا سکے، نہ چلے کر سکے اور

اہل اللہ سے والتدبیر نہ ہو۔ اگر وہ ان میں سے کوئی کام کرے گا تو محارب ہے لہذا اس کا قتل جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۰ سالہ لوط سے درید بن ھمت کو قتل کروایا تھا کیونکہ وہ میدان میں قتال کے گڑبٹا رہا تھا اور اسی کی خاطر اُسے چار پائی پر ڈال کر لایا گیا تھا۔ یہی حال نابالغ لڑکے اور عورت کا بھی ہے۔ بعض اور دلائل بشرح کی بناء پر خاص مذہبی طبقہ کے لوگ جو جنگ سے بالکل الگ تھلگ ہوں مثلاً راہب اور عابد اور عبادت گاہوں میں رہنے والے بھی قتل سے مستثنیٰ ہیں مگر شرط وہی ہے جو اوپر گزری۔ خطابی نے کہا ہے کہ عورت اور بچے کو قیدی بنانے کے بعد قتل کرنا ناجائز ہے کیونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت میں داخل ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ لڑنے والوں سے بالکل متمیز ہوں تب بھی قتل نہ کئے جائیں گے۔ مگر جب لڑنے والوں میں ملے جلیے ہوں اور ان کا قتل ناگزیر ہو جائے تو پھر انہیں سچا یا نہیں جاسکتا۔ اکثر فقہاء کا مذہب یہی ہے کہ غیر متقاتل عورت کا قتل جائز نہیں مگر متقاتل کا جائز ہے۔ شافعی نے کہا کہ لڑنے والے نابالغ لڑکے کو قتل کیا جائے گا، اور اسمعی اور احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔ راہبوں کا قتل مالک اور حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے مگر شافعی نے کہا کہ اگر جزیہ نہ دیں یا اسلام نہ لائیں تو قتل کیے جائیں۔ حنفیہ کے نزدیک دائم المرض، ٹولھا اور معدوم بھی قتل نہیں کیا جاسکتا مگر شافعی کے نزدیک کیا جاسکتا ہے۔

باب فی المحرق فی بلاد العدو

دشمن کے شہروں کو جلانے کا باب۔

۲۶۱۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا لَيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَرَقَ نَخِيلَ بَنِي النَّخَعِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُيُوتُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذَابًا وَجَلَّ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ بَيْتَةٍ.

ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کے کھجوروں کا باغ بویہہ جلا دیا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری، تم نے جو کھجوریں کاٹ دیں یا چھوڑ دیں آپ اور مجاہدین، مسلم، ثرندہ، ابن ماجہ، مسند احمد اور دارمی

شرح: بنی نضیر نے یہود) عہد شکنی کر کے دشمن کی مدد کی تھی لہذا انہیں یہ سزا ملی کہ محاصرہ کیا گیا اور ان کی کھجوریں جلائی گئیں، بعد میں خود ان کی پیش کش پر انہیں مدینہ سے منقولہ ہائد ادا کر کے نکل جانے کی اجازت دی گئی اور وہ مقام خیبر میں جا بسے۔ کھجوریں جلانے کے اس فعل کی مختلف وجوہات بتائی گئی ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ باغ ان کی طرف جانے میں عامل تھا لہذا بطور جنگی تدبیر سے جلا یا گیا اور کچھ درخت کاٹے گئے، بلا ضرورت ایسا کرنا جائز نہیں کیونکہ حضرت ابوبکرؓ نے رسولؐ نے اس سے اپنے لشکروں کو منع کیا تھا۔ یہ اور اسمعی کا قول ہے۔ مگر اُس نے دار الفرس آگ لگانے، درخت کاٹنے اور فصل جلانے کو جائز رکھا ہے مالک، اسحاق اور حنفیہ کا قول بھی یہی ہے۔ احمد بن حنبل نے شدید ضرورت کے سوا تخریب و تخریق کو جائز نہیں رکھا یعنی نہ دارالاسلام میں نہ دارالکفر اور دارالحرب میں،

شافعی نے کہا کہ حضرت ابوبکرؓ کی ممانعت کا باعث یہ تھا کہ انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بالقطع معلوم تھا کہ یہ علاقے فتح ہوں گے اور مسلمان ان پر حکومت کریں گے لہذا ان کی تخریب سے منع فرما دیا۔ یہ بؤیرہ وہی مقام ہے جس کے متعلق حسانؓ نے کہا تھا: وَهَآنَ عَلَى مَكْرَاةٍ بَنِي لُؤَيٍّ وَحَرِيقٍ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْطَلِبِينَ۔
 "بنی لؤئی کے سرداروں پر مقام بؤیرہ میں پھیلی ہوئی آگ بہت آسان گزری" یعنی قریش مکہ یہودیوں کی مدد کے وعدوں کے باوجود ان کے لیے کچھ نہ کر سکے اور ان کے مجبوروں کے باغ جل گئے۔ یہودی ایک عہد شکن، سازشی اور غیبت دشمن قوم ہوتے ہوئے بھی اسی واقعہ پر مفرض تھے لہذا اللہ تعالیٰ یہ آیت اتاری جو سورہ الحشر میں پانچویں آیت ہے۔

۲۶۱۶۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنِ ابْنِ مِبْرَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي الْأَخْطَرِ عَنِ الرَّهْزِيِّ قَالَ عَمْرُوَةُ وَحَدَّثَنِي أَسَامَةُ أَنَّ مَا سُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدًا إِلَيْهِ فَقَالَ أَعِزَّ عَلَى ابْنِي صَبَاحًا وَحَرِيقًا۔

اسامہؓ نے عروہ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (اسامہؓ کو حکم دیا تھا کہ علی الصباح ابنی کے مقام پر غارت ڈال اور آگ لگا (ابن ماجہ) ابنی فلسطین کے علاقے میں رملہ اور عسقلان کے درمیان ایک مقام تھا جسے آج کل بنی کہا جاتا ہے۔ احمد کی روایت کے مطابق یہ وہی مہم تھی جسے حضورؐ کی وفات کے بعد ابوبکرؓ صدیقؓ نے روانہ کیا تھا۔

۲۶۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْخَرَّاشِ سَمِعْتُ أَبَا مُسَهْرٍ قِيلَ لَهُ ابْنِي قَالَ نَحْنُ أَعْلَاهُ يَبْنَا فَلَطِطِينَ۔

ابو مسہر کو ابنی کے متعلق کہا گیا تو اس نے کہا کہ ہم اسے خوب جانتے ہیں یہ فلسطین میں بیٹا ہے (ابو مسہر شام کا رہنے والا تھا اس لیے اس نے یہ کہا)

بَابُ فِي بُعْثِ الْعِيُونِ

جاسوس بھیجنے کا باب

۲۶۱۸۔ حَدَّثَنَا هُرُؤُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاهَا شَوْبُونُ الْقَاسِمِ نَاسِلِمَنْ يَعْنِي ابْنَ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْسَةً عَيْنًا يَنْظُرُ مَا صَنَعَتْ عِيرُ ابْنِ سَفْيَانَ۔

انس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بسکیہؓ کو جاسوس بنا کر بھیجا تاکہ وہ ابوسفیان کے قلعے کی خبر لائے (مسلم) صحیح مسلم میں ایک طویل حدیث کے ضمن میں یہ بھی آیا ہے کہ یہ جاسوس واپس آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اکیلے بات چیت کی اور حضورؐ نے اُسی وقت کوچ کا حکم دے دیا کہ جس کی سواری موجود ہے وہ فوراً چل پڑے اگر بہت سے فوجی اور سیاسی معاملات ایسے ہیں جو جاسوسوں کی خبر کے محتاج ہوتے ہیں حضورؐ کا نظام جاسوسی بھی بڑا منضبط اور مکمل تھا۔

بَابُ فِي ابْنِ السَّبِيلِ يَأْكُلُ مِنَ الثَّمَرِ وَيَشْرَبُ مِنَ اللَّبَنِ إِذَا مَرَّ بِهِ

باب۔ مسافر کو پھل کھانے اور دودھ پینے کی اجازت ہے۔

۲۶۱۹۔ حَدَّثَنَا عَيَّاشُ بْنُ الْوَيْلِدِ الرَّقَاقُ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ عَلَى مَا شِئْنَا فَإِنْ كَانَ فِيهَا صَاحِبُهَا فَلْيَسْتَأْذِنْهُ فَإِنْ أَذِنَ لَهُ فَلْيَخْتَلِبْ وَلَا يَشْرَبْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَلْيُصَوِّتْ ثَلَاثًا فَإِنْ أَجَابَهُ فَلْيَسْتَأْذِنْهُ وَإِلَّا فَلْيَخْتَلِبْ وَلَا يَشْرَبْ وَلَا يَحْمِلْ.

سمروہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی کسی ربوڑ پر چھپے تو اگر چرواہا یا مالک وہاں ہو تو اس سے اجازت لے، اگر وہ اجازت دے تو دودھ دوہ لے اور پی لے، اگر وہ وہاں نہ ہو تو تین بار آواز دے، اگر وہ بول پڑے تو اس سے اجازت لے ورنہ دودھ نکال لے اور پی لے مگر اپنے ساتھ نہ لے جائے ورنہ مرنے والے سے روایت کر کے حسنؓ صحیح غریبؓ کہا ہے۔ علی بن المدینی نے کہا کہ حسنؓ بصری کا سماع سمروہؓ سے صحیح ہے۔

شرح: خطاب نے کہا کہ اس حدیث کا حکم اس مضطر آدمی کے لیے ہے جسے کوئی کھانے پینے کی چیز نہ ملے اور بھوک سے جان کا خوف ہو۔ اور اس صورت میں اگر فقہاء کے نزدیک قیمت ادا کرنی واجب ہوگی (جب بھی قدرت ملے) کیونکہ حضورؐ کا ارشاد ہے: کسی مسلم کا مال اس کی خوشی اور رضاء کے بغیر حلال نہیں۔ بعض محدثین نے کہا ہے کہ حاجت کے وقت حضورؐ کی خصوصی اجازت ہے لہذا قیمت واجب نہیں۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ اس چیز کا مدار عادت و عرف پر ہے۔ جس شہر یا علاقے کے لوگ مسافر کے لیے پھل کھانے اور دودھ پنی لینے میں حرج نہ جانتے ہوں (بسیا کر اکثر ایسا ہوتا ہے) تو وہاں بلا قیمت کھاپی لینا جائز ہے ورنہ قیمت واجب ہوگی۔

۲۶۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ نَا ابْنُ نَافِعٍ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ

عَنْ عَبَادِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ قَالَ أَحَابَيْتُ سَنَةً فَلَا خَلْتُ حَارِطًا مِنْ جِيْطَانِ الْمَدَائِنِ
فَفَرَكْتُ سُبُلًا فَأَكَلْتُ وَحَمَلْتُ فِي ثَوْبِي فَجَاءَ صَاحِبُهُ فَضَرَبَنِي وَأَخَذَ ثَوْبِي
فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِمَا مَاعَلَمْتُ إِذَا كَانَ جَاهِلًا وَلَا
أَطْعَمْتُ إِذَا كَانَ جَائِعًا أَوْ قَالَ سَاعِبًا وَأَمَرَفَرَدَ عَلَيَّ ثَوْبِي وَأَعْطَانِي وَسَقَانِي
نِصْفَ وَسْقٍ مِنْ طَعَامٍ .

عباد بن شرحبیلؓ نے کہا کہ مجھے بھوک اور قحط نے آیا پس میں مدینہ کے ایک باغ میں داخل ہوا، پس میں نے ایک گچھا
جھاڑ اس میں سے کچھ کھایا اور کچھ اپنے کپڑے میں اٹھالیا۔ باغ کا مالک آیا تو اس نے مجھے پٹیا اور میرا کپڑا پھین لیا۔ پس میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو آپؐ نے فرمایا: جب وہ نادان بتا تو تو نے اسے نہ سکھایا اور جب وہ بھوکھا
تو تو نے اسے نہ کھلایا۔ اور حضورؐ نے اسے حکم دیا تو اس نے میرا کپڑا پس کر دیا اور مجھے ایک وسق

یا نصف وسق طعام دیا (نسائی اور ابن ماجہ)

شرح: اس حدیث سے بظاہر یہ پتہ چلتا ہے کہ ایک یا نصف وسق کھانا دینے والا وہ باغ کا مالک تھا، مگر نسائی کی روایت
اور اسد الغابہ میں ابن الاثیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ طعام دینے کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا۔
یعنی بیت المال سے دلوا یا کسی اور شخص کو یا خود اس صاحب معاملہ کو حکم فرمایا۔

۲۶۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ

قَالَ سَمِعْتُ عَبَادَ بْنَ شَرْحَبِيلٍ رَجُلًا مِمَّا مِنْ بَنِي عُيَيْرٍ بِعَنَاهُ .

ابو بشرؓ نے کہا کہ میں نے عباد بن شرحبیلؓ سے سنا جو ہم میں سے بنی عیڑ کا تھا، اس حدیث کے معنی میں۔

بَابُ مَنْ قَالَ إِنَّهُ يَأْكُلُ مِنْ سِقَطِ

گرا ہوا پھل کھانے کا باب۔

۲۶۲۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ ابْنَا ابْنِي شَيْبَةَ وَهَذَا الْفَتْحُ ابْنِي بَكْرٍ عَنْ

مُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي حَكِيمٍ الْغِفَارِيَّ يَقُولُ حَدَّثَنِي جَدِّي عَنْ
عَمِّ ابْنِي رَافِعِ بْنِ عُيَيْرٍ وَالْغِفَارِيَّ قَالَ كُنْتُ عَلَامًا أُرْمِي نَخْلَ الْأَنْصَارِ فَأَتَانِي
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا غُلَامُ لِمَ تَرْمِي النَّخْلَ قَالَ أَكُلُ قَالَ فَلَا تَرْمِي النَّخْلَ

وَكُلُّ مَا يَنْقُطُ فِي أَسْفَلِهَا تُرْوَسَكُمْ رَأْسَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْتَبِعْ بَطْنَهُ.

ابورافع بن عمرو غفاری کے چما سے روایت ہے۔ اس نے کہا کہ میں ایک لڑکا تھا جو انصار کی کھجوروں پر پتھر پھینکتا تھا پس مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اسے لڑکے، تو کھجوروں پر کیوں ڈھیلے مارتا ہے؟ میں نے کہا کہ میں پھل کھاتا ہوں، فرمایا کہ کھجور پر پتھر مت پھینکا کر اور اس کے نیچے جو پھل گر پڑا ہو اسے کھا لیا کر۔ پھر حضور نے اس کا سر بھجوا دیا اور کہا: اے اللہ اس کے پیٹ کو سیر فرما۔ (ترمذی، ابن ماجہ)
شرح: ترمذی کی روایت میں نافع بن عمرو غفاری ہے مسند احمد میں بھی ابوداؤد کی طرح عم ابی رافع بن عمرو آیا ہے۔ اسی طرح ابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ مسند الغابہ میں ابن الاثیر نے روایت بیان کی ہے جس میں رافع بن عمرو غفاری ہے اور یہی الحکم بن عمرو غفاری کا بھائی تھا۔

بَابُ فِيْمَنْ قَالَ لَا يَحِلُّ

بے اجازت جانور نہ دہنے کا باب۔

۲۶۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ أَحَدًا مَا شِئَ أَحَدٌ بِغَيْرِ ذِيهِ أَيْبُ أَحَدًا كَرَأَى مَشْرَبَةً فَتَسْرَخَزَانَتَهُ فَيَنْتَشِلُ طَعَامَهُ فَإِنَّمَا تَحْزَنُ لَهُمْ خُرُوعُ مَوَاشِيِهِمْ أَوْ طَعْمَتُهُمْ فَلَا يَحِلُّ أَحَدًا مَا شِئَ أَحَدٌ إِلَّا بِذِيهِ.

ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی کسی کے مویشی کو بلا اجازت نہ دہے کیا تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ کوئی اس کے سامان کی کوٹھڑی میں جائے اور اس کا خزانہ توڑ کر کھانے پینے کی اشیاء اڑا لے؟ ان لوگوں کے لیے ان کے جانوروں کے تھن ہی خزانہ بن گئے ہیں جس میں ان کا کھانا دودھ ہوتا ہے۔ پس کوئی کسی کا جانور بلا اجازت نہ دہے۔ (بخاری، مسلم، ابن ماجہ، مؤطا)

شرح: دودھ والے جانوروں کے تھنوں کو اللہ تعالیٰ نے ان کے مالکوں کے لیے خزانہ بنایا ہے جس میں ان کا کھانا جمع رہتا ہے، جیسے کہ کسی گھر کھانے پینے کی چیزوں کا خاص مقام سامان اور کھانے پینے کا کمرہ ہو جس طرح اس کے گھر میں داخل ہو کر سامان نکال لینا جائز نہیں اسی طرح اس کے جانور کو دودھ لینا بھی بلا اجازت جائز نہیں۔ اس تشبیہ سے معلوم ہوا کہ ایک نظیر کا دوسری پر قیاس کر کے دونوں کا ایک حکم قرار دینا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

بَابُ فِي الطَّاعَتِ

اطاعت کا باب۔

۲۶۲۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَجَّاجٌ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ ابْنُ عَدِيٍّ
بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِرِّيَّتِهِ أَخْبَرَنِيهِ يَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .

حجاج نے کہا کہ ابن جریر نے کہا: اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے
سے حکام کی اطاعت کرو اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ عبد اللہ بن قیس بن عدی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
چھوٹے لشکر میں بھیجا۔ یہ مجھے بھی لے سعید بن جبیر سے اس نے ابن عباس سے بتایا ہے (بخاری، مسلم، ترمذی،
نسائی، ابن جریر طبری، مسند احمد)

شرح: بقول ابن عباس رضی آیت عبد اللہ بن قیس کے واقعہ میں اتری تھی (آیت ۵۴ النساء) یہ مشہور صحابی
عبد اللہ بن حذافہ سہمی ہیں۔ بخاری میں بقول ابن الجوزی کسی راوی کے تصرف کے باعث ان کی نسبت انصاری
آئی ہے۔ واقعہ ابھی آتا ہے۔

۲۶۲۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مَرْزُوقٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ
جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ بِرَجُلَيْنِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا لَهُ وَيَطِيعُوا فَاحْبَبَ نَاسًا وَأَمَرَهُمْ
أَنْ يَقْتَحِمُوا فِيهَا فَإِنْ قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا وَقَالُوا إِنَّمَا فَرَرْنَا مِنَ النَّاسِ وَأَمَّا إِنْ
قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا فَبَكَتْ ذَلِكَ الْمَتَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ دَخَلُوا فِيهَا لَمْ
يَدْخُلُوا فِيهَا وَقَالَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ .

حضرت علی رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور ان پر ایک آدمی کو امیر بنایا
اور ان کو اس کی بات سننے اور ماننے کا حکم دیا۔ پس اُس نے آگ بھڑکائی اور انہیں حکم دیا کہ اس میں ٹھس جائیں، پس
کچھ لوگوں نے اس میں داخل ہونے سے انکار کیا اور کہا کہ ہم آگ سے ہی تو بھاگے تھے (یعنی اسلام لاکر) اور کچھ لوگوں
نے اس میں داخل ہونے کا ارادہ کر لیا۔ پس یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ اس آگ میں
داخل ہوتے تو پھر ہمیشہ اُسی میں رہتے۔ اور فرمایا: اللہ کی نافرمانی کسی کی کوئی اطاعت نہیں، اطاعت تو صرف نیکی
میں ہے۔ (بخاری میں میں بار، مسلم، نسائی، مسند احمد)

شرح: علامہ مندرجی نے فرمایا کہ یہ شخص عبد اللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی القرظی تھا، اس کی کنیت ابو حذافہ ہے

اور پہلی حدیث میں بھی یہی مذکور ہے، اس میں یہ داد کی طرف منسوب ہوا۔ قدیم الاسلام اور مہاجر حبشہ تھا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور قاصد کسریٰ فارس کے پاس بھیجا تھا۔ مصر کی فتح میں موجود تھا اور وہیں فوت ہوا۔ یہ خلافت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ حافظ ابن القیمؒ نے لکھا ہے کہ یہ شخص مزاح کر رہا تھا اور مزاح میں مصروف تھا۔ مگر صبح یہ ہے کہ اہل لشکر سے کسی بات پر غصہ بنا کہ ہو کر اُس نے واقعی یہ حکم دیا تھا۔

خطابیؒ نے کہا کہ اس حدیث سے اطاعت کا ضابطہ یہ معلوم ہوا کہ حکام کی اطاعت صرف معروف یعنی نیکی میں ہے۔ معصیت میں کوئی اطاعت نہیں۔ جب کسی اور کا حکم ماننے سے خدا اور رسولؐ کا حکم ٹوٹے تو صرف خدا و رسولؐ کی اطاعت فرض ہے اور دوسروں کی معصیت۔

بخاری میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، اگر وہ اس آگ میں چلے جاتے تو قیامت تک اس میں سے نہ نکلتے۔ اس حدیث سے خود کشی کی حرمت کا بھی واضح ثبوت ملا۔ جان اللہ کی ہے، وہی بے شکتا ہے یا اس کے حکم پر اُسی کی خاطر دی جا سکتی ہے۔

۲۶۲۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَوْ يُؤْمَرُ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أَمَرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ۔

عبد اللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: مسلم مرد کو سنانا اور ماننا واجب ہے اس کی پسند میں بھی اور ناپسند میں بھی، جب تک کہ اُسے معصیت کا حکم نہ دیا جائے۔ پس جب اسے معصیت کا حکم دیا جائے تو نہ سنانا ہے نہ ماننا۔ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

۲۶۲۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَا عَبْدُ الْقَدِيرِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ نَا سَلَمَانَ بْنُ الْخَيْثَرِ نَا حَبِيبُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ مِنْ رَهْطِهِ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَسَاجَتْ رَجُلًا مِنْهُمْ سَيْفًا فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ لَوْ رَأَيْتُ مَا لَمْ نَرِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْجَزْتُمْ لَأَذْ بَعَثْتُ رَجُلًا مِنْكُمْ فَلَمْ يُضِلْ لَأَمْرِي أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ يُخْبِرُنِي لِأَمْرِي۔

بشر بن عاصم کے قبیلے کے آدمی عقبہ بن مالک سے روایت ہے کہ اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ستریزہ بھیجا پس میں نے ان میں سے ایک آدمی کو توار مار دی۔ پس جب وہ (عقبہؓ) واپس آیا تو کہا: اگر تو دیکھتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو ہلاکت فرمائی (تو تو جانتا کہ یہ ایک بڑی کوتاہی تھی) حضورؐ نے فرمایا: کیا تم عاجز تھے کہ جب میں نے تم میں سے ایک مرد کو امیر بنایا اور وہ میرے حکم پر نہ چلا تو اس کی جگہ پر تم کسی ایسے کو

امیر بناتے جو میرا حکم پورا کرتا؟ (مسند احمد)
 شرح: حافظ ابن حجر کا قول مولانا نے نقل فرمایا ہے کہ یہ دو واقعات تھے۔ ایک تو ابو داؤد اور منہ اللہ میں مروی ہے
 جسے بشر بن عاصم نے عقبہ بن مالک سے روایت کیا ہے۔ دوسرا وہ ہے جو نسائی، ابوی اور ابن حبان وغیرہ نے
 روایت کیا ہے اور اس کا راوی بھی بشر بن عاصم عن عقبہ بن مالک ہے، اس میں ایک ایسے شخص کا قتل مذکور ہے
 جس نے مسلم بن ہشام کو قتل کیا تھا۔ پہلے قتلے کا تعلق امیر کے عزل کے ساتھ ہے جبکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کا حکم پورا نہ کرے۔ دوسرے کا تعلق قتل مومن سے ہے۔

بَابُ مَا يُؤْمَرُ مِنَ انْضِمَامِ الْعُسْكَرِ

شکر کے باہم مل کر اور کھل کر رہنے کا باب۔

۲۶۲۸۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ الْخُضْعِيُّ وَيَزِيدُ بْنُ قَبِيْسٍ مِنْ أَهْلِ
 جَبَلَةَ سَاحِلٍ حِمَصٍ وَهَذَا لَفْظُ يَزِيدَ مَا قَالَنَا الْوَيْهَدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَدَاءِ أَنَّهُ
 سَمِعَ مُسْلِمَ بْنَ مَشْكَوْرٍ أَنَا عَبِيدُ اللَّهِ يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيُّ قَالَ كَانَ النَّاسُ
 إِذَا نَزَلُوا مَنْزِلًا قَالَ عَمْرُو كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْزِلًا تَقَرُّقُوا فِي الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
 تَفَرُّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ إِنَّمَا ذَرَبُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَكُلُّ يَنْزِلُ بَعْدًا
 ذَلِكَ مَنْزِلًا إِلَّا أَنْضَمَّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يُقَالَ تَوْبَسَطَ عَلَيْهِمْ تَوْبٌ هَتَمَهُرْ۔

ابو ثعلبہ خشنی نے کہا کہ لوگ جب کسی جگہ منزل کرنے، دوسرے راوی عمرو کے لفظ یہ ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کسی منزل پر اترتے تو لوگ گھاٹیوں اور وادیوں میں بکھر جاتے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہتھارا
 یہ گھاٹیوں اور وادیوں میں بکھر جانا شیطان کو بھاتا ہے (جبکہ اجتماع رحمن کو پسند ہے) پھر اس کے بعد آپ جب
 بھی کسی منزل پر اترتے تو لوگ باہم مل جاتے حتیٰ کہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر ان پر کوئی کپڑا پھیلایا جاتا تو سب کو
 پورا آجاتا (مسند احمد اور نسائی) شکر کے فوراً دور تک بکھرے ہوئے ہونے کی صورت میں کئی انتظامی الجھنوں
 کا خدشہ تھا، نیز دشمن کو موقع مل سکتا تھا کہ کوئی شرارت کرے۔

۲۶۲۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سَمِعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُثْعِيِّ عَنْ فَرْوَةَ بْنِ جَاهِدٍ النَّخْعِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بِنْتِ

النَّاسِ الْجَمْعِيَّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً كَذَا
وَكَذَا فَضَيَّقَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُنَادِيًا يَنَادِي فِي النَّاسِ أَنَّ مَنْ ضَيَّقَ مَنَزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ.

معاذ بن انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فلاں فلاں جنگوں میں شرکت کی،
پس لوگوں نے منزلوں کو تنگ کر دیا اور راستہ روک دیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منادی کو فرمایا
یہیچا جو لوگوں میں پکارتا تھا کہ جس نے منزل تنگ کی اور راستہ روک دیا اس کا کوئی جہاد نہیں ہے۔ یہ صورت بھی
لوگوں کے لیے باعثِ مشقت تھی کہ زد و گاہ کو نہایت تنگ کر دیا جائے اور راستے بند ہو جائیں، یعنی پہلی
صورت اگر افراتفری تو یہ تفریط۔ لہذا اس سے بھی منع فرما دیا گیا، تاکہ لوگوں کو آسانی سے حجاجات کے لیے آنے
جانے اور اٹھنے بیٹھنے میں سہولت رہے۔

۲۶۳۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَابِقِيَّةَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ قُرُوءَةَ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ
نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنَاءَ.

دوسرے طریق سے وہی اوپر کی حدیث۔ معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکوعہ کیا۔

بَابُ فِي كُرَاهِيَةِ تَمَتُّي لِقَاءِ الْعَدَاوِ

دشمن سے جنگ کی تمنا کی کراہیت کا باب۔

۲۶۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى نَا أَبُو سَعْدٍ الْفَرَاہِزِيُّ عَنْ مُوسَى

بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبِيدَةَ اللَّهِ وَكَانَ كَاتِبًا لَهَا قَالَ كَتَبَ إِلَيْهِ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوْفَى حِينَ خَرَجَ إِلَى الْحُرُورِيِّتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَفِيَ فِيهَا الْعَدَاوُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَمْتُمُوا لِقَاءَ الْعَدَاوِ وَسَلُّوا اللَّهَ
الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْءِ ثُمَّ قَالَ
اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ مُجِرِّ السَّحَابِ وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ.

عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے عربین عبداللہ کو لکھا جبکہ مؤخر الذکر خارجیوں کی جنگ کے لیے نکلا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی ایک جنگ میں دشمن سے لڑے تو فرمایا تھا کہ اے لوگو! دشمن سے ملا بھڑکی آرزو مت کرو اور اللہ سے عافیت طلب کرو، پھر جب تم دشمنوں سے بھڑو تو صبر کرو اور جہاں لو کہ جنت تلواروں کے سائے میں ہے پھر دعا فرمائی: اے اللہ کتاب کو اتارنے والے، ہادل کو چلانے والے اور لشکر دل کو شکست دینے والے! انہیں شکست دے اور ان پر ہماری مدد فرما۔ (بخاری، مسلم، ترمذی)
 شرح: فلان السیوف کا معنی ہے: دشمن کا اتنا قریب کہ گویا اُس کی تلوار تم پر سایہ کر رہی ہو۔

بَابُ مَا يُدْعَى عِنْدَ الْقِتَاءِ

دشمن سے مقابلے کے وقت کی دعا کا باب۔

۲۶۳۲۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنِي (أَبُو) النَّعْتَمِيِّ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَأَ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَصَدِي وَنَصِيرِي بِكَ أَحْوَلُ وَبِكَ أَصْوَلُ وَبِكَ أَقَاتِلُ.

انس بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قتال کرتے تو یوں دعا فرماتے تھے: اے اللہ تو ہی میرا بازو و قوت بازو اور مددگار ہے، میں تیرے فضل و رحمت سے ہی چلتا پھرتا اور تیرے ہر کرتا ہوں اور تیرے باعث ہی حملہ کرتا ہوں اور تیری رحمت و قوت سے ہی قتال کرتا ہوں (ترمذی اور نسائی)
 شرح: أَحْوَلُ کا معنی اُخْطال دُندیر کرتا ہوں، بھی کیا گیا ہے۔ حَوْل کا معنی کرنا اور مٹانا بھی ہے، یعنی میں دشمن کو تیری طاقت سے ہی دفع کر سکتا ہوں۔ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اَلْجَمِ میں پہلا معنی مراد ہے، یعنی مکروہات سے بچنے کی طاقت، حیلہ اور تدبیر و قوت۔

یہ عنوان اوپر بھی گزر چکا ہے اور اس سلسلے میں کچھ گفتگو بھی۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اُس باب سے یہ ثابت کرنا نہ نظر تھا کہ جس مشرک قوم کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو اسے اسلام کی دعوت اور جذبہ کی پیش کش کئے بغیر قتال شروع کرنا جائز نہیں۔ اس باب میں یہ چیز نہ نظر ہے کہ جن لوگوں کو اسلامی دعوت مل چکی ہو اس پر بے خبری کی حالت میں غارت ڈالنا ہائز ہے۔

بَابُ فِي دُعَاءِ الْمُشْرِكِينَ

مشرکوں کو دعوت اسلام دینا

۲۶۳۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سَمْعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَنَا ابْنُ

عَوْنٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُكَ عَنْ دُعَاءِ الْمُشْرِكِينَ عِنْدَ الْقِتَالِ فَكَتَبَ
إِلَيَّ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ وَقَدْ أَخْبَرَنِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُوَ غَارُونَ وَأَنَّهُمْ تُسْتَفَى عَلَى الْمَاءِ فَقَتَلَ مُقَاتِلَهُمْ سَبِي
سَبِيَّهُمْ وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ جَوَيْرِيَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ حَتَّى ثَنَى بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ وَكَانَ
فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ -

ابن عون نے کہا کہ میں نے نافع کو خط لکھ کر یہ مسئلہ پوچھا کہ قتال کے وقت مشرکوں کو اسلامی دعوت دینا
کیسا ہے؟ پس اس نے مجھے جواب لکھا کہ دعوت کا وجوب اسلام کی ابتداء میں تھا اور اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے بنی مصطلق پر غارت ڈالی اور وہ اس اچانک حملے سے بے خبر تھے، اور ان کے جانوروں کو پانی کے
پاس پانی پلا یا جارہا تھا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں بڑے والوں کو قتل کیا اور عورتوں اور بچوں کو
قیدی بنا یا اور حضرت جویریہ بنت الحارث کو حضورؐ نے اسی دن حاصل کیا تھا مجھے یہ بات عبد اللہ بن عمرؓ نے
بتائی اور وہ اُس لشکر میں شامل تھے (بخاری، مسلم، مسند احمد، جویریہ بنت الحارث کو اس کا باپ بعد میں کسی بھی
قیمت اور فدیے پر لینے آیا تھا مگر اس نے جانے سے انکار کر دیا تھا۔ جویریہؓ کو حضورؐ نے اہمات المؤمنین میں شامل
فرمایا تھا اور اس رشتے کو دیکھ کر سب اہل اسلام نے ان لوگوں کے قیدی فوراً ہاکر دیئے تھے۔ جویریہؓ کو اسی بنا پر
پر اپنی قوم کے لیے بہت مبارک خاتون کہا جاتا تھا۔ یہ تفصیل مسلم کی روایات میں اور نوویؒ کی شرح مسلم
میں موجود ہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث عظیم ہے۔ اسے ابن عون نے نافع سے روایت کیا اور اس میں اور کوئی
شریک نہیں ہوا۔

۶۶۳۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَا حَمَّادُ اَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ عِنْدَ صَلَوةِ الصُّبْرِ وَكَانَ يَنْتَسِمُ فَإِذَا سَمِعَ أَذَانَ الْمَسْلَكِ
وَأَلَا أَعَارَ -

انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح کے وقت غارت ڈال کر تے تھے، اور اس سے پہلے
کان لگا کر سنتے تھے پس جب اذان سنتے تو حملے سے رُک جاتے ورنہ حملہ کر دیتے تھے (مسلم، ترمذی، دارمی، اذان
کی آواز آنے کا مطلب یہ ہے کہ یہاں اہل اسلام کی ایک تعداد موجود ہے، اور غارت کے وقت چونکہ اپنے پرانے کا
امتیاز نہیں ہو سکتا لہذا حملہ ملتوی کر دیا جاتا۔

۶۶۳۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاسُفِيٌّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ نُفَيْلِ بْنِ

مُسَاحِقٍ عَنِ ابْنِ عَصَامٍ الْمَزْنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ مَبْعَثًا مُؤَخَّرًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا.

ابن عصام مزنی نے اپنے باپ سے روایت کی اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک غزوہ میں بھیجا تو فرمایا: جب تم کوئی مسجد دیکھو یا کسی اذان دینے والے کی آواز سُنو تو کسی کو قتل نہ کرنا (ترمذی اور نسائی) شرح: مولانا نے فرمایا کہ ابن المدینی نے اس سند کو جمول کہا ہے۔ ابن عصام کا کوئی اتہ پتہ نہیں ملتا، حافظ ابن عبد البر نے عصام کے حالات میں لکھا ہے کہ اس کے باپ کا نام عبد الرحمن تھا۔ ابن سعد نے اس کا نام عبد اللہ بنایا ہے، اور یہی درست ہے ابن ثنائی نے اس حدیث کی روایت میں لکھا ہے عن عبد الملك بن نوفل عن عصام بن عبد الله المزني عن أبيه۔ سو معلوم ہوا کہ کسی راوی نے عصام بن عبد اللہ کے بجائے ابن عصام کہہ دیا ہے۔ امام عطابی نے اس باب کی احادیث پر کلام کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان سے یہ پتہ چلا کہ قتال میں اسلامی شعار کا اظہار اور غارت کے وقت اذان کی آواز کا آنا ایسی چیز ہے جس سے لوگوں کی خونریزی سے ہاتھ روک لینا چاہیے۔ طمانیت اور سلامتی احوال میں تو یہ چیز عجب مصلحت ہی ہو تو غارت ڈالنا، شبنون مارنا اور اچانک حملہ کرنا جائز ہے اس سے قبل اس پر کافی بحث ہو چکی ہے۔ بنی مصطلق پر حضور کا اچانک حملہ کرنا، اُس امر کو اپنی پر اچانک حملے کا حکم دینا اور سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی قیادت میں مشرکوں پر حملہ کرنا جیسا کہ سلمہ بن اکوعؓ کی روایت میں گزرا، یہ سب اس کے بہین دلائل ہیں۔

بَابُ الْمَكْرِ فِي الْحَرْبِ.

جنگ میں خفیہ تدبیر کا باب۔

۲۶۳۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ جَابِرًا أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَرْبُ خِدَاعَةٌ.

عمر نے جابرؓ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لڑائی فریب ہے۔ (بخاری مسلم) شرح: علامہ عطابی نے فرمایا کہ توریر کا معنی ہے کہ آدمی دل کی بات کو واضح الفاظ میں نہ بتائے بلکہ ایسے الفاظ جو بے کہ دوسرے اس سے کچھ اور سمجھ جائیں دیکھ کذب صریح نہیں ہوتا اور بوقت حاجت دینی جائز ہے) ”الحرب خدعة“ کا معنی یہ ہے کہ دیگر امور میں مکر و فریب ناجائز ہے مگر جنگ (جیسی غیر معمولی حالت میں) میں جائز ہے۔ علامہ کے لفظ کی تین روایتیں ہیں: خِدَاعَةٌ، خِدْعَةٌ اور خِدْعَةٌ ان میں سے صحیح تر خِدْعَةٌ ہے۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نکتہ ہے۔ اور خِدْعَةٌ کا معنی یہ ہے کہ: ایک مرتبہ دھوکہ جائز ہے۔ اور خِدْعَةٌ اسم ہے جیسے لَجْنَةٌ اور خِدْعَةٌ کا معنی ہے کہ جنگ مردوں کو دھوکہ دیتی ہے، یعنی خود جنگ ایک ایسی چیز ہے جسے دھوکہ اور فریب کا نام دیا گیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نعیم بن مسعود کو جنگ احزاب میں مشرکوں اور یہودیوں میں تفریق و نفاق ڈالنے کی غرض سے بات چیت کی اجازت دی تھی۔ جنگ غیر معمولی حالت کا نام ہے لہذا اس پر معمولی حالات کے احکام کا انطباق نہیں ہو سکتا۔ بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر صریح کذب بھی جائز ہے مگر توریہ و تعریض پھر بھی بہر صورت اولیٰ ہے۔

۲۶۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَا أَبُو ثَوْرٍ عَنْ مَعْبَرِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَمَرَ أَدْعُوَةً وَذِي غَيْرِهَا وَكَانَ يَقُولُ الْحَرْبُ خُذَاعَةٌ۔

کعب بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو اذکارہ توریہ کچھ اور ظاہر کرتے اور کہتے تھے کہ: لڑائی دھوکا بازی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس سند میں معمر کے سوا کسی اور نے الحوب غزوہ کی روایت نہیں کی۔ اور یہ الفاظ عمرو بن دینار عن جابر بن عبد اللہ کی حدیث میں اور معمر عن ہمام بن منہب عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آئے ہیں۔ کعب بن مالک کی مطول حدیث بخاری میں موجود ہے اور اس میں یہ لفظ مروی نہیں ہے۔

بَابُ فِي الْبَيَاتِ

شب خون مارنے کا باب !

۲۶۳۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا عَبْدُ الْقَهْمِ وَأَبُو عَامِرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمْرِو نَا إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَمَرَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ فَخَزَوْنَا نَاسًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيَسَّتْهُمْ فَقَتَلَهُمْ وَكَانَ شَعَامًا نَا تِلْكَ اللَّيْلَةُ أَمْتُ أَمْتُ قَالَ سَلَمَةُ فَقَتَلْتُ بِيَدِي تِلْكَ اللَّيْلَةَ سَبْعَةَ أَهْلِ آبِيَاتٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

سلمہ بن اکوع نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر ابو بکرؓ کو امیر بنایا پس ہم نے کچھ مشرک لوگوں سے جنگ کی، ان پر شب خون مارا اور انہیں قتل کرتے رہے۔ اور ہمارا شعار اُس رات کو اُمْتُ اُمْتُ تھا۔ سلمہ نے کہا کہ میں نے اس رات کو مشرکوں کے سات گھڑے قتل کئے تھے (ابن ماجہ، مسند احمد، دارمی، نسائی۔ اور اوپر حدیث ۲۱۹۶ سنن ابی داؤد میں بھی سلمہؓ سے گزری)

بَابُ فِي لُزُومِ السَّاقَةِ

ساقہ کو لازم رکھنے کا باب۔

۲۶۳۹۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ شَوَّكِرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ، نَا الْحَجَّاجُ بْنُ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُمْ وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي السَّيْرِ فَيُزَجِّي الصَّبِيعَتَ وَيُزِدُّ حُرْفَ وَيَدْعُو لَهُمْ

جابر بن عبد اللہ نے لوگوں کے سامنے حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لشکر کے کوچ کے وقت پیچھے رہ جاتے تھے، پس کمزوروں کو آگے چلا تے اور اپنے پیچھے بٹھالیے اور ان کے لیے دعا کرتے تھے (ساقہ جمع ہے ساق کی، لفظی معنی ہے چلانے اور ہانکنے والا۔ ساقہ لشکر کا وہ حصہ ہے جو گرے پڑے سامان، سوار یوں اور ضعیفہ کو اہل لشکر کے بعد لے کر آتا ہے اور پیچھے سے لشکر کی حفاظت بھی کرتا ہے مبادا دشمن عقبہ سے حملہ کر دے۔ اس حدیث سے حضور کا خود — کبھی کبھی — ساقہ میں ہونا ثابت ہوا۔

بَابُ عَلَى مَا يُقَاتِلُ الْمُشْرِكُونَ

باب۔ مشرکوں سے کس بات پر قتال کیا جائے گا؟

۲۶۴۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُواهَا مَنَعُوا مِنِّي دِمَاءَ حُرِّ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے قتال کرو جب تک کہ وہ نہ کہہ لیں اَللّٰہُ اِلّٰہُ اللّٰہُ نہ کہیں۔ پس جب انہوں نے یہ کہہ دیا تو مجھ سے انہوں نے اپنے خون اور مال بچا لیے مگر ان کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ) شرح: قتال کا مطلب کسی کو زبردستی کلمہ پڑھانا نہیں ہے۔ لٰہُ اِلّٰہُ اِلّٰہُ اللّٰہُ کی رو سے دین پر جبر جائز نہیں۔ اور پھر قتال کے دو بدل بھی ہیں جو پچھلی حدیثوں میں گزرے ایک اسلام دوسرا جزیہ۔ جہاد و قتال کی کچھ شرائط ہیں جن کے بغیر اس کی فرمیت نہیں ہوتی اور بعض احوال میں جواز ہی نہیں ہوتا۔ پس اس حدیث میں ان سب میں سے ایک غایت بیان فرمائی گئی ہے، اور یہ کہ کلمہ پڑھنے والوں کی جان و مال محفوظ ہے، ہاں ان میں جو اسلام کے حق میں وہ واجب

رہیں گے مثلاً زکوٰۃ، فرائض، حدود، نفقات وغیرہ۔ اور صرف زبان سے کلمہ پڑھ لینے والوں پر اسلامی احکام جاری ہوں گے اور انہیں مسلم ہی سمجھا جائے گا۔ ان کا حساب اللہ پر ہے، اگر اندر سے منافق ہوئے تو آخر وہی عذاب و عقاب ہے۔ اس حدیث میں مزید یاد رکھنا چاہئے کہ ان کو مکہ بقول مولانا اس میں القحس سے مراد اہل عرب ہیں جن سے اسلام یا قتال کے سوا کچھ قبول نہیں کیا جاتا۔ اس کی بہت سی مصلحتیں ہیں جن کے بیان کا یہ محل نہیں۔ ایک یہ ہے کہ عرب مرکز اسلام ہے۔ کوئی طاقت اپنے مرکز میں اہل مرکز کی مخالفت کی روادار نہیں ہوتی۔ مغربی سیاست کیونترم اور ہندومت وغیرہ نے کائنات میں جو فساد کئے ہیں اور اب بھی کئے جا رہے ہیں ان پر ذرہ ذرہ گواہ ہے۔

۲۶۴۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَعْقُوبَ الطَّائِفِيُّ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوهُ قِبَلَتَنَا وَأَنْ يَأْكُلُوا ذَبِيحَتَنَا وَأَنْ يُصَلُّوا صَلَاتَنَا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَاؤُهُمْ وَمَوَالِيَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ۔

انس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے لوگوں کے ساتھ قتال کرنے کا حکم ملا ہے جب تک کہ وہ یہ گواہی نہ دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے، اور وہ ہمارے قبلہ کا رخ کریں (نماز پڑھیں) اور ہمارا ذبیحہ کھائیں اور ہماری نماز پڑھیں۔ پس جب انہوں نے ایسا کر لیا تو ان کے خون اور مال پر ہم حرام ہو گئے، مگر ان کے حقوق باقی ہیں۔ ان کے وہی حق ہوں گے جو مسلمانوں کے ہیں اور ان کے وہی حق ہیں جو مسلمانوں کے ہیں (بخاری تعلیقاً، اور نسائی)

شرح: استقبال قبلہ، ہمارا ذبیحہ کھانا، ہماری نماز پڑھنا یہ مسلمانوں کی علامات کے طور پر فرمایا گیا ہے۔ اور مرتد کا یہ حکم نہیں ہے علیٰ ہذا القیاس زندیق اور ملحدین کا بھی یہ حکم نہیں ہے۔ یہ ان لوگوں کا حکم ہے جو کفر سے نکل کر اسلام میں آجائیں اور شعائر اسلام کو اختیار کر لیں۔

۲۶۴۲۔ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرِّمِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ حَبِيبٍ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ الْمُشْرِكِينَ بِمَعْنَاهُ۔

ایک اور طریق سے انس بن مالک کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ کو مشرکوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے الخ۔

۲۶۴۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَعُمَتَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمَعْنَى قَالَا نَا يَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي طَبْيَانَ نَا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى الْحَرَقَاتِ فَنَادَوْا بِأَنَّهُمْ بُوَاهَا دُرُكُنَا رَجُلًا فَلَمَّا غَشَيْنَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَضَرَبْنَاهُ حَتَّى قَتَلْنَاهُ فَذَكَرْتُمَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ لَكَ بِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا قَالَهَا مَخَافَةَ السَّلَاحِ قَالَ أَفَلَا شَقِقتَ عَنْ قَلْبِكَ حَتَّى تَعْلَمَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَالَهَا أَمْ لَا مَنْ لَكَ بِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَا زَالَ يَقُولُهَا حَتَّى وَدِدْتُ أَنِّي لَوْ أُسْلِمْتُ إِلَّا يَوْمَئِذٍ

اُسامہ بن زید نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بصورت سریرہ الحرقات کی طرف بھیجا۔ انہیں جارا بہت چل گیا تو ہواگ لہڑے ہوئے۔ ہم نے انہیں جالیا۔ پس ہم نے ایک آدمی کو پایا، جب ہم اس پر چھا گئے تو اس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہہ دیا، مگر ہم نے اسے تلوار مار کر قتل کر دیا۔ پس میں نے یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائی تو آپ نے فرمایا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے تجھے قیامت میں کون بچائے گا؟ میں نے کہا یا رسول اللہ یہ اس نے ہتھیاروں کے خوف سے کہا تھا۔ حضور نے فرمایا: سو کیا تو نے اس کا دل چیر کر نہ دیکھ لیا تاکہ تو یہ بات جان لیتا کہ وہ یہ خوف یہ کہہ رہا تھا؟ کہ اس نے یہ بات خوف سے کہی تھی یا نہیں؟ تجھے قیامت کے دن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے کون بچائے والا ہوگا؟ پس آپ براہر یہ فرماتے رہے حتیٰ کہ میں نے پسند کیا کہ اُسی دن اسلام قبول کیا ہوتا تاکہ یہ جرم سرزد نہ ہوتا! (تجاری، مسلم، شرح)۔ کافر جب کلمہ اسلام پڑھ لے تو اس سے ہاتھ روک لینا واجب ہے پاسے قابو میں آکر ایسا کرے یا اس سے قبل اور دل چیر کر دیکھنے کا جو فرمایا سو اس کا مطلب یہ تھا کہ اسلام کا حکم ظاہر پر چلتا ہے اور باطن اللہ کے سپرد ہے۔ اس سب کچھ کے باوجود اُسامہ نہ دیت واجب نہ کی گئی کیونکہ دراصل کفار کے خون مجاہد میں اور وہ اُسامہ کے نزدیک دل سے مسلمان نہ ہوا تھا محض قتل سے بچنے کا حیلہ کرتا تھا۔ چونکہ اُسامہ نے اُسے مباح الدم کافر جان کر مارا لہذا اس پر کوئی دیت واجب نہ ہوئی کیونکہ اصل میں وہ اُس کے قتال پر مامور تھا اور یہ اس کی اجتہادی خطا تھی جو معاف ہے۔ علامہ خطابی نے بحث کے آخر میں فرمایا ہے کہ ممکن ہے اُسامہ نے یہ تاویل کی ہو کہ معذب تو مومن پر جب تعذیب کا فیصلہ ہو گیا تو ایمان نفع مند نہ ہوا: فَلَکُمْ بِذَلِكَ يَنْفَعُکُمْ إِنَّمَا نَفْعُهُ لِمَنَ ذَابَا سَيَاغَا ۝ ۸۵ اور فرعون عرق ہو رہا تھا تو اظہار ایمان اُسے فائدہ نہ دے سکا: لَا سَنَ وَكَذَلِكَ عَصِيتُ قَبْلُ کَذَّبْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ اور اگر میں عرض کرتا ہوں کہ یہ تاویل درست نہیں۔ فرعون کا ایمان تو حالت غرہ میں تھا جو معتبر نہیں ہوتا۔ اور معذب تو مومن کے لیے ایمان کی مصلحت ختم ہو چکی تھی لہذا ان کا ایمان معتبر نہ ہوا۔ مگر جس کافر کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے کے بعد مار ڈالا گیا وہ ان دونوں صورتوں میں داخل نہ تھا۔ اُسامہ نہ کا یہ قول کہ حتیٰ کہ میں نے پسند کیا کہ اُسی دن اسلام لایا

ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب کو دیکھ کر ایک عار منی شدید احساس کی بنا پر تھا۔ یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے معاذ اللہ پہلی زندگی میں کافر ہونا پسند کیا تھا۔ نیز یہ چیز بھی شاید مد نظر تھی کہ اسلام پہلی غلطیوں کو ڈھکا دیتا ہے لہذا شدت احساس کے باعث یہ سوچا، ورنہ اُس امرہ کا ایک جلیل القدر صحابی نہ تھا۔

۲۶۴۴۔ حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بَنِ الْأَخْيَارِ عَنِ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا آيَةُ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَقَاتَلَنِي فَضَرَبَ إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ ثُمَّ لَادَ مِثْقَى بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسْلَمْتُ لِلَّهِ أَفَأَقْتُلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ يَدَيَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَأَنْتَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ.

مقداد بن اسودؓ نے خبر دی کہ اُس نے ر خود مقتول ہوئے) کہا یا رسول اللہ! یہ تو فرمائیے کہ اگر میں کفار میں سے کسی مرد سے مقابلہ کروں اور وہ تلوار سے میرے ایک ہاتھ کو مارے (کاٹ دے) پھر وہ مجھ سے ایک درخت کی اوٹ میں پناہ لے اور کہے، میں اللہ کے لیے مسلم ہوا۔ تو کیا یا رسول اللہ یہ کلمہ کہنے کے بعد میں اُسے قتل کر دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسے قتل نہ کر۔ میں نے کہا یا رسول اللہ اُس نے میرا ہاتھ قطع کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے قتل مت کر، اگر تو پھر بھی اسے قتل کر دے گا تو وہ تیرے اس مقام پر ہوگا جس پر تو اس کے قتل سے پہلے تھا (اسلام) اور تو اس کے اس درجے میں ہوگا جو یہ کلمہ کہنے سے پہلے تھا (بخاری، مسلم، نسائی، شرح: حضورؐ کا مطلب یہ تھا کہ اب تو مجھے مسئلہ اچھی طرح معلوم ہو چکا لہذا تیرا یہ فعل قتل مسلم شمار ہوگا اور یہ کفر کا فعل ہوگا۔ اُس امرہ کا معاملہ حضورؐ کی وضاحت و صراحت سے پہلے کا تھا۔ علامہ غطابی نے کہا کہ خوارج اور دوسرے بعض لوگ جو کبائر تکفیر کے قاتل ہیں انہوں نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس صورت میں قاتل کافر ہوگا، یہ ایک فاسد تاویل ہے کیونکہ حضورؐ کے اُس مقتول کا خون مباح سمجھنے کے باعث قاتل کو مباح الدم ہونا اور چیز ہے اور مسلم کا قصاص وغیرہ میں مباح الدم ہونا اس کے کفر و ارتداد کا حکم نہیں دیتا۔

بَابُ النَّاسِ عَنِ قَتْلِ مَنْ اُعْتَصَرَ بِالسُّجُودِ

اس شخص کے قتل کی ممانعت کا باب جو سجدے میں پناہ لے۔

٢٦٣٥ - حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ نَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَثْعَمَ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ فَاسْرَعَ فِيهِمُ الْقَتْلَ قَالَ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِبَيْضِ الْعَقْلِ وَقَالَ أَنَا بَرِّئٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ يُقِيمُ بَيْنَ أَظْهَرِ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ قَالَ لَا تَرَايَا نَارًا هُمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ مُعَمَّرٌ وَهَشِيْمٌ وَخَالِدٌ الْوَاسِطِيُّ وَجَمَاعَةٌ لَمْ يُذَكِّرُوا جَرِيرًا -

جریر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریرِ فُتُوح کی طرف بھیجا۔ پس ان میں سے بعض نے سجدہ کر کے پناہ لی مگر بعض میں جلدی قتل کر دیا گیا۔ جریرؓ نے کہا کہ یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے ان کے لیے نصف دیت کا حکم دیا اور فرمایا: میں ہر اُس مسلم سے بری ہوں جو مشرکوں کے درمیان مقیم رہے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ یہ کیوں؟ فرمایا: ان دونوں قسم کے لوگوں کی آگ میں اتیانہ نہیں ہوتا (ترمذی، سنن ابوداؤد نے کہا کہ شمیم، معمر، خالد واسطی اور کئی لوگوں کی روایت میں جریرؓ کا ذکر نہیں۔

مشریح: غلطابی نے کہا کہ ان کے لیے نصف دیت کا حکم اس بناء پر تھا کہ ان کا حکم اس شخص جیسا تھا جو اپنی جنائیت کے باعث ہلاک ہو جائے اور اس میں دوسرے کی جنائت کا بھی دخل ہو، پس اس کے اپنے نفس کی جنائت کے باعث دیت کا نصف ہا تا رہا۔ سبب اس کا یہ تھا کہ ان لوگوں نے کفار کے درمیان اقامت رکھی اور اپنے خلاف یہ قسمت گواہی کہ یہ بھی غیر مسلم ہیں۔ سجدہ چونکہ غیر ائد کو بھی ہوتا ہے، مثلاً بتوں کو، سرداروں کو، بادشاہوں کو وغیرہ وغیرہ لہذا اس سے ان کا اسلام واضح نہ ہو سکا اور قاتلوں کو مغذور سمجھا گیا۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ غیر مسلموں کے پاس اگر کوئی مسلم قیدی بھی ہو تو بھاگ کر چھٹکارا پا سکتا ہے، اگر کفار نے اسے قسم بھی دلا رکھی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ امنطاری قسم ہے، اور قسم اگر مجبوزاً کھائی تھی تو اس کا کفارہ بھی کوئی نہیں۔ بہر صورت اس شخص کا فرض ہے کہ رہائی کا ہر ممکن حیلہ کرے۔

لا اھڑادی نارا اھما کے کئی معنی ہیں۔ ایک یہ کہ ان دونوں کا حکم ایک ہے۔ دوسرا یہ کہ جب اللہ تعالیٰ دارالاسلام اور دارالکفر میں امتیاز پیدا کر دے تو مسلم کو دارالکفر یا دارالحرب میں جائزہ نہیں۔ مسلم اور غیر مسلم آبادی میں فرق ہونا چاہیئے تاکہ دونوں کی آگ اور اس کا دھواں واضح طور پر نظر آئے نہ یہ کہ مسلم ان میں رہ کر ان کی آگ کا جلنا دیکھا کرے۔ نارا کا معنی علامت بھی ہے اس صورت میں معنی یہ ہے کہ مسلم کو کافر سے مشابہت نہ رکھنی چاہیئے، ان عیبی چال و حال، رفتار و گفتار، نشست و برخاست اختیار نہ کرے بلکہ ممتاز رہے۔

بَابُ فِي التَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ

معرکہ جنگ سے منہ پھرنے کا باب۔

۲۶۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّمِيزِيُّ بْنُ نَافِعٍ نَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ
عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ خَزِيمٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَزَلَتْ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ
مُهَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَا تَكُنْ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حِينَ قَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا
يَغْرَوْا أَحَدًا مِنْ عَشْرَةٍ ثُمَّ آتَانَا جَاءَ تَخْفِيفُ فَقَالَ أَلَا نَخَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ قَرَأَ أَبُو
تَوْبَةَ إِلَى قَوْلِهِ يَغْلِبُوا مَا تَكُنْ قَالَ فَلَمَّا خَفَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ نَقَصَ مِنَ
الصَّبْرِ بِقَدَارِ مَا خَفَفَ عَنْهُمْ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی: اگر تم میں سے بیس مہابروں ہوں تو دوسو پر غالب آئیں گے۔
الانفال ۶۵۔ تو یہ کم مسلمانوں پر شاقی گزرا کہ دس کے مقابلے سے ایک فرار نہ کرے۔ پھر تخفیف آگئی اور اللہ تعالیٰ
نے فرمایا: اب اللہ نے تمہارے لیے تخفیف کر دی ہے، ابو توبہ راوی نے یَغْلِبُوا مَا تَكُنْ تک آیت پڑھی
الانفال ۶۶۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ ان سے تعداد میں تخفیف کی ردو کے مقابلے میں ایک فرار نہ
کرے، تو اس تخفیف کے مطابق ان کے صبر میں بھی کمی فرمادی (بخاری، ابن جریر طبری) مطلب یہ کہ دشمنی تعداد کے
مقابلے سے فرار نہ کرنا تو ناجائز ہے لیکن اگر کسی میں صبر و ثبات کی کیفیت اب بھی زیادہ ہو تو اتنی ہی زیادہ تعداد
کے مقابلے کے لیے تیار ہو سکے گا۔ دورِ اول کی جنگوں میں اس کی بے شمار مثالیں مل سکتی ہیں۔

۲۶۴۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ نَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَنَّ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَنَّكَ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ
مِنْ سَرَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَاصَ النَّاسُ حَيْصَةً فَكُنْتُ فِي مِمْنٍ
حَاصٍ فَلَمَّا بَدَرْنَا قُلْنَا كَيْفَ تُصْنَعُ وَقَدْ فَرَرْنَا مِنَ الزَّحْفِ وَبُؤْنَا بِالْغَضَبِ فَقُلْنَا
نَدْخُلُ الْمَدَائِنَ فَتُثَبَّتُ فِيهَا لِنُدْهَبَ وَلَا يَدْرَأَنَا أَحَدًا قَالَ فَمَا خَلْنَا فَقُلْنَا لَوْ عَرَضْنَا
أَنْفُسَنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ كَانَتْ لَنَا تَوْبَةٌ أَقَمْنَا وَإِنْ كَانَ غَيْرُ
ذَلِكَ ذَهَبْنَا قَالَ فَجَلَسْنَا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَلَمَّا خَرَجْنَا

إِلَيْهِ فَقُلْنَا نَحْنُ الْقَرَارُونَ فَأَقْبَلَ إِلَيْنَا فَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ قَالَ فَدَاوْنَا فَقَبِلْنَا
يَدَاهُ فَقَالَ أَنَا فِئَةُ الْمُسْلِمِينَ۔

عبداللہ بن عمرؓ نے عبدالرحمن بن ابی لیلٰ کو حدیث سنائی کہ وہ (عبداللہ بن عمرؓ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سرنبوں میں سے ایک سرنب میں تھے۔ عبداللہؓ نے کہا کہ لوگ ایک تخت چھپے ہوئے اور میں بھی ان چھپے ہوئے والوں میں
تھا۔ پھر جب ہم فارغ ہوئے اور مدینہ کو واپس ہوئے تو ہم نے کہا کہ ہم کیا کریں حالانکہ ہم معرکے سے فرار کر چکے ہیں
اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے کمر واپس ہوئے ہیں! پھر ہم نے کہا کہ مدینہ چل کر چھپ رہے ہیں، ہمیں اس طرح
جانا چاہیے (بوقت شب) کہ کوئی ہمیں نہ دیکھے۔ عبداللہؓ نے کہا کہ پھر مدینہ میں داخل ہوئے تو کہا کہ اگر ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہو جائیں تو اگر ہمارے لیے توبہ ہے (توبہ قبول ہو سکتی ہے) تو وہاں
ٹھہریں گے اور اگر دوسری بات ہوئی تو کہیں اور چلے جائیں گے۔ عبداللہؓ نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیشی کے لیے نماز فجر سے پہلے بیٹھ گئے۔ پس جب آپ مسجد سے نکلے تو ہم نے کہا کہ دوسری روایت کے مطابق
حنوز کے سوال پر کہا، ہم لوگ فرسی ہیں۔ پس حضورؐ نے ہماری طرف توجہ فرمائی اور فرمایا انہیں بلکہ تم چھپے ہوئے
دوبارہ حملہ کرنے والے ہو۔ پس ہم نے آپ کا ہاتھ جوڑا تو حضورؐ نے فرمایا کہ میں مسلمانوں کی بیعت پر ہوں یعنی ان کی
پناہ گاہ ہوں (مطلب یہ کہ تمہارے دل میں جو شبہ ہے کہ تمہارا چھپے ہوئے ہونا ایسی بات نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے
فرار کرنے والوں سے استثناء فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ جو لوگ جنگی جہال کے لیے چھپے ہوئے یا کسی پناہ گاہ
میں جا کر تیاری کے بعد دوبارہ حملہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں وہ غضب الہی کے مستوجب نہیں ہوں گے حضورؐ
نے یہ یا تو اس لیے فرمایا کہ اُس دن دشمن کی پناہ تعداد کے باعث ان حضرات کے لیے فرار جائز تھا، یا اس لیے کہ وہ
نادم اور پشیمان اور تائب تھے لہذا ان کی ولد ہی فرمادی۔ یہ حدیث مسند احمد ازہدیٰ اور ابن ماجہ میں ہے)

۲۶۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ الْمِصْرِيُّ نَابِشُرِ ابْنِ الْمُفَضَّلِ نَا دَاوُدَ عَنْ

أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ بَدْرٍ وَمِنْ يَوْمَيْنِ دُبُرًا۔

ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ یہ آیت جنگ بدر کے بارے میں اتنی تھی: اور جو کوئی اس دن اپنی پشت پھر گاہ
الانفال - ۱۶۔ (دلتی) اس آیت سے معلوم ہوا کہ سوائے دو استثنائی صورتوں کے میدان جنگ سے فرار جائز نہیں۔
دونوں صورتوں کا ذکر اوپر آچکا یعنی جنگی جہال اور کمزور کے لیے چھپے ہوئے یا کسی مجبوری کے باعث پناہ گاہ میں جا کر
از سر نو تیاری کرنا۔ یہ آیت جیسا کہ ابن جریر طبری کی تحقیق ہے نازل تو اہل بدر کے بارے میں ہوئی تھی (یعنی شان نزول
اس کا یہ تھا) اور حکم اس کا عام ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ فِي الْأَسِيرِ يُكْرَهُ عَلَى الْكُفْرِ

باب قیدی کے متعلق جسے کفر پہ مجبور کیا جائے

٢٦٢٩ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ وَخَالِدٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ خَبَابٍ قَالَ أَتَيْتَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَشَكُونَا إِلَيْهِ فَقُلْنَا أَلَا تَسْتَنْجِرُ لَنَا أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا فَجَلَسَ مُحَمَّرًا وَجْهَهُ فَقَالَ قَدْ كَانَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُؤْتَى بِالْمُنْشَارِ فَيُجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُجْعَلُ فِرْقَتَيْنِ مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَيُمِشُّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ عَظْمِهِ مِنْ لَحْمٍ وَعَصَبٍ مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهُ لَيَحْتَنِّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكِيبُ مَا بَيْنَ صُنْعَاءَ وَحَضْرَ مُوتَ مَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذُّبَّ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَعْجَلُونَ -

خواب نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے درخشا لیکہ آپ کعبہ کے سامنے میں ایک چادر کا
تکیہ بنائے ہوئے تھے۔ پس ہم نے آپ سے شکایت کی اور کہا: آپ ہمارے لیے اللہ کی مدد کیوں نہیں مانگتے؟ آپ
ہمارے لیے دعا کیوں نہیں فرماتے؟ پس آپ بیٹھ گئے اس حالت میں کہ چہرہ مبارک شریخ تھا پس فرمایا: تم سے پہلے
لوگوں کا یہ حال تھا کہ مرد کو کھڑا جاتا پھر اس کے لیے زمین میں گڑھا کھودا جاتا، پھر آرا لایا جاتا اور اس کے سر پر رکھا (چلایا)
جاتا اور اس کے دو ٹکڑے کر دیئے جاتے تھے۔ یہ عذاب اسے اپنے دین سے نہ پھیرتا تھا۔ اور لوہے کی کنگھیاں
ان کے جسم پر پھیری جاتی تھیں اور پٹلیوں سے ورے گوشت اور پٹھے گمہ جاتے تھے۔ یہ چیز اسے اپنے دین سے
نہ پھیرتی تھی۔ واللہ اس کام کو اللہ تعالیٰ بالضرور پورا کرے گا حتیٰ کہ سوار مضلا اور حضعت کے درمیان چلے گا، وہ اللہ
کے سوا کسی سے نہ ڈرے گا، نہ اپنی بھیڑ بکھریوں پر اسے بھیڑیئے کا خوف ہوگا، لیکن تم جلدی جاتے ہو (بخاری، نسائی)
شرح: سنن ابی داؤد کے بعض نسخوں میں یہاں پر اس کی سند درج ہے جس کا مناسبت محل کتاب کی ابتداء میں ہے
مگر ہم اسے درج کرتے ہیں: أَخْبَرَنَا الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ ثَابِتُ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيُّ
قَالَ أَخْبَرَنَا الْإِمَامُ الْقَاضِي أَبُو عَمْرٍو الْقَاسِمُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَدُّ الْهَاشِمِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو
عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَمْرِو اللَّهِ نَوْوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ الْأَسْعَدِيُّ السَّجِسْتَانِيُّ فِي الْمَحْرَمِ
سَنَةِ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ - خواب بن الارث قدیم الایمان مہاجرین اولین میں
سے تھے۔ انہیں زمانہ جاہلیت میں اغوا کر کے بیچ دیا گیا۔ بنی زہرہ کے حلیف تھے۔ انہیں اسلام کی خاطر شدید مصائب

میں سے گزرنا پڑا تھا۔ ایک بار کوئلے دھکا کر ان کے عریاں جسم کو کھینچنے کے بل ان پر ڈال دیا گیا تھا اور کوئلے ان کی چربی، نون اور گوشت پگھلنے کے باعث بجھ گئے تھے۔ ان کے جسم پر اس تعذیب کے بڑے گہرے سفید نشان تھے۔ اس حدیث کے الفاظ کا تعلق مکی زندگی کے مصائب و تکالیف کے ساتھ ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام کے لیے لوگوں نے کس قدر قربانیاں دی تھیں۔ صغاء و دوہیں ایک بن کا دارا، خلا فہ اور دوسرا دمشق کے قریب ایک قصبہ حضرت موت کا دوسرا نام الامتخاف ہے جہاں حضرت ہود مبعوث ہوئے تھے۔ یہ عدن کے مشرق میں ساحل سمندر کے قریب واقع ہے۔ اس میں صغائے یمن میں ۷۲ فرسنگ کا فاصلہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے ساتھیوں نے اسلام کی خاطر بڑے بڑے مصائب برداشت کئے تھے ممکن ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائیوں میں بالخصوص نماز تہجد میں ان کی غلامی اور اسلام کی سر بلندی کے لیے دعا میں کرتے ہوں، مگر اس موقع پر آپ نے ان کی تربیت کی خاطر پہلی امتوں کے کچھ مصائب اور صبر و ثبات بیان کرنے پر اکتفا فرمایا۔ تقدیر الہی یوں ہی ہے: (اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا)۔ ان لوگوں کو ایمانداروں کے قائلے کا مقدمہ التجیش ہونے کا فخر حاصل تھا لہذا انہیں صبر و ثبات کا پیکر بننا لازم تھا۔ چنانچہ یہ غلصہ مضبوط جماعت جو مکہ میں تیار ہوئی۔ اس نے دنیا کا سب سے عظیم انقلاب برپا کیا تھا۔

ابن بطال نے کہا ہے کہ جس شخص کو کفر پر مجبور کیا جائے تو گو رخصت دی گئی ہے کہ زبان سے کلمہ کفر کہہ کر چھٹکارا پائے، اِنَّ مِّنْ اُكْرَهٍ وَّ اُكْرَهٍ، مَطْمَئِنِّ بِالْاِيْمَانِ۔ مگر عزیمت یہی ہے کہ قتل تک کو بھی قبول کرے مگر کلمہ کفر نہ بولے۔ کفر سے ہلکی چیزیں مثلاً خنزیر کا گوشت کھانا، شراب پینا وغیرہ تو اس کے لیے یہ فعل اولیٰ ہوگا۔ بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اگر وہ ایسا نہ کرے گا تو گندگار ہوگا کیونکہ اس کی حالت مضطر جیسی ہے جس کی جان مثلاً مردار کھائے بغیر نہ بچتی ہو۔ حنفیہ کا مذہب اس میں یہ ہے کہ مردار یا خنزیر کھانے یا شراب پینے پر مجبور کئے جانے والے کو اگر صرف جس و ضرب تک محدود رکھا جائے تو افضل یہ ہے کہ وہ انہیں استعمال نہ کرے۔ اگر موت یا قطع اعضاء کا خوف ہو تو اسے کھا لینے کی رخصت ہے۔ کیونکہ یہ چیز اضطراری ضرورت کے لیے مباح کی گئی ہیں۔ اگر وہ نہ کھائے حتیٰ کہ وہ اسے مار ڈالیں یا اعضاء توڑ دیں تو نہ کھانے پر اسے گناہ ہوگا کیونکہ اس طرح گویا وہ دشمن کو اپنی جان کی ہلاکت پر مدد دے رہا ہوگا اسی طرح شدید بھوک میں جس سے موت کا اندیشہ ہو اگر بقدر حاجت یعنی جس سے جان بچ جائے نہ کھائے گا تو گناہ گار ہوگا۔ ہاں اگر کسی کو کفر پر یا سبب رسول پر مجبور کیا جائے اور جان کا اندیشہ ہو تو تعریف و توریہ کے طور پر اسے اجازت ہے مگر دوسری صورت افضل ہے، اگر دشمن کی بات نہ مانے اور جان ہار دے تو اجر و ثواب ملے گا۔ اگر کسی کو اس بات پر قتل کا خوف ہے کہ اسے مسلم کے مال کو تلف کرنے پر آمادہ کیا جا رہا ہے تو اس کے لیے رخصت ہے مگر نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔ اگر کسی کو قتل کرنے پر اسے مجبور کیا جائے تو اسے قتل نہ کرے بلکہ خود قتل ہو جائے، کیونکہ قتل مسلم کسی صورت میں جائز نہیں۔

بَابُ فِي حُكْمِ الْجَاسُوسِ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا

مسلم جاسوس کے حکم کا باب۔

۲۶۵۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ وَكَانَ كَاتِبًا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ
 مِمَّنْتُ عَلِيًّا يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُبَيْرُ وَالْمُقَدَّادُ
 فَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَاخٍ فَإِنَّ بِهَا ظِعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوا
 مِنْهَا فَاذْطَلِقُوا تَتَعَادَى بَنَاتُ حَيْلِنَا حَتَّى آتَيْنَا الرَّوْضَةَ فَإِذَا انْحَنُ بِالْظِعِينَةِ فَقُلْنَا هَلْ فِي
 الْكِتَابِ قَالَتْ مَا عِنْدِي مِنْ كِتَابٍ فَقُلْتُ لَتُحْلَحِ حَقَّ الْكِتَابِ أَوْ لَتُنْقَبِينَ الثِّيَابَ
 قَالَ فَأَخْرَجْتَهُ مِنْ عِقَاصِهَا فَأَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا هُوَ مِنْ حَاطِبِ بْنِ
 أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ مَا هَذَا يَا حَاطِبُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ فَإِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي
 قُرَيْشٍ وَنَمْرًا كُنُ مِنْ أَنْفُسِهَا وَإِن قُرَيْشًا لَهْمُ بِهَا قَرَابَاتٌ يَحْمُرُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ
 بِمَنَّةٍ فَأَجَبْتُ إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ أَنَّ أَتَّخِذَ فِيهِمْ رِيْدًا يَحْمُونَ قَرَابَتِي بِهَا وَاللَّهِ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَ بِي كُفْرٌ وَلَا إِمْرَاتٌ إِذْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَوْمٌ
 فَقَالَ عُمَرُ دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا السَّافِقِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدْ شَهِدَا بَدْرًا وَمَا يَذْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ اذْهَبُوا مَا شِئْتُمْ
 فَقَدْ عَفَرْتُ لَكُمْ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کاتب عبد اللہ بن ابی رافع نے کہا کہ میں نے علیؑ کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نہر بنی اور مقدر کو بھیجا اور فرمایا تم جاؤ حتیٰ کہ تم روضہ خاخ میں پہنچو تو وہاں ایک مسافر عورت جا رہی ہے، اس کے پاس ایک خط ہے وہ اس سے لے لو۔ پس ہم گھوڑے دوڑاتے ہوئے گئے حتیٰ کہ روضہ پر پہنچے اور ہم نے اس عورت کو دیکھا۔ ہم نے کہا کہ وہ خط لاؤ۔ اس کے کہا کہ میرے پاس کوئی خط نہیں، میں نے کہا کہ یا تو خط نکال دے یا ہم تیرے کپڑے اتار دیں گے۔ پس اس نے وہ خط اپنے جوتے سے باہر نکالا۔ ہم وہ خط نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے بعض مشرکوں کی طرف تھا۔ اس میں اس نے انہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض خبریں بتائی تھیں۔ پس حضورؐ نے فرمایا اے حاطب یہ کیا ہے؟ اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھ پر جلدی نہ فرمائیے کیونکہ میں ایک ایسا آدمی تھا جو قریش کے ساتھ ملا یا ہوا تھا مگر ان میں سے نہیں تھا۔ اور قریش کی مکہ میں رشتہ داریاں ہیں جن کے باعث وہ مکہ میں ان کے اہل و عیال کی حفاظت کرتے ہیں۔ مجھے جب یہ چیز حاصل ہو گئی تو میں نے چاہا کہ اُن پر کوئی احسان کروں تاکہ اس کے سبب وہ مکہ میں میرے رشتہ داروں کی حفاظت کریں۔ واللہ اے اللہ کے رسولؐ میں کافر و مرتد نہیں ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے تم سے سچ بولا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ مجھے اس منافق کی گردن اڑانے دیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بدر میں حاضر تھا اور مجھ کیا پتہ شاید اللہ تعالیٰ نے اہل بدر پر جھانکا اور فرمایا: تم جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، دارمی، مسند احمد، نسائی۔ اور ابوداؤد میں کتاب السنۃ میں پھر آئے گی)

شرح: اس حدیث میں یہ فقہی حکم ہے کہ تاویل کے ساتھ کسی ناجائز کو حلال کرنے والا جان بوجھ کر حرام کو حلال سمجھنے والے کی مانند نہیں ہے۔ اور اس میں یہ حکم بھی ہے کہ جب کوئی شخص تاویل سے حرام کا ارتکاب کرے جبکہ تاویل کی اس میں گنجائش بھی ہو۔ تو عذر پیش کرنے میں اس کا قول قابل قبول ہوگا اگرچہ غلبہ ظن اس کے خلاف ہو، حاطب کی بات کو اس لیے مان لیا گیا کہ اس کی گنجائش موجود تھی۔ حالانکہ گنجائش اُس بات کی بھی تھی جو حضرت عمرؓ نے کہی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی بات کا احتمال نہیں مانا اور حاطبؓ کا دعویٰ قبول فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسلم جب جاسوسی کرے تو اُسے قتل نہیں کیا جاتا۔ اس کی سزا میں البتہ اختلاف ہے۔ حنفیہ نے اس قسم کی سورت میں لمبی قید اور عقوبت تجویز کی ہے۔ اور اسی نے کہا کہ مسلم جاسوس کو تو شدید عبرتناک سزا دی جائے اور ذمی جاسوس کا عہد ذمہ ٹوٹ گیا۔ مالک نے کہا کہ میں نے اس میں کچھ نہیں سنا اور میرے نزدیک یہ مسئلہ امام کی رائے پر موقوف ہے۔شافعی نے کہا کہ اگر یہ کام جہالت سے ہو جیسا کہ حاطبؓ کے معاملے میں ہوا، اور اس پر کوئی تہمت نہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ اس سے درگزر کیا جائے۔ یہ تب ہے جبکہ یہ فعل کسی صاحب عزت و اکرام سے سرزد ہو۔ اگر کرنے والا کوئی اور ہو تو امام اسے تعزیر کر سکتا ہے۔ (خطابی)

خطابی یہ بھی کہتے ہیں کہ حسب ضرورت شریعیہ مثلاً حد یا اثبات شہادت وغیرہ کے باب میں عورت کا پردہ دیکھنا جائز ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر مجتہد کسی مسلمان کی تکفیر و تحقیق بطور تاویل کرے گا تو اس پر کوئی سزا عائد نہ ہوگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاطبؓ کو سچا قرار دے کر اس کا عذر قبول فرما چکے تھے مگر عمر رضی اللہ عنہ نے اسے منافق کہہ کر اس کے قتل کی اجازت مانگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حضرت عمرؓ کو بھی کچھ نہ فرمایا کیونکہ دین کے ظاہری احکام میں عمرؓ کے قول تھے کوئی معروف نہ آتا تھا۔ کام تو دراصل یہ منافقوں والہی تھا کیونکہ منافق وہی ہے جو نصرت دین کا اظہار کرے اور باطن کفار کی مدد کرے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ گمان اصحاب بدر میں سے ہونے کے باعث معاف فرمادیا ہے لہذا وہ منافق نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

اعْلَمُوا مَا شِئْتُمْ فَإِنِّي رَضْتُ عَفْرُتُكَ لَكَ، میں یہ گفتگو ہوئی ہے کہ آیا اس سے گزشتہ گناہوں کی معافی مراد ہے یا آئندہ کی؟ اگر گزشتہ عفا بھل کی معافی مراد تو پھر یہ کیسے فرمایا: جو چاہو کرو؟ اگر آئندہ گناہوں کی معافی مراد ہے تو اسے بصیغہ ماضی بیان کرنے کا کیا مطلب ہے؟ یہ واضح جنگ بدر کے چھ سال بعد پیش آیا تھا اور حضورؐ نے اللہ تعالیٰ

کے اس وعدے سے عاطفؓ کے مغفور ہونے کا استدلال فرمایا، اس سے پتہ چلا کہ آئندہ گناہوں کی معافی مراد ہے اور یہ ان حضرات کی تشریف و تکرم اور اعزاز و اکرام تھا۔ اس قسم کی بات اسی سے کہی جاتی ہے جس پر اعتماد ہو رہی عاطفؓ کی غلطی، سو یہ ایک اجتہادی غلطی تھی جس کا عذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا تھا، اس وعدے کا مطلب یہ نہ تھا کہ ان میں سے کسی سے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ اب ایک واقعہ تو یہ ہمارے سامنے ہے۔ قدامہ بن مظعونؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں شراب پی تھی۔ مسطح بن اثاثہؓ نے اہل الکلب کے ساتھ مل کر ارم المؤمنینؓ کے متعلق سنگین باتیں کہی تھیں۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ یہ وعدہ امور آخرت کے متعلق ہے نہ کہ دنیا کے احکام مثلاً حدود و کفارات اور حقوق کے بارے میں۔ عاطفؓ بن ابی بلتعہؓ ایک جلیل القدر صحابی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنا مکتوب گرامی دیکر مقوقسؓ کو مصر کے پاس شہر میں بھیجا تھا۔ مقوقسؓ کے اس سوال پر کہ اگر تمہارا ساتھی نبی ہے تو اس نے ان لوگوں پر کیوں بددعا نہ کی جنہوں نے انہیں تکالیف پہنچائیں اور وطن سے نکالا تھا عاطفؓ نے جواب دیا کہ عیسیٰؑ ان یہودیوں پر کیوں بددعا نہ کی؟ جو ان کے قتل کے درپے ہوئے اور اپنے زعم میں مار ہی ڈالا تھا؟ مقوقسؓ نے کہا تو ایک دانائے شخص ہے اور دانائے شخص کا ایچی۔ مقوقسؓ ایمان نہ لایا مگر حضورؐ کو تحفے اور خیر گالی کے بدبات بھیجے جنسرت ماریہؓ قبطیہ اور سیرینؓ اور ایک اور لونڈی ان تحفوں میں شامل تھیں۔

۲۶۵۱۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ عَنْ خَالِدٍ عَنْ جُصَيْنٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ انْطَلَقَ حَاطِبٌ فَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ أَنَّ مُحَمَّدًا أَقْدَسُ سَارِ إِلَيْكُمْ وَقَالَ فِيهِ قَالَتْ مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ فَأَنُحْنَا هَا فَمَا وَجَدْنَا مَعَهَا كِتَابًا فَقَالَ عَلِيٌّ وَالَّذِي يُحْلِفُ بِهِ لَا أَفْتَلَنَكَ أَوْ لَتُخْرِجَنِي الْكِتَابَ وَسَأَقِي الْحَدِيثَ۔

حضرت علیؑ کی یہی روایت دوسرے طریق سے۔ اس میں علیؑ کا قول ہے کہ حاطبؓ نے اہل مکہ کو لکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بس اپنے اوپر حملہ ہونے ہی سمجھ لو۔ اور یہ بھی ہے کہ یا اس عورت نے کہا میرے پاس کوئی خط نہیں تو ہم نے اس کی اونٹنی بٹھا دی اور اس کے پاس کوئی خط نہ پایا۔ پس علیؑ نے کہا: اُس اللہ کی قسم جس کی قسم کھائی جاتی ہے، میں تجھے قتل کر دوں گا ورنہ خط نکال دے۔ الخ۔

شرح: دوسری احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس مہم پر جانے والے چار آدمی تھے، کہیں صرف دو کا ذکر ہوا اور کہیں زیادہ کا۔ بخاری نے کتاب المغازی میں ابومرثدؓ کا ذکر بھی کیا ہے۔ مکہ کے بن رؤساءؓ کو خط لکھا گیا تھا ان کے نام یہ ہیں: سمیل بن عمرو، صفوان بن امیہ اور عکرمہ بن ابوجہل۔ بعد میں یہ تینوں رضی اللہ عنہم کے زمرے میں شامل ہوئے۔

بَابُ فِي الْجَاوِسِ الذِّي

ذِي جَاوِسٍ كَا بَابِ

۲۶۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ أَبُو هَاشِمٍ
الْدَّالُّ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعْيِدٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرِّبٍ
عَنْ فُرَاتِ بْنِ حَيَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِهِ وَكَانَ عَيْنًا
لِلْأَيْ سَفْيَانٍ وَكَانَ حَلِيفًا لِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَمَرَّ حَلِيفُهُ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِنِّي
مُسْلِمٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا تَكَلَّمُ لَهُ إِلَى إِيْمَانِهِمْ مِنْهُمْ فُرَاتُ
بُنِ حَيَّانَ۔

فُرَاتُ بْنُ حَيَّانٍ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے (فُرَاتِ) کے قتل کا حکم دیا تھا
اور وہ ابوسفیان کا جاسوس تھا اور ایک انصاری کا حلیف تھا۔ پس وہ انصار کے ایک حلیف پر گزرا اور بولا: میں مسلم
ہوں پس انصار میں سے ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ وہ کہتا ہے کہ میں مسلم ہوں حضورؐ نے فرمایا: تم میں کچھ ایسے
لوگ ہیں جنہیں ہم ان کے ایمان کے سپرد کرتے ہیں، ان میں سے ایک فُرَاتُ بْنُ حَيَّانَ بھی ہے (منذ رکھی نے کہا ہے کہ
اس حدیث کا ایک راوی ابوہامم الدلال ناقابلِ احتجاج ہے۔ فُرَاتُ بْنُ حَيَّانَ کا حال اسلام لانے کے بعد بہت اچھا
ہو گیا تھا۔ اس باب کے عنوان میں یہ اشکال ہے کہ اس شخص کو جبکہ یہ قبل از اسلام مشرک اور جاسوس تھا، ابو داؤد نے
ذنی کیسے سمجھ لیا ہے؟ بہر صورت یہ حدیث باب سے غیر متعلق ہے)

بَابُ فِي الْجَاوِسِ الْمُسْتَأْمِنِ

مُسْتَأْمِنِ جَاوِسِ كَا بَابِ

۲۶۵۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ ثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ ثَنَا أَبُو عَمِيْرٍ عَنْ ابْنِ
سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ أَحْبَابِهِ ثُمَّ أَسْأَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَهْلِيؤُهُ فَأَقْبَلُوهُ قَالَ فَسَبَقْتُهُمْ إِلَيْهِ فَقَتَلْتُهُ وَأَخَذْتُ سَلْبَهُ فَنَقَلْتَنِي إِلَيْهَا۔

سلمہ بن اکوعؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے کہ آپ کے پاس مشرکوں کا ایک ماسوس آیا پس وہ آپؐ کے اصحاب کے پاس بیٹھا پھر کھسک کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے تلاش کرو اور قتل کر دو۔ سلمہؓ نے کہا کہ میں سب سے پہلے اس تک پہنچا اور اسے قتل کر دیا اور اس کا سامان سے لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ مجھے ہی عطا فرمادیا۔ ربحاری، ابن ماجہ اور نسائی بخاری نے کتاب الجہاد میں اس حدیث کو جس باب میں بیان کیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے نزدیک وہ شخص حربی کافر تھا نہ کہ مستامن مگر ابوداؤد کے عنوان باب سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اُسے مستامن ٹھہراتے ہیں، معلوم نہیں کیسے اگلی حدیث میں تفصیل آئی ہے۔

۲۶۵۴۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ هَاشِمَ بْنَ الْقَاسِمِ وَهَشَامًا حَدَّثَاهُمَا قَالَا شَاعِرُ مَتَّى بْنُ عَمَارٍ قَالَ ثَنِي إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ ثَنِي أَبِي قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِنَ قَالَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ نَنْتَضِعُ وَعَامِتُنَا مَشَاةً وَفِينَا ضَعْفَةُ إِذْ جَلَدَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ فَأَنْتَزَعَ طَلْقًا مِنْ حَقْوِ الْبَجِيرِ فَقَبَضَ بِهِ جَمَلَهُ ثُمَّ جَاءَ يَنْتَعِثِي مَعَ الْقَوْمِ فَلَمَّا مَرَّ أَى ضَعْفَةَ هُوَ وَرِقَّةٌ ظَهَرُوا خَرَجَ يَخْتَلِوْا إِلَى جَبَلِهِ فَأَطْلَقَهُ ثُمَّ أَنَاخَهُ فَقَعَدَ عَلَيْهِ ثُمَّ خَرَجَ يُرْكضُهُ وَاتَّبَعَهُ رَجُلٌ مِنْ أَسْلَمَ عَلَى نَاقَةٍ وَمَقَاءُ هِيَ أَمْثَلُ ظَهْرِ الْقَوْمِ قَالَ فَخَرَجْتُ أَعْدُو فَاذْمًا كُنْتُ وَمَا أَسْأَلُ النَّاقَةَ عِنْدَ وَرَائِكَ الْجَمَلِ وَكُنْتُ عِنْدَ وَرَائِكَ النَّاقَةَ ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرَائِكَ الْجَمَلِ ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِعِظَامِ الْجَمَلِ فَأَخَذْتُهُ فَلَمَّا وَضَعَهُ رُكِبَتَهُ بِالْأَمْرِ اضْأَحْتُ سَيْفِي فَأَضْرَبْتُهُ بِأَسَهِ فَنَدَّ رَفِئْتُ بِرَأْسِهِ وَمَا عَلَيْهِمَا أَقْوَدُهَا فَأَسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ مِنْ مُقْبِلًا فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ فَقَالُوا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ فَقَالَ لَهُ سَلَبُهُ أَجْمَعُ قَالَ هَارُونُ هَذَا لَفْظُ هَاشِمٍ۔

سلمہ بن اکوعؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوازن کی لڑائی (جنگِ حنین) میں شامل تھا سلمہؓ نے کہا کہ اس اٹھارہویں کہ ہم دن کا کھانا کھا رہے تھے اور ہم میں سے عام لوگ پیدل تھے، اور ہم میں کچھ کمزور لوگ بھی موجود

تھے کہ اچانک ایک مرد ایک سُرخ اونٹ پر آیا، پس اس نے ایک رستی اونٹ کے پھیلے سے نکالی اور اس کے ساتھ اپنا اونٹ باندھ دیا، پھر اگر لوگوں کے ساتھ کھانا کھانے لگا۔ پس جب اُس نے لوگوں میں سے کمزوروں کو دیکھا اور ان کی سواریوں کی کمی کو دیکھا، نکل کر اپنے اونٹ کی جانب بھاگنے لگا۔ پس اس نے اپنا اونٹ کھولا پھر اسے نبھا دیا، اس پر بیٹھ گیا اور اُسے بٹکا کر نکل گیا۔ قبیلہ اسلم کا ایک آدمی ایک خاکستری رنگ کی اونٹنی پر جو اس وقت قوم کی بہترین سواری تھی، اس کے پیچھے لگا۔ اور میں دوڑتا ہوا نکلا اور اس شخص کو جالیا اور اونٹنی کا سر اونٹ کے سرین کے پاس تھا۔ پھر میں آگے بڑھا حتیٰ کہ میں اونٹ کے سرین کے پاس جا پہنچا، پھر میں آگے بڑھا حتیٰ کہ میں نے اونٹ کی ہمار کیڑی اور اُسے نبھا دیا۔ جب اُس نے اپنا گھٹنا زمین پر رکھا، میں نے اپنی تلوار چمکنی کی اور اس کے سر پر دے مارا۔ پس اس کا سر کٹ کر گر گیا۔ میں اُس کی سواری اور سامان کو آگے سے پکڑ کر لے آیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ مجھے اپنی طرف آتے ہوئے ملے پس آپ نے پوچھا کہ اُس مرد کو کس نے قتل کیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ سید بن اکوع نے۔ حضورؐ نے فرمایا: اُس کا سارا لوٹ کامال سید کا ہے۔ ہارون راوی نے کہا کہ یہ ہاتھم کے الفاظ ہیں مسلم کتاب الجہاد)

شرح: اس حدیث سے حرابی جاسوس کے قتل کا مکمل معلوم ہوا اور سب مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ نوویؒ نے کہا کہ جہاں تک معاہدہ اور ذمتی جاسوس کا سوال ہے مالک اور اوزاعی کے قول کے مطابق ان کا عہدہ اور عقدہ ذمہ ٹوٹ جاتا ہے لہذا اس کا قتل بھی جائز ہے اور حسب مصلحت غلام بنانا بھی جہور علماء کے نزدیک اس سے اس کا عہد نہیں ٹوٹتا، شافعی نے کہا کہ اگر عہد میں یہ شرط بھی تھی کہ جاسوسی نہ کرے گا تو اس کا عہدہ ٹوٹ گیا۔ مسلم جاسوس کے متعلق شافعی، اوزاعی، ابو حنیفہ، بعض مالکیہ اور جماہیر عماد کا یہ قول ہے کہ امام جو سزا چاہے اُسے دے مثلاً مار پیٹ اور جس وغیرہ۔ مگر اس کا قتل جائز نہیں۔ مالک نے اس مسئلہ کو امام کے اجتہاد پر چھوڑا ہے مگر تفصیل نہیں بتائی اور اصحاب مالک نے کہا ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے۔ تو بہ کی صورت میں اس کے ترک میں اختلاف ہوا ہے۔ ابن المہاجر جشیون نے کہا ہے کہ اگر اس کی جاسوسی معروف ہو چکی ہو تو اسے قتل کیا جائے ورنہ تعزیر کی جائے، کچھ کلام اور پر گزرد چکا ہے۔

بَابُ فِيْ اَيِّ وَقْتٍ يُسْتَحَبُّ اللِّقَاءُ

کس وقت دشمن کا مقابلہ مستحب ہے؟

۲۶۵۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ حَمَّادًا قَالَ أَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ

عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرِّيِّ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَّارٍ أَنَّ التَّعْمَانَ يَعْنِي ابْنَ مُقَرَّرٍ قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُورُ يُقَاتِلُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَخَّرَ الْقِتَالَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَنْهَبُ الرِّيحُ وَيُنْزِلَ النَّصْرُ۔

شرح: بخاری کے لفظ ارواح سے مراد بھی ریاہ ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ ہوائیں عموماً پھلے پہر جلتی ہیں اور ان سے لاشا پیدا ہوتا ہے اور ہتھیار ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ چار نمازوں کے اوقات زوال شمس کے بعد ہیں اور یہ اوقات قبولیت دعا کے ہیں۔ ترمذی کی ایک منقطع روایت میں ہے کہ اس وقت مسلمان اپنے لشکروں کے لیے فوج کی دعا مانگتے ہیں۔

مقابلے کے وقت خاموشی کا حکم

٢٦٥٦- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ وَثَّابٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ وَثَّابٍ عَنِ ابْنِ قَيْسٍ بْنِ
عَبَّادٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ الصَّوْتِ عِنْدَ
الْقِتَالِ

قیس بن عباد (رتا جی) نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب قتال کے وقت آواز کو ناپسند کرتے تھے
(بخاری، نسائی)

شرح: شعرا اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ پیچھے کئی احادیث میں گزرا۔ آواز سے مراد یہاں شور و شغب اور چیخ و پکار ہے شاید اس کی ممانعت اظہارِ فخر و ریاء کے سبب ہوئی یا شاید اُسے نزدیکی اور کمزوری کی علامت سمجھا گیا۔ خاموشی میں صبر و ثبات اور دل کا سکون و اطمینان پایا جاتا ہے۔ یا ایک دوسرے کو آوازیں دے کہ بلا نماز ہے کہ اس سے توبہٴ مہلتی اور اسلحہ کے نشانے سے چوک جانے کا احتمال ہے۔ یہ حدیث مرفوع نہیں مگر اس کے حکم میں ہے۔

٢٦٥ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَنْ هَتَمٍ قَالَ شَيْءٌ مَطْرُوحٌ عَنْ قِتَادَةٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ -

ابوموسیٰ اشعریؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اُسی حدیث کی مانند روایت کی۔ (مولاناؒ نے فرمایا کہ سنن ابی داؤد کے علاوہ کسی اور کتاب میں مجھے یہ حدیث اس سند کے ساتھ نہیں ملی۔ ہاں البتہ ابوموسیٰ اشعریؓ سے یہ روایت ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں پر نکیر فرمائی جو بلندی پر چڑھتے اور اس سے اترتے وقت باواز بلند تکبیر

کہتے تھے اور فرمایا: اسے لوگو! اپنے آپ پر نرمی کرو کیونکہ جس کو تم پکارتے ہو وہ بہرہ یا غائب نہیں ہے۔ وہ سننے والا اور قریب ہے)

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَرَجَّلُ عِنْدَ اللِّقَاءِ

باب اس آدمی کا جو مقابلے کے وقت پیدل ہو جائے

۲۶۵۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ثَنَا وَحِيدٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي

إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ لَمَّا لَقِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَأَنكَشَفُوا نَزَلَ عَنْ بَعْلَتِهِ فَتَرَجَّلَ .

براہ راست نہ کہا کہ جنگ حنین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مشرکوں کے سامنے ہوئے تو وہ شکست خوردہ ہو کر بھاگے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خیمہ سے اتر کر پیدل ہو گئے۔ (بخاری، نسائی)
 شرح: حنین و الحجاز کے پہلو میں طائف کے قریب مکہ سے ۱۳ میل دور (عرفات کی طرف سے) واقع ہے۔
 ۶ سوال شدہ کو فتح مکہ کے بعد وہاں مشہور جنگ ہوئی تھی۔ مشرکین پہلے پہل جمع کر لے اور مکین گاہ سے نکل کر اچانک حملہ آور ہوئے۔ مسلمانوں میں بھگدڑ مچی کیونکہ یہ حملہ نہایت اچانک اور غیر متوقع تھا۔ مکہ کے ۲ ہزار نو مسلم جو فوج کے آگے تھے پلٹ پڑے اور لشکر میں گڑبڑ پیدا ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پھر پر سوار تھے پھر اس سے نیچے اتر کر آگے بڑھے چلے گئے۔ مسلمانوں نے پاؤں جما لیے اور کفار کو زبردست شکست ہو گئی پیدل ہونے میں ایک تو اظہار شجاعت تھا، دوسرے مسلمانوں کو تسلی کا پیغام اور تیسرے جوانان کی تیر اندازی سے پھر کو بچانا مطلب تھا مبادا وہ پلٹ پڑے۔

بَابُ فِي الْخَيْلَةِ فِي الْحَرْبِ

(جنگ میں فخر کا اظہار جائز ہونے کا باب)

۲۶۵۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَعْنَى وَابْنُ

قَالَا ثَنَا أَبَانٌ قَالَ ثَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ جَابِرٍ عَنْ عَتِيبَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيبَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ فَمَا آتَى بِحَبِّهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْغَيْرَةُ فِي الرِّبَايَةِ وَآتَى بِبُغْضِهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَايَةٍ وَإِنْ مِنَ الْخَيْلَةِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ وَمِنْهَا

مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَمَا الْخِيَلُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُ الرَّجُلِ نَفْسَهُ عِنْدَ الْقِتَالِ
وَإِخْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَاقَةِ وَمَا الَّتِي يُبْغِضُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْبَغْيِ قَالَ
مُوسَى وَالْفَجَرُ.

جابر بن عتيق روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غیرت بعض دفعہ وہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور وہ بعض جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے۔ پس وہ غیرت جس کو اللہ عزوجل پسند کرتا ہے وہ تہمت کے مقام میں غیرت ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ تہمت اور شک کے مقام کے بغیر ہے اور فخر اور تکبر میں سے بعض اللہ کو ناپسند ہے اور بعض پسند ہیں جس تکبر کو اللہ عزوجل پسند کرتا ہے وہ تکبر ہے جو میدان جنگ میں ہے اور وہ فخر جو صدقہ دیتے وقت ہو اور جس تکبر کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے تو وہ دوسروں پر ظلم و زیادتی میں فخر و تکبر ہے۔ موسیٰ نے فخر کا لفظ بھی بولا (نسائی)

شرح: غیرت کا معنی مولانا نے لکھا ہے: محبوب میں کسی کی شرکت کو ناپسند کرنا۔ تہمت میں غیرت کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً اپنی بیوی، لونڈی یا محارم پر تہمت آئے تو انسان کا دل جوش مارتا ہے اور وہ اسے برداشت نہیں کر سکتا۔ محسن بدظنی کی بناء پر ایسا ہو تو وہ منوع سے لیکن اگر کوئی سبب موجود ہو تو پسندیدہ ہے۔ قتال کے وقت اظہار تکبر یہ ہے کہ معرکہ جنگ میں نشاۃ قلب، سکون دل اور اطمینان سے داخل ہو، اس میں جلاوت و شجاعت اور تیختہ کا اظہار کرے، اٹھلا کر اور اکٹھے کر چلے تاکہ دشمنان دین پر رعب اور مہبت طاری ہو، اس کے برعکس اگر ضعف اور پر زیادتی کر کے اظہار فخر و عزور کرے گا تو وہ کمینگی اور بدظینتی ہے۔ اسی طرح نسب، مال و دولت، حسن و جمال پر غرور کرنا بھی اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے۔ ان میں سے بعض چیزیں عارضی ہیں اور بعض فطری و من جانب اللہ۔ لہذا ان پر اظہار تکبر تھوڑی اور کم ظرفی کی علامت ہے۔ صدقہ میں اختیال کا مطلب خطابی نے یہ لکھا ہے کہ سخاوت کا جذبہ اس پر آمادہ کرے، دل کی آمادگی سے دے، احسان نہ جتائے اور کسی کو ذلیل نہ سمجھے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُسْتَأْسَرُ

کفار کے ہاتھوں قید ہونے والے کا باب

۲۶۶۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ثنا إِبرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ قَالَ

أَنَا ابْنُ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ جَابِرٍ أَنَّهُ التَّقْفِيُّ حَلِيفُ بَنِي نُرَاهَةَ عَنْ
ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ عَيْنًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ عَصِمَ بْنَ ثَابِتٍ فَتَفَرُّوا لَهُمْ هَذَا يَكُونُ
بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ مَا إِمْرَ فَلَمَّا أَحْتَسَّنَ بِهِمْ عَصِمٌ لَجَأُوا إِلَى فَرَكِدٍ فَقَالُوا
لَهُمْ أَنْزِلُوا فَاغْطُوا بِأَيْدِيكُمْ وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْيَسَاقُ أَنْ لَا نَقْتُلَ مِنْكُمْ أَحَدًا

فَقَالَ عَاصِمٌ أَمَا أَنَا فَلَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّتِي كَافِرٌ فَرَمَوْهُمْ بِالنَّبْلِ فَقَتَلُوا عَاصِمًا
فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ وَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ عَلَى الْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ مِنْهُمْ خُبَيْبٌ وَزَيْدُ
ابْنِ الدَّائِثَةِ وَرَجُلٌ آخَرٌ فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قِسْيَتِهِمْ فَرَبَطُوهُمْ
بِهَا قَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ هَذَا أَوَّلُ الْغَدَاةِ وَاللَّهُ لَا أَصْحَكُونَ لِي بِهَذَا كَلَّاسُوهُ
فَجَرُّوهُ فَأَبَى أَنْ يَصْجَبَهُمْ فَقَتَلُوهُ فَلَيْثَ خُبَيْبٌ أَسِيرًا حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ
فَاسْتَعَارَ مُوسَى بَسْتَجِدُّ بِهَا فَلَمَّا خَرَجُوا بِهَا لِيَقْتُلُوهُ قَالَ لَهُمْ خُبَيْبٌ دَعُونِي
أَرْكُمُ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ تَحْسِبُوا مَا بِي جَزَعًا لَزِدْتُ.

ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس آدمیوں کو جا سوس بنا کر بھیجا اور ان پر عاصم بن ثابت کو امیر بنایا۔ پس قبیلہ ہذیل ان کی خاطر اپنے لوگوں کو جمع کر کے نکلا، یہ تقریباً ایک سو تیرا انداز تھے۔ پس جب عاصمؓ کو ان کا پتہ چلا تو وہ ایک بلند ٹیلے پر پناہ گیر ہوئے۔ ہذیل نے ان سے کہا کہ نیچے اتراؤ، ہمارے مطیع ہو جاؤ اور تمہارے لیے عہد و پیمان ہے کہ تم میں سے ہم کسی کو قتل نہ کریں گے۔ عاصمؓ نے کہا کہ میں تو کسی کافر کی ذمہ داری پر نہیں اترا تا، پس ہذیل نے ان پر تیرا اندازی کی اور عاصمؓ سمیت سات آدمی قتل کر دیئے اور تین آدمی ان کی طرف عہد و پیمان پر نیچے اترائے، ان میں خبیثؓ اور زید بن وثنہ اور ایک اور مرد تھا۔ جب ہذیل نے ان پر قابو پایا تو انہوں نے اپنی کمانوں کے تانت کھولے اور انہیں ان سے باندھ دیا۔ تیسرا آدمی بولا (عبداللہ بن طارق) یہ پہلی عہد شکنی ہے، واللہ میں تمہارے ساتھ نہ رہوں گا، میرے لیے ان (شہید ہونے والوں) میں نمونہ ہے پس کافروں نے اسے گھسیٹا پھر قتل کر دیا۔ پس خبیثؓ قید میں (رکھ میں) رہا حتیٰ کہ مشرکوں نے اس کے قتل کا عزم کر لیا۔ پس اس نے استرا مانا کہ اس سے صفائی کرے۔ پس جب وہ اس کو لیکر نکلے تاکہ قتل کریں، خبیثؓ نے ان سے کہا کہ مجھے دو رکعت نماز پڑھ لینے دو۔ پھر بولا: واللہ اگر تمہیں یہ خیال نہ ہوتا کہ میں گھبرا گیا ہوں تو زیادہ نماز پڑھ لیتا (بخاری، نسائی)

شرح: ان دس اصحاب میں سے چھ کے نام ابن اسحاق نے یہ گنوائے ہیں: عاصم بن ثابتؓ، مرثد بن ابی مرثدؓ، خبیثؓ بن عدیؓ، زید بن وثنہؓ، عبداللہ بن طارقؓ، خالد بن بکیرؓ، باقی چار کے نام ابن سعد نے یہ بتائے ہیں بمعیت خبیثؓ بن عبیدؓ (عبداللہ مذکور کا خفی بھائی) موسیٰ بن عقبہؓ نے مفارقت میں اس کا نام محتب بن بنوف لکھا ہے۔ باقی تین کے نام معلوم نہیں ہو سکے۔ یہ سریرہ راجع کہلاتا ہے جو غزوہ بنی النضیر کا سبب بنا تھا۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آٹھ حضرات کے قتل کے بعد ہذیل نے خبیثؓ اور زیدؓ کو مکہ سے جاکر بیچ ڈالا۔ خبیثؓ نے جنگ بدر میں عمارت بن عامر کو قتل کیا تھا لہذا اس کا بدلہ لینے کے لیے اس کے بیٹوں نے خبیثؓ کو خرید لیا۔ خبیثؓ کے قتل کو باہر مت

مہینوں کے باعث ملتوی کیا گیا تھا، ان کے گزرنے کے بعد اسے حد حرم سے باہر تنعیم میں لے گئے اور وہاں شہید کر ڈالا۔ جبریلؑ نے اس واقعہ کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی تھی۔ اس حدیث سے فقہاء نے بوقت مجبوری قید ہونے کی اجازت نکالی ہے گو مقابلہ کر کے قتل ہو جانا افضل لکھا ہے۔

۲۶۶۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْبٍ نَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدٍ ابْنُ جَابِرٍ يَتَا الثَّقَفِيَّ وَهُوَ حَلِيفُ ابْنِ زُهْرَةَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ -

اوپر کی حدیث کی روایت دوسری سند کے ساتھ۔

بَابُ فِي الْكُفَّاءِ

کفین گاہ میں پھینے والوں کا باب

۲۶۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا زُهَيْرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَحَابٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَحْدِثُ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التُّرْمَاةِ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَانُوا خَمْسِينَ رَجُلًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ وَقَالَ إِنْ مَا أُيْمُونَا تَخْطِفُنَا الْغِيْرُ فَلَا تَسْرَحُوا مِنْ مَكَانِكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ وَإِنْ رَأَيْتُمْوْنَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَوُطْنَا هُمْ فَلَا يَنْزَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ قَالَ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ قَالَ فَأَنَا وَاللَّهِ رَأَيْتُ النِّسَاءَ يُشْنِدْنَ عَلَى الْجَبَلِ فَقَالَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ الْغَنِيْمَةُ أَيْ قَوْمُ الْغَنِيْمَةِ ظَهَرُوا صَاحِبُكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ أَنْسَيْتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ لَنَا بَيْنَ النَّاسِ فَلَنْصِيبَنَّ مِنَ الْغَنِيْمَةِ فَأَنُوهُمْ فَصُرِفَتْ وُجُوهُهُمْ وَأَقْبَلُوا مِنْهُ هَرَمِينَ -

ابو اسحاق نے براءؓ کو حدیث سناتے سنا۔ اس نے کہا کہ جنگ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچاس تیر اندازوں پر عبد اللہ بن جبیرؓ کو امیر مقرر فرمایا اور فرمایا کہ اگر تم دیکھو کہ ہمیں پرندے اُچک اور نوچ رہے ہیں تب بھی اپنی اس جگہ سے نہ ہٹنا حتیٰ کہ میں تمہیں پیغام بھیجوں۔ اور اگر تم ہمیں دیکھو کہ ہم نے اس مشرک قوم کو شکست دے دی ہے اور انہیں نثار دیا ہے تو پھر بھی تمہیں رہنا جب تک کہ میں تمہیں پیغام نہ بھیجوں۔ براءؓ نے کہا پس اللہ نے انہیں

مشرکوں کو شکست دے دی، بڑا نے کہ واللہ میں نے عورتوں کو دیکھا کہ وہ پہاڑ کی آڑے کر اوپر جا رہی ہیں پس رسول اللہ بن جبیرؓ کے ساتھیوں نے کہا: اے لوگو! مال غنیمت! اے لوگو! مال غنیمت، تمہارے ساتھی غالب آ گئے اب تم کس چیز کا انتظار کر رہے ہو؟ عبداللہ بن جبیرؓ نے کہا: کیا تم بھول گئے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں کیا فرمایا تھا؟ انہوں نے کہا: واللہ ہم لوگوں میں جا نہیں گئے اور اپنا حصہ حاصل کریں گے۔ پس وہ ان میں آ گئے تو انکے منہ پھیر دیئے گئے اور وہ شکست کھا کر بھاگے (بخاری، نسائی)

شرح: کنا، کمین کی جمع ہے اور اس کا مصدر کمون ہے جو بروز کی ضد ہے۔ معنی اس کا ہے چھپنا، دشمن کی گھٹ میں بیٹھنا۔ یہ پچاس تیر انداز احمد کے درے پہ کھڑے کئے گئے تھے تاکہ دشمن اُدھر سے نہ آ سکے اور ان کے نیچے اتر آنے کے بعد دشمن نے اس کمزوری کو استعمال کر کے مسلم فوج کا نقصان کیا تھا۔ جنگ احد میں پہلے کفار کو شکست ہو گئی تھی۔ پھر ان تیر اندازوں کی غلطی سے مسلم فوج کی فتح شکست میں بدل گئی تھی مگر کفار نے بھی اپنے اپنی فتح نہ سمجھا تھا ورنہ وہ یوں دم دبا کر میدان نہ چھوڑ جاتے۔ اگر انہیں فتح کا یقین ہوتا تو شہر میں داخل ہوتے اور وہ سب کچھ کرتے جس کی ان غبیشوں سے امید ہو سکتی ہے۔ حافظ ابن القیم نے خطا یہ لکھ دیا کہ یہ پچاس آدمی گھوڑا سوار تھے۔ فقط ابن حجر نے لکھا ہے کہ مغازی موسیٰ بن عقبہ کے مطابق مسلم فوج میں ایک گھوڑا بھی نہ تھا، واقدی نے لکھا ہے کہ دو گھوڑے تھے، ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور دوسرا ابوبکرؓ کا۔ مشرک عورتیں فوج کے ساتھ حوصلہ بڑھانے اور انہیں لڑائی پر اکسانے کے لیے آئی تھیں مثلاً ابوسفیان کی بیوی ہند بنت عقبہ عکرمہ بن ابی جہل کی بیوی ام کلثم بنت الحارث۔ حارث بن ہشام کی بیوی فاطمہ بنت الولید۔ صفوان بن امیہ کی بیوی برزہ بنت مسعود ثقفیہ، عمرو بن العاص کی بیوی ریطہ بنت شیبہ سمیہ، طلحہ جعفی کی بیوی سلافہ بنت سعد، مصعب بن عمر کی والدہ خنساء بنت مالک، یہ کل پندرہ عورتیں تھیں۔ جب کفار کا لشکر دونوں طرف سے حملہ آور ہوا تو مسلمانوں کی صفیں ٹوٹ چکی تھیں اور وہ اس فوری حملے کے لیے بالکل تیار نہ تھے چنانچہ جگہ بگڑ چکی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف ۱۲-۱۰ اصحاب رہ گئے باقی جہل تھے وہیں گھر گئے اور بعض میدان سے باہر نکل کھڑے ہوئے۔

بَابُ فِي الصُّفُوفِ

صف بندی کرنے کا باب

۳۶۶۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَنَانٍ شَا أَبَا أَحْمَدَ الدَّبِيرِيِّ قَالَ ثَنَا عُبَيْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْغَسِيلِ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ أَبِي أَسِيدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اصْطَفَيْنَا يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا اكْبَسْتُمْ بُكُورَكُمْ يَتَعَوَّنْ غَشْرُكُمْ فَأَرْمُوهُمْ بِالنَّبْلِ وَاسْتَبِقُوا نَبْلَكُمْ۔

ابو اسید مالک بن ربیعہ سے روایت ہے کہ اس نے کہا: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ ہم نے جنگ بدر میں صفیں باندھیں، جب کافر تم پر آ پڑیں تو تم ان پر تیر اندازی کرو اور اپنے تیر بچا کر رکھو رہا داناغہ ہوں (بجائے کتاب الجہاد) یعنی تیر نشانے پر لگاؤ، قریب سے مارو اور انہیں سنبھال کر رکھو۔

بَابُ فِي سَلِّ السُّيُوفِ عِنْدَ اللِّقَاءِ

مقابلے کے وقت تلواریں پھینکنے کا باب

۲۶۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى قَالَ سَمِعْتُ اِسْحَاقَ بْنَ نَجِيحٍ وَكَيْسَ بِالْمِطَاطِي

عَنْ مَالِكِ بْنِ حَمْزَةَ بْنِ أَبِي اُسَيْدٍ السَّاعِدِي عَنْ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ اِذَا اُكْتُبُوكُمْ فَاَرْمُوهُمْ بِالنَّبْلِ وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ.

ابو اسید سعدی نے کہا کہ جنگ بدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مشرک تمہارے قریب آئیں تو ان پر تیر پھینکو اور جب تک وہ تم پر چھانہ مائیں تلواریں مت کھینچو تیر اندازی کے لیے کچھ فاصلہ درکار ہوتا تھا اور بالکل دست بدست جنگ میں تلواریں ہی کام آ سکتی تھیں۔

بَابُ فِي الْمُبَارَاةِ

مقابلہ طبعی کا باب

۲۶۶۵۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللهِ ثنا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ ثنا اِسْرَاطِيلُ عَنْ

اَبِي اِسْحَاقَ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُصَرَّبٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ تَقَدَّمَ يَعْنِي عُثْبَةَ بْنَ مَارِثَةَ وَتَبِعَهُ اَبْنَاهُ وَاَخُوهُ فَنَادَى مَنْ يُبَارِزُ فَاَنْتَدَبَ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْاَنْصَارِ فَقَالَ مَنْ اَنْتُمْ فَاخْبَرُوهُ فَقَالَ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ اِنَّمَا اَمْرُنَا بَنِي عَمِّنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا حَمْزَةُ قُمْ يَا عَلِيُّ قُمْ يَا عَبِيدَةَ بْنَ الْحَارِثِ فَاَقْبَلَ حَمْزَةُ اِلَى عُثْبَةَ وَاَقْبَلَتْ اِلَى شَيْبَةَ وَاُخْتَلَفَ بَيْنَ عَبِيدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَاُتِخِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَاجِحَهُ ثُمَّ مِلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَفَقَلْنَا وَاحْتَمَلْنَا عَبِيدَةَ.

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ عتبہ بن ربیعہ آگے بڑھا اور اس کے پیچھے اس کا بیٹا اور بھائی ولید بن عتبہ اور

شعیبہ بن ربعیہ) آئے۔ پس اس نے پکار کر کہا: کون مقابلہ کرے گا؟ پس ان کے سامنے کچھ انصاری جوان گئے (عبداللہ بن رواحہ، عوف بن عفرہ اور معوذ بن عفرہ) عقبہ نے پوچھا تم کون ہو؟ انہوں نے اسے بتایا تو وہ بولا: ہمیں تمہاری کوئی ضرورت نہیں، ہم تو اپنے چچا زادوں (قریش) کو چاہتے ہیں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھ لے عبیدہ بن الحارث، پس حمزہؓ عقبہ کے سامنے ہوئے اور میں شعیبہ کے سامنے۔ اور عبیدہؓ اور وید کے درمیان دو تلوار کی ضربوں کا مقابلہ ہوا اور ان میں سے ہر ایک نے اپنے مقابل کو گرادیایا۔ پھر ہم ولید کی طرف گئے اور اسے قتل کر دیا اور عبیدہ کو اٹھلائے۔

شرح: یہ جنگ بدر کا واقعہ ہے۔ حضورؐ نے دشمن کے غرور کا علاج اپنے گھر کے لوگوں کے ذریعہ سے کیا مبادا کوئی یہ کہے کہ دوسروں کو لڑاتے ہیں اور اپنیوں کو بچاتے ہیں۔ خطابیؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ کفار کے جہاد میں اکاذم کا مقابلہ مباح ہے۔ عربوں میں اصل جنگ سے پہلے مشہور جنگ اکاذم کا مقابلہ کرتے تھے اور جب کوئی فریق اپنی کمزوری محسوس کرتا تو عام حملہ شروع کرتا تھا۔ خطابیؒ لکھتے ہیں کہ امیر جنگ جب اس کی اجازت دے تو مجھے اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ امام کی اجازت کے بغیر اسے سفیان ثوری، احمد اور اسحاق نے مکروہ کہا ہے۔ اور ازانی سے بھی بے خطابیؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں اذن اور بلا اذن دونوں کا ثبوت ہے۔ علیؓ، حمزہؓ اور عبیدہؓ تو حضورؐ کے اذن سے نکلے مگر انصار کا اذن سے نکلنا ثابت نہیں ہوا، ہاں حضورؐ نے ان کو منع بھی نہ فرمایا تھا۔ اور اس حدیث سے مبارزین کی ایک دوسرے کی اعانت بھی ثابت ہوتی ہے۔

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ الْمَثَلَةِ

مثله کی ممانعت کا باب

۲۶۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى وَزَيْدُ بْنُ أَيُّوبَ قَالَ لَا تَنَاهَشِيَهُ قَالَ

(نَا مُعِيْرَةُ عَنْ شَبَابٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ هُبَيْرِ بْنِ نُؤَيْرَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْفُ النَّاسَ قِتْلَةَ أَهْلِ الْإِيْمَانِ۔

عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قتل میں سب سے زیادہ عفت لوگ

اہل ایمان ہیں (ابن ماجہ اور مسند احمد)

شرح: مثله کا معنی ہے اعضائے جسم کو کاٹنا، چہرہ بگاڑنا۔ زمانہ جاہلیت میں جوش انتقام کے باعث اس کا رواج تھا۔ اسلام نے اس کی ممانعت کی ہے اور انسان تو انسان ہے، جانور کے مثله کی بھی اجازت نہیں دی حضورؐ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان فرما دیا ہے۔ پس قتل بھی کرو تو اچھے طریقے سے اور ذبح بھی کرو تو اچھے طریقے سے اور ذبح سے پہلے چھری کو خوب تیز کر لو۔ عفت کا معنی ہے اللہ کے محارم سے باز رہنا، پس مشہ جو محرام ہے کوئی مسلم اس کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ وہ لڑے گا تو اللہ کی خاطر قتل کرے گا تو حق کی خاطر اور مشہ و تعذیب سے باز رہے گا۔

۲۶۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنِ
قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْهَيَّاجِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي لَهْلَاءٍ فَعَجَلَ لِلَّهِ
عَلَيْهِ لَبَنٌ فَدَارَ عَلَيْهِمَا لِبْقُطَعَيْنِ يَدَاكَ فَأَمْرُ سَلْنِي لَا سُسْلَ لَهَا فَأَتَيْتُ سَمُرَةَ بِنَ
جُنْدُبٍ فَسَأَلْتُهَا فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَنُّ عَلَى الصَّدَاقَةِ
وَيَبْنَاهَا عَنِ الْمُثَلَّةِ فَأَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ حُصَيْنٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَنُّ عَلَى الصَّدَاقَةِ وَيَبْنَاهَا عَنِ الْمُثَلَّةِ -

ہیاج بن عمران سے روایت ہے کہ عمران کا ایک غلام بھاگ گیا ریہ عمران بن فضیل بھری ہے (پس اس نے نذر مانی کہ اگر وہ قابو میں آگیا تو اس کا ہاتھ کاٹ دے گا۔ پس اس نے مجھے مسئلہ پوچھنے کو بھیجا تو میں سمورہ بن جندب کے پاس گیا اور ان سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں صدقہ کی ترغیب دیتے اور مثلہ سے منع فرماتے تھے پھر میں عمران بن حصین کے پاس گیا اور ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں صدقہ کی ترغیب دیتے اور مثلہ سے منع فرماتے تھے۔

شرح: محض آتش انتقام کو بجھانے کے لیے مثلہ جائز نہیں ہے۔ اگر کافروں نے ایسا کیا ہو تو قصاص کی خاطر جائز ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزینہ کے ساتھ وہی کچھ کیا تھا جو انہوں نے آپ کے حجرہ واہوں سے کیا تھا اگر میدان جنگ میں حرب و ضرب کے دوران میں کسی کے اعضا دکھ جائیں، آنکھ بھوٹ جائے، کان اڑ جائے وغیرہ تو اس میں سرج نہیں۔ دشمن کو قابو میں آنے کے بعد اس کا مثلہ نہیں کریں گے۔ اسی طرح مسلمانوں میں باہم جو قصاص ہوگا وہ بھی مثلہ کی تعریف میں نہیں آتا۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ حکم غزینہ کے قصہ سے پہلے کا ہے یا بعد کا بہر صورت حرمت کا حکم مقدم سمجھا جائے گا۔

بَابُ فِي قَتْلِ النِّسَاءِ

مورتوں کے قتل کا باب

۲۶۶۸۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ وَتَيْبَةُ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ قَالَا
ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَخَارِجِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْتُولَةً فَأَنْكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَ
النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ -

اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَبِقُوا شَرْحَهُمُ -

سمرہ بن جندبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکوں کے بوڑھوں کو قتل کرو اور نوجوانوں کو زندہ رہنے دو (ترمذی نے اس کی روایت کر کے کہا: حسن صحیح غریب) شرح: خطابی نے کہا کہ تشریح شارح کی جمع سے جس کا معنی ہے نوجوان مراد بچے اور نابالغ ہیں، اور اس کے مقابلے میں شوخ سے مراد بڑی عمر کے لوگ ہیں نہ کہ شیخ خانی، پہلے گزرا ہے کہ شیخ خانی بھی اگر جنگی مشورہ میں شریک ہو، صاحب تدبیر ہو تو اس کا قتل جائز ہے۔

۲۶۴۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ قُتِلْتُ مِنْ نِسَائِهِمْ تَعْنِي بَنِي قُرَيْظَةَ إِلَّا امْرَأَةً (أَنَّهَا) عِنْدِي تَحَدَّثُ تَضَعُكَ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ بِهَا لَهْمًا بِالسُّوِّي إِذْ هَتَفَ هَاتِفٌ بِاسْمِهَا آيْتُ فَلَا نَتُ قَالَتْ أَنَا قُلْتُ وَمَا شَأْنُكَ قَالَتْ حَدَّثْتُ أَحَدَهُمْ قَالَتْ فَأَنْطَلَقَ بِهَا فَضَرَبْتُ عَنْقَهَا قَالَتْ فَمَا أَنْسَى عَجَبًا مِنْهَا أَنَّهَا تَضَعُكَ ظَهْرًا وَبَطْنًا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهَا تُقْتَلُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بنی قریظہ کی عورتوں میں سے صرف ایک قتل کی گئی۔ وہ میرے پاس تھی اور مہنسی سے لوٹ پوٹ ہوئی جاتی تھی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں ان کے مردوں کو قتل کر رہے تھے۔ اچانک ایک بیکار نے والے نے اس کا نام پکارا کہ فلاں عورت کہاں ہے؟ وہ کہنے لگی: میں ہوں۔ میں نے پوچھا: کیا بات ہے؟ وہ یوں کہ میں نے ایک جرم کیا تھا۔ پس اُسے لے جایا گیا اور اس کی گردن اڑادی گئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اس کی یہ عجیب بات نہیں بھولتی کہ وہ مہنسی سے لوٹ پوٹ ہوئی جاتی تھی حالانکہ اسے معلوم تھا کہ وہ قتل کر دی جانے والی ہے۔

شرح: بقول خطابی اس کا جرم یہ تھا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تھی۔ یہی حنفیہ کا قول ہے کہ کسی نبی کو گالی دینے والے کو قتل کر دیا جائے گا۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ اس کی حد ہے جس سے مفر نہیں یا اسے مرتد کی مانند توبہ کی مہلت دی جائے گی۔ الدر المختار میں ہے کہ ہر مرتد کی توبہ قبول کی جا سکتی ہے سوائے اس کے جو کسی نبی کو گالی دے۔ اس کو بطور حد قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ مطلقاً قبول نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر وہ کسی نبی سے بغض رکھے اور اس کا ثبوت مل جائے میں عرض کرتا ہوں کہ اس مسئلے پر شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ نے ایک کتاب لاجواب بنام: العاصم المسلمون علی مشاتم الرسول لکھی ہے۔ اس میں مسئلے کے ہر پہلو پر مفصل، مدلل بحث کی ہے۔ خطابی نے امام مالک کی بھی یہی رائے لکھی ہے

اور لکھا ہے کہ اہل اندلس کا عمل اسی پر تھا کیونکہ وہاں کے لوگوں کی غالب اکثریت مالکی تھا۔ بقول واقعہ یہ عورت بنو ہاشم بن سواد کی قاتل بھی تھی۔

۲۶۷۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ قَالَ ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جُثَامَةَ أَنَّ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النِّسَاءِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يُبَيِّتُونَ فَيَصَابُ مِنْ دَمِ أَرْبِهِمْ وَنِسَائِهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمْ مِنْهُمْ وَكَانَ عَمْرُو يَعْنِي ابْنَ دِينَارٍ يَقُولُ هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ قَالَ الزُّهْرِيُّ ثُمَّ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْوُلَدِ إِنَّ -

ابن عباسؓ نے صعّب بن جثامہؓ سے روایت کی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکوں کی کسی آبادی کے متعلق سوال کیا کہ اگر ان پر شب خون مارا جائے اور ان کے بچے اور عورتیں قتل کی جائیں تو کیا حکم ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ انہی میں سے ہیں۔ عمرو بن دینار کہتا تھا کہ وہ اپنے آباؤ اجداد میں سے ہیں (یعنی سب کا حکم ایک ہے) زہری نے کہا کہ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا تھا بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ

شرح: زہری کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں کے قتل کے جواز کا حکم منسوخ ہے۔ لیکن بات یہ نہیں ہے سوال کا منشاء یہ تھا کہ شب خون میں عورتوں کو بچوں کو بچا یا اور امتیاز کرنا مشکل ہوتا ہے اور یہ چیز تو اب بھی باقی ہے پس بلا قصد اگر وہ قتل ہو جائیں تو جائز ہے اور بالقصد ان کا قتل جائز نہیں ہے۔ خطابی کی گفتگو سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس نے زہری کے قول سے اتفاق نہیں کیا۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ حَرْقِ الْعَدُوِّ بِالنَّارِ

دشمن کو آگ سے جلانے کی کراہیت کا باب

۲۶۷۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ ثَنَا مَعْبُودُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ عَنْ أَبِيهِمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ عَلَى سَرِيَّتِهِمَا قَالَ فَخَرَجْتُ فِيهَا وَقَالَ إِنَّ وَجَدْتُمْ فَلَانَا فَاحْرِقُوهُ بِالنَّارِ فَوَلَّيْتُ فَنَادَانِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ إِنَّ وَجَدْتُمْ فَلَانَا فَامْتَلُوهُ وَلَا تُحْرِقُوهُ فَإِنَّمَّا لَا يُعَذِّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ .

حمزہ اسلمیؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حمزہؓ کو ایک سریہ پر امیر بنایا۔ حمزہؓ نے کہا کہ پھر میں اس کی طرف گیا۔ اور حضورؐ نے فرمایا تھا کہ اگر تم فلاں کو پاؤ تو اسے آگ سے جلا دو۔ پس جب میں مڑ کر جانے لگا تو حضورؐ نے مجھے آواز دی اور میں پلٹ کر خدمت میں حاضر ہوا، تو فرمایا کہ اگر تم فلاں کو پاؤ تو اسے قتل کر دو اور اسے مت جلاؤ کیونکہ آگ کا عذاب صرف آگ کا رب ہی دے سکتا ہے۔

مشرح: مولانا نے شوکانی کے حوالے سے فرمایا کہ آگ سے جلانے کے متعلق سلف میں اختلاف ہوا ہے۔ حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ وغیرہما نے اسے مطلقاً مکروہ کہا ہے خواہ کفر کے باعث ہو خواہ قصاص میں یا مقابلے کی حالت میں۔ اور اسے علیؓ اور خالدؓ وغیرہما نے جائز رکھا ہے۔ مطلب نے کہا کہ یہ نہی تحریم کے طور پر نہیں بلکہ تو انصاع کے طور پر ہے۔ اور صحابہؓ کا فعل جلانے کے جو ازہر دلائل کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربین کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھروانی تھیں اور مصیبتؓ کی موجودگی میں حضرت ابو بکرؓ نے آگ لگائی تھی اور خالد بن ولیدؓ نے بعض مرتدین کو جلا یا تھا اور اسی طرح حضرت علیؓ نے بھی در عبد اللہ بن سبارہ یودی را فضی کے ٹوٹے کو جلا یا تھا۔ اور اس حدیث کو بخاری نے ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ اگر تم فلاں فلاں کو پاؤ تو آگ سے جلا دینا دیرینہ حدیث اس کے بعد آتی ہے ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ اگر تم مہاجرین اسود کو اور اس شخص کو جس نے حضرت زینبؓ کو بحالت حمل اونٹ سے گر لایا تھا، پاؤ تو دونوں کو آگ سے جلا دینا۔ یہ واقعہ حضرت زینبؓ کی ہجرت کے موقع پر پیش آیا تھا جنہیں ابو العاصؓ حسب وعدہ سوار کر کے مدینہ سے جاریا تھا۔ مہاجر کا نام اس لیے لیا کہ اصل باعث اس فعل کا وہی تھا جس میں مہاجر مسلمان ہوا، لشکر اسے نہ پاسکا مگر اسلام لے آئے۔ وہ ہجرت کر کے خود مدینہ آ حاضر ہوا تھا۔ اس کے ساتھی کا نام ابن اسکن نے نافع بن عبد قیس لکھا ہے۔ یہ شاید حالت کفر میں مرا کیونکہ صحابہ میں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔

خطابی نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ کافر کو جلانے کی جماعت تب ہے جبکہ وہ گرفتار ہو کر قابو میں آچکا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت جنگ میں ضرورت کے موقع پر آگ لگانے کی اجازت دی ہے۔ اُسامہؓ کو ابنی غالی بستی کو جلانے کا حکم ملا تھا (حدیث ۲۶۱۶) قلعوں پر آگ برسانے کی اجازت سفیان ثوری اور شافعی سے ثابت ہے، مگر یہ شدید ضرورت پر منحصر ہے۔ مگر میں عرض کرتا ہوں کہ آج کل کی جدید ہوائی اور زمینی جنگ کا مدار ہی زیادہ تر آگ برسانے، گولے پھینکنے اور آبادیوں کو برباد کرنے پر ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تک مسلمان حسب ضرورت ایسا نہ کر سکے کفار کا مقابلہ کیسے ممکن ہوگا؟

۲۶۱۴۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ وَثَيِّبَةُ أَنَّ الْكَلْبَ بْنَ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْثٍ فَقَالَ إِنَّ وَجَدْتُمْ فَلَانًا وَفَلَانًا فَذَكِّرْهُمَا

ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک لشکر میں بھیجا تو فرمایا: اگر تم فلاں اور فلاں کو پاؤ آگ لگاؤ (بخاری، ترمذی، اور پر اس حدیث کا حوالہ گزر چکا ہے۔

۲۶۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَدْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا أَبُو إِسْحَقَ الْفَزَارِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ غَيْرُ أَبِي صَالِحٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَنْطَلَقَ لِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حُمْرَةً مَعَهَا قَرْحَانٌ فَأَخَذْنَا قَرْحِيهَا فَجَاءَتِ الْحُمْرَةُ فَجَعَلَتْ تَعْرِشُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ جَمَعَ هَذِهِ بَوْلَكُمَا هَا رُدُّوْا وَلَكُمَا إِلَيْهَا وَمَا أَى قَرِيْبَةٍ نَمْلِكُ قَدْ حَرَقْنَا هَا فَقَالَ مَنْ حَرَقَ هَذِهِ قُلْنَا نَحْنُ قَالَ إِنَّهَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذَّبَ بِالنَّارِ إِلَّا أَرَبُ النَّارِ.

عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، حضورؐ رفع حاجت کے لیے تشریف لے گئے تو ہم نے دیکھا کہ ایک چڑیا کو اس کے دو چوڑوں کے سمیت دیکھا۔ پس ہم نے اُس کے چوڑے پکڑ لیے۔ پس وہ چڑیا آئی اور ان پر اپنے پروں کو پھیلائے لگی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو فرمایا: کس نے اس کو اس کے بچوں کو دکھ پہنچایا ہے؟ اس کے بچوں کو اسے واپس کر دو۔ اور آپؐ نے پھر ایک چوٹیوں کا گھر دیکھا جسے ہم نے جلا دیا تھا۔ فرمایا اسے کس نے جلایا ہے؟ ہم نے کہا کہ ہم نے جلایا ہے۔ آپؐ نے فرمایا: یہ مناسبتیں کہ آگ کے رب کے سوا کوئی اور آگ کا عذاب دے (منذر کی) نے کہا ہے کہ بخاری اور ابن ابی حاتم نے عبدالرحمن کا سماع اپنے باپ عبداللہ بن مسعودؓ سے تسلیم کیا ہے اور ترمذی نے عبدالرحمن عن ابیہ کی حدیث کی تصحیح کی ہے) شرح، خطابی نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ اس سے زبور ورا کا جتنا جلائے کی کہ اس پر ثابت ہوتی ہے۔ رہا چوٹی کا معاملہ، سو اس کا ضرر تو کم ہے کیونکہ جلائے بغیر اس سے چھٹکا رافل سکتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ایک نبی نے چوٹیوں کی بستی پر گور کیا اور ایک چوٹی نے اس کے پاؤں پر کاٹا تو اس نے اس بستی کو جلا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے ہذریہ وحی فرمایا تو نے ایک چوٹی کو کیوں نہ جلایا؟ یعنی ایک گناہ پر ساری بستی کو کیوں آگ دلا دی؟

بَابُ الرَّجُلِ يَكْرِى دَابَّتَهُ عَلَى النِّصْفِ أَوِ السَّهْمِ

اس شخص کا باب جو اپنا جانور نصف پر یا نصیب کے حصے پر کرے پر دے۔

۲۶۷۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالدَّامَشَقِيُّ أَبُو النَّضْرِ قَالَ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو زُرْعَةَ يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَمِ قَالَ نَادَى مَا سَأَلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَخَرَجْتُ إِلَى أَهْلِي فَأَتَيْتُ وَقَدْ خَرَجَ أَوَّلُ صَحَابَةِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَفِئْتُ فِي الْمَدِينَةِ أُنَادِي الْأَمَنَ يَحْمِلُ رَجُلًا لَمْ
 سَهْمُهُ فَنَادَى شَيْخٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَنَا سَهْمُهُ عَلَى أَنْ تَحْمِلَهُ عَقِبَةً وَطَعَامَهُ
 مَعَنَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَبَسَّ عَلَى بَرَكَهِ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ فَخَرَجْتُ مَعَ خَيْرِ صَاحِبِ
 حَتَّى أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْنَا فَاصْبَانِي فَلَا يُصْ فَسَقْتُهُنَّ حَتَّى أَتَيْتُهُ فَخَرَجَ فَقَعَدَا عَلَى
 حَقِيبَةٍ مِنْ حَقَائِبِ إِبِلِهِ ثُمَّ قَالَ سَقْتُهُنَّ مُدْبِلَاتٍ ثُمَّ قَالَ سَقْتُهُنَّ مُتْقِلَاتٍ فَقَالَ
 مَا أَمْرِي فَلَا يُصَبِّكَ إِلَّا كِرَامًا قَالَ إِنَّمَا هِيَ غَنِيمَتُكَ الَّتِي شَرَطْتَ لَكَ قَالَ خُذْ
 فَلَا يُصَبِّكَ يَا ابْنَ أَخِي فَغَيَّرَ سَهْمِيكَ أَمَدَنَا .

واٹھلہ ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کی منادی کر لی تو میں اپنے گھر گیا پھر میں جب
 آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی پہلی جماعت مدینہ سے نکل چکی تھی۔ پس میں نے مدینہ میں منادی شروع کی: کیا
 کوئی ہے جو ایک آدمی کو اس کے مال غنیمت کے حصے پر سوار کر دے؟ ایک انصاری بوڑھے نے پکار کر کہا: ہاں! اُس کا حصہ
 ہمارا ہے اس شرط پر کہ ہم اس کے ساتھ باری سے سوار ہوں گے اور اُس کا کھانا ہمارے ساتھ ہوگا، ہاں تو اللہ تعالیٰ کی
 برکت کے ساتھ چلو۔ واٹھلہ رضی نے کہا کہ میں اس بہترین ساتھی کے ساتھ نکلا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں مال فنی دیا اور مجھے کچھ جان
 اوٹھنیاں ملیں۔ میں انہیں ہانک کر اس انصاری کے پاس پہنچا تو وہ باہر نکلا تو اپنی ایک اونٹنی کے کجاوے کے پیچھے بٹھا
 اور مجھ سے کہا کہ انہیں چلاؤ کہ میں ان کی پشت دیکھوں۔ پھر کہا کہ انہیں میری طرف منہ کر کے لاؤ۔ پھر بولا: میں دیکھتا ہوں
 کہ تیری اوٹھنیاں بہت اچھی ہیں۔ واٹھلہ رضی نے کہا کہ میں بولا: یہ تیرا مال غنیمت ہے جس کی میں نے تجھ سے شرط کی تھی۔ وہ بولا:
 اسے بھیتے تو اپنی اوٹھنیاں لے لے، ہم نے تو تیرے حصے کے علاوہ کسی اور چیز (اجر و ثواب) کا ارادہ کیا تھا۔

شرح: یہاں ایک اشکال ہے کہ جنگ تبوک میں تو قتال نہیں ہوا تھا، پس واٹھلہ رضی کو یہ مال غنیمت کہاں سے مل گیا؟ اس کا
 جواب آسان ہے اور وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مائے الجندل کے بادشاہ اکیدر کی طرف خالد بن الولید
 کو بھیجا تھا اور خالد رضی نے اسے گرفتار کر لیا تھا۔ پھر اسے اس شرط پر رہا کرنے کا وعدہ کیا تھا کہ وہ دو مائے الجندل کو فسخ کر دے
 اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زندہ لے جایا جائے گا۔ اکیدر نے یہ معاہدہ کر لیا مگر اس کے بھائی مصدا
 نے قلعہ سپرد کرنے سے انکار کر دیا۔ اکیدر نے کہا کہ اُس سے بھی کوئی معاہدہ کر لو اور اسے بھی زندہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس لے جانے کی شرط کر لو۔ چنانچہ خالد اس پر راضی ہو گئے اور دو ہزار اونٹ، آٹھ سو گھوڑوں، چار سو
 زرموں اور چار سو نیزوں سے مصالحت ہو گئی۔ خالد رضی نے اکیدر کو چھوڑ دیا اور اس نے قلعہ کا دروازہ کھلوا دیا۔ خالد
 قلعہ میں داخل ہو گئے اور اکیدر اور اس کے بھائی کی جان بخشی کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت

لے گئے جبکہ حضورؐ تبوک سے مدینہ واپس پہنچ گئے تھے جب خالدؓ ان دونوں بھائیوں کو لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ ہزیمے پر مصالحت کر لی اور انہیں رہا کر دیا اور انہیں بائ نامہ لکھوا دیا۔ اب یہ سوال پیدا ہوا کہ خالدؓ پہلے ہی گھوڑوں اور اونٹوں وغیرہ پر معاہدہ کر چکے تھے تو اس کا کیا ہوا؟ حضورؐ کا لشکر تو اس جنگ میں تیس ہزار ہ تھا، پھر واٹنہ کو یہ اوٹنیاں کیسے مل گئیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہزیمہ کا معاہدہ تو آئندہ کے لیے ہوا تھا۔ جو کچھ خالدؓ نے اکیڈر سے حاصل کیا تھا وہ انہیں اور ان کے ساتھیوں کو دے دیا گیا تھا۔ حدیث میں اس بات کے جو ان کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ کمریہ پر لڑنا اور مال غنیمت کا حصہ اور کے لیے مقرر کردہ دینا (سواری وغیرہ کی شرط پر) جائز ہے کیونکہ اس کی ممانعت اس سے پہلے گزر چکی ہے اور یہاں یہ نہیں ہے کہ حضورؐ کو بھی اس معاملے یا معاہدے کی خبر مل گئی تھی اور آپؐ نے اسے جائز رکھا تھا۔ حضرت گنگوہیؒ نے فرمایا کہ امام ابو داؤد نے اس واقعہ سے کرائے پر جہاد کرنے کی دلیل نکالی ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ کوئی احارہ نہ تھا مگر نیکی کے بدلے نیکی کا وعدہ تھا۔ کیونکہ احارے کی صحت تو معقود علیہ کی تعین پر اور اجرت وغیرہ کے تقرر پر ہوتی ہے اور وہ یہاں معدوم تھی۔ انصاری نے اپنی سواری پر واثمہؓ کو باری کے ساتھ بٹھایا تھا جو عقد احارہ کی نفی کرتا ہے۔

باب فی الأسیر یوثق

قیدی کو باندھنے کا باب

۲۶۷۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ قَالَ أُنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ حَبَّبَ رَبُّنَا تَعَالَى مِنْ قَوْمٍ يُقَادُّونَ إِلَى الْجَنَّةِ فِي السَّلَاسِلِ۔

ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا کہ: ایک قوم سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا جو بخیر و میں باندھ کر جنت کی طرف لے جائے جاتے تھے (بخاری کتاب الجہاد) یعنی یہ بات اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی عظیم ہے کہ لوگوں کو زنجیروں میں باندھ کر قیدیوں کی صورت میں لایا جائے۔ وہ دارالاسلام میں داخل کئے جائیں اور پھر اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کو پھر کر اسلام کی توفیق عطا فرما دے اور اس سبب سے جنت میں داخل ہو جائیں۔ گویا بطور محاررہ واستعارہ فرمایا گیا کہ بالفاظ دیگر انہیں قیدی بنا کر جنت میں پہنچا دیا گیا۔ ہر شخص جس کو پہلے نیکی پر مجبور کیا جائے اور پھر اسے شرح صدر حاصل ہو جائے اور برضا و رغبت نیکی کو ادا کرنے لگے اس کا یہی حکم ہے۔ مطلب نے کہا کہ اس حدیث میں جنت سے مراد اسلام ہے کیونکہ وہ دخول جنت اور حصول نجات کا سبب ہے۔ بخاری میں ابو ہریرہؓ کا قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کا مطلب یہ ہے کہ: تم انسانوں کے لیے سب انسانوں سے بہتر ہو، ان کی گمراہیوں میں زنجیریں ڈال کر لاتے ہو حتیٰ کہ وہ برضا و رغبت، اسلام میں داخل ہو جائیں۔ اس سلسلے میں ثامہؓ بن اثال کا واقعہ صحاح میں مشہور ہے کہ اسے لاکھ مسجد میں ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا تھا حضورؐ روزانہ اس کا حال دریافت فرماتے اور وہ روزانہ ہی ایک منکبرانہ جواب دیتا رہا۔ آخر حضورؐ نے اسے رہا کر دیا۔ وہ

باہر نہاد دھوکہ پھر کلمہ پڑھتا ہوا مسجد میں داخل ہوا تھا۔ دراصل یہ لوگ جب اسلامی معاشرے کے احوال مسلمانوں کے اخلاقی، بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن و سلوک کو دیکھتے تو اسلام ان کے دلوں میں گھر کر جاتا تھا۔

۲۶۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْحَجَّاجِ أَبُو مُعْمَرٍ قَالَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْوَارِثُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَقَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جُنْدَابِ بْنِ مَكِيثٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا لِلَّهِ غَالِبَ اللَّيْثِيِّ فِي سَرِيَّتَيْهِ وَكُنْتُ فِيهِمْ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَشْتُوا الْغَارَةَ عَلَى بَنِي الْمَلُوحِ بِالْكَدِيدِ فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْكَدِيدِ لَقِينَا الْحَارِثَ بْنَ الْبَرْصَاءِ اللَّيْثِيَّ فَآخَذَنَا هُتَاتًا فَقَالَ إِنَّمَا جِئْتُ أُرِيدُ الْإِسْلَامَ وَإِنَّمَا خَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا إِنْ تَكُنْ مُسْلِمًا لَمْ يُخْرِكَ رِبَاطُنَا يَوْمًا وَلَيْلَةً وَإِنْ تَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ نَسْتَوْثِقُ مِنْكَ فَشَدَدْنَا لَوْ قَاتَا۔

جندب بن مکیت نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن غالب یعنی کو ایک سریہ میں بھیجا اور میں اس لشکر میں سے تھا پس آپ نے انہیں حکم دیا کہ کدید کے مقام قبیلہ بنی ملوح پر غارت ڈالیں۔ ہم نکلے حتی کہ جب ہم کدید میں پہنچے تو ہمیں حارث بن برم صاریش ملا، پس ہم نے اسے پکڑ لیا تو وہ بولا کہ میں تو اسلام لانے جا رہا ہوں اور میرا ارادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے کا ہے۔ ہم نے کہا کہ اگر تو مسلم ہے تو ایک شب دروز ہمیں تیرا باندھ رکھنا تیرے لیے مہنہ نہیں ہوگا۔ اور اگر تو اس کے علاوہ کچھ اور ہے تو ہم تیرے بارے میں پوچھتے ہو جائیں گے۔ پس ہم نے اسے کس کر باندھ لیا (مسند احمد)۔

شرح: منذر بنی نے لکھا ہے کہ صحیح نام غالب بن عبد اللہ ہے مگر اسد الغابہ میں ابن الاثیر نے اور حافظ ابن حجر نے بھی اس کا نام عبد اللہ بن غالب لکھا ہے۔ یہ سریہ سہ یا شہ میں بھیجا گیا تھا۔ جندب بن مکیت صحابی ہیں اور دادا کی طرف منسوب ہیں، اصل میں جندب بن عبد اللہ بن مکیت ہیں۔

۲۶۷۹۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَادٍ الْمِصْرِيُّ وَتَمِيمَةُ قَالَ قَتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثِمَامَةُ بْنُ أَحْمَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَّتِهِ مِنْ سَوَارِمِ الْمَسْجِدِ فَخَرَّمُوا إِلَيْهِ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ قَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدًا خَيْرٌ إِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ دَاخِمَ وَإِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاحِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ نَعْطُ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْغَدَا ثُمَّ قَالَ لَمَّا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ فَأَعَادَ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ فَتَرَكْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدَا فَنَذَرَ مِثْلَ هَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَعْتَسَلَ ثَوْدَ نَخْلٍ الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَسَأَقِ الْحَدِيثَ قَالَ عَيْسَى أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَقَالَ دَاخِمٌ

سعید بن ابی سعیدؓ نے ابوہریرہؓ کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف گھوڑ سواروں کا ایک رسالہ بھیجا۔ وہ بنی حنیفہ کے ایک شخص ثمامہ بن اثالؓ کو لے کر آئے جو اہل یمامہ کا سردار تھا۔ پس اسے مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف تشریف لے گئے اور فرمایا: اے ثمامہ! تیرے پاس تیرے دل میں کیا ہے؟ اُس نے کہا: اے محمد! میرے پاس خیر ہے اگر تو قتل کرے تو ایک قیمتی خون دے کر قتل کرے گا جس کا بدلہ لیا جائے گا، اور اگر تو احسان کر دے تو ایک شکر گزار پر احسان کرے گا اور تو اگر مال چاہتا ہے تو جو مانگو ملے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں چھوڑا، حتیٰ کہ جب دو سال دن ہوا تو پھر اس سے فرمایا اے ثمامہ! تیرے پاس کیا ہے؟ ثمامہ نے اپنا پہلا قول دہرا دیا تو حضورؐ نے اسے پھر چھوڑا اور تیسرے دن پھر اسی قسم کی بات چیت ہوئی۔ حضورؐ نے فرمایا: ثمامہ کو آزاد کر دو۔ پس وہ مسجد کے قریب کھجوروں کے ایک جھنڈ میں گیا اور اس میں غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوا اور توحید و رسالت کی شہادت کا اعلان کیا۔ اور قتیبہؒ نے آخر تک حدیث بیان کی۔ عیسیٰ بن حمادؒ روسی نے اُخْبَرْنَا کا لفظ بولا (جبکہ قتیبہؒ نے مَدْفَعًا کہا تھا۔ اور اس نے دَاخِمٌ کے بجائے دَاخِرٌ کہا) یعنی ذمہ داری والا شخص، بخاری، مسلم، نسائی، شعیخ، حدیث کے آخر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں یہ مختصر آئی ہے ورنہ اس کے بعد بھی کچھ مضمون باقی ہے۔ چنانچہ اس کے بعد ثمامہؓ مکہ پہنچا وہاں اپنے اسلام لانے کا اعلان کیا اور کفار نے جب کہا کہ تم مسلمان ہو کر یوں بے کھنگے کعبہ کا طواف کرتے ہو تو ثمامہؓ نے کہا اتفاقاً جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نہ ہو گا میں سے تمہیں غلے کا ایک دانہ بھی نہیں آنے دوں گا۔ چنانچہ وطن برابر اس نے یہ پابندی لگا دی اور کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کرائی۔ رحمت مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ دوبارہ کھلوا دیا۔ یہ نیکی خون کے پیاسے دشمنوں کے ساتھ تھی۔

۲۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّاخِيُّ قَالَ سَأَلْتُمُ بَعْثِي ابْنَ الْفَضْلِ

عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ سَعْدِ بْنِ زُمَارَةَ قَالَ قَدِمَ بِالْأَسَارَى حِينَ قَدِمَ بِهِمْ وَسُودَةٌ بُنْتُ زُمَعَةَ عِنْدَ
 آلِ عَفْرَاءَ فِي مَنَاجِرِهِ عَلَى عَوْفٍ وَمُعَوِّذِ ابْنَيْ عَفْرَاءَ قَالَ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ
 عَلَيْهِمُ الْحِجَابُ قَالَ تَقُولُ سُرْدُكُ وَاللَّهِ إِنِّي لَعِنْدَهُمْ إِذَا تَمِيتُ فَقِيلَ هُوَ لَاءِ
 الْأَسَارَى قَدِ اتَّقَى بِهِمْ فَدَحَجْتُ إِلَى بَيْتِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا
 وَإِذَا أَبُو يَزِيدَ سَهْلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ نَاجِيَةِ الْحَجْرَةِ مَجْمُوعَةً يَكَاةُ إِلَى عُنُقِهِ
 بِحَبْلِ تَمْرٍ ذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُمَا قَتَلَا أَبَا جَهْلٍ بْنَ هِشَامٍ وَكَانَا
 اِنتَدَبَا لَهُمَا وَلَمْ يَعْرِفَاهُ وَفُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ -

یحیی بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ نے کہا کہ کچھ قیدی لائے گئے (یعنی بدر کے ستر کافر قیدی) اور
 سودہ بنت زمعہ ام المؤمنین آل عفرہ کے پاس ان کے ذریعے میں عوف اور معوذ، عفرہ کے بیٹوں کے پاس تھیں
 یحیی نے کہا کہ یہ واقعہ پردے کا حکم آنے سے پہلے کا ہے۔ یحیی نے کہا کہ سودہ کستی تھیں؛ جب یہ قیدی لائے گئے تو
 اس وقت میں عفرہ کے خاندان والوں میں تھی۔ پس میں اپنے گھر واپس آئی اور وہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے۔
 کیا دیکھتی ہوں کہ ابویزید سہیل بن عمرو کے دونوں ہاتھ اس کی گردن کے ساتھ بندھے ہوئے ہیں۔ پھر راوی نے ساری
 حدیث بیان کی۔ ابوداؤد نے کہا کہ عوف اور معوذ نے ابوجہل کو قتل کیا تھا حالانکہ وہ پہلے سے اسے نہیں پہچانتے تھے مگر
 اس کے قتل کا ارادہ رکھتے تھے اور یہ دونوں بھی جنگ بدر میں شہید ہوئے تھے (المترک للحاکم)۔

شرح ہولانائے فرمایا کہ اس حدیث کی سند سے پتہ چلا کہ یحیی بن عبد اللہ ام المؤمنین سودہ سے روایت کرتا ہے نہ کہ اپنے
 دادا عبد الرحمن سے۔ مگر اس حدیث کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے دادا سے روایت کرتا ہے اور اس
 امر میں اختلاف ہے کہ عبد الرحمن صحابی تھے یا نہیں۔ اگر حاکم کی روایات کا لحاظ کیا جائے تو عبد الرحمن کے صحابی نہ ہونے
 کی صورت میں یہ روایت مرسل ہوگی۔ ابوداؤد کے سیاق سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ یحیی کو ام المؤمنین سودہ سے صحاح حاصل
 ہے یا نہیں، دوسری صورت میں بھی ظاہر ہے کہ اس سیاق کی رو سے یہ حدیث مرسل ماننی پڑے گی۔ ابونعیم نے صرف اس
 حدیث کی بناء پر عبد اللہ بن سعد کو صحابی کہا ہے۔ بعض روایات میں یہاں پر سعد بن زرارہ کے بجائے سعد بن زرارہ
 کا نام آتا ہے۔ بہر حال اس روایت کے متصل ہونے میں گڑبڑ ہے۔

مولانا نے فرمایا، ابوداؤد نے ابوجہل کے قاتلوں کا نام عوف اور معوذ بتایا ہے حالانکہ قاتلوں کے نام معاذ اور
 معوذ ہیں اور بعض روایات میں معاذ بن عمرو بن الجوح کا نام آتا ہے۔ عوف کا ذکر ابوداؤد اور ابن سعد کے علاوہ کسی
 نے نہیں کیا۔ ابن سعد نے بھی کہا ہے کہ عوف نے جب ابوجہل کو زخمی کیا تو اس نے پلٹ کر تلوار سے عوف کو قتل کر دیا۔

مگر اس نے عوف بن الحارث کہا ہے اور بتایا ہے کہ عوفؓ، معاذؓ اور معوذؓ تینوں بھائی حارث کے بیٹے تھے۔ حارث کے بعد ان کی ماں عفرانہ نے بکیر بن یاسیل مثنیٰ سے نکاح کیا تھا اور اس سے چار بیٹے، ایاسؓ، عاتلؓ، خالدؓ اور عامرؓ پیدا ہوئے تھے۔ یہ ساتوں بھائی جنگ بدر میں شریک تھے، لیکن حسب روایت بخاری ابو جہل کے تین قاتل تھے؛ معاذؓ، معوذؓ اور عوفؓ کے بیٹے اور معاذؓ بن عمرو بن جموح۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ فِي الْأَسِيرِ يَأْكُلُ مِنْهُ وَيَضْرِبُ وَيَقْرَأُ

قیدی کی مار پیٹ اور اسے اعتراف کرانے کا باب

۲۶۸۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَدَبَ أَصْحَابَهُ فَأَنْطَلَقُوا إِلَى بَدْرٍ فَإِذَا هُمْ بِرِوَايَا قُرَيْشٍ فِيهَا عَمَلٌ أَسْوَدُ لِبْنِي الْحَجَّاجِ فَأَخَذَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ أَيْنَ أَبُو سُفْيَانَ فَيَقُولُ وَاللَّهِ مَا لِي بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ عَلِمْتُ وَلَكِنْ هَذِهِ قُرَيْشٌ قَدْ جَاءَتْ فِيهِمْ أَبُو جَهْلٌ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلِيفٍ فَإِذَا قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ ضَرَبُوهُ فَيَقُولُ دَعُونِي دَعُونِي أَخْبِرُكُمْ فَإِذَا تَرَكُوهُ قَالَ وَاللَّهِ مَا لِي بِأَيِّ سُفْيَانَ مِنْ عِلْمٍ وَلَكِنْ هَذِهِ قُرَيْشٌ قَدْ أَقْبَلَتْ فِيهِمْ أَبُو جَهْلٌ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلِيفٍ قَدْ أَقْبَلُوا وَالتَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَهُوَ يَسْمَعُ ذَلِكَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَنُضْرِبُونَ إِذَا صَدَقْتُمْ وَتَدَّعَوْنَهُ إِذَا كَذَبْتُمْ هَذِهِ قُرَيْشٌ قَدْ أَقْبَلَتْ لَتَنَمَنَّ أَبَا سُفْيَانَ قَالَ أَنَسٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَصْرَعُ فَلَانٍ غَدًا أَوْ ضَمَّ يَدَا عَلَى الْأَرْضِ وَهَذَا مَصْرَعُ فَلَانٍ غَدًا أَوْ ضَمَّ يَدَا عَلَى الْأَرْضِ وَهَذَا مَصْرَعُ فَلَانٍ غَدًا أَوْ ضَمَّ يَدَا عَلَى الْأَرْضِ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا جَاوَزَ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ مَوْضِعٍ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرِيَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْجُدُوا فَأَلْقُوا فِي قَلْبِ بَدْرٍ۔

انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم دیا تو وہ بدر کی طرف چلے۔ انہوں نے اجماعاً قریش کے پانی ڈھونڈنے والے اونٹوں کو دیکھا، ان میں بنی حجاج کا ایک کالا غلام تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھنے لگے پکڑ لیا اور اس سے پوچھنے لگے: ابوسفیان کہاں ہے؟ وہ کہتا: اللہ مجھے اس کا کوئی علم نہیں لیکن یہ قریش آئے ہیں ان میں ابو جہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف ہیں۔ جب وہ یہ کہتا تو وہ اسے مارتے، پھر وہ کہتا مجھے پھوڑ دو وہ میں تمہیں بتاتا ہوں۔ جب اسے پھوڑتے تو کہتا: اللہ مجھے ابوسفیان کا کوئی علم نہیں ہے۔ مگر یہ قریش کے لوگ آئے ہیں ان میں ابو جہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف ہیں۔ اور اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور یہ سب کچھ سن رہے تھے۔ جب آپؐ نے نماز ختم کی اور فرمایا: اللہ کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب وہ تم سے سچ کہتا ہے تو تم اسے پیٹتے ہو اور جب جھوٹ بولتا ہے تو پھوڑ دیتے ہو۔ واقعی یہ قریش ابوسفیان کی حفاظت کے لیے آئے ہیں۔ انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل فلاں کے گرنے کی جگہ یہ ہے اور آپؐ نے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا اور یہ کل فلاں کی قتل گاہ ہے اور آپؐ نے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا۔ انسؓ نے کہا کہ اس ذات کی قسم جو میری جان کا مالک ہے ان میں سے کوئی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر ہاتھ رکھنے کی جگہ سے اہر کہہ نہ مرا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق حکم دیا، ان کی ٹانگیں پکڑ لی گئیں اور انہیں گسیٹا گیا اور بدر کے سادہ کنویں میں ڈال دیا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے لمبی حدیث کتاب الجہاد میں درج کی ہے،

شمس: قلیب کا اصل معنی ہے وہ گرہا جس میں سے مٹی نکال کر کچا کنواں بنا دیا گیا ہو اور اسے پختہ نہ بنایا گیا ہو۔ بدر کا کنواں ایسا ہی تھا۔ روایا راویہ کی جمع ہے جس کا معنی بڑے بڑے ٹکے اور مشکیں ہیں، پھر اس اونٹ کو لاویہ کہا جانے لگا جس پر یہ چیزیں لاد کر پانی ڈھونڈتے تھے۔ انسؓ نے ہنگ بدر میں شامل نہ تھے لہذا یہ حدیث مراسیل صحابہ میں سے ہے جو بالاتفاق مقبول ہیں۔

باب ۲۸ فی الأسیر یکرہ علی الاسلام

قیدی کو اسلام پر مجبور کرنے کا باب

۲۶۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ الْمُقَدَّاسِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا شُعَثَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

يَعْنِي السَّجِسْتَانِيَّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ وَهَذَا لَفْظُهُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ الْمَرْأَةُ تَكُونُ مَقْلَدَةً فَتَجْعَلُ عَلَى نَفْسِهَا إِنْ عَاشَ لَهَا وَلَدٌ أَنْ تَهْرُودَهُ فَلَمَّا أُجْلِبَتْ بَنُو النَّضِيرِ كَانَ فِيهِمْ مِنْ أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا لَا نَدَاءُ أَبْنَاءَنَا فَإَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا كُرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ التَّرْشُدُ

مِنَ النَّحْيِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْمَقْلَاةُ النَّحْيُ لَا يَبْعِثُ لَهَا وَلَدًا

ابن عباسؓ نے کہا کہ جب کسی عورت کا بچہ زندہ نہ رہتا تو اپنے اوپر یہ نذر واجب کرتی کہ اگر اس کا بچہ زندہ ہو گیا تو اسے یہودی بنائے گی۔ پس جب بنو نضیر کو جلاوطن کیا گیا تو ان میں انصار کے کچھ بیٹے تھے، انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہیں چھوڑتے، پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: دین میں کوئی جبر نہیں، ہدایت گمراہی سے واضح ہو چکی ہے، ابو داؤد نے کہا کہ مقلاۃ وہ عورت ہے جس کی اولاد زندہ نہ رہے (نسائی)

شرح: گویا دنیا کی خبیث ترین قوم ہونے کے باوجود مشرکوں پر یہود کا یہ رعب ضرور تھا کہ عورتیں اولاد کو زندہ رکھنے کی آرزو میں یہ نذر مانتی تھیں۔ یہ جہالت ہمیشہ رہی ہے اور آج بھی ہے۔ عورتیں بعض بت کدوں، خانقاہوں، امام ہاڑوں سے جلتا ہوا دیا گھر تک لاتی ہیں تاکہ گھر کا دیا جل جائے، یعنی بچہ ہو جائے مگر قدرت خداوندی دیکھو کہ ہوتا پھر بھی نہیں۔ ہر زمانے میں مشرکوں نے اپنے وہم و گمان کے بے شمار گُل کھلائے ہیں۔ خود ساختہ بتوں سے، خود تراشیدہ مورتیوں سے، جانوروں سے، سانڈھوں سے، درختوں سے، شیاطین سے، فرضی دیوی دیوتاؤں سے، فرضی یا اصلی اماموں سے اولاد طلب کی ہے۔ فَا تَا لَہٗ وَا تَا لَہٗ رَا جَعُوْنَ۔

اس آیت کے نزول (البقرہ ۲۵۷) کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اختیار دیا ہے، اگر وہ تمہیں اختیار کریں تو وہ تم میں سے ہوں گے ورنہ یہودیوں میں سے، ابن جریر طبری نے سعید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ ان لوگوں کو یہود کے ساتھ جلاوطن کیا گیا۔ اس واقعہ میں کئی عبرتیں ہیں، ایک یہ کہ یہودی اور صلیبی عیسائی ہمیشہ اسلام کے بزور شمشیر پھیلانے جانے کا شور مچاتے رہے ہیں۔ یہ موقع ایسا تھا کہ انصار مدینہ اپنی اولاد کو یہود کے ساتھ جانے سے روک سکتے تھے مگر اللہ تعالیٰ نے نفع فرمادیا کیونکہ دین میں جبر جائز نہیں۔ دوسری عبرت یہ کہ بچوں کو جس قوم کی تعلیم گاہوں میں پڑھایا جائے وہی رنگ آئندہ نسل پر چڑھ جاتا ہے۔

بَابُ فِي الْأَسِيرِ يُقْتَلُ وَلَا يُعْرَضُ عَلَيْهِ إِلَّا سَلَامٌ

اسلام پیش کئے جانے سے پہلے قیدی قتل کرنے کا باب

۲۶۸۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثنا أَحْمَدُ بْنُ الْمُفَضَّلِ ثنا أَسْبَاطُ

بْنُ نَصْرٍ قَالَ زَعَمَ السَّيِّدِيُّ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ فَتْحِ

مَكَّةَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِي النَّاسَ إِلَّا أُمًّا بَعَثَتْ نَفَرًا وَمَرَأَتَيْنِ

وَسَمَاهُمَا ابْنُ أَبِي سَرِّجٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ وَأَمَّا ابْنُ أَبِي سَرِّجٍ فَأَتَانَا إِخْتِبَاءً عِنْدَا

عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِهَا حَتَّى

أَوْقَفَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ بَايِعْ عِبْدَكَ اللَّهُ فَرَّقَهُ
رَأْسَهُ فَظَلَّ إِلَيْهَا ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَأْتِي فَبَايَعَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ شُحْرٍ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ
فَقَالَ مَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ مَّا شَيْئًا يَقُومُ إِلَيَّ هَذَا أَجِثْتُ مَا إِنِّي كَفَفْتُ يَدَيَّ عَنْ
بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ فَقَالُوا مَا نَدْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ إِلَّا أَوْمَاتُ إِلَيْنَا بَعِثْنَا
قَالَ إِنَّمَا لَا يَنْبَغِي لَنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ كَمَا خَائِمَةُ الْأَعْيُنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ
أَخَا عُثْمَانَ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَكَانَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ أَخَا عُثْمَانَ لِكَمِّهِ وَضَرَبَهُ عُثْمَانُ
الْحَدَّ إِذَا شَرِبَ الْخَمْرَ .

سعدؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مردوں اور دو عورتوں کے سوا
سب کو امان دے دی اور سعدؓ نے ان کے نام لیے۔ ان میں سے ابن ابی سرح بھی تھا جو فتح مکہ سے قبل اسلام لاکر مرتد
ہو چکا تھا اور بعد میں پھر مسلمان ہوا۔ پس راوی نے حدیث کا ذکر کیا۔ سعدؓ نے کہا کہ ابن ابی سرح نے عثمان بن عفان کے
پاس چھپ کر جان بچائی۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا تو عثمانؓ اسے سے کہہ
آئے اور کہا: اے نبی اللہ! اللہ سے بیعت لیجئے۔ پس حضورؐ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور تین بار اس کی طرف دیکھا، سر بار
انکار فرمایا۔ تین مرتبہ کے بعد بیعت کھلی۔ پھر اپنے اصحاب کی طرف منہ کیا اور فرمایا: کیا تم میں کوئی بھلا مرد نہ تھا جو اس کی
طرف اٹھتا جب کہ وہ دیکھ رہا تھا کہ میں نے اس کی بیعت سے ہاتھ روکا تھا، پس وہ اسے قتل کر دیتا؟ پس انہوں نے کہا
یا رسول اللہ! ہم نہیں جانتے تھے کہ آپ کے جی میں کیا تھا آپ نے ہماری طرف آنکھ کا اشارہ کیوں نہ فرمایا؟ حضورؐ نے
فرمایا: کسی نبی کے لیے یہ مناسب نہیں کہ اس کی آنکھ خیانت کا رد ہو (نسائی) ابو داؤد نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی السرح
حضرت عثمانؓ کا رضاعی بھائی تھا اور ولید بن عقبہ حضرت عثمانؓ کا خیالی بھائی تھا اور عثمانؓ نے اسے شراب خوردی پر حد
لگا رکھی تھی۔

ششرح حدیث کی سند میں اسباط بن نصر ہمدانی متکلم فیہ ہے، عامہ محدثین نے اس پر بھروسہ نہیں کیا اور شدید تنقید
کی ہے، دوسرا راوی شدی ہے جس کا نام اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم ہے اس پر بھی محدثین نے کڑی تنقید کی
ہے۔ یحییٰ بن معین نے ضعیف، جرجانی نے کذاب و شتم تک کہا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دخول مکہ سے
قبل اعلان کر دیا تھا کہ جو ہتھیار رکھ دے اُسے امان ہے۔ جو ابوسفیان کے گھر میں چلا جائے اسے امان ہے، جو اپنا
دروازہ بند کرے اسے امان ہے، جو مسجد حرام میں آجائے اسے امان ہے مگر ان لوگوں کو امان نہیں: (۱) عبد اللہ بن سعد
بن ابی السرح جسے عثمانؓ نے حضورؐ کی خدمت میں پیش کیا اور وہ اسلام لے آیا (۲) ابن خطل جسے ابو بکرؓ نے قتل کیا
(۳) عکر بن ابی جہل جو مکہ سے بھاگ گیا، اس کی بیوی اس کے پیچھے جا کر اسے ساتھ لائی اور وہ اسلام لے آیا (۴) ہوش

بن نقید جسے حضرت علیؓ نے قتل کیا (۵) مقیس بن صبابہ جسے عتبہؓ نے قتل کیا (۶) ہبار بن الاسود جس نے حضرت زینبؓ بنت رسول اللہؐ کو بوقت ہجرت اونٹ سے ایک پتھر پر گرایا اور ان کا محل ماقط ہو گیا تھا، یہ بھی اسلام لے آیا تھا۔ (۷) کعب بن زہیر، یہ بھی اسلام لے آیا تھا (۸) وحشی بن حرب، جو اسلام لے آیا تھا (۹) صفوان بن امیہ جو جودہ بھاگ گیا تھا اور عمیر بن وہب جس نے اس کے لیے پروانہ امان حاصل کیا تھا، حضورؐ نے اپنا عمامہ یا چادر بطور علامت عطا فرمائی تھی جو عمیرؓ اسے واپس لایا، صفوان نے دو ماہ کی حملت مانگی اور حضورؐ نے چار ماہ کی حملت عطا فرمائی۔ جنگ حنین کے بعد یہ بھی مسلمان ہو گیا تھا (۱۰) حارث بن ملاطلہ جسے علی بن ابی طالبؓ نے قتل کیا تھا (۱۱) عبداللہ بن زہری جو شاعر تھا، حضورؐ کی بھوکتا تھا نجران جا بسا تھا، پھر حاضر خدمت ہوا اور اسلام لے آیا۔

جن چار عورتوں کا مخون بدر قرار دیا گیا تھا وہ یہ تھیں (۱) ہند بنت عتبہ، البوسفیان کی بیوی۔ بھیس بدل کر عورتوں کے مجمعے میں آئی اور کوہ صفا پر حضورؐ سے بیعت کر لی (۲) خزیمہ (۳) فرتنی۔ یہ دونوں ابن حنظل کی گائے والی لونڈیاں تھیں، خزیمہ قتل ہوئی اور فرتنی اسلام لے آئی (۴) بنی حنظل کی ایک اور لونڈی جو قتل کی گئی تھی ان کے علاوہ (۵) بنی عبدالمطلب کی ایک اور لونڈی قتل ہوئی تھی۔ (۶) ام سعد بھی قتل کی گئی۔ ان کے نام معلوم نہیں ہو سکے یہ تعداد اور تفصیل اہل میر نے لکھی ہے۔ اس حدیث کے راوی نے تعداد کم بتائی ہے۔

۲۶۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ شَاذِيذُ بْنُ حُبَابٍ أَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ جَدِّي عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ أَرْبَعَةٌ لَا أَوْعِيَهُمْ فِي حِلٍّ وَلَا حَرَمٍ فَسَمَّاهُمْ قَالَ وَقَيْنَتَيْنِ كَانَتَا لِمُقَيْسٍ فَقَتَلْتُ أَحَدَهُمَا وَأَوْعَيْتُ الْأُخْرَى فَاسْلَمَتْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فَهَؤُلَاءِ سَادَةٌ مِنْ ابْنِ الْعَلَاءِ كَمَا أَحَبْتُ۔

سعید بن یزید بن یزید بن یزید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا: میں چار شخصوں کو محل و حرم میں کہیں بٹا ہ نہیں دیتا، پھر راوی نے ان کے نام لیے۔ کہا: اور دو گائے والیاں تھیں جو مقیس کی تھیں، ایک قتل کی گئی اور دوسری بچ نکلی پھر اسلام لے آئی۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے اس حدیث کی سند کو حسب درخواست ابن العلاء سے نہیں سمجھا مولانا نے فرمایا کہ یہ دو گائیں ابو داؤد کے بقول مقیس بن صبابہ کی تھیں مگر اہل میر نے بتایا ہے کہ ابن حنظل کی تھیں، ممکن ہے دونوں ان کی ملک میں شامل ہوں۔

۲۶۸۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَرَبَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِغْفَرٌ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ ابْنُ حَظَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ أَقْتُلُوهُ قَالَ

أَبُو دَاوُدَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَطْلٍ عَبْدُ اللَّهِ وَكَانَ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ قَتَلَهُ

انس بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے اور آپ کے سر پر نمود تھا۔ جب آپؐ نے اسے اتارا تو ایک مرد نے اُگر کہا کہ ابن خطل کعبہ کے پردوں میں پٹا ہوا ہے، حضورؐ نے فرمایا: اسے قتل کر دو۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن خطل کا نام عبد اللہ تھا اور ابو بَرَزَةؓ اسلمی نے اسے قتل کیا تھا (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اپنی جان کا خوف رکھنے والے کے لیے دخول مکہ کے وقت ترکِ احرام جائز ہے، اور یہ کہ کوئی صاحبِ حاجت جب حج یا عمرہ کے ارادے سے حرم میں داخل نہ ہو تو اس پر احرام واجب نہیں۔ ابن خطل کو ایک انصاری کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی طرف روانہ فرمایا تھا اور انصاری کو امیر بنایا تھا۔ راستے میں وہ انصاری پر کود پڑا، اس کا مال و اسباب سمیٹا اور بھاگ نکلا۔ اسے امان نہ دینے اور قتل کر دینا یہ سبب تھا۔ اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ کسی واجبِ حکم کو قائم کرنے سے حرم کا داخلہ روک نہیں سکتا۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ حد حرم کے اندر قتل و قتال صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک گھڑی میں حلال کیا گیا تھا جیسا کہ صحاح میں موجود ہے اور پھر اس کی حرمت ہمیشہ کے لیے قائم ہو گئی تھی۔ اور یہ گھڑی منذ احمد کی حدیث کے مطابق یوم الفتح کی صبح سے لے کر عصر تک تھی۔

بَابُ فِي قَتْلِ الْأَسِيرِ صَبْرًا

قیدی کو باندھ کر قتل کرنے کا باب

۲۶۸۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الرِّقِّيُّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرِّقِّيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ عَنْ ابْنِ بَرَاهِيمَ قَالَ أَرَادَ الضَّمَّاكُ بْنُ قَيْسٍ أَنْ يَسْتَعِيلَ مَسْرُوقًا فَقَالَ لَهُ عُمَارَةُ بْنُ عُقْبَةَ أَسْتَعِيلُ رَجُلًا مِنْ بَقَايَا قَتْلَةِ عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُ مَسْرُوقٌ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَكَانَ فِي أَنْفُسِنَا مَوْثُوقُ الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ قَتْلَ إِبْنِكَ قَالَ مَنْ لِلصَّيِّتَةِ قَالَ التَّارِقُ قَالَ قَدْ رَضِيتُ لَكَ مَا رَضِيَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابراہیم نخعی نے کہا کہ ضماک بن قیس نے مسروق کو عامل بنانا چاہا تو عمارہ بن عقبہؓ نے اس سے کہا: کیا تو اسے شخص کو

عامل بناتا ہے جو قاتلین عثمانؓ کا بقیہ ہے؛ تو مروی ہے اس سے کہا کہ: عبد اللہ بن مسعود نے ہم سے حدیث بیان کی اور ہمارے نزدیک حدیث میں معتد اور معتبر تھا۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تیرے باپ کے قتل کا ارادہ کیا دینی عقبہ بن ابی معیط تو اس نے کہا کہ: میرے بچوں کے لیے کون ہے؟ حضورؐ نے فرمایا: آگ پس میں تیرے لیے اسی چیز کو پسند کرتا ہوں جسے تیرے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا تھا۔

شرح: عقبہ بن ابی معیط کو جنگ بدر سے واپسی پر راستے میں قتل کر دیا گیا تھا۔ یہ شخص اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں بڑا شدید تھا اسی نے حالت سجدہ میں عین مسجد حرام میں حضورؐ کی گردن پر او بھڑائی ڈالی تھی۔ یہ جو فرمایا کہ: آگ۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ ان کی پرورش کرنے والی اور کفیل آگ ہے۔ شارح طیبی نے اس کی دو وجہیں بیان کی ہیں: ایک یہ کہ آگ سے مراد ضائع ہونا ہے، یعنی تیری اولاد کا کفیل کوئی نہیں ہوگا۔ دوسری یہ کہ یہ جواب اسلوب حکیم کے طور پر تھا کہ تو تو جہنم میں اور تیری اولاد کی کفالت اللہ کے ذمہ ہوگی۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ مجھے اس عمارہ بن عقبہ کے احوال نہیں مل سکے۔

باب فی قتل الأسیر بالنبل

تبروں کے ساتھ قیدی کو قتل کرنے کا باب

۲۶۸۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ شَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّيْمِ عَنِ ابْنِ تَعْلَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَأَتَانِي بِأَرْبَعَةِ أَعْلَاجٍ مِنَ الْعَدُوِّ فَأَمَرَهُمْ فَقَتَلُونَا صَبْرًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ لَنَا غَيْرُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ بِالنَّبْلِ صَبْرًا فَلَمَّا ذَلِكَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ قَتْلِ الْقَبْرِ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَتْ دَجَاجَةً مَا صَبَرْتُهَا فَلَمَّا ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَأَعْتَقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ۔

ابن تعلی نے کہا کہ ہم نے عبد الرحمن بن خالد بن الولید کے ساتھ جہاد کیا، پس دشمنوں میں سے چار کافروں کو لایا گیا، عبد الرحمن کے حکم سے انہیں باندھ کر قتل کیا گیا (ابن تعلی کا نام عبید الطائی فلسطینی تھا۔ اعلاج علی کی جمع ہے جس کا معنی بے بھاری بھر کم مضبوط شخص، اور مراد اس سے کفار عجم ہیں) ابو داؤد نے کہا کہ سعید بن ابی وہب کے علاوہ اور لوگوں نے ہم سے کہا کہ اس حدیث میں: بِالنَّبْلِ صَبْرًا کا لفظ ہے پس یہ خبر ابو ایوب انصاریؓ کو پہنچی تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باندھ کر قتل کرنے سے منع فرماتے سنا تھا، پس اس خدا کی قسم جس کے

ہاتھ میں میری ہان ہے، اگر ایک ٹرخنی بھی ہو تو میں اُسے باندھ کر نہ ماروں گا۔ پس عبدالرحمن بن خالد کو یہ خبر پہنچی تو اس نے چار غلام آزاد کئے۔

شرح: مولانا نے فرمایا ہے کہ منہ احمد میں ابویوبؓ کی یہ حدیث تین طرق سے آئی ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ابو داؤد کی اس حدیث کی سند میں انقطاع اور قیدی کو باندھ کر مارنے کا جواز ثابت ہو چکا ہے۔ شاید ابن خطل کو تو قصاص میں مارا گیا، عقبہ بن ابی معیط کو حضورؐ کی شدید اذیت کے باعث اس طرح قتل کیا گیا، مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ حتی الوسع قتل سبر سے گریز کیا جائے۔

بَابُ فِي الْمَنِّ عَلَى الْأَسِيرِ بِغَيْرِ فِدَاءٍ

فدیے کے بغیر قیدی پر احسان کرنے کا باب

۲۶۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا أَحْمَدُ قَالَ أَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ

أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابِهِ مِنْ جَبَالِ الشَّعْبِ عِنْدَ مَلُوقِ الْفَجْرِ لِيَقْتُلُوهُمْ فَأَخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلِيمًا فَأَعْتَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ آخِرَ الْآيَةِ۔

انسؓ سے روایت ہے کہ انسؓ کی آدمی مکہ کے باشندے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپؐ کے اصحاب پر تنعم کے پہاڑوں سے نیچے اترے تاکہ نماز فجر کے وقت انہیں قتل کر دیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بطور قیدی انہیں بکڑ لیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں رہا کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: اور وہی وہ اللہ ہے جس نے ان کے ہاتھ تم سے اور تمہارے ان سے روکے کہ انہیں اندر آ کر مسلمان نہ بن سکیں، مستد احمد،

شرح: یہ زمانہ حدیبیہ کا واقعہ ہے۔ تنعم مکہ کے قریب وہ مقام ہے جہاں سے عمرہ کا احرام باندھتے ہیں، عوام اسے عمرہ کہتے ہیں۔ یہ مکہ سے تین چار میل دور واقع ہے۔ یہ بیت اللہ کا قریب ترین مقام ہے جو محل میں واقع ہے، یہیں سے کفار بڑے ارادے سے نیچے اترے اور گرفتار ہوئے تھے۔ سلم کا معنی قیدی ہے۔ یہ آیت سورہ الفتح کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی وجوہ سے ان لوگوں پر قابو پا لینے کے باوجود انہیں آزاد کر دیا تھا۔ پہلی یہ کہ آپ عمرہ مکہ نے تشریف لائے تھے اور احرام میں تھے۔ دوسری یہ کہ اس طرح حرم کے اندر اور قریب خونریزی کا خطرہ تھا۔ تیسری یہ کہ صلح کی گفتگو چل رہی تھی جو اس سے متاثر ہو جاتی اور آپ صلح چاہتے تھے۔

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ مال غنیمت پر مجاہدین کا حاکم اس کی تقسیم کے بعد ہی ثابت ہوتا ہے۔ مالکیہ اور حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ صرف غنیمت حاصل ہو جانے سے ہی مجاہدین کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ قتال کرنے والے قیدی کے متعلق سلف میں اختلاف ہے کہ آیا امام کو اس کی رہائی، قتل یا غلام بنانے یا فدیہ میں اختیار ہے یا نہیں۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ امام اس میں مختار ہے۔ حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ ان کے نزدیک قیدی کا قتل مکروہ ہے۔ پس یا اس پر احسان کر کے رہا کیا جائے یا تاوان جنگ لیا جائے اور یہی قول عطاء کا ہے۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہیں اصطلح کے بڑے رئیس کو قتل کرنے کو کہا گیا جو قیدی تھا، انہوں نے اس سے انکار کر دیا اور یہ آیت پڑھی: **فَاِمَّا مَمْنًا بَعْدَ ذِكْرًا فَاِذَا عَاَمِ الْجَاهِلُونَ** اور ابن سیرینؒ سے بھی قیدی کے قتل کی کراہت منقول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ امام کو قیدی کے قتل کرنے اور غلام بنانے کا اختیار ہے اور اس پر احسان کر کے چھوڑنا جائز نہیں نہ اس کا فدیہ لینا جائز ہے۔ پھر تمام فقہائے اہل بیت اس پر متفق ہو گئے کہ قیدی کا قتل جائز ہے، اس میں ہمیں ان کا کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔ اختلاف صرف فدیہ لینے نہ لینے میں ہے۔

فدائے میں ہمارے فقہائے حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ (ظاہر روایت کے مطابق) قیدی کو مال لے کر نہ چھوڑا جائے اور اہل حرب میں سے بچے کو فروخت نہ کیا جائے گا اور نہ انہیں مسلمان قیدیوں کے تبادلے میں رہا کیا جائے گا۔ ابو یوسف اور محمد بن الحسن نے کہا کہ مسلمانوں کا مشرک قیدیوں کے ساتھ تبادلہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہی قول قویٰ اور اولیٰ مالک، شافعی اور احمد کا ہے۔ مگر عورتوں کے بارے میں اختلاف ہے۔ فدیہ جانئز ٹھہرانے والوں کی دلیل یہ آیت ہے: **فَمَا مِّنْ مَّا بَعْدُ ذَٰلِكَ اَمَّا فِدَاٌ**۔ آیت کا ظاہر قیدیوں کا تبادلہ مال سے اور قیدیوں سے جانئز ٹھہراتا ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں کا فدیہ وصول فرمایا تھا۔ اور عمران بن حصین کی حدیث میں اس کا ثبوت موجود ہے کہ

بَابُ فِي فِدَاءِ الْأَسِيرِ بِالمَالِ

مال کا فدیہ لے کر قیدی چھوڑنے کا باب

۲۶۹۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ ثَنَا أَبُو نُوحٍ قَالَ أَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَالِ ثَنَا سِمَاكُ بْنُ الْحَنِفِ قَالَ ثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ ثَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بُدَا فَاخَذَ يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِدَاءَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنَجِّنَ فِي الْأَرْضِ قَوْلِهِ لَمْ تَكُونُوا فِيمَا اخَذْتُمُ مِنَ الْفِدَاءِ ثُمَّ أَجَلَ لَهُمُ الْغَنَائِقُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يُسْأَلُ عَنْ إِسْرَائِي نُوحٍ فَقَالَ أَتَى شَيْءٌ تَصْنَعُ بِاسْمِهِ إِسْمُهُ سَخِينٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ إِسْمُهُ قُرَادُ وَالصَّحِيحُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَزْوَانَ .

ابن عباسؓ نے کہا کہ مجھ سے عمرؓ بن الخطابؓ نے بیان کیا، کہا کہ جب بدر کی جنگ ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ سے یا اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری، کبھی نبی کیلئے زیبا نہیں کہ اس کے قیدی ہوں تھی کہ وہ زمین میں خونریزی کرے..... تو تمہیں اس فدیہ لینے کے بدلے میں بڑی سزا ملتی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا (مسلم، ابوداؤد نے کہا کہ میں نے سنا کہ احمد بن حنبلؓ کو ابونوحؓ جو راوی حدیث شیخ احمد بن حنبلؓ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: تم اس کے نام کو کیا کرو گے اس کا نام برا ہے۔ ابوداؤد نے کہا: ابونوحؓ کا نام قراؤ تھا اور صحیح یہ ہے کہ اس کا نام عبدالرحمن بن غزوان تھا۔

شرح: من و فدا اور قتل کے مسئلے پر اوپر گفتگو ہو گئی ہے۔ خطابی نے ان میں احمدؓ و ۲۶۸۹ اور ۲۶۸۸ سے استلال کیا ہے کہ امام قیدیوں کا جو چاہے فیصلہ کرے اسے اختیار ہے اور یہی شافعی، اوزاعی، احمد اور نویری کا مذہب ہے۔ میں یہ عرض کرتا ہوں کہ جنگ بدر کے قیدیوں کے متعلق فیصلے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق تو فرمادی مگر ساتھ ہی یہ عتاب بھی نازل فرمادیا کہ بہتر فیصلہ یہ ہوتا کہ یہ سب قتل کر دیئے جاتے۔ تقاصیل کا موقع تفسیر ہے۔ اور پھر انہی رہا شدہ قیدیوں کی تعداد کے مطابق اگلے سال ستر مسلمان جنگ اُحد میں شہید ہوئے۔ ان حالات میں ان آیات کی روشنی کے ماتحت جنگ بدر کے فدیے کو ہمیشہ کے لیے اخذ فدیہ کی دلیل بنانا شاید درست نہ ہو۔ اور واقعات کی اس رفتار کے پیش نظر حنفیہ و مالکیہ کے دلائل زیادہ قوی معلوم ہوتے ہیں۔ اس میں صرف ایک اشکال ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا تھا تو فدیہ لینے پر عتاب کیوں نازل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیقؓ روئے کیوں رہے؟ اور حضورؐ نے یہ کیوں فرمایا کہ اگر ان پر عذاب آتا تو عمرؓ کے سوا کوئی نہ بچتا؟ اس اشکال کا جواب مولاناؒ نے یہ دیا ہے کہ عتاب نہ کہ اولیٰ پر نازل ہوا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اختیار اس لیے دیا تھا کہ لوگ اپنے اجتہاد سے اس صورت کو اختیار کریں جو بھالت موجودہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ تر ہو، اور جب انہوں نے فدیہ کو اختیار کر لیا تو عتاب نازل ہوا کہ یہ بات تمہارے درجے سے ذرتہر تھی کہ اولیٰ کو ترک

کر کے ادنیٰ کو اختیار کرتے۔ اور اس جواب سے بھی بہتر جواب یہ ہے کہ بعض اصحاب کے دل میں نبوی مال کی طرف جھکاؤ اور
 "عرض الدنيا" کی رغبت پیدا ہو گئی تھی لہذا عتاب کے الفاظ کو عام دہے مگر مخاطب دراصل وہی تھے جیسا کہ فرمایا ہے:
 تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ۔ زاد المعاد میں حافظ ابن القیم نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس امر پر
 گفتگو کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے زیادہ بہتر تھی جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے، یا حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کی رائے زیادہ قرین صواب تھی کیونکہ فیصلہ بہر حال اسی پر ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر
 ابو بکرؓ کو ابراہیمؓ اور علیؓ سے تشبیہ دی اور عمرؓ کو نوحؓ اور موسیٰؓ سے پہلے دونوں پیغمبروں پر رحمت و رافق کا اور دوسرے
 دو پر ملامت و غضب الہی کا غلبہ تھا، ابن القیم کی رائے میں ابو بکرؓ کی رائے صواب تھی کیونکہ اس کے نتائج بہت اچھے اور دوسرے
 ثابت ہوئے تھے۔ اور عتاب کا نزول اور حضورؐ کا گریہ ان لوگوں کے باعث تھا جن کے دل میں بعض دنیوی اغراض کا
 خیال تھا کیونکہ ایسے مواقع پر جب سزا ملے تو وہ قومی سزا ہوتی ہے جیسے جنگ احد میں اور جنگ حنین میں پیش آیا تھا۔
 میں گزارش کرتا ہوں کہ حافظ ابن القیم کی رائے بڑی دقیق ہے مگر اس مسئلے پر گفتگو کی گنجائش ہوتے ہوئے بھی مجال
 نہیں۔ پاس ادب مانع ہے۔

عنائتم پہلی امتوں پر حرام تھیں۔ اللہ تعالیٰ انراہ رحمت اس امت کے لیے انہیں ملامت ٹھہرایا ہے، اور یہ چیز
 خصائص نبوی میں سے ہے۔

۲۶۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ الْعَيْشِيُّ ثنا سُفْيَانُ بْنُ جَبْرِ
 ثنا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ فِدَاءَ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ يَوْمَ بَدْرٍ أَمْ بَعَ مَا نَزَّ .

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جاہلیت (مشرکین) کا فدیہ جنگ بدر میں چار سو درہم مقرر
 فرمایا (نسائی)

شرح: سیرت حلبیہ میں ہے کہ ان قیدیوں کا فدیہ ان کے احوال کے مطابق تھا، کسی کا چار ہزار، کسی کا تین ہزار، کسی کا دو ہزار،
 کسی کا ایک ہزار۔ اور جو مفلس تھے اور کھنا پڑھنا جانتے تھے ان کا فدیہ مدینہ کے دس ان پڑھ لڑکوں کی تعلیم تھا۔
 جامع البیان طبری میں ابن عباسؓ کی روایت کے مطابق ابن عباسؓ کا فدیہ چالیس اوقیہ سونا مقرر ہوا تھا۔ ایک اوقیہ چالیس درہم کا
 ہوتا تھا۔ اور اس کا بدل چھ دینار ہوتے تھے۔ مطلب ابن ابی وداعہ سے اس کے باپ کا فدیہ چار ہزار درہم لیا گیا تھا پس ابن
 عباسؓ کے اس قول کا کہ چار سو درہم مقرر ہوا تھا، یہ مطلب ہے کہ کئی لوگوں کا فدیہ اتنا تھا۔

۲۶۹۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّفَيْلِيُّ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ
 بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي عَبَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي فِدَاءِ أَسْرَائِهِمْ بَعَثَتْ زَيْنَبُ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ

وَبَعَثَتْ فِيهَا بِقِلَادَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَى أَبِي الْعَاصِ قَالَتْ
لَسَمَّا هَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قِيْلَ لَهَا رِقَّةٌ شَدِيدَةٌ وَقَالَ إِنَّ رَأْيِي
أَنْ تُطْلَقُوا لَهَا أَسِيرَهَا وَتُرَدُّوا عَلَيْهِمَا الْكَذِبُ لَهَا فَقَالُوا نَعُو وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَوْعَدَاهُ أَنْ يُخَلِّيَ سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَبَعَثَ رَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَابَ بْنَ حَارِثَةَ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا بَاطِنَ
يَا جِبِ حَتَّى تَمُرَّ بِكُمَا زَيْنَبُ فَتَصْعَبَا هَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ جب اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کا فدیہ بھیجا تو زینب بنت رسول اللہ ﷺ نے اپنے خاوند ابوالعاص کے فدیے میں مال بھیجا جس میں وہ ہمار بھی تھا جو فدیہ بخیر نے انہیں بوقت نکاح بطور جہیز دیا تھا۔ عائشہ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا تو آپ پر شدید رقت طاری ہو گئی اور فرمایا اگر تمہاری رائے ہو تو اس کا قیدی چھوڑ دو اور اس کا مال بھی واپس کر دو۔ لوگوں نے اثبات میں جواب دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالعاص سے یہ عہد و پیمان لیا تھا کہ زینب کو مدینہ روانہ کر دے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب کی عیادت اور ایک انصاری کو بھیجا اور فرمایا: تم دونوں بطن یا بیچ میں رہنا حتیٰ کہ تمہارے پاس سے زینب گزرے تو اس کے ساتھ ہو لینا اور اسے مدینہ سے آنا۔ یا بیچ کا مقام مکہ سے آٹھ میل پہ تھا۔ ابھی تک چونکہ کفار و مشرکین کے ساتھ بیاہ شادی کے تعلقات ختم نہیں کئے گئے تھے لہذا حضورؐ نے ابوالعاص سے طلاق کا مطالبہ نہیں کیا، ابوالعاصؓ بعد میں اسلام لائے آئے تھے اور حضورؐ ان کے ایٹھے عہد و حسن سلوک کا برملا اظہار فرماتے تھے جیسا کہ ابواب الطلاق میں گزرا۔ کفار مکہ نے ابوالعاص سے کہا تھا کہ زینب کو طلاق دے دے جیسا کہ ابولہب کے بیٹوں نے بنات رسول اللہ ﷺ اور ام کلثوم کو قبل از رخصتی طلاق دی تھی۔ اس سے ان سے ان کا مقصود محض حضورؐ کی اذیت اور ساقی تھا۔ قریش نے ابوالعاص سے کہا تھا کہ تم طلاق دے دو اور جس عورت سے چاہو تمہارا نکاح کر دیں گے۔ مگر ابوالعاص نے انکار کیا اور کہا: واللہ اپنے رفیق حیات کو میں جدا نہیں کروں گا اور مجھے اس کی بجائے کوئی اور عورت پسند نہیں ہے۔ حضورؐ نے اس پر اس کا شکریہ ادا فرمایا تھا اور اچھے الفاظ میں اس کا ذکر کیا تھا۔ ابوالعاص نے وعدے کے مطابق زینب کو مدینہ روانہ کیا تھا مگر ہمار بن اسود اور ایک اور شقی نے اس محترمہ کو اونٹ سے گرا دیا تھا۔

۲۶۹۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْيُوثًا عَنِّي يَعْنِي سَعِيدَ بْنَ الْحَكْوِ قَالَ أَنَا

الْكُتَيْبُ عَنْ عَقِيلِ بْنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ وَذَكَرَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ مَرْوَانَ
وَالْمُسَوْرَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جِئْتَنِي جَاءَةً
وَفَدَا هَوَازَنَ مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ مَعِيَ مَنْ تَرَوْنَ وَاحْبَبْتُ الْحَدِيثَ إِلَى أَصْدَاقِهِ فَاخْتَارُوا إِلَيَّ السَّبْيَ وَالْمَالَ
الْمَالُ فَقَالُوا نَخْتَارُ سَبْيَنَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْنَى عَلَى اللَّهِ
ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنْ إِخْوَانُكُمْ هَؤُلَاءِ جَاءُوا تَائِبِينَ وَدَانِي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ
سَبْيَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ
عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُغْنِي اللَّهُ عَنْكَ فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ
طَلَبْنَا ذَلِكَ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُنَّا نَدْرِي
مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ مِمَّنْ كُنَّا نَزْنِيهِمْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاءُكُمْ أَمْرُكُمْ فَرَجَحَ
النَّاسُ وَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاءُهُمْ فَخَبَرُوا أَنَّهُمْ قَدْ طَلَبُوا وَأَذِنُوا -

عروہ بن زبیر نے کہا کہ مروان اور مسور بن مخزوم نے اسے بتایا کہ جب قبیلہ ہوازن کا وفد مسلمان ہو کر رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو آپ نے ان کے اس سوال پر کہ ان کے مال انہیں واپس کر دیں، یہ فرمایا: میرے ساتھ وہ لوگ
ہیں جنہیں تم درہم دیکھتے ہو اور مجھے سب سے اچھی بات وہ ملتی ہے جو سب سے سچی ہو، پس تم یا قیدی پسند کر لو یا مال، انہوں
نے کہا کہ ہم اپنے قیدی پسند کرتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے لیے اٹھے اور اللہ تعالیٰ کی ثناء کے بعد
فرمایا: انا بعد تمہارے یہ بھائی تائب ہو کر آئے ہیں اور میری یہ رائے ہے کہ ان کے قیدی انہیں واپس کر دوں، پس جو شخص
خوش دلی سے یہ کرنا چاہے وہ کرے، اور جو چاہے کہ اس کا حصہ باقی رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ہیں کوئی مال فنی دے تو پیسے
مال سے اُسے دیا جائے گا۔ سو وہ ایسا کرے۔ پس لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ ہم خوش دلی سے انہیں یہ دیتے ہیں۔ پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمیں معلوم نہیں تم میں سے کس نے اجازت دی ہے اور کسی نے نہیں دی،
پس تم واپس جاؤ حتیٰ کہ تمہارے عریف (منازدار) تمہارا معاملہ ہم تک پہنچائیں۔ پس ان کے منازداروں نے اُن سے
بات چیت کی تو انہوں نے بتایا کہ وہ اس پر خوش ہیں اور انہوں نے اجازت دے دی ہے (بخاری و سنن)
شمس ح: حافظ ابن حجر نے مغازی موسیٰ بن عقبہ کے اس واقعہ کی کچھ تفصیل لکھی ہے: پھر سوال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم طائف سے جبرائیل تشریف لائے جہاں پر ہوازن کے قیدی تھے اور ہوازن کا وفد اسلام لا کر آیا، اس وفد میں ان کے
لوگوں اشراف تھے۔ انہوں نے اسلام قبول کر کے بیعت کی اور پھر حضور سے کہا: یا رسول اللہ آپ نے جو لوگ قید کئے
ہیں ان میں مانیں، ہنسن، پھو پھیاں اور خلائیں ہیں اور وہ قوموں کی ذلتوں کا باعث ہیں۔ حضور نے فرمایا: میں تمہارے
لیے لوگوں سے طلب کروں گا اور تقسیم واقع ہو چکی ہے۔ ان دو چیزوں میں سے تمہیں زیادہ پسند کیا ہے، قیدی یا
مال؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے ہمیں حسب اور مال میں اختیار دیا ہے، پس ہمیں حسب زیادہ پسند ہے اور ہم
کسی بکری یا اونٹ کی بات نہیں کرتے۔ پس حضور نے فرمایا کہ: جو حصہ میں ہاشم کا ہے وہ تمہارا ہوا اور میں تمہاری

خاطر مسلمانوں سے بات کروں گا، تم بھی بات کرو اور اپنا اسلام ظاہر کرو۔ پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھی تو وہ اٹھے اور ان کے خطیبوں نے بات کی، انہوں نے مقصد کو خوب واضح کیا اور مسلمانوں کو ترغیب دی کہ ان کے قیدی واپس کر دیں۔ پھر ان کے فارغ ہونے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور سفارش فرمائی اور مسلمانوں کو اس کی ترغیب دی اور فرمایا کہ میں نے نبی یا شتم کا حصہ واپس کر دیا ہے۔ پھر مہاجرین نے اپنا حصہ واپس کیا، انصار نے بھی یہی اعلان کیا۔ صرت اقرع بن مالک بن شیبی اور عیینہ بن حصن فزاری نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حصوں سے آئندہ مال غنیمت میں سے چھ گنا عثاٹ کرنے کا وعدہ فرمایا اور معاملہ طے ہو گیا۔

۲۶۹۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا جَدُّا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا عَلَيْنَا نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ فَمَنْ أَمْسَكَ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا أَلْفِي فَإِنَّ لَهَا بِهَا عَلَيْنَا سِتَ فَرَأَيْتُمْ مِنْ أَوَّلِ شَيْءٍ يُفْعِلُهُ اللَّهُ عَلَيْنَا نَحْنُ دَنَا بِعَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَّةً مِنْ سَنَامِهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا أَلْفِي شَيْءٌ وَلَا هَذَا وَرَفَعَ إِصْبَعِيهِ إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَادُّوا الْخِيَاطَ وَالْخِيَاطُ فَقَامَ رَجُلٌ فِي يَدِهِ كُبَّةٌ مِنْ شَعِيرٍ فَقَالَ أَخَذْتُ هَذِهِ لِأَصْلِمَ بِهَا بَرْدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا مَا كَانَ لِي وَلِبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ فَقَالَ أَمَا إِذَا بَلَغْتَ مَا أُمَرَى فَلَا رُبَّ لِي فِيهَا وَبَنَاهَا۔

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے اس واقعہ کے متعلق روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کی عورتیں اور بچے واپس کر دو۔ اور جسے اس غنیمت میں سے کچھ مل گیا تھا تو اس کے لیے ہمارے ذمہ چھ گنا ہو گا پہلی غنیمت میں سے جو اللہ تعالیٰ ہمیں عطا کرے گا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے قریب گئے اور اس کی کوٹھان سے ایک بال لیا پھر فرمایا: اسے لوگو! اس فی میں سے میرا کچھ حصہ نہیں اور نہ یہ، اور آپ نے دو انگلیاں اٹھائیں، خمس کے سوا، اور خمس بھی تمہیں کو واپس دی جاتی ہے، پس تم سوئی دھاگاتک واپس آ کر دو۔ پس ایک آدمی اٹھا جس کے ہاتھ میں بالوں کا ایک گچھا تھا، اور بولا کہ میں نے یہ بال بٹے تھے تاکہ ان کے ساتھ اپنی سواری کا ایک تنگ ٹھیک کروں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو میرا اور عبدالمطلب کی اولاد کا ہے وہ تیرا ہے۔ وہ کہنے لگا: جب آپ یہاں تک پہنچ گئے ہیں تو مجھے اس کی ضرورت نہیں۔ اور اسے پھینک دیا (مسند احمد، نسائی)

شرح: اس سے معلوم ہوا کہ حضور نے ہوازن کے مال غنیمت میں سے خمس کے سوا کچھ نہ لیا تھا، ورنہ آپ کو تین سو حاصل تھے، ایک صغی، یعنی کوئی پندیدہ چیز جن لینا، دوسرا مجاہدین کے حصے کی مانند ایک حصہ اور تیسرا خمس۔ مال غنیمت میں سے قبل از تقسیم کچھ لے لینا غلو ہے جس کی نزاکت و سنت میں شدید وارد ہوئی ہے۔ حضور کے خطاب کا مطلب یہ تھا کہ جب میں نے حق کے باوجود سوائے خمس کے اس میں سے کچھ نہیں لیا تو دوسرے ناسحق کیوں لیں؟ خطابی نے کہا ہے کہ غنیمت اور فئی میں سے ۱/۵ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھا۔ آپ اسے اہل و عیال پر خرچ کرتے اور جو بچ رہتا اسے دینی مصالح اور مسلمانوں کی ضروریات میں صرف فرماتے تھے۔ اور اس حدیث میں یہ جو فرمایا ہے کہ ۱/۵ الخمس مردود علیکم، اس سے بعض اہل علم نے یہ استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ آپ کی وفات کے بعد ساقط ہے، اور اسے ان باقی لوگوں پر خرچ کیا جائے گا جو آیت میں مذکور ہیں۔ اور اسی طرح ذی القربی کا حصہ بھی۔ یہ حنفیہ کی رائے ہے۔ اور ان میں سے بعض نے کہا کہ خمس میں سے حضور کا حصہ اور ذی القربی کا حصہ خلیفہ وقت کی صوابدید پر ہوگا، وہ اسے ان مصارف میں خرچ کرے گا جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم کہہ رہے تھے۔ شافعی نے کہا کہ اسے دین کی بر خدمت اور اہل اسلام کی ہر مصلحت پر صرف کیا جائے مثلاً قلعے بنانا، اسلحہ اور کارخانے لگانا وغیرہ۔

بَابُ فِي الْإِمَامِ يُقِيمُ عِنْدَ الظُّهُورِ عَلَى الْعَدُوِّ بَعْرَ صِتْرِهِ

باب امام غلبے کے بعد دشمن کے علاقے میں ٹھہرا ہے

۲۶۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ وَثَنَا هُرْدُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا رَوْحٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَلَبَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثًا قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى إِذَا غَلَبَ قَوْمًا أَحَبَّ أَنْ يُقِيمَ بَعْرَ صِتْرِهِ ثَلَاثًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَانَ يَخِي بَنُ سَعِيدٍ يَطْعَنُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ قَدَائِمِ حَدِيثِ سَعِيدٍ لِأَنَّهُ تَغْيِيرُ سَنَةِ خَمْسٍ وَارْبَعِينَ وَكَوْ يُخْرِجُهُ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَّا بِإِجْرِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يُقَالُ إِنَّ وَكِيعًا حَمَلَ عَنْهُ فِي تَغْيِيرِهِ۔

ابو طلحہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم پر فتح پاتے تو تین دن بعد ان میں ٹھہرے رہتے تھے۔ ابن المثنی کے لفظ یہ ہیں: جب کسی قوم پر غالب آتے تو ان کے بعد ان میں تین دن ٹھہرنا پسند کرتے تھے (بخاری، ترمذی)

دارمی، نسائی، مسند احمد، ابو داؤد نے کہا کہ کچھ بن سعید (القطان) اس حدیث پر طعن کرتا تھا کیونکہ یہ سعید کی قدیم حدیثوں میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مسئلہ میں متغیر ہو گیا تھا اور یہ حدیث اس کی آخری عمر کی ہے۔

شرح: سعید سے مراد ابن ابی عروہ ہے جو عمر کے پچھلے حصے میں گڑبڑ کے باعث ناقابل استیصال ہو گیا تھا۔ مگر اس حدیث کی روایت بخاری اور نسائی وغیرہ نے بھی کی ہے اور ان کے نزدیک ابو داؤد کا اعتراض غلط ہے۔ اس عبارت کے بعد بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی ہے کہ: ابو داؤد نے کہا کہ کہا جاتا ہے وکیع نے سعید سے اس کے تغیر کے زمانے میں حدیث پڑھی ہے۔ مگر اس سند میں سعید سے روایت کرنے والے معاذ بن معاذ اور روح ہیں لہذا یہ لافظ اعتبار ہے فتح کے بعد دشمن کے علاقے میں یا میدان قتال میں تین دن ٹھہرنے کی مصلحت یہ بھی تھی کہ شہداء کو دفن کیا جائے، زخمیوں کا علاج ہو اور تھکن دور کی جاسکے، اور یہ تھی کہ اس مفتوحہ علاقے کا انتظام درست کیا جائے۔ بعض دفعہ ٹھہرنے کی علت ہیبت اور رعب بھی ہو سکتی ہے کہ مبادا دشمن پھر سر اٹھانے کی کوشش کرے۔

بَابُ فِي التَّفْرِيقِ بَيْنَ السَّبْيِ

فیدیوں میں بدائی کا باب

۲۶۹۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثنا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، ثنا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبٍ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَتِهِ وَوَلَدِهَا فَهَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ وَمَرَّذَ الْبَيْعَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَمَيْمُونٌ لَعَزِيدَارُكَ عَلِيًّا قَتَلَ بِالْجَمَاحِ وَ الْجَمَاحُ سَنَةٌ ثَلَاثٌ وَثَمَانِيْنَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْحَرَّةُ سَنَةٌ ثَلَاثٌ وَسِتِّيْنَ وَقَتَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ سَنَةً ثَلَاثٌ وَسَبْعِيْنَ۔

علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک لونڈی اور اس کے بچے میں تفریق کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اور بیع کو رد کر دیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ میمون نے علیؑ کو نہیں پایا، وہ حجاز میں سجنہ میں قتل ہوا تھا (اس سند منقطع ہے)

شرح: خطابی نے کہا کہ اس مسئلے میں اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں کہ چھوٹے بچے اور اس کی ماں میں تفریق ناجائز ہے اختلاف صرف اس عمر میں ہے جس میں تفریق کامل ناجائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس کی مدلول غلط ہے۔ شافعی کے نزدیک سات آٹھ سال، اور زاحلی کے نزدیک جب ماں سے مستغنی ہو جائے تو مد صغر سے خارج ہے، مالک نے کہا جب اس کے پچھلے دانت نکل آئیں، امام احمد نے کسی عمر یا حال میں تفریق جائز نہیں رکھی۔ خطابی نے کہا کہ شاید احمد کے نزدیک تفریق کا

معنی قطع رحم ہے کیونکہ صلہ رحم تو صغیر و کبیر سب میں واجب ہے۔ حنفیہ کے نزدیک دو بیٹیوں کو جدا کرنا جبکہ ان میں سے ایک بالغ اور دوسرا نابالغ ہو جائز نہیں، بصورت دیگر جائز ہے۔ شافعی کے نزدیک حارم میں تفریق جائز ہے صرف اولاد اور ماں میں جائز نہیں۔ تمام علماء کے نزدیک لونڈی اور اس کے چھوٹے بچے کو جدا کرنا جائز نہیں چاہے کسی حال میں ہو۔ ہاں! آزادی میں تفریق جائز ہے کیونکہ عتق کفالت و نگرانی سے مایع نہیں، اگر تفریق پر بیع واقع ہو جائے تو ابو حنفیہ نے بیع کو نافذ نہ کر دیا ہے۔ شافعی کا غالب مذہب یہ ہے کہ بیع مرد و بے اور ابو یوسف کا قول بھی یہی ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس حدیث زیر نظر سے ہے مگر اس کی سند منقطع ہے۔

اس کے بعد ابو داؤد نے کہا کہ واقعہ حرہ سنیہ میں ہوا اور ابن زبیر کا قتل سنیہ میں ہوا مقتدیہ ذکر حدیث سے باب سے متعلق نہیں ہے بس یونہی استطراد آگیا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ یمون کے دیر جماع میں قتل ہونے سے سند کے انقطاع پر دلیل صحیح نہیں، کیونکہ علیؓ کی شہادت سنیہ میں ہوئی تھی اور یمون اس واقعہ سے سات یا آٹھ سال قبل پیدا ہو گیا تھا لہذا سماع ممکن ہے۔

بَابُ الرُّحْمَةِ فِي الْمُدْرِكِينَ يَفَرِّقُ بَيْنَهُمْ

بالغوں میں تفریق کی رخصت کا باب

۲۶۹۷۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ثَنَا عِكْرِمَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَأَمْرَةً عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَزُونَا فَرَاةً فَشَنَّا الْغَارَةَ ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى عُنُقِي مِنَ النَّاسِ فِيهِ الدُّرَيْيَةُ وَالنِّسَاءُ فَرَمَيْتُ بِهِمْ فَوْقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَقَامُوا فَحِثُّتُ بِهِمْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فِيهِمْ امْرَأَةٌ مِنْ فَرَاةٍ عَلَيْهَا قِشْعٌ مِنْ أَدَمٍ مَعَهَا بِنْتُ لَهَا مِنْ أَحَبِّ الْعَرَبِ فَتَقَلَّبَنِي أَبُو بَكْرٍ بَيْنَهُمَا فَقَادِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي يَا سَلَمَةُ هَبْ لِي الْمَرْأَةَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْجَبْتَنِي وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا فَسَكَتَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ لَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّوقِ فَقَالَ لِي يَا سَلَمَةُ بَنِي هَبْ لِي الْمَرْأَةَ لِلَّهِ أَبُوكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا وَهِيَ لَكَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

وَفِي أَيِّدِيهِمْ أَسْرَى فَعَدَّ أَهْمُ بَيْتِكَ الْمَرْأَةَ -

سلمہ بن کوع نے کہا کہ ہم ابو بکرؓ کے ساتھ جہاد کو نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہم پر امیر بنایا۔ پس ہم نے فزارہ سے جنگ کی اور اس پر غارت ڈالی۔ پھر میں نے لوگوں کی ایک جماعت دیکھی جس میں عورتیں اور بچے تھے پس میں نے تیر پھینکا تو وہ ان کے اور پہاڑ کے درمیان گرا، پس وہ اٹھے تو میں انہیں حضرت ابو بکرؓ کے پاس لے آیا۔ ان میں فزارہ کی ایک عورت تھی جس پر چمڑے کی چادر تھی اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی جو عرب کی حسین ترین عورتوں میں سے تھی۔ پس ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وہ لڑکی مجھے بطور انعام دے دی۔ پس میں مدینہ میں آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ملے اور فرمایا: اے سلمہ! وہ عورت تجھے ہمہ کردو میں نے کہا: ولفند تجھے بہت پسند ہے اور میں نے اس کا پردہ تک نہیں کھولا پس حضورؐ خاموش ہو گئے حتیٰ کہ اگلے دن بازار میں پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملے اور فرمایا: اے سلمہ! وہ عورت تجھے ہمہ کردو، اللہ تیرے باپ کو اجر دے۔ پس میں نے کہا: یا رسول اللہ! واللہ میں نے اس کا پردہ نہیں کھولا اور وہ میں آپ کو دیتا ہوں۔ پس حضورؐ نے وہ عورت مکہ والوں کی طرف بھیجی جن کے ہاتھوں میں مسلمان قیدی تھے حضورؐ نے اُن سے اس کا تبادلہ کیا (مسلم کتاب الجہاد)

شرح: بقول خطابی اس حدیث میں بانہوں کے درمیان تفریق کے جواز کی دلیل ہے اور احمد بن حنبل کا مسلک اس کے خلاف ہے۔ سلمہؓ کا متعدد بار یہ کہنا کہ میں نے اس کا کپڑا انہیں کھولا اور حضورؐ کا سکوت اس بات کی دلیل ہے کہ اس وقت مشرک لوٹنے والوں سے وطنی جائز تھی اور یہ واقعہ مدینہ سے پہلے کا ہے۔ اور اگر یہ عورت کفر میں نہ رہتی تو قیدیوں کے تبادلے میں اسے مکہ بھیجا جائز نہ ہوتا کہ وہاں کے لوگ اس وقت کافر تھے۔

بَابُ فِي الْمَالِ يُصِيبُهُ الْعَدُوُّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يَدَارِكُهُ صَاحِبُهُ فِي الْغَنِمَةِ

باب: مسلمانوں کا جو مال دشمن لوٹ لیں پھر وہ مال غنیمت میں مسلمانوں کے ہاتھ میں آجائے

۲۶۹۸۔ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ سَهْمٍ ثَنَا يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ أَبِي نَازِدَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عَلَامًا ابْنَ عُمَرَ بَقِيَ إِلَى الْعَدُوِّ فَظَهَرَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ
فَرَدَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ وَلَوْ تَقَسَّمُ .

نافع نے ابن عمرؓ سے روایت کی کہ ابن عمرؓ کا ایک غلام دشمن کی طرف بھاگ گیا پھر مسلمان اس پر غالب آ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ابن عمرؓ کو واپس کر دیا اور ابھی وہ تقسیم نہ ہوا تھا۔ (ابوداؤد نے کہا کہ یہ غلام ابن عمرؓ کو خالد بن ولیدؓ نے واپس کیا تھا۔)

شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرک مسلمانوں کے مال کے مالک نہیں ہو سکتے اور جب بھی وہ لوٹ آئے گا مالک کا ہو گا۔ اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ شافعیؒ نے کہا کہ قبل از تقسیم یا بعد از تقسیم وہ ہر حال مسلمان کا مال ہے۔ اور احنی

اور ثوری نے کہا کہ قبل از تقسیم مسلم مالک کا بے بعد از تقسیم نہیں۔ اور یہی قول ابو حنیفہ کا ہے مگر انہوں نے غلام میں اور مال میں تفریق کی ہے۔ غلام میں ان کا قول شافعی کی مانند اور مال میں اور اعلیٰ کی مانند ہے۔

۲۶۹۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَعْنَى قَالَا ثنا
ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَهَبَ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهَا الْعَدَاوُ
فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ عَبْدِ
لَهُ فَدَحِيقُ بَارِضِ الزُّوْمِ وَظَهَرَهُ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّكَ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابن عمر نے کہا کہ ان کا دُخو ابن عمر کا، ایک گھوڑا جاتا رہا اور اسے دشمن نے پکڑ لیا، پھر مسلمان مشرکوں پر غالب آ گئے تو وہ گھوڑا انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں واپس دیا گیا۔ اور ان کا ایک دشمن بھاگ گیا اور سر زمین روم میں چلا گیا، پھر مسلمان رومیوں پر غالب آ گئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خالد بن الولید نے وہ غلام ابن عمر کو واپس کیا (بخاری، ابن ماجہ)

بَابُ فِي عِبْدِ الْمُشْرِكِينَ يُلْحَقُونَ بِالْمُسْلِمِينَ فَيُسْلِمُونَ۔

باب مشرکوں کے غلام اگر مسلمانوں سے آئیں اور اسلام لے آئیں

۲۷۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَضْرَاءِيُّ قَالَ ثَنِي مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَ
سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي بَانَ بْنِ صَائِعٍ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ رَبِيعِ
بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ خَرَجَ عَبْدَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَعْنِي يَوْمَ الْحُدَايَةِ قَبْلَ الصُّلْحِ فَكُتِبَ إِلَيْهِمَا مَوَالِيَهُمَا فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ
مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَاسٌ
مِنَّا قُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَدُّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
مَا أَرَأَيْتُمْ أَكُفِّرْتَهُمْ أَمْ يَمُوتُونَ يَمُوتُ قَرِيبٌ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ

عَلَى هَذَا وَأَبَى أَنْ يَرُدَّهُمْ وَقَالَ هُمْ عَقَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: حدیبیہ کے دن مشرکوں کے کچھ غلام صلح سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئے۔ ان کے مالکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا، اے محمد! واللہ یہ غلام آپ کے دین میں رغبت کے باعث نہیں آئے بلکہ صرف غلامی سے بھاگ کھٹکے ہیں۔ پس کچھ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ انہوں نے سچ کہا، انہیں واپس فرما دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہو گئے اور فرمایا: اے قریش کی جماعت میں تمہیں باز آتے نہیں دیکھتا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے لوگوں کو بھیجے جو اس چیز پر تمہاری گردنیں کاٹیں۔ اور حضورؐ نے انہیں واپس کرنے سے انکار فرمایا: وہ اللہ عزوجل کے لیے آزاد ہیں (ترمذی ابواب المناقب)

شرح: خطابی نے کہا کہ یہ حدیث اس مسئلہ میں اصل ہے کہ دار الکفر سے اسلام لاکر نکل آنے والوں کو اگر وہ پہلے غلام تھے، مسلم شمار کیا جائے گا اور ان کی پہلی حالت کا عدم ہوگی۔ ہاں اگر ایک آپا اپنے غلام سمیت آجائے اور دونوں مسلم ہو جائیں تو وہ حسب سابق آقا و غلام ہوں گے کیونکہ بوقت خروج ان کی یہی حیثیت تھی۔ بھاگ کر آنے والے غلاموں کی یہ حالت شمار نہ ہوگی۔ اگر حالت اس کے برعکس ہو مثلاً دار الکفر میں ایک غلام آقا بن بیٹھا اور اس نے اپنے آقا کو غلام بنالیا پھر دونوں مسلم ہو کر ادھر آ گئے تو دوا لا اسلام میں اگر دونوں کی یہی حالت برقرار رہے گی۔

مولانا نے فرمایا کہ اس مسئلے میں حنفیہ کا مذہب اس حدیث کے عین مطابق ہے۔ یہ غلام کفار سے جب بھاگ آئے دار الکفر سے نکل کر امام تک آپہنچے تو انہیں اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی غلامی سے نجات دے دی، اب وہ آزاد ہیں۔ اہل سیر نے یہ واقعہ غزوہ طائف کا بیان کیا ہے۔ ابو بکرؓ بنو حارث بن کلدہ کے غلام تھے اس غزوہ میں ایک مشک کے ذریعے سے قلعہ سے اتر آئے تھے اور اسی بنا پر انہیں ابو بکرؓ کا مانے لگا۔ اسی طرح وردان جو عبداللہ بن ربیعہ ثقفی کا غلام تھا، بنیعت بن جو عثمان بن عامر کا غلام تھا، اذرق جو کلدہ کا غلام تھا، یحییٰ بن مالک جو یسار بن مالک کا غلام تھا، ابراہیم بن جابر جو خشرہ ثقفی کا غلام تھا، یسار جو عثمان بن عبداللہ کا غلام تھا اور نافع بن جابر جو عثمان مذکور کا غلام تھا، ان سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد کر دیا تھا۔ ان میں سے ہر ایک کو کسی مسلمان کے سپرد کر دیا تھا تاکہ اس کی کفالت کرے اور اسلام کی تعلیم دے۔ چنانچہ ابو بکرؓ عمر بن سعید بن العاص کے ہاں رہے تھے۔ ثقیف جب مسلمان ہوئے تو ان کی واپسی کا مطالبہ کیا، اس پر حضورؐ نے فرمایا ہے کہ یہ اللہ کے آزاد کردہ لوگ ہیں۔ مسند احمد اور مسند اسحاق بن راہویہ اور ابن ابی شیبہ میں اور معجم طبرانی میں دو غلاموں کا واقعہ لکھا ہے مصنف عبدالرزاق میں ابو بکرؓ کے ساتھ تیس غلاموں کا آنا مذکور ہے۔ مراسیل ابی داؤد میں بھی کچھ غلاموں کا غزوہ طائف میں مسلم ہو کر آنا اور آزادی پانا مذکور ہے یہی حق ہے ایک مرسل حدیث میں طائف کے غلاموں کا آنا بیان کیا ہے۔

زیر نظر حدیث ابوداؤد، ترمذی اور مسند رک میں بھی ہے اور حیرانی کی بات ہے کہ اس میں یہ واقعہ حدیبیہ کا بتایا گیا ہے حالانکہ اہل سیر متفق ہیں کہ یہ واقعہ غزوہ طائف کا ہے۔ یہ کسی راوی کی غلطی سے ہوا ہے۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ کچھ لوگوں نے کفار کے قول کی تصدیق کی تھی۔ مولانا نے فرمایا کہ صحابہ کبار سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ ایسا کہیں اور پھر اس میں حضورؐ کا خطاب قریش سے بتایا گیا ہے نہ کہ اپنے اہل قافلہ سے۔ اور انہیں شدید عذاب کی وعید سنائی گئی۔

ہے، یہ اس کی دلیل ہے کہ خطاب مسلمانوں سے نہ تھا۔

بَابُ فِي إِبَاحَةِ الطَّعَامِ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ

دشمن کی سرزمین میں طعام کے مباح ہونے کا باب

۲۴۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو رَاهِيْمُ بْنُ حَمَزَةَ الرَّبِيعِيُّ ثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ

عُمَيْدٍ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ جَيْشًا غَفَمُوا فِي مَنَامٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوْطَعُوا وَعَسَلًا فَلَمْ يُؤْخَذْ مِنْهُمْ الْخَمْسُ۔

ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک لشکر نے کچھ کھانا اور شہد بطور مال غنیمت پایا، پس ان سے خمس نہ لیا گیا۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں یہ فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں جانتا کہ کھانے پینے کی تھوڑی سی اشیاء جو بقدر ضرورت ہوں ان کا خمس نہیں لیا جاتا۔ انہیں حاصل کرنے والا جب تک دار الحرب میں رہے استعمال کر سکتا ہے۔ اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کی وجہ سے آیت انفال سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حقہ اور صفی بھی مستثنیٰ ہے۔ اور اکثر علماء نے طعام کی مانند جانوروں کا چارہ بھی رخصت میں داخل کیا ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ اگر کوئی ضرورت سے زائد کھائے تو اس کی قیمت مال غنیمت میں داخل کر دے۔ اسی طرح مشروبات اور دوائیں جو خوراک کے ضمن میں نہیں آئیں، یا شکاری جانوروں کو کھلایا جانے والا گوشت، ان کی قیمت بھی ادا کرنی پڑے گی کیونکہ ان چیزوں کی حیثیت مملوکہ اشیاء کی طرح نہیں بلکہ بطور حاجت ہے۔

۲۴۰۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَالْقَعْنَبِيُّ قَالَا ثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ حَبِيبِ

يَعْنِي ابْنَ هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ قَالَ دُلِّيَ جِرَابٌ مِنْ شَحْمِ يَوْمِ خَيْبَرٍ قَالَ فَأَيُّنَتْهُ فَأَلْتَزَمْتُهُ قَالَ تَوَقَّلْتُ لَا أُعْطِي مِنْهُ هَذَا أَحَدًا الْيَوْمَ شَيْئًا قَالَ فَأَلْتَفْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ۔

عبداللہ بن مغفلؓ نے کہا کہ جنگ خیبر میں چربی کی ایک قسلی نیچے لٹکائی گئی تھی اس کی طرف آیا اور اس سے چھٹ گیا پھر میں نے کہا کہ: آج میں اس میں سے کسی کو کچھ نہ دوں گا۔ پھر میں پیچھے مڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف مسکرا رہے تھے۔ (بخاری، مسلم، نسائی، دارمی، مسند احمد)

شرح: اس حدیث کا مضمون (نہ کہ قسم) کھلی حدیث سے ملتا جلتا ہے۔ دار الحرب میں مجاہدین کو روزمرہ کے کھانے

پینے اور استعمال کی چیزوں کی اجازت ہے۔ ان کا ذخیرہ نہ کیا جائے، انہیں دالہ اسلام میں نہ لایا جائے۔ ابو الولید طایسی کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے جرہی کی قبیلے کے متعلق عبداللہ بن مغفل سے فرمایا تھا کہ: یہ تیری ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کفار کی حلال چیزوں کا استعمال جائز ہے۔ جرہی کا استعمال اسلام نے رواد رکھا ہے گو یہود کے لیے حرام تھی معلوم نہیں کہ یہ کسی نے کیوں بھینک دی تھی۔ شاید بطور استہزاء یا بیکار جان کر بھینک دی ہوگی۔

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ النَّهْبِ إِذَا كَانَ فِي الطَّعَامِ قِلَّةٌ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ

دشمن کی سرزمین میں جبکہ طعام کی قلت ہو تو لوٹ مار کی ممانعت کا باب

۲۷۰۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ شَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَارِثٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِي لَيْسَى قَالَ كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ بِكَايَلٍ فَأَصَابَ النَّاسَ غَنِيْمَةٌ فَأَنْتَهَبُوهَا فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ النَّهْبِ قَرْدًا وَآمَّا أَخَذُوا فَقَسَمَهُ بَيْنَهُمْ۔

ابو لیسٰ نے کہا کہ ہم سرزمین کاہل میں عبدالرحمنؓ بن سمرہ کے ساتھ تھے۔ پس لوگوں کو کچھ غنیمت ملی اور انہوں نے اسے لوٹ کھسوٹ لیا۔ پس عبدالرحمنؓ نے اٹھ کر خطبہ دیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوٹ کھسوٹ سے منع کرتے سنا تھا۔ لوگوں نے جو کچھ لیا تھا اسے واپس کر دیا تو عبدالرحمنؓ نے اسے ان میں تقسیم کر دیا۔

شرح: ترجمہ الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو داؤد کے نزدیک لوگوں کی لوٹ کھسوٹ کا باعث غالباً یہ ہوگا کہ چیزیں کھانے پینے کی تھیں اور سامانِ رسد کی قلت کے باعث ہر شخص کچھ نہ کچھ حاصل کرنا چاہتا تھا۔ اگر قلت نہ ہوتی تو وہ اس پر یوں ٹوٹ پڑتے۔ لیکن حدیث کے الفاظ سے یہ مطلب واضح نہیں ہے۔ پھر اس میں غنیمت کا لفظ ہے اور مال غنیمت کو قبل از تقسیم چھپنا ویسے ہی ممنوع تھا۔ خطابی نے مال غنیمت ہی قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ غنیمت میں مجاہدین کے حصے مقرر ہیں، اس واسطے کہ دو اور پیدل کا ایک۔ لوٹ مار کا مدار جو تک حصے پر نہیں بلکہ ذاتی قوت پر ہوتا ہے لہذا بعض بلا استحقاق زیادہ سے گئے ہوں گے اور بعض کو حصے سے کم ملا ہوگا اس لیے سارا مال جمع کر کے از سر نو تقسیم کیا گیا۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ اگر اس غنیمت سے مراد مال غنیمت ہے تو قبل از تقسیم اس پر قبضہ کسی کے لیے جائز نہ تھا لہذا اس کی لوٹ کھسوٹ کو کالعدم ٹھہرایا گیا۔ اس سے مراد اگر اشیائے خورد و نوش ہیں تو بعض کو حصہ کم ملا ہوگا اور بعض زیادہ سے گئے ہوں گے اس لیے اسے باضابطہ تقسیم کیا گیا۔ گویا مولاناؒ اس کی دونوں شقوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ کاہل پر مختلف ادوار گزر چکے ہیں۔ آج کل یہ افغان تان کا دارالسلطنت ہے اور اس پر روس کا قبضہ ہے۔ دن رات روسی ایجنٹوں اور مقامی مسلمانوں کے درمیان جنگ جاری ہے۔

۲۷۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَعْلَاءٍ شَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ شَنَا أَبُو سَلْحَانَ الشَّيْبَانِيُّ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُجَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قُلْتُ هَلْ كُنْتُمْ تَخْتَسِمُونَ
يَعْنِي الطَّعَامَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَبْنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ
فَكَانَ الرَّجُلُ يَخْبِي فَيَأْخُذُ مِنْهُ مِقْدَارًا مَا يَكْفِيهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ .

ابو مجالد نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے پوچھا کہ کیا تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں طعام کا خمس نکالتے تھے؟ تو عبد اللہ نے کہا کہ جنگ خیبر میں ہمیں طعام ملا۔ پس آدمی آتا اور اس میں سے اپنی کفالت کی مقدار پر لے لیتا پھر حلال جاتا تھا یعنی وہ روزمرہ کے کھانے کی چیزیں تھیں مثلاً پھل یا غنہ وغیرہ لہذا انہیں بطور مال غنیمت تقسیم نہیں کیا گیا بلکہ حسب ضرورت ہر ایک پر مباح کر دیا گیا اور لوگ ان میں سے اپنی ضرورت و کفالت کے مطابق لے جاتے تھے۔ اگر کوئی ذخیرہ کرنے کی چیز ہوتی یا مقدار میں بہت زیادہ ہوتی تو اسے خمس نکال کر تقسیم کیا جاتا تھا۔

۲۷۰۵۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ عَا صِمِ بْنِ
أَبْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَ النَّاسَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَجَهْدٌ فَأَصَابُوا غَنَمًا
فَانْتَهَبُوهَا فَإِن قُدِّرْنَا لَتَعْلَى إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينِي عَلَى
قَوْسِهِ فَكَفَّاهُ قُدِّرْنَا بِقَوْسِهِ ثُمَّ جَعَلَ يَرْمِي اللَّحْمَ بِالتَّرَابِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
الْهَبْهَبَةَ لَيَسْتُ بِأَحَلِّ مِنَ الْمَيْتَةِ وَإِنَّ الْمَيْتَةَ لَيَسْتُ بِأَحَلِّ مِنَ الْهَبْهَبَةِ الشَّكَّ
مِنْ هَنَادٍ .

عاصم ابن کلب نے ایک انصاری مرد سے روایت کی کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی سفر میں گئے، پس لوگوں کو شدید ضرورت اور تکلیف پہنچی اور انہیں بھڑکے یاں ملیں تو وہ انہوں نے لوٹ لیں۔ پس ہماری ہنڈیاں اہل رہی تھیں کہ اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کمان کے سہارے پر چلتے ہوئے تشریف لائے اور آپ نے اپنی کمان کے ساتھ ہماری ہنڈیاں الٹ دیں حتیٰ کہ گوشت مٹی سے آلودہ ہو گیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ لوٹ کھسوٹ مردار سے زیادہ حلال نہیں یا یہ فرمایا کہ مردار کوٹ کھسوٹ سے زیادہ حلال نہیں شک ہنادی کا ہے۔

شرح: اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ لوگوں کو شدید حاجت تھی اور ضرورت کے وقت دبا حرب میں کفار کا مال حسب حاجت لے کر کھا لینا جائز تھا جیسا کہ اوپر گزر چکا، تو پھر حضور نے ان پر یہ سختی کیوں فرمائی؟ اس کا جواب علامہ قاری اور قاضی شوکانی نے یہ دیا ہے کہ ضرورت مند تو سب تھے اور لے لیا تھا صرف چند لوگوں نے، لہذا حضور نے ازارہ عقاب

مہنڈیاں الٹ دی تھیں۔ شوکانی تو یہ بھی کہتے ہیں کہ صرف شور باہایا گیا تھا اور گوشت بچ رہا تھا۔ اس کی یہ تاویل بھی ہو سکتی ہے کہ مال غنیمت کافی تھا لہذا اسے حسب ضابطہ تقسیم ہونا چاہیے تھا، لوگوں نے چونکہ تقسیم سے پہلے ہی جانور ذبح کر کے پکانا شروع کر دیئے تھے اس لیے یہ عتاب نازل ہوا۔ ورنہ اگر لوگ باقاعدہ تقسیم کرا لیتے یا قبل از تقسیم ہی اپنی حاجت کے مطابق استعمال کی اجازت حضور سے لے لیتے تو اتنی شدت کی نوبت نہ آئی۔ اوپر یہ بحث گزر چکی ہے کہ روزمرہ استعمال کی چیزیں اور طعام وغیرہ اگر امام کی اجازت سے حسب ضرورت سے لیا جائے اور دوسروں کی حتی تلفی نہ ہو تو جائز ہے۔

بَابُ فِي حَمْلِ الطَّعَامِ مِنْ أَرْضِ الْعَدُوِّ

دشمن کی سرزمین سے طعام کو اٹھائے جانے کا باب

۲۷۰۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَهَبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ حَرْشَفٍ الْأَزْدِيَّ حَدَّثَنَا عَنِ الْقَاسِمِ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ الْجُرُزَ فِي الْغَزْوِ وَلَا نَقْسِمُهُ حَتَّىٰ إِن كُنَّا لَنَرْجِعُهُ إِلَى رِحَالِنَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهُ مَمْلُوءَةً۔

القاسم مولائے عبدالرحمن نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: ہم لوگ جنگلوں میں اونٹ کا گوشت کھاتے تھے اور اسے تقسیم نہ کرتے تھے، حتیٰ کہ ہم جب اپنے ڈیروں کی طرف واپس آتے تو ہمارے خرچیاں اس سے پُر ہوتیں۔

شرح: امام ابو داؤد نے اس حدیث کے الفاظ سے یہ مطلب نکالا ہے کہ وہ لوگ دارالحرب سے گوشت دارالاسلام میں لے جاتے تھے مگر یہ مطلب واضح معلوم نہیں ہوتا۔ یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ جنگلی کاروائیوں کے سلسلے میں لوگ جب لشکر کی فرودگاہوں سے دودھ اور ادھر اُدھر جاتے تھے تو وہاں پر دارالحرب کے اونٹ ذبح کر کے کھاتے اور باقی گوشت اپنی خیموں میں بھر کر فرودگاہوں میں واپس آتے تھے یعنی یہ ساری کارروائی دارالحرب میں ہوتی تھی۔ اس تاویل کی صوابیت میں تو جواز میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ لیکن اگر دارالحرب میں طعام حاصل کر کے استعمال کیا جائے اور اس کا کچھ حصہ خرچوں میں بھر کر دارالاسلام کو لایا جائے تو یہ بات فقہی اختلافات کا موضوع بنے گی۔ علامہ خطابی نے اس پر لکھا ہے کہ دارالحرب سے جو کھانے کی چیز دارالاسلام میں لائی جائے اسے ابو حنیفہ، سفیان ثوری اور شافعی ایک قول میں، کے نزدیک امام کو واپس کرنا واجب ہے۔ مگر شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ یہ شخص جب دارالحرب میں اس کا مالک ہو چکا تھا تو دارالاسلام میں لاکر اس کی ملکیت سے کوئی چیز نافع نہیں ہے۔ یہی ازراعی کا قول ہے مگر اس نے کہا کہ وہ شخص اس چیز کو فروخت نہیں کر سکتا اگر ایسا کرے گا تو قیمت کو مال غنیمت میں دینا لازم مالک بن افس اور احمد نے کم مقدار کی چیزوں کے گھرے آنے کی رخصت دی ہے مثلاً گوشت، روٹی، پھل، سبزی وغیرہ۔

بَابُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ إِذَا فُضِّلَ عَنِ النَّاسِ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ

دارا حرب میں لوگوں سے بچے ہوئے طعام کی بیع کا باب

۲۷۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَمْرَةَ ثَنَا أَبُو عَبْدِ الْعَزِيزِ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْأُمْدُوتِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَزْوٍ قَالَ مَا أَبْطَنَّا مَدَائِنَةَ قَنْسَرٍ مَعَ شُرَحْبِيلَ بْنِ السَّمِطِ فَلَمَّا فَتَحَهَا أَصَابَ فِيهَا غَنَمًا وَبَقَرًا فَقَسَرَ فِينَا طَائِفَتًا مِنْهَا وَجَعَلَ بِقِيَّتِهَا فِي الْمَغْنَمِ فَلَقِيتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ فَعَدَّ ثَمًّا فَقَالَ مُعَاذٌ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ فَأَصَبْنَا فِيهَا غَنَمًا فَقَسَمَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَتًا وَجَعَلَ بِقِيَّتِهَا فِي الْمَغْنَمِ۔

عبدالرحمن بن غنم نے کہا کہ ہم قنسرین شہر میں شرحبیل بن سمط کے ساتھ دشمن کے مقابل پڑے تھے۔ جب اس نے یہ شہر فتح کر لیا تو بہت سی گائے بھینس اور بھیڑ بکریاں بطور غنیمت حاصل کیں۔ پس اس نے ہم میں کچھ حصہ تقسیم کیا اور باقی مال غنیمت میں جمع کر دیا۔ عبدالرحمن نے کہا کہ پھر میں معاذ بن جبل سے ملا اور اسے یہ واقعہ سنایا۔ پس معاذ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر خیبر میں جہاد کیا اور ہمیں وہاں مال غنیمت ملا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ ہمیں بانٹ دیا اور باقی مال غنیمت میں رکھ دیا ترجمۃ الباب میں بیع کا ذکر ہے مگر حدیث اس سے ثابت ہے۔ ابو داؤد نے یہ استدلال اس طرح کیا کہ جب مجاہدین میں کچھ مال غنیمت بانٹ دیا گیا تو ان کی ملک ہو گیا۔ اب وہ اس کی بیع بھی کر سکتے ہیں۔ اور کچھ حصہ بقدر ضرورت بانٹ کر باقی مال غنیمت میں محفوظ کر لینے کا راز یہ ہے کہ بقول صاحب الدر المختار دار الحرب میں مال غنیمت کی تقسیم نہیں کی جاتی، ہاں امام اپنے اجتہاد سے بوقت ضرورت حسب حاجت مجاہدین میں کچھ تقسیم کر سکتا ہے۔ کھاس چارہ اور طعام اور کھانے پینے کی عارضی اشیاء مباح ہیں اور ان کی خرید و فروخت حاجت کے لیے جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور تمول کے لیے ان کا جمع کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام کی طرف سے امانت نہ ہو یا جب تک کہ مال غنیمت کی تقسیم باقی عہد منعقد نہ ہو جائے۔ خطابی نے لکھا ہے کہ کھانے پینے کے لیے بقدر حاجت مجاہدین کو دے دینا اور باقی کو شرعی حصوں پر تقسیم کرنا جائز ہے۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ مال غنیمت میں سے پہلے خمس نکالا جاتا ہے اور پھر اسے شرعی حصوں پر تقسیم کیا جاتا ہے۔ لیکن ضرورت جب داعی ہو تو اہل لشکر کو کھانے کے لیے اور جانوروں کو چارے کے طور پر بقدر کفایت دینا جائز ہے۔ اتنا استثناء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان و عمل کے ساتھ تم لوگوں کا باقی مال غنیمت میں جمع ہوا تا کہ اس میں سے خمس نکال کر باقی کو مجاہدین کے حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے،

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَنْتَفِعُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِشَيْءٍ

اس شخص کا باب جو مال غنیمت میں سے کسی چیز سے نفع اٹھائے

۲۷۰۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمَعْنَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَآلُ الْحَدِيثِ أَتَقْنُ قَالَ شَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيْبٍ عَنْ أَبِي مُرْزُوقٍ مَوْلَى تَجِيبٍ عَنْ حَنْشِ الصَّنْعَانِيِّ عَنْ مُرَافِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْكَبُ دَابَّةً مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَجْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهَا وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فِئَةِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّاهُ فِيهَا -

روایع بن ثابت انصاری سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اسے مسلمانوں کے مال فنی میں سے کسی جانور کی سوار کی جائز نہیں کہ جب اسے کمزور کر دے تو پھر مال غنیمت میں واپس لوٹا دے، اور جو شخص اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتا ہے اسے مسلمانوں کے مال فنی میں سے کوئی کپڑا پہننا جائز نہیں کہ جب اسے پڑا کر دے تو غنیمت میں واپس لوٹا دے۔
شرح: معاملہ اس میں ہے کہ دشمن کے ہتھیاروں اور جانوروں کا استعمال حالت جنگ میں ضرورت کے سبب سے جائز ہے۔ اس میں مجھے اہل علم میں سے کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ جنگ ختم ہونے کے بعد ان چیزوں کو مال غنیمت میں داخل کیا جائے گا۔ دوسری اشیاء مثلاً کپڑے وغیرہ کا استعمال سخت ضرورت (مثلاً سردی گرمی سے حفاظت اور سرحد پر قیام کے لیے قوت بہم پہنچانا) کے علاوہ جائز نہیں۔ اور اس نے حالت اضطرار کی شرط لگائی ہے پس حدیث میں جو ممانعت ہے وہ بلا ضرورت استعمال کی ہے۔

بَابُ فِي الرَّخْصَةِ فِي السَّلَاحِ يُقَاتِلُ بِهِ فِي الْمَعْرَكَةِ

ہتھیار کے استعمال کی رخصت کا باب جس سے میدان جنگ میں لڑے۔

۲۷۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ أَنَا بِرَاهِيَمُ يَعْنِي ابْنَ يَوْسَفَ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْعِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ عَنْ

أَبِيهِ قَالَ مَرَدْتُ فَإِذَا أَبُو جَهْلٍ صَرِيحٌ قَدْ صُرِبَتْ رِجْلُهُ فَقُلْتُ يَا عَدَاؤَ
اللَّهِ يَا أَبَا جَهْلٍ قَدْ أَخْزَى اللَّهُ الْأَخْرَقَالَ وَلَا أَهَابُهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَقَالَ أَبْعَدْنَا
مِنْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ فَضَرَبْتُهُ بِسَيْفٍ غَيْرِ طَائِلٍ فَكَوَيْعُنْ شَيْئًا حَتَّى سَقَطَ
سَيْفُهُ مِنْ يَدِهِ فَضَرَبْتُهُ بِهَا حَتَّى بَرَكَ -

عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: میں میدان (دبر) میں گھبراتا تھا چنانکہ میں نے ابو جہل کو گرا ہوا
دیکھا اس کا پاؤں اڑا دیا گیا تھا۔ پس میں نے کہا: اے دشمن خدا! اے ابو جہل، اللہ نے بدکار کو ذلیل کر دیا ہے، عبد اللہ
نے کہا کہ اس وقت مجھے اس کی محبت نہ تھی۔ پس ابو جہل نے کہا: اس سے زیادہ تو کچھ نہیں ہوا کہ ایک آدمی کو اس کی
قوم نے قتل کر دیا ہے۔ پس میں نے اسے تلوار ماری مگر بے سود۔ اس کی تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی تو میں نے اسی کے
ساتھ اسے چوٹ لگائی حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا (نسائی مختصر)
شرح: اس واقعہ سے ابو داؤد نے میدان جنگ میں دشمن کے ہتھیار کو استعمال کرنے کا ثبوت نکالا ہے کیونکہ عبد
بن مسعود نے ابو جہل کو خود اس کی تلوار کے ساتھ قتل کیا تھا اور یہ واقعہ مال غنیمت کی تقسیم سے قبل پیش آیا تھا۔
اس حدیث کی سند میں ابواسحاق سبعی متکلم فیہ راوی ہے اور بقول منذری ابو عبدیہ کا سماع اپنے والد عبد اللہ
بن مسعود سے ثابت نہیں ہے۔ اس سے قبل کتاب الصلاة میں یہ بحث گزر چکی ہے کہ اس سماع میں محمد بن کاظم
ہے۔ یہ واقعہ مختلف الفاظ کے ساتھ ابو جہل کی تلوار کے ذکر کے بغیر صحاح میں وارد ہے۔

بَابُ فِي تَعْظِيمِ الْغُلُولِ

مال غنیمت کی بھوری کے معاش کی شدت کا باب

۲۴۱۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ وَبِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَانَاهُم
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ
خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَفَّى يَوْمَ
خَيْبَرَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِهِمْ
فَتَغَيَّرَتْ وَجْهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غُلٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَفَتَشْنَا
مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا خَزْرًا مِنْ خَزَرِ يَهُودَ لَا تَسَاوِي دُرْهَمَيْنِ -

زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص جنگ خیبر میں

وفات پا گیا تو لوگوں نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو حضورؐ نے فرمایا: اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھ لو۔ پس اس سبب سے لوگوں کے چہروں کا رنگ بدل گیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ تمہارے ساتھی نے خدا کی راہ میں حاصل ہونے والے مالی سے چوری کی تھی۔ پس ہم نے اس کا سامان ٹٹولا تو ہم نے یہودیوں کے موتیوں میں سے ایک موتی پایا جو دو درہم کے مساوی بھی نہ تھا (ابن ماجہ کتاب الجہاد)

شوح: اہل مدینہ کے پاس اس قسم کے موتی نہ تھے لہذا اس موتی کو یہودی کی طرف منسوب کیا گیا۔ اس شخص کی نماز جنازہ ناجائز نہ تھی ورنہ حضورؐ دوسروں کو پڑھنے کا حکم نہ دیتے، بلکہ عبرت دلانے کے لیے ایسا کیا گیا تاکہ لوگ اس معاملے کی سیکنی کا احساس کریں۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام یا مقتدا کو اس قسم کے واقعات میں عبرت کے لیے نماز پڑھنی چاہیے

۲۷۱۱۔ حَدَّثَنَا الْقُعَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلِيِّ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ مَوْلَى ابْنِ مُطِيعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ فَكَوْنُنَا ذَهَبًا وَلَا وَرِقًا إِلَّا الْثِيَابَ وَالْمَتَاعَ وَالْأَمْوَالَ قَالَ فَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ وَادِي الْقُرَى وَقَدْ أَهْبَأَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا أَسْوَدُ يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِوَادِي الْقُرَى فَبَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحْطُرُ رَحْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ سَهْمٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَيْبَتٌ لَهُ أَلْجَنَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَاللَّهِ نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَ هَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَخَانِيزِ كَوُتُوبِهَا الْمُقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا أَفَلَمَّا سَمِعُوا بِذَلِكَ جَاءَ رَجُلٌ بِبَشَرَةٍ أَوْ شَرَاكِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَاكٌ مِنْ نَارٍ أَوْ قَالَ شَرَاكًا مِنْ نَارٍ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہم لوگ جنگ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے تو ہمیں سونا یا چاندی کی صورت میں مال غنیمت نہ ملا، بلکہ کپڑوں، سامان اور مال جیٹا نودوں کی شکل میں۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی القری کی طرف تو جہر فرمائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدغم نامی ایک کالا غلام بطور ہدیہ ملا تھا حتیٰ کہ جب لوگ وادی القری میں پہنچے تو مدغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامان سواری پر سے اتار رہا تھا کہ ایک تیر آیا اور اسے قتل کر دیا۔ پس لوگوں نے کہا اسے جنت مبدک ہو۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہرگز نہیں، مجھے اللہ کی قسم جس کے

ہاتھ میں میری جان ہے کہ جو چاہے اس نے جنگ خبیر میں مال غنیمت سے چرائی تھی، مال غنیمت کی تقسیم سے قبل، اس پرانے بن کمر بھڑکتی ہے۔ پس جب لوگوں نے یہ سنا تو ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تسمہ یا دوستی لایا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ آگ کا تسمہ یا دوستی ہے (بخاری، مسلم، نسائی، مؤطا) شرح: مولانا نے مسند احمد وغیرہ کے حوالے سے اسی فقرے سے ملنا جلتا واقعہ ذکر کر کے نامی ایک شخص کا بیان کیا یہ دونوں واقعات ایک ایک دو شخصوں کے ہیں، نام نامی غلام رفاع بن زید نے حضور کو بطور بدریہ دیا تھا اور کہہ نامی یا مہ کے بادشاہ ہوزہ بن علی الحنفی نے بھیجا تھا۔ پہلے کا قصہ وادی القری میں پیش آیا تھا اور وہ ایک نامعلوم تیر سے ہلاک ہوا تھا۔

بَابُ فِي الْغُلُولِ إِذَا كَانَ يَسِيرًا يَتْرُكُهُ الْإِمَامُ وَلَا يَحْرِقُ مَحَلَّهُ

معمولی غنول کا باب جبکہ امام اسے ترک کر دے، اور اس کا ڈیرہ نہ جلائے۔

۲۷۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا سَمِعْتُ الْفَزَارِيَّ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَوْذَبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَامِرَ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْوَاحِدِ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِلَا لَا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ بِغَنَائِمِهِمْ فَيُخَمِّسُهُ وَيُقَسِّمُهُ فَجَاءَ مَرَجُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ بِزِمَامٍ مِنْ شَعِيرٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا إِنَّمَا كُنَّا أَصْنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ فَقَالَ أَسَمِعْتَ بِلَا لَا يَنَادِي ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِئَ بِهَا فَأَعْتَدَ إِلَيْهَا فَقَالَ كُنْتُ أَنْتَ تَجِئُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَكُنْ أَقْبَلَهُ عَنْكَ

عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مال غنیمت پاتے تو بلالؓ کو منادی کرنے کا حکم دیتے پس لوگ اپنی غنیمت لاتے پس حضورؐ ان کا شمس نکال کر تقسیم فرماتے تھے، پس ایک آدمی اس کے بعد بالوں کی بنی ہوئی ایک مہار لایا پس بولا، یا رسول اللہ یہ اس مال غنیمت میں سے ہے جو میں ملا تھا، حضورؐ نے فرمایا: کہا تو نے بلالؓ کو منادی کرتے سنا تھا؟ یہ تمہیں بار فرمایا۔ اس نے کہا کہ ہاں، حضورؐ نے فرمایا پھر تجھے کس چیز نے اس کے لئے سے روکا تھا؟ اس شخص نے غدر پیش کیا تو فرمایا: تورہ، تو اسے قیامت کے دن لائے گا۔ تو بھی میں اسے ہرگز قبول نہ کروں گا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ یہ بھی غنول کے بارے میں تشدید و تغلیظ کے باب سے ہے۔ امت اس پر متفق ہے کہ غنول حرام ہے، کبیرہ گناہ ہے، کم سویا زیادہ ہو۔ اگر یہ کہو کہ جب وہ شخص نام و نام نہاں ہو گیا تھا اور پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بالوں کی زمام کو رد کر دیا تھا تو اب وہ شخص اسے کیا کرے تا جواب یہ ہے کہ علامہ شوکانی نے کہا ہے کہ بقول ترمذی، اور اعلیٰ، لیث اور مالک وہ شخص اس کا شمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کر دیتا اور باقی کا

صدقہ کر دیتا۔ شافعی کا قول یہ تھا کہ اگر وہ شخص اس کا مالک ہو چکا تھا تو اس پر صدقہ واجب نہ تھا اور اگر وہ مالک نہ تھا تو دوسرے کے ملک سے صدقہ کیونکر آتا؟ واجب یہ ہے کہ ضائع اور بیکار اموال کی مانند اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جاتا۔ اس مسئلہ میں حنفیہ کا قول یہ ہے کہ امیر الکبیر کے مطابق اس قسم کے معاملے میں امام کو اختیار ہے کہ اس شخص سے قبول نہ کرے اور وہ چیز اسی کے پاس رہنے دے حتیٰ کہ وہ مستحق کو اس کا حق پہنچائے۔ اور یا پھر اس سے لے لے اور اس کا خمس بیت المال میں داخل کرے، باقی وہ شخص بطور نقطہ محفوظ رکھے یا مساکین کو دے دے یا بیت المال میں داخل کر دے۔ اگر غلول کر لے والا تائب ہو جائے اور چرائی ہوئی چیز کو امام کے پاس نہ لائے تو اسے صدقہ نہ دے یا بطور نقطہ محفوظ رکھے اور اس کا حکم اس پر نافذ کرے مولانا نے فرمایا ہے کہ اس تمام تفصیل کے باوجود حضورؐ کے رد کرنے کے بعد اس مال کی حیثیت واضح نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب فی عَقُوبَةِ الْعَالِ

مال غنیمت سے چوری کرنے والے کی عقوبت کا باب

۲۷۱۳۔ حَدَّثَنَا النُّفَيْلِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا سَمِعْنَا عَبْدَ الْعَزِيزِ ابْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ السُّفْيَانِيُّ الْأَنْدَلُسِيُّ عَنْ صَالِحِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَائِدَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَصَالِحٌ هَذَا أَبُو إِدْرِيسَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ مَسْلَمَةَ أَرْضَ الرُّومِ فَأَتَيْتُ بِرَجُلٍ قَدْ غَلَّ فَسَأَلَ سَالِمًا عَنْهُمْ فَقَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عُبَيْرِ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فَأَحْرِقُوا مَتَاعَهُ وَاضْرِبُوهُ قَالَ فَوَجَدْنَا فِي مَتَاعِهِمْ مُصْحَفًا فَسَأَلَ سَالِمًا عَنْهُ فَقَالَ بَعْدُ وَتَصَدَّقْتُ بِتَمَنِيهِ۔

ابو داؤد صالح نے کہا کہ میں مسلمہ کے ساتھ سرزمین روم میں داخل ہوا پس ایک شخص کو لایا گیا جس نے مال غنیمت میں سے چوری کی تھی، پس مسلمہ نے اس کے متعلق سالم سے پوچھا تو اس نے کہا: میں اپنے باپ سے سناؤں حضرت عمرؓ بن الخطاب سے روایت کرتا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی حضورؐ نے فرمایا کہ جب تم کسی آدمی کو پاؤ جس نے مال غنیمت سے چوری کی ہو تو اس کا سامان جلاؤ اور اسے پٹو۔ ابو داؤد نے کہا کہ ہم نے اس کے سامان میں ایک مصحف پایا تو مسلمہ نے اس کے متعلق سالم سے پوچھا، اس نے کہا کہ اسے بیچ دو اور اس قیمت صدقہ کر دو (ترمذی نے اسے روایت کر کے حدیث عزیز کہا)

شرح: خطابی نے کہا کہ ایسے شخص کی بدنی سزا کا جہان تک تعلق ہے اس کے متعلق مجھے اہل علم کا کوئی اختلاف معلوم نہیں۔ اختلاف صرف مالی سزائیں ہیں۔ حسن بھری نے کہا کہ حیوان اور مصحف کے علاوہ اس کا تمام سامان جلا دیا جائے

اوزاعی، احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے انہوں نے کہا کہ جو چیز اس نے چرائی ہو اسے نہ جلا یا جائے کیونکہ وہ مجاہدین کا حق ہے، اگر وہ اسے ضائع کر چکا ہو تو اس کی قیمت کا ضامن ہے۔ اوزاعی نے اس کا وہ تمام سامان جلائے کا فتویٰ دیا ہے جسے اس نے میدان جنگ میں استعمال کیا تھا، حتیٰ کہ زین اور پالان بھی، مگر سواری نہیں۔ اس کا سفر خرچہ، ہتھیار اور بدن کے کپڑے جلائے جائیں۔ شافعیؒ نے ایسے آدمی کو صرف بدنی سزا کا فتویٰ دیا ہے اور کسی چیز کو جلائے کا نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حدود بدن پر رکھی ہیں مال پر نہیں اور یہی مالک کا اور میرے خیال میں حنفیہ کا قول ہے۔ ان کے نزدیک حدیث میں زجر و تعویج مراد ہے نہ کہ سچ بچ سامان جلائے۔

اس حدیث کے راوی صالح ابو واقد کو ابن معین اور علی بن المدینی نے ضعیف کہا ہے اور بخاری نے منکر الحدیث ٹھہرایا ہے اور اس کی روایت پر اس کا کوئی متابع نہیں۔ محفوظ یہ ہے کہ یہ سالم کا قول ہے حدیث مرفوع نہیں۔ اس حدیث کے ضعف کی دلیل یہ ہے کہ حضور کے وقت میں منافقین کی وجہ سے غلول ہوتا رہا ہے مگر احادیث و سیر و مغازی میں ہر چھوٹی بڑی چیز مروی ہوئی پر غلول ہر کسی کا سامان جلا یا جانا ثابت نہیں ہوا۔ اگر سامان جلائے کو لازم مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ایک حدیث شافعی کے باعث ہم نے ایک حد ثابت کی اور یہ خلاف اصول ہے۔ حدود تو جو ثابت شدہ ہیں وہ بھی شہادت سے ساقط ہو جاتی ہیں چہ جائیکہ غیر ثابت۔

۲۷۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَجُوبُ بْنُ مُوسَى الْأَنْطَاكِيُّ قَالَ أَنَا أَبُو سَحَّاقٍ

عَنْ صَالِحِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ الْوَلِيدِ بْنِ هِشَامٍ وَمَعَنَا سَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَعَلَّ رَجُلٌ مَتَاعًا فَا مَرَّ الْوَلِيدُ بِمَتَاعِهِ فَأَحْرَقَ وَطَيْفَ بِهِ وَتَوَيْعَطَهُ سَهْمُهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا أَصَحُّ الْحَدِيثَيْنِ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ هِشَامٍ أَحْرَقَ رَحْلَ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ وَكَانَ قَدْ غَلَّ وَضَرَبَهُ۔

صالح بن محمد ابن زائدہ۔ وہی ابو واقد زکری نے کہا کہ ہم نے ولید بن ہشام کے ساتھ جہاد کیا اور ہمارے ساتھ سالم بن عبد اللہ بن عمر اور عمر بن عبد العزیز بھی تھے۔ پھر ایک آدمی نے مال غنیمت میں چوری کی اور ولید نے اس کا سامان جلائے کا حکم دیا تو اسے جلا یا گیا اور اسے پھرایا گیا اور اس کا حصہ غنیمت میں سے اسے نہ دیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ ان دو حدیثوں میں سے یہ صحیح تر ہے جسے کئی لوگوں نے روایت کیا ہے کہ ولید بن ہشام نے زیاد بن سعد کا ڈیرہ جلا دیا تھا اور اس نے غلول کیا تھا اور ولید نے اسے پیٹا تھا۔ (اس پر محض ایک تعزیر تھی جو موقوف ہے اور مرفوع نہیں)

۲۷۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ ثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ

مُسْلِمٍ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ خَرَجُوا مَتَاعَ الْغَالِ وَضَرَبُوهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ

وَزَادَ فِيهَا عَلَى بْنِ بَجْرٍ عَنِ الْوَلِيدِ وَكَمْ أَسْمَعُهُ مِنْهُ وَمَنْعُوهُ سَهْمَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
ثَنَا بِهِ الْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ وَعَبْدُ الْوَهَّابِ ابْنُ نَجْدَةَ قَالَ ثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ زُهَيْرِ
بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ قَوْلَهُ وَلَوْ بَدَأْتُ كَرَعًا الْوَهَّابِ ابْنُ نَجْدَةَ الْخُطَمِيُّ
مَنْعَ سَهْمِهِ.

عبد اللہ بن عمر و العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ
عنہما نے غلول کرنے والے کا سامان جلا دیا اور اسے پیٹا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث میں علی بن بحر نے ولید سے
یہ اضافہ کیا کہ: اور اس کا حصہ روک لیا۔ اور میں نے یہ اس سے نہیں سنا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ہمیں ولید بن
عتبہ اور عبد الوہاب بن نجدہ نے ولید سے اس نے زہیر بن محمد سے اس نے عمرو بن شعیب سے اس کا قول روایت
کی ہے اور اس کی سند میں زہیر بن محمد محمول ہے۔ اس کا موقوف ہونا راجح ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ السُّرْعِ عَلَى مَنْ غُلِّ

غلول کرنے والے کی پردہ پوشی کی ممانعت کا باب۔

۲۷۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ ثَنَا سُلَيْمَانُ
بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ ابْنُ سَمُرَةَ ابْنُ جُنْدَابٍ قَالَ ثَنَا حَبِيبُ
بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنِ جُنْدَابٍ قَالَ أَمَا بَعْدًا وَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَتَرَ غَالًا فَإِنَّمَا مِثْلُهُ.

سمرہ بن جندب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: جس نے غلول کرنے والے کو چھپا یا وہ اسی کی
مثل ہے (یہ اس حدیث کا حصہ ہے جو اس سند سے باب اتخاذ المساجد میں گزری ہے۔ اس میں بقول امام ذہبی (المتین)
مسجد بنانے کا، بیخ کے لیے تیار کی ہوئی چیز کی زکوٰۃ لگانے کا اور یہ مضمون ہے جو اس وقت پیش نظر ہے۔ سنن ابی داؤد
میں اسی سند کے ساتھ چھ احادیث آئی ہیں اور ہر حال میں یہ سند تاریک ہے کوئی حکم ثابت نہیں کر سکتی۔

بَابُ فِي السَّلْبِ يُعْطَى الْقَاتِلُ

مقتول کا سامان قاتل کو دینے کا باب

۲۷۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ

سَمِعَ عَنْ عَمْرِو بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَامِ حُنَيْنٍ فَلَمَّا انْتَقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ قَالَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَاسْتَدَارْتُ لَهُ حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وِجَاهِهِ فَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَمَنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا مَاءَ بَحْرِ الْمَوْتِ ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلِحَقْتُ عُمَارَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ لَهُ مَا بَالُ النَّاسِ قَالَ أَمْرُ اللَّهِ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَنَا عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ قَالَ فَقُمْتُ ثُمَّ قُلْتُ مَنْ يَشْهَدُنِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ الثَّانِيَّةُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَنَا عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ قَالَ فَقُمْتُ ثُمَّ قُلْتُ مَنْ يَشْهَدُنِي ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ الثَّالِثَةُ فَقُمْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَأَتَصَصُّصْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَلَبُ ذَلِكَ الْقَتِيلِ عِنْدِي فَأَرْضِهِ مِنْهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَهَا اللَّهُ إِذَا يَعْبُدُ إِلَى آسِدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ فَأَعْطَانِيهِ فَبِعْتُ الدَّارَ فَا بُتَّعْتُ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَيْتِي سَلَمَةً فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَالٍ تَأْتَتْهُ فِي الْإِسْلَامِ

ابو قتادہؓ نے کہا کہ ہم لوگ جنگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ جب ہمارا مقابلہ ہوا تو مسلمانوں میں کچھ بھگڑ مچی۔ میں نے ایک مشرک کو دیکھا کہ وہ ایک مسلمان پر غالب آیا ہوا ہے۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں گھوم کر اس کے پیچھے سے آیا اور اس کے کندھے اور گردن کے درمیانی جوڑ پر تلوار مادی۔ وہ میری طرف مڑا اور اس نے مجھے اتنے روز سے دبا یا کہ میں نے اس سے موت کی ہوا پالی (یعنی اس کا بھینچنا نہایت شدید تھا) پھر اسے موت نے آ لیا اور اس نے مجھے جھوڑ دیا۔ پھر میں عمر بن الخطابؓ سے ملا اور ان سے پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ انہوں نے کہا کہ

یہ اللہ کا حکم ہے۔ پھر لوگ واپس مڑے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوئے اور فرمایا: جس نے کسی مقتول کو قتل کیا اور اس پر اس کی گواہی تو اس مقتول کا ساز و سامان اُس کا ہے۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں اٹھا اور کہا: کون میری گواہی دیتا ہے؟ پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر حضورؐ نے دوبارہ یہی فرمایا کہ: جس نے کسی کو قتل کیا اُس کا سامان قاتل کا ہے بشرطیکہ اس پر گواہی موجود ہو ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں پھر اٹھا اور کہا: میری گواہی کون دیتا ہے؟ پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر آپؐ نے تیسری مرتبہ وہی فرمایا تو میں اٹھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو قتادہؓ کیا بات ہے؟ ابو قتادہؓ نے کہا کہ میں نے حضورؐ کو سارا واقعہ سنا دیا۔ لوگوں میں سے ایک آدمی بولا: یا رسول اللہ یہ سچے کہتا ہے اور اس مقتول کا سامان میرے پاس ہے اسے میرے لیے راضی کہ دیجئے۔ پس ابو بکر صدیقؓ نے کہا: نہیں واللہ تم یوں نہیں ہو سکتا کہ اللہ کے ثیروں میں سے ایک غیر جو اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف سے قتال کرے اور اس کے مقتول کا سامان تجھے دے دیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہوں نے سچ کہا، تو وہ سامان ابو قتادہؓ کو دیکے ابو قتادہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہوں نے سچ کہا، تو وہ سامان ابو قتادہؓ کو دیدے۔ ابو قتادہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سامان مجھے دلویا، پس میں نے زرہ فروخت کی اور اس کے ساتھ میں نے بنی سلمہ میں ایک باغ خریدا، وہ سلاما تھا جو میں نے اسلام میں حاصل کیا (بخاری، مسلم، مؤطا اور ترمذی)

شرح: معالم السنن میں خطاب نے کہا ہے کہ ابو ثور اور محمد بن کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مقتول کا سامان (سلب) قاتل کے لیے ہے خواہ وہ اسے مقابلے میں قتل کرے یا بھاگتے ہوئے کو، اس سے آنا سامان (مبادت) ہوا یا نہ ہوا ہو۔ امام اس کا اعلان کرے یا نہ کرے، جنگ بالفعل شروع ہو یا نہ ہو۔ شافعی نے کہا کہ قاتل کو مقتول کا سامان تب ملے گا جبکہ جنگ ہو رہی اور مشرک سامنا کر رہا ہو کیونکہ یہ ایک انعام ہے جو اس قاتل کی بہادری کی بناء پر اسے دیا جاتا ہے۔ خواہ انفرادی مقابلہ پکار کر ہو یا نہ ہو۔ امام محمدؒ نے کہا کہ مقتول کا سلب قاتل کو صرف مبارزت کے وقت ملتا ہے جبکہ قاتل مد مقابل کو مار ڈالے، اور یہ صرف امام کے اذن سے ہے اور اس کا تعلق امام کے اجتہاد سے ہے کوئی عام شرعی حکم نہیں ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ قاتل نے کسی کو قتل کر دیا تو اس کا ساز و سامان مال غنیمت ہے۔ ابو یوسفؒ نے کہا کہ اگر امام نے یہ اعلان کیا ہو کہ مقتول کا سامان قاتل کا ہے تو وہ سامان دیا جائے گا ورنہ نہیں۔ امام یہ اعلان بھی کر سکتا ہے کہ قیدی کا سامان قید کرنے والے کا ہے۔

سلب میں اوزاعی کے نزدیک سواری کا جانور، ہتھیار اور ٹپکا وغیرہ یعنی وہ چیزیں شامل ہیں جنہیں وہ جنگ میں استعمال کر رہا تھا۔ دوسری چیزیں اگر مقتول کے پاس ہوں گی تو وہ مال غنیمت ہے۔ شافعی نے تاج، کنگن، زیور، نقدی اور سونے چاندی کے متعلق امام کے اجتہاد پر فیصلہ چھوڑا ہے۔ اوزاعی نے مشرک مقتول کی لاش کو بالکل غریبان کر دیا جائز کہا ہے اور ثوری نے اسے مکروہ جانا ہے۔

حضرت عمرؓ فاروق کا یہ قول کہ یہ اللہ کا امر ہے اس لیے تھا کہ بعض لوگوں نے کثرت تعداد پر ناز کیا تھا۔ جلاگئے والے فتح مکہ کے نو مسلم تھے جو یک لخت تیروں کی بارش سے گھبرا کر پلٹ پڑے اور لشکر کو پریشان کر دیا تھا۔ حضرت عباسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے آواز دی تھی تو لوگوں نے صف بندی کر لی تھی۔ نفل و سلب کے متعلق مولاناؒ نے ہدایۃ المجتہد سے چار مسائل نقل کئے ہیں: (۱) نفل اس شخص میں سے ہوتا ہے

جو بیت المال کا حق ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ نفل خمس الخمس میں سے ہوتا ہے جو صرف امام کا حق ہے۔ احمد اور عبید نے کہا کہ نفل سارے مال غنیمت میں سے ہے۔ اور بعض علماء نے سارے مال غنیمت کو نفل قرار دینا تک جائز کہا ہے۔ اختلاف کا باعث یہ ہے کہ آیا مال غنیمت میں وارد شدہ دو آیتوں میں تعارض ہے؟ یعنی **وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ آخٍ** اور **لَيْسَ لَكُمْ نَفْسٌ إِلَّا ذَلْفَالُ أَخِي** پس جن کے نزدیک **وَاعْلَمُوا** والی آیت دوسری آیت کی ناسخ ہے ان کے نزدیک نفل صرف خمس الخمس میں سے ہوتا ہے۔ اور جن کے نزدیک ان آیتوں میں تعارض نہیں بلکہ دونوں کا تعلق امام کے اختیار سے ہے پس امام جس کو غنیمت میں سے جتنا چاہے دیدے۔ (۲) دوسرا مسئلہ نفل کی مقدار کا ہے۔ پس جن لوگوں نے سورہ الانفال کی آیت کو حکم و نذر منسوخ کہا ان کے نزدیک امام مال غنیمت میں سے جتنی مقدار چاہے کسی کو بطور انعام دے سکتا ہے اور جنہوں نے کہا کہ اس آیت میں تخصیص ہو گئی ہے ان کے نزدیک $\frac{1}{5}$ یا $\frac{1}{3}$ سے زیادہ نہیں دے سکتا (۳) کیا جنگ سے پہلے انعام کا وعدہ جائز ہے یا نہیں؟ مالک اور ایک جماعت کے نزدیک یہ جائز نہیں کیونکہ قتال تو فی سبیل اللہ کیا جاتا ہے تاکہ اللہ کا کلمہ سر بلند ہو۔ اگر امام قبل از جنگ انعام کے وعدے کرے گا تو خوف ہے کہ لوگ ناحق خون بہانے لگیں اور جہاد و قتال میں خلوص نہ رہے۔ جمہور کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ حبیب بن مسلمہ کی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنگ کی ابتداء و انتہا میں $\frac{1}{3}$ کا وعدہ فرمایا کرتے تھے (۴) یہ کہ مقتول کا سلب آیا قاتل کے لیے واجب ہے یا نہیں۔ مالک کے نزدیک قاتل کو مقتول کے سلب کا حق صرف امام کی تفصیل سے ہوگا جو اس کے اجتہاد پر موقوف ہے اور وہ بعد از جنگ ہے۔ یہی ابو حنیفہ اور ثوری کا قول ہے۔ شافعی، احمد اور ابو ثوری، اسحاق اور سلف کی ایک جماعت کے نزدیک مقتول کا سلب قاتل کے لیے واجب ہے، امام کہے یا نہ کہے۔ ان میں سے بعض نے اسے غیر مشروع قرار دیا ہے اور بعض کے نزدیک یہ صرف اسی صورت میں ہوگا۔ جبکہ دشمن کو آمنے سامنے بحالت مقابلہ قتل کرے، وہ بھاگ نہ رہا ہو۔ اور یشاعی کا قول ہے۔

بعض علماء کے نزدیک مقتول کا سلب قاتل کو تب ملتا ہے جبکہ یہ قتل عمومی جنگ سے پہلے ہو یعنی اگر دو کامقابلے میں یا معرکہ جنگ کے بعد۔ لیکن اگر وہ اسے جنگ کی حالت میں قتل کرے تو اس کے لیے کوئی سلب نہیں اور یہ اوزاعی کا قول ہے۔ اور بعض علماء نے کہا کہ اگر امام سلب کو کثیر جانے تو اس کا خمس نکال سکتا ہے۔ اور ان کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین کے دن جنگ کا معرکہ مرد ہو جانے کے بعد فرمایا تھا کہ: جس نے کسی کو قتل کیا ہو اس کا سلب اُسی کا ہے، اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ نے یہ بطور نفل فرمایا ہو یا بطور استحقاق۔ مالک کے نزدیک نفل کی جہت قوی ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ سپر جنگ حنین کے سوا کسی اور موقع پر ثابت نہیں ہوئی۔ اور اگر اسے استحقاق پر محمول کیا جائے تو آیت غنیمت اس کی معارض ہے و یہ یہ ہے کہ: **وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ آخٍ** میں یہ وضاحت موجود ہے کہ $\frac{1}{3}$ حصہ مجاہدین پر تقسیم ہوگا اور $\frac{1}{5}$ بیت المال میں بطور خمس جائے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ جب آیت موارثت میں یہ فرما دیا کہ $\frac{1}{3}$ مال کا ہے تو معلوم ہوا کہ باقی $\frac{2}{3}$ باپ کا ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ حنین اور بدر میں محفوظ ہے۔ اور حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں سلب کا خمس نکالتے تھے اور ابو داؤد نے عوف بن امیجی

اور خالد بن الولید سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کا فیصلہ قاتل کے حق میں فرمایا تھا۔ ابن ابی شیبہ نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ براء بن عازب نے جنگِ دارہ میں ایک مرزبان (عجمی رئیس) نمبر دار پر حملہ کیا اور اس کی زین کے قریب بوسے پر نیزہ مارا وہ قتل ہو گیا تو اس کا سلب ہمیں ہزار کی قیمت کا بنا تو حضرت عمر بن الخطاب نے ابو طلحہؓ سے کہا کہ: ہم سلب میں سے غنیمت نہ نکالتے تھے اور براءؓ کا سلب بہت زیادہ مالیت کا ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ میں اس کا خمس نکلاؤں۔ انس رضی کے بقول یہ پہلا سلب تھا جس کا تاریخ اسلام میں خمس نکالا گیا۔ اور جن لوگوں نے سلب قلیل اور کثیر میں فرق کیا ہے ان کی دلیل یہی ہے۔ اور بعض کے نزدیک مقتول کی ہر چیز سلب میں داخل ہے اور بعض نے اس میں سے سونا چاندی مستثنیٰ کیا ہے۔

شرح السیر الکبیر میں ہے کہ فقہاء کے نزدیک افعال کا لفظ اس چیز پر بولا جاتا ہے جسے امام بعض مجاہدین کے لئے خاص کر دے۔ امام کا یہ فعل تنقیل کہلاتا ہے اور اس مال کو نقل کہتے ہیں۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ لوگوں کو جنگ پر بھارنے کے لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ امام اس آیت کی رو سے جنگ پر بھارنے پر مامور ہے: **لَا يَهَيِّئُ الْخَرُوصُ لِلْغُوثَيْنِ عَلَى الْغَتَّالِ**۔ یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور آپ کے ہر قائم مقام کے لیے ہے۔ شہا ع لوگ جان کی بازی اس وقت لگاتے ہیں جبکہ ان کے لیے کوئی انعام مخصوص کیا جائے۔ اور ہمارے نزدیک امام کی تنقیل کے بغیر قاتل سلب کا حقدار نہیں ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد عین میدان جنگ میں تھا، آپ نے مدینہ منورہ میں اصحاب کو یہ فرما کر تحریرین نہیں فرمائی تھی۔ اگر بغیر تنقیل امام کے ہر قاتل مقتول کے سامان کا حقدار ہو جاتا تو اس کی ضرورت نہ تھی کہ یہ اعلان میدان میں کیا جاتا۔ امام مالکؒ نے کہا ہے کہ یہ ارشاد حضورؐ نے صرف میدانِ حنین میں فرمایا تھا جبکہ بظاہر شکست ہو رہی تھی اور اصحاب کو جنگ پر بھارنے کی شدید ضرورت تھی۔ محمد بن ابی ہریرہؓ نے حنین کے علاوہ بدر کا ذکر بھی کیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ بدر میں بھی تحریرین کی ضرورت نہایت سخت تھی۔ پس ثابت ہوا کہ یہ کوئی عام شرعی ضابطہ نہ تھا، ایک فرضی ضرورت کے لیے ایسا فرمایا گیا۔ اس کی تائید عبداللہ بن شقیق کے اس بیان سے بھی ہوتی ہے کہ حضورؐ جب وادی القریٰ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ایک آدمی آیا اور اس نے مال غنیمت کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کا وہی عام ضابطہ بیان فرمایا کہ مجاہدین کے لیے پچھتے اور بیت المال کا کچھ اس نے پوچھا کہ جو مال غنیمت ایک شخص حاصل کرے اس کا کیا حکم ہے تو حضورؐ نے فرمایا کہ اگر تم تیرا اندازی کرتے ہو تو اپنے کسی مسلم بھائی سے زیادہ کے حقدار نہیں بن جاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تنقیل کے بغیر قاتل اپنے مقتول کے سلب کا حقدار نہیں ہوتا۔ اس قول پر عراق اور حجاز کے علماء متفق ہیں اور ان کے نزدیک غنیمت جمع ہو جانے کے بعد تنقیل نہیں ہوتی۔ شامی فقہاء نے اسے جائز رکھا ہے۔ اور جیسا کہ ہم نے اوپر بتایا تنقیل کو جنگ پر تحریرین کے لیے ہے اور جنگ کے بعد اس کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا۔ احادیث میں ثابت ہے کہ مال غنیمت سے ایک نام، یا بالوں کا ایک ٹکڑا جب لوگوں نے مانگا تو حضورؐ نے نہ دیا بلکہ سختی سے ڈانٹ دیا۔ اگر کسی روایت میں یہ آیا ہے کہ غنیمت جمع ہو جانے کے بعد آپؐ نے کسی کو کچھ دیا تو وہ غم میں سے تھا یا صفیٰ میں سے جس کا حق آپؐ کو حاصل تھا، یا پھر یہ مال نئی میں سے تھا جو لڑے بھڑے بغیر حاصل ہوا۔ ابن عباسؓ اور حبیب بن مسلمہ نقل کو مال غنیمت شمار کرتے اور اس کے خمس کے قائل ہوئے ہیں۔ خالد بن ولید اور عوف بن مالک کے فعل کی تاویل بھی یہی ہے کہ انہوں نے سلب کا حکم بطور تنقیل دیا تھا۔ واللہ اعلم۔

۲۷۱۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَعْنِي يَوْمَ حَنْزَلٍ مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عَشْرِينَ رَجُلًا وَآخِذًا سَلَابَهُمْ وَلَقِيَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ وَمَعَهَا خَنْجَرٌ فَقَالَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا هَذَا مَعَكَ قَالَتْ أَرَدْتُ وَاللَّهِ إِنْ دَنَا مِنِّي بَعْضُهُمْ أَبْعَجُ بِهِ بَطْنَهُ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ أَبُو طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَرَدْنَا بِهَذَا الْخَنْجَرِ كَانَ سِلَاحَ الْعَجِيزِ يَوْمَئِذٍ الْخَنْجَرُ۔

انس بن مالک نے کہا کہ جنگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی کافر کو قتل کیا تو اس کا سامان اسی کا ہے۔ پس ابو طلحہؓ نے اس دن میں آدمی قتل کئے اور ان کا سلب حاصل کر لیا۔ ابو طلحہؓ اُمّ سلیمؓ (اپنی بیوی) سے ملے اور اس کے پاس ایک خنجر تھا۔ ابو طلحہؓ نے کہا: اے امّ سلیمؓ! یہ تیرے پاس کیا ہے؟ اس نے کہا کہ واللہ میرا ارادہ یہ ہے کہ اگر انہیں میں سے کوئی میرے قریب آیا تو اس کے ساتھ اس کا پیٹ پھاڑ دوں گی۔ پس ابو طلحہؓ نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائی (مسلم) ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ خنجر سے ہماری مراد یہی معروف خنجر ہے اور ان دنوں غمیوں کا ہتھیار خنجر ہوتا تھا۔

بَابُ فِي الْأَمَامِ يَمْنَعُ الْقَاتِلَ لِسَلْبِ إِنْ لَازِمَ وَالْفَرَسَ وَالسَّلَاحَ مِنَ السَّلْبِ

(امام کے قاتل کو سلب نہ دینے کا باب) یعنی اگر اس کی رائے ہو تو نہ دے، اور گھوڑا اور ہتھیار سلب میں سے ہیں۔

۲۷۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ ثَنَا أَبُو لَيْدٍ عَنْ مُسْلِمٍ قَالَ ثَنَا مَعْقُوفَانُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ نَفِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ تَارِيدِ بْنِ حَارِثَةَ فِي غَزْوَةٍ مَوْتَةٍ وَمَا فَتَنِي مَدَادِيٌّ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُ سَيْفِهِ فَتَحَرَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَرُومًا فَسَأَلَهُ الْبَدَادِي طَائِفَةً مِنْ جُلْدِهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَاتَّخَذَهَا كَهَيَاةَ السَّامُرِ وَمَضَيْنَا فَلَقِينَا جُمُوعَ الرُّومِ وَفِيهِمْ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ لَهُ اشْقَرٌ عَلَيْهِ سَرَجٌ مُذَاهِبٌ

وَسِلَاحٌ مِّدَّهَبٌ فَجَعَلَ الرُّومِيُّ يَفْرِي بِالسُّلَيْمِينَ فَقَعَدَ لَهُ الْمَدَادِيُّ خَلْفَ صَخْرَةٍ
فَمَرَّبَهَا الرُّومِيُّ فَعَرُقَبَ فَرَسَهُ فَنَحَرَوُ عَلَاهُ فَقَتَلَهُ وَجَانَمَا فَرَسَهُ وَسِلَاحَهُ فَلَمَّا
فَتَحَّمَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُسْلِمِينَ بَعَثَ إِلَيْهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَأَخَذَ مِنَ السَّلْبِ
قَالَ عَوْفٌ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا خَالِدُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَضَى بِالسَّلْبِ لِلْقَاتِلِ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي اسْتَكْثَرْتُ قُلْتُ لَتَرَدَّنَا إِلَيْهَا أَوَّلَ عَزْمٍ فَتَنَاهَا
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا قَالَ عَوْفٌ فَاجْتَمَعْنَا عِنْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُ عَلَيْهَا قِصَّةَ الْمَدَادِيِّ وَمَا فَعَلَ
خَالِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا خَالِدُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَكْثَرْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا خَالِدُ رُدَّ
عَلَيْهِ مَا أَخَذْتَ مِنْهُ قَالَ عَوْفٌ فَقُلْتُ لَمْ دُونَكَ يَا خَالِدُ الْكُرْأَفَ لَكَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قَالَ أَخْبَرْتُ قَالَ فَغَضِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا خَالِدُ لَا تُمِرُّدْ عَلَيْهَا هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ
بِي أُمَرَائِي لَكُمُ صَفْوَةٌ أَمْرُهُمْ وَعَلَيْهِمْ كَرَامَةٌ.

عوف بن مالک اشجعی نے کہا کہ میں زبید بن حارثہ کے ساتھ غزوہ موتہ میں گیا اور میرے ساتھ ایک مددگار والا
بھی تھا جو مینی تھا اور اس کے پاس تلوار کے سوا کچھ نہ تھا ایک مسلمان نے اونٹ ذبح کیا تو اس مددگار نے اس کی کھال کا کچھ
حصہ اس سے مانگ کر اس کی ایک ڈھال سی بنالی۔ پس ہم گئے اور رومیوں کے لشکروں سے مقابلہ کیا۔ ان میں ایک آدمی تھا
جو ایک سرخ گھوڑے پر سوار تھا جس موئے کی جڑاؤ زمین تھی اور سونے کے جڑاؤ ہتھیار تھے۔ پس وہ رومی مسلمانوں کو شدید
نقصان پہنچانے لگا تو وہ مددگار اس کے لیے ایک پٹان کے پیچھے بیٹھ گیا، پس وہ رومی وہاں سے گزرا تو اس نے اس رومی
کے گھوڑے کا سٹم کاٹ دیا، وہ گھوڑے سے گرا تو یہ اس پر چڑھ گیا، اسے قتل کر ڈالا اور اس کا گھوڑا اور ہتھیار سنبھال لیے
پھر جب اللہ عز و جل نے مسلمانوں کو فتح دی تو خالد بن الولید نے اس مددگار کو بلایا اور اس سے سلب کا کچھ حصہ (شاید ۱/۲)
لے لیا۔ عوف نے کہا کہ میں خالد کے پاس گیا اور کہا: اے خالد کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کا
فیصلہ قاتل کے لیے فرمایا تھا؟ اس نے کہا: ٹھیک ہے لیکن میں نے اسے نہیں سمجھا ہے میں نے کہا کہ یا تو آپ یہ اسے واپس

کہیں ورنہ پھر میں آپ کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتاؤں گا پس خالدؓ نے وہ سامان واپس دینے سے انکار کیا بعوفؓ نے کہا کہ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اکٹھے ہوئے تو میں مدد کی کا حصہ اور خالدؓ کا قتل حضورؐ کو بتا دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خالدؓ تم نے جو کچھ کیا اس پر تمہیں کسی چیز نے آمادہ کیا تھا؟ خالدؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے اسے زیادہ سمجھا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خالدؓ تم نے جو کچھ اس سے لیا واپس کر دو۔ بعوفؓ نے کہا کہ میں نے اس سے کہا: یہ لو خالدؓ! کیا میں نے تم سے وعدہ وفا فی نہیں کی؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کیا ہے؟ میں نے آپ کو واقعہ بتایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہو گئے اور فرمایا: اے خالدؓ! اسے کچھ واپس مت دو کیا تم میرے امرا کو میری خاطر چھوڑو گئے نہیں؟ کہ تم کو ان سے خالص معاملات ملیں اور ان کے ذمہ گدلا پڑ آئے؟ (مسلم)

شرح: غزوہ موتہؓ میں ہوا تھا۔ اس جنگ میں یکے بعد دیگرے حضورؐ کی پیش گوئی کے مطابق آپ کے مقرر کردہ تین امرا: زید بن حارثہؓ، جعفر بن ابی طالبؓ اور عبد اللہ بن رواحہؓ شہادت پا گئے تھے۔ پھر مسلمانوں نے بالاتفاق خالدؓ کو امیر بنایا اور اس نے بڑی ہوشیاری سے جنگی چال چل کر لشکر کو پیچھے ہٹا لیا اور دینی فوج بھی پیچھے ہٹ گئی تھی۔ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خالدؓ نے اس مجاہد سے سارا مال لے لیا تھا مگر مسند احمد کی روایت ابو داؤد کی مانند ہے کہ بعض نے لیا تھا بعض اُسی کے پاس رہنے دیا تھا۔ سلب پر اوپر بحث گزر چکی ہے، اس حدیث سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ مقتول کا سلب بالضرور قاتل کو دیا جانا چاہیئے، کیونکہ حضورؐ نے خالدؓ کے فعل کی تائید فرمادی عطا فی کا یہ قول اس حدیث کا جواب نہیں ہو سکتا کہ حضورؐ نے یہ اس لیے فرمایا تھا تاکہ لوگ امراء پر دلیر نہ ہو جائیں اور نظم و ضبط خراب ہو۔ اگر یہ کوئی عام شرعی ضابطہ ہوتا تو حضورؐ خالدؓ سے ضرور سلب اس مجاہد کو دلاتے۔

۲۷۲۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ ثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ سَأَلْتُ ثَوْرًا

عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِي عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ لَحْوَةً۔

اوپر کی حدیث کی ایک سند۔

بَابُ فِي السَّلْبِ لَا يَخْتَسُ

سلب سے خمس نہ نکالنے کا باب

۲۷۲۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ صَفْوَانَ

بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالسَّلْبِ

لِلْقَاتِلِ وَلَوْ يَخْتِيسُ السَّلْبَ.

عوف بن مالک الشجعی اور خالد بن الولیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کا فیصلہ قاتل کے لیے اور سلب سے خمس نہ نکلوا یا۔ (مسند احمد)
 شرح: اس حدیث کا دوسرا جملہ مسند احمد میں مروی ہے مگر پہلا نہیں۔ البدائع میں ہے کہ نفل سے خمس نہیں دیا جاتا کیونکہ خمس کا تعلق اس مال غنیمت کے ساتھ ہے جو مشرک ہے اور نفل کو امام نے ایک یا چند اشخاص کے ساتھ مخصوص کر دیا ہوتا ہے اور ان کی ملکیت میں چلا جاتا ہے۔

بَابُ مَنْ أَجَا زَعْلَى جَرِي مُتَخَنٍ يُنْقَلُ مِنْ سَلْبِهِ

باب بندی زخمی کو جس نے ختم کر دیا اسے اس کے سلب سے نفل دیا جائے

۲۷۲۲۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبَّادٍ شَاوِكِيٌّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ

أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي جَهْلٍ كَأَنِّي فَتَلَهُ.

عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی جنگ میں ابو جہل کی تلوار عطا کی، راوی نے کہا کہ عبد اللہؓ نے ابو جہل کو قتل کیا تھا (منذر کی) نے کہا کہ ابو عبیدہؓ کا سماع اپنے باپ عبد اللہؓ سے ثابت نہیں ہے اور پرگزہ چکا ہے کہ ابو جہل کے قاتل عوفؓ کے بیٹے تھے، عبد اللہؓ نے صرف اس کا سر کاٹ کر لائے تھے۔ بخاری میں تو یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن عمروؓ (مجموع اور معاذ بن عمروؓ کی تلواروں پر لگا ہوا خون دیکھ کر فرمایا تھا کہ تم دونوں اس کے قاتل ہو) اور پرگزہ چکا ہے کہ قاتل دراصل معاذ بن عمروؓ اور معوذ بن عمروؓ تھے، پھر آپ نے سلب معاذ بن عمروؓ بن الجوح کو عطا فرمایا تھا۔ اب اس روایت میں یہ اشکال ہے کہ جب سلب کا فیصلہ انصاری کے حق میں صادر ہو چکا تھا تو تلوار عبد اللہؓ کو کیسے عنایت فرمائی گئی؟ اس کا ایک جواب تو وہی ہے جو منذر کی نے دیا کہ یہ حدیث منقطع ہے ابو عبیدہؓ کا سماع اپنے والد عبد اللہؓ سے ثابت نہیں ہوا۔ دوسرا جواب وہ ہے جو حافظ زلیعی نے دیا کہ اگر سلب کا قاتل کو دیا جانا کوئی عام شرعی ضابطہ ہوتا تو حضورؐ حسب روایت بخاری ابو جہل کا سلب دو قاتلوں میں سے ایک کو نہ دیتے۔ پس سلب کا معاملہ امام کی رائے پر منحصر ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اگر اس حدیث کی رو سے تلوار عبد اللہؓ کو دی گئی تو اس میں کوئی قباحت و اشکال نہیں کیونکہ عبد اللہؓ نے بھی آخر ابو جہل کا سر قلم کیا تھا۔ بیہی کا موقف اس مسئلہ میں یہ ہے کہ: قُلُوبُ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالْمَرْسُولِ کے مطابق جنگ بدر کا مال غنیمت حضورؐ کی صوابدید پر تھا، چنانچہ آپ نے بعض ایسے لوگوں کو بھی حصہ دیا تھا جو جنگ میں شامل نہ تھے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس امر کا احتمال بھی موجود ہے کہ ابو جہل کی تلوار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتلوں کی رضاء سے عبد اللہؓ کو بخشی تھی۔

بَابُ فِي مَنْ جَاءَ بَعْدَ الْغَنِيمَةِ لَأَسْهُمَ لَهُمَا

باب - جو غنیمت کے بعد آئے اس کا کوئی حصہ نہیں

۲۷۲۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ شَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

أَبِيهِ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ عُبَيْسَةَ بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَ أَبَا
هَرِيرَةَ يُحَدِّثُ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَ أَبَانَ بْنَ سَعِيدٍ إِلَى الْعَاصِ عَلَى سَرِيَّتَيْنِ مِنَ الْمَدِينَةِ قَبْلَ نَجْدٍ فَقَدِمَ
أَبَانُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَصْحَابُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ بَعْدَ أَنْ
فَتَحَهَا وَإِنْ حُزِمَ خَيْلُهُمْ لَيْفٌ فَقَالَ أَبَانُ لِمَا سَأَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو
هَرِيرَةَ فَقُلْتُ لَا تَقْسِمُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَبَانُ أَنْتَ بِهَا يَا وَبَرٌ نَحْنُ عَلَيْكَ
مِنْ رَأْسٍ مَالٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ يَا أَبَانُ وَلَوْ يُقْسِمُ لَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابو ہریرہؓ سے سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ کو حدیث سناتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابان بن سعید بن العاص کو مدینہ سے نجد کی طرف ایک لشکر کا سردار بنا کر بھیجا۔ پس ابان بن سعید اور ان کے ساتھی فتح خیبر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور ان کے گھوڑوں کے تنگ کجور کی چھال کے تھے یعنی اس قدر تنگ دستی تھی کہ ابانؓ نے کہا یا رسول اللہ میں بھی کچھ حصہ عنایت فرمائیے۔ ابو ہریرہؓ نے کہتے ہیں کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ انہیں کچھ نہ دیجئے۔ پس ابانؓ نے کہا: اے و بربری صبا ایک چھوٹا سا جانور، تو جو ہم پر ایک پہاڑ سے اتر کر آیا ہے، تو یہ بات کہتا ہے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابانؓ بیٹھ جاؤ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حصہ نہیں دیا۔ (بخاری تعلیقا، باب غزوہ خیبر)

شرح: مال غنیمت کو جب دارالاسلام میں لاکر محفوظ کر لیں، یا جب دارالحرب میں مجاہدین پر تقسیم کر دیں تو بعد میں آنے والوں کا جو جنگ میں شامل نہ ہوں، اس میں حق نہیں ہے۔ مال غنیمت میں تو حق مجاہدین کا ہی ہے۔ اس مسئلہ کی بعض ضمنی تفاسیل میں اختلاف ہوا ہے۔

۲۷۲۴۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ قَالَ تَابُ سَفِيَانُ تَابُ الزُّهْرِيُّ وَسَأَلَهُ

إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ سَمِعَ عُبَيْسَةَ بْنَ سَعِيدٍ الْقُرَشِيَّ يُحَدِّثُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْبِرُ حِينَ
 افْتَتَحَهَا فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَسْهَمَ لِي فَنَكَلُوا بَعْضُ وَلَدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ لَا
 تُسْهِمُ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقُلْتُ هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ
 يَا عَجَبًا يَوْ قَد تَدُلِّي عَلَيْنَا مِنْ قَدُومِ صَبَالٍ يُعَيِّرُنِي بِقَتْلِ امْرِءٍ مُسْلِمٍ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَى يَدَاتِي وَلَوْ بِرِيْهِ عَلَى يَدَائِيْهِ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں مدینہ میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام خیمہ میں تھے جبکہ آنحضرتؐ نے اسے ختم فرمایا
 پس میں نے آپ سے سوال کیا کہ مجھے بھی حصہ عنایت فرمائیں تو سعید بن العاص کی اولاد میں سے کسی نے بات کی اور کہا
 کہ یا رسول اللہ اسے حصہ نہ دیجئے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ ابن قوقل کا قاتل ہے۔ پس سعید بن العاص نے کہا، حیرت ہے
 اس وکر یہ جو ہم پر کسی پہاڑ کی طرف سے ٹٹک کر آیا ہے یہ مجھے ایک مسلم کے قتل پر عار دلاتا ہے جسے اللہ تعالیٰ سے میرے
 ہاتھوں شہادت سے نوازا تھا اور اس کے ہاتھوں سے میری توہین نہ کرائی تھی (بخاری)
 شرح منذری نے خطیب سے نقل کیا ہے کہ یہ بات کہنے والا سعید بن العاص نہیں بلکہ ابن سعید بن العاص تھا جس کا نام
 ابان تھا۔ اس حدیث کے بعد ابوداؤد کا یہ کلام حمسی نسخے میں آیا ہے، ابوداؤد نے کہا کہ یہ لوگ دس کے قریب تھے جن میں
 سے چھ قتل ہوئے اور باقی واپس آ گئے تھے۔ سعید بن العاص کے دو بیٹے خالدؓ اور عمرؓ و قدیم الایمان اور حبشہ کے
 مہاجر تھے۔ ابان بن سعید حالت شرک میں جنگ بدر میں شامل ہوا تھا، اس کے دو بھائی عاص اور عبیدہ مشرک قتل ہوئے
 تھے اور وہ بچ کر مکہ واپس گیا تھا۔ ابان جنگ خیبر کے زمانے میں اسلام لایا تھا۔ ابن قوقل کا نام نعمان تھا۔ ان دونوں
 حدیثوں میں سے ایک کی روایت یا تو مقلوب ہے اور یا اس سے بہتر تاویل یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ اور ابانؓ ہر دو نے حصہ
 مانگا تھا مگر دونوں نے ایک دوسرے کی مخالفت کی تھی۔ ابانؓ اور ان کے ساتھی فتح خیبر کے بعد پہنچے تھے۔ خیبر اس وقت
 دارالاسلام بن چکا تھا اور مال قیمتی جب دارالاسلام میں آچکے تو بعد میں آنے والوں کو حصہ نہیں ملتا۔ ان کے بر خلاف
 ابو موسیٰ اشعریؓ اور حبشہ سے آنے والے مہاجرین و اصحاب السیفینہ کو جو کچھ دیا گیا وہ خمس میں سے تھا، اگر غنیمت میں سے
 ہو گا تو مجاہدین کی رضا مندی سے دیا گیا ہو گا۔

۲۷۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْنَا فَوَقَفْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ
 خَيْبَرَ فَاسْهَمَ لَنَا أَوْ قَالَ فَاَعْطَانَا مِنْهَا وَلَا قَسْرَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا
 إِلَّا مَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَحْفَرُ وَصُهَابَةُ فَاسْهَمَ لَهُمْ مَعَهُ.

ابوموسیٰ سے روایت ہے کہ ہم لوگ یمن سے آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت پہنچے جبکہ آپ نے خیمہ فتح کیا تھا پس آپ نے ہمیں حصہ دیا، یا یہ کہا کہ ہمیں اس میں سے عطا فرمایا۔ اور جنگ خیمہ میں شرکت نہ کرنے والے کسی اور کو کچھ نہ دیا تھا سوائے ان کے جو ہمارے جہاد والے حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے یعنی جعفرؓ اور ان کے ساتھی پس حضورؐ نے انہیں بھی مجاہدین کے ساتھ حصہ دیا تھا (بخاری، ترمذی اور مسلم)

شرح: خطاب نے لکھا ہے کہ معلوم ہوتا ہے ان لوگوں کو حضورؐ نے انہیں محس میں سے دیا تھا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے ابوموسیٰؓ اور ان کے اصحاب کو اہل مدینہ کے اذن سے عطا فرمایا تھا اور اہل مدینہ کے سب کے سب جنگ خیمہ میں حاضر تھے۔ پچھلی حدیث میں گوراء ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابانؓ اور ان کے ساتھیوں کو اور ابوہریرہؓ کو کوئی حصہ نہیں دیا تھا اور اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ابوموسیٰؓ اور اصحاب سفینہ کو حصہ دیا تھا۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ جن میں کچھ نہیں دیا گیا انہوں نے مال غنیمت میں سے حصہ مانگا تھا جو مجاہدین کا حق تھا۔ اور جنہیں دیا گیا انہیں محس میں سے دیا گیا تھا تو جیسا کہ خطاب نے تصریح کی ہے مجاہدین کی رضا سے دیا گیا ہوگا یا یہ لوگ خیمہ کی فتح سے پہلے پہنچ گئے ہوں گے جبکہ ابھی وہ علاقہ دار الاسلام نہیں بنا تھا۔

۲۷۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَوْسَى أَبُو صَالِحٍ قَالَ نَا أَبُو إِسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ

عَنْ كَلْبِ بْنِ وَائِلٍ عَنْ هَافِي بْنِ قَيْسٍ عَنْ جَيْبِ بْنِ أَبِي مُيَكَّةَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عُثْمَانَ إِنُطَلِقَ فِي حَاجَةٍ إِلَى اللَّهِ وَحَاجَتُهُ رَسُولِي وَإِنِّي أَبَايَعُكُمْ فَضَرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَمِيٍّ فِي عِلْقِ الْخُرْبِ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْكُمْ

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر کے دن کھڑے ہوئے اور فرمایا: عثمانؓ اور اس کے رسولؐ کی حاجت میں گیا ہوا ہے اور میں اس کی طرف سے خود بیعت کرتا ہوں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کا حصہ نکالا اور اس کے علاوہ کسی اور کا حصہ نہ نکالا جو بدر میں حاضر نہ تھا۔

شرح: جناب عثمانؓ مدینہ میں اپنی زوجہ مکرمہؓ قینہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیمارداری اور خدمت میں مصروف تھے۔ دراصل تو یہ خود عثمانؓ کی ایک شرعی ضرورت تھی مگر حضورؐ نے اسے حاجۃ اللہ و حاجۃ رسولؐ فرما کر عثمانؓ کی تعزیت و اعزاز فرمایا ہے۔ پس حاجۃ اللہ سے مراد تو اللہ کی رضا، اور اس کے دین کا ایک حکم ہے اور حاجت رسولؐ سے مراد حضورؐ کی خدمت ہے جو آپؐ کی بیٹی کی خدمت کی صورت میں تھی، امام طحاویؒ نے کہا ہے کہ ہر وہ شخص جسے امام مسلمانوں کے ضروری کاموں میں سے کسی کام میں بھیجے اور اس مصروفیت کے باعث معرکہ قتال میں حاضر نہ ہو سکے، یا کسی جنگی خدمت پر مامور کرے تو اسے بھی ان لوگوں میں شمار کیا جائے گا جو میدان میں حاضر ہوں۔ امام طحاویؒ نے یہ بھی کہا کہ جہاں تک ابانؓ اور ان کے ساتھیوں کا تعلق ہے انہیں غالباً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف اس وقت روانہ فرمایا

تھا جبکہ ابھی آپ کی تیاری خیر کے لیے نہ ہوئی تھی۔ ان لوگوں کے روانہ ہو جانے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیر کی طرف متوجہ ہوئے۔ پس ان لوگوں کی غیر حاضری ایک اور جہاد میں مصروفیت کے باعث تھی اور جس کام میں گئے تھے اس کا تعلق غزوہ خیبر سے نہ تھا۔ اس حدیث میں راوی کا یہ بیان کہ بدر سے غائب ہونے والوں میں سے عثمانؓ کے سوا کسی اور کو حصہ نہ دیا گیا، یہ بہت ہی کے اس بیان کے خلاف ہے (معرفت) کہ کتاب اللہ کی نص کے مطابق بدر کا مال غنیمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صوابدید پر تھا اور آپؐ نے ایک جماعت کو جو حاضر نہ تھی، حصہ عطا فرمایا تھا۔ شرح التفسیر الکبیر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کو جنگ بدر کے مال غنیمت سے حصہ دیا تھا۔ طلحہ بن عبید اللہ اور سعید بن زید کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے قافلہ تجارت کی خبریں معلوم کرنے کے لیے روانہ فرمایا تھا، انہیں بھی بدر کی غنیمت سے حصہ عطا فرمایا۔ پانچ انصار کو بھی حصہ دیا تھا جن میں منافقین مدینہ کی بعض خبریں ملنے کے باعث حضورؐ نے مدینہ واپس بھیجا تھا۔ پس اس بناء پر کہا جائے گا کہ ابن عمرؓ کو صرف حضرت عثمانؓ کے حصے کا علم ہوا تھا۔

بَابُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ يُحْذِيَانِ مِنَ الْغَنِيمَةِ

(عورت اور غلام کا باب جنہیں مال غنیمت میں سے کچھ دیا جائے گا)

اسے رائج کہا جاتا ہے اور یہ مال غنیمت میں سے خمس نکالنے سے پہلے دیا جاتا ہے۔ حنفیہ، شافعی اور احمد کا یہی قول ہے شافعی اور احمد کے دوسرے قول کے مطابق یہ ۱/۵ میں سے یعنی اخراج خمس کے بعد شافعی کے ایک قول میں یہ رائج خمس ان خمس میں سے ہوتا ہے اور مالک کے نزدیک خمس میں سے۔

۲۷۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَوْسَى أَبُو صَالِحٍ نَا أَبُو اسْحَقَ الْفَزَارِي عَنِ

نَازِكَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ صَيْفِي عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا أَشْيَاءَ وَعَنِ الْمَمْلُوكِ أَلَا فِي النَّفَرِ شَيْءٌ وَعَنِ النِّسَاءِ هَلْ كُنَّ يَخْرُجْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ لَهُنَّ نَصِيبٌ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَوْلَا أَنْ يَأْتِيَ أَحْمَقُهُمَا مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ أَمَّا الْمَمْلُوكُ فَكَانَ يُحْذَى وَأَمَّا النِّسَاءُ فَكُنَّ يُدَاوَيْنَ الْجَرْحَى وَيُسْقَيْنَ الْمَاءَ

یزید بن ہریرہ نے کہا کہ محمدؐ خارجی نے ابن عباسؓ کو لکھ کر فلاں فلاں چیزیں پوچھیں اور یہی دینے کا ذکر کیا، اور غلام کے متعلق پوچھا کہ کیا مال فی ربیعنی غنیمت میں اس کا کچھ حصہ ہے۔ اور عورتوں کے متعلق پوچھا کیا وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میدان جنگ میں جاتی تھیں؟ اور کیا ان کا غنیمت میں کوئی حصہ ہے؟ پس ابن عباسؓ نے لکھا کہ اگر اس کے حماقت میں پڑنے کا خوف نہ ہو تا تو میں اسے جواب نہ دیتا۔ جہاں تک غلام کا تعلق ہے اسے تو کچھ حصہ عطا کیا جاتا تھا اور جہاں تک خواتین کا سوال ہے وہ زخمیوں کا علاج کرتی ہیں اور پانی پلاتی تھیں۔

شرح: نجدہ بن عامر حمیری ایک خارجی سردار تھا جس کی طرف خوارج کا فرقہ نجدات منسوب ہے۔ اس کے خارجی اور بدعتی ہونے کی بنا پر ابن عباسؓ نے جواب دینا ناپسند کرتے تھے مگر جواب اس لیے دیا کہ وہ جنگوں میں مصروف رہتے تھے اور نہ شہ تھا کہ غیر اسلامی طریقے پھر مال غنیمت کو تقسیم کریں گے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ نے اس خیال سے جواب لکھا تھا کہ علم کو چھپانے کی وعید میں نہ آئیں۔ غلام اور بچہ جب قتال کریں تو مال غنیمت میں سے حصہ پائیں گے۔ عورتوں کے متعلق مسلم کی روایت میں ہے کہ انہیں بھی کچھ بطور انعام اور حق الخدمت مال غنیمت میں سے دیا جاتا تھا مگر ان کا حصہ مقرر نہ تھا۔ یہ لوگ چونکہ اصل قتال سے عاجز ہیں لہذا وہ جو کام سرانجام دیتے ہیں اس کی اہمیت کے پیش نظر انہیں کچھ عطا کیا جاتا تھا، ہاں غلام چونکہ قتال کی حقیقت پر قادر ہے لہذا اسے کچھ اس وقت دیا جائے گا۔ یا مثلاً لشکر کی رہنمائی کرے گا یا وہ کام جو امام اس کے سپرد کرے انجام دے گا۔

۲۷۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ فَارِسٍ نَا أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ بِعَنْيَ الْوُهَيْتِ قَالَ نَا ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ وَالثَّوْرِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةَ الْحُرُورِيِّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يُسْأَلُهُ عَنِ النِّسَاءِ هَلْ كُنَّ يَشْهَدْنَ الْحَرْبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ كَانَ يَضْرِبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَأَنَا كَتَبْتُ كِتَابًا ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى نَجْدَةَ قَدْ كُنَّ يَحْضُرْنَ الْحَرْبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَنْ يَضْرِبَ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَلَا وَقَدْ كَانَ يَرْضَيْنَهُنَّ.

اوپر کی روایت ایک اور سند کے ساتھ۔ نجدہ حمیری (خارجی) نے ابن عباسؓ کو خط لکھ کر پوچھا کہ کیا عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں جاتی تھیں اور کیا ان کے لیے کوئی حصہ مقرر کیا جاتا تھا؟ یزید بن ہرمز نے کہا کہ نجدہ کو ابن عباسؓ نے جواب مجھ سے لکھوایا تھا کہ عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں جاتی تھیں مگر ان کا حصہ مقرر نہیں کیا جاتا تھا اور انہیں کچھ بطور رخصہ و انعام دیا جاتا تھا (مسلم، ترمذی، نسائی)۔ شرح: حضرت علیؓ کے لشکر سے نکل کر کچھ لوگ۔ واقعہ تحکیم کے بعد۔ کوئٹہ سے دو میل دور حروراء نامی ایک گاؤں میں جا کر جمع ہو گئے تھے، ان کا موقف یہ تھا کہ علیؓ نے اپنی خلافت و اقامت کی نفی کر دی ہے لہذا وہ کفر کا ارتکاب کر چکے ہیں اس سے ثابت ہوں تو ہم ان کا ساتھ دیں گے ورنہ نہیں۔ حروراء ان کی پہلی اجتماع گاہ تھی جس کی طرف یہ اور بعد میں آنے والے سب خارجی منسوب ہو گئے۔ ابن عباسؓ کا خط یزید بن ہرمز نے لکھا تھا کیونکہ ابن عباسؓ اس وقت نابینا ہو چکے تھے۔ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ خو انہیں جب میدان جنگ میں حاضر ہوں تو ان کے لیے مال غنیمت میں سے مجاہدین جیسا حصہ مقرر نہیں کیا جاتا۔ بقول ترمذی اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے اور یہی سفیان ثوری اور شافعی کا قول ہے۔ بعض کے نزدیک عورت اور بچے کو حصہ مقرر کر کے دیا جائے گا (یعنی دیگر مجاہدین کی مانند) یہ اوزاعی کا قول ہے شوکانی نے کہا کہ شاید اوزاعی کا قول حشر بن زیاد کی روایت کردہ حدیث پر مبنی ہے مگر وہ ضعیف روایت ہے۔

ہذا دلیل نہیں بن سکتی۔ البحر میں ائمہ اہل بیت، حنفیہ اور شافعیہ کا یہی مذہب لکھا ہے کہ عورتوں، بچوں اور ذمیوں کو حصہ نہیں دیا جاتا۔ مالک کے نزدیک غلام کو کچھ نہیں ملتا۔ حسن بن صالح کے نزدیک غلام کا حصہ بھی آزاد کی مانند ہے۔ زہری نے کہا کہ ذمی کو حصہ ملے گا مگر عورتوں اور بچوں کو نہیں۔ انہیں کچھ بطور عطا دے دیا جائے گا۔

۲۷۲۹۔ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ قَالَ آتَا زَيْدُ يَعْنِي ابْنَ الْحَبَابِ

نَا مَا رَفِعَ بِنُ سَلَمَةَ بْنِ رِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنِي حُشْرُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ جَدِّهِ أُمِّ أَبِيهِ
أَنَّهُ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرِ سَادِسَ سِتِّ
نِسْوَةٍ فَلَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ إِلَيْنَا فَنَحْنُ فَرَأَيْنَا فِي الْغَضَبِ
فَقَالَ مَعَ مَنْ خَرَجْتُمْ وَيَا ذُنُوبَ مَنْ خَرَجْتُمْ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ خَرَجْنَا نَعِزُّ
الشَّعْرَ وَنُعِينُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَعَنَا دَوَاءٌ لِلْجَرْحِ وَنَنَاوِلُ السَّهْمَ وَنُسْقِي
السَّوِيقَ فَقَالَ قُمْنَ حَتَّى إِذَا قَتَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْبَرَ أَسْمَعُ لَنَا كَمَا أَسْمَعُ لِلرِّجَالِ
قَالَ فَقُلْتُ لَهَا يَا جَدَّةُ مَا كَانَ ذَلِكَ قَالَتْ تَمُرًا۔

حشر بن زیاد نے اپنی دادی سے روایت کی کہ وہ غزوہ خیبر میں پانچ دیگر خواتین کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئی۔ پس آپ نے ہمیں بلا بھیجا، ہم آپ کو غصہ ناک دیکھا۔ آپ نے فرمایا۔ تم کس کے ساتھ آئی ہو؟ پس ہم نے کہا یا رسول اللہ ہم اس لئے آئی ہیں کہ اللہ کی راہ میں اؤں میں گی اور اللہ کی راہ میں اس کے ساتھ مدد دیں گی اور ہمارے پاس زخمیوں کے لیے دوا ہے، اور ہم تیر کپڑا لائیں گی اور شتو بلا لیں گی۔ پس حضور نے فرمایا ٹھہرو۔ حتیٰ کہ جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کو فتح کر دیا تو ہمیں بھی اسی قدر حصہ دیا جتنا کہ مردوں کو دیا تھا۔ حشر نے کہا کہ میں نے پوچھا، اے دادی وہ حصہ کیا تھا تو اس نے کہا کھجور (نسائی)

حشر، غلطابی نے کہا ہے کہ اوداعی نے شاید اس روایت کی بناء پر عورتوں کو مال غنیمت میں سے حصہ دینے کا مذہب اختیار کیا ہے مگر یہ حدیث ضعیف ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قریب البیورغ بچہ جب قتال کرے تو اسے حصہ دیا جاتا ہے اور یہی مسئلہ عورت کا بھی ہے جبکہ وہ قتال میں حصہ لے اور اس حدیث کا راوی حشر ایک مرد مجہول ہے۔ دراصل اس حصہ کے لفظ سے غلط فہمی ہوئی ہے اور اس کا معنی انعطی کیا جائے تو اس میں کسی کو کلام نہیں ہے۔

۲۷۳۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَابِسْتُ يَعْنِي ابْنَ الْمُفَضَّلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ مَوْلَى أَبِي اللَّحْظِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادِقِ بْنِ قَتْلُوا
فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيْفًا فَأَذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأُخْبِرُ

أَنِّي مَمْلُوكٌ فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ خُزْنِي الْمَتَاعِ -

عمیرہ مولائے ابی اللہ نے بیان کیا کہ میں اپنے آقاؤں سمیت جنگ غیر میں حاضر ہوا۔ پس انہوں نے میرے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بات چیت کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تلوار سے ہانکے کا حکم دیا پس میں اسے گھسیٹنے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ میں غلام ہوں تو حضورؐ نے مجھے کچھ بطور سامان عطا فرمایا۔ (ترمذی، مسند احمد، ابن ماجہ، مستدرک حاکم، ترمذی نے اسے حسن صحیح اور حاکم نے صحیح کہا، ابوداؤد نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اُسے حصہ نہ دیا گیا تھا۔ ابوداؤد نے کہا: اور ابو عبید نے کہا ہے کہ ابی اللہ نے اپنے اوپر گوشت حرام کر رکھا تھا اس لیے اس کا نام پڑا۔

۲۷۳۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنصُورٍ قَالَ نَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ

عَنْ أَبِي سُهَيْبَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ أَمِيعَ أَصْحَابِي الْمَاءِ يَوْمَ بَدْرٍ -

جابرؓ نے کہا کہ میں جنگ بدر میں اپنے ساتھیوں کے لیے پانی کے ڈول بھرتا تھا جب پانی پھوڑا ہوتا تو ایک آدمی نیچے اتر کر ڈول بھرتا اور ایک اوپر سے کھینچتا تھا مگر اس سے ابوداؤد کی کیا مراد ہے؟ شاید یہ کہ جو کچھ قتال میں حصہ نہ لیتا اور دوسرے کچھ کام کرتے اُسے غنیمت میں سے کچھ بطور عطا مل جاتا تھا۔

بَابُ فِي الْمُشْرِكِ بِسْمِ اللَّهِ

باب: کیا مشرک کو حصہ دیا جاسکتا ہے؟

۲۷۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَا نَا يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنِ الْفُضَيْلِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ يَحْيَى إِنَّ مَجْلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ لَيَحِقُّ بِاللَّيْثِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُ مَعَهُ فَقَالَ ارْجِعْ ثُمَّ اتَّفَقَا فَقَالَا إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِمُشْرِكٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مشرکوں میں سے ایک آدمی قتال کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آکر ملا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو واپس ہو جائیو تکہ ہم کسی مشرک سے مدد نہیں لیتے (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

شرح: حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جہاد میں مشرک سے مدد حاصل کرنا جائز نہیں، جب مدد نہ لی جائے گی تو اس کے جتنے کا سوال بھی خارج از بحث ہے۔ دوسری روایات میں اس شخص کا کئی بار حضورؐ کے پاس آنا اور بار بار مدد کی

پیشکش کرنا اور آپ کا ہر بار اسے رد کرنا مروی ہے۔ حضورؐ نے ہر مرتبہ یہی جواب دیا تھا کہ کیا تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے؟ آخری بار جب وہ مقام بیلہ میں حاضر ہوا اور حضورؐ سے سوال کیا کہ کیا تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاتا ہے؟ تو اس نے کہا کہ ہاں! آپؐ نے فرمایا اب چلو۔ شوکانی نے کہا ہے مشرکوں سے مدد کے جائز نہ ہونے کا قول ایک جماعت کا ہے جن میں شافعی بھی شامل ہیں۔ ۱۰۔ البخاری میں ائمہ عزت اور حنفیہ سے منقول ہے کہ کفار سے مدد لینا اس وقت جائز ہے جبکہ وہ مسلمانوں کے امام کے اوامر و نواہی پر مستقیم ہوں۔ اور انہوں نے اس مسلک کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس استعانت سے استدلال کیا ہے جو جنگ خین میں آپؐ نے صفوان بن امیہ سے لی تھی۔ فساق اور منافق سے استعانت بالاتفاق جائز ہے۔ منافق حضورؐ کے لشکروں میں شامل رہا کرتے تھے۔ فرمان نے جنگ احد میں جبکہ وہ مشرک تھا، مسلمانوں کی فوج میں شامل ہو کر تین مشرک قتل کئے تھے جو مشرکوں کے علم بردار تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر بنی خزاعہ مشرکوں کے خلاف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تھے۔

بَابُ فِي سَهْمَانِ الْخَيْلِ

گھوڑوں کے حصّوں کا باب

۲۷۳۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا بُو مُعَاوِيَةَ نَاعِبِيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْهُمْ لِرَجُلٍ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُمٍ سَهْمًا لَدَا وَسَهْمَيْنِ لِفَرَسِهِمَا۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد اور اس کے گھوڑے کے لیے تین حصّے ٹھہرائے تھے ایک حصّہ اس کا اور دو اس کے گھوڑے کے (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، مسند احمد) شرح: خطابی نے کہا کہ یہ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ سے نافع عن ابن عمرؓ کے طریق سے مروی ہے اور اس میں ہے کہ: سوار کے لیے دو حصّے اور پیدل کے لیے ایک حصّہ۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ سے زیادہ حافظہ اور اذیت ہے اس پر محدثین کا اتفاق ہے۔ امام ابو حنیفہ کا استدلال اُسی حدیث سے ہے کہ فارس کے دو حصّے اور راجل کا ایک۔ خطابی کا بیان ہے کہ ابو یوسف اور محمد بن الحسن اس مسئلے میں جمہور کے ساتھ ہیں جو فارس (گھوڑ سوار) کے تین حصّے قرار دیتے ہیں اور پیدل کا ایک حصّہ۔

مولانا نے فرمایا کہ لڑنے والا یا پیدل ہو گا یا سوار۔ پیدل کا بالاتفاق ایک حصّہ ہے۔ اور گھوڑ سوار کے لیے ابو حنیفہ اور زفر کے نزدیک دو حصّے ہیں اور ابو یوسف و محمد بن الحسن کے نزدیک تین حصّے ایک مرد کا دو گھوڑے کے۔ یہی قول شافعی، مالک، احمد اور اسحاق کا ہے۔ اور اس عباس بن جہاد ابن سیرین، عمر بن عبد العزیز، ابو زاعمی، ثوری، ابو یوسف ابن جریر طبری اور دوسروں کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور زفر کا قول صحابہ میں سے عمر فاروقؓ، علی بن ابی طالبؓ

اور ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ حضرت عمرؓ اور علیؓ سے ثابت شدہ قول وہی جمہور کا ہے۔ جمہور کا استدلال اس حدیث سے اور اسی معنی کی دوسری روایات سے ہے۔ ابو حنیفہ کا استدلال مجمع بن جابرؓ انصاری کی حدیث سے ہے جو آگے آتی ہے۔ ابو حنیفہ کا جواب حدیث ابن عمرؓ کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں بتایا گیا کہ یہ کب کا واقعہ ہے۔ آیا جنگ خیبر سے پہلے کا یا اُس کے بعد کا۔ اگر یہ خیبر سے پہلے کا ہے تو اس میں نسخ کا احتمال ہے کیونکہ مجمع بن جابرؓ یہ انصاری کی حدیث کا تعلق جنگ خیبر کے ساتھ ہے۔ نیز اس یہ احتمال بھی ہے کہ اُس وقت مال غنیمت کی تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صواب دید پر مبنی ہو۔ اور پھر اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ سوار کو ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطورِ فضل دیا ہو۔ ان احتمالات کی موجودگی میں اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

بخاری نے یہ حدیث صحیح میں دو جگہ بیان کی ہے۔ کتاب الجہاد میں کسی خاص جنگ کا ذکر نہیں اور کتاب المغازی میں جنگ خیبر کا ذکر موجود ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: "لِفَرَسٍ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمًا" گھوڑے کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ، "لِفَرَسٍ" سے مراد وہاں الفرس مع صاحب ہے یعنی گھوڑا سوار سمیت۔ اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ اس کا مقابلہ لِلرَّاحِلِ سَهْمًا سے کیا گیا ہے یعنی پیدل کا ایک حصہ۔ پس مطلب یوں بنے گا کہ سوار کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ۔ یہ کننا بھی قرین قیاس ہے کہ عربی زبان میں الف کو اکثر حذف کر دیتے ہیں پس اصل عبارت یوں ہے: "لِفَرَسٍ (لِفَارِسٍ) سَهْمَانِ" اور چونکہ راوی نے لِفَرَسٍ سَهْمَانِ کا مطلب یہ سمجھا کہ دو حصے گھوڑے کے ہیں تو اس نے کہا کہ سوار سمیت اُس کے تین حصے ہوئے۔ جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ لِرَّاحِلٍ وَ لِفَرَسٍ سَهْمَانِ ثَلَاثَةٌ اَسْهَمٌ۔ یہ تفسیر نافع کی ہے جیسا کہ بخاری نے کتاب المغازی میں صراحت کی ہے۔ نافع نے اس تفسیر کو اپنے فہم کے مطابق مختلف الفاظ سے ادا کیا ہے۔ ابو داؤد کے الفاظ تو سامنے ہیں، ابن ماجہ میں ہے لِفَارِسٍ ثَلَاثَةٌ اَسْهَمٌ پس حسب بیان بخاری یہ روایات بالمعنی ہیں مسلم کے الفاظ ہیں: نَقَمَ فِي الْقَتْلِ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمًا مسلم کی دوسری روایت میں ہے۔ لِفَارِسٍ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمًا پھر ایک اور حدیث میں ہے۔ لِفَارِسٍ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمًا۔

حافظ زبیری نے کہا ہے کہ دارقطنی نے المؤتلف والمختلف میں اپنی سند سے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ: يَتَقَسَّمُ لِلْفَارِسِ سَهْمَانِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمَانِ روایات میں لِفَارِسٍ کا لفظ یہ بتاتا ہے کہ سوار کو اس کے گھوڑے سمیت دو حصے ملے۔ عبد اللہ بن عمرؓ کے شاگردوں میں اس روایت میں اختلاف ہو گیا ہے بخاری میں ابو اسامہ اور زائدہ نے ترمذی اور مسلم میں سلیم بن اخصر نے، مسلم میں عبد اللہ بن غیر نے لِفَرَسٍ کا لفظ روایت کیا۔ اور ابو اسامہ، ابن نمیر، ابن المبارک، ابن وہب اور حماد بن سلمہ نے مصنف ابن ابی شیبہ میں لِفَارِسٍ کا لفظ روایت کیا۔ اور ابن ابی مریم، خالد بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن عمرؓ سے شک کے ساتھ روایت کی کہ آیا یہ لفظ لِفَارِسٍ ہے یا لِفَرَسٍ اس کا لفظ درست مانا جائے، یعنی سوار اور گھوڑے دونوں کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ ہے۔ اسی طرح الفرس کا لفظ جہاں ہے اس کا معنی ہے گھوڑے کا حصہ اس کے سوار سمیت دُگنا ہے۔

اس بحث سے ثابت ہو گیا کہ ابو حنیفہ کا دامن اس مسئلے میں دلائل حدیث سے پُر ہے۔ پس شوکانی صاحب نے

جو ابو حنیفہ کی طرف یہ منسوب کیا ہے کہ انہوں نے: حجت ضعیفہ اور شبہہ ساقط کو سنت صحیحہ مشورہ کے مقابلے میں نصب کیا ہے۔ یہ محض ایک سوء ادب یا تعصب تو ہو سکتا ہے کوئی عالمانہ و عادلانہ کلام نہیں ہے۔ یہ الفاظ لکھتے ہوئے ہمیں خود افسوس ہوتا ہے مگر شوکانی جیسے وسیع النظر شخص سے یہ توقع نہ تھی کہ وہ یہ دھاندلی کرے گا۔
فَالِی الشِّرْكِ الْمَشْكَلِ وَعَلَيْهِ تَشْكُلَانِ۔

۲۴۳۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ نَا الْمُسْعُوْدِيُّ

حَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةً نَفَرًا وَمَعَنَا فَرَسٌ فَأَعْطَى كُلَّ إِنْسَانٍ مِثْلًا سَهْمًا وَأَعْطَى الْفَرَسَ سَهْمَيْنِ۔

ابو عمر نے اپنے باپ سے روایت کی، اس نے کہا کہ ہم لوگ چار آدمی تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہمارے ساتھ ایک گھوڑا تھا، پس آپ نے ہم میں سے ہر انسان کو ایک حصہ دیا اور گھوڑے کو دو حصے دیے رکھو گئے ہیں۔

۲۴۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ نَا أُمِيَّةُ بْنُ خَالِدٍ نَا مِسْعُوْدِيُّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ

أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي عُمَرَ بِمَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثَةً نَفَرًا أَذْكَانَ لِلْفَارِسِ ثَلَاثًا سَهْمًا۔

اوپر کی حدیث کی ایک روایت۔ اس میں ہے کہ ہم تین آدمی تھے اور یہ اضافہ کیا کہ سوار کے تین حصے تھے اسی حدیث کے راوی مسعودی پر کلام ہوا ہے۔ حافظ زیلعی اور شوکانی نے یہی کہا ہے۔

بَابُ فِي مَنْ أُسْرِمَ لَهُ سَهْمٌ۔

باب۔ جن کے نزدیک گھوڑے کا بھی ایک حصہ ہے۔

۲۴۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا مُجَمِّعُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ مُجَمِّعِ بْنِ

يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَعْقُوبَ بْنَ الْمُجَمِّعِ يَذْكُرُ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَمِّهِ مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ وَ

كَانَ أَحَدُ الْقُرَاطِ الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ قَالَ شَهِدْنَا نَا الْحُدَيْبِيَّةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْصَرَفْنَا عَنْهَا إِذَا النَّاسُ يَهْرُونَ إِلَّا بَاعِرَ

فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ مَا لِلنَّاسِ قَالُوا أُوحِيَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجْنَا مَعَ النَّاسِ نُوجِهَتْ فَوَحَّدَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِفًا عَلَى رَاحِلَتِهِ عِنْدَ كُرَاعِ الْغَمِيمِ فَلَكَمَّا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ قَدَرًا عَلَيْهِمْ هَرَا نَا فَفَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَتَحُّ هُوَ قَالَ لَعَنُوا الَّذِي نَفْسُ مُحْتَبَا بِيَدِهِ إِنَّهُ لَفَتَحٌ فَسَمِئْتُ حَبِيبُ عَلَى أَهْلِ الْحَدَايِبَةِ فَقَسَمَ هَارِ سُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَمَانِينَ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً فِيهِمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ فَا مِائَةٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَأَعْطَى الدَّاجِلَ سَهْمًا.

مجمع بن جابر یہ انصاری جوان قراء میں سے تھا جنہوں نے قرآن پڑھا تھا، نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں موجود تھے جب ہم وہاں سے واپس ہوئے تو کچھ لوگ اونٹوں کو تیز چلانے لگے۔ پس لوگوں نے ایک دوسرے سے پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ جواب ملا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوئی ہے پس ہم لوگوں کے ساتھ سواریوں کو تیز بگاتے ہوئے گئے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کُرَاع الغمیم کے پاس اپنی سواری پر کھڑے ہوئے تھے۔ پس جب لوگ وہاں جمع ہو گئے تو آپ نے ان پر: اَنَا فَتَحٌ لَكَ فَتْحًا مُبِينًا یعنی سورہ فتح پڑھی پس ایک شخص بولا یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے؟ آپ نے فرمایا: جس ذات کے قبضے میں محمد کی جان ہے اس کی قسم یہ ضرور فتح ہے۔ پھر خیر کے اموال اہل مدینہ پر تقسیم کئے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اٹھارہ حصوں پر تقسیم فرمایا اور شکر پندرہ سو کا تھا جن میں تین صد گھوڑا سوار تھے۔ پس آپ نے سوار کو دو حصے دیئے اور پیدل کو ایک حصہ۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو معاویہ کی حدیث زیادہ صحیح ہے اور عمل اُس پر ہے اور مجمع کی حدیث میں وہم ہے کہ اس نے کہا تین صد سوار تھے مالا مکہ دو صد تھے۔

شرح: کُرَاع الغمیم مکہ اور مدینہ کے درمیان عُسْفَانَ سے آٹھ میل کے فاصلے پر ایک وادی کا نام تھا۔ جس شخص نے یہ پوچھا تھا کہ: یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے؟ حافظ ابن القیم نے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ وہ عمر بن الخطاب تھے جن پر فطری شدت دینی کے باعث صلح مدینہ میں بظاہر دیکر صلح کرنے کے سبب سے بہت اثر تھا۔ حضورؐ نے ذوراء لفظوں میں فرمایا کہ یہ فتح ہے۔ صلح مدینہ میں پہلی مرتبہ کفار نے مسلمانوں کی سیاسی حیثیت کو تسلیم کیا تھا ورنہ ان کا غور اہل اسلام کو خاطر میں لانے کو تیار نہ ہوتا تھا۔ صلح مدینہ اشاعت اسلام، فتح خیبر اور فتح مکہ کا پیش خیمہ ثابت ہوئی۔ اس صلح کے بعد کفار قریش کا زور ٹوٹ گیا اور پھر ان کی اپنی عہد شکنی کے باعث فتح مکہ کی راہ ہموار ہوئی۔ اس سبب سے اللہ تعالیٰ نے اسے فتح عظیم قرار دیا۔ اموال خیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کل ۳۶ حصوں پر تقسیم فرمایا۔ اٹھارہ حصے اپنے خلیفہ اپنی ازواج مکرمات کے لیے اور روزانہ پیش آنے والی حاجات و ضروریات کے لیے رکھے اور اٹھارہ

حصے مجاہدین میں تقسیم فرمائے اصحاب حدیبیہ کی تعداد میں اختلاف ہے۔ بخاری میں ہزار کی روایت میں پودہ سو، ہابڑ کی حدیث میں پندرہ سو، عبد اللہ بن ابی اوفی کی روایت میں تیرہ سو اور دسے مولانا نے فرمایا کہ ان میں سے ہابڑ کی روایت تحقیق سے اقرب ہے کیونکہ اس میں یہ بھی ہے کہ اسی تعداد نے حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے مجمع بن جابر یہ انصاری کی روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ ابو داؤد کے قول میں اس حدیث کی تضعیف پائی جاتی ہے حالانکہ انہوں نے اس پر کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ ابن القطان کے نزدیک اس حدیث کی علت کا باعث راوی یعقوب بن مجمع کی جہالت ہے۔ مگر حافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ یعقوب سے اس کے بیٹے مجمع نے اس کے بھتیجے ابراہیم بن اسماعیل نے اور عبد العزیز بن عبید بن صہیب نے روایت کی ہے۔ ابن حبان نے یعقوب کو ثقافت میں شمار کیا ہے، پس نہ صرف جہالت رفع ہوئی بلکہ ثقافت بھی ثابت ہو گئی۔ پھر امام شافعی نے مجمع بن یعقوب پر تنقید کی ہے کہ وہ غیر معروف ہے (المخلافہ) حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس سے یونس بن محمد مؤدب نے، یحییٰ بن حبان نے، اسماعیل بن ابی اویس نے، قعنبی نے، قتیبہ نے، محمد بن عیسیٰ طباع نے اور کئی اور لوگوں نے روایت کی ہے۔ پس جس شخص سے روایت کر لے و اسے اتنے لوگ ہوں وہ مجہول کیسے ہوا؟ ابن معین اور نسائی نے کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، ابن سعد نے اسے ثقہ کہا ہے۔ ابن القطان نے بھی اسے ثقہ کہا ہے۔

المجہر النقی میں ہے کہ مجمع بن جابر کی حدیث کو حاکم نے مسترد کی روایت کر کے کہا ہے کہ یہ ایک حدیث کبیرہ صحیح الاسناد ہے۔ اور مجمع بن یعقوب معروف ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ مجمع میں کوئی خرابی نہیں۔ ابن معین نے بھی کہا ہے کہ: لیکن یہ بائس۔ اور یہ اس کی طرف سے توثیق کے لفظ ہیں۔ حافظ ذہبی نے بھی تلخیص میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ کیا یہ مقام انوس نہیں کہ اس صحیح حدیث کے ہوتے ہوئے علامہ شروکان جیسے آدمی نے امام ابو حنیفہ پر تنقید کے شوق میں وہ الفاظ بولے جن کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔

بَابُ فِي النَّفْلِ

یہ باب نفل کے بارے میں ہے

۲۴۳۷۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِیَّةَ قَالَ اَنَا خَالِدٌ عَنْ دَاوُدَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا اخْلَهُ مِنَ النَّفْلِ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَتَقَدَّمَ الْفُتَيَّانُ وَلِزِمَ الْمَشِیخَةُ الرَّايَاتِ فَلَمْ يَبْرَحُوهَا فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَالَتِ الْمَشِیخَةُ كُنَّا رِذَاءُكُمْ نَوُؤُا اِنْهَزْمُوا فَنُتَمُّ اِلَيْنَا فَلَا تَدُهِبُونَ بِالْمَغْبُورِ وَنَبْقَى فَاَبَى الْفُتَيَّانُ فَقَالُوا

جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ
قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ إِلَى قَوْلِهِ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ
فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُِونَ يَقُولُ فَمَا كَانَ ذَلِكَ خَيْرًا لَهُمْ فَمَا لَكَ أَيْضًا فَاطِيعُونَ
فَإِنِّي أَعْلَمُ بِعَاقِبَةِ هَذَا مَثُورٍ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں فرمایا: جو فلاں فلاں کام کرے گا اس کو اتنا
انفال ملے گا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جو ان تو آگئے بڑھے اور بوڑھوں نے جھنڈے سنبھال لیے اور انہی کے پاس
رہے۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے فتح دی تو بوڑھوں نے کہا: ہم تمہاری پشت پناہ تھے، اگر تم پیچھے ہٹتے تو ہماری طرف
آتے، ہمیں نہیں ہو سکتا کہ تم مال غنیمت لے جاؤ اور ہم یونہی رہ جائیں۔ مگر جوانوں نے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے غنیمت ہمارے لیے ٹھہرائی تھی پس اللہ تعالیٰ یہ آیت اتاری: تم سے انفال کے متعلق پوچھتے ہیں کہو کہ انفال
اللہ اور رسولؐ کے لیے ہیں، اس آیت تک؛ جیسا کہ تمہیں تمہارے رب نے تمہارے گھر سے حق کے ساتھ باہر نکالا،
حالانکہ بعض ایماندار اسے ناپسند کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس طرح گھروں سے نکلنا تمہارے حق میں بہتر ہے اسی طرح
اب تم میری اطاعت کرو کیونکہ میں اس کے انجام کو تم سے زیادہ جانتا ہوں۔ (نسائی)

شرح: انفال سے مراد غنیمت بھی ہو سکتی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فضل و احسان ہے۔ پچھلی قوموں پر یہ
حلال نہ تھی، بالخصوص اسی امت کے لیے حلال کی گئی ہے۔ اس باب میں غنیمت کے بعض وہ احکام آئے ہیں جو کہ پچھلے
ایوان میں نہیں آئے۔ یا پھر یہاں پر انفال سے مراد وہ خاص چیزیں ہیں جن کے دینے کا امام اس لیے وعدہ کرتا ہے کہ وہ
لوگوں کو جنگ پر ابھارے۔ اور کذا و کذا سے مراد یہ ہے کہ مثلاً: جو شخص کسی کو قتل کرے گا اس کا سامان اس قاتل کا ہے
سورۃ الانفال کی پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مال غنیمت کا معاملہ اللہ اور اس کے رسولؐ کے سپرد کرو اور
خدا کا خوف کرتے ہوئے آپس میں بھگڑا مت کرو۔ اس آیت سے بعض علماء نے یہ سمجھا ہے کہ جنگ بدر کی غنیمت بالخصوص
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صواب دید پر منحصر تھی جہاں جہاں اور جتنا چاہیں خرچ کر دیں۔ لیکن دوسرے علماء نے کہا
ہے کہ اس آیت میں اختلاف سے ممانعت کر کے لوگوں کی توجہ بعض ضروری امور کی طرف مبذول کی گئی ہے اور غنیمت
کا حکم آگے: وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ الْحَمِیْنِ بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ حضورؐ نے اسی پر عمل درآمد فرمایا تھا۔

۲۷۳۸۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي يُوْبَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ تَا دَاوُدُ بْنُ اِرْنٰی هُنْدًا عَنْ

عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ
مَنْ قَتَلَ قَتِيْلًا فَلَهُ كَذَا وَكَذَا وَمَنْ اَسْرَأَ سَيْرًا فَلَهُ كَذَا وَكَذَا اَثَرَسَاتٍ نَحْوَهُ
وَحَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ اَبِي اَكْثَرٍ -

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن فرمایا: جو شخص کسی مقتول کو قتل کرے تو اسے فلال اور فلال چیز ملے گی اور جو کسی قیدی کو قید کرے اسے فلال فلال چیز ملے گی الخ اور پر والی خالد کی حدیث اتم ہے۔

شرح: مولاناؒ نے السیر الکبریٰ سے نقل فرمایا ہے کہ موسیٰ بن سعد بن زید نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی کرنے والے نے جنگ بدر کے دن اعلان کیا کہ جو شخص کسی مقتول کرے گا تو اس کا سلب اسی کے لیے ہو گا اور جو کسی کو قید کرے گا وہ اسی کا قیدی ہو گا۔ پھر آپؐ نے ملعون ابو جہل کے قیدی کو اس کا سلب عطا فرمایا اور جو کچھ لوگوں نے قتل کے بغیر لیا اُسے برابر برابر تقسیم فرمایا۔ اور روایات اس پر متفق ہیں کہ حضورؐ نے اس دن مقتولوں کے قاتلوں کو ان کا سلب عنایت فرمایا تھا۔ علیؑ نے الولید بن عقبہ کا سلب لیا۔ حمزہؓ نے عقبہ کا سلب لیا اور عبیدہؓ بن الحارث نے شیبہ کا سلب لیا جو عبیدہؓ کے وارثوں کو دیا گیا کیونکہ عبیدہؓ زخمی ہو چکا تھا اور مدینہ پہنچنے سے قبل ذات ابدال کے مقام پر وفات پا گیا تھا۔

۲۷۳۹۔ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بَكَّارٍ بْنِ يَدْلٍ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ نَا يَحْيَى ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ نَا دَاوُدُ هَذَا الْحَدِيثُ بِإِسْنَادِهِ قَالَ قَسَمَ هَارُوتُ بْنُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشَّوْءِ وَحَدِيثُ خَالِدٍ أَشَدُّ.

ایک اور سند سے وہی حدیث، اس میں راوی نے کہا کہ مال غنیمت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مساوی طور پر تقسیم فرمایا تھا اور خالد کی حدیث اتم ہے۔ راوی کی حدیث کی شرح دیکھئے۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو صحابہ بدر میں تھے، جب مالی غنیمت کی تقسیم پر ان میں اختلاف ہوا تو ان کے میں گروہ ہو گئے۔ ایک گروہ شکست خوردہ کفار کے تعاقب میں گیا ہوا تھا جو انہیں مارتا اور قتل کرتا تھا۔ ایک گروہ مال غنیمت جمع کر رہا تھا اور تیسرے گروہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گیر رکھا تھا مبادا دشمن آپ کو کوئی نقصان پہنچائے۔ جب رات آئی اور سب لوگ جمع ہوئے تو مال غنیمت جمع کرنے والوں نے کہا کہ یہ مال ہم نے سمیٹا اور جمع کیا ہے لہذا یہ ہمارا حصہ ہے اور کانہیں۔ جو لوگ دشمن کے پیچھے گئے ہوئے تھے انہوں نے کہا کہ اس میں تمہارا حق ہم سے زیادہ نہیں ہے ہم نے دشمن کو اس سے دور اور بھگا دیا ہے۔ جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی تھی وہ بولے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دفاع کیا ہے اور دشمن سے آپ کو محفوظ رکھا ہے اس لیے اس مصرفیت کے باعث کسی اور کام میں حصہ نہیں لے سکتے۔ اس اختلاف کے بعد آیت: **يُسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ** آنے لگا تو نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کو ان سب فریقوں پر برابر تقسیم فرمایا۔ پس بعض امدادیت کے اختصار سے جو غلط فہمی پیدا ہو سکتی ہے وہ دور ہو گئی۔

۲۷۴۰۔ حَدَّثَنَا هَارُوتُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُصَئِبٍ

ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ حَدَّثْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ بِسَيْفٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ شَفَى صَدْرِي الْيَوْمَ مِنَ الْعَدَاوَةِ فَهَبْ لِي هَذَا السَّيْفَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّيْفَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ فَذَاهَبْتُ وَأَنَا أَقُولُ يُعْطَاهُ الْيَوْمَ مَنْ لَمْ يُبَلِّ بِلَا فِيْ فَبَيَّتْنَا أَنَا إِذْ جَاءَنِي الرَّسُولُ فَقَالَ أَجِبْ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ نَزَلَ فِي شَيْءٍ بَلَغَنِي فَحَدَّثْتُ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ سَأَلْتَنِي هَذَا السَّيْفَ وَلَيْسَ هُوَ لِي وَلَا لَكَ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُ لِي فَهُوَ لَكَ تُحَرِّقُوا يَسْئَلُونَكُمْ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ إِلَى الْخَيْرِ الْأَيْتِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فَرَأَوْنَاهُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَسْأَلُونَكَ النَّفْلَ -

سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں جنگ بدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تلوار لایا اور کہا: یا رسول اللہ آج اللہ تعالیٰ نے دشمن کی طرف سے میرا سینہ ٹھنڈا کر دیا ہے پس آپ یہ تلوار مجھے بخش دیں حضور نے فرمایا: یہ تلوار نہ میری ہے نہ تیری۔ پس میں چلا گیا اور اپنے دل میں کہتا تھا کہ یہ تلوار آج اس شخص کو مل جائے گی جس نے میرے جیسا کارنامہ نہیں دکھایا۔ میں ابھی اسی ادھیڑ میں تھا کہ قاصد میرے پاس آیا اور کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مل میں نے سوچا کہ شاید میری بات کی وجہ سے میرے بارے میں کچھ نازل ہوا ہے۔ پس جب میں حاضر ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے مجھ سے یہ تلوار اس وقت مانگی تھی جبکہ نہ یہ میری تھی نہ تیری، اور اللہ تعالیٰ نے اب اس کا اختیار مجھے دے دیا ہے پس یہ تجھے دیتا ہوں۔ پھر حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی: لوگ تجھ سے مال غنیمت کے متعلق پوچھتے ہیں، کہو کہ مال غنیمت اللہ اور اس کے رسول کے ہیں الخ البوداؤد نے کہا کہ ابن مسعود کی قرأت ہے: يَسْأَلُونَكَ النَّفْلَ (مسلم، ترمذی، نسائی)

شمس: بولا نا نے فرمایا کہ حسب بیان ابن جریر یہ طبری ابن مسعود کی قرأت یوں ہے: يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ، یعنی عام قرأت اور ابن مسعود کی قرأت میں یہ فرق ہے کہ ابن مسعود نے عن کا لفظ نہیں بولا۔ دونوں قرأتوں میں معنی کا جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ جمہور قرأت کے مطابق معنی یہ ہے کہ: لوگ آپ سے مال غنیمت کا حکم پوچھتے ہیں کہ غنیمت کس کس کو ملے گی؟ اور ابن مسعود کی قرأت پر معنی یہ ہے کہ: لوگ آپ سے مال غنیمت طلب کرتے ہیں، یعنی جس طرح سناؤں تلوار مانگی تھی اسی طرح اور لوگ بھی مال غنیمت طلب کرتے ہیں۔ یہ حدیث مسلم نے اپنی صحیح میں درج کی ہے مگر اس میں ایک الجھن ہے: مصعب نے کہا کہ میرے باپ (سعد) نے خمس میں سے تلوار طلب کی۔ مشکل یہ ہے کہ اس دن تو خمس کا حکم بھی آیا ہی نہ تھا، خمس کا حکم بعد میں اترا ہے۔ اور خمس کے حکم کی آیت یہ ہے: وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ الخ اسی لیے بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ آیت اس پہلی آیت کی نسخ ہے۔ اور اس میں ایک

اور الجھن بھی ہے جو اس پہلی الجھن سے شدید تر ہے وہ یہ کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہی اعلان کر چکے تھے کہ: مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ مَسْبُوءٌ۔ اور سعد بن ابی وقاص نے سعید بن العاص کو قتل کیا تھا اور اس کی تلوار اس کی تھی لہذا وہی اس تلوار کے زیادہ مستحق تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تلوار پہلے ہی مرحلے میں سعد کو کیوں نہ دی؟ دراصل ایک کہ آپ نے ابو جہل کے قاتلوں کو اس کا سلب عنایت فرمایا تھا اور عبداللہ بن مسعود کو اس کی تلوار عطا فرمائی تھی۔ پھر یہ الجھن بھی ہے کہ جب مال غنیمت کا حکم ابھی نازل ہی نہ ہوا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیسے فرمایا تھا کہ قاتل کو مقتول کا سامان ملے گا؟ دراصل ایک مقتول کا سلب بھی مال غنیمت کا حصہ ہے؟ اور جب ابھی تک حضورؐ سے؟ اور جب ابھی تک حضورؐ پر اس بارے میں اللہ کا حکم اترا ہی نہ تھا تو آپؐ نے بیشکی اس کا یہ فیصلہ کیسے فرمایا تھا؟

مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ غنیمت پہلی امتوں پر حرام تھی اور اسے آگ کے حوالے کیا جاتا تھا، یا یہ کہ آسمانی آگ اسے کھا جاتی تھی۔ اور یہی اس کی قبولیت کی علامت تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیال تھا کہ اس امت کے لیے آسان احکام اتارے گئے ہیں لہذا عنقریب مال غنیمت کی حلت کا حکم آنے والا ہے اور اس آیت میں اس کی طرف اشارہ بھی ہے کہ: پس تو اللہ کی راہ میں قتال کر، تجھ پر صرف اپنی جان کی ذمہ داری ہے۔ اور ایمانداروں کو قتال پر ابھار۔ اور اسی ایک آیت میں ہے: اسے نبی! ایمانداروں کو قتل پر آمادہ کر۔ پس ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمانداروں کو یہ کہہ کر اشتعال دلایا کہ: جو کسی مقتول کو قتل کرے گا اسے اس کا سلب ملے گا، یعنی عنقریب اس بارے میں اللہ کا حکم نازل ہوا چاہتا ہے۔ یوں آپؐ حکم خداوندی کا انتظار فرماتے تھے سعد بن ابی وقاص نے تلوار اس وقت تاغی تھی جبکہ غنیمت کا حکم ابھی نہیں اترا تھا، پہلے حضورؐ نے وہ تلوار نہ دی اور حکم آگیا تو ان کے حوالے کر دی۔ جیسا کہ سورۃ الانفال کی پہلی آیت میں انفال کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر چھوڑ دیا گیا تھا اور اسی طرح حضورؐ نے دوسرے مقتولوں کے قاتلوں کو بھی ان کا سلب عطا فرمایا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ فِي النَّفْلِ لِلْسَّرِيَّةِ تَخْرُجُ مِنَ الْعَسْكَرِ

شکر میں سے جو چھوٹی فوج نکلے اس کے نفل کا باب

۲۷۴۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ زَيْدَةَ نَا ابْنُ مُسْلِمٍ وَنَا مُوسَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْطَاقِيُّ قَالَ نَا مَبَشِيرٌ وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفٍ الطَّائِيُّ أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ حَدَّثَهُمْ الْمَعْنَى كُلُّهُمْ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَيْشٍ قَبْلَ نَجْدٍ وَأَنْبَعَثَ سَرِيَّةً مِنَ الْجَيْشِ فَكَانَ مَعَهُمَا مِنَ الْجَيْشِ اثْنِي عَشَرَ

بَعِيرًا وَقَبْلَ أَهْلِ الشَّرْقِيَّةِ بَعِيرًا بَعِيرًا فَكَانَتْ مِنْهُمْ ثَلَاثَةُ عَشَرَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ -

ابن عمرؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک لشکر میں نجد کی طرف بھیجا اور اس لشکر میں سے ایک چھوٹی فوج نکلی: پس لشکر کے حصے بارہ بارہ اونٹ تھے اور چھوٹے لشکر والوں کو ایک ایک اونٹ مزید ملا، پس ان کا حصہ تیرہ تیرہ اونٹ ہو گیا۔

شرح: بعض دفعہ بڑی فوج میں سے کسی ہنگامی ضرورت کے لیے چھوٹا لشکر نکال کر کس طرف بھیجا جاتا ہے۔ بڑی فوج اس کا مرکز رہتی ہے اور یہ چھوٹا لشکر اپنا فریضہ انجام دے کر پھر اُسی میں آتا ہے۔ یہاں پر اسی صورت کا ذکر ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس صورت میں چھوٹے لشکر والے جو مال غنیمت لائیں وہ تمام لشکر کو ملے گی کیونکہ اُس بڑے لشکر کی پشت پناہی اور مرکزیت کے بل پر انہوں نے یہ کاروائی کی ہوتی ہے۔ اب رہا یہ نفل جس کا ذکر اسی حدیث میں ہے، اس میں اختلاف ہوا ہے کہ یہ کہاں سے ادا کیا جائے گا۔ ابن المسیب نے کہا ہے کہ نفل خمس میں سے دیا گیا۔ یعنی خمس میں سے جو حصہ خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یعنی ۱/۵ اس میں سے یہ نکالا گیا تھا۔ یہی ابو عبیدہ اور شافعی کا مذہب ہے۔ اور اس کا باعث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی ضروریات اور دینی مصلحتوں کی خاطر یہ حصہ جمع رکھا کرتے تھے۔ امام شافعی نے کہا کہ جب دشمن کی تعداد زیادہ اور اس کی قوت و شوکت شدید اور اس کے مقابلے میں مسلمان تعداد اور ساز و سامان وغیرہ میں کم ہوں تو امام انہیں حوصلہ افزائی کے لیے سنت کے اتباع میں نفل دے گا۔ ابو عبیدہ کے نزدیک خمس امام کے سپرد ہے اگر چاہے تو دے اور چاہے تو نہ دے۔ حضورؐ کا اپنا ارشاد ہے: تمہارے مال غنیمت میں سے میرا حصہ صرف ۱/۵ ہے اور وہ خمس بھی تم پر ہی لوٹا دیا جاتا ہے۔ دوسرے علماء کے نزدیک نفل سارے مال غنیمت میں سے دیا جاتا تھا۔ خطابی نے کہا ہے کہ امام روایات اسی پر دلالت کرتی ہیں۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ کسی بڑے لشکر میں سے ایک سو اور پانچ سو کے درمیان جو چھوٹا لشکر نکلتا تھا اسے منسہ کہتے تھے۔ جب تعداد آٹھ سو سے بڑھ جائے تو اسے جیش کہتے تھے اور ان دونوں کے مابین مہبطہ کہلاتا تھا۔ چار ہزار سے جب تعداد بڑھ جاتی تو اسے جحفل کہتے تھے۔ جحفل سے جب لشکر کی تعداد زیادہ ہو تو اسے جزیر کہتے تھے۔ اس سے عظیم تر لشکر کو خمیس کہتے تھے۔ ایک لشکر سے نکال کر جب کسی چھوٹے ٹکڑے کو بھیجتے تو اسے بعث کہتے تھے۔ دس سے لے کر چالیس تک حفیرہ، چالیس سے سو ہو تا تو عصبہ تیس سو ہو تا تو مقنب، اس سے زائد کو جبرہ کہتے تھے۔ ابن عمرؓ جس ٹکڑے کا ذکر کرتے ہیں اس کا امیر ابو قتادہؓ تھا اور یہ ۱۵ آدمی تھے۔ انہیں سرزمین نجد میں حضورؐ نامی علاقے میں بھیجا گیا تھا اور شب خون مارنے کا حکم دیا گیا تھا۔ اس کارروائی میں دوسواونٹ اور دو ہزار بھیڑ بکریاں ہاتھ آئی تھیں اور دشمن کے بہت سے لوگ قتل ہوئے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا مال غنیمت کی تقسیم اور تنفیض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی یا امیر سرزمین نے۔ ابن اسحاق کی روایت میں واضح طور پر موجود ہے کہ تنفیض تو امیر نے کی تھی اور مال غنیمت کی تقسیم خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی مسلم کی روایت کے مطابق یہ ساری کارروائی امیر سرزمین نے کی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تثنیٰ فرمائی تھی

ما فظ ابن عبد البر نے کہا کہ سارے لشکر کی تعداد ہم ہزار تھی اور سریہ جو غنیمت لایا تھا وہ دسواونٹ اور دوسرا بھیڑ بکریاں نہیں۔ پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ سارے لشکر کو بارہ بارہ اونٹ اور سریہ والوں کو تیرہ تیرہ مل گئے جو یہ تو ایک ان جہتی بات ہے۔ پس ماننا پڑے گا کہ بہت سا مال غنیمت اصل لشکر نے حاصل کیا تھا اور اس میں اس چھوٹے لشکر کا بھی کچھ حصہ ملا یا گیا ہوگا۔ اس تاویل کی ضرورت اس وقت ہے جبکہ اس روایت کو کوئی مقام دیا جائے اور اسے محفوظ سمجھا جائے ورنہ معتبر کثیر صحیح روایات کے مطابق یہ تعداد جو بتائی گئی ہے صرف سریہ کے مال غنیمت اور نفل کی ہے۔

۲۷۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ عُثْبَةَ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ قَالَ أَبُو لَيْدٍ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ حَدَّثْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ لِيْ هَذَا الْحَدِيثُ قُلْتُ وَكَذَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَرَوَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ لَا يَعْدِلُ مَنْ سَمِعَتْ بِمَالِكٍ هَكَذَا أَوْ نَحْوَهُ يَعْنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ۔

ابن المبارک کو ولید بن مسلم نے یہ حدیث سنائی اور اس کی دوسری سند بھی معانی تو اس نے کہا کہ مالک بن انس عن نافع کی روایت کے ساتھ نہ شعیب بن ابی حمزہ کی روایت مقابلہ کرتی ہے نہ ابن ابی فروہ کی (اور مالک کی روایت میں فقط یہ ذکر ہے کہ سریہ والوں میں سے ہر ایک کو یہ تعداد ملی جس کا ذکر اوپر گزرا۔ لیث اور عبید اللہ کی روایات بھی مالک کی روایت کی تائید کرتی ہیں اور طبقات ابن سعد سے پتہ چلتا ہے کہ سریہ واسے ۲ سواونٹ اور دوسرا بھیڑ بکریاں مال غنیمت لائے تھے اور حساب کے وقت دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر شمار کیا گیا تھا۔

۲۷۴۳۔ حَدَّثَنَا هَذَا نَاعِدًا عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّتًا إِلَى بَجْدٍ فَخَرَجَتْ مَعَهَا فَاصِبُنَا نَعْمًا كَثِيرًا فَفَقَلْتُ أَمِيرُنَا يَعْزِزُ بَعِيرًا لِكُلِّ انْسَابٍ ثُمَّ قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَسَمَ بَيْنَنَا غَنِيمَتَنَا فَاصَابَ كُلَّ رَجُلٍ مِائَتَيْنِ عَشَرَ بَعِيرًا بَعْدَ الْجُمُوسِ وَمَا حَاسَبْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلَدِيْ أَعْطَانَا صَاحِبُنَا وَلَا عَابَ عَلَيْهِ مَا صَنَعَ فَكَانَ لِكُلِّ مِائَةٍ ثَلَاثَةَ عَشَرَ بَعِيرًا بِنَفْلِهِ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ نجد کے علاقے میں بھیجا اور میں بھی اس کے ساتھ تھا۔ ہمیں بہت سے بانور ملے اور ہمارے امیر نے ہم میں سے ہر انسان کو ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا۔ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے ہماری غنیمت ہم پر تقسیم فرمائی تو خمس نکالنے کے

بعد ہم سے میں ہر شخص کو بارہ اونٹ ملے اور ہمارے امیر نے ہمیں جو کچھ دیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ہمارا محاسبہ نہیں فرمایا اور نہ اس کے نفل پر نکیر فرمائی۔ پس ہم میں سے ہر ایک کو اس کے نفل سمیت تیرہ اونٹ حاصل ہوئے تھے۔

شرح: اس حدیث سے پتہ چلا کہ نفل میں جو ایک ایک اونٹ ملا تھا وہ خمس نکالنے سے قبل تھا۔ نیز یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر لشکر کے فعل کی تصویب فرمائی۔ اس تفصیل سے کوئی دلیل مانع نہ تھی۔

۲۴۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ وَثَّابِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ وَبُزَيْدِ بْنِ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ نَا الْلَيْثُ الْمَعْنِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَبْلَ نَجْدٍ فَعَمُوا إِلَّا كَثِيرَةً فَكَانَتْ مِنْهُمْ أَنْهَرُ عَشْرَ بَعِيرٍ أَوْ ثَلَاثِينَ بَعِيرًا بَعِيرًا زَادَ ابْنُ مَوْهَبٍ فَلَوْ يُغَيِّرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ نجد کے علاقے میں بھیجا جس پر عبداللہ بن عمرؓ بھی تھے۔ پس انہیں بہت سے اونٹ بطور غنیمت ملے اور ان کا حصہ بارہ بارہ اونٹ تھا اور ایک ایک اونٹ انہیں بطور نفل ملا تھا۔ ابن مَوْهَبِ راوی نے یہ اضافہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فیصلے کو تبدیل نہ فرمایا (بخاری، مؤطا)

۲۴۴۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقْتُ سَمَئًا ثَنِي عَشَرَ بَعِيرًا أَوْ ثَلَاثِينَ بَعِيرًا بَعِيرًا بَعِيرًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ بَرْدُ بْنُ سِنَانٍ عَنْ نَافِعٍ مَثَلُ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ وَرَوَاهُ يَتُوبُ عَنْ تَلْفِيزِ وَمَثَلُ الْإِسْنَاءِ قَالَ وَفَقَلْنَا بَعِيرًا بَعِيرًا لَوْ يَذْكُرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ میں روانہ فرمایا، پس ہمارا حصہ بارہ بارہ اونٹ بنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک ایک اونٹ بطور نفل بخشا۔ ابو داؤد نے کہا کہ برد بن سنان نے بھی اس طرح اس کو نافع سے عبداللہؓ کی حدیث کی طرح روا بھی کیا ہے۔ افسوس کہ یارب نے بھی نافع سے سبھی طرح روایت کیا ہے مگر اس میں کہا ہے کہ ہمیں ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا اصل حدیث مسلم نے بھی بیان کی ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر سریہ کے فعل کی توثیق

و تقریر فرمادی تو یوں کہنا باکل درست ہوا کہ یہ نفل رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے دیا تھا۔

۲۴۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ
جَدِّي ح وَحَدَّثَنَا حَتَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُجَّيْنُ نَا لَيْثُ عَنْ
عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ يُفْقِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِنَفْسِهِ هُوَ خَاصَّةً النَّفْلَ
سِوَى قِسْمِ عَامَّةٍ الْجَيْشِ وَالْخُمْسِ وَاجِبٌ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض بھیجے جانے والے سپہیوں کو نفل عطا فرماتے تھے اور یہ نفل انہی کے لیے خاص ہوتا تھا اور عام لشکر کی تقسیم کے علاوہ ہوتا تھا۔ اور خمس اس سبب میں واجب تھا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ بخاری کی روایت میں یہ آخری جملہ مذکور نہیں ہے اور بظاہر یہ ابن عمر کا قول ہے۔ امیر لشکر قید رکھتا ہے کہ مجاہدوں کو قبل از خمس یا بعد از خمس یہ نفل بحساب فی کس ملے گا۔ یا فلاں کا رنما انجام دینے والے کو یہ ملے گا۔

۲۴۴۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ نَا حِثِّي عَنْ أَبِي
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ يَوْمَ بَدْرٍ فِي ثَلَاثِمِائَةٍ وَخَمْسَةِ عَشَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ حَفَاةٌ فَأَحْمِلْهُمْ اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ عُرَاةٌ فَكَسِّهِمْ اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ جِيَاءٌ
فَأَشْبِعْهُمْ فَقَلَّمَ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ بَدْرٍ فَأَنْقَلَبُوا حِينِ انْقَلَبُوا وَمَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ
رَجَعَ بِحِمْلٍ أَوْ بِحَمَلَيْنِ وَاکْتَسَوْا وَشَبِعُوا۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر میں ۳۱۵ آدمی لے کر نکلے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ یہ پیدل ہیں انہیں سوار فرما۔ اے اللہ یہ عریاں ہیں انہیں کپڑے پہنا، اے اللہ یہ بھوکے ہیں انہیں سیر فرما پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو جنگ بدر میں فتح بخشی اور جب وہ لوگ واپس لوٹے تو ہر ایک کے پاس ایک یا دو اونٹ تھے، ادا انہوں نے کپڑے پہنے اور سیر ہو گئے۔

شرح: منذری نے کہا ہے کہ بدر ایک کنویں کا نام تھا جو مالک کے نام سے مشہور ہو گیا تھا۔ جنگ بدر ۲ ہجری میں ۱۷ رمضان کے دن بروز جمعہ واقع ہوئی تھی۔ اصحاب بدر کی تعداد اصحاب طاہرات کی تعداد کے موافق ۳۱۴ تھی۔ مسند بنی امیہ ابو موسیٰؓ کی حدیث میں اصحاب بدر کی تعداد ۳۱۴ آئی ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث میں جو مسند احمد، مسند بزار اور طبرانی میں ہے، یہ تعداد ۳۱۳ ہے۔ اور اہل مغازی کے نزدیک یہی روایت مشہور تر ہے۔ ابن اسحاق نے ۳۱۴ بھی تعداد بتائی ہے۔ طبرانی اور سیوطی نے ابویوب انصاریؓ کی روایت درج کی ہے جس کے مطابق ان کی تعداد ۳۱۴ تھی۔ پھر حضورؐ نے ایک دفعہ مزید گنتی کرائی تو ایک اور آدمی آکر ملا جو کمزور اور اونٹ پر چلا آتا تھا تو اب تعداد ۳۱۵ ہو گئی۔ ابو داؤد کے علاوہ بیہقی کی روایت میں بھی ۳۱۵ ہی تعداد آئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس تعداد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد میں آنے والے اشخاص شمار نہیں کئے گئے۔ جس روایت میں ۳۱۹ کا عدد آیا ہے، سو یہ احتمال موجود ہے کہ ان چھوٹوں کو بھی شمار کر لیا گیا ہے جن میں جنگ سے قبل لشکر سے خارج کیا گیا تھا مثلاً: براءؓ، ابن عمرؓ اور انسؓ، جابرؓ بن عبد اللہؓ۔ ان میں سے قتال صرف ۳۰۵، ۳۰۶ نے کیا تھا۔ اور اس کی بناء پر ابن عباسؓ کی ایک حدیث میں اہل بدر کی تعداد ۳۰۶ آئی ہے اور اسی بناء پر ابن سعد نے ۳۰۵ کا عدد بتایا ہے۔ اور اس تعداد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو شامل نہیں کیا گیا۔ اور اٹھ اشخاص اور بھی تھے جنہیں بدری شمار کیا گیا مگر وہ میدان جنگ میں حاضر نہ تھے۔ ان میں ایک تو عثمانؓ بن عفان تھے جو اپنی زوہرہؓ محترمہ رقیہؓ بنت رسولؐ کی تیمارداری میں مصروف تھے اور وہ ان دنوں مرض الوفا میں مبتلا تھیں۔ طلحہ بن عبید اللہ اور سعید بن زید کو حضورؐ نے قافلہ قریش کی ٹوہ میں بھیجا تھا لہذا وہ بھی میدان میں موجود نہ تھے۔ ابولبابہؓ کو حضورؐ نے مقام روماء سے مدینہ اپنا نائب بنا کر بھیجا تھا۔ عاصمؓ بن عدی کو حضورؐ نے غالبہ پر امیر مقرر فرمایا تھا۔ (سیرت ابی ہادی) حارث بن حاطبؓ کو بنی عمرو بن عوف پر امیر مقرر فرمایا تھا۔ حارث بن صممہ جو مقام روماء میں گر کر زخمی ہوئے اور حضورؐ نے انہیں واپس بھیجا تھا اور نواتؓ بن جہیرؓ ان کا ذکر ابن سعد نے کیا ہے اور دیگر اہل مغازی نے سعد بن مالکؓ سے عدی کا ذکر بھی کیا ہے جنہوں نے راستے میں وفات پائی تھی۔ سعد بن عبادہؓ کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا وہ جنگ میں شامل ہوئے یا کسی ضرورت کی بناء پر انہیں واپس کیا گیا تھا (مسلم میں ان کا ذکر آیا ہے) اور سبیح مولاؓ صممہ کے بارے میں بھی اختلاف ہوا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضورؓ بن ابی طالب کا حصہ بھی بدر کی غنیمت میں لگایا گیا تھا (فتح الباری) مگر جعفرؓ تو اس وقت حبشہ میں تھے اور کتبہ میں واپس آئے تھے اس حدیث کی عنوان باب کے ساتھ بظاہر کوئی مطابقت نظر نہیں آتی مگر یہ کہ یوں کہا جائے: یہ مختصر لشکر حصص قافلہ قریش کی خاطر نکلنا تھا جو بچ کر نکل گیا اور اتفاقاً لشکر قریش کے ساتھ جنگ ہو گئی۔ اور اللہ تعالیٰ نے کفار کو شکست دی اور مال غنیمت اہل بدر پر تقسیم فرمایا گیا۔ مدینہ جو اسلام کی شکر گاہ تھی وہاں کے کسی آدمی کو کچھ نہیں دیا گیا سوائے ان چند اشخاص کے جنہیں خاص خاص کاموں پر مامور فرمایا گیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب

باب فی مَنْ قَاتَلَ الْخُمْسُ قَبْلَ النَّفْلِ

کیا خمس نفل سے پہلے نکالا جائے گا؟

۲۷۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَا سُفْيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرِ

السَّامِيِّ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَارِيَةَ التَّمِيمِيِّ عَنْ حَبِيبِ ابْنِ مَسْلَمَةَ
الْفَهْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْقِلُ الثُّلُثَ بَعْدَ
الْخُمْسِ۔

حبيب بن مسلمہ فہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس نکالنے کے بعد تیسرا حصہ نفل کے طور پر دیتے تھے (ابن ماجہ کتاب الجہاد)

شکیح: حبيب بن مسلمہ فہری کی صحابیت میں اختلاف ہوا ہے۔ بخاری نے اسے صحابی قرار دیا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور کسی سریرے سے فرماتے: تمہیں خمس کے بعد تیسرا حصہ نفل ملے گا اور باقی کا حصہ سارے مجاہدین سمیت دیا جائے گا۔

۲۷۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْجُبَيْتِيُّ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنِ ابْنِ
جَارِيَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ
الرُّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالثُّلُثَ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قُفِلَ۔

حبيب بن مسلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس کے بعد چوتھا حصہ اور خمس کے بعد تیسرا حصہ بطور نفل دیتے تھے جبکہ واپس لوٹتے (مشرعی ضرورت اور جہاد پر تخریض کے لیے ثلث یا ربع یا اس سے کم و بیش بطور نفل دینا جائز ہے۔ حنفیہ نے صرف یہ کہا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ امام پہلے سے اعلان کرے۔

۲۷۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي ثَيْبٍ عَنْ دَكْوَانَ وَتَحْمُودَ بْنِ حَالِدٍ

الْمَدَائِنِيِّينَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَحْيَى بْنُ حَنْزَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا وَهْبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ مَكْحُولًا يَقُولُ كُنْتُ عَبْدًا لِبَصْرَةَ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي هَذِيلٍ
فَاعْتَقَنِي فَمَا خَرَجْتُ مِنْ مَضَرٍ وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا حَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أُمَرَى ثُمَّ آتَيْتُ
الْبَجَائِرَ فَمَا خَرَجْتُ مِنْهَا وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا حَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أُمَرَى ثُمَّ آتَيْتُ الْوَرَّاقَ
فَمَا خَرَجْتُ مِنْهَا وَبِهَا عِلْمٌ إِلَّا حَوَيْتُ عَلَيْهِ فِيمَا أُمَرَى ثُمَّ آتَيْتُ الشَّامَ فَغَرَبْتُهَا

كُلُّ ذَلِكَ أَسْأَلُ عَنِ النَّفْلِ فَلَمَّا أَحَدًا يُخْبِرُنِي فِيهِ بِشَيْءٍ حَتَّى لَقِيتُ
شَيْخًا يُقَالُ لَهُ زِيَادُ بْنُ جَارِيَةَ التَّمِيمِيُّ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ سَمِعْتَ فِي النَّفْلِ شَيْئًا
قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ حَبِيبَ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفِهْرِيَّ يَقُولُ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبَدَاةِ وَالثُلْثَ فِي الرَّجْعَةِ .

ابو وہب نے مکحول سے یہ کہتے سنا کہ: میں بنی مذہل کی ایک عورت کا مصر میں غلام تھا، پس اس نے مجھے
آزاد کر دیا۔ میں مصر سے اس وقت تک نہ نکلا جب تک کہ وہاں کے تمام علم کو محفوظ نہ کر لیا۔ پھر میں حجاز میں
آیا تو وہاں سے اس وقت تک نہ نکلا جب تک کہ اپنی دانست میں وہاں کے تمام علم کو محفوظ نہ کر لیا۔ پھر میں عراق
میں گیا اور اس وقت وہاں سے نہ نکلا جب تک کہ اپنی دانست میں وہاں کا تمام علم جمع نہ کر لیا۔ پھر میں شام میں
گیا اور اسے بلایا، ہر طرف نفل کے متعلق پوچھتا رہا لیکن میں نے کوئی شخص نہ پایا جو مجھے اس کے بارے میں
بتاتا۔ حتیٰ کہ میں ایک بوڑھے سے ملا جس کا نام زیاد بن جاریہ تمیمی تھا۔ پس میں نے اُس سے کہا کہ کیا تو نے
نفل کے میں کچھ سنا ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے حبیب بن مسلمہ فہری کو یہ کہتے سنا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر تھا کہ آپ نے ابتداء میں اُم اور واپسی پر اُم نفل دیا (ابن ماجہ
شرح: خطابی نے اس فرق کی علت یہ بتائی ہے کہ جب مجاہد بن میدان جنگ میں جاؤ تو قوی، تروتازہ، شاداب
اور مضبوط ہوتے ہیں مگر واپسی کے وقت تھکے ماندے، بعض زخمی اور مصیبت زدہ ہوتے ہیں۔ یہ خطابی کی
روایت ابن المنذر سے ہے اور خطابی نے اس کے بارے میں کہا ہے کہ اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ قفول سے
مراد وطن کو واپسی ہے۔ مگر حدیث کا معنی یہ نہیں ہے۔ بدلت سے مراد یہ ہے کہ جب مرکزی لشکر کے کوئی لشکر یا
سریہ جدا ہو کر دشمن کے کسی حصے پر حملہ آور ہو اور اُسے نقصان پہنچائے، پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس
مقصد کے لیے امام اُم حصہ بطور نفل عطا کرے، اور باقی میں وہ تمام لشکر کے ساتھ شریک ہوں گے۔ اور قفول کا
مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ دشمن پر حملہ کر کے سریہ واپس آجائے اور پھر دوبارہ باذن امام اس کام کے لیے جلتے
تو امام ابلی بار اُم مقرر کرے گا کیوں کہ یہ حملہ پہلے کی نسبت مشکل تر اور شدید تر ہوگا اور اس میں نقصان کا اندیشہ
پہلے کی نسبت زیادہ ہوگا۔ مکحول نے نفل کے متعلق جو اتنی چھان بین کی تو اس کا مطلب یہ نظر آتا ہے کہ اُسے نفل
کے بعض دفعہ اُم اور بعض دفعہ اُم ہونے کے متعلق اشکال تھا جسے اس حدیث نے حل کیا۔

باب فی السَّيْرِ تَرُدُّ عَلَى أَهْلِ الْعُسْكَرِ

باب سریہ کے متعلق کہ وہ اہل لشکر پر مال غنیمت لوٹائے گا۔

۲۷۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ يَبْعُضُ

هَذَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنِي هُشَيْمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ عُمَرَ
بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ
تَتَكَفَّادُوا وَهُمْ لَيْسَ بَيْنَهُمْ أَدْنَاهُمْ وَيُحِبُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ بَيْنًا عَلَى
مَنْ سِوَاهُمْ يَرُدُّ مُشِدًّا هُمْ عَلَى مُضْعِفِهِمْ وَمُتَسَّرِعِهِمْ عَلَى قَاعِدِهِمْ لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ
بِكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ إِسْحَاقَ الْقَوَدَ وَالْتِكَافِيَّ:

عبداللہ بن عمر بن العاص نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں کو خون کے برابر ہیں، ان کی ذمہ داری کے لیے قریب والا آدمی بھی کوشش کرتا ہے اور دور والا بھی کسی دشمن کو پناہ دے سکتا ہے۔ اور وہ اپنے سوا سب کے خلاف ایک ہاتھ ہیں۔ ان میں سے قوی ضعیف پر لوٹائے گا اور سریرہ میں نکلنے والا پیچھے رہنے والے پر مال غنیمت لوٹائے گا۔ اور کسی مومن کو کسی کافر کے ہاتھ سے قتل نہ کیا جائے گا اور کسی عہد والے کو اس کے عہد میں نہ مارا جائے گا اور ابن اسحاق نے تکافو اور قود کا ذکر نہیں کیا (ابن ماجہ)

شرح: قصاص اور دیتوں میں سب مسلمانوں کے خون مساوی ہیں، کوئی شریف کسی وضع پر فضیلت نہیں رکھتا۔ یہ مسئلہ جماعی ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اس بات پر راضی نہ ہوتے کہ ان کا خون دوسروں کے برابر ہے بعض لوگ اپنے ایک آدمی کے عوض دوسروں کے دو یا زیادہ آدمی قتل کرتے تھے۔ گویا "شاہی خون" عام خون کے برابر نہ تھا۔ اسلام نے اس جاہلی رسم کا قلع قمع کیا اور انسانوں کو بحیثیت انسان، مسلمانوں کو بحیثیت مسلمان دیت اور قصاص میں اور دیگر اسلامی احکام میں برابر قرار دیا فضیلت کے دیگر اسباب ہو سکتے ہیں مگر ان کا تعلق رنگ، خون، نسب، برادری اور قبیلے سے نہیں ہوتا۔ اور فرمایا کہ یسعی بذمتہم اوتاہم، یعنی ایک آدمی بھی جہاں کہیں ہوگا وہ دوسرے سب مسلمانوں کی ذمہ داری کو پورا کرے اور ان کے عہد اور قول و قرار کو نبھانے کی سعی کرے گا۔ مولانا نے فرمایا کہ کہ اوتاہم کا معنی اقلہم ہے، یعنی ایک آدمی خطابی نے اس کا معنی یہ بتایا ہے کہ غلام اور وہ لوگ جو ضعیف ہیں سے چلے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں کیونکہ وہ جہاد و قتال نہیں کرتے مثلاً عورتیں اور ضعیف لوگ جب کسی کافر کو پناہ دے دیں تو ان کی پناہ کو جائز سمجھا جائے گا۔

وَيُحِبُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ: یعنی مرتبہ کے لحاظ سے جو لوگ کم مرتبہ ہوں مثلاً وہ غلام جسے آقا نے قتال کی اجازت دی ہے، ایسے لوگ اگر کسی کو پناہ دیں تو ان کی پناہ جائز ہے۔ البتہ ملع من ہے کہ امان کی شرط یہ ہے کہ دینے والا غافل ہو، بالغ ہو پس عائدہ علماء کے نزدیک مجنون اور بچے کی پناہ جائز نہیں۔ امام محمد نے جس طرح پھلے جملے میں اوتاہم سے مراد غلام لیا ہے اسی طرح یہاں کہا ہے کہ امان کے لیے بلوغ شرط نہیں۔ پس وہ قریب البلوغ بچہ جو اسلام کو سمجھتا اور اس کے احکام سے واقف ہے اگر کسی کو امان دیدے تو اس کی امان جائز ہے۔ عورت کی پناہ بھی جائز ہے۔

فتح مکہ کے دن حضورؐ نے اُمّ بانیؓ کی امان کو جائز قرار دیا تھا۔ امان کی شرائط میں سے اسلام بھی ہے پس پناہ صرف مسلم دین کا فز کو مسلمان کے ساتھ قتال میں شامل ہو کسی کو امان نہیں دے سکتا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ بقول حافظ ابن حجرؒ اور ذراحنیؒ نے ذنی کی پناہ کو جبکہ وہ مسلمانوں کے ساتھ قتال میں شامل ہو جائز قرار دیا ہے، بشرطیکہ امام اسے جائز ٹھہرائے۔ ورنہ جس کا فز کو اس نے پناہ دی تھی اُسے اس کے ٹھکانے پر بھیجا دیا جائے گا۔ اور امان کی شرائط میں حریت داخل نہیں ہے پس جس غلام کو قتال کی اجازت دی گئی ہو اگر وہ کسی کو امان دے تو اس کی امان بالا جماع جائز ہوگی۔ جہانک اس غلام کا تعلق ہے جسے قتال سے روکا گیا ہو، امام محمدؒ اور شافعیؒ کے نزدیک اس کی امان جائز ہے مگر ابوحنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ محمدؒ اور شافعیؒ کی دلیل یہی حدیث ہے کہ یَسْعَىٰ بَيْنَ مَتْنِهِمْ اَذْنَاهُمْ وَيُجَيِّرُ عَلَيْهِمْ اَفْصَاهُمْ، اور ذمہ سے مراد یہاں عہد اور امان ہے یعنی امان بھی عہد کی ایک قسم ہے۔ اور مسلم غلام چونکہ مسلمانوں میں سے ادنیٰ سے لہذا یہ حدیث اسے مشتمل ہے۔ ابوحنیفہؒ اور ابو یوسفؒ نے کہا کہ یہ حدیث مجبور غلام کو شامل نہیں۔ مجبور یعنی جس پر قتال نہ کرنے کی پابندی ہو کیونکہ اذنی کا لفظ یا تو دنائت سے مشتق ہے یعنی خست (کھٹیا پن) اور یا دُفوس سے بمعنی قرب۔ پہلا تو مراد نہیں ہے کیونکہ حدیث سب مسلمانوں کو شامل ہے، حضورؐ نے فرمایا: اَلْمُسْلِمُونَ تَشْكَا فَاَوْدِيَهُمْ لَهَذَا اِسْلَامُ كَيْ يُوْتُوْهُ كَوْنِيْ خَسَاةٍ يَنْبَغِيْ سَقِيْ. اور قرب کا معنی لیا جائے تو عید مجبور اس میں داخل نہیں ہے کیونکہ وہ قتال کی صف میں نہیں ہوتا جو کافروں سے اقرب ہوتا۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ بقول حافظ ابن حجرؒ (فتح الباری) جہور نے غلام کی امان کو جائز قرار دیا ہے، خواہ وہ قتال کرے یا نہ کرے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حدیث کے یہ جملے بطاسر ایک ہی معنی رکھتے ہیں، انہیں مجھے کوئی فرق معلوم نہیں ہو سکا، یعنی یَسْعَىٰ بَيْنَ مَتْنِهِمْ اَذْنَاهُمْ وَيُجَيِّرُ عَلَيْهِمْ اَفْصَاهُمْ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ پہلے جملے کا تعلق اس صورت سے ہے کہ جب مسلمانوں نے کوئی عہد و پیمان کیا ہو کسی کو امان دی ہو کسی کے ساتھ عقد ذمہ یا معاہدہ۔ صلح کیا ہو تو وہ سب پر نافذ ہو جائے گا۔ دوسرا جملہ یہ بتاتا ہے کہ اگر کوئی دُور دراز کا پہننے والا یا غلام بھی کسی کو امان دیدے تو سب پر اس کی پابندی واجب ہوگی۔ یعنی پہلے جملے میں دوسروں کے عہد و امان کو نافذ فرمایا گیا اور دوسرے جملے میں خود اس شخص کی امان کو جائز قرار دیا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب علامہ خطابیؒ نے اَفْصَاهُمْ سے مراد اَبْعَدُ هَدْوً وَطَنًا وَاَدْرَا لِيَا ہے۔ یعنی وہ شخص جو دُور دراز کے مقامات کا رہنے والا ہو۔ خطابیؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ عقد اور ذمہ بعض کفار کے لیے ہو نہ کہ عام طور پر سب کے لیے، کیونکہ اُسے یہ جائز نہیں ہے کہ تمام کفار کے لیے عقد امان اور عقد ذمہ باندھے اس کا تعلق صرف امام و اقتدارِ اعلیٰ کے ساتھ ہے، وہی کفار کی جماعت کے ساتھ، یا کسی قوم کے ساتھ، یا کسی ملک کے ساتھ اس قسم کے معاہدے کر سکتا ہے۔ اگر یہ معاہدے بھی ہمہ شما کو دے دیئے جائیں تو نظم و ضبط بکھر جائے گا اور جہاد کا ابطال لازم آئے گا۔ وَهَكَذَا عَلِيٌّ مِّنْ سِوَا هَٰذَا كَلِمَةً تَوْحِيدًا لِّسَبِّ اَهْلِ اِسْلَامٍ كُوْمَةً كَرِيْمَةً۔ وہ غیروں کے خلاف ایک مٹھی کی مانند ہیں۔ جب انہیں ایک دوسرے کی مدد کے لیے پکارا جائے تو سننا اور چلے آنا واجب ہے۔ ایک دوسرے کی مدد کرنا لازم ہے ایک کی تکلیف میں ہاتھ بٹانا سب پر فرض ہے۔ یہ دُشمن ہم علی مضعہم: ان میں سے طاقت و کمزوری کی مدد کرے گا، سفر و حضر میں اس کا ساتھ دے گا۔ میدان جنگ میں جو مال غنیمت جمع ہو گا اس میں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ طاقتور کون تھا جس نے زیادہ جمع کیا۔ بلکہ وہ برابر برابر تقسیم ہوگا۔ اس طرح بڑے لشکر سے نکل کر

جانے والا چھوٹا لشکر (مستری) جو فوائد و فتوحات اور مالِ غنیمت حاصل کرے گا وہ سب کی طرف سے اور سب کے لئے ہوگی (قاعدہ) سے مراد وہ بڑا لشکر ہے جو دار الحرب میں بڑا ہوا اور مستری وہ ٹکڑا اور حصہ ہے جو اس میں سے نکل کر کاروائی کے لیے ادھر ادھر جائے۔

اس حدیث کا لفظ لا یقتدر مؤمن بکافران فقہاء کی دلیل ہے جو ذمی کے قاتل مسلم سے قصاص کے قاتل ہیں۔ حنفیہ قصاص و دیت وغیرہ کے عمومی احکام مثلاً۔ اَلنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وغیرہ سے استدلال کرتے ہیں کہ جان کے بدلے جان لی جائے گی۔ یعنی ذمی کافر کے بدلے مسلم قاتل سے قصاص لیا جائے گا (مسئلے کی تفصیل آگے آئیگی ولا ذود عہد فی عہدہ کسی عہدہ والے کو جب تک کہ وہ عہد پر قائم رہے، قتل نہ کیا جائے گا۔ اس کی جان محترم ہے ابن اسحاق کی روایت میں قصاص کا اور تمام مسلمانوں کے خون کے برابر ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۷۵۲۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ
نَا عِكْرِمَةَ حَدَّثَنِي إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَغَارَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَلَى إِبِلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَلَ رَاغِبَهَا وَخَرَجَ يُطْرِدُهَا
هُوَ وَأَنَاسٌ مَعَهُ فِي خَيْلٍ فَجَعَلْتُ وَجْهِي قِبَلَ الْمَدِينَةِ ثُمَّ نَادَيْتُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
يَا صَبَا حَاةُ ثَوْرٍ اتَّبَعْتُ الْقَوْمَ فَجَعَلْتُ أَرْبِي وَأَعْقِرُهُمْ فَإِذَا رَجَعُوا إِلَى قَارِيَسٍ
جَلَسْتُ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ ظَهْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَّا جَعَلْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي وَحَتَّى الْقَوَاكِرُ مِنْ ثَلَاثِينَ رُمْحًا وَثَلَاثِينَ بُرْدَةً
يَسْتَحْفُونَ مِنْهَا شَرًّا أَنَا هُمْ عِيْنُهُمْ مَدَّ إِفْقَالٌ لِيَقْفُوا إِلَيْهِ نَفَرٌ مِنْكُمْ فَقَامَ إِلَيَّ
أَرَبَعَةً مِنْهُمْ وَصَعِدُوا الْجَبَلَ فَلَمَّا أَسْمَعُهُمْ قُلْتُ اتَّعَرَّفُونِي قَالُوا وَمَنْ
أَنْتَ قُلْتُ أَنَا ابْنُ الْأَكْوَرِ وَالَّذِي كَرَّمَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ لَا يُطْلُبُنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ
فَيُدْرِكُنِي وَلَا أُطْلِبُهُ فَيَقْفُونَنِي فَمَا بَرَحْتُ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى قَوَارِيَسَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّلُونَ الشَّجَرَ وَلَهُمُ الْأَخْرَمُ الْأَسَدِيُّ فَيَلْحَقُ
بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُيَيْنَةَ وَيَعْطِفُ عَلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَخْتَلَفَا طَعْنَتَيْنِ
فَعَقَرَ الْأَخْرَمُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ وَطَعَنَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَتَوَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ

عَلَى فَرَسٍ الْأَحْرَمِ فَيَدْحُ أَبُوقَتَادَةَ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأُخْتَلَفَا طَعْنَتَيْنِ فَعَقَرَ بَابِي
قَتَادَةَ وَقَتْلَهُ أَبُوقَتَادَةَ فَتَحَوَّلَ أَبُوقَتَادَةُ عَلَى فَرَسٍ الْأَحْرَمِ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَاءِ الَّذِي حَلَيْتُهُ هُمْ عَنْهُ دُوقِرِدٍ فَإِذَا نَبِيُّ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَمْسِيَا ثُمَّ فَأَعْطَانِي سَهْمَ الْفَارِسِ وَالْعَاجِلِ -

سلمہ بن الکوع نے کہا کہ عبد الرحمن بن عیینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں پر غارت ڈالی، ان کے
چرواہے کو قتل کر دیا اور وہ خود اور کچھ اور لوگ جو اس کے ساتھ تھے اور اونٹوں پر سوار تھے، ان اونٹوں کو ہانک
کر لے نکلا۔ پس میں نے مدینہ کی طرف منہ کیا اور تین بار باؤاز بلند پکار کر کہا: یا صبا حاکم! ہم پر غارت پڑ گئی ہے! پھر میں
ان لوگوں کے پیچھے ہولیا اور ان پر تیر پھینکنے اور انہیں زخمی کرنے لگا پس ان میں سے کوئی گھوڑا سوار میری طرف رخ کرتا
تو میں کسی درخت کے نیچے بیٹھ جاتا اور بیٹھ کر تیر اندازی کرتا جو اور بھی مؤثر اور پختہ ہوتی ہے، حتیٰ کہ جس قدر بھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹیاں تھیں ان سب کو میں نے اپنی پشت کے پیچھے چھوڑ دیا۔ (یعنی دشمن سے وہ تمام چھڑا پس اور
انہیں پھلی طرف روانہ کر دیا) اور حتیٰ کہ ان ڈاکوؤں نے میں سے نیزے اور نیزے چا دریں اپنا لو جھہلکا کرنے کے لیے نیچے
پھینک دیے۔ پھر عیینہ بن حسن فراری ان کی مدد کو آ پہنچا اور کہا تم میں سے کچھ لوگ اس شخص (سلمہ) کی طرف اٹھیں
پس ان میں سے ہمارے لیے اٹھے اور پاڑ پر چڑھ گئے۔ پس جب میں نے انہیں آواز سنائی تو کہا کہ کیا تم مجھے
پہچانتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ تو کون ہے؟ میں نے کہا کہ میں ابن الکوع ہوں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و تکریم
کرنے والے رب کی قسم کہ اگر تم میں سے کوئی مجھے پکڑنا چاہے گا تو ایسا نہیں کر سکے گا اور اگر کسی کو میں پکڑنا چاہوں گا
تو وہ جانے سکے گا (سلمہ بن الکوع نہایت تیر پھینکنے والے تھے) پھر اسی وقت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے شہ سواروں کو دیکھا جو درختوں کے اندر داخل ہو رہے تھے ان میں سے پہلا اخرم اشجی تھا جو عبد الرحمن
بن عیینہ سے جا بھڑا۔ عبد الرحمن اس کی طرف مڑا اور دونوں نے ایک دوسرے کو نیزہ مارا پس اخرم نے عبد الرحمن کو
زخمی کر دیا مگر اس نے اسے قتل کر ڈالا۔ پھر عبد الرحمن اخرم کے گھوڑے پر ہو بیٹھا۔ پھر ابو قتادہؓ عبد الرحمن سے
آ ملا اور دونوں نے ایک دوسرے کو نیزہ مارا جس سے ابو قتادہؓ کا گھوڑا زخمی ہو گیا مگر عبد الرحمن قتل ہو گیا۔ پھر
ابو قتادہؓ نے اخرم کے گھوڑے کو اپنے گھوڑے سے بدل لیا۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا اور آپ اس چشمے پر تھے جس سے میں نے دشمنوں کو تیر اندازی کر کے ہٹا یا تھا۔ اس کا نام ذو قرد تھا، وہاں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانچ صد آدمیوں کے ساتھ موجود تھے۔ پس آپ نے مجھے سوار اور پیدل ہردو کا
حصہ عطا فرمایا (سلمہ میں یہ حدیث زیادہ مفصل ہے۔ بخاری نے بھی اسے روایت کیا)

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ معلوم ہوتا ہے حضورؐ نے سلمہ کو پیدل کا حصہ دیا ہوگا کیونکہ وہ اس دن پیدل تھے
مگر چونکہ ان کا کارنامہ بہت بڑا تھا لہذا کچھ بطور نفل بھی عطا کیا ہوگا مولاناؒ نے فرمایا کہ گھوڑا سوار کا حصہ سلمہ کو خمس سے
یا خمس النخس سے دیا گیا ہوگا اور پیدل کا حصہ حسب ضابطہ ۳ مال غنیمت میں سے دیا گیا ہوگا۔ اس غزوہ کا نام

غزوۃ ذات القرد ہے۔ یہ جگہ مدینہ سے ایک دن کے سفر پر تھی۔ اس میں اختلاف ہے کہ اس کا وقوع کب ہوا تھا۔ بخاری نے غزوۃ خیبر سے تین دن قبل بتایا ہے۔ اور اس کی دلیل خود سلمہ کا قول ہے کہ جب ہم لوگ مدینہ واپس آگئے تو تین دن کے بعد غزوۃ خیبر کے لیے نکل کھڑے ہوئے۔ لیکن اہل بیئر کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ واقعہ سلمہ میں حدیبیہ سے قبل پیش آیا تھا جیسا کہ قرطبی نے صراحت کی ہے۔ پس اس صورت میں ماننا پڑے گا کہ سلمہ کی روایت میں جو یہ الفاظ آئے ہیں کہ کسی راوی کے وہم کے سبب سے آئے ہیں۔ مافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ صحیح بخاری کی روایت اہل سیر کی روایت سے صحیح تر ہے۔ اس غزوہ کا باعث یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیس طہ داراوشنیاں تھیں جو جنگل میں چرتی تھیں ان پر عبیدہ بن حصن الفزازی نے چالیس سواروں سمیت حملہ کیا اور چرواہے کو قتل کر کے اونٹنیاں ہانک کر لے گئے چرواہے کا نام ابن ابی ذر تھا اور اس کے ساتھ اس کی ماں بھی تھی جسے انہوں نے قید کر لیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی تو پانچ سو یا سات سو آدمیوں کو ساتھ لے کر مدینہ سے نکلے۔ علم ہر دار لشکر مقداد بن سمرؤ تھا۔

بَابُ النَّفْلِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَمِنْ أَوَّلِ مَغْنَمِ

سولے چاندی میں سے نفل کا ہاب اور مال غنیمت سے قبل جو حاصل ہو

مال غنیمت میں نقدی، سونا چاندی، ہیرے جواہرات، ساز و سامان، اسلحہ، جانور وغیرہ جو کچھ حاصل ہوا ہے پانچ حصوں پر تقسیم کیا جاتا ہے اور اس میں سے نفل بھی دیا جاسکتا ہے۔ اس مسئلہ میں اوزاعی کا اختلاف ہے۔ جمہور کی رائے یہی ہے جو بیان ہوئی۔ اسی طرح اصل لڑائی سے قبل جو کچھ ملے گا اس میں سے بھی نفل نکالا جاسکتا ہے مگر اوزاعی نے اس سے انکار کیا ہے۔ مولا ناس نے فرمایا کہ شاید ابو داؤد کا اپنا مذہب وہی ہے جو اوزاعی کا ہے۔

۲۰۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا أَبُو سُحْقٍ الْفَزَارِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِي الْجَوَيْرِيِّ الْجَرَمِيِّ قَالَ أَصَبْتُ بِأَمْثِلِ الدُّومِ جَرَّةً حَمْرَاءَ فِيهَا دَنَابِيرُ فِي أَمْرَةٍ مُعَاوِيَتَا وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ لَهُ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أَعْطَى رَجُلًا مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ تَوَلَّأْتُ فِي مَسِئَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا نَفْلَ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لِأَعْطَيْتُكَ ثُمَّ أَخَذَ يُعْرِضُ عَلَيَّ مِنْ نَصِيْبِهِ فَأَبَيْتُ۔

ابو الجویریہ الجرمی کا بیان ہے کہ مجھے سرزمین روم میں ایک شرح مشکا ملا جس میں دینا رکھتے۔ یہ واقعہ معاویہ کی امارت کے زمانے کا ہے اور ہم پر بنی سلیم کا ایک شخص امیر تھا جس کا نام معن بن یزید تھا۔ پس میں وہ مشکا اس کے پاس

لایا تو اس نے اسے مسلمانوں میں تقسیم کر دیا اور مجھے بھی اسی قدر حصہ دیا جتنا کہ کسی اور آدمی کو ملا۔ پھر اس نے کہا کہ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے نہ سنا ہوتا کہ: نفل صرف خمس نکالنے کے بعد ہوتا ہے۔ تو میں تجھے عطا کرتا پھر وہ اپنا حصہ مجھ پر پیش کرنے لگا مگر میں نے انکار کیا (مسند احمد)

۲۰۵۴۔ حَدَّثَنَا هَذَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أَبِي عَوْنَةَ عَنْ عاصِمِ بْنِ

مُكَلِّبٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ:

ابو ہریرہ کی روایت کی ایک دوسری سند۔

شرح: احمد کی روایت میں ہے کہ جب معنؓ نے اپنا حصہ مجھے پیش کیا تو میں نے کہا کہ میں اس کا تجھ سے زیادہ قلیل نہیں ہوں۔ اس حدیث کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ معنؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے باعث ابو ہریرہؓ کو کوئی نفل عطا نہ کیا۔ اس کا باعث یہی تھا کہ نفل مجاہدینؓ میں سے ہوتا ہے۔ یہ مال جو ابو ہریرہؓ نے پایا تھا شاید مال فقی میں شمار کیا گیا لہذا امیر الجیش نے اس میں سے پانے والے کو نفل نہیں دیا۔ حنفیہ کے نقطہ نظر سے حدیث کے الفاظ یوں ہونے چاہئیں تھے: لَا نَفْلَ بَعْدَ الْحَمْسِ۔ یعنی جب مال غنیمت کو سمیٹ کر جمع کر لیا گیا۔ یا دارالسلام میں لے آیا گیا تو اب اس میں خمس بھی واجب ہے اور سچے مجاہدین کا ہے۔ لہذا اس میں سے کسی کو بطور نفل کچھ نہیں دیا جاسکتا۔ اس مضمون پر اس سے قبل کافی بحث ہو چکی ہے۔

بَابُ فِي الْإِمَامِ يَسْتَأْذِنُ شَيْءٍ مِنَ النَّفْلِ لِنَفْسِهِ

کیا امام فقی میں سے کچھ اپنے لئے مخصوص کر سکتا ہے؟ اس کا باب

۲۰۵۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْدُ بْنُ عُتْبَةَ قَالَ نَأُوْلِيكُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَّهُ

سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ الْأَسْوَدَ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْعِ بْنِ الْمَغْنَمِ فَلَمَّا سَلَّوْا أَخَذَ وَبَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَيْعِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلُ هَذَا إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ فَيَكُونُ:

عمر بن عبسہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی۔ سامنے غنیمت کا ایک اونٹ تھا جب سلام کہا تو اونٹ کے پہلو سے ایک بال بکڑا اور فرمایا: تمہارے مال غنیمت میں سے میرے لیے اس قدر بھی حلال نہیں سوائے خمس کے۔ اور خمس بھی تمہیں کو واپس کر دی جاتی ہے (ابن ماجہ و نسائی عن عبد اللہ)

شرح: اس قسم کی ایک حدیث ابو ہریرہؓ بن شعبہؓ عن ابیہ عن مدہ کی روایت سے گزر چکی ہے۔ اور اس پر وہاں کچھ گفتگو ہوئی تھی۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں دراصل راوی نے اختصار کیا ہے۔ اس کے بعض الفاظ یہاں حذف

ہو گئے ہیں۔ مسند احمد میں مقدم بن کرب کی روایت ہے کہ وہ ایک بار عبادہ بن الصامت اور ابوالدرداء کے ساتھ بیٹھا تھا اور حارث بن معاویہؓ کندی بھی موجود تھا پس انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا ذکر کیا ابوالدرداءؓ نے عبادہؓ سے کہا کہ فلاں فلاں جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس کے بارے میں کیا فرمایا تھا؟ پھر عبادہؓ نے یہ واقعہ سنایا کہ نماز پڑھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کا ایک بال دو پوروں میں بکڑ کر فرمایا کہ: یہ تمہارے مال غنیمت میں سے ہے۔ میرا حصہ اس میں تمہارا جیسا ہے اور پھر خمس ہے جو تمہاری کوٹا دیا جاتا ہے تمہیں اس مفصل حدیث نے بتا دیا کہ خمس الخمس کے علاوہ حضورؐ کا حصہ ہر مجاہد کے برابر بھی ہوتا تھا۔ علاوہ ازیں احادیث سے ثابت ہے کہ بعض دفعہ حضورؐ نے صفی بھی حاصل کی ہے، یعنی قبل از تقسیم کوئی چیز پس کر کے نکال لینا۔ خمس میں بھی زیادہ تر حصہ دوسروں کا تھا۔

باب فی الوفاء بالعہد

وفائے عہد کا باب

۲۷۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْمُقَنَّبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْغَادِرَ يُصْصَبُ لَمْ يَوَأْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بْنِ فُلَانٍ۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن عہد شکن کے لیے ایک جھنڈا لگا کر جائے گا، پھر کہا جائے گا: یہ فلاں ابن فلاں کی عہد شکنی ہے (بخاری نے اسے چار مرتبہ روایت کیا، مسلم، ابن ماجہ، ترمذی، شرح: جھنڈا نصب کرنے سے غرض تشہیر، رسوائی اور بدنامی ہوگی۔ یعنی بد عہدی یا تاثر الجرم ہے جس کی سزا قیامت کے دن سب لوگوں کے سامنے علی رؤوس الاشهاد دی جائے گی اور بد عہد کو برسر عام ذلیل و رسوا کر دیا جائے گا۔

باب فی الإمام یستجن بہ فی العہود

عمو میں امام کی پناہ لینے کا باب

۲۷۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرَزِيُّ نَاعِمًا التَّرَحُّمِيُّ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ بِهَا۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک امام ایک ڈھال ہے جس کے سہارے پر قتال کیا جاتا ہے (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح: بقول خطابی اس کا معنی یہ ہے کہ امام (مقتدر اعلیٰ) کی حیثیت مسلم جماعت میں ایک مرکز کی ہے۔ وہی مسلمانوں اور کفار کے درمیان صلح کا عہد کرتا ہے، وہی جنگ و جدل کا اعلان کرتا ہے، وہی عقدہ ذمہ باندھتا ہے، وہی مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں اصل مرکزی حیثیت رکھتا ہے۔ پس جب وہ صلح و صفائی کا عہد باندھے تو سب پر اس کی پابندی واجب ہو جاتی ہے۔ جتنے ڈھال کو کہتے ہیں جو بچاؤ کے کام آتی ہے اور دشمن کے وار کو اس پر روکا جاتا ہے۔ پس وہ حفاظت و عصمت کا سبب ہے۔ امام کے سوا امان، معاہدہ صلح، اعلان جنگ وغیرہ اجتماعی کام کسی اور کے ذمہ نہیں ہیں افراد اور اتحاد کے بارے میں سب مسلمانوں کی امان کا احترام کیا جاتا ہے مگر اجتماعی فیصلے کہ تا صرف امام راقداہ اعلیٰ مثلاً خلیفہ، سلطان، بادشاہ کے ذمہ ہے۔ اور کچھ گفتگو اس پر ہو چکی ہے۔

۲۷۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عَمْرُو اللَّهِ (مِنْ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشْجَعِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي سَرِيفٍ أَنَّ أَبَا سَرِيفٍ أَخْبَرَهُ قَالَ بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ الْقِي فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَحْيُسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أَحْبُسُ الْبُودَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الْإِسْلَامُ فَإِنْ فَارَ جَعْتَ قَالَ فَذَا هَبْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَلَمْتُ قَالَ بُكَيْرٌ وَأَخْبَرَنِي أَنَّ أَبَا سَرِيفٍ كَانَ قَبْضِيًّا قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا كَانَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَالْيَوْمَ لَا يَصْلَحُ -

ابو رافع نے کہا کہ قریش نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھیجا۔ پس جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو میرے دل میں اسلام داخل ہو گیا اور میں نے کہا یا رسول اللہ، واللہ میں کبھی کفار کے پاس واپس نہ جاؤں گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو نہیں توڑنا اور قاصدوں کو نہیں روکتا، لیکن تو واپس چلا جا بس جو کچھ اب تیرے دل میں ہے، وہاں بھی ہی ہو تو پھر واپس آ جا۔ ابو رافع نے کہا کہ میں واپس چلا گیا پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گیا اور اسلام لے آیا (یعنی اسلام کو ظاہر کر دیا)۔ بکیر نے کہا کہ حسن بن علی بن ابی رافع نے مجھے بتایا کہ ابو رافع قبلی بنی ابو داؤد نے کہا کہ یہ حکم اس زمانے میں تھا، آج کل یہ درست نہیں ہے۔ (مسند احمد، نسائی)

شرح: ابو رافع رضی اللہ عنہ کا اسلام جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے لہذا ماننا پڑے گا کہ ابو رافع صکو قریش نے کسی مقصد کے لیے جنگ بدر سے قبل بھیجا ہو گا۔ عہد سے مراد اس حدیث میں مسئلہ بین الاقوامی اور بین المملکتی قاعدہ ہے کہ قاصد محفوظ رہے اور انہیں عزت و احترام سے صحیح و سلامت واپس کیا جائے گا۔ کہاں ہیں وہ آبرو باختہ فریبی اور کذاب لوگ جو اسلام پر بزور شمشیر پھیلانے جانے کا الزام دھرتے ہیں؟ وہ انہیں اور عظمت و رفعت اور احترام، آدمیت و احترام قانہ کی

یہ مثال دیکھیں البورافع عباس بن عبدالمطلب کا قبطی غلام تھا اور آزاد ہو چکا تھا۔

ابوداؤد کے قول کا کیا مطلب ہے؟ بظاہر اس کا یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے کہ جب قاصد مسلمان ہو جائے تو آجکل اسے واپس نہ بھیجیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو چونکہ البورافع کے مسلم ہو کر واپس آ جانے کا یقین تھا لہذا آپ نے اسے واپس کر دیا تھا۔ علاوہ انہیں اگر آپ اسے روک لیتے تو اس میں بہت سے مفاسد تھے اور یہ مسئلہ آپ کے اور اسلام کے خلاف ایک مستقل مخالفاۓ تشدد و اشاعت کا سبب بنتا۔ حافظ ابن تیمیہ نے مفتی الاخبار میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ صلح حدیبیہ کے بعد پیش آیا تھا۔ اور اس وقت مسلمان ان لوگوں کو واپس بھیجنے کے پابند تھے جو مسلمان ہو کر آجائیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ابن تیمیہ جیسے شخص سے یہ بات عجیب ہے۔ اہل سیر متفق ہیں کہ البورافع غنہ کا اسلام جنگ بدر سے پہلے کا ہے اور البورافع جنگ امداء بعد کے غزووں میں شامل ہوا تھا۔

بَابُ فِي الْإِقَامِ يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعَدَاوَةِ فَيسِيرُ نَحْوَهُ -

(باب جب امام اور دشمن کے درمیان عہد ہو تو دشمن کی طرف کوچ کرے)

ناکہ عہد کی مدت ختم ہو جانے کے بعد حملہ کر دے۔ یہ عبارت بذل المجرود کے حاشیے پر لکھی ہوئی ہے،

۲۷۵۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ النَّمِرِيُّ نَاشِئَةً عَنْ أَبِي الْفَيْضِ عَنْ

سَلِيمِ بْنِ عَامِرٍ رَجُلٍ مِنْ حَمِيرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَبَيْنَ الرُّومِ عَهْدٌ كَانَ يَسِيرُ نَحْوِيْلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ غَزَاهُمْ فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى قَرَسٍ أَوْ بَرْدُونٍ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَفَاءٌ لَا غَدَارَ فَنَظَرُوا فَإِذَا عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَشُدُّ عَقْدَهُ وَلَا يَحِلُّهَا حَتَّى يَقْضَى أَمْدُهَا أَوْ يُبَدِّلَهُمْ عَلَى سَوَاءٍ فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ -

سليم بن عامر حمیری نے کہا کہ معاویہؓ اور اہل روم کے درمیان عہد تھا اور وہ ان کے علاقوں کی طرف جاتا تھا تا کہ جب عہد ختم ہو جائے تو حملہ آور ہو جائے۔ پس ایک آدمی گھوڑے پر یا غیر عربی گھوڑے (برزدون) پر سوار ہو کر آیا اور وہ کہہ رہا تھا: اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ وفاء کرو، بد عہدی مت کرو۔ پس لوگوں نے غور سے دیکھا تو وہ عمرو بن عبسہ تھا۔ امیر معاویہؓ نے اسے بلا بھیجا اور اس سے سوال کیا۔ تو اس نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جس کے درمیان اور کسی اور قوم کے درمیان عہد ہو تو وہ کوئی گمراہ نہ باندھے اور نہ کھوے حتیٰ کہ اس کی مدت تمام ہو جائے، یا

پھر ان دشمنوں کے طرف ان کا عہد برسر عام پھینک دے۔ پس یہ سن کر معاویہؓ واپس ہو گئے مگر زندی نے روایت کر کے اسے حسن صیح کہا۔ (نسائی)

شرح: حدیث کا مطلب بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ دھوکا فریب بصورت بد عہدی دشمن کے ساتھ بھی جائز نہیں عہد ہو تو دل سے ہو اور فریقین کو معلوم ہو۔ عہد ٹوٹ جائے تو برسر عام ٹوٹے اور کسی کو اس کے متعلق غلط فہمی نہ رہے۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یٰۤاَیُّہُم عَلٰی سِوَاہِ کَا مَعْنٰی یہ ہے کہ دشمن کو بتادے کہ میں تم سے برسر جنگ ہوں اور میرا تمہارا اب کوئی معاہدہ نہیں ہے۔ پس اس بارے میں فریقین کو کوئی الجھن یا غلط فہمی نہ رہے اور جو کچھ ہو کھلے بندوں ہو اس سے یہ معلوم ہوا کہ دشمن کے ساتھ ہمارا عہد کوئی ایسا عہد نہیں جس کی ہر صورت پابندی واجب ہو۔ بلکہ دشمن کو بتا کر کسی وقت بھی وہ عہد ختم کیا جاسکتا ہے۔ عمرو بن عبسہ نے معاویہؓ کا دشمن کے علاقے کے قریب چلے جانا جبکہ دشمن یہ سمجھتا تھا کہ ہم برسر عہد ہیں، ناجائز سمجھا کہ اس میں اس حدیث کی خلاف ورزی پائی جاتی ہے اَوْ یَتَّبِعِ الْفِہْمَ عَلٰی سِوَاہِ۔ ورنہ بظاہر تو معاویہؓ کے فعل میں کوئی بد عہدی نہ تھی۔ دشمن عہد ختم ہونے کے بعد حقیقی مدت میں حملے کے متوقع ہو سکتے تھے، معاویہؓ کا اس فاصلے کو کم کر دینا گویا عمرو بن عبسہ کو خلاف شرع معلوم ہوا۔ معاویہؓ کی سعادت مندی اور غلوں اس سے ظاہر ہوا کہ حدیث سن کر واپس ٹرا گئے اور حملے کا ارادہ ترک کر دیا، ورنہ وہ اس سلسلے میں کئی عذر بھی بیان کر سکتے تھے۔

بَابُ ۱۶۱ فِی الْوَفَاۃِ لِلْمُعَاہِدِ وَحُرْمَةِ ذِمَّتِہٖ

معاہدے کے ساتھ وفاداری کا باب اور اس کی ذمہ داری کی حرمت

۲۷۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوَكِيْعُ عَنْ عُمَيْنَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِيْہِ عَنْ اَبِيْ بُرْكَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِا وَسَلَوْمُنْ قَتَلَ مُعَاہِدًا فِیْ غَیْرِ کُنْہِہٖ حَرَّمَ اللّٰہُ عَلَیْہِا الْجَنَّةَ۔

ابو بکرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کسی نے معاہدہ کو بلا سبب شرعی قتل کر دیا، اللہ نے اس پر جنت کو حرام کیا ہے (نسائی)

شرح: خواہ اس معاہدہ کا عہد مؤقت ہو خواہ غیر مؤقت، بہر حال معاہدہ کو جب بلا حقیقت شرعیہ مارا گیا تو یہ ایک بڑا سنگین معاملہ ہے۔ اس سے اسلام کے خلاف دشمنوں کو پُر و پگند کرانے کا موقع ملتا ہے۔ اس فعل کی سزا تو عدم دخول جنت ہی ہے مگر وہاں فیصلہ تمام افعال و اعمال کی جمع و تفریق سے ہو گا۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ ۱۶۲ فِی الرُّسُلِ

قاصدوں کا باب

۲۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرِّازِیُّ نَا سَلَمَةُ یَعْنِی ابْنَ الْفَضْلِ عَنْ

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ كَانَ مُسَيِّمَةُ كَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
 قَدْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَتِيمٍ مِنْ أَشْجَعٍ يُقَالُ لَهُ سَعْدُ بْنُ طَارِقٍ
 عَنْ سَلَمَةَ بْنِ نَعِيْرٍ عَنْ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي نَعِيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا حِينَ قَرَأَ الْكِتَابَ مُسَيِّمَةُ مَا تَقُولَانِ أَنْتُمَا
 قَالَا نَقُولُ كَمَا قَالَ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ تَوَلَا أَنْ الرَّسُلَ لَا تُقْتَلُ لَخَرَبَتْ أَعْنَاقُكُمَا۔

نعیم بن مسعودؓ اشجعی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا جبکہ آپ نے مسیمہ کا خط پڑھوایا،
 فرمایا: تم دونوں قاصد کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم بھی وہی کہتے ہیں جو اُس نے کہا۔ حضورؐ نے فرمایا: واللہ اگر
 یہ بات نہ ہوتی کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے میں بالضرور تمہاری گم ذمیں اڑا دیتا (مسند احمد)
 شرح: یہ مسیمہ کذاب، بنی حنیفہ (یہامہ) کے جھوٹے نبی کے قاصد تھے۔ مسند احمد میں مفرد کا صیغہ ہے مسیمہ شعبہ باز
 تھا جس نے ایک خلق کو گمراہ کر کے پیچھے لگا لیا تھا۔ ابو بکر صدیقؓ کی خلافت میں اس کا قمعہ پاک ہوا تھا، شیخ الاسلام حافظ ابن
 تیمیہ نے اپنی مصنف میں جو حدیث روایت کی ہے اس میں ان دو قاصدوں کا نام ابن النواصحہ اور ابن اٹال آیا ہے۔ قاصد
 گو کلمہ کفر کہیں انہیں قتل نہیں کیا جاسکتا۔ قدیم سے ہی قانون: بین الممالک مہلا آیا ہے۔

۲۰۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ حَارِثَةَ
 بْنِ مُضَرَّبٍ أَنَّ أُمَّ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ جُنْدٌ أَتَى مَرَرْتُ
 بِمَسْجِدِ ابْنِ حَنِيفَةَ فَإِذَا هُوَ يُؤْمِنُونَ بِمُسَيِّمَةَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ فَجَبَّيْ بِهِمْ
 فَأَسْتَأْتِ بِهِمْ غَيْرَ ابْنِ النَّوَاحِ قَالَ لَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 تَوَلَا إِنَّكَ رَسُولُ لَصْرَبُتْ عَنْقَكَ فَإِنَّتِ الْيَوْمَ لَسَمْتَ بِرَسُولٍ فَأَمَرُ قُرْطَةَ بَنَ
 كَيْبٍ فَضَرَبَ عَنْقَهُ فِي السُّوقِ ثُمَّ قَالَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى ابْنِ النَّوَاحِ فَتَيْدًا
 بِالسُّوقِ۔

حارثہ بن مضرَب سے روایت ہے کہ وہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے پاس آیا اور کہا: مجھ میں اور کسی عربی میں کوئی دشمنی
 یا بغض نہیں ہے۔ اور میں بنی حنیفہ کی ایک مسجد میں سے گزرا ہوں تو دیکھا ہے کہ وہ مسیمہ (کذاب) پر ایمان رکھتے ہیں پس
 عبد اللہ نے انہیں بلا بھیجا تو انہیں لایا گیا، پس ان سے توبہ کا مطالبہ کیا، مگر ابن النواصحہ سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا اور

اس سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھ سے فرماتے سنا تھا کہ اگر تو اہلچمی نہ ہو تا تو میں تیری گردن اڑا دیتا اور آج تو اہلچمی نہیں ہے۔ پس عبداللہ نے قرظہ بن کعب کو حکم دیا تو اس نے ابن النواصحہ کی گردن بانڈر میں اڑادی۔ پھر کہا کہ جو شخص ابن النواصحہ مقتول دیکھتا چاہیے وہ بانڈر میں دیکھ لے (نسائی)

شرح: ابن مسعودؓ نے ابن النواصحہ سے توبہ نہیں کرائی کیونکہ حضورؐ کا وہ قول انہیں یاد تھا جس کا انہوں نے ذکر کیا۔ اور اس قول کو ابن مسعودؓ نے حکم تصور کیا۔ کہ کاٹ صرف اس کے قاصد ہونے کی تھی، جب یہ رکاوٹ دور ہو گئی تو اہل حکم قتل واپس لوٹ آیا۔ امام مالکؒ کے نزدیک زندیق کا قتل بغیر مطالبہ کئے جائز ہے اس روایت میں ان کے لیے دلیل موجود ہے۔ یہ لوگ کوفہ میں تھے جو دارالاسلام تھا اور اس کی کسی مسجد میں ان کے لیے اظہار کفر ممکن نہ تھا۔ وہ دراصل اعلان تو اسلام کا کرتے تھے اور دل میں ایمان سیلہ پر رکھتے تھے۔ حارثہ کو پتہ چل گیا تو اس نے حضرت عبداللہؓ کو معاملے کی اطلاع دی جو حاکم تھے۔ انہوں نے کچھ لوگوں سے توبہ کرائی اور توبہ کے باعث ان کا خون معاف کر دیا۔ شاید ان کے قلوب میں مسیکہ کے متعلق کوئی شبہ تھا جس کے دور ہونے پر انہوں نے اسلام کی طرف رجوع کیا ابن النواصحہ کا معاملہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک دوسروں کے برعکاف تھا۔ وہ مسیکہ کے مذہب کا داعی تھا اور حضورؐ کے پاس بطور قاصد بھی آچکا تھا۔ خطابی نے لکھا ہے کہ قرامطہ اور باطنیہ کا حکم بھی علماء کے نزدیک ہی ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ ہمارے زمانے میں قادیانی کذاب کی امت کا بھی بالکل ہی حکم ہے۔

سنن ابی داؤد کے حصی نسخے میں: فَاسْتَنَّا بِمُعْتَمِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُتَوَّحِّجَةِ کے لفظ ہیں مگر بدل الجہود کے نسخے میں ہے فَاسْتَنَّا بِمُعْتَمِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُتَوَّحِّجَةِ ان سے توبہ کرائی اور ابن النواصحہ کے علاوہ سب نے توبہ کر لی پس اس نسخے کی صورت میں وہ اشکال پیدا نہیں ہوتا کہ عبداللہؓ نے ابن النواصحہ کو توبہ کرائے بغیر کیوں مار ڈالا تھا۔ قرظہ بن کعب بھی صحابیؓ تھے جیسا کہ بخاری نے فراحت کی ہے۔

بَابُ فِي أَمَانِ الْمَرْأَةِ

عورت کی امان کا باب

۲۷۶۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا (ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عِيَاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهَا أَجَارَتْ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ وَأَمَّا مَنْ نَسِيتَ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ مجھ سے ام ہانیؓ نے بیان کیا کہ اس نے فتح مکہ کے دن ایک مشرک کو پناہ دی تھی پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور آپؐ سے اس کا ذکر کیا تو حضورؐ نے فرمایا: جسے تو نے پناہ دی اُسے ہم نے پناہ دی اور جسے تو نے مان دی اُسے ہم نے مان دی بخاری نے اس کو چار جگہ روایت کیا۔ سلم، موطا، ترمذی، نسائی، دارمی، مستدرک،

ابوداؤد فی کتاب الصلوٰۃ

شرح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ بزور شمشیر فتح ہوا تھا۔ ورنہ امان عام اور صلح کی موجودگی میں کسی کو امان دینے نہ دیتے گا۔ سوال نہ تھا۔ بخاری میں ہے کہ علیؓ اس مشرک کو قتل کرنا چاہتے تھے اور امان ہائی کی شکایت پر حضورؐ نے اس کی امان کو نافذ فرمایا۔ عامہ اہل علم کے نزدیک عورت کی امان جائز ہے اور یہی قول غلام کے متعلق ہے۔ حنفیہ نے غلام میں صرف یہ کہا ہے کہ وہ قتال کرنے والا مادون غلام ہو تو اس کی امان جائز و نافذ ہے۔ بچے کی امان نافذ نہیں کیونکہ وہ مرفوع القیم ہے (خطابی)

۲۷۶۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّيْنَةَ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ
(بِرَاهِيْمٍ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ لِتُجِيرَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
يَجُوزُ۔

عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ عورت پناہ دیتی تھی تو یہ بات جائز ہو جاتی تھی (نسائی)۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ایسا ہوتا تھا جیسا کہ اوپر کی حدیث سے ثابت ہے)

بَابُ فِي صَلَاحِ الْعَدُوِّ

دشمن سے صلح کا باب

۲۷۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ ثَوْرٍ حَدَّثَهُمْ عَنْ مَعْبُورٍ عَنِ
الْزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَدِيثِ فِي بَضْعِ عَشْرَ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى إِذَا كَانُوا
بِذِي الْحَلِيفَةِ فَقَدْ أَتَاهُمُ الْيَهُودُ وَأَشْعَرُوا حَرَمَ بِالْعُمَرَةِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ قَالَ وَ
سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّيْبَةِ الَّتِي يَهْبِطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا
بُرُكْتُ بِهَا رَاحِلَتُهُ فَقَالَ النَّاسُ حَلْ حَلْ خَلَّاتِ الْقُصُوفِ مَرَّتَيْنِ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّاتُ وَمَا ذَلِكَ لَهَا بَخْلِقٍ وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي الْيَوْمَ خُطَّةً يُعْطَمُونَ بِهَا حُرُمَاتِ اللَّهِ
إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ يَا هُمْ زَجَرَهَا فَوَثِّبْتُ فَعَدَالَ عَنْهُمْ حَتَّى تَزَالَ بِأَقْصَى الْحَدِيثِ عَلَى
ثَمَدٍ قِيلَ الْمَاءُ فَجَاءَهُ بُدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيُّ ثُمَّ آتَاهُ يَعْنِي عُرْوَةَ بْنُ مَسْعُودٍ

فَجَعَلَ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَا كَلَّمَهُ أَخَذَ بِلِحْيَتِهِ وَالْمَغِيرَةُ بِنْتُ
شُعْبَةَ قَاتِلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ السَّيْفُ وَعَلَيْهَا الْبَغْفَرُ فَضْرَبَ
بِهَاكَ بِنَعْلِ السَّيْفِ وَقَالَ أَخْزَيْدَاكَ عَنْ لِحْيَتِهِ فَرَفَعَ عُرْوَةً رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا
قَالُوا الْمَغِيرَةُ بِنْتُ شُعْبَةَ قَالَ أَنَّى غَدَارًا وَلَسْتُ أَسْمَى فِي غَدَارَتِكَ وَكَانَ الْمَغِيرَةُ
صَحِيبَ قَوْمًا فِي الْبَجَاهِيَّةِ فَقَتَلَهُمْ وَأَخَذَ أَمْوَالَهُمْ ثُمَّ جَاءَ فَأَسْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ قَبِلْنَا وَأَمَّا الْمَالُ فَاتِّمِ مَا لِعَدَمِهِ
لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبُ
هَذَا مَا قَامَ عَلَى عَلَيْهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَصَّ الْخَبَرَ فَقَالَ سَهْمِيلٌ وَعَلَى أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ
مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتَنَا إِلَيْنَا فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِصَّتِهِ الْكِتَابِ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَحَابَةَ لَهُ قَوْمُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ اخْلِقُوا ثُمَّ جَاءَ
نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ مَهَاجِرَاتٌ الْأَيْتَةُ فَهَاجَهُنَّ اللَّهُ أَنْ يَرُدَّوهُنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرُدُّوا
الْقَدَاقِ ثُمَّ رَاجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ يَعْنِي فَأَرْسَلُوا
فِي طَلَبِهِ فَدَافَعُوا إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا بِأَكْثَرِ
مِنْ تَمَرٍ لَهُمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فَلَانُ
جَيِّدًا فَاَسْأَلُكَ الْآخِرُ فَقَالَ أَجَلٌ قَدْ جَدَّبْتُ بِهِ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ أَمْرِي فِي أَنْظُرَ إِلَيْهَا
فَأَمْكَنَهُ مِنْهُ فَضْرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ الْآخِرُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَا خَلَّ الْمَسْجِدَ
يَعْمَدُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا ذُعْرًا فَقَالَ قَتَلَ وَاللَّهِ
صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَبَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ قَدْ أَوْفَى اللَّهُ بِمَتَكَ فَقَدْ رَدَدْتُكَ
إِلَيْهِ ثُمَّ رَجَا فِي اللَّهِ مِنْهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلَ أُمِّهِ مَسْعَرُ

حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهَا أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّ سَيْرُكَ إِلَيْهِمْ مَخْرَجٌ حَتَّى آتَى
سَيْفَ الْبَحْرِ وَيَنْفَلَتْ أَبُو جَنْدَلٍ فَلَدَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُوَ عَصَابَتُهُ

مسوڑ بن حجرہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۴، ۱۵ سو صحابہ کے ساتھ حدیبیہ کے زمانے میں تشریف لے گئے حتیٰ کہ جب لوگ ذوالحلیفہ میں تھے تو آپ نے ہدی کے گلے میں تلوار ڈالا اور اسے زخمی کر کے نشان لگایا اور عمرہ کا احرام باندھا، اور راوی نے حدیث ساری بیان کی۔ کہا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم چلے حتیٰ کہ جب اس گھاٹی پر پہنچے جس سے نیچے اتر کر مکہ کو جاتے ہیں تو آپ کی سواری نیچے بیٹھ گئی۔ پس لوگوں نے کہا: صُلِّ صَلِّ (اٹھ اٹھ) مصلوٰ اور حضور کی اونٹنی اڑک ٹھٹی ہے (دور تہ یہ کہا) پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نہیں رُکے اور نیزہ اس کی عادت تھی، بلکہ اُسے اُس نے روک دیا جس نے ہاتھ کو روکا تھا (یعنی اللہ تعالیٰ نے روکا ہے) پھر فرمایا: اس نعل کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، آج کے دن وہ تجھ سے کسی ایسی بات کا مطالبہ نہ کرے گی جس کے ساتھ کہ وہ اللہ کی حرمات کی تعظیم کریں گے مگر میں ان کی وہ بات تسلیم کر لوں گا۔ پھر آپ نے اونٹنی کو ڈانٹا تو وہ کوہرا مٹی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے راستہ بدل دیا حتیٰ کہ حدیبیہ کے اُعر میں ایک چشمے پر اترے جس میں حضورؐ سا پانی تھا۔ پس حضورؐ کے پاس مبدیل بن ورقاء خزاعی آیا پھر عروہ بن مسعود ثقفی آیا۔ پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے لگا، جب کبھی بات کرتا تو حضورؐ کی دائرہ می بکڑتا اور مغیرہؓ بن شعبہ ہاتھ میں تلوار اور سر پر خود پہنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا تھا، پس اس نے تلوار کے دستہ کے ساتھ عروہ بن مسعود کے ہاتھ پر چوٹ لگائی اور کہا: اپنا ہاتھ حضورؐ کی دائرہ می سے پیچھے ہٹا لے۔ پس عروہ نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور کہا: یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا: مغیرہؓ بن شعبہ ہے۔ اس پر وہ بولا: اے غدار کیا میں تیری بد عہدی میں اب تک سعی نہیں کر رہا ہوں؟ اور مغیرہؓ نے زمانہ جاہلیت میں کچھ لوگوں کا ساتھ دیا تھا، پھر انہیں قتل کر دیا اور ان کے مال لے لیے اور اگر مسلم ہو گیا تھا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: تیرے اسلام کو تو ہم قبول کرتے ہیں مگر یہ مال فدر کا ہے ہمیں اس کی حاجت نہیں پھر راوی نے حدیث کا ذکر کیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکھ یہ وہ معاہدہ ہے جس کا فیصلہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا، اور پھر راوی نے اس خبر کو بیان کیا۔ پس سہیل بولا: اور اس شرط پر کہ ہم میں سے تمہارے پاس جو کوئی آئے اگرچہ وہ تمہارے دین پر ہو، پس اسے واپس کرنا ہوگا۔ پس جب معاہدے کے لکھنے کے معاملے سے فارغ ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھو اور ہدی کو بخیر کرو پھر بڑھو اور پھر کچھ مومن خواتین ہجرت کر کے آئیں، جیسا کہ سورہ متحنہ کی آیت میں ہے، پس اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو انہیں واپس کرنے سے روک دیا اور حکم دیا کہ ان کا منہ واپس کر دیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ واپس تشریف لائے تو ایک قریشی مرد ابو بصیرؓ آپ کے پاس آیا اور قریش نے اسے واپس کرنے کے لیے آدمی بھیجے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ان دو آدمیوں کے ہاتھ واپس کر دیا۔ وہ اسے ساتھ لے کر ذوالحلیفہ پہنچے تو سواروں سے اتر کر کھجواں کھانے لگے۔ پس ابو بصیرؓ نے ان میں ایک آدمی سے کہا: اے فلاں واللہ میں دیکھتا ہوں کہ تیری یہ تلوار اچھی ہے۔ پس اُس شخص نے اسے نیام سے نکالا اور کہا: ہاں میں نے اسے آزمایا ہے اب ابو بصیرؓ نے کہا: مجھے دکھاؤ میں ذرا اسے دیکھوں۔ پس اس نے وہ تلوار اسے بکڑائی تو ابو بصیرؓ نے اسے ماری حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا اور دروازہ جاگ

مدینہ جا پہنچا اور دوڑتا ہوا مسجد میں داخل ہوا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے کوئی خوفناک چیز دیکھی ہے؟ پس اس نے کہا: واللہ اس نے میرا ساتھی قتل کر دیا ہے اور مجھے بھی ضرور قتل کر دے گا۔ پھر ابو بصیرؓ آیا اور بولا: اللہ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی ہے کہ آپ نے مجھے ان کی طرف واپس بھیج دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے نجات دے دی ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی ماں کا بھلا ہو یہ تو جنگ کی جنگا رہی ہے اگر اس کا کوئی مددگار ہو۔ پس جب ابو بصیرؓ نے یہ سنا تو جان لیا کہ حضورؐ اسے پھر کافروں کی طرف واپس بھیج دیں گے، پس وہ بائبرؓ کا حق حاصل سمندر جا پہنچا اور ابو جندل بھی نکل بھاگا اور ابو بصیرؓ سے جا ملا حتیٰ کہ ان میں سے ایک جماعت ہم ہو گئی۔

دجنازی، مسلم، نسائی، مطول و مختصر ہر دو طرح سے، شرح معالم السنن میں خطابی نے اس حدیث پر ایک طویل تعلیق لکھی ہے جسے یہاں درج کرنا خالی از فائدہ نہیں خطابی نے کہا کہ ابو داؤد نے اس حدیث کو اتنا مختصر کر دیا ہے کہ اس کے بہت سے فوائد جاتے رہے ہیں لہذا میں اس حدیث کو اور اس واقعہ کو کما حقہ بیان کرتا ہوں اور اس میں جو حسن اور فوائد و معانی ہیں ان میں درست طور پر بیان کروں گا تاکہ اس کا علم اور نفع عام ہو سکے۔ پھر خطابی نے اپنی عبدالرزاق کی سند کے ساتھ مسوڑ بن مخرمہ اور مروان بن الحکم سے یہ حدیث روایت کی، وہ دونوں ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں، انہوں نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بندہ سوا صحابہ بیت حدیبیہ کے زمانے میں تشریف لے گئے حتیٰ کہ جب لوگ ذوالحلیفہ میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہڈی میں قلاوے ڈالے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشطاط نامی حوض پر عسکان کے قریب پہنچے تو آپ کا خراعی جاسوس آیا اور بتایا کہ کعب بن لؤی اور عامر بن لؤی کے قبائل نے آپ کی خاطر مکہ کے باہر کے لوگ جمع کئے ہیں اور بڑا مجمع اکٹھا کیا ہے، وہ آپ سے لڑیں گے اور بیت اللہ سے آپ کو روکیں گے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ مجھے مشورہ دو۔ کیا تمہاری یہ رائے ہے کہ قریش کے ان مددگاروں کی اولاد کی طرف ہم جاویں اور انہیں پکڑ لیں۔ پس اگر وہ ان کی مدد سے بیٹھے رہیں گے تو غم و غصے کا شکار ہوں گے اور اگر وہ بچ جائیں گے تو یہ ایک فریق ہو گا جسے اللہ قطع کر دے گا۔ یا کیا تمہارا خیال ہے کہ ہم بیت اللہ کا ارادہ کریں پس جو ہمیں اس سے روکے ہم اس سے قتال کریں؟ پس ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ ہم عمرہ ادا کرنے آئے ہیں کسی سے لڑنے کے لیے نہیں آئے، لیکن جو ہمارے بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گا ہم اس سے قتال کریں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پس پھر چلو۔

اس موقع پر معمر نے زہری کا قول نقل کیا کہ ابو ہریرہؓ کے بقول: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اپنے اصحاب سے مشورہ کرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے چلے حتیٰ کہ جب اس گھاٹی پر پہنچے جس سے نیچے اتر کر آگے مکہ کی حد آتی ہے وہاں آپ کی سواری بیٹھ گئی۔ لوگوں نے کہا: عُلّٰی (اٹھانے اور زجر کا لفظ ہے) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصواءؓ نے ضد نہیں کی اور نہ یہ اس کی عادت ہے، بلکہ اسے اُسی ذات نے روک دیا ہے، جس نے ہاتھی کو روکا تھا تشبہ فقط رکھنے میں ہے کسی اور چیز میں نہیں، پھر فرمایا: جس ذات کے ہاتھ میں میری جان ہے اُس کی قسم وہ لوگ جو کچھ بھی مجھ سے مانگیں گے جس میں وہ اللہ کی خیر متوں کا احترام کریں گے میں وہ انہیں دیدوں گا پھر آپؐ نے اسے ڈانٹا تو وہ کوڈ کر اٹھ کھڑی ہوئی۔ حضورؐ نے راستہ بدل کر حدیبیہ کے مقام پر ایک تھوڑے سے پانی دانے جو ہر پر نزول فرمایا، لوگ اس بانی چلوؤں سے سینچ رہے تھے اور تھوڑی دیر میں ختم بھی کر ڈالا۔ پس رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی گئی۔ پس آپؐ نے اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا اور انہیں مکم دیا کہ اسے اس پتھے میں ڈال دیں۔ سو واللہ وہ چشمہ انہیں سیر کر کے جوش مارتا رہا حتیٰ کہ لوگ وہاں سے واپس چلے آئے۔

لوگ اس حال میں تھے کہ بدیل بن ورقاء غزاعی اپنے قبیلہ خزاعہ کے کچھ لوگوں سمیت آیا، اور یہ لوگ اہل تھاہمہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل سے خیر خواہ تھے۔ اس نے کہا کہ میں نے کعب بن لؤی اور عامر بن لؤی کے قبائل قریش کو حدیبیہ کے چشموں کے سامنے تیار رکھڑے پایا ہے۔ ان کے ساتھ شیردار بچہ والی اونٹنیاں بھی ہیں اور وہ آپؐ سے جنگ کریں گے اور آپؐ کو میت اللہ سے روکیں گے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم کسی سے لڑنے نہیں آئے بلکہ عہدہ کرنے آئے ہیں۔ قریش کو جنگ لے تھکا یا اور نقصان پہنچایا ہے مگر وہ چاہیں تو میں ان سے طویل مدت کا معاہدہ کر لیتا ہوں۔ وہ پیچھے ہٹ جائیں اور میں جانوں اور لوگ جانیں پس اگر میں غالب آ جاؤں تو وہ بھی لوگوں کی مانند اسلام میں داخل ہو جائیں ورنہ انہیں اختیار ہے۔ انکار کی صورت میں اس خدا کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں اپنے امر پر ان سے قتال کروں گا حتیٰ کہ میری گردن کٹ جائے یا اللہ تعالیٰ اپنا امر نافذ فرما دے۔ بدیل بن ورقاء نے کہا کہ میں آپؐ کی بات ابھی انہیں پہنچائے دیتا ہوں۔

پس بدیل قریش کے پاس پہنچا۔ اور لوی نے حدیث بیان کی حتیٰ کہ اس نے عروہ بن مسعود کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا بیان کیا۔ کہا کہ پھر عروہ بن مسعود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گفتگو کرنے لگا۔ یہاں تک کہ اس نے کہا کہ: واللہ میں اسے سپرے اور غنیمت قرار لوگ دیکھ رہا ہوں جو تجھے چھوڑ کر بھاگ جانے کے زیادہ لائق ہیں۔ پس ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: تولات کی شرمگاہ میں گھس جا یا اسے جو اس سے چھوڑ دیں گے اور بھاگ جائیں گے؟ عروہ بن مسعود نے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ابو بکرؓ ہیں پس عروہ بن مسعود نے کہا کہ واللہ اگر تیرا چچرہ ایک احسان نہ ہوتا جس کا میں نے ابھی تک بدلہ نہیں دیا، تو میں تجھے جواب دیتا۔ راوی نے کہا کہ عروہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرنے لگا۔ جب بھی آپؐ سے بات کرتا آپؐ کی ڈاڑھی مبارک پکڑ لیتا اور مغیرہ بن شعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہی کھڑا تھا، اس کے پاس تلوار تھی اور اس کے سر پر خود تھا۔ پس جب بھی عروہ اپنا ہاتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کی طرف بڑھاتا تو مغیرہ تلوار کا دستہ اس کے ہاتھ پر مارتا اور کہتا۔ اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی سے ہٹا لے۔ پس عروہ نے سراٹھایا اور کہا: یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا مغیرہ بن شعبہ ہے پس عروہ نے کہا: اے غدار! کیا میں تیری بد عہدی کے لیے اب تک بھاگ دوڑ نہیں کر رہا ہوں؟ اور مغیرہؓ نے زمانہ باطلہ میں ایک قوم سے دوستی کی تھی، پھر انہیں قتل کر دیا تھا اور ان کے مال لے کر آ مسلمان ہوا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں اسلام کو تو قبول کرتا ہوں مگر مال سے میرا کوئی تعلق نہیں پھر عروہ اپنی آنکھوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو دیکھنے لگا۔ راوی نے کہا: خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کھنکار نہ نہ پھینکا مگر وہ ان میں سے کسی کے ہاتھ پر پڑا اور اس نے وہ اپنے منہ پر اور رحم پر مل لیا: اور جب حضورؐ انہیں حکم دیتے تو وہ فوراً اسے ماننے کو تیار ہو جاتے اور جب آپؐ دُعا کرتے تو قریب تھا کہ آپؐ کے وضو کے پانی پر لڑ پڑیں اور جب آپؐ بات کرتے تو وہ اپنی آوازیں ہٹ کر دبتے اور تعظیم کے باعث وہ تیز نگاہ سے حضورؐ کو دیکھ بھی نہ سکتے تھے۔

راوی نے کہا کہ پھر عمروؓ اپنے لوگوں میں واپس گیا اور کہا: اے میری قوم! اور عمروؓ نے قصہ بیان کیا حتیٰ کہ ان سے کہا کہ اس نے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھلائی کی بات تمہارے سامنے پیش کی ہے پس تم اُسے اس سے قبول کرو۔ جب سہیل بن عمروؓ آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے تمہارا معاملہ آسان کر دیا ہے۔ پس سہیل بن عمروؓ نے کہا: لاؤ میں اپنے اور تمہارے درمیان ایک دستاویز لکھوں پس کاتب کو بلا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لکھ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**۔ سہیل بولا کہ میں نہیں جانتا کہ الرحمن کیا ہے لیکن تو لکھ، **بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ عِيسَى** کہ تو زمانہ جاہلیت میں لکھا کرتا تھا۔ پس مسلمانوں نے کہا: واللہ ہم تو صرف **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ہی لکھیں گے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکھ، **بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ**۔ پھر حضورؐ نے فرمایا: یہ وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ نے کیا دے گا۔ پس سہیل بولا: واللہ اگر میں معلوم ہے کہ تو اللہ کا رسول ہے تو ہم تجھے بیت اللہ سے نہ روکتے۔ لیکن تو لکھ محمد بن عبد اللہ۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تم ہمیں بیت اللہ تک جانے دو تاکہ تم اس کا طواف کریں۔ پس سہیل نے کہا: واللہ عرب یہ گفتگو نہ کریں گے کہ تمس گئے سے دو جا گیا، لیکن تو آئندہ سال اگر طواف کر لینا۔ پس کاتب نے یہ لکھ لیا۔ سہیل نے کہا کہ: ہماری طرف سے اگر کوئی مرد تیرے پاس آئے اگرچہ وہ تیرے دین پر ہو، تو اُسے واپس لوٹا دے گا۔ پس مسلمان بول پڑے کہ: سبحان اللہ! جو مسلمان ہو کہ آئے اُسے مشرکوں کی طرف کیونکر واپس کیا جائے گا۔ اسی اثناء میں ابو جندلؓ مثنیٰ سہیل بن عمروؓ اپنی بیویوں کو کھینٹتے ہوئے آ پہنچا وہ کہہ کی نچلی طرف سے نکلا تھا حتیٰ کہ اس نے اپنے آپ کو مسلمانوں کے سامنے ڈال دیا۔ پس سہیل بولا: یہ معاہدہ پورا کرنا پہلا موقع ہے کہ آپ اُسے واپس کریں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے ابھی معاہدہ لکھا نہیں ہے سہیل نے کہا کہ تب میں آپ سے کبھی کسی معاملے پر مضامحت نہ کروں گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے میری خاطر چھوڑ دو۔ سہیل نے کہا: میں اُسے آپ کے نہیں چھوڑتا ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا: ہاں ہاں ایسا کرو۔ اُس نے کہا کہ میں ایسا نہیں کروں گا۔ مگر نے کہا کہ: ہاں ہم نے اُسے آپ کی خاطر چھوڑ دیا ہے۔ پس ابو جندلؓ نے کہا کہ: مسلمانوں کی جانت مجھے مشرکوں کی طرف واپس بھیجا جا رہا ہے حالانکہ میں مسلم ہو کر آ گیا ہوں، کیا تم دیکھتے ہو کہ میرا کیا حال ہوا ہے؟ اور اُسے اللہ کی خاطر شدید عذاب دیا گیا تھا۔ پس عمر بن الخطابؓ نے کہا: واللہ اسلام لا کر مجھے کبھی اتنی الجھن نہیں ہوئی تھی جتنی اس دن ہوئی، پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور آپ سے کہا: کیا آپ اللہ کے برحق نبی نہیں ہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: کیوں نہیں۔ میں نے کہا: کیا ہم حق پر نہیں اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں میں نے کہا کہ: پھر ہم اپنے دین میں یہ ذلت کیوں قبول کریں؟ حضورؐ نے فرمایا: میں اللہ کا رسول ہوں اور اس کی نافرمانی نہیں کرتا اور وہ میری مدد کرنے والا ہے میں نے کہا کہ کیا آپ ہمیں یہ نہ فرماتے تھے کہ ہم عنقریب بیت اللہ میں مبارک طواف کریں گے؟ حضورؐ نے فرمایا: کیوں نہیں لکھا میں نے تجھے یہ بتایا تھا کہ تو اسی سال وہاں جائے گا؟ میں نے کہا کہ نہیں حضورؐ نے فرمایا کہ تو کعبہ میں ضرور جائے گا اور اس کا طواف کرے گا،

حضرت عمرؓ نے کہا کہ پھر میں ابو بکرؓ کے پاس گیا اور اُسے بھی وہی باتیں کہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ چکا تھا۔ پس ابو بکرؓ نے کہا کہ: اے مرد! وہ اللہ کا رسول ہے اور اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتا اور وہ اس کی مدد کرنے والا ہے پس تو موت تک اُس کی رکاب کو پکڑے کیونکہ واللہ وہ بالقرآن حق پر ہے۔ اور راوی نے حدیث بیان کی

حتیٰ کہ کہا: پس جب معاہدے کے لکھنے کے قبضے سے فارغ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھو،
 نحرکہ وادسر منڈواؤ۔ پس والدندان میں سے ایک شخص بھی نہ اٹھا۔ حتیٰ کہ آپؐ نے یہ تین مرتبہ فرمایا۔ جب اس پر بھی کوئی
 نہ اٹھا تو آپؐ اٹھے اور حضرت ام سلمہؓ کے پاس گئے اور یہ سب کچھ بیان کر دیا جو لوگوں سے آپؐ کو پیش آیا تھا پس
 ام سلمہؓ نے کہا اے نبی اللہ کیا آپؐ کو یہ پسند ہے؟ آپؐ باہر نکلیں، پھر کسی سے کلام نہ کریں حتیٰ کہ اپنے اونٹ ذبح کر دیں
 اور سر مونڈھنے والے کو بلا کر سر منڈوا دیں۔ پس حضورؐ اٹھے اور باہر نکل کر ایسا ہی کیا۔ قربانی کے جانور ذبح کر دیئے
 اور سر مونڈھنے والے کو بلایا۔ پھر جب انہوں نے یہ دیکھا وہ اٹھے اور نحر کیا اور ایک دوسرے کے سر مونڈھنے لگے
 حتیٰ کہ خدشہ تھا کہ ایک دوسرے کو گھونٹ کر مار دیں گے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مؤمن عورتیں آئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: اے ایمان والو
 جب تمہارے پاس مؤمن عورتیں ہجرت کر کے آئیں (اور انہیں ۱۰) حتیٰ کہ یہاں تک فرمایا: کا فر عورتوں کی عصمتوں کو
 مت رد کو۔ پس اُس دن حضرت عمرؓ نے دو مشرک عورتوں کو طلاق دی (بھوڑ دیا) پس ان میں سے ایک سے معاویہ بن ابی
 سفیان نے نکاح کیا اور دوسری کے ساتھ صفوان بن امیہؓ نے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ واپس تشریف
 لائے تو آپؐ کے پاس ابو بصیرؓ آیا، جو ایک قریشی مرد تھا اور وہ مسلم تھا۔ مشرکوں نے اس کی طلب میں دو آدمی بھیجے
 پس انہوں نے حضورؐ کو وہ عہد یاد دلایا جو دونوں فریقوں کے درمیان تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس نے
 سپرد کر دیا اور وہ اسے لے کر مدینہ سے نکلے حتیٰ کہ ذوالحلیفہ پہنچ گئے اور اتر کر اپنی بھجور کھانے لگے۔ ابو بصیرؓ نے
 ان میں سے ایک کی تلوار لی اور اُسے مار کر ٹھنڈا کر دیا۔ دوسرا بھاگ کر مدینہ پہنچا حتیٰ کہ دوڑ کر مسجد میں جا داخل ہوا۔ پس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھ کر فرمایا: اس شخص نے خوفناک چیز دیکھی ہے۔ پس جب وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس پہنچا تو بولا: واللہ میرا ساتھی قتل کیا گیا اور میں بھی قتل ہونے والا ہوں۔ پھر ابو بصیرؓ آیا اور بولا: اے اللہ کے نبی
 واللہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی ذمہ داری پوری کر دی ہے آپؐ نے مجھے ان کی طرف واپس کر دیا تھا پھر اللہ نے مجھ سے
 بچا لیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی ماں کا بھلا ہو، یہ جنگ بھڑکانے والا ہے اگر اس کا کوئی ساتھی ہوا
 جب ابو بصیرؓ نے یہ سنا تو جان لیا کہ آپؐ اسے ان کی طرف واپس بھیجنے والے ہیں۔ پس وہ نکل بھاگا حتیٰ کہ ساحل مندر
 پر پہنچ گیا پھر قریش میں سے جو کوئی اسلام لاتا سیدھا ابو بصیرؓ سے جا ملتا حتیٰ کہ ان کی ایک جماعت ہم پہنچ گئی۔ راوی نے
 کہا کہ واللہ وہ قریش کے شام کو جانے والے جس قافلے کے متعلق سنتے تو اُسے روک لیتے، مردوں کو قتل کر دیتے اور
 مال لے لیتے۔ اور قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا واسطہ دے کر اور رشتے کا واسطہ دے کر پیغام بھیجا
 کہ آپؐ ان لوگوں کو مدینہ بلا لیں، انہیں امن حاصل رہے گا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا بھیجا اور اللہ تعالیٰ نے
 یہ آیت اتاری: اور وہ اللہ ہی سے جس نے ان کے ہاتھ تم سے روک رکھے اور تمہارے ہاتھ ان سے روک دیئے۔
 ... حتیٰ کہ یہ فرمایا: جاہلیت کا قصب، واقعہ ۴۴ اور ان کا تعصب یہ تھا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اللہ کا نبی تسلیم نہ کیا اور: یسجد اللہ الرحمن الرحیم کا لکھنا برداشت نہ کیا اور حضورؐ کے درمیان اور بیت اللہ
 کے درمیان حائل ہو گئے۔

علامہ خطابی کا بیان ہے کہ اس حدیث میں بہت سی سنن وادب اور بہت سے فقہی احکام ہیں۔ بعض اہل علم نے

اس پر کلام کیا ہے اور ان کی تفسیر کی ہے مگر بعض کو ترک کر دیا ہے۔ ہم اپنے علم کے مطابق انہیں بیان کرتے ہیں: اس میں ایک حکم یہ ہے کہ اہل مدینہ میں سے جو حج اور عمرہ کو جائیں ان کی میقات احرام ذوالحلیفہ ہے۔ پھر دریت سے یہ بھی معلوم ہوا بدنی کے گلمے میں تلادہ ڈالنا سنون ہے۔ اور اشعار بھی سنون ہے، یعنی قربانی کے جانور کو زخمی کر کے نشان لگانا۔ پھر اس حدیث میں نظام جاسوسی کی ضرورت داہمیت کا بیان بھی ہے تاکہ دشمن کی نقل و حرکت معلوم ہوتی رہے۔ بنی خزاعہ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد کی حلف چلی آتی تھی اور ان پر حضور کو اعتماد تھا۔ جو جاسوس آپ نے بھیجا تھا وہ اس وقت تک کافر تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کافر اگر قابل اعتماد ہو تو اس سے یہ کام لیا جاسکتا ہے اور اس کی بات پر اعتماد بھی کیا جاسکتا ہے۔ یہیں سے غیر مسلم ڈاکٹر کے قول پر اعتماد کا مسئلہ بھی طے ہو جاتا ہے۔ احابش کا جو لفظ وارد ہے اس سے مراد تارک کے کچھ قبائل تھے جو قریش کے ساتھ لڑنے کے لیے بنی لیث کے طرفدار بن گئے تھے۔ عجبی کا معنی نکتہ: جمع ہونا اجتماع کرنا۔ اس حدیث میں حضور کا یہ ارشاد مروی ہے کہ: اَشْهِدُوا عَلٰی مَا رَأَيْتُمْ۔ اس سے مشورے کی اہمیت اور ضرورت کا پتہ چلتا ہے۔ حضور صاحب وحی رسول تھے پھر بھی جن امور میں وحی نہ آئی ہو ان میں مشورہ فرماتے تھے، ابوہریرہؓ کا قول اسی حدیث میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مشورہ کرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔ پھر حضور نے جو رائے لوگوں کے سامنے مشورے کے لیے پیش کی تھی اس میں یہ دلیل ہے کہ مشرکوں کی اولاد کو قیدی بنانا جائز ہے پھر حضور نے یہ بھی فرمایا کہ جو ہمیں بیت اللہ سے روکے گا ہم اس کے ساتھ قتال کریں گے، اس سے پتہ چلا کہ گو مصلحتاً اس موقع پر قتال نہیں کیا گیا لیکن محرم اس شخص سے قتال کر سکتا ہے جو اسے کعبہ جانے سے مانع ہو۔ دراصل یہ حالات و اوقات پر موقوف ہے، حضور نے مشورے میں تو اس چیز کو رکھا تھا مگر کسی کے ساتھ قتال ہوا نہیں، بلکہ اس کے برعکس بظاہر بہت دہ کر صلح کر لی گئی تھی۔

قصوٰء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کا نام تھا، اس کا کان ایک طرف سے کچھ کٹا ہوا تھا اس لیے یہ نام پڑا۔
حکیمہا عباس الفیل میں تشبیہ فقط روکے جانے میں سے اور شاید ذہن میں یہ بات بھی ہو کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو روکا نہ جاتا اور وہ مکہ میں داخل ہوتے تو قریش کی فتنہ اور تعصب و عداوت تو سب کو معلوم ہے ممکن ہے قتال تک نوبت پہنچتی اور محرم میں خون بہایا جاتا لہذا ان مصالح کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے آپ کو حد حرم سے باہر ہی روک دیا۔ اللہ عالم الغیب کو یہ بھی معلوم تھا کہ کفار قریش آئندہ اسلام لانے والے ہیں لہذا انہیں باقی رہنے دینا ہی مصلحت الہی ہوئی۔ دخول مکہ میں یہ فتنہ قوی تھا کہ قریش سے تصادم کی نوبت آئے اور خون خرابہ ہو۔ حضور نے جو یہ فرمایا تھا کہ تعظیم محرمات اللہ کے لیے جو شرط بھی قریش منوائیں گے میں مان لوں گا، اس کا مطلب بھی یہی تھا کہ حد حرم میں خون خرابہ نہ ہو۔ اور آپ نے اس قول کو پوری طرح نبھایا اور ہر شرط مان لی جو بظاہر اہل اسلام کے خلاف تھی۔

ابو بکر صدیقؓ کا قول: اَحْضَضْ بَطْرَالِکَ بَطَایِرَ تَوَاحِشٍ کَلِمَہ ہے مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک محاورہ تھا جو زبانہ جاہلیت میں بھی معروف تھا۔ علاوہ ان باتوں نوبت کا نام تھا اور مشرک جانتے تھے کہ وہ ایک فرضی خدا ہے اور اس کے اعضاء بھی فرضی ہیں۔ عروہ بن مسعود کا حضورؐ کی ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا عادت عرب کے مطابق تھا۔ ہمارے ہاں بھی ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا، منت و سماجت اور اصرار و الحاح کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ پھر غیرہ شی شعبہ کا اس خوف و خطر کے مقام پر حضورؐ کے پاس نیکی تلوار لے کر کھڑے رہنا ایسے مواقع پر اس فعل کے جواز پر دلالت

کرتا ہے، کیونکہ اس میں تکبر و نخوت اور غرور کا شائبہ نہ تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خیال کے پیش نظر کہ صلح بہر صورت ہو جائے بظاہر ایسے مطالبات بھی تسلیم کر لیے تھے جو عام احوال میں باعثِ امانت ہی سمجھے جاتے تھے۔ دینی امور میں حضرت عمرؓ کا تعصب اور ان کے مزاج کی فطری شدت مشہور ہے، اس موقع پر ان کی پریشانی قابلِ فہم ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کے مطابق حضرت ابو بکرؓ کا جواب واضح کرتا ہے کہ ابو بکرؓ امور رسالت کو جاننے میں سب اصحاب سے بڑھ کر تھے۔

امام شافعیؒ کا قول ہے کہ حدیبیہ میں جو مسجد بنی ہوئی ہے یہ بالکل اس درخت کی جگہ پر ہے جس کے نیچے بیعت رضوان ہوئی تھی۔ اور بیعت رضوان کا سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد عثمانؓ کے متعلق ایک غلط افواہ کی شہرت تھی۔ حضورؐ نے ام سلمہؓ سے مشورہ کیا اور انہی کے مشورے پر عمل بھی کیا اس سے ثابت ہوا کہ ہوا کہ بعض اہم معاملات میں عورتوں سے مشورہ لینا اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ صحابہؓ کا توقف اس سبب سے تھا کہ یہ سب کچھ ان کی توقع کے خلاف ہو رہا تھا۔ جب انہوں نے دیکھ لیا کہ بات وہ نہیں جو وہ سمجھتے ہیں کہ شاید وحی آجائے اور حضورؐ کے پہلے حکم میں ترمیم ہو جائے، تو انہوں نے فوراً امتثال امر کیا۔ ابو بکرؓ اور اس کے ساتھیوں کا ساحل سمندر پر جا کر ڈیرہ لگا دینا یہ بتاتا ہے کہ وہ مقام تاحال دارالاسلام نہ تھا لہذا معاہدے میں شامل نہیں تھا عورتوں کا واپس نہ کیا جانا اس امر کی دلیل تھی کہ واپسی کے معاہدے میں وہ داخل نہ تھیں۔

سورہ متحہ کی آیات میں کافر عورتوں اور مومن مردوں اور اسی طرح مومن عورتوں اور کافر مردوں کے بعض احکام بیان ہوئے ہیں۔ ان احکام سے مومنوں اور کافروں میں نکاح حرام نہ ہوا تھا اسی لئے علماء کا خیال ہے کہ اس صورت کے یہ احکام آج کل کے لیے نہیں ہیں کیونکہ اب تو جوڑے سے مومن اور کافر کا نکاح ہی منع نہیں ہوتا ہاں! اگر کوئی کافر عورت مومن ہو کر دارالاسلام میں آجائے تو اس کا حق ہر اس کے کافر پہلے، خاندان کو اب ادا نہیں کیا جائے گا کفار سے معاہدہ امن کی مدت کس قدر ہو؟ علماء نے کہا ہے کہ اس کی مدت زیادہ سے زیادہ دس سال ہو سکتی ہے جو صلح حدیبیہ میں مقرر ہوئی تھی۔ بعض نے کہا کہ چار سال سے زیادہ کی مدت کا معاہدہ جائز نہیں اور بعض نے تین سال کی مدت بتائی ہے کیونکہ صلح حدیبیہ کے قائم رہنے کی زیادہ سے زیادہ مدت اتنی ہی تھی۔ پھر مشرکین نے عہد توڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو فتح کر لیا۔ عہد شکنی کا باعث یہ ہوا کہ مشرکین کے حلفاء، بنی بکر نے اہل اسلام کے حلفاء، خزاعہ پر حملہ کیا اور مشرکین نے چھپ کر ان کی مدد کی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغیرہؓ بن شعبہ سے وہ مال نہ قبول کیا جو انہوں نے زمانہ جاہلیت میں اس کے مالکوں کو قتل کر کے حاصل کیا تھا۔ خطابی نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے اور بقول مولانا حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ امن کی حالت میں کفار کا مال ازراہ غدر لینا جائز نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مال کا حصول جبکہ اصل میں حرام ہو تو وہ مال بھی حرام ہوتا ہے۔ کفار کے اموال اگرچہ مباح الاصل اور غیر محرم ہیں مگر بذریعہ غدر ان کا حصول ناجائز ہے۔

۲۷۶۶۔ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ إِسْحَاقَ

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزَّبَيْرِ عَنْ مَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُمْ
إِصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشَرَ سِنِينَ يَأْمَنُ فِيهِمُ النَّاسُ وَعَلَى أَنَّ بَيْنَنَا
عِيبَةٌ مَكْفُوفَةٌ وَأَنَّا لَا إِسْلَاحَ وَلَا إِغْلَالَ -

مسور بن خزمرہ اور مروان بن الحکم سے روایت ہے کہ مسلمانوں کا کفار سے یہ معاہدہ ہوا تھا کہ دس سال تک
کے لیے جنگ بند رہے گی اور لوگوں کو امن و امان رہے گا اور یہ کہ ہمارے رفریقین کے درمیان دل کی آماجگی اور
غلو سے صلح رہے گی اور سرقر و خیانت نہ ہوگی۔

۲۶۶۷. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَائِبُ عِيسَى بْنِ يُونُسَ نَا الْأَوْمَرِ أَعْمَى
عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةَ قَالَ مَالٌ مَدْحُولٌ وَابْنُ أَبِي زَكْرِيَّا إِلَى خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ وَوَلِدَتْ
مَعَهُمْ فَعَدَّتْ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَعْفَرٍ قَالَ قَالَ جُبَيْرٌ أَنْطَلِقُ بِنَا إِلَى دِيٍّ مَخْبِرٍ رَجُلٍ مِنْ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَيْنَاهُ فَسَأَلَهُ جُبَيْرٌ عَنِ الْهَدَانَةِ فَقَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتُصَالِحُونَ الزُّومَ صُلْحًا أَمِنًا
تَخْزُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ عِدَاؤُهُمْ وَمَا إِلَيْكُمْ -

حسان بن عطیہ، کحول اور ابن ابی زکریا خالد بن معدان کے ہاں گئے، حسان نے کہا کہ خالد نے ہمیں جبیر بن نفیر
کے متعلق حدیث سنائی کہ جبیر نے کہا، جلودی مخبر کے پاس چلیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے
تھا اور رنجاشی کا بھتیجا تھا، پس جبیر نے اس سے صلح حدیبیہ کے متعلق سوال کیا تو زو مخبر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: عنقریب تم رومیوں کے ساتھ امن و امان کی صلح کرو گے اور تم ادوہ مل کر ایک دشمن
سے جنگ کرو گے جو تم سے پرے ہو گا (ابن ماجہ) یہ حدیث سنن میں بھی کتاب الملاحم میں عنقریب آئے گی مفصل
گفتگو انشاء اللہ تعالیٰ وہاں ہوگی۔

بَابُ فِي الْعَدُوِّ يُوتَى عَلَى غَرَّةٍ وَيَتَشَبَّهُ بِهِمْ

باب۔ دشمن کے پاس دھوکے سے جا کر اسے قتل کرنا اور مسلمان کا کافروں کی مانند بننا

۲۶۶۸. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَكَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ أَدَى

اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَأَذَنْ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا
الصَّدَاقَةَ وَقَدْ أَعْتَانَا قَالَ وَابْنُكَ لَتَمْلِكُنَّهُ قَالَ اتَّبَعْنَا فَذَنَحْنَا نَكْرَهُ أَنْ نَدَاعِيَهُ
حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى آتِي شَيْءٍ يَبْدِي أَمْرَهُ وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ تُسَلِفْنَا وَسُقَا أَوْ سُقَيْنِ
قَالَ آتَى شَيْءٌ تَرَهُنُونِي قَالَ وَمَا تَرِيدُ مِنَّا فَقَالَ نِسَائِكُمْ قَالُوا سُبْحَانَ
اللَّهِ أَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ نَرَهْنُكَ نِسَائِنَا فَيَكُونُ ذَلِكَ عَامًا عَلَيْنَا قَالَ
فَتَرَهُنُونِي أَوْلَادَكُمْ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ يَسِبُ ابْنُ أَحَدِنَا فَيُقَالُ رَهْنَتْ
بِوَسْقٍ أَوْ وَسْقَيْنِ قَالُوا نَرَهْنُكَ اللَّامَةُ يُرِيدُ السِّلَاحَ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا أَتَاهُ نَادَاهُ
فَخَرَجَ إِلَيْهِ وَهُوَ مَتَطِيبٌ يَنْظُرُ مَا أَسْمُهُ فَلَمَّا أَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ وَقَدْ كَانَ جَاءَ مَعَهُ
بِنْفَرٍ ثَلَاثَةٍ أَوْ أَرْبَعَةٍ فَذَكَرُوا إِلَيْهِ قَالَ عِنْدِي فُلَانَةٌ وَهِيَ أَعْطَرُ نِسَاءِ النَّاسِ
قَالَ نَاذِنُ لِي فَأَشْرَكَ قَالَ نَعَمْ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي مِزْأَسِهِ فَشَمَّهُ قَالَ أَعُوذُ
قَالَ نَعَمْ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي مِزْأَسِهِ فَلَمَّا اسْتَمَكَنَ مِنْهُ قَالَ دُونَكُمْ فَصَرَبُوهُ
حَتَّى قَتَلُوهُ.

جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے جو کعب بن اشرف (یہودی) کا قصہ چکائے؟
کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو دکھ دیا ہے۔ پس محمد بن مسلمہؓ اٹھا اور کہا: یا رسول اللہ میں ہوں۔ کیا آپ
چاہتے ہیں کہ میں اس کو قتل کر دوں؟ فرمایا: کہاں۔ محمد بن مسلمہؓ نے کہا کہ مجھے کچھ باتیں کہنے کی اجازت دیجئے (جن کے
ساتھ اُسے فریب دیا جاسکے) آپؐ نے فرمایا: ہاں! پس ابن مسلمہؓ اُس کے پاس گیا اور کہا: اس آدمی نے ہم سے صدقہ
طلب کیا ہے اور ہمیں تمکا دیا ہے۔ اس نے کہا تم اس سے اور بھی ملو! ہو گئے۔ ابن مسلمہؓ نے کہا کہ ہم اس کا ساتھ
دے چکے ہیں اور اسے چھوڑنا نا پسند کرتے ہیں حتیٰ کہ اس کے معاملے کا انجام دیکھ لیں کہ کیا ہوتا ہے، اور ہم چاہتے
ہیں کہ تو ہمیں ایک یا دو وسق غلہ ادھار دے دو۔ اس نے کہا کہ تم میرے پاس کیا چیز رہیں رکھو گے؟ ابن مسلمہؓ نے
پوچھا کہ تم کیا لینا چاہتے ہو؟ اس نے کہا: تمہاری عورتیں۔ انہوں نے کہا: سبحان اللہ! تو سب عربوں سے زیادہ
خوبصورت ہے اگر ہم اپنی عورتوں کو تیرے پاس رہیں رکھ دیں تو یہ ہم پر ایک عار ہوگی۔ اس نے کہا کہ پھر تم اپنی اولاد
میرے پاس رہیں رکھ دو۔ انہوں نے کہا سبحان اللہ! اس طرح تو ہمارے بیٹوں کو گالی دی جا یا کرے گی اور کہا جاسکا

کہ تو ایک یار و دوست کے عوض رہیں رکھا گیا تھا۔ ابن مسلمہؓ نے کہا کہ ہم تمہیں ہتھیار بطور رہن دیتے ہیں۔ اس نے کب بہت اچھا۔ پھر جب ابن مسلمہؓ ذرات کو آیا تو کعب کو آواز دی۔ کعب اس کی طرف نکلا اور اس نے خوشبو لگا رکھی تھی اور اس کے سر سے خوشبو پھوٹ رہی تھی۔ جب وہ اس کے پاس بیٹھ گیا اور ابن مسلمہؓ اپنے ساتھ تین یا چار آدمی اور بھی لایا تھا۔ لوگوں نے اس سے خوشبو کا ذکر کیا تو کعب بولا: میری بیوی فلاں عورت ہے اور سب لوگوں کی عورتوں سے زیادہ خوشبو کو پسند اور استعمال کرتی ہے۔ ابن مسلمہؓ نے کہا کہ تم مجھے سو لگھنے کی اجازت دو، اس نے کہا ہاں۔ پس ابن مسلمہؓ نے اس کے سر پر ہاتھ ڈالا اور اُسے سو لگھا۔ پھر کہا کہ دوبارہ سو لگھ لو! اس نے کہا ہاں۔ پس اس نے اس کے سر پر ہاتھ ڈالا، جب اسے قابو میں کر لیا تو کہا: جانے نہ پائے، پس انہوں نے اُسے تلوار راری حتیٰ کہ قتل کر ڈالا (بخاری، مسلم، نسائی)۔

شرح: کعب بن اشرف یہودی دراصل عربی تھا، اس کا تعلق بنی نہمان سے تھا جو بنی طے سے تھے۔ زمانہ مہابلیت میں اس کے باب نے ایک قتل کیا اور مدینہ میں آکر بنی نضیر کا حلیف ہو گیا۔ انہی میں سے عقیلہ بنت ابی الحقیق سے شادی کی اور اس میں سے کعب پیدا ہوا۔ کعب لمبا تو نگا بڑے پیٹ والا شخص تھا اور اس کا سر بڑا تھا۔ واقعہ بدر کے بعد مکہ گیا، ابن دواعہ سمعی کے ہاں ٹھہرا۔ کعب شاعر تھا اور شعروں میں مسلم خواتین کا ذکر کیا کرتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کہتا اور کفار قریش کو آپ کے فحلاف اشتعال دلاتا تھا۔ اس نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا مشورہ کر کے دعوت رچائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے بعض اصحاب بھی اس کی دعوت پر شامل تھے۔ بروقت بذریعہ وحی آپ کو پتہ چل گیا تو وہاں تشریف لے گئے۔ اس واقعہ کے بعد ہی آپ نے اس کے قتل کا حکم دیا تھا۔ محمد بن مسلمہؓ اپنے ساتھ ابونا ثلثہ، عبداللہ بن بشر، ابو عیسیٰ بن جبر اور حارث بن معاذ کو بھی لے کر گئے تھے۔ یہ واقعہ ربیع الاول سنہ ۶ کا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شرعی مصالح کی بناء پر شدید قسم کے اعداء کو اس طرح ٹھکانے لگانا جائز ہے۔ رہ گئے وہ کلمات جو محمد بن مسلمہؓ نے استعمال کئے تھے، سوان کی حیثیت تفریع اور تلوۃ کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دینی مقصد کی خاطر اس کی اجازت دے دی تھی۔ اس طرح جبکہ خندق میں نعیم بن مسعودؓ کو بھی ان کلمات کی اجازت دی تھی۔ اپنی یا کسی کی جان کی حفاظت، دینی اغراض اور کسی شر کو دور کرنے کی غرض سے ایسے کلمات کا استعمال جائز رکھا گیا ہے۔ علامہ خطابی نے اس کی مثال غارت گری اور شب خون سے دی ہے کہ بوقت ضرورت وہ بھی جائز رکھا گیا ہے۔ کعب بن اشرف شاتم رسولؐ تھا جس کا قتل ہر حال جائز تھا ورنہ عام حالات میں کسی کو دھوکے سے قتل کرنا حرام ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔

۲۷۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزَّابَةَ نَا سَمْعُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مَنْصُورٍ نَا سَبَاطُ

الْهَمْدَانِي عَنْ السَّيِّدِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُمَانُ فِتْدَةُ الْفِتْكَ لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ۔

ابو ہریرہؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ایمان نے اچانک دھوکے سے قتل

کرنے کو روک دیا ہے۔ کوئی ایمان دار اچانک دھوکے سے قتل نہیں کرتا۔

شرح: فتنک کا معنی ہے کسی ایسے شخص کو اچانک دھوکے سے قتل کر دینا جسے امان حاصل تھی۔ مگر کعب بن اشرف کو امان حاصل نہ تھی کیونکہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دے کر اہل اسلام کی ہجو کر اور مسلم خواتین کا برسرِ عام اپنے شعروں میں ذکر کر کے معاہدہ توڑ دیا تھا اور امان سے محروم تھا۔ یہودیوں نے پیر و پیگنڈ اکیا ہے کہ کعب بن الاشرف کا قتل غدر کی تعریف میں آتا ہے حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ یہی وہ شخص تھا جو قریش مکہ کو اسلام اور اہل اسلام کے خلاف بھڑکانے کے لیے مکہ پہنچا تھا۔ وہ ميثاقِ مدینہ کی رو سے پابند تھا کہ ایسا نہ کرے مگر اس نے برسرِ عام عہد شکنی کی۔ وہ شاتمِ رسولؐ ہونے کے باعث قتل کا مستحق تھا، اس کا خون حلال تھا اور اس کا عہد ٹوٹ چکا تھا۔ فتنک کا لفظی معنی ہے کسی برا چانک اس کی عفت کی حالت میں حملہ کر کے اسے مار ڈالنا۔ غیدہ کا معنی ہے کسی کو فریب سے مخفی جگہ لے جا کر قتل کرنا۔

بَابُ فِي التَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ فِي الْمَسِيرِ

سفر میں ہر بلند پر تکبیر کا باب

۴۷۰۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حِجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ مِنَ الْأَمْثِلِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بَارَأَهُمُونا تَائِبُونَ عَابِدَاوُنَ سَاجِدَاوُنَ لِرَبِّنَا حَامِدَاوُنَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ.

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی جنگ سے یا حج یا عمرہ سے واپس آتے تو زمین کی ہر بلند جگہ پر تین بار تکبیر کہتے تھے۔ اور کہتے تھے: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہی اس کی ہے اور تعریف اُسی کی ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ ہم واپس آنے والے ہیں، توبہ کرنے والے ہیں، عبادت گزار ہیں، سجدہ کرنے والے ہیں، اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ نے اپنا وعدہ پورا فرمایا اور اپنے بندے کی مدد کی اور اُس نے اکیلے ہی سب لشکروں کو شکست دے دی (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)

شرح: مختلف مادی و غیر مادی لشکر اسلام کے مقابلے میں آتے رہے۔ خاص طور پر جنگِ احزاب میں بارہ ہزار

کی تعداد میں مشرکین مکہ اور ان کے بہت سے ساتھی ہجوم کر کے مدینہ پر چڑھ آئے۔ مدینہ کا محاصرہ کر لیا، ایک ماہ کے قریب مدینہ کے گرد پڑے رہے مگر آخر کار ایک تیز آمد صبح کی تاب نہ لا کر بھاگ کھڑے ہوئے اور میدان چھوڑ گئے ان کے علاوہ یہودیوں کے لشکر تھے، منافقوں کے لشکر تھے۔ شیاطین الانس کے علاوہ شیاطین الجن کے لشکر تھے، ان سب لشکروں کو غدائے واحد نے شکست دی اور اسلام کا بول بالا کیا، سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ نے اسی سبب سے فرمایا ہے کہ: اے ایمان والوں! اپنے اوپر اللہ کی نعمت کو یاد کرو جب تمہارے پاس لشکر آئے تو ہم نے ان پر آمد صبح اور کئی لشکر بھیجے جنہیں تم نے نہ دیکھا۔

بَابُ فِي الْاِذْنِ فِي الْقَوْلِ بَعْدَ النَّهْيِ

نہی کے بعد واپسی کے اذن کا باب

۲۷۷۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ التَّحَوْتِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا يَسْأَدُ ذُنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ إِلَّا يَتَنَسَّخَهَا الَّتِي فِي التَّوْرَةِ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى عَفْوَ رَمَحِيمٍ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ اس آیت کو جو سورہ توبہ میں (نمبر ۴۴) ہے سورہ نور کی آیت نمبر ۶۲ نے منسوخ کیا ہے پہلی یہ ہے جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ تجھ سے اذن نہیں مانگتے۔ اور دوسری آیت یہ ہے: یقیناً مومن وہ ہیں جو اللہ پر ایمان لائے اور اس کے رسول پر ایمان لائے.... غفور رحیم تک۔ شرح: سلف کے کلام میں نسخ کا لفظ وضاحت، قید اٹھانے، قید بڑھانے۔ مطلق کو مقید کرنے، مقید کی قید اٹھانے وغیرہ سب معنوں پر بولا جاتا ہے، اہل نسخ سے ہر جگہ یہی نہ سمجھنا چاہیئے کہ حکم کو اٹھانا مراد ہے مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ ان آیات کی تاویل میں اختلاف ہے، عکرمہ اور حسن بصری نے کہا ہے کہ سورہ توبہ کی آیتوں میں میدان جنگ سے واپسی ممنوع تھی۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور سورہ توبہ کی آیت میں اس کی اجازت دیدی گئی۔ اور بعض سلف کا قول ہے کہ یہاں کوئی نسخ واقع نہیں ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ توبہ میں یہ خبر دی ہے کہ ایماندار جہاد فی سبیل اللہ سے پیچھے نہیں رہتے اور جھوٹے عذر بنا کر جان نہیں بچاتے۔ منافق جھوٹے جیلے بنانے بنا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگور، میں پیچھے رہ جاتے ہیں۔ پس سورہ توبہ کی آیتوں میں کسی واقعی عذر کی بنا پر اجازت مانگنے سے ممانعت نہیں ہے۔ اور اسی مضمون پر سورہ نور کی آیت ولات کرتی ہے کہ اہل ایمان کو جب کوئی ایسی ضرورت آ پڑتی ہے جو ناگزیر ہے تو اجازت لیے بغیر نہیں جاتے، اور بلا ضرورت اجازت نہیں مانگتے۔ پس جب وہ کسی ضروری کام میں اجازت مانگیں تو یا رسول اللہ آپ ان میں سے جسے چاہیں

اجازت دے دیں اور ان کے لیے استغفار کریں۔

بَابُ فِي بُعْثَةِ الْبُشْرَاءِ

بشارت دینے والوں کو بھیجنے کا باب

۲۷۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ نَاعِيسِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخُلَصَةِ فَأَنَاهَا فَحَرَقَهَا ثُمَّ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ أَحْمَصَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَشِيرَةٍ يُكْنَى أَبَا السَّحَابَةِ.

جریرؓ (بن عبد اللہ بجلی) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا۔ کیا تو مجھے ذی الخلصہ سے راحت نہیں پہنچائے گا؟ پس جریرؓ وہاں گیا اور اسے جلا ڈالا پھر احمص کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بشارت دینے کو بھیجا جسے ابوارطا کہتے تھے (بخاری، مسلم، نسائی)
شرح: ذوالخلصہ دوس کے علاقے میں ایک بُت کدہ تھا۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ بُت کدے کا نہیں خود اس بُت کا نام تھا جو اس بُت کدے میں گڑا ہوا تھا۔ ابوارطا کا نام حصین بن ربیعہ ہے اور یہ بھی صحابی تھا۔ احمص حضرت جریرؓ بن عبد اللہ کے قبیلے کا نام تھا جو یحید نامی قبیلے کا ایک ٹکڑا تھا۔ فتح مکہ کے بعد اہل عرب کے وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے جریرؓ بن عبد اللہ بھی حاضر ہوئے۔ حضورؐ نے ان سے یہ ارشاد فرمایا کہ مجھے ذوالخلصہ سے راحت پہنچاؤ۔ جریرؓ اپنے قبیلہ احمص میں پہنچے اور انہیں ساتھ لے کر اس بت خانے کی طرف بڑھے۔ قبیلہ غنیم آئے آیا تو جریرؓ نے ان سے جنگ کی اور ان کے دوسو جنگی مرد قتل کر ڈالے، ان پر فتح پائی اور انہیں شکست دے کر ذوالخلصہ کو ڈھلے، برباد کرنے اور جلا کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ یہ بت خانہ مکہ سے چار مراحل پر واقع تھا المبرد نے کہا ہے کہ وہاں پر آج سحلات نامی شہر کی جامع مسجد ہے۔ ذوالخلصہ سفید سنگ مرمر کا بنا ہوا بت تھا، اس کے اوپر ایک تاج سا منقش کیا گیا تھا۔

بَابُ فِي إِعْطَاءِ الْبَشِيرِ

خوشخبری دینے والے کو کچھ عطا کرنے کا باب

۲۷۷۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالسُّجْدِ فَرَكَعَهُ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ وَقَصَّ ابْنُ السَّرْحِ الْحَدِيثَ

قَالَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أَيْمَهَا الثَّلَاثَةُ حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَى تَسْوَرَتِ جِدَارِ حَائِطِ رَبِي قِتَادَةً وَهُوَ ابْنُ عَمِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا رَدَّ عَلَى السَّلَامِ تَحَرَّصْتُ الصُّبْحَ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا فَسَمِعْتُ صَارِخًا يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبْشِرْ فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتًا يُبَشِّرُنِي نَزَعْتُ لَمْ أَتَوَّجِ فَكَسَوْنَهُمَا آيَاهُ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَقَامَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ يَهْرُولُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي.

کعب بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جاتے، دو رکعت نماز پڑھ کر لوگوں کی ملاقات سے لیے تشریف فرما ہوتے، اور ابن السراج راوی نے یہ حدیث (توبہ والی) بیان کی، کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم تینوں (کعبؓ بن مالکؓ مرادہؓ بن ربیعؓ ہلالؓ بن ائیمہؓ) سے بات چیت کرنے سے سب مسلمانوں کو روک دیا حتیٰ کہ جب مجھ پر یہ تکلیف طویل ہو گئی تو میں نے ابو قتادہؓ کے باغ کی دیوار بھانڈی اور دمیر چھاڑا۔ پس میں نے اسے سلام کہا مگر وہ اللہ اس نے سلام کا جواب نہ دیا۔ پھر بچا سویں دن کی صبح کو میں نے اپنے گھروں میں سے ایک کھر کی پھت پر صبح کی نماز پڑھی تو میں نے ایک چلانے والے کی آواز سنی: اے کعب بن مالکؓ خوش ہو جا۔ پھر جب وہ شخص میرے پاس آیا جس کی بشارت دینے والی آواز میں نے سنی تھی تو میں نے اپنے دونوں کپڑے اتار دیئے اور اس شخص کو پہنا دیئے پھر میں گیا حتیٰ کہ مسجد میں داخل ہوا، کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔ پس طلحہ بن عبیدہ اللہ بھاگتا ہوا میری طرف اٹھ کر بڑھا حتیٰ کہ مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارک باد دی۔ بخاری، مسلم، نسائی۔

شرح: جنگ تبوک میں بلائذ شرعی شامل نہ ہونے والے کئی لوگ تھے اور ان کے مختلف احوال کے پیش نظر سب کے ساتھ معاملہ کیا گیا۔ یہ تین حضرات وہ ہیں جن کا ذکر سورہ توبہ میں: وَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا میں موجود ہے۔ بخاری اور مسلم کی طویل روایات جو اس سلسلے میں ہیں نہایت عبرت آموز ہیں۔ ابو داؤد نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ خوش خبری دینے والے کو خوش ہو کر کچھ عطا کیا جائے۔ رواج یہ تھا کہ اسے جسم کے کپڑے اتار کر دے دیتے تھے۔

بَابُ فِي سَجُودِ الشُّكْرِ

سجود شکر کا باب

۲۷۷. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ بَنِي

عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورٍ أَوْ بُشْرٍ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ -

ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی خوشی کی بات معلوم ہوتی یا آپ کو اس کی خوشخبری دی جاتی تو آپ سجدے میں گر جاتے تھے (ترمذی، ابن ماجہ، مندرجی نے کہا ہے کہ بلالؓ عازب اور کعب بن مالکؓ سے صحیح سندوں کے ساتھ بشارت پر سجدہ ثابت ہوا ہے۔ مسند احمد میں ابو بکرؓ کی حدیث ہے کہ حضورؐ حضرت عائشہؓ کی گود میں آرام فرماتے تھے کہ کسی لشکر کی فتح کی خوشخبری آئی، حضورؐ فوراً سر بسجود ہو گئے۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ در مختار میں ہے: سجدہ شکر مستحب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ شافعی نے کہا کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جس پر کوئی واضح نعمت خداوندی ہوئی، یا اللہ تعالیٰ نے اسے مال یا اولاد سے نوازا یا اس سے کوئی تکلیف دور ہوئی، پس اس قسم کے کاموں میں سجدہ شکر مستحب ہے۔ یہ سجدہ قبلہ رخ ہونا چاہیے، اس میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرے اور تکبیر کہہ کر سجدہ کرے پھر سر اٹھا لے جیسا کہ سجدہ تلاوت ہے۔ یہ سجدہ واجب نہیں ہے۔ اسی لیے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر یہ سجدہ واجب ہوتا تو ہر گھڑی، ہر ساعت، ہر وقت پر واجب ہوتا کیونکہ ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتیں انسانوں پر نوبت ہوتی رہتی ہیں۔ یہ انعامات متواتر ہیں، اگر یہ سجدہ واجب کیا جاتا تو اس میں تکلیف مالا بطناق ہوتی۔ مطلب یہ ہے کہ یہ سجدہ واجب نہیں ہے اور فتح مکہ کے دن حضورؐ نے کعبۃ اللہ کے اندر نماز شکر ادا کی تھی، پس شکر تمام ہی ہے کہ نماز ادا کریں۔ یہ سجدہ واجب تو بے شک نہیں اور نہ اس کے وجوب کی کوئی دلیل موجود ہے، لیکن امام محمدؒ نے اسے مستحب قرار دیا ہے اور دلیل میں ان روایات کا حوالہ دیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی مواقع پر اور حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ سے بھی اس کا ثبوت موجود ہے۔ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن ابو جہلؓ کا گٹا ہوا سر دیکھا تو فوراً سجدے میں گر گئے تھے۔

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدَّعَاءِ

۲۷۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا بَنُ أَبِي قُدَيْلٍ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ

يَعْقُوبَ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ يَحْيَى بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ

أَشْعَثَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عُدْرَةَ نَزَلَ

تُورًا فَمَكَ يَدَايِهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَاكَ

فَدَعَا اللَّهَ تَعَالَى سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَايِهِ سَاعَةً ثُمَّ

خَرَسَاجًا اذْكَرَهُ اَحْمَدُ ثَلَاثًا قَالَ اِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمَّتِي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ
 أُمَّتِي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا اشْكُرًا لِلرَّبِّ ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي فَأَعْطَانِي
 ثَلَاثَ أُمَّتِي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِلرَّبِّ شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي
 فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَنَزَلْتُ سَاجِدًا لِلرَّبِّ قَالَ ابُودَاوُدَ اشَعْتُ بِنِ اسْحَقِ اسْقَطْهُ
 اَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ جِئْتُ حَدَّثْتُ بِهَا فَحَدَّثَنِي بِهَا عَنْهُ مُوسَى بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ.

سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: ہم لوگ مکہ سے حضورؐ کے ساتھ مدینہ کے ارادے کے
 ساتھ نکلے پس جب ہم عزوراء کے قریب پہنچے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے نیچے اتر پڑے، پھر ایک گھڑی
 تک ہاتھ اٹھائے پھر سجدہ میں گر گئے اور کافی دیر تک پڑے رہے پھر اٹھے اور ہاتھ اٹھائے اور ایک گھڑی تک
 اللہ تعالیٰ سے دعا کی، پھر سجدے میں گر گئے اور کافی دیر پڑے رہے۔ پھر اٹھے اور اپنے ہاتھ اٹھائے اور ایک گھڑی تک
 دعا فرمائی، پھر سجدے میں گر گئے، احمد نے عین بار اس کا ذکر کیا ہے حضورؐ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سوال
 کیا اور اپنی امت کے لیے شفاعت کی تو اللہ نے مجھے میری امت کا تیسرا حصہ عطا فرمایا۔ پھر میں اپنے رب کے لیے
 سجدے میں گر گیا۔ پھر پانچواں اٹھایا اور اپنے رب سے اپنی امت کے لیے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے میری امت کا
 تیسرا حصہ عنایت فرمادیا۔ پھر میں اپنے رب کے لیے سجدے میں گر گیا تاکہ شکر یہ ادا کروں، پھر میں نے اپنا
 سر اٹھایا اور اپنی امت کے لیے سوال کیا پس اس نے مجھے آخری تیسرا حصہ بھی عطا فرمادیا، پس میں اپنے رب کے
 لیے سجدہ میں گر گیا۔ ابوداؤد نے کہا کہ احمد بن صالح نے جب یہ حدیث ہمیں سنائی تو اشعث بن اسحاق کو ساقط
 کر دیا، پھر موسیٰ بن سہل الرملی نے مجھے یہ حدیث اس کے واسطے سے سنائی۔

شمس: اس حدیث میں حضورؐ کے متعدد بار سجدہ شکر ادا کرنے کا ذکر موجود ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ ایک مرتبہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ رخ ہو کر طویل سجدہ کیا پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ جب نبیؐ نے آکر مجھے بشارت دی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے آپؐ سے فرمایا: جو تجھ پر صلوٰۃ بھیجے میں اس پر صلاۃ بھیجوں گا اور جو تجھ پر سلام بھیجے میں اس پر سلام
 بھیجوں گا۔ پس میں شکر کے لیے سجدے میں گر پڑا۔ مسند سعید بن منصور میں ہے کہ جب سیدہ کذاب کے قتل کی خبر ملی تو ابوبکر
 صدیق رضی اللہ عنہ سجدے میں گر گئے۔ مسند احمد میں ہے کہ جب ذوالندبہ کے قتل کی خبر ملی تو اسے مقتولوں میں دیکھ کر
 علیؓ سجدے میں گر گئے تھے۔ عزوراء یا عزوراء جحفہ نامی بستی کی ایک گھاٹی کا نام ہے جس پر سے مدینہ سے مکہ کو راستہ جاتا
 ہے۔ اس کا نام عزوراء، عزوراء اور عزازہ بھی آیا ہے۔ اس مقام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول کسی وحی کے
 باعث تھا جو امر یا نبی میں آپؐ پر نازل ہوئی تھی۔ اس حدیث میں امت کے تین حصوں کا ذکر ہے: (۱) سابقون (۲)
 مقتصدون (۳) الظالمون لا نقسم۔ پہلا فریق تو بفضل خدا بنتی ہے ہی۔ درمیان واسے بھی جن سے کچھ کوتاہیاں ہو گئی
 ہیں۔ جنتی ہیں۔ تیسرا فریق رحمت خداوندی سے جنت میں جائے گا انہوں کی سزا پر اگر اور اس کے بغیر ہی جیسا خداوند

تعالیٰ موافق مصلحت سمجھے گا۔

بَابُ فِي الطَّرُوقِ

رات کو گھر آنے کا باب

۲۷۷۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَا نَا شَعْبَةُ عَنْ

جَابِرِ بْنِ دُثَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ طَرُوقًا.

جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو ناپسند فرماتے تھے کہ آدمی رات کے وقت بلا اطلاع گھر آجائے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)۔

شرح: اس نبی کی عادت یہ ہے کہ لمبی مدت کی غیر حاضری کے بعد آدمی جب اپنا گھر آجائے گا اور گھر والوں کو اپنے استقبال کے لیے تیار نہ پائے گا تو اس کے دل میں نفرت و کراہت کے جذبات پیدا ہوں گے جس سے معاشرت میں خرابی واقع ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ ایک بار اپنا گھر پہنچے تو ایک عورت کو اپنی بیوی کی لنگھی میں مصروف پایا۔ انہوں نے اسے رد سمجھا اور تلوار سے اس کی طرف اشارہ کیا۔ پتہ چلا کہ یہ ایک عورت ہے جو ان کی بیوی کو لنگھی کر رہی تھی۔ انہوں نے یہ واقعہ حضورؐ سے بیان کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ سب لوگوں کو اپنا گھر بوقت شب گھر جانے سے منع فرما دیا۔ اگر پہلے سے اطلاع دے دی گئی ہو یا کسی اور معتبر ذریعے سے گھر والوں کو فائدہ کی آمد کا علم ہو تو ظاہر ہے کہ اس وقت آنے میں ترجیح نہ ہوگا۔

۲۷۷۷۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ

عَنْ جَابِرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ إِذَا قَدَّمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ اللَّيْلِ.

جابرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اپنے گھر میں سفر سے آکر داخل ہونے کا بہترین وقت رات کا پہلا حصہ (ابتداء) ہے۔ (گو یا یہ ابتداء میل کا وقت ہے اور پہلی حدیث میں اس کے بعد کا وقت مذکور ہے۔ یا یہ وہ صورت ہے کہ گھر آنے کی اطلاع دی جا چکی ہو۔ یا یوں کہئے کہ نبیؐ تنزیہ کے لیے ہے اور اس حدیث میں جو فرمایا ہے وہ بیان ہوا ان کے لیے ہے)

۲۷۷۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاهُشَيْمُ نَا سَيَّارٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَمَّا ذَهَبْنَا

لِنَدْخُلَ قَالَ اَمْهَلُوْا حَتّٰى نَدْخُلَ لِيَكُنْ تَمْتَشِطُ الشَّعْثَةُ وَتَسْتَحِدَّ الْمَغِيْبَةُ
قَالَ اَبُو دَاوُدَ قَالَ الزُّهْرِيُّ اَلَطَّرِقُ بَعْدَ الْعِشَاءِ قَالَ اَبُو دَاوُدَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ لَا بَاسَ۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، پھر جب ہم نے گھروں میں داخل ہونے کا ارادہ کیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ ذرا ٹھہرو تاکہ ہم رات کو گھروالوں کے پاس جا سکیں تاکہ کبھر سے بالوں والی لٹھی کرے اور غائب خانہ والی صفائی کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ زہری کا قول ہے کہ طرق عشاء کے بعد ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ مغرب کے بعد کوئی ترجیح نہیں ہے۔ بخاری، مسلم، نسائی۔
شرح: استحاذ کا لفظی معنی ہے نہ یہ یعنی لوہا استعمال کرنا، مراد اس سے ہے مردوں کا استہارہ استعمال کرنا اور روئے زیر ان کو صاف کرنا۔ صورت کے لیے یہ لفظ محسن حسنی کے معنی میں آئے گا، یعنی جس طرح ان کے نزدیک صفائی کا طریقہ ہوتا ہے وہ اختیار کرنا۔

بَابُ فِي التَّلَقِّي

آنے والوں کو باہر جا کر ملنے کا باب

۲۷۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ نَاسِقِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ
لَتَأْقِدَامُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ تَلَقَّاهُ النَّاسُ
فَلَقِيْنَتُهُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عَلَى ثِيْبَةِ الْوَدَاعِ۔

سائب بن یزید نے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس مدینہ تشریف لائے تو لوگ آپ کو لینے کے لیے شہر سے باہر نکلے اور میں بھی ثنیمۃ الوداع پر بچوں کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا بخاری، ترمذی، ثنیمۃ الوداع مدینہ کی ایک بلند گھاٹی تھی جس پر آنے والوں کا استقبال کرتے تھے اور جانے والوں کو رخصت کرتے تھے۔ یہ نام قدیم زمانے سے چلا آتا تھا اور معلوم ہوا کہ یہ رسم بھی قدیم سے جاری تھی۔

بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنْ انْفَادِ الزَّادِ فِي الْغَزْوِ اِذَا قُفِلَ

غزوہ سے واپسی پر سفر خرچ کو ختم کر دینے کے استحباب کا باب

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا أَنَا ثَابِتُ الْبُتَنَانِيُّ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ فَتًى مِنْ أَصْحَابِ يَارَسُولَ اللَّهِ إِتَى أُمِّ رَيْدٍ الْجِهَادَ وَلَيْسَ لِي مَالٌ
أَتَجْهَزُ بِهِ قَالَ اذْهَبْ إِلَى فُلَانٍ الْأَنْصَارِيِّ فَإِنَّهُ قَدْ تَجَهَّزَ فَمَرَضَ فَقُلْ

لَمَّا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ وَقُلْ لَكَ إِدْفَعُ
إِلَى مَا نَجَّهْتَ بِهِ فَأَتَاهُ فَقَالَ لَكَ ذَلِكَ فَقَالَ لِمُزَاتِهِ يَا فَلَكَتُمْ إِدْفَعِي
إِلَيْهِ مَا جَهَّزْتَنِي بِهِ وَلَا تَحْسَبِي مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّ اللَّهَ لَا تَحْسَبِينَ مِنْهُ شَيْئًا فَيُبَايِعُكَ
لَكَ فِيهِمَا -

اس بن مالک سے روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کا ایک نوجوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگا: یا رسول اللہ
میں جہاد کرنا چاہتا ہوں اور میرے پاس مال نہیں جس سے تیاری کر سکوں۔ حضورؐ نے فرمایا: فلاں انصاری کے پاس
جاؤ کیونکہ اس نے تیاری کر لی تھی مگر پھر بیمار پڑ گیا تھا، پس اس سے کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں سلام کہتے ہیں۔
اور اسے یہ کہو کہ تو نے جو تیاری کی تھی وہ میرے سپرد کر دو۔ پس وہ اس کے پاس آیا اور وہ پیغام اسے کہہ سنایا۔ پس
اس نے اپنی عورت سے کہا اے فلاں عورت تو نے جو تیاری میرے لیے کی تھی وہ سب اسے دے ڈال اور اس میں کچھ
بچا کر نہ رکھ کیونکہ واللہ تو جو کچھ اس میں سے بچا کر رکھے گی اس میں کوئی برکت نہ ہوگی رکن باللہ مارہ صحیح مسلم
شرح: برکت اس لیے نہ ہوگی کہ وہ یہ سب کچھ فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا ارادہ کر چکا تھا اور مرض کی وجہ سے جانہ
سکا تھا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم جب ملا تو اس نے جان لیا کہ جو کچھ خدا کے نام کا ہے وہ اسی مقصد میں خرچ
ہونا چاہیے ورنہ برکت بالکل نہ ہوگی۔ اس شخص نے گوند رنہ کی تھی مگر مستحب تو یہی تھا کہ وہ یہ سارا مال فی سبیل اللہ
خرچ کر دے، نذر کی صورت میں تو واجب ہو جاتا مگر اب مستحب تھا۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ جب انسان کسی مال
کو فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا ارادہ کرے اور اس جہت میں خرچ نہ کر سکے تو دوسری نیکی میں خرچ کر دینا مستحب ہے
اور ابو داؤد نے ہمیں سے اشارہ نکال لیا کہ جب کسی شخص نے سفر خرچ تو تیار کیا ہو جہاد کی خاطر مگر مرض کے باعث
جان نہ سکے تو اس کے لیے مستحب ہے کہ اسے کسی اور نیکی میں خرچ کر ڈالے اور کچھ بچا کر نہ رکھے، بلکہ اگر وہ جہاد میں مبتلا
بھی گیا ہو تو جتنا زاد راہ بچ گیا ہو اسے کسی اور نیکی میں خرچ کر دینا مستحب ہے۔

بَابُ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الْقَدُومِ مِنَ السَّفَرِ

سفر سے واپسی کے وقت نماز کا باب

۲۴۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَسْقَلَانِيُّ وَالْحَسَنُ بْنُ عَمِيٍّ قَالَا

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَرْمَاةٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ وَعَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِمَا كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَقْدَامُ

مِنْ سَفَرٍ إِلَّا هَاسِرًا قَالَ الْحَسَنُ فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَرَكَهُ فِيهِمَا رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ -

کعب بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس تشریف لائے تو دن کے وقت آتے الحسن راوی نے کہا کہ بوقت چاشت، پس جب سفر سے واپس آتے تو مسجد میں آتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور مسجد میں بیٹھ جاتے بخاری، مسلم نسائی یہ کعب بن مالک کی اسی طویل حدیث کا حصہ ہے جس میں کعب اور ان کے دونوں ساتھیوں کی توبہ کی قبولیت کا ذکر ہے۔ اوپر نمبر ۲۴۷ میں بھی اس حدیث کا ایک حصہ گزر رہا ہے۔ طویل حدیث صحیحین میں ہے۔ جن دو رکعتوں کا اس حدیث میں ذکر ہے یہ تحیۃ المسجد کی ہیں اور حنفیہ کے نزدیک یہ مستحب ہیں۔ بعض روایات میں سفر کا ارادہ کرتے وقت بھی گھر میں دو رکعت نفل پڑھ کر سفر شروع کرنا مستحب آیا ہے جیسا کہ ابن عابدین شافعی نے طبرانی کی حدیث سے نقل کیا ہے۔

۲۴۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ نَائِبُ عَنِ ابْنِ اسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَقْبَلَ مِنْ حَاجَتِهِ دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَأَنَاخَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِهِ ثُمَّ دَخَلَ فَرَكَهُ فِيهِمَا رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى بَيْتِهِ قَالَ نَافِعٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ كَذَلِكَ يَصْنَعُ -

ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے حج سے واپس تشریف لائے تو مدینہ میں داخل ہوئے اور اپنی مسجد کے دروازے پر اونٹنی بٹھائی، پھر مسجد میں داخل ہوئے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھی پھر اپنے گھر تشریف لے گئے۔ نافع نے کہا کہ ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے سفر کی سنن میں یہ بھی داخل ہے کہ واپس پر یہ صا مسجد میں باکر تحیۃ المسجد پڑھیں اور پھر کوئی اور کام کریں۔

بَابُ فِي كِرَاءِ الْمُقَابِسِ

تقیم کرنے والے کی اجرت کا باب

۲۴۸۳۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ الشَّيْبَنِيُّ نَائِبُ ابْنِ أَبِي فِدَايِكَ نَالَ الرَّمَعِيُّ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَاقَةَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا كُومَرُ وَالْقَسَامَةُ قَالَ فَقُلْنَا وَمَا الْقَسَامَةُ قَالَ الشَّيْءُ يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ

فَيَنْتَقِصُ مِنْهُ -

ابو سعید خدریؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: خبردار تقسیم میں کمی کرنے سے بچو۔ ابو سعیدؓ نے کہا کہ ہم نے پوچھا یہ قسامت کیا چیز ہے۔ (جس سے منع فرمایا گیا)؟ فرمایا کہ لوگوں کے اندر کوئی چیز ہو اور (وہ اسے تقسیم کرے) اس میں سے کچھ کم کر ڈالے۔ (خطابی نے کہا ہے کہ قسامت (قاف کے ضمہ کے ساتھ وہ مزدوری ہے جسے تقسیم کرنے والا لیتا ہے۔ اگر مقرر شدہ ہو یا جن کا معاملہ ہے ان کی اجازت سے لے تو حرام نہیں، اس حدیث کا مفاد فقط یہ ہے کہ جو شخص تقسیم کنندہ بنے، یا عریف ہو، یا نمبر دار ہو، اور تقسیم کرتے وقت کوئی چیز بطور چٹکی نکال کر باہر رکھے اور اسے اپنا حق تصور کرے تو یہ اجرت یا یہ فعل یا ہر دو حرام ہیں۔ اگلی حدیث بھی پیش نظر رکھیے)

۲۷۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْقَعْنَبِيِّ نَاعِبًا الْعَزِيزِيُّ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ شَرِيكَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي نُمَيْرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ قَالَ الرَّجُلُ يَكُونُ عَلَى الْفِثَامِ مِنَ النَّاسِ فَيَأْخُذُ مِنْ حِطِّ هَذَا أَوْ حِطِّ هَذَا ۱۔

عطاء بن یسار نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (مسئلہ) اسی طرح روایت کی ہے عطاء نے کہا کہ یہ وہ شخص ہے جو لوگوں کی جماعتوں پر سردار یا عریف یا منظم ہو، پس کچھ اس کے حصے میں سے پہلے کچھ اس کے حصے میں سے نکال لے گا یا صحیح معنی میں بندر بانٹ کرے کہ کبھی اس بی کے پیر کا کٹرا کچھ کاٹ لے اور جب دوسرا بڑھ جائے تو اوپر سے کاٹ لے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔

بَابُ فِي التَّجَارَةِ فِي الْغَزْوِ

غزوہ میں تجارت کا باب

۲۷۸۵ - حَدَّثَنَا التِّرْمِذِيُّ بْنُ نَافِعٍ نَاعِبًا وَمَعَاوِيَةُ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ عَنْ زَيْدٍ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا قَالَ فَلَمَّا فَتَحْنَا خَيْبَرَ أَخْرَجُوا غَنَائِمَهُمْ مِنَ الْمَتَاعِ وَالسَّبْيِ فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ غَنَائِمَهُمْ فِجَاءَ رَجُلٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ رِجَحْتُ رِيحًا مَا رِجَحَ الْيَوْمَ مِثْلَهُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ هَذَا الْوَادِئِ قَالَ وَيْحَكَ وَمَا رِجَحْتُ قَالَ مَا رِلْتُ أَبِيعُ وَابْتِئْتُ حَتَّى

رَبِحْتُ ثَلَاثِمِائَةً أَوْ قِيَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنْبِئُكَ
بِخَيْرِ رَجُلٍ رِبِحَ قَالَ مَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الصَّلَاةِ.

عبد اللہ بن سلمان نے کہا کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص نے بتایا
اس نے کہا کہ جب ہم نے خیبر فتح کیا تو لوگوں نے سامان اور قیدی وغیرہ جو مال غنیمت ملا تھا اسے نکالا اور آپس
میں مال غنیمت کی خرید و فروخت کرنے لگے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا چکے تو ایک شخص آیا اور کہا :
یا رسول اللہ میں نے آج اتنا نفع کمایا ہے کہ اس وادی والوں میں سے کسی نے نہیں کمایا حضورؐ نے فرمایا: ارے تیرا بھلا
ہو تو نے کیا نفع کمایا ہے؟ اس نے کہا کہ میں برابر خرید و فروخت کرتا رہا ہوں حتیٰ کہ میں سو اوقیہ نفع حاصل کیا ہے۔
پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تجھے اس سے بہتر نفع پانے والا آدمی بتاتا ہوں۔ اُس نے پوچھا یا رسول اللہ
وہ کیا نفع ہے، ارشاد فرمایا: نماز کے بعد دو رکعتیں۔

شرح: مال غنیمت جب تک کسی کی ملک نہ ہو جائے، اس کے حق میں نہ آجائے اس کی خرید و فروخت جائز نہیں
ہے۔ خیبر جب فتح ہو چکا تو وہ دارالاسلام بن گیا، حضورؐ نے ان کی غنیمت ان پر تقسیم فرمادی اور انہوں نے تجارت شروع
کر دی۔ مگر احکامِ اخروی کے لحاظ سے دو رکعت نماز ہر چیز سے بہتر ہے۔

بَابُ فِي حُمُلِ السَّلَامِ إِلَى أَرْضِ لَعْدَاوٍ

ہتھیاروں کو دشمن کی سرزمین میں لے جانے کا باب

۲۷۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِيسِي بْنُ يُونُسَ نَا إِبْرِي عَنْ رَبِيِّ اسْتَقَى عَنْ

ذِي الْجَوْشَنِ رَجُلٍ مِنَ الصُّبَابِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ أَنْ فَرَغَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ بَابُ بْنُ فَرَسٍ لِي يُقَالَ لَهَا الْقُرْحَاءُ فَقُلْتُ يَا مُحَمَّدُ
إِنِّي قَدْ جِئْتُكَ بِأَهْلِ الْقُرْحَاءِ لِتُخَدَّكَ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ فَإِنْ شِئْتَ
أَنْ أُقِضَ لَكَ بِهِ الْمُخْتَارَةُ مِنْ دُرُوعٍ بَدْرٍ فَعَلْتُ قُلْتُ مَا كُنْتُ أُقِضُهُ الْيَوْمَ بَعْدَهُ
قَالَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ.

صَبَاب کے ایک شخص ذی الجوشن کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اہل بدر سے فارغ ہوئے تو میں آپ کے
پاس اپنا ایک گھوڑے کا بچہ لے کر آیا جسے گھوڑے کو قرعہ کہا جاتا تھا۔ پس میں نے کہا: اے محمد! میں تمہارے
پاس قرعہ کا بیٹا لایا ہوں تاکہ آپ اسے لے لیں۔ حضورؐ نے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر تو چاہے

کہ میں بدر کی منتخب زرہوں میں سے اس کے عوض میں تجھے دوں تو میں ایسا کرتا ہوں۔ میں نے کہا کہ میں تو آج اسے کسی جان، غلام، لونڈی یا گھوڑے وغیرہ کے عوض تبدیل کرنے کو تیار نہیں ہوں۔ چہ جائے کہ زرہوں کے عوض حضورؐ نے فرمایا کہ پھر مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (مسند احمد)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ ذی الجوشن کا یہ لقب اس لیے ہوا کہ اُس کا سینہ ابھرا ہوا تھا۔ اس کی کنیت ابو ثمر تھی۔ یمن میں ہے کہ گفتگو کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی الجوشن کو اسلام کی دعوت دی مگر اس نے ٹکڑے پیش کیا اور کہا کہ آپ کی قوم آپ کے سخت خلاف ہے، ہاں اگر آپ کعبہ پر غالب آجائیں اور مکہ کو فتح کر لیں تو ممکن ہے میں یہ دعوت مان لوں۔ پھر آپؐ نے فرمایا: اے بلال! اس آدمی کا قہیلا لیا اور مدینہ کی بہترین کھجور (عجوة) کا زاد راہ اسے دیدو۔ جب میں پشت پھیر کر چلا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ شخص بنی عامر کے بہترین شہسواروں میں سے ہے۔ ذی الجوشن نے کہا کہ میں اپنے اہل و عیال سمیت غزوہ رست علاقہ میں تھا کہ ایک شتر سوار آیا۔ میں نے پوچھا لوگوں کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا واللہ محمدؐ کعبہ پر غالب آ گیا ہے۔ میں نے کہا: میری ماں مجھے روئے، اگر میں اُس دن مسلم ہو جاتا تو آج اگر محمدؐ سے حیرہ بھی طلب کرتا تو وہ مجھے دے دیتا۔

شرح باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ ذی الجوشن اس وقت کا فرختا۔ حضورؐ اس کے بہترین گھوڑے کے عوض میں اسے جنگ بدر کی غنیمت میں سے زرہیں دینے پر آمادہ تھے جو وہ دار الحرب میں لے جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دشمن کے ہاتھ ہتھیار بچنا یا دار الحرب میں ہتھیار لے جانا جائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک کسی مسلم کے لیے جائز نہیں کہ دار الحرب میں ہتھیار یا کوئی اور چیز لے جائے جسے جنگ میں مسلمانوں کے خلاف استعمال کیا جاسکتا ہو، اس میں ان کی شان و شوکت اور قوت کو بڑھا نا ہے حالانکہ اہل اسلام کو یہ حکم ہے کہ ان کی طاقت کو گھٹائیں اور ہر ممکن طریقے سے ان کی قوت توڑیں۔ اس حدیث میں القطر اع اور ارسال کا احتمال موجود ہے۔ بخاری اور ابوجامع نے کہا ہے کہ ذی الجوشن سے ابواسحاق کی روایت مرسل ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ابواسحاق کا سماع ذی الجوشن سے ثابت نہیں، ہاں اس کے بیٹے ثمر سے ثابت ہے۔ ذوالجوشن کا نام اوس، یا شرجیل یا عثمان تھا۔ ابو ثمر اس کی کنیت تھی۔ ذی الجوشن اسے اس لیے کہا گیا کہ فارس کے بادشاہ کسریٰ نے اُسے جوشن (ایک جنگی لباس) پہنایا تھا۔

بَابُ فِي اِقَامَةِ بَارِضِ الشَّرِكِ

مشرکوں کی سرزمین میں اقامت کا باب

۲۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ قَالَ أَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ (بْنِ) سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ جُنْدُبٍ أَمَّا بَعْدُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ وَسَكَنَ

مَعَهُ فَاتَتْهُ مِثْلُهُ

سمره بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مشرکوں کے ساتھ جمع ہو اور ان کے ساتھ رہائش اختیار کرے تو وہ اُس کی مانند ہے۔

شرح: ظاہری معنی تو حدیث کا سامنے ہے کہ جو شخص دارالحرب میں رہے گا وہ مشرک ہی سمجھا جائے گا۔ جب بھی مسلمانوں اور مشرکوں میں جنگ ہوگی تو اس کا پتہ نہ چل سکے گا کہ یہ کافر ہے یا مشرک ہے۔ اس طرح جو شخص اہل کفر کی شکل و شائستہ لباس، رفتار و گفتار اور ہیئت و عادت اختیار کرے تو وہ کافر ہی سمجھا جائے گا۔ اس کی معرفت مشکل ہو جائے گی۔ کوئی نہ کوئی چیز تو ایسی ہونی ضروری ہے جس سے اہل اسلام اور اہل شرک و کفر میں امتیاز ہو سکے۔ اہل اسلام کا عادت و خصائل، زبان و بیان شکل و صورت اور ہیئت و رسوم میں اہل کفر سے الگ تھلک رہنا مقاصد شرع میں سے ہے۔

مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔

آخِرُ كِتَابِ الْجَهَادِ

❦ ❦ ❦ ❦ ❦ ❦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الضَّحَايَا

والاضاحی اس میں ۱۲ باب اور ۵۶ مدثر ہیں۔

بَابُ فِي إِيجَابِ الْأَضَاحِي

باب قربانیوں کے واجب کرنے میں جو احکام آئے ہیں۔

۲۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدُّ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَحَدَّثَنَا حَيْثُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ نَا

بِشْرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَامِرِ بْنِ رَمْلَةَ قَالَ أُنْبَاَنَا حَنْفُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ وَنَحْنُ وَفُوقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرَفَاتٍ قَالَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى أَهْلِ كُلِّ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُضْحِيَّةٌ وَعَتِيرَةٌ اتَّادُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هَذِهِ الَّتِي يَقُولُ النَّاسُ الرَّجَبِيَّةُ.

حفص بن سلیم نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میدانِ عرفات میں وقوف کر رہے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا: اے لوگو! ہر سال میں ہر گھر والوں پر اُمتیہ اور عتیہ ہے۔ کیا تم جانتے ہو کہ عتیہ کیا ہے؟ جس کے متعلق لوگ کہتے ہیں کہ وہ رجبیہ سے رت ندی، ابن ماجہ

شرح: اہل جاہلیت کا جو عتیہ تھا کہ جانور کو بُت کے نام پر قربان کرتے تھے اور بت کے سر پر اس کا خون ڈالتے تھے، اس کا اسلام میں کوئی جواز نہیں۔ حدیث صحیح میں ہے: لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيَّةَ۔ وہ عتیہ صراحتہً شرک تھا۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں جو عتیہ ثابت ہے یہ ماہِ رجب میں اللہ کی راہ میں قربان کیا جانے والا جانور ہے جہاں تک قربانی کا سوال ہے، اگر اہل علم کے نزدیک وہ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قربانی واجب ہے اور ابراہیم نخعی کا بھی یہی مسلک ہے۔ محمد بن الحسن نے اس کی وضاحت یوں کی ہے کہ قربانی مالداروں پر واجب ہے ہر ایک پر نہیں۔

اس حدیث کا راوی عامرانی مدحہ محمول ہے۔ عبدالمحق نے کہا کہ یہ ایک ضعیف حدیث ہے۔ آئندہ حدیثوں میں صاف طور پر فرع اور عتیہ کی نفی معنی ممانعت موجود ہے۔ امام شافعی اور سیقی وغیرہما نے کہا ہے کہ یہ احادیث استحباب پر دلالت کرتی ہیں اور منع کی احادیث عدم و وجوب پر۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ حدیث آئندہ احادیث کے سبب سے منسوخ ہے۔ قاضی عیاض نے کہا کہ جاہل علماء کا یہی خیال ہے لیکن جزم و یقین کے ساتھ نسخ کا حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک یہ نہ ثابت ہو جائے کہ منع کی احادیث متاخر ہیں۔

قربانی کی دو قسمیں ہیں: واجب اور نفل، واجب کی پھر کئی اقسام ہیں (۱) وہ جو غنی اور فقیر دونوں پر واجب ہے (۲) وہ جو فقیر پر واجب ہے غنی پر نہیں (۳) وہ جو غنی پر واجب ہے فقیر پر نہیں۔ پہلی قسم نذر کی قربانی سے جس میں غنی اور فقیر وغیرہ سب شامل ہیں۔ دوسری قسم یعنی جو فقیر پر واجب ہے غنی پر نہیں، سو وہ قربانی ہے جو کسی ایسے شخص نے خریدی ہو جو خود فقیر تھا مگر اس نے قربانی کی نیت سے جو جانور خریدا وہ اُسی کو قربان کرے گا۔ غنی پر کسی چیز کے خریدنے سے اُسی کی قربانی واجب نہیں ہوتی کیونکہ وہ تو ہر وقت جب چاہے جو چاہے خرید سکتا ہے۔ جو قربانی صرف غنی پر واجب ہے فقیر پر نہیں یہ عید قربان کی قربانی ہے جسے سنتِ خلیلؑ کے طور پر ادا کیا جاتا ہے۔ یہ نذر یا عمریدہ سے واجب نہیں بلکہ سنتِ خلیل کے طور پر مالداروں پر واجب ہے۔ یہ ابو حنیفہؒ، محمد بن الحسن، زفر بن المنذیل اور حسن بن زیاد کا مذہب ہے۔ ابو یوسفؒ ایک روایت کے مطابق ان حضرات کے ساتھ ہیں اور ایک روایت ان سے عدم و وجوب کی ہے۔ اور یہی مذہب شافعیؒ کا ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں فرمایا ہے: ثَلَاثٌ كُنْتُمْ عَلَيَّ وَلَسْتُ تَكُنْتُمْ عَلَيْكُمْ اَلْوَتَرُ وَالْقَتْعَى وَالْاَضْحِيَّةُ، ”تین چیزیں مجھ پر واجب ہیں تم پر نہیں، وتر، نمازِ چاشت اور قربانی“ اور ایک روایت میں ہے کہ ”تین چیزیں مجھ پر واجب ہیں اور تم پر سنت“ اور ظاہر میں عمرؓ فرما رہا تھا ہے۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ سیدنا ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بعض دفعہ ایک سال اور بعض دفعہ دو سال قربانی نہ دیتے تھے۔ اور ابو سعود انصاری سے روایت ہے کہ میرے سامنے سے ایک ہزار بھیڑ مکیاں گزرتی ہیں مگر میں ان میں سے ایک کی قربانی بھی نہیں کرتا، اس خوف سے کہ میرا ہمایہ اسے واجب نہ سمجھے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فَضَلِّي لَكَ وَالْحُسْبَانُ۔ اس کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ: نماز عید

پڑھ اور قربانی کرو اور مطلق امر و وجوب کے لیے ہوتا ہے یعنی عمل کے اعتبار سے۔ اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قربانی واجب ہوئی تو امت پر بھی واجب ہے کیونکہ آپ امت کے لیے پیشوا اور اسوا ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک یہ حدیث بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: **كَلِّمُوا سُنَّةَ أَبِيكُمْ اَبْنَاءَكُمْ**۔ اس حدیث میں قربانی کا حکم ہے اور مطلق امر و وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے: جو قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ پہنچے۔ اس حدیث کی وعید بتاتی ہے کہ قربانی واجب ہے کیونکہ وعید واجب کے ترک پر ہی ہوتی ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جس نے نماز سے قبل قربانی کی وہ اپنی قربانی دوبارہ کرے اور جس نے ذبح نہیں کی وہ بعد صلوٰۃ اللہ کے نام پر ذبح کرے۔ اس حدیث میں قربانی کو ذبح کرنے کا حکم ہے اور یہ کہ اسے اس کے سنوں و مقرر وقت پر ذبح کیا جائے۔ اور یہ وجوب کی دلیل ہے۔ اور حدیث میں جو یہ ہے کہ قربانی ہم پر مکتوب نہیں، یہ درست ہے کہ مکتوب در فیئہ نہیں، اور فرض اور واجب کے درمیان اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ زمین و آسمان کے درمیان کا فاصلہ ہے۔ اور یہ فرمایا کہ: **هِيَ كَكَحْرِ سُنَّةٍ**، اس سے وجوب کی نفی نہیں ہوئی کیونکہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔

حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے کسی سال یا دو سال تک قربانی نہ دینے کا جہاں تک سوال ہے، سو اس کا باعث یہ ہے کہ دور خلافت میں ان کی گردن تنگ رہی ہے لہذا اس وقت قربانی واجب نہ ہوتی تھی۔ ابو مسعود انصاری کا قول کتاب و سنت کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ ممکن ہے ان کی مراد یہ ہو کہ مجھ پر بہت ساقرض ہونے کے باعث قربانی واجب نہیں۔ اور دارقطنی کی وہ حدیث ضعیف ہے جس میں حضور کا یہ ارشاد منقول ہے کہ تین چیزیں مجھ پر فرض اور تم پر نفل ہیں۔ اس کا راوی جابر جعفی مشہور کذاب ہے۔

۲۷۸۹۔ **حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَاعَبُدُ اللَّهَ مِنْ يَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْيُؤَبِّ قَالَ حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقُتَيْبِيُّ عَنْ عِيْسَى بْنِ هِلَالٍ الصَّدَقِ فِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِدْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى عِيْدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ الرَّجُلُ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا أَحَدًا الْأَمْنِيَّةُ أَنْتَ أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ تَأْخُذُ مِنْ شَعْرِكَ وَأُطْفِرُكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقُ عَانَتَكَ فَيَلْكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ**

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے یوم الضحیٰ کے عید بنانے کا حکم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے اس امت کے لیے عید مقرر کیا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ یہ تو بتائیے کہ اگر مجھے صرف مؤنث ہدیہ دینے کا با نور ملے تو کیا میں اس کی قربانی کر دوں؟ فرمایا نہیں، بلکہ تو اپنے سر کے بال کٹوائے اور ناخن کٹوائے

اور مونچھ کٹوائے اور مونے زیر ناک کو صاف کر دے پس خدا کے نزدیک یہ تیری قربانی کا تمام ہے۔ رسائی، جن چیزوں کا یہاں ذکر آیا ہے یہ مستحب ہیں۔

شرح: منیجہ وہ دودھ والا جانور ہے جسے بطور تبرع کسی کو دودھ پینے کے لیے دے دیا جائے۔ سوال کرنے والے کی غرض شاید یہ تھی کہ اگر اور جانور نہ ملے تو اس منیجہ کو ہی ذبح کر ڈالوں۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ قربانی ہر ہر فرد پر واجب نہیں بلکہ اس کے وجوب کے کچھ شرائط ہیں۔

بَابُ الْأُضْحِيَّةِ عَنِ الْمَيْتِ

میت کی طرف سے قربانی کا باب

۲۷۹۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاشَرِيكَ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُضَحِّي بِكُشَيْبٍ فَقُلْتُ لِمَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضَحِّيَ عَنْهُ فَإِنَّا أُضَحِّى عَنْهُ

حنش نے کہا کہ میں نے علیؑ کو دیکھا کہ انہوں نے دو مینڈھے قربان کئے۔ پس میں نے ان سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو علیؑ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آپ کی طرف سے قربانی کیا کروں اس لیے میں آپ کی طرف سے قربانی کرتا ہوں (ترمذی) حنش متکلم فیہ ہے۔ میت کی طرف سے قربانی جائز ہے اس میں کمی اختلاف نہیں۔

بَابُ الرَّجُلِ يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ فِي الْعَشْرِ وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يُضَحِّيَ

باب: عشرہ ذی الحجہ میں جو قربانی کا ارادہ کرے اس کے بال کاٹنے نہ کاٹنے کا حکم

۲۷۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا أَبُو قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ اللَّيْثِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ ذِمَّةٌ يَذْبَحُهَا فَإِذَا أَهْلَ هِلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يُضَحِّيَ۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس ذبح کرنے کو قربانی ہے پس جب ذی الحجہ کا چاند چڑھے تو وہ قربانی دینے تک اپنے بال اور ناخن نہ کٹوے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد نے کہا کہ حدیث کا راوی عمرو بن مسلم بن اکیمہ لٹھی جندعی ہے۔ اور اس کے نام میں اختلاف ہوا ہے۔

شرح: اس حدیث کے ظاہر پر سعید بن المسیب کے علاوہ احمد، اسحاق اور ربیعہ الرائی کا عمل ہے۔ مالک اور شافعیؒ نے اسے مستحب قرار دیا ہے اور حنفیہ نے بھی اس معاملے میں رخصت دی ہے خطابی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث میں اس عمل کے استحباب کی دلیل ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربانی کے جانوروں کے قلاوہ اپنے ہاتھ سے بٹے اور انہیں پہنائے، پھر آپؐ نے انہیں مکہ کو بھیج دیا تو جب تک ہدیٰ کا نحر نہ ہو گا آپؐ پر کوئی حلال چیز حرام نہ ہوئی۔ اور اس مسئلہ پر تو علماء کا اجماع ہے کہ اس شخص پر لباس اور خوشبو حرام نہیں ہو جاتی جیسی کہ محرم پر ہو جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم ندب و استحباب کے لیے ہے نہ کہ حم و ایجاب کے لیے (خطابی) ابوداؤد نے کہا روایوں کا اختلاف ہے بعض نے عمر اور اکثر عمر و کہا۔

بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الضَّحَايَا

کون سی قربانیاں مستحب ہیں اس کا باب

۲۷۹۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (بْن) وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي خِيَمَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنِ ابْنِ قَسِيطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطْأُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهَا فَضَتْنِي بِهَا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ هَلَكَنِي الْمُدَيَّةُ ثُمَّ قَالَ اشْحَذِي بِهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ فَأَخَذَهَا وَأَخَذْتُ الْكَبْشَ فَأَضْجَعَهُ فَذَبَحَهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّتِهِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ خَلَعْنِي بِهَا۔

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیگوں والے بٹھے کا مکم دیا جس کے پاؤں سیاہ تھے، آنکھیں سیاہ تھیں اور پیٹ سیاہ تھا۔ پس اسے لایا گیا اور حضورؐ نے اسے قربان کیا۔ فرمایا اے عائشہؓ پھری لاؤ، پھر فرمایا کہ اسے ایک پتھر پر تیز کر دو۔ پس میں نے ایسا ہی کیا۔ پس آپؐ نے پھری پکڑی اور بٹھے کو پکڑ کر ٹایا اور اسے ذبح کیا اور کہا: اللہ کے نام سے، اے اللہ محمدؐ سے اور محمدؐ کے گھر والوں سے اور محمدؐ کی

امت سے قبول فرما، پھر اسے ذبح کر دیا (مسلم)
 شرح: ایک ہی قربانی کے ثواب میں بہت سے لوگ شریک ہو سکتے ہیں۔ اگر قربانی واجب ہو تو ایک گھر کے سربراہ کی طرف سے دی گئی قربانی اس کے سب گھر والوں کی طرف سے ادا ہو جاتی ہے۔ اگلی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دو مینڈھے تھے۔ ایک کو آپؐ نے اپنی اور اپنے گھر والوں کی طرف سے اور دوسرے کو امت کی طرف سے قربان فرمایا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ ساری امت پر اب قربانی واجب نہ رہی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ثواب میں سب شامل ہو گئے۔ یہ بحث الگ ہے کہ آیا حضورؐ پر اس وقت قربانی واجب تھی یا نہیں؟

۲۴۹۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّ سَبْعَ بَدَا نَاتٍ بِيَدِهِ قِيَامًا وَضَعِي بِالْمَدِينَتَا بِكَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ۔

انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات اونٹ نخر کئے جبکہ وہ کھڑے تھے اور مدینہ میں دو سیگوں والے سیاہ و سفید مینڈھے قربان کئے (بخاری، پہلا واقعہ غالباً مکہ کا ہے۔ اونٹ کو کھڑا کر کے نخر کرنا اور دوسرے جانوروں کو ٹاکر ذبح کرنا منوں ہے۔ اس کی بعض تفصیل کتاب الحج میں گذر گئی ہے۔

۲۴۹۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاهِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحَّى بِكَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ يَذْنُحُ وَيُكَبِّرُ وَيُسَبِّحُ وَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى صَفْحَةِ مَاءٍ۔

انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سینگ دار سیاہ و سفید مینڈھے قربان کئے۔ آپؐ ذبح کر رہے تھے تکبیر کہتے اور اللہ کا نام لیتے تھے (یعنی بسم اللہ واللہ اکبر اور اپنا پاؤں ان کے منہ کی ایک طرف پر رکھتے تھے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔

۲۴۹۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ قَالَ نَا عِيسَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبْرٍ عَنْ أَبِي عَيَّاشٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ذَنَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّابِحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مُوجُوئَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَواتِي

نُسَكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا
مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ-

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید قربان کے دن دو سیٹگوں والے سیاہ و سفید خصی منڈے
ذبح کئے۔ پس انہیں قبلہ رخ ٹٹایا تو کہا: میں نے اپنا رخ اس ذات کی طرف کیا ہے جو کائنات کا خالق ہے، میں ابراہیم
موصی کی ملت پر ہوں اور مشرکوں میں سے نہیں ہوں۔ بے شک میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت اللہ
رب العالمین کے لیے ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور مجھے اس بات کا حکم ملا ہے اور میں مسلم لوگوں میں
سے ہوں۔ اے اللہ یہ تیری طرف سے اور تیرے ہی لیے محمد کی طرف سے اور ان کی امت کی طرف سے ہے۔ اللہ
کے نام پر اور اللہ سب سے بڑا ہے، پھر آپ نے انہیں ذبح فرمایا (ابن ماجہ اور ترمذی)

شرح: اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ خصی ہونا قربانی میں عیب نہیں ہے کیونکہ اس سے گوشت زیادہ پاک و صاف
ہو جاتا ہے، جانور موٹا تازہ ہوتا ہے اور گوشت سے بدبو نہیں آتی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ خصی ہونا عیب ہے۔ مگر
اس عیب سے قربانی کے کسی عضو میں کوئی نقص واقع نہیں ہوتا لہذا اسے عیب شمار نہیں کیا گیا۔

۲۴۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَ نَا حَفْصُ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضَحِّي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ
فَحِيلٍ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ وَيَمْسُحُ فِي سَوَادٍ-

جعفر نے اپنے باپ (محمد ابوبکر) سے اور اس نے ابوسعید سے روایت کی۔ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سیٹگوں والے منڈے کو جو خصی نہ ہوتا قربان کرتے تھے۔ اس کی آنکھیں (یعنی ان کا ماحول) سیاہ اور ذہ سیاہ
اور پاؤں سیاہ ہوتے تھے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اس سے معلوم ہوا کہ حضور نے خصی اور غیر خصی دونوں طرح
کے جانور قربان کئے ہیں۔

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ السِّنِّ فِي الضَّحَايَا

قربانوں کی جائز عمروں کا باب

۲۴۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ قَالَ أَنَا زُهَيْرُ بْنُ مَرْوَانَ
قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذَبُحُوا
إِلَّا مُسْتَتًّا إِلَّا أَنْ يَعْسَرَ عَلَيْكُمْ فَتَذَبُحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ-

جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صرف وہ جانور ذبح کرو جو سترہ (ثنی یا دوند) ہو، لیکن اگر بھڑیاؤں نہ سترہ سترے تو جہدہ ذبح کرو (مسلم، نسائی، ابن ماجہ)
 شرح: اونٹ کا سترہ وہ ہے جو پانچ سال مکمل کر کے چھٹے میں داخل ہو گیا ہو، گائے بھینس میں سے جو دو سال پورے کر کے تیسرے میں داخل ہو چکا ہو اور بھڑ بکری میں سے ایک سال مکمل کر کے دوسرے میں قدم رکھ چکا ہو۔ قربانی صرف اونٹ، گائے بھینس، بھڑ بکری کی جائز ہے۔ بھینس بھی گائے کی ایک قسم ہے۔ جہدہ صرف ضأن (بھڑ) ونبہ (مینڈھا) میں سے جائز ہے اور وہ چھ ماہ مکمل کر کے ساتویں مہینے میں داخل ہو گیا ہو، بکری سے جہدہ بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ جہدہ بھی وہ جائز ہے جو خاصاً موٹا تازہ ہو اور بظاہر ایک سال کا لگے۔ نوویؒ نے کہا کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ ضأن میں سے ہر حال جہدہ جائز ہے۔ اس سے بڑی عمر کامل جائے تب بھی جہدہ جائز ہے۔ ہاں! مستحب یہ ہے کہ ضأن بھی یک سالہ ہو۔ ابن عمرؓ اور نہ ہری نے صرف اس صورت میں جہدہ کو جائز رکھا ہے کہ اس سے بڑی عمر کا نہ ملے۔ لیکن جمہور کے نزدیک حدیث میں قید اتفاقی ہے، یعنی ہر صورت اس عمر کا ونبہ جائز ہے۔

۲۷۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صُدْرَانَ قَالَ نَاعِمُ بْنُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ نَامِحَةُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمَّارَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَعْمَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِهِ ضَحَايَا فَأَعْطَانِي عَتُودًا جَدْعًا قَالَ فَرَجَعْتُ بِهِ إِلَيْهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ جَدْعٌ فَقَالَ فَضَحَّيْتُ بِهِ۔

زید بن خالدؓ جنی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں قربانی کے جانور تقسیم فرمائے۔ پھر مجھے ایک چھوٹی بکری عطا فرمائی جو شش ماہہ تھی، پس میں اسے کرے کرے آپ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یہ تو جہدہ ہے۔ آپ نے فرمایا: تو اسے قربان کر دے۔ پس میں نے اسے قربان کیا در بخاری، مسلم، ترمذی ابن ماجہ، مسند احمد میں یہ قصہ عقیقہ بن عامر جنی سے منقول ہے یہی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ: تیرے بعد اس میں کسی کے لیے رخصت نہ ہوگی۔

شرح: عتود ایک سالہ بکری کو کہنے میں جو چرچک کر کافی موٹی تانسی ہو چکی ہو۔ غالباً یہ چھوٹی نسل کی بکری ہوگی جیسے کہ ہمارے ملک میں آج کل بہت چھوٹی نسل کی چھوٹے قد کی بکریاں پالنے کا رواج ہے۔ ابن بطال نے کہا ہے کہ عتود پنج ماہہ بکری ہوتی ہے۔ جمہور کے نزدیک جہدہ (جہدہ نہیں) ایک سالہ بکری ہے۔ لوگوں نے اس کی عمر میں اختلاف کیا ہے مثلاً: شش ماہہ، ہشت ماہہ، وہ ماہہ، وکیح نے شش ماہہ یا ہفت ماہہ کہا ہے۔ غرض بکری کی جہدہ کی عمر میں بہت اختلاف ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ بکری کا جہدہ ایک سالہ ہوتا ہے۔ پس اگر اس کی عمر کم تھی تو بروایت ہیثقی یہ اس کے لیے مخصوص تھی۔ واللہ اعلم۔

۲۷۹۹۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِو قَالَ أَتَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا التَّوْرِيُّ عَنْ
عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ مُجَاشِعٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ فَعَدَّتِ الْغَنَمُ فَا مَرْمَادِيًّا فَنَادَى أَتَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذَاعَ يُؤْفِي مِتَابُؤُنِي مِنْهُ الثَّانِي۔

کلب نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک آدمی کے ساتھ تھے جسے مجاشع بن
کما جاتا تھا، وہ قبیلہ بنی سلیم میں سے تھا۔ پس بھیڑ بکریوں کی قلت ہو گئی تو اس نے پکار کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرماتے تھے: جذع قربانی میں مٹی (دوندی) کی مانند کفایت کرتا ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ وہ شخص مجاشع بن
مسعود تھا (ابن ماجہ، نسائی، بظاہر یہ جذع ضان (بھیڑ دنبہ میٹھا) کی نسل سے تھا جیسا کہ اوپر حدیث نمبر ۲۷۹۸ میں
گزر چکا ہے۔ مسند احمد میں یہ قصہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ خلافت کا بنایا گیا ہے۔ لشکر کا سپہ سالار مجاشع
بن مسعود تھا اور لشکر نے توج نامی شہر کا محاصرہ کر رکھا تھا۔

۲۸۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ نَا مَضْمُونٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ
الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ
مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النَّسْكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ
فَتِلْكَ شَاةٌ لِحِمٍّ فَقَامَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ نَسَكْتُ قَبْلَ
أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ عَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمٌ أَكُلُ وَشَرِبُ فَتَعَجَّلْتُ فَا كَلْتُ
وَاطْعَمْتُ أَهْلِي وَجِيرَانِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ شَاةٌ لِحِمٍّ
فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي عَنَاقًا جَدُّ عَنَّةٍ وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لِحِمٍّ فَهَلْ تُجْزِي عَنِّي قَالَ نَعَمْ
وَلَنْ تُجْزِي عَنِّي أَحَدًا بَعْدَكَ۔

ابراہیم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یوم النحر میں نماز کے بعد خطبہ دیا تو فرمایا: جو ہماری نماز پڑھے
اور ہماری مانند قربانی دے (یعنی از نماز سید) تو اس نے قربانی کا صحیح طریقہ پایا۔ اور جس نے نماز سے پہلے قربانی
ذبح کی تو یہ گوشت کھانے کے لیے بھیڑ بکری ہوئی۔ پس ابو بزرخہ بن نیار اٹھا اور کہا یا رسول اللہ میں نے نماز کے
لیے نکلنے سے قبل قربانی دی تھی اور میں نے جاناکہ آج کا دن کھانے پینے کا سبب اس لیے میں نے بلدی کی اور خود بھی
کھایا اور اپنے اہل و عیال اور ہمسایوں کو بھی کھلایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تو گوشت کی بکری تھی

دنہ کہ قربانی کی پس اس نے کہا کہ میرے پاس ایک سال سے کم کی بکری ہے اور وہ گوشت کی دو بکریوں سے بہتر ہے۔ سو کیا میری طرف سے وہ کافی ہے؟ فرمایا ہاں! لیکن تیرے بعد کسی اور کی طرف سے ہرگز کافی نہ ہوگی (بخاری، مسلم، ترمذی نسائی، دارمی)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث کی رو سے ایک سالہ بکری سے کم عمر کی کسی کی طرف سے جائز نہیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ایک سالہ بکری جائز ہے۔ اور اکثر اہل علم نے کہا کہ بھید ڈنبا ایک سال سے کم عمر کا جائز ہے لیکن بعض نے اس میں یہ شرط لگائی ہے کہ وہ جسم و جان کا بڑا ہو۔ زہری کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ اس نے کہا بھید، ڈنبا، جھتر اسی ایک سال سے کم کا جائز نہیں، جیسا کہ اونٹ، گائے بھینس وغیرہ میں مال ہے کہ مقررہ عمر (ثنی، دوندا) سے کم جائز نہیں ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید سے پہلے قربانی کو ذبح کرنا جائز نہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے کہ امام کے نماز پڑھ لینے سے قبل قربانی ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ بعض نے نماز پڑھ کر واپس آ جانے کی اور بعض نے امام کے سحر یا ذبح کی شرط لگائی ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ طلوع شمس سے قبل جائز نہیں۔

البدائع میں ہے کہ قربانی کا وقت یوم النحر کے پہلے دن طلوع فجر ثانی کے بعد ہے لیکن شہریوں کے لیے ایک شرط زائد ہے اور وہ یہ کہ نماز عید کے بعد ہو اس سے پہلے نہ ہو اور یہ حدیث اس کی دلیل ہے۔ اور چونکہ شہر کے باہر والوں کے لیے نماز عید نہیں لہذا ان کے حق میں یہ ترتیب ثابت نہیں ہے۔ اگر امام نماز عید کو مؤخر کر دے (شہریوں کے لیے) تو بھی نصف النہار تک کسی کے لیے قربانی کا ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر امام جان بوجھ کہ نماز عید مؤخر کرے یا ترک کر دے تو لوگوں کے لیے نہ وال شمس پر قربانی کا وقت شروع ہو جائے گا۔

۲۸۰. حَكَاثَتَا مَسَدَا نَا خَالِدًا عَنْ مُطَرِّبٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

قَالَ صَحِي خَالِدٌ لِي يَقَالَ لَنَا أَبُو بَرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَأْنُكَ شَأْنٌ لَحْمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عِنْدِي دَايِمًا جَذَاعَةً مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ بَحَا وَلَا تَصَلُّوا لِي غَيْرِكَ.

براء بن عازب نے کہا کہ میرے ایک ماموں نے جسے ابو بردہؓ کہا جاتا تھا، نماز سے قبل قربانی کو ذبح کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ تیری قربانی فقط گوشت خوری کا سامان ہے۔ وہ بولا کہ یا رسول اللہ میرے پاس ایک بلی ہوئی شش ماہہ بکری ہے حضورؐ نے فرمایا کہ تو اسے ذبح کر دے لیکن تیرے علاوہ کسی اور کے لیے روا نہیں کیونکہ وہ ایک مرتبہ تو غلطی سے بے وقت ذبح کر ہی چکا تھا لہذا بطور خصوصیت کم عمر کا جانور اس کے لیے روا رکھا گیا۔ ابو بردہؓ کا نام ہانی بن خیبار تھا۔ یہ جو فرمایا کہ وہ بکری فقط گوشت کھانے کی چیز ہے اس کا سبب ظاہر ہے کہ وہ قربانی تو ہوئی نہیں اور اب صرف اس کا گوشت عام جانوروں کی مانند کھایا گیا ہوگا)

شرح: بقول مولانا مافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کم عمر کی بکری کا جواز صرف ابو بردہؓ

کی خصوصیت تھا، مگر بعض دوسری احادیث میں اس کی نظیر دوسروں کے لیے بھی ثابت ہے۔ عقبہ بن عامر کی حدیث میں بھی اسی قسم کے الفاظ ہیں (مسند احمد) زید بن خالد جہنی کے لیے بھی حضورؐ نے کم عمر کے جانور میں اجازت دی تھی گو خصوصیت کے الفاظ وہاں نہیں آئے۔ اب یہ ہر ایک کی خصوصیت کیسے ہو سکتی ہے؟ مطلب یہ سمجھا جائے گا کہ یہ الفاظ رخصت کے تھے اور احادیث میں پار یا پانچ اصحاب کے لیے اس قسم کی رخصت ثابت ہے۔ ہاں! صحیحین کی حدیث میں تفصیل کے الفاظ صرف ابو ہریرہؓ کے لیے آئے ہیں اور سہقی میں عقبہ بن عامر کے لیے۔ زید بن خالد کے لیے صرف رخصت تھی، اسی طرح عویر بن اسقر کو بھی حضورؐ نے دوسری قربانی کا حکم دیا تھا۔ حدیث ابن عباسؓ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی وقاصؓ ایک شش ماہہ بکری قربانی کے لیے دی تھی اور اس حدیث میں یہ صراحت نہیں کہ کسی اور کے لیے نفی فرمائی تھی۔ حق بات یہ ہے کہ ابتداء میں تو کئی لوگوں کو رخصت دی گئی تھی مگر جب احکام شرع مرتب و منظم ہو چکے تو صرف دو اشخاص کو بطور خصوصیت اجازت دی گئی اور دوسروں سے یہ اجازت منسوخ کر دی گئی، یہ دو حضرات ابو ہریرہؓ اور عقبہ بن عامرؓ تھے۔

بَاب مَا يَكْرَهُ مِنَ الضَّحَايَا

مکروہ قربانیوں کا باب

۲۸۰۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمُرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ

بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ فَيْرُوزٍ قَالَ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ مَا لَا يَجُوزُ فِي الْأَصَابِحِ فَقَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتٍ مَرَضَهُمَا وَالْعَرَجَاءُ بَيْنَ ظُلُمَتِهَا وَالْكَبِيرَةُ الَّتِي لَا تَنْقِي قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ فِي السِّتْرِ نَقْصٌ فَقَالَ مَا كَرِهْتَ فَكَأَعْمُرُ لَا تُحَرِّمُهُ عَلَى أَحَدٍ۔

عبید بن فیروز نے کہا کہ میں نے براء بن عازب سے پوچھا کہ کون سی قربانیاں ناجائز ہیں تو اس نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں کھڑے ہوئے، اور میری انگلیاں آپ کی انگلیوں سے چھوئی اور میری پوریں آپ کی پوروں سے چھوئی ہیں، پس حضورؐ نے فرمایا: قربانیوں میں پار جانور جائز نہیں؛ زکا نا جانور جس کا کانپن واضح ہو (۲)، مرہین جانور جس کا مرض واضح ہو (۳)، لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن واضح ہو (۴) اور بوڑھا جانور جس کی ہڈیوں میں کودا تک نہیں رہا۔ عبید راوی نے کہا کہ میں نے براء سے کہا: میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ اس کی عمر میں کوئی نقص ہو۔ پس براءؓ نے کہا: جو تجھے ناپسند ہوا سے چھوڑ دے اور اسے کسی اور پر حرام مت ٹھہرا۔ ابو داؤد نے کہا کہ حدیث کے

پس منقرہ وہ ہے جس کا کان بڑے کٹ جلے حتیٰ کہ اس کا سوراخ واضح ہو جائے۔ مستعملہ وہ ہے جس کا سینک جڑ سے اکھڑ جائے۔ بخقار وہ ہے جس کی آنکھ جاتی رہے۔ مشیعہ وہ ہے جو ضعف کے باعث اور دُبلے پن کے سبب سے دوسری بھیڑ بکریوں کے ساتھ باہر نہ جاسکے۔ اور کلمہ کا معنی ہے جس کی ٹانگ ٹوٹ گئی ہو یہ تفسیر مصنف کی طرف سے معلوم ہوتی ہے گو اس کی صراحت نہیں کی گئی، اور یہ بالکل واضح ہے لہذا مزید وضاحت کی ضرورت نہیں ہے۔

۲۸۰۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفَّيْسِيُّ قَالَ نَا زُهَيْرٌ قَالَ نَا ابُو اسْحَقَ

عَنْ شُرَيْبِ بْنِ نَعْمَانَ وَكَانَ رَجُلٌ صِدْقٌ عَنْ عِجِّي قَالَ أَمَرَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذْنَ وَلَا نَضْجِيَ بَعُورَاءَ وَلَا مُقَابِلَةً وَلَا مُدَابِرَةً وَلَا خَرْقَاءَ وَلَا شَرْقَاءَ قَالَ زُهَيْرٌ فَقُلْتُ لِإِسْحَقَ أَذْكَرَ عَضْبَةً قَالَ لَا قُلْتُ فَمَا الْمُقَابِلَةُ قَالَ يُقْطَعُ طَرَفُ الْأُذَنِ فَقُلْتُ فَمَا الْمُدَابِرَةُ قَالَ يُقْطَعُ مِنْ مُؤَخَّرِ الْأُذَنِ قُلْتُ فَمَا الشَّرْقَاءُ قَالَ تُشَقُّ الْأُذُنُ قُلْتُ فَمَا الْخَرْقَاءُ قَالَ تُخْرَقُ أَذُنُهُمَا لِلتَّسْمَةِ۔

حضرت علیؑ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم قربانی کے جانور کے آنکھ اور کان کو غور سے دیکھیں اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں، نہ اُس کی جس کا کان آگے سے کاٹ کر لٹکتا چھوڑ دیا گیا ہو اور نہ اُس کی جس کا کان پچھے سے کاٹ کر لٹکتا چھوڑ دیا گیا ہو، نہ وہ جس کے کان میں نون چھید ہو اور نہ وہ جس کا کان لمبائی کے رُخ کاٹا گیا ہو۔ زہیر راوی نے کہا کہ میں نے ابواسحاق سے کہا کیا تیرے استاد نے عصباء کا ذکر کیا تھا یعنی جس کا سینک کٹا ہوا ہو، اس نے کہا کہ نہیں۔ میں نے کہا کہ مقابلہ کیا ہے اس نے کہا جس کے کان کی ایک طرف کاٹ دی جائے۔ میں نے کہا کہ مدابره کیا ہے؟ اس نے کہا کہ جس کے کان کا پچھلا حصہ کاٹا جائے۔ میں نے کہا کہ شرقاء کیا ہے؟ اُس نے کہا جس کا کان پھیدا جائے۔ میں نے کہا کہ خرقاء کیا ہے؟ اس نے کہا کہ جس کا کان بطور علامت پھاڑ دیا گیا ہو۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مستدرک احمد)

شرح: امام ابوسلیمان خطابی نے کہا ہے کہ حدیث میں جو عیوب بیان ہوئے ہیں ان کی مقداروں میں علماء کا اختلاف ہے، یعنی یہ عیب کس قدر ہوں تو معاف ہیں اور اس قدر معاف نہیں، امام مالک نے کہا کہ جب کان کا قطع اور شق تھوڑا سا ہو تو کوئی حرج نہیں مگر زیادہ ہو تو جائز نہیں ہے۔ حنفیہ کے نزدیک کان یا دُم یا آنکھ سے اگر نصف سے زائد قائم ہے تو قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔ اسحاق بن راسویہ نے کہا کہ جب عیب لم یا اس سے کم ہو تو قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔ ٹوٹے ہوئے سینک والے جانور میں اختلاف ہے۔ مالک، شافعی اور حنفیہ کے نزدیک اوپر کا سینک اتر گیا ہو یا ٹوٹ گیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔ ابراہیم نخعی نے کہا کہ اندرونی سینک اگر درست ہے تو کوئی حرج نہیں۔

شرقاؤہ جانور ہے جس کے کان میں لمبائی کے رُخ پر چھید ہو یا لمبائی کے رُخ پر اس کا کان کاٹ دیا گیا ہو۔ خرقاؤہ جانور ہے جس کا کان چوڑائی کے رُخ پر کاٹا گیا ہو۔ مظہر نے کہا ہے کہ جس بکری کا کچھ کان کاٹ دیا جائے شافعی کے نزدیک اس کی قربانی جائز نہیں اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک نصف سے کم میں حرج نہیں۔ اور ٹوٹے ہوئے سینگ والے جانور کی قربانی جائز ہے۔ امام طحاویؒ نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے قول سے احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔ ابن کلبؒ کی روایت میں ہے کہ علیؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء القرن والاذن سے منع فرمایا۔ قتادہ نے سعید بن المسیب سے اس کی تفسیر پوچھی تو اس نے کہا کہ عشاء الاذن وہ ہے جس کا نصف یا اس سے زیادہ کان کٹا ہوا ہو۔ حاصل مذہب یہ ہے کہ سارا کان کٹا ہوا ہو یا اس کا اکثر حصہ یا نصف حصہ تو وہ قربانی میں جائز نہیں۔ اور جس جانور کا کان غلست کے اعتبار سے ہی نہ ہو اس میں کوئی حرج نہیں۔ دم، ناک اور سر میں کا بھی وہی حکم ہے جو کان کا گزرا۔ وہ جانور بھی جائز نہیں جس کے تھن سوکھ گئے ہوں اور نہ وہ جس کی ایک آنکھ ختم ہو گئی ہو، اور نہ وہ بڑھیا اور کمرور جس کی ہڈیوں کا گود ختم ہو چکا ہو۔ نہ وہ لنگڑا جانور جائز ہے جو خود چل کر قربان گاہ تک نہ جاسکے نہ وہ بیمار جانور جائز ہے جس نے کھانا پینا چھوڑ دیا ہو۔ نہ وہ جس کے دانت نہ ہوں اور وہ کچھ کھانہ سکے اور نہ گندگی خور جانور۔ جس جانور کا کان چرا ہوا ہو یا کٹ کر ٹک گیا ہو وہ جائز ہے۔ اس حدیث کی نہی تنزیہ پر محمول ہے اور اس کے علاوہ اس حدیث کی علت یہ ہے کہ یہ حضرت علیؓ پر موقوف ہے جیسا کہ دارقطنی وغیرہ نے کہا ہے اور انہوں نے ترمذی کی تصحیح کی پرواہ نہیں کی۔ ابن جابر نے کہا ہے کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک شرقاؤہ اور خرقاؤہ کی قربانی جائز ہے یعنی وہ جس کا کان طویل کے رُخ پر کٹا ہو یا جس کے کان میں چھید ہو۔

۲۸۰۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ جَرِّ بْنِ

كَلْبٍ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ بِعَضْبَاءِ الْأُذُنِ وَالْقُرْنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ جَرِّيُّ سَدُوسِيٌّ بَصَرِيٌّ لَمْ يَحْدِثْ عَنْهُ إِلَّا قَتَادَةَ

جرّی بن کلبؒ نے علیؓ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کان اور سینگ کی عشاء کی قربانی سے منع فرمایا ابو داؤد نے کہا کہ جرّی سدوسی بصری ہے اور اس سے قتادہ کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ ترمذی، ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

شرح: منذری نے کہا کہ ترمذی کی اس حدیث کی تصحیح میں کلام ہے۔ جرّی بن کلبؒ جو اس کا راوی ہے، ابو حاتم رازی سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ وہ ایک بوڑھا ہے جس کی حدیث پر اعتماد نہیں۔ ترمذی نے ہی حضرت علیؓ سے ایک حدیث کی روایت کی ہے کہ ٹوٹے ہوئے سینگ والے جانور کی قربانی میں کوئی حرج نہیں۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ سینگ میں کوئی نقص نہیں، ٹوٹے ہوئے سینگ والے جانور کی قربانی جائز ہے خواہ اس کا سارا سینگ ٹوٹ جائے اور خون بہنے لگے۔

مولانا نے فرمایا ہے کہ جرّی بن کلبؒ خارجیوں کے فرقے اذارقمہ سے تعلق رکھتا تھا، ابن المذنبی نے اسے مجہول

کہا ہے۔ بعض محدثین نے اس کی توثیق بھی کی ہے۔

۲۸۰۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَحْيَى قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قُلْتُ
يَعْنِي لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مَا الْأَعْصَبُ قَالَ التَّصَفُّ فَمَا قَوْلُهُ -

قتادہ نے کہا کہ میں نے سعید بن المسیب سے کہا کہ اعصاب (عند بائ) کیا ہے؟ اس نے کہا کہ جس کا نصف یا اس سے زیادہ کان کٹا ہوا ہو۔

بَابُ الْبَقَرِ وَالْجُزُورِ عَنْ كُرَيْجِ بْنِ

باب۔ گائے یا اونٹ کٹنے آدمیوں کی طرف سے کافی ہے

۲۸۰۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْبٌ قَالَ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَتَمَتُّ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَذَابُ الْبَقَرَةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجُزُورِ عَنْ سَبْعَةٍ نَشْرِكُ فِيهَا -

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم نوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں حج میں تمنع کرتے تھے تو گائے کی قسانی سات آدمیوں کی طرف سے کرتے تھے اور اونٹ کو سات کی طرف سے ذبح کرتے تھے، ہم اس میں شریک ہو جاتے تھے (مسلم، مؤطا، ترمذی، نسائی، دارمی)۔

۲۸۰۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَنَا حَمَّادٌ عَنْ قَيْسِ عَنْ
عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقَرَةُ
عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجُزُورِ عَنْ سَبْعَةٍ -

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گائے سات کی طرف سے اور اونٹ سات کی طرف سے ہے (نسائی)۔

شرح: اونٹ اور گائے کا سات بھیڑ بکری کے برابر ہونا جمہور کا قول ہے۔ طاہوی اور ابن ربیع نے بقول شوکانی اس پر جماع کا دعویٰ کیا ہے مگر حسب بیان ترمذی اس میں کچھ اختلاف بھی ہے۔ اسحاق بن راہویہ، سعید بن المسیب اور ابن خدیجہ کا اس میں اختلاف ہے۔ اور اونٹ کا صرف سات کی طرف سے جائز ہونا حدیث میں اس طرح سے وارد ہے کہ جو اونٹ نہ پائے وہ سات بھیڑ بکریاں خریدے۔ اگر اونٹ دس کے برابر ہوتا تو حضور دس کا حکم دیتے۔ اس باب کی حدیث کا ظاہر بتاتا ہے کہ ہدی میں اشتراک جائز ہے اور یہی جمہور کا قول ہے۔ انہوں نے فرض اور نفس یا بعض کی طرف سے فرض اور

بعض کی طرف سے نسل کا بھی فرق نہیں کیا۔ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ سب شرکاء کی نیت خالص قربانی کی ہو۔ داؤد ظاہری اور بعض مالکیہ کا قول یہ ہے کہ نفل ہدی میں اشترک جائز ہے واجب میں نہیں۔

مولانا فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ ہم ایک بار سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ عید الاضحیٰ آگئی پس ہم نے گائے سات کی طرف سے اور اونٹ دس کی طرف سے ذبح کیا۔ پس یہ حدیث اونٹ میں دس کے اشترک کا جواز بتاتی ہے لیکن اس کے برخلاف جابرؓ کی روایت ہے رہی جو اس وقت زیر نظر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ اور گائے میں سات کی شرکت کا حکم دیا تھا۔ شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے غنئی الاخبار میں برقانی کی روایت درج کی ہے جو بشرط صحیحین پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اونٹ اور گائے میں سات کی شرکت کا حکم دیا تھا۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج اور عمرہ میں تھے اور ہر اونٹ یا گائے میں سات آدمی شریک ہوئے تھے۔ ابوداؤد میں ہے کہ اونٹ میں اور گائے میں زیادہ سے زیادہ سات آدمی شامل ہو سکتے ہیں، کہ کم کی حد نہیں۔ عاترہ علماء کا یہی مذہب ہے۔ مالک نے کہا کہ ایک ہی گھر کے آدمی سات سے زائد ہوں تو بھی جائز ہے مگر دو گھروں کے آدمی سات سے زائد بلکہ کم بھی نہیں ہو سکتے۔ عاترہ علماء کا قول ہی صحیح ہے کیونکہ اونٹ اور گائے کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ سات کی طرف سے جائز ہے حدیث میں ایک گھر یا دو گھروں کا کوئی فرق نہیں بتایا گیا۔ بعض لوگوں نے اونٹ اور گائے میں فرق کیا ہے اور قیاس بھی چاہتا ہے کہ اونٹ اور گائے میں فرق کیا جائے کیونکہ اونٹ جسم و جان میں اور قیمت میں گائے سے زائد ہوتا ہے، مگر اختلاف روایات کے وقت احتیاط کو اخذ کرنا ہی اولیٰ ہوتا ہے اور جو قیاس نص کے مقابلے میں ہو وہ درست نہیں، علاوہ ازیں خود یہ اشترک بھی تو خلاف قیاس ہے۔

۲۸۰۹۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ السَّكَنِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُحْدَا مِثْيَةٍ الْبَكَاةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةِ عَنْ سَبْعَةٍ۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اونٹ سات کی طرف سے اور گائے سات کی طرف سے ذبح کی (حدیث نمبر ۲۸۰۹) نے کر اس حدیث تک کا مضمون یہی ہے کہ اونٹ اور گائے میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

بَابُ فِي الشَّاةِ يُضَحَّى بِهَا عَنْ جَمَاعَةٍ

بھیڑ بکری کو ایک جماعت کی طرف سے ذبح کرنے کا باب

۲۸۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي الْأُسْكَنْدَرَانِيَّ عَنْ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَضْحَى فِي الْمَصَلَّى فَلَمَّا قَضَى خُطْبَتَهُ نَزَلَ مِنْ مِنْبَرِهِ وَأَتَى بَيْكُشَ فَنَادَى بِحَمْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيَّاهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَنَدَى أَكْبَرُ هَذَا أَعَنِي وَعَمَّنْ لَوْ يُخْتَمَرُ مِنْ أُمَّتِي۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید الاضحیٰ میں عید گاہ میں موجود تھا۔ جب آپ نے خطبہ ختم کیا تو اپنے منبر سے اترے اور ایک مینڈھا لایا گیا جسے آپ نے اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور کہا بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ یہ میری طرف سے ہے اور میری امت میں سے ان کی طرف سے جو بانیِ مذہب ہیں۔ (ترمذی نے اسے روایت کر کے حدیث غریب کہا ہے کیونکہ مطلب بن عبد اللہ بن خطاب کا سامع جابر سے ثابت نہیں ہوا)

شرح: اس سے قبل یہ حدیث صلوة العید میں گزر چکی ہے اس میں صرف نزل کا لفظ ہے جبکہ اس موجودہ حدیث میں منبر سے اترنے کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔ ابوسعیدؓ کی حدیث اور گزر چکی ہے جس میں صراحت منبر ہونے کی نفی آئی ہے کیونکہ اس میں علی الارض کا لفظ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر اس حدیث جابرؓ کو محفوظ قرار دیں تو مان پڑے گا کہ احیاناً حضورؐ نے عید گاہ میں منبر کا استعمال بھی فرمایا تھا۔

اس حدیث میں جو سب کی طرف سے قربانی کا ذکر ہے اس سے مراد ثواب میں شراکت ہے۔ ورنہ عام دلائل حدیث سے ایک شخص کی طرف سے صرف ایک قربانی جائز ہے چاہے تو اونٹ اور گائے میں بھی یہی عقائد ہم نے احادیث کی بناء پر ان دو جانوروں میں ایک سے زیادہ کی شراکت معلوم کی ہے۔ بھیر بکری میں معاملہ وہی اصل قیاس پر رہے گا کہ ایک کی طرف سے ایک جانور کا ہی خون بہایا جائے گا۔ اگر کہا جائے کہ حضورؐ نے ایک مینڈھا اپنی طرف سے اور ایک امت کی طرف سے قربان کیا تھا، اگر یہ جائز نہ تھا تو آپؐ نے کس طرح کیا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ حضورؐ نے امت کی طرف سے قربانی کر دی ہے اور اب ان سب کی طرف سے ادا ہو چکی ہے، بلکہ اس سے مراد ثواب ہے کہ امت ثواب میں حضورؐ کے ساتھ شامل ہے۔ اور اس کی دلیل یہ جابرؓ کی حدیث بھی ہے جس میں اپنی اور امت کی طرف سے ایک ہی جانور کے قربان کرنے کا ذکر آیا ہے، پس اس سے مراد صرف ثواب میں شراکت ہے نہ کہ شراکت و تعبد میں۔

بَابُ الْإِمَامِ يَذْبَحُ بِالْمَصَلَّى

امام کے عید گاہ میں قربانی کرنے کا باب

۲۸۱۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ أَبَا سَامَةَ حَدَّثَهُمْ عَنْ أُسَامَةَ

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذْبَحُ أَضْحِيَّتَهُ
بِالْمُصَلَّى وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ -

ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قربانی کو عید گاہ میں ذبح فرماتے تھے۔ اور ابن عمرؓ ایسا ہی کرتے تھے۔ بخاری، نسائی، ابن ماجہ، منذری نے کہا۔ بقول مطلب حضورؐ نے یہ اس لیے کیا تھا کہ لوگ آپؐ کی اقتداء کریں صفت ذبح کو دیکھیں اور یقین ہو جائے کہ قربانی کر چاہے اب لوگوں کو یہی کرنی پڑے۔ شوکانی کے بقول اس کا مقصد یہ بھی تھا کہ عادت مند لوگ باہمی گوشت حاصل کر سکیں۔

بَابُ حَبْسِ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ

قربانیوں کے گوشت کو تنہا کھنے کا باب

۲۸۱۲ - حَدَّثَنَا الْقُعْنُبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَةَ
بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ دَفَنَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ
حَضْرَةَ الْأَضْحَى فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ادْخِرُوا الثَّلَاثَ وَتَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ
قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ النَّاسُ
يَنْتَفِعُونَ مِنْ ضَحَايَا هُمْ وَيَجْعَلُونَ مِنْهَا الْوَدَّ وَيَتَّخِذُونَ مِنْهَا الْأَسْقِيَةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ أَوْكُمْ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
نَهَيْتَ عَنْ إِمْسَاكِ لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّافَةِ الَّتِي دَفَنَتْ عَلَيْكُمْ فَكُلُوا وَتَصَدَّقُوا وَادْخِرُوا -

عمرہ بنت عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ کو فرماتے سنا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کچھ لوگ عید الاضحیٰ کے موقع پر صحرائے آئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تین دن تک ذخیرہ کر سکتے ہو باقی صدقہ کرو۔ عائشہؓ نے فرمایا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ یا رسول اللہ! لوگ اپنی قربانیوں سے نفع حاصل کرتے تھے اور ان کی چربی کو پگھلا لیتے تھے اور ان کی کھالوں کی مشکیں وغیرہ بناتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر بات کیا ہے؟ یا حبیبہ! آپ نے فرمایا۔ لوگوں نے کہا

یا رسول اللہ آپ نے تین دن سے زیادہ کے لیے قربانیوں کے گوشت کو روکنے سے منع فرمایا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تمہیں ان اپانک آ جانے والوں کی وجہ سے منع کیا تھا پس تم کھاؤ اور صدقہ کرو اور جمع بھی کرو (مسلم، نسائی)

شرح: معام السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ وقت کا معنی ہے تیز چلنا۔ دافقہ کا معنی ہے جماعت۔ یہ صحرائی لوگ تھکڑے تھے اور بھوک پیاس کی مصیبت سے تنگ آ کر شہر میں چلے آئے تھے۔ ان کی خاطر رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے اس سال لوگوں کو گوشت کا ذخیرہ کرنے سے روک دیا تھا تاکہ لوگ ان کے ساتھ مواسات اور ہمدردی سے پیش آئیں۔ جب یہ عذر نہ رہا تو آپ نے حسب معمول لوگوں کو گوشت زیادہ دیر تک رکھ لینے کی اجازت دے دی۔

شوکانی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں وضاحت و مراحات کے ساتھ پہلے حکم کے نسخ کا ثبوت موجود ہے۔ جاہل علماء صحابہ، تابعین، اور تابع تابعین کا یہی مذہب ہے۔ نوویؒ نے حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حرمت کا حکم تا حال باقی ہے منسوخ نہیں ہوا، محدث حاتمی نے الاعتبار میں یہ قول علیؓ، زبیرؓ اور عبداللہ بن داؤد بن عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کیا ہے۔ اور شاید انہیں نسخ نہیں پہنچا۔ اور اصول کا قاعدہ یہ ہے کہ جنہیں نسخ کا علم ہے ان کا علم ان پر حجت ہے ایڑتیں جنہیں علم نہیں تین دن کے بعد تک ذخیرہ کرنے اور کھانے کے جواز پر ان مابین کے زمانے کے بعد اجماع ہو چکا ہے۔ اور غُلو و فُضُوٰ ایں امر کے صیغوں سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ قربانی کا گوشت کھانا واجب ہے۔ اور اس کی تائید قرآن کی آیت: فَكُلُوا مِنْهَا (الحج) نے بھی کی ہے۔ اسی لیے نوویؒ نے بعض سلف کا یہ قول نقل کیا ہے کہ قربانی میں سے کھانا واجب ہے۔ جبور کے نزدیک یہ امر مذہب و اباحت کے لیے ہے۔ کیونکہ جو امر تحریم کے لیے آئے اس کا مفاہات ہوتا ہے جیسا کہ اصول میں مسلم ہے۔ اور اس حدیث میں صدقہ کا حکم بھی ہے جس سے شوافع نے استدلال کیا ہے کہ قربانی کے گوشت میں سے کچھ صدقہ کرنا واجب ہے۔

البدائع میں ہے کہ قربانی ذبح کر دینے کے بعد قربانی کرنے والے کو اس میں سے کچھ کھانا مستحب ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَكُلُوا مِنْهَا۔ اور چونکہ قربانی کرنے والا بھی ان دنوں میں اور لوگوں کی مانند اللہ تعالیٰ کا مہمان ہے لہذا وہ بھی اللہ کے دسترخوان سے کھائے گا۔ ذبح کئے جانے والے جانوروں کی تین اقسام ہیں: (۱) جس میں بالاجماع دینے والے کو کھانا جائز ہے۔ یہ ہر قسم کی قربانی کا گوشت ہے نفل ہو یا فرض یا نذر کے سبب واجب۔ (۲) جس میں سے بالاجماع قربانی دینے والے کو کھانا جائز نہیں۔ یہ دم احصا ہے اور جنایت کے باعث کفارات کا دم، یعنی حالت احرام میں مثلاً سہلے ہوئے کپڑے پہن لینا اور سر منڈھنا اور وثوق عرفہ کے بعد حجام کر لینا اور ذبح کرنے کی نذر کا جانور در (۳) نفع اور قرآن کا جانور جو حنفیہ کے نزدیک کھایا جاتا ہے اور شفعی کے نزدیک قربانی کرنے والا نہ کھائے۔ پھر یاد رہے کہ ہر جانور جس کا گوشت خود قربانی کرنے والے کے لیے کھانا جائز ہے، اسے ذبح کرنے کے بعد صدقہ کرنا واجب نہیں۔ کیونکہ اگر صدقہ کرنا واجب ہوتا تو اس میں خود کھانا جائز نہ ہوتا۔ اور ہر وہ جانور جس میں سے قربانی کرنے والے کو کھانا جائز نہیں اسے ذبح کرنے کے بعد صدقہ کرنا واجب ہے۔ اور اگر ذبح کے بعد گوشت منافع ہو جائے تو دونوں اقسام میں اس پر کوئی قصیدہ نہ آئے گی۔

اور اپنی قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا نِهَايَ الْفَقِيرِ

اور افضل یہ ہے کہ تم کا صدقہ کرے، تم اقارب و حیران اور دوستوں کو دے اور تم خود کھلے یا ذخیرہ کر کے رکھے۔ کتاب و سنت کے دلائل کے مجموعے سے واضح ہو گیا کہ منتخب ہی ہے جو ہم نے بیان کیا، لیکن اگر وہ سارا صدقہ کر دے یا سارا بانٹ دے یا سارا خود رکھ لے تو بھی جائز ہے۔ گو افضل پہلی یا دوسری صورت ہی ہے۔

۲۸۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِزٌ بِبْنِ زُرَّاعٍ ثَنَا خَالِدٌ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي السَّمِيعِ عَنْ نَبِيْشَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْكُلُوا تَأْكُلْنَاكُمْ عَنْ لُحُومِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ ثَلَاثِ لَيْلَى تَسْكُجُوا اللَّهَ بِالسَّعَةِ فَكُلُوا وَادْخُرُوا وَاتَّجِرُوا الْأَوَّلَ هَذِهِ الْأَيَّامُ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

نبیشتہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہم نے تمہیں قربانی کا گوشت تین دن سے نہ تک کھلنے سے منع کیا تھا تا کہ سب لوگوں کو مل سکے۔ اب اللہ تعالیٰ نے وسعت پیدا کر دی ہے، پس کھاؤ اور جمع کرو اور اجر و ثواب کے لیے خرچ کرو اور سنی لو کہ یہ دن کھانے پینے اور اللہ عز و جل کو یاد کرنے کے لیے ہر رسائی نے پوری حدیث کی، ابن ماجہ نے کچھ حصہ اور مسلم نے کچھ حصہ روایت کیا۔

بَابُ فِي الرِّفْقِ بِالدَّيْبَةِ

ذبیحہ کے ساتھ نرمی کرنے کا باب

۲۸۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خَالِدٍ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ خَصَلَتَانِ سَمِعْتُهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُبرِّحْ ذَيْبِيحَتَهُ -

شداد بن اوسؓ نے کہا کہ میں نے دو باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان فرض کیا ہے، پس جب تم قتل کرو تو اچھی طرح سے قتل کرو۔ اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور ذبح بظاہر بے رحمی کے کام میں مگر ضرورت ان کی پیش آ ہی جاتی ہے۔ میدان جنگ میں کافروں کو قتل کرنا پڑتا ہے اور حدود و قصاص میں بعض دفعہ مسلمانوں کو بھی، پس قتل میں بے رحمی مثلاً مثلاً وغیرہ جائز نہیں، نہ لاشوں سے انتقام لینا روا ہے۔ انسان اشرف المخلوقات ہے، بعض حلال جانوروں کو کھانے کی ضرورت سے ذبح کرنا پڑتا ہے

مگر اس میں جی رحم اور شفقت تو مد نظر رکھا گیا ہے۔

۲۸۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الصَّبِيُّ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَنَسٍ عَلَى الْحَكِيمِ بْنِ أَيُّوبَ فَرَأَى فِتْيَانًا أَوْغَلِمَانَا قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً بِرُمُونِهَا فَقَالَ أَنَسٌ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصَبَّرَ الْبَهَائِمُ.

ہشام بن زید نے کہا کہ میں انسؓ کے ساتھ حکم بن یوب کے پاس گیا۔ پس انسؓ نے بچہ جو انہوں کو بالڑکوں کو دیکھا کہ انہوں نے ایک مرغی کو برف بنا رکھا تھا اور اس پر تیر پھینکتے تھے۔ پس انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا تھا (بخاری، ابن ماجہ، نسائی)۔ شرح: صبر کا اصلی معنی ہے: روکنا، بند کرنا۔ اور ہمیں سے یہ جاوہر نکلا کہ فلاں نے فلاں شخص کو جیرا قس کیا، یعنی قہرا اور موت پر روک کر اور باندھ کر مارا۔ اس سے ممانعت کا باعث یہ ہے کہ اس میں جانور کی تعذیب ہے۔ ضرورت کے موقع پر، ذبح کرنے میں کم سے کم تکلیف دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام ابو بکر الجصاص رازی نے احکام لقرآن میں کہا ہے کہ ہڈی، دانت اور ناخن کے ساتھ ذبح کرنے کی ممانعت میں کئی احادیث و آثار آئے ہیں اور حنفیہ نے نزدیک سنگ کا اور کھلی کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کوئی آدمی اپنے ناخن یا اپنے دانت سے جانور ذبح کرے تو وہ مردار ہے جس کا کھانا جائز نہیں۔ السیر الصغیر میں ہے کہ جس نے اپنے ناخن یا دانت سے ذبح کیا وہ قاتل ہوا۔ ذبح۔ رازی فرماتے ہیں کہ جس دانت اور ناخن سے ذبح حرام ہے وہ وہ ہیں جو انسان کے جسم کے ساتھ ہوں۔ اس کا باعث یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ناخن جشیوں کی چھریاں ہیں، اور وہ انسان کے زندہ ناخنوں کے ساتھ ذبح کرتے ہیں۔ ابن عباسؓ نے اسے گلا گھونٹنا قرار دیا ہے۔ جب ناخن اور دانت جسم سے جدا ہوں اور رگیں کاٹ کر الگ کر دیں تو کوئی حرج نہیں۔ حنفی فقہاء نے انہیں مکروہ اس لیے کہا ہے کہ وہ کند چھری کی مانند ہوتے ہیں اور یہی حال سنگ کی جی ہے۔ ان میں کراہت ان کے کند ہونے کی بنا پر ہے اگرچہ علت نہ رہے تو کوئی حرج نہیں۔

بَابُ فِي الْمَسَافِرِ يُضَحِّي

مسافر کے قربانی دینے کا باب

۲۸۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ ثَنَا حَمَّادُ بْنُ حَالِدٍ الْحِطَّاءِ ثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا ثَوْبَانُ أَصْلِحْ لَنَا لَحْوَ هَذِهِ الشَّاةِ قَالَ

فَمَا زِلْتُ أُطْعِمُهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمْنَا الْمَدِيْنَةَ۔

ثوبانؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور قربان یا پھر فرمایا: اسے ثوبانؓ پر۔ نیے اس کبریٰ کا گوشت درست کر۔ ثوبانؓ نے کہا کہ میں برابر آپ کو اس کا گوشت کھلاتا رہا حتیٰ کہ ہم مدینہ پہنچے، بخاری مسلم نسائی

شرح: یہ حجۃ الوداع کا قستہ ہے۔ مسافر پر قربانی واجب نہیں خود حاجی ہو یا غیر حاجی۔ پس یہ قربانی ضروری طرے سے نفی تھی۔

بَابُ فِي ذَبَائِحِ أَهْلِ الْكِتَابِ

اہل کتاب سے ذبح کیا گیا

۲۸۱۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَوْ يُذَكَّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَنَسِئَ اسْتِثْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَّلٌ لَهُمْ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ سورہ الانعام آیت ۱۱۸-۱۲۱ میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جس جانور پر اللہ کا نام لیا جائے اسے کھاؤ اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اسے مت کھاؤ۔ پس یہ آیت منسوخ ہوئی اور اس میں سے یہ استثنا کیا گیا کہ: اہل کتاب کھا تا تم پر اور تمہارا کھانا اہل کتاب پر حلال ہے۔ المائدہ آیت ۵۔ اس آیت میں طعام سے مراد ذبائح ہیں۔ شرح: علامہ ابن جریر طبریؒ نے اپنی تفسیر جامع البیان میں کہا ہے کہ اس آیت میں اہل علم کا اختلاف ہے کہ آیا اس کے حکم میں سے کچھ منسوخ ہے یا نہیں۔ بعض کے نزدیک یہ محکم ہے اس میں کچھ بھی منسوخ نہیں ہوا یہ عامۃ اہل علم کا قول ہے اور حسن بصریؒ اور عکرمہؒ سے مروی ہے کہ سورہ الانعام کی آیت ۱۱۸-۱۲۱ منسوخ ہے اور اس میں سے اہل کتاب کا ذبیحہ سورہ المائدہ آیت ۵ کی رو سے مستثنیٰ ہے علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک درست بات یہ ہے کہ یہ آیت اس حکم میں محکم ہے جس کے بارے میں یہ نازل ہوئی تھی اور اس میں سے کوئی حصہ یا حکم منسوخ نہیں ہوا۔ اہل کتاب کا طعام حلال اور ان کا ذبیحہ پاک ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے آیت: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ میں داخل نہیں ہے وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کی رو سے ہم پر مقرر اور ہوتوں کے نام پر ذبح کیا ہوا جانور حرام کیا ہے اہل کتاب چونکہ ایک دین کے پیرو ہیں، توحید کے قائل ہیں، ذبايح کو اپنے ادیان کے مطابق ذبح کرتے ہیں۔ ہاں! جو لوگ غیر اللہ کے نام پر ذبح کریں یا عمداً اللہ کا نام لینا چھوڑ دیں تو ان کا ذبیحہ حرام ہے یہ بات تو مسلم ہے کہ جانور نبی نفسہ حلال ہونا چاہیئے اور اسے مشرکوں کی مانند گلا گھونٹ کر یا یک لخت کاٹ کر نہ مارا گیا ہو بلکہ مقام ذبح پر پھری چلا کر ذبح کیا گیا ہو۔ ورنہ کوئی اللہ کا نام

لے کر بھی اگر مثلاً گلا گھونٹ دے تو وہ جانور مذبح نہ ہوگا بلکہ مردار ہوگا۔

۲۸۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَنَا إِسْرَءِيلُ ثَنَا سَمَاءُ عَنْ عِكْرِمَةَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ يَقُولُونَ مَا ذَبَحَ
اللَّهُ فَلَا يَأْكُلُوهُ وَمَا ذَبَحْتُمْ فَكُلُوهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ
اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ۔

ابن عباسؓ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں روایت ہے کہ: بے شک شیاطین اپنے دوستوں کو وحی کرتے ہیں، مطلب یہ کہ وہ ان سے کہتے ہیں کہ (ذبح کا مطلب تو یہ ہوا کہ) جو اللہ نے ذبح کیا (مارا) اسے تو مت کھاؤ اور جسے تم نے خود ذبح کیا ہو اسے کھاؤ۔ پس اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری، جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اسے مت کھاؤ (ابن ماجہ)

شرح: یعنی مشرکوں نے مردار کھانے کی یہ دلیل تراشی کہ وہ اللہ کا مارا ہوا ہے، جب انسان کا مارا ہوا حلال ہے تو اللہ کا مارا ہوا حلال کیوں نہیں؟ حالانکہ مارتا تو دونوں صورتوں میں اللہ ہی ہے مگر ایک صورت میں وہ جانور اللہ کے حکم کے مطابق اس کے نام پر ذبح کئے بغیر طبعی موت مرتا ہے اور دوسری صورت میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اس کا نام لیکر خون بہایا جاتا اور اس کی جان لی جاتی ہے، پس حلت و حرمت کا فیصلہ تسمیہ اور بغیر تسمیہ کے باعث ہوا ہے جبکہ وہ جانور فی نفسہ شرعاً حلال ہو۔ یہ تو تذکیہ اختیاری ہوا، ایک تذکیہ اضطراری بھی ہے، مثلاً جس وقت احکام کے مطابق ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو کمین پر زخم لگا کر خون بہا دیا جائے اور اللہ کا نام لیا جائے تو اضطرار کے باعث وہ جانور حلال ہو جائیگا (جیسے شکار کی صورت میں ہوتا ہے یا جیسے کسی جانور کے کنوئیں وغیرہ میں گر جانے کی صورت میں ہوتا ہے۔)

۲۸۱۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا عُمَرَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَطَاءِ
بْنِ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَتْ الْيَهُودُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَتَاكُلُ مِمَّا قَتَلْنَا وَلَا تَأْكُلُ مِمَّا قَتَلَ اللَّهُ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ یہودی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگے کیا تو کھائے اس جانور سے جو ہم نے قتل کیا اور نہ کھائے اس سے جو اللہ نے مارا ہے کہے کیا نقل کیا ہو اسے نہ کھائیں؟ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری جس پر اللہ کا نام مذکور نہ ہوا ہو۔ اسے مت کھاؤ۔ (ترمذی نے اسے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث "حسن غریب" ہے۔)

شرح: مطلب یہ ہے کہ مردار اور حلال میں فرق اللہ کے حکم کے مطابق اس کا نام لے کر ذبح کرنے کا ہے۔ جو جانور طبعی

موت مرے یا مشرکوں نے فوج کیا ہو یا بت پرستوں، مجوسیوں، ہندوؤں، مرتدوں وغیرہم نے اپنے طریقے کے مطابق ذبح کیا یا مارا ہو یا اس کا جھنکا کیا ہو، اس پر چونکہ اللہ کا نام اس کے حکم کے مطابق نہیں لیا گیا اس لئے حرام ہے۔ لیکن ذبح پر تحقیق یا حکم اللہ کا نام لیا گیا ہے اس لیے حلال ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ مُعَاقرَةِ الْأَعْرَابِ

بدوؤں کے مقابلہ جانوروں کو مار ڈالنے کا باب

زمانہ جاہلیت میں یہ بھی ایک فخر و یاکاری کے اظہار کا طریقہ تھا کہ نام نہاد جو دو سخا میں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر اونٹوں کو ہلاک کرتے تھے حتیٰ کہ ان میں سے ایک عاجز آجاتا تو دوسرا جیت جاتا تھا۔ اس شہرت و نمائش کو اسلام نے قطع طور پر بند کر دیا ہے۔

۲۸۲۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا حَمَادُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ

عَوْفٍ عَنْ أَبِي رَيْحَانَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ مُعَاقرَةِ الْأَعْرَابِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ غُنْدَاوَدٌ وَقَفَّهَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَأَيْتُ رَيْحَانَةَ عَمَّا لَلَّهِ بْنِ مَطَرٍ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدوؤں کے مقابلہ جانور مارنے سے منع فرمایا۔ ابو داؤد نے کہا کہ غندر (محمد بن جعفر) نے اس حدیث کو ابن عباسؓ پر موقوف روایت کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ البوریکانہ راوی حدیث کا نام عبد اللہ بن مطر ہے۔

شرح: معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ بادشاہوں یا رؤساء کی آمد پر جو مقابلہ فخر و یاراد اور ان بادشاہوں کا تقرب حاصل کرنے کی خاطر ان کے سامنے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر جانور ذبح کرنے کا رواج ہے یہ بھی منافرت اور ریا و سمعہ کے باعث اسی ضمن میں آتا ہے اس گوشت کا کھانا بھی جائز نہیں ہے۔

بَابُ الذَّبِيحَةِ بِالْمَرْوَةِ

تیز پتھر کے ذبح کرنے کا باب

۲۸۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ مَسْرُوقٍ عَنْ

عَبَّاسَةَ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَا رَفِيعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَلْقَى الْعِدَّةَ وَغَدَاً وَلَيْسَ مَعَنَا

مَدَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرِنَا أَوْ أَعْجَلْ مَا أَنْهَرَ السَّيِّئَ
وَذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُوا مَا لَكُمْ يَكُنْ سِنَّ أَوْ ظَفَرٌ وَسَاحِدٌ تُكْمَرُونَ ذَلِكَ
أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبْشَةِ وَتَقَدَّمَ بِهِ سَرَعًا مِنْ
السَّيِّئِ فَتَعَجَّلُوا فَأَصَابُوا مِنَ الذَّنَائِرِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَجْرِ السَّيِّئِ فَخَصَبُوا قَدُورًا فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَدُورِ
فَأَمَرَهُ بِهَا فَأَكْفَفَتْ وَقَسَمَ بَيْنَهُمْ فَعَدَلَ بَعْثًا بِعَشْرٍ شَيْءٍ وَنَتَّأَ بَعْثًا مِنْ إِبِلِ
الْقَوْمِ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ خَيْلٌ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَزْوَاجًا وَأَبْدَانًا وَأَبْدَانًا وَأَبْدَانًا وَمَا فَعَلَ مِنْهَا
هَذَا أَوْ فَعَلُوا بِهِ مِثْلَ هَذَا.

رافع بن خدیج نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ ہم کل کو دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں تو ہم جانوروں کو تیز چیتوں سے اور ڈنڈوں کے ٹکڑوں سے ذبح کر لیں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے اور جلدی چلا کر جو چیز خون بہا دے اور اللہ کا نام لیا جائے تو اسے کھا لو۔ جب تک کہ وہ دانت یا ناخن نہ ہو یعنی جسم پر زندہ دانت یا ناخن نہ ہو اور میں تمہیں اس کے متعلق بتاتا ہوں۔ دانت تو بڑی ہے اور ناخن جھینڈیوں کی چھریاں ہیں۔ تیز رو لوگ تیزی سے آگے بڑھ گئے اور انہوں نے مالِ غنیمت حاصل کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے لوگوں میں آ رہے تھے۔ پس پہلے جانوروں نے ہنڈیاں چڑھا دیں، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے اور حکم دیا کہ ہنڈیاں الٹ دی جائیں پس ایسا ہی کیا گیا۔ پھر حضور نے مالِ غنیمت کو ان میں حسبِ منابط تقسیم فرمایا اور ایک اونٹ کو دس بیٹھے بکریوں کے برابر قرار دیا۔ اور لوگوں کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ نکلا اور ان کے پاس گھوڑے نہ تھے سو ایک آدمی نے اس پر تیر چلا دیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے روک دیا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان جانوروں میں سے اس طرح جنگلی ہو کر بھاگ جاتے ہیں جیسے کہ وحشی جانور بھاگتے ہیں، پس ان میں سے جو بے کام کرے اس کے ساتھ یہ سوک کر دس بخاریں لے کر دے بیشِ نوبت اسے روایت کیا، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، داؤدی، مسند احمد۔

شرح: اگر نبی کا لفظ بقول خطابی دراصل اِثْمُنْ ہے جس کا معنی ہے: یا تھک، کوہکا، اور تیز چلا۔ مطلب یہ کہ جب پھری وغیرہ کے علاوہ کسی اور چیز سے ذبح کریں تو خطہ ہوتا ہے کہ جانور گلا گھٹ کر نہ رہ جائے۔ لہذا حکم دیا گیا کہ اگر کسی کاٹنے اور خون بہانے میں ہمدی کرو۔ البتہ لُحْ میں ہے کہ اگر ذبح کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو قطع کرے اور دوسرا وہ جو توڑ دے۔ قطع کرنے والے

آئے لیکن دو قسمیں ہیں ایک تیز اور دوسرا کند۔ تیز آسے سے ذبح کرنا جائز ہے۔ پستہ لوہے کا ہو یا کسی اور چیز کا۔ لوہے کے علاوہ کسی اور آسے سے ذبح کرنے میں عدی بن حاتم کی حدیث ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ اگر کوئی شکار کو پائے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا تیز پتھر سے یا ڈنڈے ٹکڑے سے ذبح کرے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس چیز سے چاہو بخون بہا دو اور اللہ کا نام اس پر لو کہ کُند آہ اگر رکھیں اور کھال کاٹ سکے تو اس سے ذبح کرنا جائز ہے کیونکہ ذبح کا معنی اس سے حاصل ہو جاتا ہے، مگر وہ مکروہ اس لیے ہے کہ اس میں جانور کو تکلیف زیادہ ہوتی ہے۔ اس سبب سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھری تیز کرنے اور ذبیحہ کو جلدی ذبح کر کے راحت پہنچانے کا حکم دیا تھا۔ اسی طرح جب کوئی شخص اس ناخن یا دانت سے ذبح کرے جو جسم سے الگ ہو تو جائز ہے، مگر شافعی نے اس زیر نظر حدیث کے باعث ناجائز کیا ہے۔ استدلال یہ ہے کہ اباحت سے استثناء کا منشاء حرمت ہوتی ہے اور اس حدیث سے ان دونوں کو اباحت سے مستثنیٰ کیا ہے۔ لیکن جب ان سے رگیں کٹ جائیں گی تو ذبح کا منشاء پورا ہو جائے گا جیسا کہ تیز پتھر سے یا سر کندھے وغیرہ کے پھٹکے سے ذبح کرنا۔ اور حدیث میں وہ ناخن یا دہ دانت مراد ہے جو انسان کے ساتھ قائم ہو۔ جسٹی لوگ ان سے اس لیے ذبح کرتے تھے کہ جلاوت و شقاوت کا اظہار کریں اور یہ چیز اسی ناخن یا دانت سے ہوتی ہے جو جسم کے ساتھ قائم ہو۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایات میں قرص اور جھوکا لفظ آیا ہے جو صرف اس ناخن اور دانت سے ہو سکتا ہے جو جسم کے ساتھ قائم ہو۔ اور وہ آہ جو قطع نہیں کرتا بلکہ بھاڑ کر جدا کرتا ہے وہ یہی ناخن اور دانت ہے جو جسم کے ساتھ قائم ہو۔ اور ان کے ساتھ ذبح کرنا بالاجماع ناجائز ہے اور جو ان سے ذبح کرے گا اس کا ذبیحہ مردار ہوگا جب جسم پر قائم دانت یا ناخن کے ساتھ ذبح کیا جائے گا تو ذبح کرنے والا مذبح کو دوہو چکا اور اس پر زور نکائے گا جس سے اس کا گلا گھٹ جائے گا۔

اس حدیث میں بیان شدہ واقعہ کا تعلق شہد میں طائف سے واپسی کے وقت کے ساتھ ہے جیسا کہ نوویؒ نے بیان کیا ہے۔ حافظ ابن حجر کا بیان ہے اس واقعہ میں دو چیزوں میں اختلاف ہوا ہے: ایک تو یہ کہ ہڈیاں الٹ دینے کا سبب کیا تھا؟ دوسرا یہ کہ آیا گوشت ضائع کیا گیا یا نہیں؟ پہلی چیز کے متعلق قاضی عیاضؒ کا بیان ہے کہ اس وقت لوگ دارالاسلام میں آپہنچے تھے جہاں پر مشرک مال غنیمت میں سے تقسیم کے بغیر کھانا پینا اور استعمال کرنا ناجائز تھا۔ یہ اس وقت تک جائز تھا جب تک کہ لشکر دارالحرب میں رہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ باقاعدہ مال غنیمت نہ ہو بلکہ لوٹ کھسوٹ کا مال ہو جسے انہوں نے بے اعتدالی سے حاصل کر لیا تھا۔ اس پر ابو داؤد کی وہ روایت دلالت کرتی ہے جو عاصم بن کلیب نے بیان کی ہے کہ حضورؐ نے گوشت کو مٹی میں ملا دیا اور فرمایا لوٹ کھسوٹ کا مال مردار کی طرح حرام ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ یہ سلوک لوگوں کی جلد بازی کے سبب سے کیا گیا۔

جہاں تک دوسری چیز کا سوال ہے، اس کے متعلق نوویؒ نے کہا ہے کہ ہڈیوں کو الٹ دینے کا مقصد شور و باج کرنا تھا تاکہ انہیں سزا دی جائے۔ غالب گمان یہی ہے کہ گوشت کو جمع کر کے مال غنیمت میں تقسیم کے لیے ملا یا گیا ہوگا۔ جہاں تک ایک اونٹ کو دس بھیر بکریوں کے برابر ٹھہرانے کا سوال ہے، یہ قیمت کے لحاظ سے تھا کہ اس وقت ایک اونٹ کی قیمت دس بکریوں کے برابر تھی۔ جہاں تک بھاگنے والے اونٹ کا تعلق ہے، اگر وہ قابوس میں آجاتا تو اس کا ذبح اضطراری نہ رہتا بلکہ اختیاری ہوتا، یعنی اسے باقاعدہ ذبح کرنا پڑتا۔ اگر وہ قابوس نہ آیا اور تیر سے قتل ہو گیا، بشرطیکہ

خون بہ گیا، تو ملال ہو گیا۔

۲۸۲۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ ابْنُ زَيْبَادٍ وَحَمَّادُ الْمَدَنِيِّ

وَاحِدًا حَدَّثَنَا هُمُ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ صَفْوَانَ أَوْ صَفْوَانَ ابْنِ
مُحَمَّدٍ قَالَ أَصَدَّتْ أَرْبَعِينَ فَنَدَّ بِحَتْمَاءِ مَرْوَةٍ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمَا فَأَمَرَنِي بِأَكْلِهِمَا۔

محمد بن صفوان بن محمد نے کہا کہ میں نے دو خوش ذکا رکھے اور انہیں ایک پتلے تیز پتھر سے ذبح کیا پھر میں نے ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے مجھ ان کے کھانے کا حکم دیا۔ (نسائی، ابن ماجہ، احمد) کی حدیث میں محمد بن صفوان کا لفظ شک کے بغیر ہے اور بقول مولانا یہی درست ہے۔ یہ انصاری صحابی تھے بنی مالک بن اوس میں سے۔

۲۸۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا يُعْقُوبُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ

عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَرْعَى لِقِحَّةَ شُعْبٍ مِنْ
شُعَابٍ أَحَدٍ فَأَخَذَهَا الْمَوْتُ وَتَوَجَّحَ شَيْئًا يَنْحَرُهَا بِهَا فَأَخَذَ وَتَدَا فَوَجَّحَهَا
فِي كِتَبِهَا حَتَّى أَهْرَيْقَ دَمُهَا ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ
بِذَلِكَ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا۔

عطاء بن یسار نے بنی حارثہ کے ایک مرد سے روایت کی کہ وہ اُحد پہاڑ کی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی میں ایک شیر دار اونٹنی چراتا تھا، پس اسے موت نے آیا اور اس مرد نے اُسے خر کے لیے کوئی چیز نہ پائی، پس اس نے ایک کھوئی لی اور اسے اس کی جائے ذبح میں چبوا حتیٰ کہ اس کا خون بہ گیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کو خبر دی تو آپ نے اُسے اس کے کھانے کا حکم دیا۔

۲۸۲۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَمَّادُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ

عَنْ مُرَيْتِ بْنِ قَطْرِ بْنِ عِدَاتِي بْنِ حَارِثَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا آيَتْكَ أَتَى
أَحَدَنَا صَابٌ صَيْدٌ أَوْ كَيْسٌ مَعَهُ سَكِينٌ أَبَدًا بِحُجْرٍ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةٍ الْعَصَا فَقَالَ
أَمْرٌ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ۔

عندی بن حاتم نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ اگر ہم میں سے کسی کو شکار ملے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ پتھر کے ساتھ اور ڈنڈے کے ٹکڑے کے ساتھ ذبح کرے؟ آپ نے فرمایا: جس چیز سے چاہو خون بہا دو اور اللہ کا نام لو۔
نسائی، ابن ماجہ

بَابُ مَا جَاءَ فِي ذَبْحَةِ الْمُتَرَدِّتِ

اوپر سے نیچے گرنے والے جانور کے ذبح کا باب

۲۸۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَاحِدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الْعَشْرَاءِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاوَةُ إِلَّا مِنَ اللَّبْتِ أَوْ لِحَلْقٍ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَطَّعْتَ فِي فَيْحِهَا لَا جُزْأَ عَنْكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَا يَصْلَحُ هَذَا إِلَّا فِي الْمُتَرَدِّتِ وَالْمُتَوَحِّشِ۔

ابو العشاء نے اپنے باپ (اسامہ بن مالکؓ) سے روایت کی کہ اس نے کہا یا رسول اللہ کیا ذبح صرف لبۃ یا حلق میں ہوتا ہے؟ کہا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا: اگر تو اس کی ران میں نیزہ مار دے تو تیرے لیے کافی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو العشاء کا نام عطار دین بکر ہے اور کہا گیا ہے: ابن مظم۔ اور کہا گیا ہے: عطار دین مالک بن قسطنطین۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ صرف اس جانور میں درست ہے جو اوپر سے نیچے گرے اور وحشی ہو کہ بھاگ نکلے (ترمذی، نسائی) شرح: ابو العشاء کے باپ کا نام تہذیب التہذیب کے بہات میں اسامہ بن مالک بن قسطنطین آیا ہے۔ کتبہ وہ جگہ ہے جہاں پر اونٹ کو خر کیا جاتا ہے۔ مست میں: فی الحلق أو اللبۃ کا لفظ ہے اور یہ لفظ یا تو راوی کا شک ہے یا دو مختلف قسم کے جانوروں کے لحاظ سے ہے کیونکہ شکر لبۃ میں اور ذبح حلق میں ہوتا ہے۔ ابو داؤد کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ذکاۃ کی دو قسمیں ہیں: اختیار اور اضطراری۔ اختیاری ان جانوروں میں ہے جو مذک کی کئے قابو میں ہوں لیکن جو اس کے قابو سے باہر ہوں ان کی ذکات اضطراری ہے اور وہ یہ ہے کہ جسم کے کچھ حصے پر تیز دھار آئے وغیرہ سے زخم کر کے خون بہا دیا جائے۔ بظاہر حدیث معلوم ہوتا تھا کہ ہر قسم کے جانور کے لیے یہ ذکات کافی ہے کہ اس کے سر میں کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے، لیکن یہ بہت سی امادین صحیحہ اور اجماع امت کے خلاف ہے اس لیے ابو داؤد کو اس وضاحت کی ضرورت پیش آئی اور اس لیے انہوں نے یہ حدیث اس باب میں درج کی۔

مولانا نے فرمایا کہ ذکات اضطراری صحیح ہے بشرطیکہ جانور کی موت کا سبب وہی ہو نہ کہ کوئی اور چیز۔ اگر کوئی دوسرا سبب غالب ہو جو مثلاً پانی میں گرنا جہاں پر کہ موت کا سبب عرق ہے اور پہاڑ وغیرہ سے نیچے گرنے کا کہ اس میں موت کا ظاہر سبب وہ چوٹ ہے جو گرنے کے سبب سے آئی ہو۔ پس اس صورت میں سر میں زخم لگانا کافی نہ ہوگا کیونکہ موت کا دوسرا غالب سبب موجود ہے۔ اس قسم کی صورت میں سر میں پر زخم لگانا کافی نہیں جب تک کہ ظن غالب یہ نہ ہو

کہ موت کا غالب سبب یہ زخم ہے جس کی وجہ سے جانور کا خون بہایا گیا ہے۔

عالم غلطابی نے اس حدیث کے ضمن میں لکھا ہے کہ یہ غیر مقدور علیہ جانور کی ذکات ہے۔ مقدور علیہ کی ذکات جائے ذبح میں ہوتی ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے اس حدیث کو ضعیف کہا گیا ہے کیونکہ اس کا راوی مجہول ہے ابو العشاء دارمی کے باپ کا علم نہیں کہ وہ کون تھا؟ اور حماد بن سلمہ کے علاوہ ابو العشاء سے کسی نے روایت نہیں کی۔ عالم اہل علم کے نزدیک ذکات اضطرابی کی صورت میں زخم کہیں بھی لگ جائے حلال ہے مگر مالک نے کہا ہے کہ ذکات اضطرابی کوئی چیز نہیں۔ صرف اس صورت میں جانور حلال ہوگا کہ اس کی جائے ذبح کو کاٹا جائے اور ان کے ہاں وحشی ہو جانے کے باعث جانوروں کے ذبح و سحر کا حکم نہیں بدلتا۔

بَابُ فِي الْمُبَالِغَةِ فِي الذَّبْحِ

ذبح میں مبالغہ کرنے کا باب

۲۸۲۶۔ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ وَ الْحَسَنُ بْنُ عَيْسَى مَوْلَى ابْنِ الْمُبَارَكِ

عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَزَّادُ بْنُ عَيْسَى وَ ابْنُ هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرْيْطَةِ الشَّيْطَانِ نَزَّادُ بْنُ عَيْسَى فِي حَدِيثِهِ وَ هِيَ الَّتِي تُذَبِّحُ فَيَقْطَعُ الْجُلْدَ وَ لَا تُقْرَى الْأَوْدَاجُ ثُمَّ تَرْكُ حَتَّى تَمُوتَ۔

ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شریطہ شیطان سے منع فرمایا: ابن عیسیٰ نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ یہ وہ جانور ہے جو ذبح تو کیا جائے مگر اس کی صرف کھال کاٹ دی جائے اور رگیں نہ کاٹی جائیں پھر اسے پھوڑ دیا جائے حتیٰ کہ وہ خود مر جائے۔

شرح: بقول غلطابی اسے شریطہ شیطان اس لیے کہا گیا کہ یہ ایک شیطانی فعل ہے اور لوگوں کو ایسا کرنے پر شیطان ہی اکساتا ہے۔ شریطہ کا لفظ شرط سے نکلا ہے جس کا معنی ہے کھال کو بھڑانا۔ اب جو شخص صرف اس پر کفایت کرے اور حکم شرع کے مطابق جائے ذبح کو نہ کاٹے تو یہی کہیں گے کہ اس نے ایک شیطانی فعل کیا ہے۔ علامہ شوکانی نے کہا ہے کہ یہ تفسیر حدیث کا حصہ نہیں ہے بلکہ ایک راوی حسن ابن عیسیٰ کا قول ہے۔ حدیث ”منع فرمایا“ کے لفظ پر ختم ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ الْجَنَيْنِ

پیٹ کے بچے کی ذکات کا باب

۲۸۲۷۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاهَتْ يَمُوعٌ عَنْ مُجَالِدٍ عَنْ أَبِي الْوَدَّاءِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَنِينِ فَقَالَ كُلُّهُ إِنْ شِئْتُمْ وَقَالَ مُسَدَّدٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الرِّبَاةُ وَنَذَابُ الْبُقَرَّةِ وَالشَّاةِ فَخَجَدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنِينُ أَلْقِيَهُ أَمْ نَأْكُلُهُ قَالَ كُلُّهُ إِنْ شِئْتُمْ فَإِنَّ ذَكَائَنَا ذَكْوَةٌ أَمَّهُ۔

ابو سعیدؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیٹ کے بچے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس کو کھا لو۔ مسددؓ کی حدیث میں ہے کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ ہم اونٹنی کو خر کرتے اور گائے بکری کو ذبح کرتے ہیں اور اس کے پیٹ میں بچہ پاتے ہیں کیا ہم اسے چینک دیں یا کھالیں؟ آپؐ نے فرمایا: اگر چاہو تو اسے کھا لو کیونکہ اس کی مال کی ذکات اس کی ذکات بھی ہے (ترمذی، ابن ماجہ)۔
شرح: اکثر علماء کا یہی مذہب ہے مگر ابو حنیفہؒ نے کہا کہ مال کے پیٹ سے زندہ نکلنے والا بچہ جب حسب ضابطہ ذبح کریں تو حلال ہے ورنہ نہیں۔ خطابی نے کہا ہے کہ یہ صرف ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ صحابہ، تابعین وغیرہم کا قول یہ نہیں ہے اور خود ابو حنیفہ کے اصحاب کا مذہب اس مسئلے میں امت کے خلاف ہے، شواکا نے کہا ہے کہ حدیث ابی سعید کو دارقطنی اور ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے لیکن عبدالحق نے اس کی تضعیف کی ہے اور کہا ہے کہ اس کی تمام سندیں غیر معتبر ہیں۔ بعض میں جالد بھی ہے۔ شواکا نے کہنے میں کہ جالد صرف اسی طریق میں ہے جو ابو داؤد اور ترمذی نے بیان کیا ہے اور مسند احمد میں یہ ایسی سند سے آئی ہے کہ اس میں کوئی ضعیف راوی نہیں۔ اس کے طرق بہت سے ہیں لہذا کم از کم یہ حدیث حسن لغیرہ ہے۔ حاکم کے بیان کردہ طرق میں عطیہ ہے جو ضعیف ہے۔ ابن حبان اور ابن دقیق العید نے اس روایت کو صحیح کہا ہے اور ترمذی کے نزدیک یہ حدیث حسن ہے۔ ترمذی نے کہا کہ اس باب میں علیؓ، ابن مسعودؓ، ابو یوسفؓ، براہؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، کعب بن مالکؓ سے مروی ہے۔ حافظ نے تلخیص میں ان پر جابرؓ، ابو امامہؓ، ابو الدرداءؓ اور الوہیریہؓ کا اضافہ کیا۔

علیؓ کی حدیث دارقطنی نے روایت کی ہے اور اس کی سند میں حارث عور اور مولیٰ بن عمر کوئی دونوں ضعیف ہیں ابن مسعودؓ کی حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں احمد بن الحجاج ضعیف ہے۔ ابو یوسفؓ کی حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے مگر محمد بن عبد الرحمن ابن ابی سلیمان ضعیف ہے۔ براہؓ کی حدیث کو بہیقی نے روایت کیا ہے۔ ابن عمرؓ کی حدیث کو حاکم اور طبرانی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اس میں محمد بن حسن واسطی ضعیف ہے اور بعض طرق میں محمد بن اسحاق عصفہ سے روایت کرتا ہے۔ اور بعض طرق میں محمد بن عصام ہے جو ضعیف ہے۔ مؤطا میں یہ حدیث موقوف ہے اور اس کا موقوف ہونا ہی صحیح ہے۔

ابن عباسؓ کی حدیث دارقطنی نے روایت کی ہے اور اس کی سند میں موسیٰ بن عثمان عبدلی مہمل ہے کعب بن

اگر کسی حدیث معجم طبرانی کہیں میں ہے جس کی سند میں اسماعیل بن مسلم ضعیف ہے۔ جابر بن عبد اللہ کی حدیث کو ابو داؤد اور طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عبد اللہ بن ابی الزناد اور القدر بن ابی الزیر آیا ہے۔ تدریج ضعیف ہے اور اس کے اور طرق بھی ہیں۔ ابو امامہؓ اور ابوالدرداءؓ کی حدیثوں کو طبرانی نے راشد بن سعد کے طریق سے بیان کیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس روایت کے طرق میں سے ہر طریق میں ضعیف یا مجہول راوی موجود ہے۔

امام سرخسی نے مبسوط میں کہا ہے کہ جائز رکھنے والوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: وَمِنَ الْأَنْعَامِ مَمْلُوءَةٌ وَفَرَسًا اور کہا گیا ہے کہ قرآن سے مراد جنین ہیں اور حملہ سے بڑے جانور۔ اور مشہور ہے کہ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: پیٹ کے بچے کی ذکات اس کی ماں کی ذکات ہے۔ یعنی ماں کی ذکات پیٹ کے بچے کی ذکات کی نائب ہے۔ اور جانوروں کی ذکات اضطراری سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنین کی ذکات اس کی ماں کے خر یا ذبح کے ساتھ ہونی چاہیے کیونکہ جب تک وہ پیٹ میں ہے اس کے ذبح کی کوئی صورت نہیں۔ اور جب اسے باہر نکالیں گے تو وہ مرچکا ہوگا۔ پیٹ کا بچہ ماں کی حیات سے زندہ ہے، اُسی کے سانس سے سانس لیتا ہے اور جب ماں ذبح ہو جائے گی تو بچہ بھی ساتھ ہی ذبح شدہ سمجھا جائے گا۔ اور اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ حاملہ جانور کا ذبح کرنا شرعاً جائز قرار دیا گیا ہے، ہو اگر ماں کی ذکات بچے کی ذکات نہ ہو تو ایک حیوان کا بلا وجہ تلف لازم آئے گا۔

امام سرخسیؒ فرمایا کہ اس مسئلے میں ابو حنیفہؒ کی دلیل قرآن کی آیت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حرام جانوروں کی فہرست میں مختلفہ کا ذکر بھی فرمایا ہے، یہ وہ جانور ہے جس کا گلا گھٹ جائے اور اسی سبب سے اس کی موت واقع ہو جائے پس پیٹ کا بچہ اگر ماں کے ذبح کے وقت زندہ تھا تو نتیجہ یہ ہوگا کہ گلا گھٹ کر مر جائے گا جو اس آیت کی رو سے ناجائز ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم سے فرمایا تھا کہ جب تیرا تیر کھایا ہوا جانور پانی میں گر کر مر جائے تو اسے مت کھا، کیونکہ یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ اس کی موت کا سبب آیا تیرا تیر ہے یا پانی میں غرق ہونا۔ پس زندگی ختم ہونے کے سبب میں شک کے باعث حضورؐ نے اس جانور کا کھانا منع فرمادیا۔ اور یہ چیز جنین میں موجود ہے کیونکہ اس کی موت کا سبب معلوم نہیں کہ آیا اس کی ماں کا ذبح ہونا تھا یا کہ دم گھٹ جانا۔ پس اگر وہ زندہ نکل آئے تو اس کی ذکات بھی اُسی طرح ہوگی جس طرح اور جانوروں۔ مثلاً اس کی ماں کی ہوتی ہے۔ ابراہیم نخعی نے اس حدیث میں یہ علت بتائی کہ ایک جان کی ذکات دو جانوں کی ذکات نہیں ہو سکتی، ہر ایک کی جان الگ ہے، جنین گو ماں کے پیٹ میں ہے مگر جان ہونے کے لحاظ سے ایک مستقل الگ جان ہے جس ماں کے ذبح ہونے کے باوجود اس کی زندگی متوقع ہے اور وہ زندہ باہر آ سکتا ہے۔ پس جب وہ الگ جان ہے تو اس کی ذکاۃ بھی الگ مستقل ہوگی نہ کہ ماں کے تابع۔ اور ذکاۃ الجنین ذکاۃ امہ کا معنی یہ ہے کہ جنین کی ذکات بھی اُسی طرح ہے جیسے اس کی ماں کی ذکاۃ۔ اور عطاء بنی نے اس کی مثال ایک شاعر کے قول سے دی ہے: فَعَيْنَاكَ عَيْنًا هَا وَجِبْدًا كَجِبْدًا هَا۔ پس تیری آنکھیں اس کی آنکھیں اور تیری گردن سے، یعنی تیری آنکھیں اور گردن اُس کی مانند ہے۔ کیونکہ کسی کی آنکھیں یا گردن یا کوئی اور عضو صرف اسی کا ہو سکتا ہے نہ کہ کسی دوسرے کا، ہاں تشبیہ دے سکتے ہیں کہ تیری آنکھیں گویا اس کی آنکھیں ہیں، اور یہ کہنا کہ جنین کی غذا ماں کی غذا ہے، سو اس کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسے پیٹ میں غذا کے بغیر

زندہ رہ سکتا ہے یا جس طرح چاہے اُسے غذا پہنچا سکتا ہے۔ اور ماں کے پیٹ سے نکل کر بھی تو وہ کچھ عرصے تک ماں کے دودھ کی غذا حاصل کرتا ہے حالانکہ اب اس کی جان ہر لحاظ سے ماں سے الگ ہو چکی ہے اور اب اگر ماں کو ذبح کر دیں تو کسی کے نزدیک بھی ماں کی ذکات بچے کی ذکات نہیں ہے۔ اسی طرح اگر بچہ زندہ نکل آیا مگر باہر آتے ہی مر گیا تو مجوزین کے نزدیک بھی حرام ہو گا، اس سے معلوم ہوا کہ ماں کی ذکات ہر لحاظ سے اور ہر صورت میں بچے کی ذکات نہیں ہے، پھر یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ ذبح و نحر (ذکات) سے مقصد کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ مقصد یہ ہے کہ خون بہا دیا جائے تاکہ پاک اور ناپاک کو جدا کر دیا جائے۔ اور ماں کے ذبح کرنے سے جنین میں یہ مقصد پورا نہیں ہوتا پس اس حدیث میں جنین کی ذکات کی نیابت مراد نہیں ہے کہ ماں اس کی ذکات کی نائب ہوتی ہے، بلکہ تشبیہ مراد ہے، یعنی جنین کی ذکات بھی اُسی طرح سے جیسے کہ ماں کی ذکات ہوتی ہے۔ اور اس حدیث کی روایت نصب سے بھی ہوئی ہے یعنی: ذُكُوَةُ الْحَبْنِ ذُكُوَةُ أُمِّهِ، یہ روایت بالکل تشبیہ پر دلالت کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: هِيَ ثَمَرُ الْمُحْتَاحِ۔ یعنی بادل کی مانند چلتی ہے۔ حدیث کی دوسری روایت جس میں ذُكُوَةُ أُمِّهِ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جنین کی ذکات اس کی ماں کی ذکات کے ساتھ ہی ہو جاتی ہے۔ پس اس روایت نے جنین کی حلت کا حکم دیا اور پہلی نے حرمت کا۔ اور اصول کا قاعدہ مسلم ہے کہ حلت و حرمت جمع ہوں تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور یہ حدیث اس فقہی مسئلے صیح ہو نا مشکل ہے۔ اگر صیح فرض کریں تو ان کے اس قول کا مطلب کہ یہ اُس کے پیٹ سے مراد بچہ نکلتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عنقریب مر جانے والا، جیسے کہ فرمایا: إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ۔ اور حضورؐ نے جو کھانے کا حکم دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے ذبح کر کے کھاؤ اس قول کی ضرورت اس لیے ہوئی کہ جنین کے کھانے میں طبعاً کراہت ہوتی ہے!

اگر جنین زندہ نکل آئے تو بالاتفاق اسے ذبح کر کے ہی کھایا جاسکے گا، اگر وہ زندہ نکل کر مر گیا تو بالاتفاق حرام ہوا۔ یہ بھی دلیل اس بات کی ہے کہ اس کی ماں کا ذبح ہونا اس کا ذبح ہونا نہیں ہے۔ اسی طرح اگر بچہ نامکمل خلقت کا نکلے تو بھی بالاتفاق حرام ہو گا کیونکہ وہ دراصل مُضَع ہے نہ کہ نَفْس۔ اس مسئلے میں زفرؒ اور حسنؒ بن نیاز کا قول ابو حنیفہؒ جیسا ہے اور ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا قول شافعیؒ جیسا۔ ابو حنیفہؒ کی دلیل اس مسئلہ میں یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ نے مردار کو حرام فرمایا ہے: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْيَاتٌ۔ اور پیٹ سے نکلنے والا بچہ صراحۃً مردار ہے۔ اگر کوئی کہے کہ مردار ہونے کے لیے پہلے زندگی شرط ہے جو جنین کے بارے میں ضروری نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ نے مَيِّت کا لفظ ان پر بھی بولا ہے جن میں پہلے حیات نہ تھی مثلاً: وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ۔ اگر اس دلیل کو تسلیم کر لیا جائے تو بھی احتمال تو اس بات کا ہے کہ جنین میں زندگی تھی اور ماں کے ذبح ہو جانے کے بعد زائل ہو گئی۔ اور اس بات کا بھی کہ زندگی سرے سے تھی ہی نہیں، تو ہر صورت تقاضا احتیاط یہی ہے کہ اسے نہ کھایا جائے۔

یہ تمام بحث امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے نقطہ نگاہ سے ہے ورنہ صاحبین تو اس مسئلے میں دیگر ائمہ کیساتھ ہیں۔

۲۸۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ

ابُلَهِيمَ قَالَ نَاعْتَابُ ابْنُ بَشِيرٍ قَالَ نَاعْبِيْدُ اللّٰهَ بِنُ اَبِي زَيْدٍ الْقَدَّاحِ الْمَكِّيُّ
عَنْ اَبِي الزَّبْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ذِكْوَةُ الْبَحَيْنِ ذِكْوَةُ اُمِّهِ.

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پیٹ کے پچے کا ذبیح کرنا اس کی ماں
کا ذبیح کرنا ہے۔

بَابُ اللَّحْمِ لَا يُدَارَى اِذْ ذَكَرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اَمَّ لَا

اس گوشت کا باب جس پر اللہ کا نام لیے جانے یا نہ لیے جانے کا علم نہ ہو

۲۸۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَتَّادٌ ح وَحَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ
مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَتَّانٍ وَ مُحَاضِرٌ
السَّمْعِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَلَوْ يَذْكُرُ عَنْ حَدَادٍ وَمَالِكٍ
عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنْ قَوْمًا اَحَدًا يَتَوَعَّدُ بِجَاهِلِيَّةٍ يَأْتُونَنَا
بِالْحَمَانِ لَا نَدْرِي اَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا اَمْ لَوْ يَذْكُرُوْنَ اَنَا كُلُّ مِنْهَا فَقَالَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمُوا اللّٰهَ وَكَلُوا.

عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ اصحاب نے کہا یا رسول اللہ کچھ تو مسلم لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے
ہیں ہمیں نہیں معلوم کہ انہوں نے اللہ کا نام لے کر ذبیح کیا تھا یا نہیں، کیا ہم اسے کھالیا کریں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم اللہ کا نام لو اور کھاؤ (بخاری، مؤطا، نسائی، ابن ماجہ)
شرح: جب گوشت لانے والے مسلم تھے گوشت نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے۔ تو ان سے یہ توقع نہ تھی کہ اللہ کا
نمبر اللہ کے نام پر ذبیح کرتے ہوں گے یا عمدتاً تمیہ کو ترک کرتے ہوں گے، صرف اس دوسرے اور شک و شبہ کی
بناد پر تو علت و حرمت کے فیصلے نہیں ہوتے۔ مسلم کا لایا ہوا گوشت فی الاصل حلال سمجھا جانا چاہیے، ہاں دوسرے

دور کرنے کو فرمایا کہ تم اللہ کا نام لے لیا کرو اور کھاؤ۔ مومن اگرچہ جیل ہو، احکام شرع میں اس پر اعتماد ہی کرنا ہو گا اور حسن ظن رکھنا ہو گا کہ اس نے ضرور خدا کے نام پر ہی ذبح کیا ہو گا۔ اگر کسی نے عمد یا سہواً ذبح کرتے وقت قسمیہ کو ترک کر دیا ہو تو اس ذبیحہ کی علت و حرمت میں اختلاف ہے۔ شافعی نے قسمیہ کو مستحب بتایا ہے اور جب وہ واجب نہیں ہے تو ذابح اگر مسلم ہو تو عمد یا سہواً ترک کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ذبیحہ حلال ہے۔ مالک اور احمد کا قول بھی یہی ہے۔ ثوری، حنفیہ، اسحاق کا قول یہ ہے کہ اگر عمد ترک کرے تو ذبیحہ حرام ہے اگر سہواً ترک کرے تو حلال ہے۔ ابو ثور، داؤد ظاہری، ابن سیرین اور شعبی نے کہا کہ جو قسمیہ کو ترک کر دے خواہ عمد یا خواہ سہواً، اس کا ذبیحہ حرام ہے (خطابی)۔

بَابُ فِي الْعَتِيرَةِ

یہ باب عتیرہ میں ہے

۲۸۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا نَعْرُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ بِشْرِ بْنِ الْمُفَضَّلِ الْمَعْنَى قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ ابْنُ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي فِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَسِيحِ قَالَ قَالَ نَبِيْشَةُ نَادَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كُنَّا نَعْتَرُ عَتِيرَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي رَجَبٍ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ إِذْ بَحَرُ اللَّهُ فِي آتِي شَهْرٍ كَانَ وَتُرُوا اللَّهَ وَ أَطْعَمُوا قَالَ إِنَّا كُنَّا نَفِرُّ فَرَعَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ فِي كُلِّ سَائِمَةٍ فَرَعٌ نَعْدُوهُ مَا شِئْتُمْ حَتَّى إِذَا سْتَجْمَلْتُمْ قَالَ نَصُرُوا سَتَجْمَلُ لِلْحَجِيجِ ذَبْحَتَهُ فَنَصَدَّتْ بِالْحِمَةِ قَالَ خَالِدٌ أَحْسِبُكَ قَالَ عَلَى ابْنِ السَّبِيلِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ قَالَ خَالِدٌ قُلْتُ لِأَبِي فِلَابَةَ كَوِ السَّائِمَةُ قَالَ مِائَةٌ

نبیشتہ نے کہا کہ ایک آدمی نے پکار کر کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم زمانہ جاہلیت میں ماہ رجب میں ایک ذبیحہ ذبح کیا کرتے تھے، اس کے متعلق حضور کیا حکم دیتے ہیں؟ حضور نے فرمایا: اللہ کے لیے ذبح کرو اور جس ماہ میں بھی چاہو کہہ دو اور انکی اللہ کی خاطر کہہ دو اور کھلاؤ۔ نبیشتہ نے کہا کہ وہ شخص بولا: ہم زمانہ جاہلیت میں ایک فرسخ بھی کیا کرتے تھے اس میں آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا ہر چہرے والے جانور کی ایک فرسخ ہے جسے تو غذا دے گا، وہ تیرا مویشی ہوگا حتیٰ کہ جب وہ بوجھا اٹھانے کے قابل ہو جائے، نصر راوی نے استعمال کے بجائے استعمل کا لفظ بولا، یعنی وہ جانوروں کی سواری کے لائق اونٹ بن جائے تو تو اسے ذبح کرے اور

اس کے گوشت کو صدقہ کر دے۔ خالد راوی نے کہا کہ میرے خیال میں میرے استاد نے یہ لفظ بھی بولا تھا: مسافروں پر۔ کیونکہ یہ بستر ہے۔ خالد نے کہا کہ میں نے ابو قتلابہ سے پوچھا: کتنے مویلیوں پر فرع ہے؟ اس نے کہا: سو پر! (نسائی، ابن ماجہ)

دشرح: فرع اور عتیرہ زمانہ جاہلیت کی رسمیں ہیں اس بناء پر حدیث صحیح میں وارد ہے: لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ کوئی فرع ہے نہ کوئی عتیرہ اس حدیث میں جو کچھ فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے اور کھلانے کے لیے رجب یا کوئی اور مہینہ مخصوص نہیں ہے۔ اللہ کے لیے اسی کے نام پر ذبح کر کے جب چاہو کھلا دو معلوم ہوا کہ اس جاہلی عتیرہ کا اس میں بھی رد ہو گیا۔ رہا فرع تو زمانہ جاہلیت میں ایک خاص مقدار اور تعداد کے جانور مثلاً ایک صمد جمع ہونے پر ایک کوبتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے۔ حضور نے اس کی بھی یہ اصلاح فرمائی کہ اللہ کے نام پر کوئی جانور دینے یا اس کا گوشت بطور صدقہ کھلانے میں حرج نہیں ہے۔ یعنی رسوم جاہلیت کو تو رد کر دیا گیا مگر اصل صدقہ اور خیرات کو جائز نہ بتایا گیا ہے۔

۲۸۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَاةٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی فرع نہیں اور کوئی عتیرہ نہیں (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ) یعنی زمانہ جاہلیت میں ان کا جو مطلب لیا جاتا تھا وہ باطل ہے۔

۲۸۳۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَا عَمْدُ الرَّزَّازِ قَالَ نَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ الْفَرُّعُ أَوَّلُ النَّتَاجِ كَانَ يُسَبَّحُ لَهُمْ فَيَدَّ بِحَوْنًا۔ سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ فرع سب سے پہلا جانور ہوتا جو ان کے ہاں پیدا ہوتا تو وہ اسے ذبح کر ڈالتے تھے۔

۲۸۳۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَمَّادُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِلِكٍ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ خَمْسِينَ شَبَاةً شَاةً قَالَ ابْدُواؤَدُ قَالَ بَعْضُهُمُ الْفَرْعُ أَوَّلُ مَا تُسَبِّحُ الْإِبِلَ كَانُوا يَدَّ بِحَوْنًا يَطَوِّعِيَهُمْ ثَوْرًا كُفُونًا وَيُلْقُونَ جِلْدَاهُ عَلَى الشَّجَرِ وَالْعَتِيرَةُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَجَبٍ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہر پچاس بھڑک بکریوں میں سے ایک بکری دینے کا حکم دیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ بعض اہل علم کا قول ہے کہ فرع زمانہ جاہلیت میں ان کے جانوروں کا پہلا بچہ ہوتا تھا جسے وہ اپنے بٹوں (طواغیت، جھوٹے خداؤں) کے لیے ذبح کرتے تھے، گوشت خود کھاتے اور کھال کسی دھت پر ڈال دیتے تھے اور عتیرہ رجب کے چھینے کے پہلے عشرہ میں ہوتا تھا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ اس باب میں وارد احادیث میں اختلاف ہے۔ مختلف بن سلیم اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث تو فرع کے وجوب پر دلالت کرتی ہے۔ ابو رزین عقیلی کی حدیث سے صرف اجازت ثابت ہوتی ہے اسی طرح حدیث بن عمر کی حدیث اور نبیشہ ہمدانی کی حدیث سے بھی اجازت کا ثبوت ہوتا ہے۔ مگر ان کے برخلاف ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ کی احادیث سے حرمت و ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ پس اس امر میں اختلاف ہوا کہ ان کو جمع کیوں کر کیا جائے۔ یہ بات ایک جماعت نے بھی ہے جس میں بھیقی اور شافعی بھی ہیں۔ ان کے نزدیک لا فرع کذا غلط ہے۔ کیا معنی یہ ہے کہ نہ تو فرع واجب ہے نہ عتیرہ۔ اس طریقے سے احادیث کو جمع کرنا ناگزیر ہے کیونکہ تاریخ کا علم نہیں ہے جس کی بناء پر نسخ کا حکم دیا جاسکے۔ جمہور اہل علم کے نزدیک یہ احادیث جو جو از پر دلالت کرتی ہیں متعارض ہیں۔ قاضی عیاض کا دعویٰ ہے کہ یہی جمہور علماء کا مذہب ہے اور محدث حازمی نے اس پر جزم و یقین کا اظہار کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ بعض مجتہدین کا یہ کہنا کہ لا فرع ولا عتیرہ کا مسند احمد کے یہ الفاظ کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرع اور عتیرہ سے منع فرمایا ہے، صراحتاً اس چیز پر دلالت کرتی ہے کہ فرع اور عتیرہ ممنوع اور حرام ہیں لہذا مذہب واستصحاب کا استدلال باطل ہو گیا۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ فرع اور عتیرہ کا زمانہ جاہلیت میں رواج تھا اور بعض لوگ اسلام لانے کے بعد بھی ان میں کرتے رہے مگر پہلے اذن تھا اور پھر ممانعت ہو گئی پس ممانعت اذن کے بعد تھی تو یہی نسخ ہے کسی نے اس کے خلاف نقل نہیں کیا کہ پہلے حرمت تھی اور پھر اجازت آئی، لہذا شوکانی کا یہ قول درست نہیں ہے کہ نسخ کا ثبوت نہیں ملا۔

باب فی العقیقۃ

عقیقۃ کا باب

۲۸۳۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَأُفِيَانُ عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ

عَنْ عَطَاءٍ عَنْ حَبِيبَةَ بِنْتِ مَيْسَرَةَ عَنْ أُمِّ كُرَيْبٍ الْكَعْبِيَّةِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مَكَافَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ ثَمَانَةٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ قَالَ مَكَافَتَانِ مُسْتَوِيَّتَانِ أَوْ مُتَقَارِبَتَانِ۔

ام کوثرؓ نے کعبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: لڑکے کی طرف سے دو ہم عمر بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے احمد سے سنا: اس نے کہا: مکا فستان کا معنی ہے برابر یا

قریب قریب۔

شرح: خطابی نے کہا کہ مسکا فشان کا معنی ہے: وہ بکریاں ان۔ انوروں کی ہم عمر ہوں جو قربانیوں میں ذبح ہوتے ہیں۔ یعنی یہ نہ ہو کہ ایک سالہ ہو مگر دوسری اس سے چھوٹی ہو۔ اکثر اہل علم کے نزدیک عقیقہ سنت ہے۔ ترک جائز نہیں۔ اختلاف مذکور مؤنث بچوں میں مساوات یا عدم مساوات میں ہے۔ احمد بن حنبل، شافعی اور حنابل نے ظاہر حدیث کے مطابق لڑکے کے لیے دو بکریوں اور لڑکی کے لیے ایک بکری کا حکم دیا ہے جس وقت وہ لڑکے کے نزدیک لڑکی کا عقیقہ نہیں ہوتا۔ امام مالک نے کہا کہ لڑکا ہو یا لڑکی، دونوں کی طرف سے ایک بکری کافی ہے۔ حنفیہ نے عقیقہ کو سنت غیر مؤکدہ کہا ہے جو درجہ استحباب میں ہے۔

محدث علی القاری نے کہا کہ عقیق کا معنی ہے شقی، پھاڑنا، اور اسی سے عقیقہ کا لفظ نکلا ہے۔ دراصل یہ لفظ مولود کے بالوں کے لیے آیا ہے کیونکہ ساتویں دن یہ بال دور کئے جاتے ہیں اور وہ بکری جو ذبح کی جائے اس کا نام بھی عقیقہ رکھ دیا گیا۔ علامہ شامی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کے ہاں عقیقہ مستحب ہے اور اس میں مذکور مؤنث کا فرق نہیں ہے۔

۲۸۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاسُفِيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ أَبِي سَبَاعٍ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أُمِّ كُرَيْبٍ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفَرُّوا الطَّيْرَ عَلَى مَكْنَتِهَا قَالَتْ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ عِبَ الْغُلَامِ مَثَانٍ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ لَا يَضُرُّكُمْ أَذْكُرًا نَكْنًا أَمْ إِنَاثًا۔

ام کرز نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا کہ: پرندوں کو ان کے گھونسلوں میں رہنے دو اور یہ بھی حرمت ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی سے ایک بکری، مذکور ہوں یا مؤنث ہوں کوئی فرق نہیں شرح: زمانہ جاہلیت میں پرندوں کے زجر اور عیافت کا طریقہ بہت معروف و مقبول تھا۔ جب کوئی آدمی سفر وغیرہ پر جاتا تو پرندے کو اس کے گھونسلے یا درخت پر سے اڑاتا، اگر وہ دائیں طرف کو اڑ جاتا تو مطلب برکت، خیریت کا لیتا ورنہ اس کے برعکس۔ اس حدیث میں انہیں اس سے منع فرمایا گیا۔ پرندے میں اس لحاظ سے کوئی نفع و ضرر نہیں کہ وہ دائیں یا بائیں یا آگے یا پیچھے کی طرف کو اڑ کر انسان کی قسمت کا فیصلہ کرے یا اس کے ارادے کو مہارک یا منحوس بتائے۔ حدیث میں یہ اشارہ بھی ہے کہ رات کو گھونسلوں وغیرہ میں بسیر لینے والے پرندوں کا شکار نہ کیا جائے۔

۲۸۳۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاحِمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ أَبِي سَبَاعٍ ابْنِ ثَابِتٍ عَنْ أُمِّ كُرَيْبٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِمَا وَسَلَّوْا عَنِ الْعُلَامِ شَاتَانِ مِثْلَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ وَحَدِيثُ سُفْيَانَ وَهَهُـ

ام کرز نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رڑکے کی طرف سے دو ہم عمر بکریاں اور رڑکی سے ایک بکری۔ ابو داؤد نے کہا کہ حدیث کے الفاظ دراصل یہ تھے اور سفیان کی حدیث وہم ہے۔ رترمدی، نسائی، ابن ماجہ، ابو داؤد کا مطلب یہ ہے کہ اوپر کی حدیث: ۲۸۳۵ میں سفیان نے عن عبد اللہ بن ابی یزید عن ابیہ کہا ہے مگر یہ عن ابیہ کا لفظ وہم ہے اور حماد نے یہ لفظ نہیں بولا۔

۲۸۳۷۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمُرِيُّ قَالَ نَاهَمَانُ قَالَ نَامَتَا دَهْنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ غُلَامٍ رَهِيْنَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ تَذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُدْمَى فَكَانَ تَذَادَةً إِذَا سِيلَ عَنِ الدِّمِ كَيْفَ يُصْنَعُ بِهِ قَالَ إِذَا ذُبِحَتِ الْعَقِيْقَةُ أَخَذَتْ مِنْهَا صُوفَةً وَاسْتَقْبَلَتْ بِهِ أَوْدًا جَرَهَا ثُمَّ كَوَضَعَهُ عَلَى يَافُوْخِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَسِيلَ عَلَى رَأْسِهِ مِثْلَ الْخِيْطِ ثُمَّ يَغْسَلُ رَأْسَهُ بَعْدًا وَيُحْلَقُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا وَهَهُ مِنْ هَمَامٍ وَيُدْمَى وَإِنَّمَا قَالُوا يَسْتَمَى فَقَالَ هَمَامٌ يُدْمَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَلَيْسَ بِوُخْدٍ هَذَا۔

سمرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ہر رڑکے کا اپنے عقیقہ میں بندھا ہوا ہے جو اس کی طرف ساتویں دن ذبح کیا جائے اور اس کا سرمٹا دیا جائے اور اس سے خون آلود کیا جائے۔ قتادہؓ سے جب پوچھا جاتا کہ ذبح کے خون کو کیا کیا جائے تو وہ کہتا کہ جب تو عقیقہ ذبح کرے تو اس کا ایک بال بے سے اور اسے ذبح کی رگوں پر رکھے پھر اسے بچے کی سر کی چوٹی پر رکھا جائے حتیٰ کہ وہ دھاکے کی مانند اس کے سر پر چائے پھر اس کے بعد اس کا سرمٹا دیا جائے اور سرمٹا دیا جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ ہمام کا وہم ہے کہ اُس نے یُدْمَى کہا جبکہ دوسرے راویوں نے یَسْتَمَى کہا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس پر عمل نہیں کیا جاتا۔ رستمی کا معنی ہے ”اس کا نام رکھا جائے“

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ حدیث کا لفظ: كُلُّ غُلَامٍ رَهِيْنَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ کا تعلق بقول امام احمد شافعیؒ سے ہے، یعنی جو بچہ بچپن میں مرجائے اور اس کے والدین نے اس کا عقیقہ نہ کیا ہو تو وہ ان کی شفاعت نہ کرے گا۔ رہینۃ

میں تا مبالغہ کے لیے ہے جیسے عَلَامَةُ اور فَلَانٌ کَرِيْمَةٌ قَوْمِهِ۔ رہنیت کا معنی یہ ہے کہ اس کے سر پر تکلیف دہ بال ہیں یعنی جو رحم میں آگے تھے۔ انہیں اتار دیا جائے۔ بچے کے سر کو خون آلود کرنا زمانہ جاہلیت کی ایک رسم تھی لہذا علماء نے اسے مکروہ سمجھا ہے۔ جیسا کہ ابو داؤد نے کہا کہ روایت کا لفظ یسجلی تھا جسے حماد نے یسجلی بنا ڈالا۔

۲۸۳۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمَشْشِيِّ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ

عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

كُلُّ غُلَامٍ رَهِيْنَةٌ بَعْقِيَّتِهِ تُذَابِعُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْتَقُّ وَيُسْتَمَى قَالَ أَبُو

دَاوُدَ يُسْتَمَى اصْتِمَ كَذَا قَالَ سَلَامُ بْنُ أَبِي مُطَيْعٍ عَنْ قَتَادَةَ وَإِيَّاسِ بْنِ

دُغْغِلٍ وَأَشْعَثَ عَنِ الْحَسَنِ۔

سمروہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر لڑکا اپنے عقیقہ کا مرنے سے جو ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے اور اس کا سرمند وایا جائے اور اس کا نام رکھا جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یسجلی صحیح تر ہے۔ اسی طرح سلام بن ابی مطیع نے قتادہ سے روایت کر کے کہا اور ایاس بن دغغل اور اشعث نے حسن سے روایت کی ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، خطابی نے کہا ہے کہ حسن کا سماع سمروہ سے بخاری کی ایک روایت سے ثابت ہوتا ہے جس کا اس نے حوالہ دیا ہے اور وہ بھی عقیقہ کی روایت ہے۔

شرح: حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ متعدد احادیث سے بچے کے سر کو جانور کے خون سے آلودہ کرنے کا نسخ اور اس کا زمانہ جاہلیت کی عادت ہونا ثابت ہے۔ ابن عباس نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے زمانہ جاہلیت کی رسم کے بجائے بچے کا سرمند ہوا کر اس پر خوشبو (خلوق) ڈالنے کا حکم دیا تھا۔ ابو النخعی نے اس میں اضافہ کیا ہے جس سے صراحتہً بچے کے سر کو خون آلود کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ ابن ماجہ کی ایک مرسل حدیث سے بھی ممانعت ملتی ہے۔

۱۸۳۹۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ

عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَبْرٍ عَنِ الرَّبَابِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الصَّبِيِّ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيْقَةٌ فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا

أَمْيَطُوا عَنْهُ الْأَذَى۔

سلمان بن عامر صبی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکے کے ساتھ عقیقہ ہے پس اس کی طرف سے ایک جانور کا خون بہاؤ اور اس کے اذیت ناک بال دور کرو (بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مسند احمد)

شرح: علامہ غطانی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سر کے بالوں کو باعثِ اذیت قرار دے کر ان کے اتارنے کا حکم دیا ہے تو یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اُس اذیت کے اوپر بخون کی اذیت سمیٹنے کا حکم دیتے؟ حالانکہ بال ایک ہلکی اذیت ہے اور سر کو بخون آلود کرنا اور بخون کرنا اس سے بڑی اذیت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسنی کی روایت درست ہے اور یثرب کی غلط ہے۔

۲۸۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا هِشَامٌ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ إِمَّا طَةَ الْأَذَى حَلْنُ الرَّاسِ -
حسن بھری سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے: اذیت دُور کرنے کا معنی سر مونڈنا ہے۔

۲۸۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْبَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ نَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَبْشًا كَبْشًا -

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن اور حسینؑ کی طرف سے ایک ایک مینڈھا بطور عقیقہ دیا۔ (نساؓ، لیکن اس میں دو دو مینڈھوں کا ذکر ہے) شرح: ابوالشیخ کی روایت میں ابھی دو دو مینڈھے آئے ہیں۔ پس مستحب دو ہوئے اور جائز ایک۔ کیونکہ عندہ مطلوب نہیں ہے۔

۲۸۴۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَادَاؤُ دُبْنُ قَبِيسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَسْمَاءَ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعُقَيْقَةِ فَقَالَ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْعُقُوقَ كَأَنَّهُمْ كَرَاهَةُ الْإِسْمِ وَقَالَ مَنْ وَلِيَدَكَ وَلَدًا فَاحَبَّتْ أَنْ يَنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَنْسِكَ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَتَانِ وَعَنِ الْبَحَارَةِ شَاةً وَ سَلَّ عَنْ الْفَرْعِ قَالَ وَالْفَرْعُ حَقٌّ وَإِنْ تَتَرَكُوهُ حَتَّى يَكُونَ بِكَرًا شَغْرًا ابْنُ مَخَاضٍ أَوْ ابْنُ لَبُونٍ فَتُعْطِيَهُ أَرْمَلَةً أَوْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ

تَذْبَحَهُ فَيُلْزِقُ لَحْمَهُ بِوَبْرِهِ وَتَكْفِي إِيَّاءَكَ وَتُؤَلِّمُنَا قَتْلَكَ -

عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عقیقہ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ عقوق کو ناپسند کرتا ہے، گویا کہ آپ نے یہ نام پسند نہیں فرمایا۔ اور فرمایا کہ جس کے ہاں کوئی بچہ پیدا ہوا اور وہ اس کی طرف سے جانور قربان کرنا چاہے تو پس لڑکے کی طرف سے دو ہم عمر قربانی کے جانور کی مانند بکریاں دے۔ اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ اور حضور سے فرح کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ فرح برحق ہے۔ اور اگر تم اسے جھوٹ دوسختی کہ وہ مضبوط گٹھا ہوا جانور بن جائے ایک سالہ یا دو سالہ حیوان اونٹ ہو جائے اور ٹو اُسے کسی بیوہ کو دے ڈالے یا اُسے اللہ کی راہ میں کسی کو سوار کر دو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ اُسے ذبح کر دو اور اس کے گوشت کو اُس کی اذن سے آلودہ کر دو اور اپنا دودھ کا برتن اُٹھ دو اور اپنی اونٹنی کو پریشان کرو (رسائی) شریح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اہل لغت میں عقیقہ کے اشتقاق کے بارے میں اختلاف ہے۔ کسی نے کہا کہ یہ نام ان بالوں کا ہے جنہیں مونڈھا جاتا ہے، پھر بکری کو مجازی طور پر عقیقہ کہہ دیا گیا۔ اور حضور نے اس نام کو ناپسند فرمایا ہے لہذا اسے نیکہ یا ذبیحہ کہتا بہتر ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے جو عقیقہ کے خلاف روایت آئی ہے اس کا راز یہی ہے۔ اور انہوں نے زمانہ جاہلیت کے عقیقہ کا رد کیا ہے یعنی بچے کے سر کو خون آلود کرنا وغیرہ خطابی نے کہا ہے کہ بکری کو عقیقہ اس لیے کہا گیا کہ یہ جانور بالوں کے منڈھوائے جانے کے باعث قربان کیا جاتا ہے۔ بعض اہل لغت کا قول ہے کہ عقیقہ خود اس بکری کا نام ہے جسے ذبح کیا جاتا ہے۔ عقی کا معنی شق ہوتا ہے، چونکہ اس جانور کی رگیں کاٹی جاتی ہیں اور اس کا گوشت، ایک ایک بوٹی کر کے الگ کیا جاتا ہے لہذا اسے عقیقہ کہا گیا حضور نے جو فرمایا ہے کہ اونٹنی کا بچہ ذبح کر کے دودھ کے برتن اُٹھ دو گے، اونٹنی کو پریشان حال کر دے گے، اس کا مطلب کیا ہے؟ فرح کے متعلق فرمایا جا رہا ہے کہ اگر تم اونٹنی کا پہلا بچہ ذبح کر دے گے تو نتیجہ اس کے دودھ سے محرومی اور اونٹنی کی پریشانی ہوگا۔ لہذا اس سے بہتر یہ ہے کہ اسے بال پوس کر نیکی کے کام میں دے دو۔ یاد رہے کہ اس کے بعد فرح کا حکم بیکسر منسوخ کر دیا گیا تھا۔

۲۸۴۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ ثَابِتٍ قَالَ نَاعِلُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ نَا أَبِی قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِی بَرِيْدَةَ يَقُولُ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا أُولَى لِأَحَدٍ نَاعِلًا ذَبَحَ شَاةً وَلَطَخَ مِائِسَهُ بِدَمِهَا فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كُنَّا نَذْبَحُ شَاةً وَنَحْلِقُ مِائِسَهُ وَنَلْطِخُهُ بِزَعْفَرَانٍ أَخْبَرَنَا الْأَضَاحِيُّ أَوَّلَ الْقَيْدِ -

عبداللہ بن بریدہ کا بیان ہے کہ میں نے اپنے باپ بریدہ کو کہتے سنا کہ زمانہ جاہلیت میں جب ہم کسی کے ہاتھ

لڑکا پیدا ہوتا تھا تو ایک بکری ذبح کر کے اُس کے سر کو وہ ذبیحہ کے خون سے آلودہ کر دیتا تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ اسلام کو لایا تو ہم بکری ذبح کرتے، بچے کا سر موٹھتے اور اسے دعفران سے بے تھڑ دیتے تھے۔

شرح: مسند بزار میں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کی رسم یعنی سر کو خون سے آلودہ کرنا کے بجائے خوشبو لگانے کا حکم دیا تھا۔ ابن عدی نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: حقیقہ میں مخلوق (مجموعہ خوشبوئیات خون لگانے کی مانند ہے، یعنی زمانہ جاہلیت کی رسم چھوڑو اور بچے کے سر کو خوشبو لگاؤ۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جاہلی اسلام در و راج کو مٹانا کس قدر مشکل ہے۔ لوگ جن چیزوں کے عادی ہو جائیں وہ ان کی فطرتِ ثانیہ بن جاتی ہیں، انہیں بھلا نا اور توجہ کو دوسری طرف متغطف کرنا معنی رکھتا ہے۔

در آخر کتاب الاضاحی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الصَّيْدِ

اس میں چار باب اور اٹھادہ احادیث ہیں

بَابُ اتِّخَاذِ الْكَلْبِ لِلصَّيْدِ وَغَيْرِهِ

شکار وغیرہ کے لیے کتہ کا باب

۲۸۴۲۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعَبُ الدَّرَّاقِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اتَّخَذَ كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَا شِئَ أَوْ صَيْدًا أَوْ زُرْمًا انْتَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ قِيْلًا ط.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کتا رکھا اس کے ثواب میں سے

ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا، سوائے جانوروں کے ریوڑ کے بکتے کے یا شکاری بکتے کے یا کھیتی کی حفاظت کے بکتے کے (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

شرح: منذری نے کہا کہ سنت ثابتہ کے ساتھ ان تین مقاصد کے لیے کتا رکھنا مباح ثابت ہوا۔ اور اس حدیث کا معنی میرے نزدیک یہ ہے کہ تمام منافع کے لیے کتا پالنا مباح ہے اور بوقتِ حاجت مفرتوں کو دُر کر کے کی خاطر بھی کتا پالنا جائز ہے، لیکن ان احادیث میں بیان شدہ صورتوں کے علاوہ کسی اور صورت میں کتا پالنے کا تو اس میں کراہت ہوگی

کیونکہ اجر کم ہوتا رہے گا۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں ابن عمر کھیتی والے کتے کا ذکر نہ کرتے تھے اور ان سے کہا گیا کہ ابوہریرہؓ نے تو کلب الذرع، زراعت والے کتے کا بھی ذکر کیا ہے تو ابن عمر نے کہا کہ ابوہریرہؓ کی زراعت ہے۔ بعض بے توفیق لوگوں نے اس قول کا غلط مطلب بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن عمرؓ کے قول کا منشا ابوہریرہؓ پر نکر کرنا اور چوٹ کرنا ہے، کہ چونکہ ابوہریرہؓ ایک زمیندار آدمی ہے لہذا اس کی حفاظت کے لیے وہ کتے کا محتاج ہے۔ مگر بات وہ نہیں ہے جو اس قائل نے کہی ہے، بلکہ اس کا سیدھا مطلب یہ ہے کہ ابوہریرہؓ زمیندار کا شتکار آدمی تھا لہذا اپنی حاجت کے باعث وہ اس حدیث کو محفوظ رکھنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کا زیادہ حقدار تھا۔ گویا دوسرے لفظوں میں یہ ابوہریرہؓ کی مدح ہے کہ اُس نے یہ مسئلہ خوب یاد رکھا اور صحیح بیان کیا ہے۔ اس حدیث کے راوی صحابہؓ میں سے عبداللہ بن مغفل مزیٰ اور سفیان بن وہب ہیں اور انہوں نے اس میں ابوہریرہؓ کی مانند زراعت کے کتے کا ذکر کیا ہے۔

مسلم کی روایت روزانہ دو قیراط اجر کم ہونے کا ذکر ہے۔ سو اس کا سبب یہ ہے کہ حننور نے کبھی ایک قیراط کا اور کبھی دو قیراط کا ذکر فرمایا، شاید کسی کا اجر ایک قیراط اور کسی کا دو قیراط اپنے اپنے اموال کے لحاظ سے گھٹتا ہوگا یا یہ کہ حننور نے ایک شخص کے سامنے ایک قیراط کا ذکر فرمایا اور پھر بطور تشدید و زجر دوسرے کے سامنے دو قیراط کا ذکر فرمایا۔ یا یوں کہو کہ دو قیراط بیان کرنے والا راوی ایک زاید چیز کا ذکر کرتا ہے اور زائد چیز بتانوالا کم بتانے والے کی نسبت قبولیت کا زیادہ مستحق ہے پس دو قیراط کی روایت کو ترجیح ہوگی۔ کتا بعض دفعہ مسافروں کو کاٹن ہے، راستہ بند کر دیتا ہے اور نقصان پہنچاتا ہے پس جس کا نقصان زیادہ ہو اس کے مالک کا زیادہ اجر کم ہوگی اور دوسرے کا کم۔ بعض نے کہا ہے کہ مدینہ میں کتا پالنے والے کا اجر دو قیراط گھٹتا ہے اور دوسری جگہوں میں ایک قیراط ہو سکتا ہے کہ کتوں کی اقسام کے لحاظ سے اجر گھٹنے کی کمی بیشی ہوتی ہو۔

حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ کتا چونکہ نجس جانور ہے اور اس کے منہ ڈالنے سے بعض احادیث میں سات مرتبہ برتن دھونے کا اور ایک دفعہ مٹی سے مانچنے کا حکم دیا گیا ہے، اور پالنے والا بمشکل ہی ان احکام پر عمل پیرا ہوگا لہذا اس کا اجر کم ہوتا رہے گا۔ اجر کم ہونے کے اسباب کئی ہیں: جہاں پر بھونکنا، سائل کو ڈرانا، مسافروں پر بعض دفعہ راستہ بند کر دینا اور سب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ جس جگہ کتا ہو وہاں ملائکہ رحمت نہیں آتے۔ پھر یہ برتن چاٹ جاتا ہے اور کئی پاک چیزوں کو پلید کر دیتا ہے۔

۲۸۴۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ تَابِزِيدٌ قَالَ تَابِوْنُسُ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْلَاَنَّ الْكِلَابَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ لَا مَرْتٌ بِقَتْلِهَا فَأَقْتُلُوا مِنْهَا الْأَسْوَدَ الْبَهِيمِيَّ۔

عبداللہ بن مغفلؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر ایسا نہ ہوتا کہ کتے بھی امتوں میں سے ایک امت ہیں تو میں ان کے قتل عام کا حکم دے دیتا پس ان میں سے شدید سیاہ رنگ والے کو قتل کر دو اور ترندی، نسا،

ابن ماجہ

شرح: اس حدیث کا مطلب سمجھنے کے لیے سورۃ الانعام کی آیت ۳۸ پیش نظر رکھنی ضروری ہے: وَمَا مِنْ ذَا نَبْهٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فَاَوْفَیْهَا يَرْجِعُ خَبِيرًا اِلَّا اَسْمُ امَّا كَلِمًا زَيْنٌ مِّنْ جَوْہِیْ جَانُورٍ ہے اور پروں سے اڑنے والا جو بھی پرندہ ہے یہ سب تمہاری مانند اتمیں ہیں، یعنی ان جماعتوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے بعض مقاصد و مصالح کے لیے پیدا فرمایا ہے جس طرح کہ انسان کو پیدا فرمایا ہے۔ اور ان کا مٹا دینا مٹائے فطرت کے خلاف لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کے قتل عام کا حکم نہیں دیا۔ ہاں نہات کا بے بھجکے کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے کیونکہ وہ بڑے حدیث شیطان ہے۔

۲۸۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَتِ الْمَرْأَةُ تَقْدُمُ مِنَ الْبَادِيَةِ يَغْنَىٰ بِالْكَلْبِ فَنَقَتْلُهُ ثُمَّ نَأَعْنُ قَتْلَهَا وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ۔

جابرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا حتیٰ کہ عورت بھی اگر صحراء سے کتا ساتھ لاتی تو ہم سے قتل کر دیتے تھے۔ پھر میں ان کے قتل سے روک دیا اور فرمایا کہ سیاہ رنگ والوں کو مار دو۔
شرح: یعنی ہم نے مدینہ میں تو کوئی کتا نہ چھوڑا لیکن اگر کوئی باویہ نشین عورت بھی کتا لے کر آتی تو ہم اس کے کتے کو مار ڈالتے تھے۔ بعض دفعہ کتوں کی کثرت ہو جاتی ہے اور ان میں دیوانگی بھوٹ پڑتی ہے، گلی محلے میں اور لڑہ چلتے کتوں ہی کتوں کا سامنا ہوتا ہے۔ ایسے حالات میں آجکل کی حکومتیں بھی کتوں کو مر وادتی ہیں۔ جدید تحقیق سے پتہ چلا ہے کہ دیوانہ نہ بھی ہو جب بھی اس کے دانتوں اور لعاب میں دیوانگی کے اثرات ہوتے ہیں۔ امام احمد اور اسحاق نے تو کہا ہے کہ کتا لے گئے سے شکار کرنا بھی جائز نہیں۔ اور دیوانے کتے کے قتل پر تو سب علماء کا اجماع ہے۔ جو کتے بے ضرر ہوں ان کے قتل میں اختلاف ہے۔

بَابُ فِي الصَّيْدِ

باب شکار کے بارے میں

۲۸۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ عِدَّتِي بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ

إِنِّي أُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُعَلَّمَةَ فَمُسِكٌ عَلَى أَفَاكُلُ قَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ الْكِلَابُ الْمُعَلَّمَةُ
وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فُكُلٌ وَمِمَّا أُمْسِكُنْ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَنَ قَالَ وَإِنْ
قَتَلَنَ مَا تُؤْيِسُ رَكْعَهَا كَلْبٌ لَيْسَ مِنْهَا قُلْتُ أُرْمِي بِالْمُعْمَاضِ فَأَصِيبُ أَفَاكُلُ
قَالَ إِذَا رَمَيْتَ بِالْمُعْمَاضِ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَصَابَ فَخَرَقَ فُكُلٌ وَإِنْ
أَصَابَ بَعَرَضِهِ فَلَا تَأْكُلُ -

عذی بن حاتم نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔ میں نے کہا کہ میں سدھانے ہوئے گئے (شکار پر)
چھوڑتا ہوں اور وہ میری خاطر شکار کو روک لیتے ہیں (خود نہیں کھاتے) کیا میں اس شکار کو کھاؤں؟ فرمایا جب تو
سکھائے کتوں کو چھوڑے اور اللہ کا نام لے پس جس شکار کو وہ تیرے لیے روکیں اُسے کھالے۔ میں نے کہا:
اگرچہ وہ مار ڈالیں؟ فرمایا: اگرچہ وہ مار ڈالیں جب تک کہ ان میں ایسا کتا شریک نہ ہو جائے جو ان میں سے نہ ہو میں نے
کہا کہ میں بے پھل کا تیر چلاؤں اور نشانے پر جا لگتا ہے کیا میں ایسے شکار کو کھاؤں؟ فرمایا جب تو بے پھل کا تیر
چلائے اور وہ شکار پر جا لگے اور اسے پھاڑ دے تو کھالے اور اگر چوڑائی کے بل لگے تو مت کھا۔ (بخاری مسلم
ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: معراض ایک بھاری مکڑی یا عصا ہوتا تھا جسکے ایک طرف لوہا ہوتا تھا۔ اور کبھی لوہے کے بغیر ہوتا تھا معراض
اس تیر کو بھی کہتے تھے جس میں پھل اور ریش جنس ہوتا تھا۔ اس حدیث میں ذکر ۱۵ اضطاری کا ذکر آیا ہے۔ مولانا نے
فرمایا کہ اس کے حلال ہونے کی کچھ شرائط ہیں: (۱) ایک یہ کہ وہ حدود حرم کے اندر کا شکار نہ ہو۔ گو اس کی جائے
پیدائش باہر ہو اور شکار کے وقت حرم میں ہو، بہر حال وہ حرم کا شکار کہلائے گا۔ شکار کرنے والا چاہے محرم ہو یا نہ ہو۔
اگر جانور ایسا ہے جس کا گوشت حلال نہیں تو وہ مردار ہوگا (۲) جس جانور کے ذریعے شکار کیا گیا ہو وہ سدھانے
ہوئے گئے یا زیاں نہ ہو۔ بعض دفعہ اور جانوروں سے بھی شکار کرتے تھے مثلاً چیتا وغیرہ۔ ان سب کی
شرط تعلیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ لَحْمَ اس آیت کریمہ میں
دو شرطوں کا اعتبار کیا گیا ہے، ایک جرح دوسری تعلیم۔ جرح کا معنی ہے زخمی کرنا اور تعلیم کی حد یہ ہے کہ کتا یا بزنکرہ
وغیرہ شکار کو شکاری کے لیے روکے، خود نہ کھائے۔ یہ عامہ علماء کا قول ہے، امام مالک نے کہا کہ اس کی تعلیم یہ ہے
کہ جب اسے شکار پر چھوڑیں تو جھپٹ پڑے اور جب ہلے تو واپس آجائے۔ اور یہی شافعی کے دو قولوں میں
سے ایک ہے۔ پس اگر اس نے شکار کو پکڑا اور اس میں سے خود بھی کھا لیا تو حنفیہ کے نزدیک اسے کھانا درست نہیں
اور ان حضرات کے نزدیک درست ہے۔ شکاری پرندوں کی تعلیم کی حد یہ ہے کہ وہ اپنے مالک کے بلا نے پر
چلا آئے اور اس میں نہ کھانے کی شرط نہیں ہے۔ پس اگر اس نے شکار کو پکڑا اور خود کھانے لگا تو کوئی حرج نہیں
کئے اور باز وغیرہ میں فرق یہ ہے کہ تعلیم سے مراد یہ ہے کہ جانور اپنی عادت اور طبع کو چھوڑ دے مگر بازاؤں کے

کی طبع و فطرت میں تو خش اور لوگوں سے نفرت ہے، پس اس کا انسانوں سے مانوس ہو جانا اور مالک کی آواز پر چلے آنا ہی تعلیم میں کافی ہے۔ برخلاف کتے کے کہ وہ بالطبع انسانوں سے مانوس و مالوف ہوتا ہے پس اس کے معاملے میں صرف اسی قدر کافی نہیں جتنا کہ باز اور شکرے کے معاملے میں ہے، بلکہ اس میں کو امر زائد بھی ہونا چاہیے اور وہ ہے شکار کے کھانے کو ترک کر دینا، دوسرا فرق یہ ہے کہ باز وغیرہ کی تعلیم ہوتی ہی کھانے سے برخلاف کتے کے، پس باز اگر کھالے تو تعلیم سے باہر نہ نکلے گا تیسری بات یہ ہے کہ کتا مار پیٹ کو برداشت کرے ہے لہذا اس کی تعلیم مار پیٹ سے بھی ہو سکتی ہے کہ شکار کو خود نہ کھائے۔ باز کا یہ حال نہیں کیوں کہ اس کا جسم سزا کو برداشت نہیں کر سکتا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عباس رضی اللہ عنہ اور سلمان فارسیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: جب شکرہ کھالے تو تو اس کا شکار کھالے اور اگر کتا کھالے تو اسے موت کھا۔ اور تعلیم کی شرط یہ بھی کہ جب شکاری جانور کو چھوڑیں یا لٹائیں تو ڈانٹ ڈپٹ کو سمجھے اور قبول کرے کیونکہ جو ارجح کے شکار میں اصل چیز ان کا ارسال ہے تاکہ قتل اور جرح اور ان کے چھوڑنے والے کی طرف منسوب ہو مگر زجر بھی ارسال کی قائم مقام ہے پس جب وہ زجر کو قبول نہ کرے تو اس کا شکار نہ کھایا جائے گا۔ اور ان شرائط میں سے ایک ارسال کا بقاء ہے، یعنی اگر کسی نے انہیں شکار پر چھوڑا اور اس نے ایک شکار کیا پھر دوسرا پھر تیسرا اور ہر ایک کو قتل کرنا چلا گیا تو یہ سب کھالے جائیں گے کیونکہ ارسال باقی تھا متقطع نہیں ہوا تھا، پس دوسرا پہلے کی مانند تھا۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ شکار کسی نے ایک تیر کے ساتھ دو شکار کر لیے پس اگر کسی نے باز یا کتا چھوڑا اگر وہ شکار پر متوجہ نہ ہوا بلکہ ادھر ادھر دوسری طرف لگ گیا اور پھر کسی اور شکار کے پیچھے گیا اور اسے مار ڈالا تو یہ شکار نہیں کھایا جائے گا کیونکہ شکاری نے اسے اس شکار پر نہ چھوڑا تھا اور جس پر چھوڑا تھا وہ اس پر نہ گیا تھا، پس جب تک دوسرا ارسال نہ ہو تا دوسرا شکار جائز نہ ہوتا۔ اور شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ ارسال یا تیر اندازی شکار پر ہو، حتیٰ کہ اگر تیر تو چلا یا شکار کے علاوہ کسی اور طرف مگر اتفاقاً اس سے شکار قتل ہو گیا۔ اور یہی حال جانور کا سمجھنے تو یہ شکار چونکہ مقصود نہ تھا لہذا اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔ ایک شرط یہ ہے کہ شکاری جانور ایسا نہ ہو جس کے جسم کے کسی حصے سے انتفاع جائز نہیں مثلاً خنزیر، اس کا شکار جائز نہیں۔ خنزیر کے علاوہ ہر درندے کا شکار جائز ہے جبکہ اسے تعلیم سے سدھایا جاسکے مثلاً شیر، چیتا، ریچھ، بھیر یا وغیرہ۔ شیر اور ریچھ عاموں کا تعلیم کو قبول نہیں کرتے اور نہ انہیں شکار میں استعمال کیا جاتا ہے اگر بالفرض یہ تعلیم کو قبول کر لیں تو ان کا شکار بھی جائز ہوگا۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ شکار کا ارسال اور تیر اندازی سے تلف ہو جانا بظاہر حلال ہونے میں محفل نہیں لیکن اگر کوئی اور سبب بھی ساتھ مل جائے جس سے یہ نہ پتہ چل سکے کہ آیا شکار کا تلف ہونا اس خارجی سبب کی وجہ سے ہے یا کسی اور سبب سے تو اس شکار کا کھانا جائز نہیں۔ مثلاً تیر کھا کر جانور اگر پانی میں گر کر مر گیا تو اسے نہیں کھایا جاتا۔ یا مثلاً اگر سدھائے ہوئے کتے کے ساتھ غیر مختلم کتا بھی شامل ہو جائے تو شکار جائز نہ رہا کیونکہ یہ نہ معلوم ہونے کے لاکہ شکار کو کس نے مارا ہے۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ شکار آنکھ سے اوچھل نہ ہو جائے یا اگر ہو جائے تو اس کی تلاش جاری رہے۔ اگر تلاش ختم ہو جائے تو شکار ملا ہو تو اسے کھایا نہیں جائے گا۔

یہ حدیث اس مسئلہ پر بھی دلالت کرتی ہے کہ شکاری تیر چلاتے وقت یا جانور کو چھوڑتے وقت اگر تیر کو

جان بوجھ کر ترک کر دے تو وہ شکار حلال نہ ہوگا کیونکہ اس کی مثال یہ ہوگی کہ بوقت ذبح کوئی عمداً بسم اللہ و اللہ اکبر کہنا ترک کر دے۔ ہاں اگر بھول کر ایسا کرے تو شکار حلال ہوگا۔ کَاَصَابَ فُجْحٌ ق، خُزِقَ بِالشَّقِّ کا معنی ہے کہ وہ شکار کے جسم میں گھس جائے۔ پس اگر ڈنڈا یا کوئی اور بوجھل چیز شکار کو لگی اور زور سے چوٹ لگا کر اسے قتل کر دیا تو یہ شکار جائز نہ ہوگا، الا یہ کہ اسے زندہ پالے اور ذبح کرے۔

۲۸۳۸۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ بَيَانَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عِدَاتِ بْنِ حَاتِبٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ إِنَّا نَصِيصُكُمْ بِهَذِهِ الْكِلَابِ فَقَالَ لِي إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمُعَلَّمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ أَمْسِكَنَّ عَلَيْكَ وَإِنْ قَتَلْتَ إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ فَإِنْ أَكَلَ الْكَلْبُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ۔

عدی بن حاتم نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ: ہم ان کتوں کے ساتھ شکار کرتے ہیں۔ حضورؐ نے مجھ سے فرمایا کہ جب تو اپنے تعلیم یافتہ کتوں کو چھوڑے اور ان پر اللہ کا نام لے (بسم اللہ و اللہ اکبر کہے) تو جس شکار کو وہ تیرے لیے روکے اسے کھا اگرچہ وہ قتل کر دیں۔ سو انے اس صورت کے کہ کتے خود کھالے پس اگر وہ خود کھالے تو تو مت کھا کیونکہ مجھے خوف ہے کہ اُس نے یہ شکار اپنے لیے کیا ہوگا (بخاری، مسلم، ابن ماجہ) اور قرآن نے کہا ہے: فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ ۖ تَمَّ وَهَذَا شَكَارُ كَهَاذِ جَوَانِهِمْ لَنْ نَمْنَاهُ رَے لیے روکا۔ اس مضمون پر بحث اور پگڑ چکی ہے۔

۲۸۳۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عِدَاتِ بْنِ حَاتِبٍ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَوَجَدْتَهُ مِنَ الْغَدَا وَلَمْ تَجِدْهُ فِي مَاءٍ وَلَا فِيهِ أَثَرُ غَيْرِ سَهْمِكَ فَكُلْ وَإِذَا اخْتَلَطَ بِكِلَابِكَ كَلْبٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ لَا تَدْرِي لَعَلَّهُ قَتَلَهُ الْذِي كَيْسَ مِنْهَا۔

عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تو نے اپنا تیر بھینکا اور اللہ کا نام لیا۔ (بسم اللہ و اللہ اکبر) پھر تو نے اسے آئندہ دل کو یا یا اور اسے پانی میں نہیں یا یا اور اس میں تیرے تیر کے علاوہ اور کوئی اثر بھی نہیں تھا تو تو اسے کھالے اور جب تیرے تعلیم یافتہ کتوں کے ساتھ کوئی اور کتا بھی شامل ہو گیا

جو ان میں تھا تو اسے مت کھا، سمجھے کیا معلوم شاید اس کتے نے یہ شکار مارا ہو جو تیرے کتوں میں سے نہیں تھا۔
 شترخ: شکار چونکہ رخصت کے معاملات میں سے ہے اور رخصتوں میں وہ شرعی شرائط ملحوظ ہوتی ہیں جن کے
 سبب سے رخصت دی گئی، پس جب ان میں سے کوئی شرط مفقود ہو گئی تو اصل حرمت واپس آ جائے گی کیونکہ اصل
 میں تو مردہ جانور ذبیحہ نہیں ہے، ضرورت کی وجہ سے اسے مشروط طور پر حلال قرار دیا گیا ہے (خطابی) اس حدیث
 میں جو دو شرطیں لگائی گئی ہیں یعنی شکار کے پانی میں نہ پائے جانے کی شرط اور اپنے تیر کے سوا کسی اور نشان کے
 نہ ہونے کی شرط، یہ دونوں شرطیں اس لیے ہیں کہ ان کی عدم موجودگی میں یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ شکار کی موت کا
 باعث کیا تھا، آیا تیر تھا یا غرقابی یا کوئی اور سبب۔ ایسے شکار کے کھانے میں ایک شرط اور ہے جو حدیث سے
 ثابت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شکار کا تحفہ پیش کیا اور حضورؐ کے دریافت کرنے پر بتایا
 کہ: میں نے کل اس پر تیر چلایا تھا اور میں برابر اس کی تلاش میں تھا، رات آ جانے کے باعث میں نے تلاش ترک
 کر دی۔ پھر آج یہ ملا ہے اور اس میں میرے تیر کا نشان ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تیری نگاہوں سے
 اوجھل رہا، شاید اسے کسی درندے یا کبوترے لکڑے نے مار ڈالا ہو، مجھے اس کی حاجت نہیں۔ ابن عباسؓ کا
 قول ہے کہ: جو تیری نگاہوں کے سامنے رہا اُسے کھا اور جو نظروں سے اوجھل ہو گیا اسے مت کھا، کچھ متواتر تلاش
 اور طلب کو نگاہوں سے اوجھل ہو جانے کے باعث نظر کا قائم مقام بر بنائے ضرورت ٹھہرایا گیا ہے۔ زیر نظر
 حدیث اس مسئلہ میں ایک عظیم اصل پیش کرتی ہے کہ جب موت کے دو سبب پائے جائیں، اور ایک سبب علت
 اور دوسرا حرمت بنا نا ہو تو شکار ہو تو شکار نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ اس بات کا احتمال موجود ہے کہ موت
 اُس سبب سے واقع ہوئی ہو جو حرمت کا باعث تھا۔ اوپر ہم نے ابوسلیمان الخطابی کا جو قول درج کیا ہے وہ نہایت
 قیمتی ہے۔

۲۸۵۰. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارَسٍ قَالَ آكَأَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ

قَالَ نَايَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي نُمَيْرٍ قَالَ قَالَ أَخْبَرَنِي عَاصِمُ بْنُ كَحْلٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
 عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَتْ رَمِيَّتُكَ
 فِي مَاءٍ فَعَرِّقْ فَمَا تَتْ فَلَا تَأْكُلْ۔

عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تیر کھا کر تیرا شکار پانی میں گر پڑے اور
 غرق ہو جائے تو موت کی صورت میں اسے مت کھا (بخاری، مسلم، ترمذی)

۲۸۵۱. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا

مُجَالِدًا عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَارِئٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَهُ وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ
فَلْتِ وَإِنْ قَتَلَ قَالَ إِذَا قَتَلَهُ وَتَمَّ يَأْكُلُ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ۔

عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ جب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے جس کتے یا باز کو تعلیم دی، پھر تو نے اسے چھوڑا اور اللہ کے نام کا ذکر کیا تو جس شکار کو وہ تجھ پر روک رکھے اُسے کھائے، میں نے کہا: اگرچہ اُسے اُس نے قتل کر دیا؟ فرمایا: جب اُس نے شکار کو قتل کیا اور اس میں سے کچھ کھایا نہیں تو وہ تیرے ہی لیے روکا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ باز نے جب اس میں سے کھالیا تو کوئی حرج نہیں اور کتے نے جب کھالیا تو مکہ وہ ہوا اور اگر اُس نے خون پیا تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (ترمذی مختصر)

شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ گوشت کھانے کے معاملے میں کتے اور باز کا حکم ایک ہی ہے اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ ابو حنیفہ نے اور مزی شافعی نے کہا ہے کہ کتے کی صورت میں تو اگر وہ کھائے تو شکار حرام ہو گیا اور باز کا یہ حکم نہیں۔ مزی نے کہا کہ اس کا سبب یہ ہے کہ باہر کی تعلیم گوشت کھلانے سے ہوتی ہے مگر کتے کی تعلیم کھانے کے ترک سے ہوتی ہے۔ اور شافعی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر کتے نے شکار میں سے کچھ کھالیا تو بھی وہ شکار حرام نہیں اور یہی مالک کا قول ہے اور میرے خیال میں ان کی دلیل ابو ثعلبہ کی حدیث ہے۔ امام ابو داؤد نے کتے اور باز میں جو فرق بتایا ہے اس پر ہم اوپر گفتگو کر چکے ہیں۔

۲۸۵۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا دَاؤُدُ بْنُ عَرِي
عَنْ بُسْرِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَيْدِ الْكَلْبِ إِذَا أَمْسَلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتَ
اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فَكُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ وَجُلَّ مَارَدَتْ عَلَيْكَ يَدُكَ۔

ابو ثعلبہ خشنی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری کتے کے متعلق فرمایا: جب تو نے اپنا کتا چھوڑا اور اللہ کا نام لیا پس تو اسے کھائے اگرچہ وہ اس میں سے کھا جائے اور جو کچھ اس نے تیرے ہاتھ میں چھوڑ دیا اُسے کھائے۔ شرح: عدی بن ابی ثعلبہ کی حدیثوں میں تعارض ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ انہیں یوں جمع کرنا ممکن ہے کہ ابو ثعلبہ کی حدیث کو اباحت میں اصل مانا جائے اور عدی کی حدیث میں تحریم کو تفسیر کے معنوں میں لیا جائے، یا اس کے برخلاف عدی کی حدیث میں تحریم مراد لی جائے اور ابو ثعلبہ کی حدیث میں وَاِنْ أَكَلَ مِنْهُ کا تعلق زمانہ ماضی سے قرار دیا جائے، یعنی اگرچہ وہ اس سے قبل کھا جاتا رہا ہو اس لیے کہ اگر وہ ایک شکاری حیوان ہے، پھر بھی تم اسے چھوڑنے میں پرواہ مت کرو۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ بعض فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ اگر شکاری کتا ایک مدت تک شکار کو نہ کھاتا ہو تو بعد میں کھانے لگے تو اس کا اگلا کچھلا سب شکار حرام ہوا۔ پس اس حدیث

میں حضور کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اگر کتے کو پہلے شکار میں سے کھا جانے کی عادت تھی مگر اب نہیں ہے تو اب اس کے شکار کھانے میں مصافحہ نہیں۔

مولانا عسے فرمایا کہ اس حدیث کا راوی داؤد بن عمرو معکم فیہ ہے ابن حزم نے کہا ہے کہ احمد بن حنبل نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ اسی طرح بخاری نے بھی اسے غیر قوی کہا ہے۔ نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ علماء نے عدی بن حاتمؒ کی حدیث کو مقدم گردانا ہے کیونکہ وہ اس حدیث ابی ثعلبہؒ سے صحیح تر ہے بعض نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ کتے نے شکار کو مار ڈالا اور اس سے الگ ہو گیا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد آیا اس میں سے کچھ کھالیا، اس صورت سے شکار میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

۲۸۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُعَاذٍ بْنِ خَلِيفٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا دَاوُدُ عَنْ عَامِرِ عَنْ عِدِّي بْنِ حَاتِمٍ أَنَّكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْكُمْنَا يَرْحِمُكَ اللَّهُ فَيَقْتُلِي أَثَرَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ ثُمَّ يَجِدُنَا مَيْتًا وَفِيهِ سَهْمُهُ أَيْ كُلُّ قَالَ نَعَمْ إِنْ شَاءَ أَوْ قَالَ يَأْكُلُ إِنْ شَاءَ۔

عدی بن حاتمؒ روایت ہے کہ اس نے کہا: یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی شکار پر تیر چلاتا ہے اور دو تین دن تک اس کے پیچھے تلاش میں رہتا ہے، پھر اُسے مردہ پاتا ہے اور اُس کا تیر اس کے اندر ہوتا ہے، کیا وہ اُسے کھائے؟ حضورؐ نے فرمایا: ہاں اگر چاہے تو، یا یہ فرمایا کہ: اگر چاہے تو کھالے۔
شیخ: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جب ایک شکاری کا تیر کسی شکار میں کھب گیا تو وہ اس کی ملک ہو گیا، اس کا تیر اس کے قبضے کا نشان ہے۔ اگر شکاری کو اپنا شکار نہ ملا اور کسی دوسرے شخص نے اسے پایا تو وہ نقطہ کے حکم میں ہے اور حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ شکاری کو جب اپنے تیر کے گھنے کا علم ہوا اور پھر شکار کہیں دور جا پڑے اور شکاری اُسے پائے تو وہ اُسے کے تیر کا شکار ہے اور اس کا کھانا اس پر حلال ہے۔ لیکن جب اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس کا تیر واقعی شکار کو لگ گیا تھا اور پھر اس نے وہ شکار پایا اور اپنا تیر اس میں دیکھ لیا، تو اب اسے اس شکار کی موت کا سبب معلوم نہیں ہو سکتا ہے کہ اسی کے تیر سے مر رہا ہو اور ہو سکتا ہے کہ اس کی موت کا باعث کوئی اور ہو۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب شکاری نے اپنے شکار کا پیچھا کرنا اور اس کی تلاش ترک کر دی اور پھر بعد میں اسے پایا تو بھی اُسے نہ کھائے۔ علیٰ ہذا النقیاس اگر شکار تیر کھا کر زخمی ہو گیا اور لنگڑا تا ہوا چل رہا تھا، امکان تھا کہ وہ زخمہ مل جائے گا اور اسے باضابطہ شرعی طریقے سے ذبح کر سکیں گے، مگر شکاری نے اس کا پیچھا نہ کیا حتیٰ کہ وہ مر گیا اور بعد میں ملا تو اس کا کھانا بھی جائز نہیں رہا کیونکہ وہ اس جانور کی مانند تھا جس کو ذبح کرنا قدرت میں تھا مگر دیکھا گیا۔

۲۸۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي

السَّعْدِيُّ قَالَ قَالَ عِدَاتِي بُنْ حَاتِرٍ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْيَمْعِ أَضْرَ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلْ وَإِذَا أَصَابَ بِعَرْضِهِ فَلَا تَأْكُلْ
فَاتَمَّ وَتَيْدًا فَقُلْتُ أُرْسِلُ كَلْبِي قَالَ إِذَا سَمِيتُ فَكُلْ وَالْأَفْلَا تَأْكُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ
فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ لِنَفْسِهِ فَقَالَ أُمِّرْ سِلْ كَلْبِي فَأَجِدْ عَلَيْهِ كَلْبًا أَوْ خَرَّ فَقَالَ
لَا تَأْكُلْ لِأَنَّكَ إِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ.

عدی بن حاتم نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معراض سے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ
جب وہ اپنی دھار کے ساتھ لگے تو (شکار کو) کھا لے اور جب وہ اپنی جوڑائی کے بل لگے تو مت کھا کیونکہ وہ
موتوزہ (جوڑ سے مرنے والا) ہے۔ میں نے کہا کہ میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں تو فرمایا: جب تو نے تسمیہ پڑھی تھی
تو کھالے ورنہ مت کھا، اور اگر وہ اس میں سے کھا جائے تو بھی مت کھا کیونکہ وہ شکار اس نے اپنے لیے
کیا ہے۔ (نہ کہ تیرے لیے) پھر عدیؓ نے کہا: میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں اور شکار پر ایک اور کتا پاتا ہوں تو حضورؐ
نے ارشاد فرمایا: مت کھا کیونکہ تو نے تو صرف اپنے کتے پر خدا کا نام لیا تھا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)
شرح: اس حدیث میں صراحت آگئی ہے کہ اگر کوئی آدمی عمدۃ التسمیہ کو ترک کر دے تو شکار (اور اسی طرح ذبیحہ بھی)
حرام ہو گیا۔ باقی مضامین پر اوپر کی احادیث میں گفتگو کی جا چکی ہے۔

۲۸۵۵۔ حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ السَّرِيِّ عَنِ ابْنِ السَّارِكِ عَنْ حَبِوَةَ بَنِ شَرِيحٍ
قَالَ سَمِعْتُ رِبْعَةَ بْنَ يَزِيدَ الدِّمَشْقِيَّ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو دُرَيْسٍ الْخَوْلاَنِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيَّ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصِيدُ بِكَلْبِي الْمُعْلَمِ
وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ قَالَ مَا صَدَّتْ بِكَ كَلْبِكَ الْمُعْلَمِ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلْ
وَمَا أَصَدَّتْ بِكَ كَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ فَادْكُرْ ذَكَاتَهُ فَكُلْ.

ابو ثعلبہ خشنی کتے تھے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں اپنے ایک سیدھا کتا ہوئے اور ایک غیر سیدھا
ہوئے کتے سے شکار کرتا ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تو نے جو شکار اپنے تعلیم یافتہ کتے سے کیا اس پر اللہ کا نام
لے اور کھا۔ اور جو شکار تو نے اپنے اس کتے کے ساتھ کیا جو سیدھا یا موانہ تھا اور تجھے اس کے ذبح کرنے کا
موقع مل گیا تو اُسے کھا لے (بخاری، مسلم، نسائی) یعنی معلّم کتے کو جب تسمیہ کے بعد چھوڑا اور اس نے شکار کو
قتل کر ڈالا تو اس کا کھانا جائز ہے، غیر معلّم کتے کی صورت میں اس کا مارا ہوا شکار جائز نہیں، ہاں اگر زندہ مل گیا

اور ذبح کر لیا تو جائز ہے۔

۲۸۵۶. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصْطَفَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصْطَفَى قَالَ نَا يَقِيَّةُ عَنِ الرَّبِيعِ قَالَ نَا يُونُسُ بْنُ سَيْفٍ قَالَ نَا أَبُو ذَرِيْسٍ الْخَوْلَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو ثَعْلَبَةَ الْخَثَنِيُّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ثَعْلَبَةَ كُلْ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْسُكَ وَكَلْبُكَ نَزَادَ عَنِ ابْنِ حَرْبٍ الْمُعْكَرُ وَيَدُكَ فَكُلْ ذَلِكَ وَغَيْرَ ذَلِكَ -

ابو ثعلبہ خثنی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے ابو ثعلبہ! تیری کمان جو شکار کرے اور تیرا کتا جو شکار کرے اور تیرا ہاتھ جو شکار کرے (یعنی ابن حرب کی روایت میں کلبک المعلنہ وکلبک کا لفظ ہے) تو اسے کھاے، ذبح کرنے کا موقع ملے تو ذبح کر کے ورنہ ذبح کیے بغیر (ابن ماجہ) علامہ خطابی نے ذکر کیا کہ معنی یہ بتایا ہے کہ شکار کی جان لکھنے سے پہلے جب وہ ہاتھ آجائے تو اسے باقاعدہ حلق اور لہجہ میں ذبح کرنا ہوگا۔ اور غیر ذکی کا معنی یہ ہے کہ وہ ہاتھ میں آنے سے پہلے دم توڑ جائے تو حدیث میں بیان شدہ صورت میں اس کا کھانا جائز ہوگا کیونکہ شکار کی حلت کی شرط موجود ہے۔ ان الفاظ کا دوسرا معنی یہ ہے کہ اگر چھوڑے ہوئے جانور نے اسے زخمی کر دیا ہو اور اس کا خون بہ گیا ہو مگر ہاتھ اس وقت آیا جب جان نکل گئی تھی تو جائز ہے اور غیر ذکی کا معنی یہ ہے کہ جسے کتے وغیرہ نے دبوچ لیا مگر زخمی نہیں کیا، تو اسے کھانے کی شرط ظاہر ہے کہ ذبح کرنا ہی ہے۔ اور اگر گرا ہے کہ کتے نے جب شکار کو بکڑا اور اس کا گلا دبوچ کر مار دیا، زخمی نہیں کیا تو یہ شکار جائز نہیں کیونکہ حلت کی شرط خون بہانا پوری نہیں ہوئی۔

۲۸۵۷. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ السِّنْهَالِ الصَّرِيرِيُّ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ نَارِيعٍ قَالَ نَا جَبِيْبُ الْمَعْلُوْع عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا يُقَالُ لَهُ أَبُو ثَعْلَبَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي كِلَابًا مُكَلَّبَةً فَأَفْتِنِي فِي صَيْدِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ لَكَ كِلَابٌ مُكَلَّبَةٌ فَكُلْ مِمَّا امْسَكَنَ عَلَيْكَ قَالَ ذِكْرًا أَوْ غَيْرَ ذِكْرٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ قَالَ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتِنِي فِي قَوْسِي قَالَ كُلْ مَا رَدَّتْ عَلَيْكَ قَوْسُكَ قَالَ خَلْبًا

بَابُ إِذَا قُطِعَ مِنَ الصَّيْدِ قِطْعَةٌ

اس شکار کا باب جس میں سے ایک ٹکڑا کاٹا گیا ہو

۲۸۵۸. حَكَا ثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاهَا شُرَيْبُ الْقَاسِمِ قَالَ نَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَوَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ
عَنْ أَبِي وَاقِدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاوَمَا قُطِعَ مِنَ الْبَيْهِيْمَةِ
وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَبْتَنَةٌ.

ابو واقدؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زندہ جانور کے جسم کا جو ٹکڑا کاٹا
گیا ہو وہ مردار ہے (ترمذی، ابن ماجہ)
شرح: غلط آتی ہے کہ اگر جانور کے گوشت کا اور اس کے جسم کے ساتھ متصل اعضاء کا یہی حکم ہے، اون اور
بال کا یہ حکم نہیں ہے۔ اگر کسی نے شکار پر کتا چھوڑا اور اس نے اس کے جسم کی بوٹی فوجی قبل اس کے کہ شکار
کی جان نکلے، تو یہ بوٹی مردار ہو گئی۔ اسی طرح اگر تیر چلایا جائے اور وہ جانور۔ پرندے وغیرہ کے جسم کا کوئی
حصہ توڑ کر الگ کر دے اور وہ جانور متوڑ زندہ ہو تو یہ الگ شدہ حصہ مردار ہے۔ لیکن اگر جانور کے دو ٹکڑے
کر ڈالے تو ان کا حکم ذبح کا ہے، وہ دونوں کھالیے جائیں گے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جس حصے میں
سر ہے اگر دوسرے سے چھوٹا ہے تو وہ مردار ہے اور اگر سر والا حصہ دوسرے کے برابر یا بڑا ہو تو دونوں حلال
ہیں۔ شافعیؒ نے یہ فرق نہیں بتایا۔

ترمذی کی روایت طویل تر ہے۔ ابو واقدؓ لیشی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے
تو لوگ اونٹوں کی کوہان اور دنبوں کی چکی کاٹ لیتے تھے، اس پر آپؐ نے یہ فرمایا کہ زندہ جانور کا جو اعضاء
کاٹ لیا جائے وہ مردار ہے، یعنی حرمت میں اس کا حکم مردار جیسا ہے۔ البدائع میں ہے کہ اس جانور کو اگر
بعد میں ذبح بھی کر لیں تب بھی پہلا حصہ جو کاٹا گیا تھا وہ مردار ہی رہا کیونکہ جب تک جانور کی شرعی ذکات
ثابت نہ ہوگی اس کا کوئی جوڑ جو اس سے الگ کیا جائے حلال نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی جوڑ کو الگ کیا جائے اور
صرف کھال کے ساتھ وہ الٹکار ہے، بعد میں وہ جانور شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے تو وہ پہلا جوڑ حرام
ہے کیونکہ صرف کھال کے ساتھ انکار ہونا غیر معتبر ہے کیونکہ اس کا وجود و عدم برابر ہے۔ اگر کاٹا جانے والا
جوڑ گوشت سمیت حیوان کے جسم کے ساتھ اٹکا رہا تو وہ زندہ جوڑ شمار ہوگا اور جب اس جانور کو ذبح کر لیں گے
تو یہ بھی پاک شمار ہوگا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اگر کسی نے تیر یا تلوار کے ساتھ شکار کو کاٹ کر دو ٹکڑے کر دیا تو ہاتھ
نزدیک دونوں ٹکڑوں کا کھانا روا ہے اور یہی ابراہیم خنقی کا قول ہے۔ رگیں دل سے داغ تک متصل ہوتی ہیں
اس صورت میں رگوں کا قطع پایا گیا ہندو ذبح ہی کی مانند ہو گیا۔ اگر ایک ٹکڑا جو پھیل جانے سے نصف سے

کم ہے تو ہمارے نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں، اگرچہ ٹھٹھٹھ اس کی جانب ہے تو سارا جانور حلال ہے کیونکہ
رگوں کا قطع پایا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطابی کا بیان مذہب حنفیہ میں درست نہیں یا کاتب کی غلطی سے
تقدیم و تاخیر کا شکار ہوا ہے۔

بَابُ فِي اتِّبَاعِ الصَّيْدِ

شکار کا پیچھا کرنے کا باب

۲۸۵۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو مُوسَى

عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبَهٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَرَّةً
سُفْيَانُ وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ
جَفَا وَمَنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أُفْتِنَ -

ابن عباسؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، اور سفیان نے ایک مرتبہ کہا کہ میرا علم اس کے سوا
نہیں کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے، حضورؐ نے فرمایا کہ جو صحراء میں رہا وہ سخت اور کمزور ہو گیا
اور جو شکار کے پیچھے لگا وہ غافل ہو گیا اور جو حاکم کے پاس گیا وہ فتنے میں مبتلا ہو گیا (ترمذی، نسائی)
شمس: باب کے عنوان کے بقول مولانا دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ شکار پر تیر چلا کر یا شکاری کتے
چھوڑ کر اسے پکڑنے کے لیے اس کے پیچھے جانا۔ دوسرا یہ کہ "شکار کے پیچھے یعنی اس کے خیال میں لگا رہنا
اور اس کے باعث دوسرے ضروری کاموں سے غافل ہو جانا" باب میں حدیثیں دونوں معنوں کی موجود ہیں۔
صحاح میں رہنے والا سخت دل اور شدید الطبع اس لیے ہو جاتا ہے کہ اُسے لوگوں سے ملنے، ان سے معاملہ کرنے،
ان کی مشقتیں سننے کا موقع نہیں ملتا اور حکومت کے قوانین سے بھی وہ دور بلکہ تقریباً باہر ہی ہوتا ہے۔ ہر وقت
شکار کے خیال میں لگے رہنا بھی غفلت اور سہل انگاری پیدا کرتا ہے، بعض دفعہ غفلت سے غفلت ہو جاتی
ہے۔ حکومت اور حکام کا تقرب حاصل کرنے سے دل سخت ہوتا ہے، اللہ پر توکل کم ہوتا ہے، مدافعت
اور چشم پوشی کرنی پڑتی ہے جس کے باعث ایمان ضعیف ہو جاتا ہے، دنیا کی محبت اور مادہ پرستی پر
تکیہ ہونے لگتا ہے۔ یہی سبب ہے کہ بہت سی احادیث اور آثار میں تقرب سلطان کی مذمت آئی ہے۔

۲۸۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى ثنا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ ثنا الْحَسَنُ بْنُ الْحَكَمِ

النَّخَعِيُّ عَنْ عَدَاتٍ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ شَيْخٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى مُسَدَّدٍ قَالَ وَمَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ أُفْتِنَ وَزَادَ وَمَا

ازداد عبدًا من السُّلطان دُنُوًّا إِلَّا اُرْدَاكَ مِنَ اللَّهِ بُعْدًا۔

ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، مسند کی اوپر والی حدیث کے معنی میں حضورؐ نے فرمایا: جو حاکم یا حکومت سے چٹا رہا وہ فتنے کا شکار ہوا۔ اور بندہ سلطان کا جس قدر قرب زیادہ کرتا ہے اللہ بقائے سے اُسی قدر بعید ہو جاتا ہے۔

۲۸۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ خَالِدٍ الْخَطَّاطُ عَنْ

مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ نَعْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَقِيتَ الْقَيْدَ فَادْرِكْهُ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ وَسَهْمُكَ فِيهِ فَكُلْ مَا لَوْ يَمُوتُ أَخْرَكَتَابِ الْفَحَايَا

بو ثعلبہ خنسیؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، فرمایا کہ جب تو نے شکار پر تیر بھینکا پھر اسے تین دن کے بعد اُسے پایا اور تیر اتیر اُسی میں تھا تو جب تک وہ بدبو دار نہ ہو جائے اسے کھا لے۔ شرح اسطری ہوئی بدبو دار چیز کو خنقیہ نے حرام کہا ہے اور یہی مذہب مالکیہ کا ہے، شافعی حضرات نے اسے مکروہ تنزیہی کہا ہے۔ اس سے قبل احادیث اور ان کی شرح میں گزر چکا ہے کہ اس حدیث میں وارد شدہ شکار اس شرط کے ساتھ حلال ہے کہ شکاری اس کی طلب اور تلاش میں رہے اور اس کی موت کا باعث نہ ہو۔ شکاری کا تیر ہو۔ تفصیل اوپر گزر گئی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

آخر کتاب الصيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْوَصَايَا

اول کتاب الوصایا (اس میں ۷ باب اور ۲۳ حدیثیں ہیں)

بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ بِأَمْرِ مِنَ الْوَصِيَّةِ

ان احکام کا باب جو وصیت میں آئے ہیں

۲۸۶۲. حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ نَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا حَقَّ امْرِئٍ مَسْلُوكًا شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَصِيَّةٌ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس مسلمان کے پاس کوئی چیز ایسی ہو جس میں وصیت ضروری ہو تو اس کا یہ حق نہیں کہ دو دن بھی اس حال میں گزرا رہے کہ اس کی وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی نہ ہو (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مؤطا، دارقطنی، مسند احمد) شرح: مسلم کی روایت میں ہے کہ: وہ وصیت کرنا چاہتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا جب سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول سنا ہے تب سے میرا وصیت نامہ میرے پاس رہتا ہے خطابی نے کہا ہے: ماحق امور علیٰ مسلم کا مطلب یہ ہے کہ احتیاط و حزم کا تقاضا یہ ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ وصیت غیر واجب ہے اور یہی عام فقہاء کا قول ہے۔ بعض تابعین اور داؤد ظاہری نے وصیت کو واجب کہا ہے۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس شخص کے لیے وصیت مستحب ہے جس کے پاس فاضل مال ہو جس میں وہ وصیت کرنا چاہے، یعنی وہ صدقہ و ہبہ اور صلہ میں وصیت کرنا چاہیے جہاں تک قرضوں اور مظالم کا تعلق ہے ان سے عہدہ برہنہ ہونا اس کا فریضہ ہے لہذا ان کے متعلق وصیت واجب ہے اور اوپر اس کا لفظ ضروری ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ وصیت مصدر بھی ہے اور جس مال میں یا جس مضمون کی وصیت کرنا چاہے گا اسے

بھی وصیت کہا جاتا ہے۔ وصیت کا لفظی معنی ملانا ہے۔ چونکہ وصیت کرنے والا اپنی زندگی کی بعض چیزوں یا احکام و معاملات کو اس کے ذریعے سے اپنی موت کے بعد کے زمانے سے ملا دیتا ہے اس لیے اسے وصیت کہا گیا۔ اس روایت کی سند میں یحییٰ بن عبد اللہ قال حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْوَصِيَّةُ نَفْسُ الْوَسِيَّةِ» اور نافع عن عبد اللہ بن عمر ہے۔

اس حدیث کی رو سے ظاہر آیت قرآنی سمیت و وجوب وصیت کا استدلال کیا گیا ہے۔ زہری، ابو جعفر عطاء لمحمد بن مسروق، اسحاق، داؤد، ابو عوانہ، ابوغریبہ، ابن جریر طبری اور حسب قول قدیم شافعی کا بھی یہی مذہب ہے حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ وصیت کا عدم وجوب اجماعی مسئلہ ہے اور اس کے خلاف قول شاذ ہے۔ اور اسحق امری مسلم سے مراد حرم و احتیاط ہے۔ حق کا معنی ہے ثابت شدہ حکم، اور حق کی دو قسمیں ہیں: واجب اور مستحب پس اس حدیث میں وجوب کی کوئی ذلیل نہیں، سوائے اس صورت کے کہ کسی کے ذمہ حقوق العباد ہوں تو ان کی ادائیگی کی وصیت واجب ہے۔ اسی طرح جس کے ذمہ حج واجب یا زکوٰۃ ہے تو بھی وصیت واجب ہے۔

۲۸۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَفَحْتَدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا نَا أَبُو مَعَا وَيْنَةُ عَنْ

الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَرْوَى عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً وَلَا أَوْصِي بِشَيْءٍ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی دینار، درہم، اونٹ، بکری نہیں چھوڑی اور نہ کسی چیز کی وصیت فرمائی (مسلم، نسائی، ابن ماجہ) شرح: اس حدیث میں وصیت کی نفی سے مراد مالی وصیت کی نفی ہے، یعنی جب حضور نے کوئی مال ہی نہ چھوڑا تو وصیت کا کیا سوال تھا۔ دینی وصایا و احکام ثابت ہیں۔ مثلاً: الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، یہ آپ کی آخری وصیت تھی۔ ابن عباسؓ نے ایک اور وصیت نقل کی: أَخْرَجُوا الْيَهُودَ عَنْ جَزِيرَةِ الْعُصْبِ وَأَجِزِ وَالْوَقْدِ بَعَثُوا مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ۔ یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو اور جس طرح میں وفود کی آؤ بھگت کرتا تھا تم بھی ویسی ہی کرنا۔

مولانا نے سیرت حلبیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چھ مائیات دینار تھے تو حضور نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان کے صدقہ کرنے کا حکم دیا اور فرمایا: اگر محمدؐ اپنے رب سے اس سال میں ملا کہ یہ مال اس کے پاس ہو تو خدا کو کیا جواب دے گا۔ پس عائشہؓ نے وہ مال صدقہ کر دیا۔ علامہ علی القاری نے کہا کہ بعض اہل سیر نے جو بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے لونڈی غلام تھے اور حضورؐ کی بیس اونٹنیاں تھیں جن کا دودھ یہ لوگ مدینہ کے نواح سے بہرات لاتے تھے، یہ کہ آپؐ سات لاتے، اور یہ کہ آپؐ کی سات بکریاں تھیں اور سات بھیڑیں تھیں جو سب کی سب شہر دار تھیں اور حضورؐ ان کا دودھ پیتے تھے، یہ سب روایات اس حدیث صحیح کا معاد بہتہ نہیں کر سکتیں، اگر یہ روایات صحیح

تو اس سے مراد صدقہ کی اوثقیاں ہیں جن کا دودھ اہل صفہ کے کام آتا تھا۔ جہاں تک آپ کی خیر میں مملو کر نہیں اور ملک کا تعلق ہے سو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں انہیں مسلمانوں پر صدقہ کر دیا تھا۔ بخاری میں ام المؤمنین جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عمرو بن الحارث کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی موت کے وقت کوئی دینار، درہم، غلام، لونڈی یا کوئی اور شیئی نہ چھوڑی، سوائے اپنی سفید چرخ کے اور سوائے اپنے ہتھیاروں کے اور اپنی اراضی کے مگر ان چیزوں کو بھی آپ نے فی سبیل اللہ مسلمانوں پر صدقہ کر دیا تھا۔ بخاری اور مسلم میں ابوہریرہ کی حدیث ہے کہ حضور نے فرمایا: میرے وارث دینار تقسیم نہ کریں گے، اپنی بیویوں کے نفقے اور مزدوروں کی مزدوری کے بعد جو کچھ بچے وہ صدقہ ہے اور اس طرح بخاری و مسلم میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور نے فرمایا: ہم کسی کو وارث نہیں بناتے، جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ ان احادیث سے پتہ چلا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک میں اگر کوئی چیز تھی تو وہ بھی آپ کے بعد صدقہ ہے پس اس حدیث میں عائشہ کا قول بالکل برحق ہے۔ حضور کی وصیت بھی ذاتی مال و دولت میں نہ تھی بلکہ کتاب و سنت میں، دین میں، تقویٰ اور خوفِ خدا میں تھی۔

بَاب مَا جَاءَ فِي مَا لَمْ يَجُزْ لِلْوَصِيِّ فِي مَالِهِ

باب وصیت کرنے والا اپنے مال کے کتنے حصے میں وصیت کر سکتا ہے ؟

۲۸۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ مَرِيضٌ مَرَضًا أُشْتَقِي فِيهِ فَعَادَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَا لَا كَثِيرٌ أَوْ لَيْسَ بِرِثَتِي إِلَّا ابْنَتِي أَفَأَتَصَدَّقُ بِالثَّلَاثِينَ قَالَ لَا قَالَ فَبِالْشُّطْرِ قَالَ لَا قَالَ فَبِالثَّلَاثِ قَالَ الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَتْرَكَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدَاعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً إِلَّا أُجِرْتَ فِيهَا حَتَّى اللَّقْمَةِ تَدْفَعُهَا إِلَى فِي امْرَأَتِكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُخَلِّفُ عَنْ هِجْرَتِي قَالَ إِنَّكَ إِنْ تُخَلِّفَ بَعْدِي فَتَعْمَلْ عَمَلًا تُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا تَزْدَادُ بِهِ إِلَّا رُفْعَةً وَدَرَجَةً لَعَلَّكَ أَنْ تُخَلِّفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ امْضِ لِأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لَكِنْ الْبَائِسَ سَيِّدُ

بْنُ خَوْلَتٍ يُرْتِي كَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَاتَ بِمَكَّةَ -

عامر بن سعد بن نے اپنے باپ سے روایت کی کہ وہ مکہ میں اس قدر بیمار ہوئے کہ جس موت کے قریب جا پہنچے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عیادت کی تو سعد بن نے کہا یا رسول اللہ! میرے پاس بہت سا مال ہے اور میرا وارث میری بیٹی کے سوا کوئی نہیں۔ پس کیا میں اپنے مال کا دوثلث (یعنی ۲/۳) صدقہ کر جاؤں؟ حضور نے فرمایا کہ نہیں سعد بن نے کہا کہ پھر نصف مال؟ فرمایا نہیں۔ سعد بن نے کہا ایک ثلث (۱/۳) حضور نے فرمایا: ہاں ثلث دے سکتے ہو مگر ثلث بھی زیادہ ہے تو اگر اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں دوسروں پر بوجھ بنا جائے۔ وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے پھریں۔ اور تو جو بھی فقیر کرے گا اُس کا تجھے اجر ملے گا، حتیٰ کہ وہ لقمہ بھی جو تو اپنی بیوی کے منہ کی طرف اٹھائے گا۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اپنی ہجرت سے پیچھے رہا جاتا ہوں۔ حضور نے فرمایا: تو اگر میرے بعد زندہ رہا اور نیک عمل کئے جن کے ساتھ تو اللہ کی رضا چاہے گا تو تیری بلندی اور تیرے درجے برابر بڑھتے رہیں گے۔ شاید تو باقی رہے گا حتیٰ کہ کچھ لوگوں کو تیری وجہ سے نفع پہنچے گا اور کچھ اوروں کو نقصان پہنچے گا۔ پھر حضور نے فرمایا: اے اللہ میری اصحاب کی ہجرت کو کامل فرما اور انہیں ان کی ایڑیوں پر پیچھے کو نہ ٹوٹا۔ لیکن بھارے سعد بن خولہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کرتے تھے کہ وہ مکہ میں فوت ہو گیا تھا بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، الموطاء

شرح: اس حدیث میں سعد بن ابی وقاص کا قصہ مذکور ہوا ہے جو مکہ میں بیمار ہو گئے تھے اور جان کے لالے بڑھ گئے تھے۔ ان کے وارثوں میں ذوی الفروض (جن کا حصہ شرعاً مقرر ہے) میں ایک بیٹی کے سوا کوئی نہ تھا، درندان کے عصبات و ذوی الارحام کافی تھے کیونکہ ان کی برادری و بیع تھی۔ حدیث میں اس امر کی دلیل موجود ہے کہ جس شخص کی موت کے بعد ایسے لوگ موجود ہوں جو سارا مال لے جا سکیں وہ میرے حصے کی وصیت کر سکتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا کہ تیسرا حصہ وصیت کرنے کی اجازت اس کے لیے ہے جس کے وارث سارا مال نہ لے سکیں (مگر اس کی کوئی دلیل نہیں) میرے حصے سے زیادہ وصیت جائز نہیں نہ وہ نافذ ہو سکتی ہے۔ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ جس کا کوئی وارث نہ ہو وہ سارا مال جہاں چاہے خرچ کر دے اور جس مذ میں چاہے اس کی وصیت کر جائے، یہی اسحاق بن ابی وہب کا مذہب ہے۔ اس حدیث میں جو حضور نے فرمایا کہ ثلث کثیر ہے، اس سے بعض اہل علم

بلکہ ربع کی کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: الثلث کثیر۔ گو موت اپنے بس میں نہیں مگر سعد بن ابی وقاص نے مکہ میں موت پسند نہ کی کیونکہ وہاں سے خدایکی خاطر چھوڑ چکے تھے۔ حضور نے اس حدیث میں فرمایا تھا کہ سعد بن دیر تک زندہ رہے گا۔ چنانچہ سعد بن ابی وقاص فاتح ایران بنے، بہت سی فتوحات میں حصہ لیا، عراق میں گورنر رہے، کئی مرتبوں اور مشرکوں کو فتن کیا اور بہت سے لوگوں کو فائدے پہنچائے اسی بنا پر مفسرین نے کہا ہے کہ یہ حدیث معجزات و اعلام نبوت میں سے ہے۔ سعد بن حضور کے اس ارشاد کے

بعد (جو حجۃ الوداع میں فرمایا تھا) تقریباً ۵۴ سال تک زندہ رہے (خطابی)
 حدیث کے الفاظ: وَلٰكِنْ الْبَاشِيُّ سَعْدُ بْنُ خُوَلَةَ پُر ختم ہو گئے تھے۔ اس کے بعد جو کچھ ہے
 وہ راوی کا تشریحی و تفسیری کلام ہے اور یہ سعد بن ابی وقاصؓ کا مقولہ ہے۔ دوسری حدیث کے الفاظ ہیں کہ: لیکن
 سعد بن خولہ بیچارہ اس سرزمین میں مرا جہاں سے ہجرت کر چکا تھا۔ سعد بن خولہ کے تھے میں اختلاف ہے۔
 بعض نے کہا کہ اس نے موت تک ہجرت نہ کی اور اس کی موت مکہ میں واقع ہو گئی۔ بخاری نے بیان کیا ہے
 کہ سعد بن خولہؓ نے حبشہ اور مدینہ کی دونوں ہجرتیں کی تھیں اور حجۃ الوداع میں مکہ میں فوت ہوا۔ بعض نے
 کہا کہ وہ صلح حدیبیہ کے بعد حبشہ میں مکہ سے گزر رہا تھا کہ وہیں فوت ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ اس میں سعد
 بن خولہ کا اپنا کوئی قصور نہ تھا، زندگی اور موت تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ پھر بھی ہجرت گاہ میں فوت
 ہو جانے سے وہ کامل و اکمل ثواب حاصل نہ ہو سکا جو دوسرے ہاجرین کو ملا تھا اس لیے حضورؐ نے
 اس کی مکہ میں موت پر اظہارِ افسوس فرمایا تھا۔ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ اگر کوئی ہاجر کہہ آ رہے یا وہاں پر
 فوت ہو جائے تو اس کا اجر ضائع نہیں ہوگا۔ کیونکہ فتح کے بعد مکہ داخل اسلام ہو گیا تھا۔ سعدؓ کو اس خیال
 سے خدشہ پیدا ہوا کہ جس ملک کو خدا کے لیے چھوڑا تھا مبادا اس میں موت آجائے تو ہجرت کے اجر و ثواب
 میں کمی واقع ہو جائے، سعدؓ کو اس بات کا بھی قلق تھا کہ دوسرے ہاجر جہج کی ادائیگی کے بعد مدینہ واپس
 جائیں گے مگر میں نہ جاسکتا تو کیا ہوگا؟ شاید میرا اجر و ثواب ضبط ہو جائے۔ اجر و ثواب میں کمی ہوئی یا نہ اتنی
 بات تو صاف تھی کہ ہاجرین کو مکہ میں مرنے کا شدید خوف تھا کیونکہ وہ اسے اللہ کے لیے چھوڑ چکے تھے۔
 مکہ کے دارالاسلام بن چکنے کے بعد اس کی رہائش رہا مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یا حقن الخضر
 فتنوں کے زمانے میں، نا جائز نہ تھی ورنہ عبد اللہ بن عباسؓ جیسا کہ علامہ مکہ کی رہائش اختیار نہ کرتا۔ یاد رہے
 کہ ابن عباسؓ کی وفات طائف میں واقع ہوئی تھی۔ اس مسئلہ پر ہم اپنی شرح میں کہیں اوپر ذرا تفصیلی بحث کر
 چکے ہیں، شاید کتاب الحج میں۔

بَابُ فِي فَضْلِ الصَّدَاقَةِ فِي الصَّعَةِ

صحت میں صدقہ دینے کی فضیلت کا باب

۲۸۶۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا حَبَّكَ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ نَا عَمَّارَةَ
 بِنُ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَى الصَّدَاقَةَ أَفْضَلُ قَالَ
 أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ حَرِيصٌ تَأْمَلُ الْبَقَاءَ وَتَحْشَى الْفَقْرَ وَلَا تُسْهِلَ

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا أَدُقْدَاكَ إِنَّ لِفُلَانٍ

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا وہ صدقہ جسے کرتے وقت تو تندرست ہو، مال پر حرصیں ہو، بقا کی امید رکھتا ہو اور فقر سے ڈرتا ہو اور تو اس وقت تک مہلت نہ دے کہ سانس خفتی ہو اگر ایک بجائے تو تو کسے فلاں کا اتنا اور فلاں کو اتنا اور وہ تو فلاں کا ہو ہی چکا! (بخاری، مسلم، نسائی، مسند احمد)

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ تندرست آدمی اپنا مال جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے بشرطیکہ مباح میں خرچ کرے اور جس شخص کا خرچ اس پر واجب نہیں اس کے بارے میں وہ بخل بھی کر سکتا ہے کہ یہ ایک فطری چیز ہے۔ قد کان لفلان کا مطلب یہ ہے کہ اب تم کسی کو دو یا نہ دو وہ مال تو دوسروں کا ہو ہی چکا اور تمہارے تصرف کا وقت گزر گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی اس وقت میں وصیت کے ذریعے سے وارثوں کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرے تو اس کی وصیت باطل ہے کیونکہ مال اب اس کا نہیں وارثوں کا ہے۔ یہ الفاظ فصاحت و بلاغت کے انتہائی مقام پر فائز ہیں اور فطرت انسانی کے عمیق مطالع اور روحی خداوندی ہر دو کا پتہ دیتے ہیں۔ حافظ ابن حجر نے اس موقع پر ایک عجیب بات کہی ہے کہ بعض سلف نے بعض مالداروں کے متعلق فرمایا کہ یہ لوگ اپنے احوال میں دوبار اللہ کی نافرمانی کرتے ہیں۔ جب مال ان کے قبضے میں ہوں تو بخل کرتے ہیں یعنی زندگی میں، اور جب ان کے ہاتھ سے نکل جائے تو اس میں اسراف کرتے ہیں یعنی موت کے بعد کی حالت میں غلط وصیت اور غلط بخشش کرتے ہیں۔

۲۸۶۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي فُكَايٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ

أَبِي ذَيْبٍ عَنْ سُرْحَجِيلَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهِمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ۔

ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدمی کا اپنی زندگی میں ایک درہم صدقہ کرنا موت کے وقت سو درہم صدقہ کرنے سے بہتر ہے اس کا سبب اوپر کی حدیث میں بیان ہو چکا ہے۔ اور اگر وصیت کے طور پر صدقہ کرے گا تو اس سے زائد نافرمان ہو گا اور اسے بھی اگر وارثوں کو نقصان پہنچانے کی نیت سے ہو تو فعل حرام میں داخل ہے۔ اس حدیث کی عنوان باب سے یہی مناسبت ہے

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْإِضْرَارِ فِي الْوَصِيَّةِ

وصیت میں نقصان پہنچانے کی کراہت کا بیان !

۲۸۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَصَرَنِي

عَلِيُّ الْحَدَّادِيُّ قَالَ نَا الْأَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي شُهْرَبُ بْنُ حَوْشَبٍ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدَ

حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ وَالْمَرْأَةُ بِطَاعَةِ

اللَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَحْضُرُ هُمَا الْمَوْتُ فَيُضَارَّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لَهُمَا النَّارُ

قَالَ وَقَرَأَ عَلَيَّ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ هُمَا مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِهِ يُوصَلِي بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرَ

مُضَارًّا حَتَّى بَلَغَ ذَلِكَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا الْيَعْنِي الْأَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ

جَدُّ نَصَرَنِي عَلِيٌّ

ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرد یا عورت ساٹھ سال تک اللہ کے اطاعت کے عمل کرتے رہتے ہیں پھر انہیں موت آتی ہے تو وصیت کرنے میں وارثوں کا نقصان کر جاتے

ہیں پس ان کے لیے آگ واجب ہو جاتی ہے۔ شہر بن حوشب نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے محمد پر: میں کبھی

وصیت سے لے کر انْفُذَرُ الْعَظِيمُ تک آیت پڑھی سورہ نساء ۱۱-۱۲ ترجمہ یہ ہے: وصیت کے بعد

جو کی جائے یا قرض کی ادائیگی کے بعد، اس حال میں کہ وصیت سے نقصان نہ پہنچائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ شخص یعنی اشعث بن جابر، نصر بن علی کا نانا ہے (ترمذی، ابن ماجہ)

بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّخُولِ فِي الْوَصَايَا

وصیتوں میں داخل ہونے کا باب

۲۸۶۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّيُّ قَالَ نَا سَعِيدُ

بْنِ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ جُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي سَالِمٍ الْجَيْشَانِيِّ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي

أَمَّا لَكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي فَلَا تَأْمَرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا

تَوَلَّيْنَ مَالَ يَتِيمٍ

ابو ذرؓ نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ذرؓ! میں تجھے کمزور دیکھتا ہوں اور میں جو اپنے لیے پسند کرتا ہوں تیرے لیے بھی پسند کرتا ہوں۔ پس تو دو آدمیوں پر بھی امیر مت بننا اور کسی یتیم کے مال کا متولی مت بننا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کی روایت میں اہل مصر متفرد ہیں (مسلم نسائی)۔

شبیح: کسی کلاوصی بننا، دو آدمیوں میں امیر یا حج بننا اور یتیم کے مال کا منتظم بننا ان تمام چیزوں کا تعلق حقوق العباد سے ہے۔ یہ معاملہ بہت نازک ہے، سب لوگ کسی سے خوش نہیں ہوتے، خاص کر انتظامی معاملات میں دخل اندازی تو اکثر بدنامی، تممت، بدظنی اور بعض دفعہ عداوت کا سبب بن جاتی ہے۔ ابو ذرؓ طبعاً درویش منش آدمی تھے اور طبیعت کچھ جذباتی پائی تھی۔ یہ سبب تھا کہ حضورؐ نے انہیں خاص طور پر انتظامی کھجکٹوں میں پڑنے سے منع فرمایا۔ ان ذمہ داروں سے ہر ایک کو بالعموم بچنا چاہیے، لیکن آخر کوئی نہ کوئی تو یہ کام بھی کرے گا۔ اور وہ شخص جو یہ کام کرے گا وہ عمر بن الخطاب جیسا دین میں سنت، دیانت دار، بے لوث، بے لاگ، اپنے پرانے کا لحاظ نہ کرنے والا ہونا چاہیے۔ حضورؐ نے یہ جو فرمایا کہ میں تیرے لیے وہی کچھ پسند کرتا ہوں جو اپنے لیے پسند کرتا ہوں، تو کیا اس سے یہ سمجھا جائے کہ حضورؐ بھی دنیا کے انتظامی معاملات سے بے دخل ہونا پسند فرماتے تھے؟ جواب اس کا یہ ہے کہ حضورؐ کی مراد یہ تھی کہ تیرے مقام پر اگر میں ہوتا تو یہی پسند کرتا کہ فلاں فلاں کام میں دخل نہ دوں جیسا کہ تمہیں یہ مشورہ دے رہا ہوں۔ ولایت عامہ کے لیے اس کے حقائق کا علم اور تحصیل مصالح اور مفاسد سے اجتناب کی قدرت ضروری ہے، جس شخص میں یہ نہ ہو اس کے لیے یہی بہتر ہے کہ وہ اس سے الگ رہے اگر اس کی آرزو کرے گا تو منہ کی کھائے گا اور ناکام ہوگا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي نَسْخِ الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

باب والدین اور قرابت داروں کے لیے وصیت کا نسخہ ہونا

۲۸۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السُّرَّوَزِيُّ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ

بْنِ وَاقِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ التَّحَوْتِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ تَرْكَ خَيْرِ الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ فَكَانَتْ الْوَصِيَّةُ كَذَلِكَ حَتَّى نَسَخْتُهَا أَيْتُ الْمِيرَاثِ.

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ قرآن کی آیت البقرہ ۱۸۰ میں ہے: اگر وہ مال چھوڑ جائے تو والدین اور قرابت داروں کے لیے وصیت کرے۔ پس وصیت اسی طرح رہی حتیٰ کہ آیت المیراث نے اسے منسوخ کر دیا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ اس امر میں اختلاف ہے کہ والدین اور رشتہ داروں کے لیے آیا وصیت فرض تھی یا نہیں پس کچھ علما کا خیال ہے کہ واجب نہ تھی بلکہ ندب و استحباب و ارشاد کے طور پر تھی۔ اور کچھ اور علما نے کہا ہے کہ پہلے یہ فرض تھی پھر منسوخ ہو گئی۔ وصیت کو واجب کہنے والوں میں بھی اختلاف ہوا ہے، بعض نے کہا کہ آیت المیراث کے باعث یہ آیت منسوخ ہوئی تھی اور بعض نے کہا ہے کہ منسوخ نہیں ہوئی ابوسلمہ صنفان کا یہی اختیار ہے کہ یہ منسوخ نہیں ہے۔ پھر جو لوگ اس آیت کے منسوخ ہونے کے قائل ہوئے، ان میں اس امر میں اختلاف ہے کہ اس کا نسخ کیا ہے۔ پس بعض نے تو کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے وارثوں کو ان کے حصص و رتق دے دیے تو یہ آیت اپنے آپ منسوخ ہو گئی۔ اور بعض نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے منسوخ ہوئی ہے کہ: خبر دار کسی وارث کے لیے کوئی وصیت نہیں ہے۔ پھر ایک اختلاف اور ہوا ہے، وہ یہ کہ بعض نے کہا کہ ان لوگوں کے حق میں منسوخ ہے جو وارث ہوتے ہیں اور ان کے حق میں بھی جو وارث نہیں ہوئے۔ اکثر مفسرین اور معتبر فقہاء کا یہی قول ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں منسوخ ہے جو وارث ہیں اور ان لوگوں کے حق میں منسوخ نہیں ہے جو وارث نہیں اور یہ ابن عباسؓ حسن بصریؓ اور مسروقؓ وغیرہ کا مذہب ہے۔ پس ان کے نزدیک وہ رشتہ دار جو وارث نہیں ہوتا اس کے حق میں یہ آیت منسوخ نہیں ہے اور اس کے لیے وصیت کے وجوب پر دلالت کرتی ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوَصِيَّةِ لِلْوَارِثِ

وارث کے لیے وصیت کا باب

۲۸۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ جَدَاةٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ شَرَجِيلٍ

بْنِ مُسْلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ.

ابو امامہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر حقدار کو اس کا

حق دے دیا ہے، پس وارث کے لیے کوئی وصیت نہیں (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

شرح: ہر حقدار کو اس کا حق دے دیا ہے یہ آیت میراث کی طرف اشارہ ہے جس میں ہر وارث کا نام اور حصہ اور مختلف صورتوں میں ان کے حصوں کی تبدیلی کا ذکر آگیا ہے۔ اس آیت کے نزول سے پہلے قرابت داروں کے لیے وصیت فرض تھی جس کا ذکر البقرہ - ۱۸۰ میں موجود ہے، فرمایا: تم پر فرض کیا گیا کہ جب تم میں سے کسی کو موت آئے تو اگر اس نے مال چھوڑا ہو تو والدین اور رشتہ داروں کے لیے وصیت کرے۔ پھر یہ آیت آیت المیراث سے منسوخ ہوئی (یعنی وصیت کا وہ حکم و جوبی نہ رہا جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے الفوائد الکبیر میں صراحت کی ہے) اکثر اہل علم کے قول کے مطابق وارث کے لیے وصیت اس لیے باطل ہے کہ اب مال میں سب وارثوں کا حق ہے۔ اگر سب وارث بخوشی اجازت دیں تو جائز ہے، جیسا کہ لے سے زائد کی وصیت جب کسی غیر وارث کے لیے ہو اور

وارث اسے جائز رکھیں تو جائز ہے، مگر بعض اہل علم کا خیال ہے کہ وارث کے لیے وصیت کمی حلال میں جائز نہیں۔ اگر باقی وارث اسے جائز بھی رکھیں تب بھی باطل ہے۔ کیونکہ اس سے جو روکا گیا ہے یہ حق شرع کی بناء پر ہے، پس اگر ہم اسے جائز رکھیں گے تو گویا ہم نے ایک منسوخ حکم کو جائز رکھا جو ناجائز ہے۔ جیسے کہ قاتل کے لیے وصیت اگر وارث جائز بھی رکھیں تب بھی جائز نہیں ہوتی (خطابی)

یہاں پر ایک اشکال ہے کہ وصیت جو فرض تھی، آیت قرآنی سے ثابت ہے، لیکن وارث کے حق میں وصیت کا ناجائز ہونا حدیث سے ثابت ہوا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آیت میراث نے بطور اشارۃ النص وصیت کو باطل کیا ہے کیونکہ ہر وارث کا حصہ مقرر کر دینا اس بات کی علامت ہے کہ جن کے یہ حصے ہیں ان کے لیے وصیت کا سوال نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہو گا کہ وارث کا حصہ اور وصیت کا حصہ دونوں جمع ہو سکتے ہیں کیونکہ ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ لیکن یہ حدیث استقر مشہور و مستفیض ہے کہ خبر متواترہ کے حکم میں سے اور تمام فقہائے امت نے اسے قبول کیا ہے۔ ادھر آیت میراث کا اشارہ اور ادھر یہ حدیث مشہور بحکم متواترہ اور اس کے ساتھ اجماع امت شامل ہو گیا ہے تو ان تمام چیزوں کے باعث وصیت کا وجوب منسوخ ہو گیا ہے۔ اس قسم کی حدیث کے ساتھ قرآن کا نسخ جائز ہے۔ امام شافعیؒ کی عبارت کچھ اس قسم کی ہے کہ صرف حدیث سے نسخ قرآن نہیں ہوتا بلکہ حدیث آیت المیراث سے ہوا ہے۔

بَابُ مُخَالَطَةِ الْيَتِيمِ فِي الطَّعَامِ

یتیم کو کھانے پینے میں شامل کرنے کا باب

۲۸۷۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ

بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَإِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا الْآيَاتِ انْطَلَقَ مَنْ كَانَ عِنْدَكَ يَتِيمٌ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَبَهُ مِنْ شَرَابِهِ فَجَعَلَ يَفْضُلُ مِنْ طَعَامِهِ فَيَحْبِسُ لَهَا حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحُهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِ وَشَرَبَهُمْ بِشَرَابِهِ

ابن عباسؓ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: اور یتیم کے مال کے قرب مت جاؤ مگر اس طریقے سے جو احسن ہے (الانعام ۱۵۲۔ الاسراء ۳۲) اور یہ آیت: بے شک جو لوگ یتیموں کے مال ظلم کے ساتھ کھا جاتے ہیں انہیں (النساء ۱۰) تو جن لوگوں کے پاس یتیم تھے انہوں نے جان کر ان کا کھانا اپنے کھانے سے اور ان کا پینا اپنے پینے سے بلا کر دیا۔ پس یتیموں کا کھانا بچنے لگا تو وہ انہی کے لیے روکا جاتا حتیٰ کہ وہ خود اسے کھا نہیں یا خراب ہو جائے۔ پس یہ بات لوگوں پر سخت گزری تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کا ذکر کیا۔ پس اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری: اور لوگ تم سے یتیموں کے متعلق پوچھتے ہیں۔ کہو کہ ان کی اصلاح کہ نہایت اچھا ہے اور اگر انہیں ملا تو وہ تمہارے بھائی ہیں (البقرہ ۲۲۰) پس لوگوں نے اپنا کھانا یتیم کے کھانے کے ساتھ اور اس کا پینا اپنے پینے کے ساتھ لایا (نسائی) مطلب یہ کہ ہر بنی میں اصل چیز تولد کی نیت اور فلوں سے۔ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کی نیت کو خوب جانتا ہے کہ کون یتیم کی اصلاح چاہتا ہے اور کون بگاڑ کا متمنی ہے۔ وہ تمہارے بھائی ہیں اور بھائیوں کا کھانا پینا اور رہن سہن اکٹھا ہوا کرتا ہے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي مَالِ الْيَتِيمِ أَنْ يَنَالَ مِنْ مَالِ الْيَتِيمِ

باب یتیم کا ولی اس کے مال میں سے کتنا لے۔

۲۸۷۲۔ حَدَّثَنَا حُصَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُمْ قَالَ نَاحِشٌ يَعْنِي الْمُعَلَّوْنَ عَنْ عُمَرَوِّ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ قَالَ فَكُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُنَاقِلٍ۔

عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اپنے مال یتیم کے مال سے بغیر اسراف کے اور نہ اس خوف سے کہ یہ بڑا ہو کر اپنا مال لے لے گا اور نہ اس کے مال کو خود جمع کرے (نسائی، ابن ماجہ)

شرح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یتیم کا متولی اس کے مال میں سے بوقت حاجت صرف اتنا لے سکتا ہے جتنا ضروری ہو۔ وہ سوال کرنے والا خود محتاج و فقیر تھا لہذا تین شرطوں کے ساتھ حضورؐ نے اسے کھانسی کی اجازت دی (۱) یہ کہ حد سے نہ بڑھے صرف حسب حاجت کھالے (۲) اس کے مال کو اس خوف سے مفہم نہ کرنا شروع نہ کرے کہ یہ بڑا ہو کر اس پر قبضہ کر لے گا لہذا اب موقع ہے کہ جو ہو سکے کھا جاؤ (۳) اس کے مال کا اتنیصال درجہ سے مثلاً دینا، نہ نظر نہ ہومہ اس کی خدمت کے موافق اور اس کے مال کی اصلاح کے نقطہ نظر سے کچھ حاصل کرے۔ سعید بن جبیر، عبیدہ سلمانی، مجاہد اور ازاعلیٰ کا قول ہے کہ جو کچھ یتیم کے مال میں سے خرچ کیا اور کھایا ہو وہ

اس کے بلوغ پر واپس کرنا پڑے گا۔ دیگر علماء کا قول اس کے برعکس ہے۔ بنیاد اس مضمون کی قرآنی آیت ہے کہ
 وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ سِرًّا وَلَا يَدًا إِنَّ نِيَكِبْتُم مِّنْهَا فَمِنْ كَانْ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمِنْ كَانْ فَقِيرًا
 فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ یتیم کے مال کو اسرار سے مت کھاؤ اور نہ اس خوف سے کہ یہ بڑے ہو جائیں گے
 تو اپنے مال پر قبضہ کر لیں گے اور جو غنی ہو وہ بیچ کر رہے اور جو محتاج ہے وہ نیکی کے ساتھ کھائے گا

بَاب مَا جَاءَ مِنِّي يَنْقُطُ الْيَتِيمُ

اس بات کا باب کہ یتیم کب ختم ہو جاتا ہے

۲۸۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدِينِيُّ قَالَ نَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدٍ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ رُقَيْشٍ أَنَّ سَمْعَ بْنَ شُوخَانَ بْنَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَمِنْ خَالِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 أَحْسَنَ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ حَفِظْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَتِمُّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا صِمَاتٍ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ۔

علی بن ابی طالبؑ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات یاد رکھی ہے کہ بلوغت کے
 بعد کوئی یتیم نہیں اور نہ دن بھر کی خاموشی رات تک۔
 شرح: شرعی قانون میں یتیم جب بالغ ہو جائے تو اپنے مال کا خود محافظ و قابض بنے گا، بیع و ثراء اور دیگر تصرفات
 کرے گا، اپنا نکاح خود منعقد کر سکے گا، اگر عورت ہے تو اس کے اذن کے بغیر کوئی اس کا نکاح نہ کر سکے گا ورنہ اگر
 انسب ہو تو وہ خود اپنا نکاح آپ کر سکتی ہے، اہل جاہلیت میں خاموش رہنا بھی ایک عبادت تھی، اسلام نے اسے
 ختم کر دیا کہ یہ کوئی نیکی نہیں۔ غیر مسلموں میں اب بھی یہ ریاکاری موجود ہے بعض جاہل صوفی یا ان کے جمل مرید بھی
 چپ شاہ کا روزہ رکھتے ہیں حالانکہ یہ اسلامی احکام کے قطعاً خلاف ہے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي التَّشْدِيدِ فِي أَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ

یتیم کا مال کھانے میں تشدید کا باب

۲۸۷۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ
 بْنِ بِلَالٍ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُزْبِقَاتِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَاهُنَّ قَالَ
الشُّرْكُ بِاللَّهِ وَالسَّحَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَآكُلُ الرِّبَا وَ
أَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَائِلَاتِ
الْمُتَزَوِّجَاتِ.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سات مہلک چیزوں سے بچو۔ کہا گیا کہ
یا رسول اللہؐ کیوں کیا ہیں؟ فرمایا: اللہ کے ساتھ شُرک کرنا، اور سحر، اس جان شکر کو ناحق قتل کرنا جس کا قتل اللہ تعالیٰ
نے حرام کیا ہے، اور رسوہ کھانا اور یتیم کا مال کھانا اور میدان جنگ سے فرار کرنا اور مومنؓ یا پاکیزہ خیر عورتوں پر
تمت لگانا (بخاری، مسلم، نسائی، ابوداؤد نے کہا کہ راوی ابوالغیث کا نام سالم تھا جو ابن مطیع کا آزاد کردہ غلام تھا
شرح: مولانا نے فرمایا کہ گناہ کبیرہ کی تعریف میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ ہے جس پر حد واجب
ہو جائے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ کتاب و سنت پر جس کے مرتکب پر وعید وارد ہے وہ کبیرہ ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ کبیرہ
وہ ہے جس کے فاعل پر لعنت یا وعید آئی ہو۔ چوتھا قول یہ ہے کہ ہر وہ گناہ جو اپنے مرتکب کے لیے باعث جہنم ہو وہ
کبیرہ ہے۔ بہترین تعریف امام قرطبی نے المقہم میں کی ہے کہ ہر وہ گناہ کبیرہ ہے جس پر کتاب و سنت یا اجماع کی نفی سے
کبیرہ یا عظیم کا لفظ بولا گیا ہو، یا اس پر شدید عذاب کی خبر دی گئی ہو، یا اس پر حد واجب ہوتی ہو یا اس پر شدید تکبیر آئی ہو۔
مولانا نے فرمایا کہ ابن عطاء نے اپنی حکمتوں میں کہا ہے کہ: جب فضل خداوندی ہو تو کوئی بھی کبیرہ نہیں اور جب
عدل الہی سامنے ہو تو کوئی گناہ صغیر نہیں۔ اعمیسی نے منہاج میں کہا ہے کہ: ہر گناہ میں دو درجے ہیں: صغیرہ اور کبیرہ
بعض دفعہ کسی قریبہ کے مل جانے سے صغیرہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے اور اسی طرح کبیرہ فاحشہ بن جاتا ہے مگر کفر باللہ کا
حال یہ نہیں کہ چونکہ سب کبائر میں سے زیادہ فاحش ہے اور اس کی کوئی قسم صغیرہ نہیں ہے۔ اور اس کے باوجود اس کی
تقسیم یوں کی جاتی ہے کہ بعض کفر فاحش میں اور بعض افحش۔ ناحق قتل کرنا کبیرہ ہے لیکن اپنے باپ دادا یا بیٹے پوتے یا
قرابت دار کو قتل کرنا یا حرم میں قتل کرنا یا بائرمیت جینے میں قتل کرنا فاحشہ ہے، اور زنا گناہ کبیرہ ہے، لیکن اگر ہمسائے
کی بیوی سے ہو یا کسی حرم کے ساتھ ہو یا ماہ رمضان میں ہو یا حرم میں، تو وہ فاحشہ ہے۔ اور شراب خوردی کبیرہ گناہ ہے
لیکن اگر ماہ رمضان میں دن کے وقت ہو یا حرم میں ہو یا برسر عام کی جائے تو وہ فاحشہ ہے، نصاب سے کم کی چوری
صغیرہ ہے لیکن اگر نادار سے چرائی جائے تو کبیرہ ہے۔ سات کا عدد حد بندی کے لیے نہیں ہے بلکہ سامعین کے
لحاظ سے بیان ہوا ہے۔

۲۸۷۵۔ حَدَّثَنَا بُرَاهِيْمُ بْنُ يَعْقُوبَ الْجَوْزَجَانِي قَالَ نَا مُعَاذُ بْنُ هَافِي
قَالَ نَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ سَدَانٍ

نَا عُبَيْدُ بْنُ عَمْرِو عَنْ أَبِيهِ أَنَّ حَتَّاهَ وَكَانَ لَهُ صُحْبَةٌ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْكِبَائِرُ قَالَ هُنَّ ثَلَاثٌ نَسَمٌ فَذَاكَ مَعْنَاهُ زَادَ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ
الْمُسْلِمِينَ وَإِسْتِحْلَالُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قَبْلَ تَكْوُنِ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا .

عُبَید بن عمروؓ کے باپ نے جو صحابی تھا عبید کو بتایا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ کبائیر کیا ہیں؟ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ تو ہیں پھر اوپر کی حدیث کی مانند بیان کیا اور یہ اضافہ کیا کہ: اور مسلم والدین کے ساتھ بدسلوکی کرنا اور باحرامت گھر (خانہ کعبہ) کی عزت کو حلال کرنا جو کہ تمہارا زندگی اور موت کے بعد بھی قبلے (نسائی) شرح: خطابی نے معالم السنن میں کبائیر کے متعلق لکھا ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا: ہر چیز جس سے اللہ نے منع کیا وہ کبیرہ ہے۔ پھر پوچھا گیا کہ کبائیر تو ہیں؟ تو فرمایا کہ تو نے سنا ہے؟ اور یہ بھی روایت ہے کہ سات سو کے قریب ہیں۔ ابن مسعودؓ سے اور علماء کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ سورۃ النساء کی ابتداء سے لے کر: اِنْ تَحِبُّوا الْجَنَّةَ کَبِّرُوا کبائیر ما تھوون عنہ تک جتنی چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا وہ کبائیر ہیں۔ اور انہیں کبائیر یا کبیرات کہتے ہیں۔

کعبۃ اللہ زندگی میں ہمارا قبلہ نماز ہے اور مرکز حج و عمرہ ہے۔ موت کے بعد میت کا منہ قبلہ رخ پھیرا جاتا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اب بھی اسی رخ پر ہے جس پر زندگی میں تھا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْكَفْنَ مَعَ جَمِيعِ الْمَالِ

اس بات کی دلیل کا باب کہ کفن سارے مال میں سے دیا جائے گا۔

۲۸۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
بْنِي وَائِلٍ عَنْ خَبَّابٍ قَالَ مَضَعُ بْنُ عَمْرِو قَتَلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَوَكَّمْتُ لَهُ إِلَّا
نِسْرَةً كُنَّا إِذَا عَطَيْنَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رَجُلًا لَهُ وَإِذَا عَطَيْنَا رَجُلِيَهُ خَرَجَ رَأْسُهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلَى
رَجُلِيهِ مِنَ الْإِذْخِرِ .

خبابؓ نے کہا کہ مصعبؓ بن عمرو کو جنگ احد میں شہید کیا گیا اور اس کے پاس سوائے ایک چادر کے کچھ نہ تھا۔ جب ہم اس کے ساتھ اس کا سر ڈھانکتے تھے تو پاؤں باہر نکل آتے تھے اور جب ہم اس کے پاؤں ڈھانکتے تھے

تو سزا کا ہو جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے ساتھ اس کا سر ڈھانک دو اور اس کے پاؤں پر اذخرو (گھاس) ڈال دو (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، مسند احمد اور سنن ابی داؤد میں عنقریب کتاب الجنائز میں یہی حدیث ۳۱۵۵ عدد پر آئے گی)۔

شرح: میت کا کفن اور تجہیز و تدفین کا انتظام اس کے مال میں سے ہو گا اور وہ دین، وصیت اور میراث پر مقدم رکھا جائے گا۔ اگر اس کا سال مال اسی میں صرف ہو جائے تو کوئی سراج نہیں، اس معاملے میں میت کا حق سب پر فائق ہے مصعب بن عمیر سابقین اولین میں سے تھا۔ دونوں ہجرتیں کیں، مدینہ میں بحیثیت اسلام کے معلم و مبلغ اول کے بھیجا گیا۔ ناز و نعمت کا پلا ہوا خوبصورت انسان تھا مگر سب کچھ اسلام کے لیے کھپا دیا جنگ احد میں علمبردار اسلام تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَهْبِئُ لِهَبَةِ ثَوْبٍ يُصِیْ لَهُ بِهَا أَوْ يَرِثُهَا

باب کوئی آدمی ہبہ کرے پھر وہی چیز اسے وصیت یا وراثت میں مل جائے۔

۲۸۷۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا زُهَيْرٌ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ بُرَيْدَةَ أَنَّ امْرَأَةً اتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُخْتِي بُولَيْدَةَ وَإِنَّهَا مَاتَتْ وَتَرَكْتُ لَكَ الْوَلِيْدَةَ قَالَ قَدْ وَجَبَ أَجْرُكِ وَرَجَعْتُ إِلَيْكَ فِي الْبَرَاثِ قَالَتْ وَإِنَّهَا مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرًا أَوْ يَجْزِي أَوْ يَقْضَى عَنْهَا أَنْ أَصُومَ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَتْ وَإِنَّهَا تَحَبُّ أَوْ يَجْزِي أَوْ يَقْضَى عَنْهَا أَنْ أَحَبَّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ۔

بُریدہ سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی: میں نے اپنی ماں کو ایک لونڈی بطور عطیہ دی تھی اور وہ مر گئی ہے اور وہ لونڈی چھوڑ گئی ہے حضور نے فرمایا: تیرا اجر واجب ہو گیا اور وہ میراث میں تیری طرف واپس آگئی۔ وہ عورت بولی کہ وہ مر گئی ہے اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہیں کیا یہ کافی ہے یا اس کی طرف سے قضا ہو سکتی ہے کہ میں اس کی طرف سے روزہ رکھوں؟ حضور نے فرمایا ہاں۔ وہ بولی کہ: اس نے حج نہیں کیا تھا کیا یہ کافی ہے یا اس کی طرف سے قضا ہو جائے گا اگر میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ حضور نے فرمایا ہاں۔ (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی اور سنن ابی داؤد و حدیث نمبر ۱۶۵۶)

شرح: خطابی نے کہا کہ لونڈی کا عطیہ صدقہ کہلایا کیونکہ وہ ایک غنی تھی جو صدقہ کے قائم مقام تھی۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ جس شخص نے کسی محتاج کو صدقہ دیا اور اس کے قبضے میں چلے جانے کے بعد اس سے خرید لیا تو یہ بیع جائز ہے

اگر یہ مستحب بھی تھا کہ جب وہ اس چیز کو بطور صدقہ اپنے ملک سے نکال چکا تو اب اُسے پھر اپنے ملک میں نہ لائے اس عورت کا قول کہ: میں اس کی طرف سے روزہ رکھوں، اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کی مراد کفارہ کی ادائیگی ہو جو صوم کے قائم مقام تھی اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے صوم معروف مراد لیا ہو۔ بعض اہل علم میت کی طرف سے روزہ رکھنے کے جواز کی طرف گئے ہیں، لیکن اکثر علماء کا یہ مسلک ہے کہ بدن کے عمل میں نیابت واقع نہیں ہو سکتی جیسے کہ نماز میں نیابت واقع نہیں ہو سکتی۔ واضح رہے کہ حج خالصتہً بدنی عمل نہیں ہے بلکہ اس میں بدنی اور مالی دونوں طرح کے اعمال جمع ہیں، اور مال کو فوقیت حاصل ہے کیونکہ حج کی استطاعت میں اسی کا لحاظ رکھا گیا ہے) مولانا مہینے فرمایا ہے کہ امام احمد نے میت کی طرف سے روزہ رکھنا بائز قرار دیا ہے مگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور شافعی سب کا مذہب یہ ہے کہ میت کی طرف سے صوم کا کفارہ ادا ہو سکتا ہے میت کی طرف حج کی ادائیگی کے جواز پر سب کا اتفاق ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُوقِفُ الْوَقْفَ

اس شخص کا باب جو کوئی چیز وقف کرے

۲۸۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يُزَيْدُ بْنُ زُرَّائِمٍ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا بِشْرِ بْنُ الْمُفَضَّلِ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصَابَ عُمَرُ أَرْضًا بِخَيْبَرَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَبْتُ أَرْضًا لَوْ أَصَبْتُ مَا لَاقَطْتُ أَنْفَسَ عِنْدِي مِنْهُ فَكَيْفَ بَأْمُرِي بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ حَسَنَتْ أَصْلُهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ إِنَّهُ لَا يَبَاءُ أَصْلُهَا وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْعُقَرَاءِ وَالرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَمَا أَدْعَى عَنْ بَشِيرٍ وَالضَّيْفِ ثُمَّ اتَّفَقُوا لِأَجْنَحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ وَيُطْعِمَ صَدِيقًا غَيْرَ مَتَمَوْلٍ فِيهِ مَا أَدْعَى عَنْ بَشِيرٍ قَالَ وَ قَالَ مُحَمَّدٌ غَيْرُ مَتَأْتِلٍ مَالًا.

ابن عمر نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے خیبر میں کچھ زمین پائی، پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ میں نے ایک زمین پائی ہے جس سے نفیس تر مال میرے نزدیک مجھے کبھی نہ ملا تھا سو آپ مجھے اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ حضورؐ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس زمین کا اصل محفوظ رکھو اور اس کے منافع کا صدقہ کر دو۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے اسے اسی طرح صدقہ کیا کہ اس کا اصل بیع نہ کیا جائے گا نہ ہبہ کیا جائے گا اور نذر وراثت میں

کسی کو ملے گا۔ اس کا نفع فقراء اور قرابت داروں اور غلاموں پر اور فی سبیل اللہ اور مسافروں پر وقف ہوگا۔ ابن بشر راوی نے حمان کا اضافہ کیا پھر سب راویوں کا اتفاق ہو گیا، جو شخص اس وقف کا متولی ہوگا اس پر گناہ ہمیں کہ اس میں سے معروف طریقے سے کھائے اور دوستوں کو کھلائے مگر اسے اپنے مال میں نہ ملائے (اس کا مالک نہ بنے۔ بشر راوی سے یہ اضافہ ہے کہ اس نے کہا محمد بن سیرین نے کہا: وہ مال کو جمع کرنے والا نہ ہو (بخاری، ترمذی، مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد)

شرح: اس زمین کا نام شمع تھا اور یہ یہود بنی عارثہ کی تھی۔ اس کے قبضے میں آنے کی دو صورتوں میں سے ایک ہوئی تھی: پہلی یہ کہ خبیر کی الرضی جو مجاہدین پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم فرمائی تھی اسی سے یہ حصہ ملا تھا۔ دوسری یہ کہ حضرت عمرؓ نے یہ الرضی اہل خیبر سے خریدی تھی۔ دراصل خیبر کی سرزمین کی فتح دو طرح سے ہوئی تھی: (۱) کچھ حصہ بذریعہ شمشیر فتح ہوا تھا جسے مجاہدین پر بانٹا گیا تھا اور خمس بیت المال کے قبضہ میں رہا۔ (۲) کچھ حصہ صلح سے فتح ہوا تھا اور صلح کی شرائط اس حصے کے باشندوں کے ساتھ طے کی گئی تھیں۔ پس معلوم یہ ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو خبیر سے جو حصہ ملا تھا اس کی دو مذکورہ صورتیں تھیں۔ حضرت عمرؓ نے اس وقف کی وصیت ام المؤمنین حفصہؓ کے لیے فرمائی تھی کہ میرے بعد وہ اس وقف کی منتظم ہوں گی۔ حفصہؓ کی وفات کے بعد ان کے اہل میں سے جو اہل رائے ہوں گے وہ اس کے متولی ہوں گے۔ مقررین راشد نے اس وقف نامہ کی تحریر کا ذکر کیا ہے اور اس کی عبارت بھی نقل کی ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ پہلے تو حضرت عمرؓ نے یہ وقف زبانی کیا تھا، پھر اپنے درو خلاف میں اس کی تحریر لکھوا دی تھی اور کا تب معیقیب اور شاہد عبداللہ بن الرقم بن تھا۔

۲۸، ۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ

قَالَ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ صَدَاقَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ

نَسَخَهَا إِلَى عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِسْمِ اللَّهِ

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا كَتَبَ مُحَمَّدٌ اللَّهُ عُمَرُ فِي تَمْنِجٍ فَقَصَّ مِنْ خَبْرِهِ ثُمَّ حَدَّثَ

ثَابِتٌ قَالَ غَيْرُ مَثَائِلَ مَا لَفَّ عَفَا عَنْهُ مِنْ ثَمَرِهِ فَهُوَ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ قَالَ

وَسَأَى الْقَصَّةَ قَالَ وَإِنْ شَاءَ وَلِيٌّ تَمْنِجٍ اشْتَرَى مِنْ ثَمَرِهِ رَقِيقًا لِعَمَلِهِ وَكَتَبَ

مُعَيْقِبٌ وَشَهِدَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَزْهَرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا

أَوْضَى بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ إِنْ ثَمَّنَا

وَصَرَمَةَ بْنِ الْكُؤُوعِ وَالْجُبْدَ الَّذِي فِيهِ وَالْبَائِتَةَ سَهْمًا لِدَايَ بِحَبِيرٍ وَرَقِيقَةً

الَّذِي فِيهِ وَالْيَمَانَةُ الَّتِي أَطْعَمَهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَادِي تَلِيهِ
حَفْصَةُ مَا عَاشَتْ ثُمَّ تَلِيَهُ ذُو الرِّائِي مِنْ أَهْلِهَا أَنْ لَا يَبَاعَ وَلَا يُشْتَرَى
يُنْفِقُهُ حَيْثُ رَأَى مِنَ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ وَذِي الْقُرْبَى وَلَا حَرَمَ عَلَى مَنْ وَلِيَتْهُ
إِنْ أَكَلَ أَوْ أَكَلَ أَوْ اشْتَرَى رَقِيقًا مِنْهُ.

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے وقت مصدقہ کی نقل بھٹی بن سعید راوی کو عبدالمجید بن عبد اللہ بن
عبد اللہ بن عمر بن الخطاب نے لکھ کر دی، وہ یہ ہے: بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ دستاویز ہے جو اللہ کے بندے
عمرؓ نے فتح کے بارے میں لکھ کر دی۔ پس نافع کی حدیث کی مانند بیان کیا اور یہ لفظ بولا: اس حال میں کہ وہ متولی
مال جمع کرنے والا نہ ہو اور اس کے بھل سے جو بچے وہ سائل اور محروم کے لیے ہے۔ راوی نے یہ قصہ آگے
چلایا اور کہا: اگر شیخ کا متولی چاہے تو اس کے بھل سے کام کرنے کی خاطر غلام خریدے۔ اور معقیب نے
لکھا اور عبد اللہ بن الارقمؓ نے شہادت دی: بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ وہ وصیت ہے کہ جو اللہ کے بندے عمرؓ اور امیر المؤمنین
نے کی، اگر اس پر کوئی حادثہ گزر جائے تو نافع اور صرمہ بن الاکوع اور وہ غلام جو اس میں ہے اور شیریں جو اس کے
سو حصے تھے اور وہ غلام جو اس میں ہے اور وہ سو حصے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے وادی میں
عطا فرمائے، ان سب کی متولی حَفْصَةُؓ ہوگی جب تک زندہ رہے پھر اس کے اہل میں سے اہل الہائے اس کے متولی
ہوں، کہ یہ وقف نہ بیجا جائے گا اور نہ خرید جائے گا۔ متولی اسے اپنی صواب دید کے مطابق سائل اور نادار اور
رشتہ داروں (یعنی حضرت عمرؓ کی برادری کے لوگوں) پر خرچ کرے گا اور جو اس کا متولی ہوگا اس پر خرچ نہیں کہ
وہ خود کھائے اور وہ کو کھلائے یا اس میں سے غلام خریدے۔
شرح: صرمہ ابن الاکوع یہ شاید کھجوروں کا باغ تھا صرمہ کا معنی گلزار اور چھوٹا ریوڑ بھی ہے شاید ریوڑوں
کا ریوڑ تھا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّدَاقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ

میت کی طرف سے صدقے کا باب

۲۸۸۰۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَلِيمَانَ الْمُؤَدِّبُ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ

سَلِيمَانَ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هَرِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ
إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ أَسْيَاءٍ مِنْ صَدَاقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْوٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدًا صَالِحًا يَدْعُو لَهُ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب انسان مرجائے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزوں سے منقطع نہیں ہوتا: صدقہ جاریہ سے، یا اس علم سے جس سے نفع اٹھایا جائے، یا نیک اولاد سے جو اس کے لیے دعا کرے (مسلم، نسائی، ترمذی)۔
 شمس رح: علامہ غلابی نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ صوم و صلوٰۃ اور ان جیسی اور عبادات میں، جو خاص بدنی عبادات ہیں۔ نیابت نہیں جلتی۔ اور میت کی طرف سے حج بدل سے اگر کوئی استدلال کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حج دراصل تو حاجی کی طرف سے ہوتا ہے مگر اُس کی طرف سے جس کے لیے حج کیا جا رہا ہو، ہاں اسے دعا پہنچتی ہے اور اُسے اس مال کا ثواب پہنچتا ہے جو اُس نے اس حج پر خرچ کیا یا کرایا۔

نودی نے لکھا ہے کہ میت کا عمل اس کی موت کے ساتھ منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ثواب کا تجزیہ بھی منقطع ہو جاتا ہے سوائے ان میں چیزوں کے کیونکہ میت ان چیزوں کا سبب تھا۔ اولاد اُس کا سبب ہے اسی طرح وہ علم جسے وہ چھوڑ گیا تعلیم یا تصنیف کے ذریعہ سے اور اسی طرح صدقہ جاریہ یعنی وقف۔ اور دعا کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے۔ ان دونوں مسائل پر جماع ہے اور اس طرح میت کی طرف سے فرض کی ادائیگی۔ اور حج بھی شافعی اور ان کے موافقین کے نزدیک میت کی طرف سے ہو جاتا ہے۔ مگر وہ فرض حج ہو تو ادائیگی فرض میں داخل ہے اور اگر نفلی حج تھا جس کی وصیت میت نے کی تھی تو یہ وصیتوں کے باب میں سے ہے۔ لیکن قرأت قرآن کا ثواب میت کو پہنچانا اور اس کی طرف سے نماز پڑھنا پس شافعی اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ میت کو نہیں پہنچتے۔

نودی نے مقدمہ مسلم کی شرح میں لکھا ہے کہ اس میں کسی مسلمان کا اختلاف نہیں کہ صدقہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور قاضی ماوردی شافعی نے جو یہ لکھا ہے کہ میت کو کوئی ثواب نہیں پہنچتا تو یہ ایک باطل مذہب ہے جو کتاب و سنت کی نصوص کے خلاف ہے اور اجماع اور جماع امت کے خلاف ہے۔ جہاں تک صلوٰۃ اور صوم کا تعلق ہے تو شافعی اور جمہور علماء کا یہ مذہب ہے کہ ان کا ثواب نہیں پہنچتا، ہاں واجب میت کے ذمہ واجب صوم ہو اور اس کا دلی اس کی طرف سے قضا کرے تو اس میں شافعی کے دو قول ہیں۔ مشہور تر یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے اور متاخرین اصحاب شافعی میں اہل تحقیق کا مذہب یہ ہے کہ وہ صحیح ہے۔ جہاں تک قرآن کا سوال ہے۔ شوافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اس کا کوئی ثواب نہیں پہنچتا اور بعض شافعیہ نے کہا کہ تمام عبادات مثلاً صلوٰۃ، صوم اور قرآن وغیرہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ اور امام نبوی شافعی کا قول ہے کہ ہر نماز کی طرف سے کھانے کا ایک مَد دینا بعید نہیں ہے۔ اور یہ تمام مذاہب ضعیف ہیں اور ان لوگوں کی دلیل صدقہ اور حج پر قیاس کرنا ہے کیونکہ وہ تو بالا جماع پہنچتے ہیں۔

شافعیؒ اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے: لَکُنَّ لِلَّهِ شَکَانَ الْکَمَا سَعَى۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث کہ جب انسان مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کا مذہب اس باب میں وہ ہے جو علامہ ابن عابدین شافعی نے لکھا ہے کہ حج بدل کے متعلق ہمارے علماء نے صراحت کی ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب کسی اور کو دے سکتا ہے چاہے وہ عمل صدقہ ہو، نماز ہو یا روزہ ہو یا ان کے علاوہ کوئی اور۔ ہذا یہ میں اس طرح آیا ہے۔ تاہر غانیہ میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ جو شخص کوئی نفلی صدقہ کرے وہ تمام مومن مردوں اور عورتوں کی نیت کرے کیونکہ وہ انہیں پہنچ جائے گا اور عمل کرنے والا بھی اپنے عمل کا ثواب پائے گا، اس میں کمی نہ ہوگی۔ اہل السنۃ والجماعۃ

یہی مذہب ہے، مگر مالک اور شافعی نے محض بدنی عبادات کو مستثنیٰ کیا ہے جیسے صلوٰۃ اور تلاوۃ، ان کا ثواب انکے نزدیک نہیں پہنچتا بخلاف صدقہ اور حج وغیرہ کے۔ اور معتزلہ کا ان میں سے ہر ایک میں اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک سرے سے ثواب نہیں پہنچتا۔ اور اسی میں ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور ان کا ثواب کسی اور کو دے دیا۔ زندہ ہو یا مردہ، تو یہ جائز ہے اور اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک انہیں ثواب پہنچتا ہے۔ اور اس میں زندہ اور مردہ کا بھی فرق نہیں۔ اور فعل کے وقت بھی نیت کی جا سکتی ہے کہ اس کا ثواب کسی اور کے لیے ہے یا اپنے لیے۔ اور اپنے فعل کا جو ثواب کسی کو ملتا ہے وہ دوسروں کو دے سکتا ہے۔ اور لَکِیْسٌ لِلّٰہِ لَشَانٌ اِلَّا مَا سَعٰی سے جو استدلال کیا جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ نے ایصالِ ثواب کے متعلق اس آیت کو منسوخ الحکم کہا ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے: **وَاَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ**۔ اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ اولاد آباد اجداد کے اعمال کے باعث جنت میں داخل کی جائے گی۔ مگر مہ نے کہا کہ: **لَکِیْسٌ لِلّٰہِ لَشَانٌ اِلَّا مَا سَعٰی** کا حکم (ایصالِ ثواب کے باب میں) ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کی شریعتوں میں تھا۔ اس شریعت میں انسان کو اپنے اعمال کا ثواب بھی ملتا ہے اور جو کچھ اس کے لیے دوسروں نے کیا ہو اس کا ثواب بھی ملتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے ایک بچہ اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا اس کا حج ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! اور تجھے اجر ملے گا۔ اور ایک شخص نے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ میری ماں مر گئی ہے اور میرے خیال میں اگر وہ بول سکتی تو صدقہ دیتی، پس اگر میں اس کی طرف سے صدقہ دوں تو اسے کوئی اجر و ثواب ملے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ اور شیخ تقی الدین ابوالعباس (ابن تیمیہ) کا قول ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ انسان کو صرف اس کے اپنے عمل کا نفع ملتا ہے وہ خلاف اجماع بات کرتا ہے۔ کیونکہ ساری امت اس بات پر متفق ہو چکی ہے کہ انسان کو دوسرے کی دعا سے فائدہ پہنچتا ہے (یہ مضمون تو کتاب وسنت کی نصوں سے ثابت ہے) اور یہ دوسرے کے عمل سے انتفاع کا مسئلہ ہے، اور میدانِ قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شفاعت پہلے تمام اہل موقف کے لیے پھر اہل جنت کے لیے دخولِ جنت کی خاطر، پھر اہل کبار کے لیے جہنم سے نکالنے اور جنت میں داخل کئے جانے کے خاطر ثابت شدہ مسئلہ ہے اور یہ دوسرے کے عمل سے انتفاع ہے۔ اسی طرح ہر نبی صلح کی شفاعت ہوگی اور یہ عمل غیر سے انتفاع ہے اور نیز ملائکہ دعا کر سنے اور زمین والوں کے لیے استغفار کرتے ہیں اور یہ عمل غیر کی منفعت ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ محض اپنی رحمت کے ساتھ جہنم سے ایک گروہ کو نکالے گا جس نے قطعاً کوئی عمل نہ کیا ہو گا اور یہ بھی عامل کے عمل کے علاوہ کسی اور کی سعی کا نفع ہو گا۔ مومنوں کی اولاد اپنے آباء کے اعمال خیر کے باعث جنت میں داخل ہوگی اور یہ بھی محض کسی اور کے عمل سے نفع اٹھانا ہو گا۔ اسی طرح مخلوق کے دیوان میں جب کوئی قاضی کسی شخص کے لیے فیصلہ کر دے تو وہ شخص برائی الذمہ ہو جاتا ہے اور یہ بھی عمل غیر سے انتفاع ہے۔ اسی طرح صلوٰۃ اور دعا کا حال ہے کہ ان سے میت کو نفع ہوتا ہے اور یہ بھی غیر کے اعمال ہیں۔ اور ان کی نظائر بے شمار ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَنْ مَاتَ عَنْ غَيْرِ وَصِيَّةٍ يُتَصَدَّقُ عَنْهُ

باب جو شخص صدقہ کی وصیت کے بغیر مر جائے اس کی طرف سے صدقہ کیا سکتا ہے

۲۸۸۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِتًا دَعْنُ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ امْرَأَةً أَقْتَلْتِ نَفْسَهَا وَلَوْ أَنَّ ذَلِكَ لَتَصَدَّقْتُ وَأَعْطْتُ أَفِيْجُزِيْ أَنْ أَتَصَدَّقَ عَنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَتَصَدَّقِي عَنْهَا.

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں کی جان ایک لخت نکل گئی تھی اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ صدقہ کرتی اور عطا کرتی سو کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کافی ہے؟ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں ان لوگوں کی طرف سے صدقہ کر (نسائی، ابن ماجہ، بخاری، نسائی کی روایت میں ایک مرد کا ذکر ہے کہ اس نے یہ سوال کیا تھا۔ بخاری کی روایت میں بھی جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ایک مرد کے سوال کا ذکر ہے) شرح، حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ سوال کرنے والا سعد بن عبادہ تھا اور اس کی ماں کا نام عمرہ تھا۔ ابو داؤد کی روایت میں جو ائمہ المؤمنین عائشہ سے ایک عورت کے سوال کا ذکر آیا ہے مولانا رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ شاید یہ غیر محفوظ ہے اس حدیث سے صدقہ کا ثواب میت کو پہنچنے کا واضح ثبوت ملتا ہے۔

۲۸۸۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ نَارُوحُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَاكَرِيَّا بِنْتُ إِسْحَقَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّهُ تُوِفِّيَتْ أَفَيَنْفَعُهَا إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنْ لِيْ مَخْرَفًا وَإِنِّي أُشْهِدُكَ أَنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِهَا عَنْهَا.

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (میری) ماں وفات پا گئی ہے کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اس سے نفع ہوگا؟ حضور نے فرمایا کہ ہاں۔ اس نے کہا کہ پھر میرا ایک باغ ہے، میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے وہ ماں کی طرف سے صدقہ میں دے دیا۔ (بخاری، نسائی، ترمذی، نسائی کی روایت میں سائل کا نام سعد بن عبادہ آیا ہے۔ مخرفہ کجور کے باغ کو کہا جاتا ہے۔)

بَابُ مَا جَاءَ فِيْ وَصِيَّةِ الْحَرْبِيِّ يُسَلِّمُ وَلِيَّهُ أَيْلِزْمُهُ أَنْ يُنْفِذَهَا

باب۔ حربی کا ولی اسلام لے آئے تو کیا اس کی وصیت کو نافذ کرنا اس پر لازم ہے؟

۲۸۸۳۔ حَکَمْنَا التَّيَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَزِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ
 قَالَ حَکَمْنَا ثَنِي حَسَّانُ بْنُ عَطِيَّةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ الْعَاصَ
 بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ فَأَعْتَقَ ابْنَهُ هِشَامَ خَمْسِينَ مِائَةً
 فَأَرَادَ ابْنَهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرِنِي أَوْصَى
 بِعِتْقِ مِائَةِ رَقَبَةٍ وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً
 أَفَأَعْتَقَ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقَ عَنْهُ
 أَوْ نَصَدَّقْتُمْ عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمْ عَنْهُ بَلَّغَهُ ذَلِكَ۔

عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ عاص بن وائل نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں
 پس اس کے بیٹے ہشامؓ نے اس کی طرف سے پچاس غلام آزاد کئے۔ پھر اس کے بیٹے عمروؓ نے چاہا کہ پچاس غلام باپ
 کی طرف سے وہ آزاد کرے، تو اس نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں۔ پس عمرو بن العاصؓ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میرے باپ نے وصیت کی تھی کہ سو غلام آزاد کئے جائیں، پچاس
 تو ہشامؓ نے آزاد کر دیئے ہیں اور پچاس غلام اس کے ذمہ باقی ہیں، کیا میں انہیں آزاد کروں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وہ مسلم ہوتا تو اس کی طرف سے تم غلام آزاد کرتے یا صدقہ کہتے یا حج کرتے تو یہ چیزیں
 اسے پہنچ جاتیں۔

شرح: ہشام بن العاصؓ اپنے بھائی عمرو بن العاصؓ سے عمر میں چھوٹا تھا، قدیم الاسلام تھا مکہ میں اسلام لایا اور
 حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہ صاحبِ فضیلت نیکو کار شخص تھا۔ اس کی کنیت ابو العاص تھی مگر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ابو مطع رکھی تھی۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے لیے ایک شخص کا اسلام شرط ہے
 جسے ثواب پہنچا تا یا جس کی طرف سے نیک عمل کرنا نہ نظر ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَمُوتُ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَهُ وَفَاءٌ يُسْتَنْظَرُ عَنْ مَوْتِهِ
 وَيُفَرَّقُ بِالْوَارِثِ

باب: جو شخص مر جائے اور قرض ہو مگر قرض ادا کر سکتا ہو، اس کے قرض خواہوں سے حملت لینا اور وارث کی رعایت کرنا

۲۸۸۴. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَّ شُعَيْبَ بْنَ إِسْحَاقَ حَدَّثَهُمْ عَنْ
 هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا
 تُوَيْيٍ وَتَرَكَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ وَسُقَا لِرَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ فَأَسْتَنْظَرَ جَابِرٌ فَأَبَى
 فَكَلَّمَهُ جَابِرٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ إِلَيْهِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَ الْيَهُودِيَّ لِيَأْخُذَ ثَمَرَ نَخْلِهِ بِالْأَيْمِ لَهُ عَلَيْهِ فَأَبَى وَ
 كَلَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنْظَرَ فَجَابِرٌ وَسَاقَ الْحَدِيثَ

أَخْرَجَتْهُ ابْنُ الْوَصَائِيَا

جابر بن عبد اللہؓ نے وہب بن کیسان کو بتایا کہ اس کا باپ مر گیا اور اپنے ذمہ ایک یہودی کا تیس دس
 قرض چھوڑ گیا۔ پس جابرؓ نے اس یہودی سے مہلت مانگی تو اس نے مہلت دینے سے انکار کر دیا۔ پس جابرؓ نے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کی کہ یہودی کے پاس میری سفارش فرمائیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے
 گئے اور یہودی سے بات کی کہ اپنے قرض کے بدلے میں جابرؓ کے باغ کا پھل لے لے، یہودی نے انکار کیا، اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مہلت دینے کو کہا تو وہ اس سے بھی انکار کر گیا الخ (بخاری، نسائی، ابن ماجہ)
 ان کتابوں میں پوری حدیث موجود ہے۔

شرح: جابرؓ کے باپ کا نام عبد اللہ بن عمرو بن حرام انصاری خزرجی سلمی تھا۔ وہ اہل عقبہ و اہل بدر سے
 تھے اور جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے۔ بخاری وغیرہ کی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ قرض خواہ بہت سے تھے،
 اس حدیث میں صرف ایک خبیث یہودی کا ذکر ہے۔

آخر کتاب الوصایا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْفَرَائِضِ

اول کتاب الفرائض۔ اس میں ۱۸ باب اور ۴۳ حدیثیں ہیں

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَعْلِيمِ الْفَرَائِضِ

فرائض کی تعلیم کا باب

۲۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ

حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْفَعٍ التَّمُوحِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ آيَةُ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ۔

عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم تین ہیں اور

ان کے علاوہ جو کچھ ہے وہ نائد ہے۔ آیت محکمہ یا سنت قائمہ یا فریضہ عادلہ (ابن ماجہ)

شرح: فرائض فریضہ کی جمع ہے جسے ہدائق حدیث کی جمع ہے۔ فریضہ کا معنی ہے مفروضہ (فرض کیا ہوا) جو فرض سے نکلا ہے۔ فرض کا معنی ہے قطع کرنا۔ میراث کے مسائل کو فرائض کا نام اس لیے دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے میراث کے حصوں میں فرمایا ہے: لَقَدْ بَيَّنَّا مَقَرُّ وَحُكْمًا۔ یعنی مقدّر مقطوع اور معلوم۔ فریضہ ہر حصے کا نام ہے جس کے ساتھ وارثوں کے درمیان تقسیم میں عدل پیدا ہوتا ہے۔ اسی لیے اُسے فریضہ عادلہ کہا گیا ہے۔ عادلہ کا معنی مساویہ بھی ہے، یعنی یہ وجوب عمل میں ہر دوسرے حکم اور فریضے کے برابر ہے۔ مطلب یہ کہ اجماع اور قیاس شرعی سے بھی جو فرائض مسائل ثابت ہوں گے وہ عادل اور دوسرے شرعی احکام کے مساوی ہیں۔

امام ابوسیمان الخطابی نے فرمایا اس حدیث میں آیت محکمہ سے مراد قرآن پاک کی واضح اور صریح آیات ہیں جن کا تعلق مشابہات سے نہیں بلکہ احکام یعنی اوامر و نواہی سے ہے۔ اور نسخ نہ ہوں بلکہ ناسخ نہ ہوں۔ سنت قائمہ سے مراد وہ مروی سنتیں ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہیں۔ جہاں تک فریضہ عادلہ کا سوال

ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس میں تقسیم کا عدل مراد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حقداروں کے جو حصے مقرر فرمائے ہیں یہ عدل پہ مبنی ہیں لہذا سب فریضے عادل ہیں جن کا علم مقصود شرع ہے۔ دوسرا معنی اس کا ہے فرائض کے جو اہل کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں وہ بھی انہیں کے برابر ہیں۔ گویا اس سے مراد اجماع و قیاس کے ذریعے سے جانے ہوئے احکام میراثیہ ہیں۔

فرائض کے بعض مسائل میں صحابہ کا اختلاف ہوا اور انہوں نے اس میں کتاب و سنت سے استنباط و استخراج کیا اور باہم گفتگو کی جیسے کہ زوج اور ابویں کا مسئلہ۔ اس کے بعد خطابی نے اپنی سند سے روایت درج کی ہے کہ عکرمہ کے بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما نے زید بن ثابتؓ کی طرف پیغام بھیجا کہ اگر عورت اپنا خاوند اور ماں باپ چھوڑ جائے تو تقسیم کیوں کر ہوگی؟ زید بن ثابتؓ نے کہا کہ خاوند کو نصف اور باقی کا $\frac{1}{2}$ ماں کو اور باقی باپ کو۔ ابن عباسؓ نے پوچھا کہ یہ آپ کتاب اللہ میں پاتے ہیں یا اپنی رائے سے کہتے ہیں؟ زید بن ثابتؓ نے کہا کہ یہ میں اپنے اجتہاد سے کہتا ہوں اور ماں کو باپ پر فضیلت نہیں دیتا۔ خطابیؒ نے کہا کہ یہ سے تعدیل فریضہ جبکہ اس میں کوئی نقص موجود نہ ہو۔ اور یہ اس طرح کہ زیدؓ نے اس مسئلے کو ایک دوسرے مسئلے پر قیاس کیا: وَ ذَرْنَهُ أَبَوَاكَ فَلَا مَرَّةٍ الثَّلَاثِ لِحَسَنِ دَارِثِ حَرْفِ مَاں باپ ہوں تو ماں کا حصہ $\frac{1}{2}$ اور باقی باپ کا $\frac{1}{2}$ یہ النساء کی ۱۱ دین آیت ہے۔ اور اس قیاس کو زیدؓ نے یوں نبھایا کہ خاوند کا $\frac{1}{2}$ دے کر باقی مال کو کل مال تصور کیا اور ماں کا $\frac{1}{2}$ باپ کا $\frac{1}{2}$ مقرر کیا۔ زیدؓ اگر اس کے خلاف کرتے تو خاوند کو نصف دے کر باقی نصف میں سے ماں کو سارے مال کا $\frac{1}{2}$ دیتے۔ اب کل مال کا صرف $\frac{1}{2}$ بچتا جو باپ کا ہوتا۔ اور اس کا مطلب یہ ہوتا کہ ماں کو باپ پر فضیلت دی گئی ہے۔ علامہ فقہاء نے زیدؓ کا قول اختیار کیا ہے اور دوسری تقسیم ابن عباسؓ کی ہے۔ یعنی کل مال کا نصف خاوند کا۔ کل مال کا ثلث ماں کا اور کل مال کا سدس باپ کا زیدؓ کی تقسیم کو فقہاء نے فریضہ عادلہ قرار دیا ہے۔

بَابُ فِي الْكَلَالَةِ

۲۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمَكْدِلِ رَأً سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ مَرَضْتُ فَأَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُودُنِي هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ مَا شَيْئِينَ وَقَدْ أُعْجِيَ عَلَيَّ فَاكْرَأْ كَلِمَهُ فَوَضَّأَ وَصَبَّهَ عَلَيَّ فَأَقْبْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي وَلِي الْخَوَاتِكُ قَالَ فَزَلْتُ أَيْتُ الْعِمْرَاتِ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْقِتُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ۔

جابر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ میں بیمار ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ پیرل چل کر میری عیادت کو

آئے، میں بیہوش تھا لہذا آپ سے کلام نہ کر سکا، پس آپ نے وضوء کیا اور مجھ پر وہ پانی ڈالا۔ میں ہوش میں آگیا اور کہا یا رسول اللہ میں مال کا کیا کروں اور میری کچھ بہنیں ہیں۔ جابرؓ نے کہا کہ پھر آیت المیراث اُترے: **كَيْسَفْتُمْ نَكَاحُ** ”لوگ آپ سے فتویٰ پوچھتے ہیں، کہو کہ اللہ تمہیں کلام میں فتویٰ دیتا ہے (سورہ نساء، آیت ۱۷۶)۔ بخاری، مسلم، ترمذی ابن ماجہ، نسائی،

مشیح، جہور کے نزدیک کلام وہ میت ہے جس کی کوئی اولاد یا والدین نہ ہوں۔ مراسیل ابی داؤد میں بالکل یہی الفاظ ایک مرسل حدیث کے ہیں۔ اس حدیث جابرؓ پر بھی ابو داؤد کا یہ عنوان: **بَابُ فِي النُّكَلَا لَكَ سِي بَنَاتَا** ہے کہ ان کے نزدیک کلام کی وہی تفسیر درست ہے جو جہور نے کی ہے اور اس بنا پر وہ جابرؓ کو کلام قرار دیتے ہیں کیونکہ اگر اس وقت ان کی وفات ہوتی تو نہ کوئی اولاد تھی نہ والدین، صرف بہنیں تھیں۔ اس حدیث میں تو یہ الفاظ ہیں کہ **آيَةُ الْمِيرَاثِ نَازِلٌ هُوَ بَنِي تَحْيٰ** **كَيْسَفْتُمْ نَكَاحُ** **فِي النُّكَلَا لَكَ** ابن جریر طبری کی روایت میں ہے کہ: **يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ كُمْ الْخَ نَازِلٌ هُوَ**۔ اگلی حدیث میں بھی جس آیت کے نزول کا ذکر ہے وہ آیت کلام ہے اور وہی حدیث جابرؓ میں آیت المیراث ہے بخاری نے صحیح میں اشارہ کیا ہے کہ جابرؓ نے جو آیت کلام کو آیت المیراث قرار دیا ہے دراصل ان کی مراد: **يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ كُمْ الْخَ** والی آیت ہے۔ ترمذی میں بھی یہی ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی: **يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ** اپنے حافظ نے کہا ہے کہ یہ ایک پُرانا اشکال ہے۔ ابن عربی نے دونوں روایتیں بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ ان میں تعارض ہے اور اب تک اسے دور نہیں کیا جاسکا۔ پھر ابن عربی نے آیت **يُؤْصِيكُمْ اللَّهُ** کو ترجیح دی ہے اور **كَيْسَفْتُمْ نَكَاحُ** والی روایت کو مرجوح ٹھہرایا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ ان دونوں آیات میں کلام کا ذکر موجود ہے اس لیے دونوں آیتیں مراد ہیں۔ لیکن چونکہ پہلی آیت کلام میں صرف غنی بہن جابیوں کا ذکر ہے اور انہی کی میراث کا بیان ہے۔ ابن مسعودؓ کی قرأت اس کی تائید کرتی ہے: **وَلَكُمْ أَخَاؤُكُمْ مِمَّنْ** اور اسی طرح بیعتی کی صحیح روایت کے مطابق سعد بن ابی وقاصؓ کی قرأت بھی ہے۔ پھر علیؓ یا حقیقیؓ بہن جابیوں کا سوال ہوا تو دوسری آیت اُترے۔ پس یہ صحیح ہے کہ یہ دونوں آیات تصدق جابرؓ میں اُتریں لیکن پہلی آیت میں صرف کلام کا بیان ہی جابرؓ کے قصے سے موافقت رکھتا ہے، ورنہ اس کا پہلا حصہ سعد بن الربیعؓ کی بیٹیوں کے بارے میں اترا تھا جبکہ ان کے چچانے ان کے باپ کی ساری میراث دے دیا تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان دو بیٹیوں کا حصہ پٹ قرار دیا ہے۔

بَابُ مَنْ كَانَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَكِنَّهُ أَخَوَاتٌ

جس کی اولاد نہ ہو اور بہنیں ہوں

۲۸۸۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاكَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا

هَشَامُ يَعْنِي الدَّاسْتَوَائِيَّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ اُشْتَكَيْتُ وَعِنْدِي سَبْعُ أَخَوَاتٍ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَنَعَمَنِي وَنَجَّهَنِي

فَافْتَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَوْصِي لِأَخَوَاتِي بِالثَّلْثَيْنِ قَالَ أَحْسَنُ قُلْتُ
السَّطْرَ قَالَ أَحْسَنُ ثُمَّ خَرَجَ وَتَرَكْنِي فَقَالَ يَا جَابِرُ لَا أَمَّا الْكَمَيْتَا مِنْ وَجْعِكَ
هَذَا وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْزَلَ فِيْنِ الْأَمْرِ لِأَخَوَاتِكَ فَعَجَلَ لِهِنَّ الثَّلْثَيْنِ قَالَ وَ
كَانَ جَابِرٌ يَقُولُ أَنْزِلَتْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكَو فِي
الْكَلَالَةِ.

جابرؓ نے کہا کہ میں بیمار ہو گیا اور میرے ساتھ بہنیں تھیں، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف
لائے، میرے منہ میں پھونک ماری تو مجھے افاقہ ہوا۔ میں نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں اپنی بہنوں کے لیے ۲/۳ کی
وصیت نہ کروں؟ آپؐ نے فرمایا: احسان کر۔ میں نے کہا نصف؟ فرمایا: احسان کر، پھر آپؐ تشریف لے لیے اور مجھے چھوڑ گئے
فرمایا اے جابرؓ! میرا یہ خیال نہیں ہے کہ تو اپنی اس بیماری سے مرے گا۔ اور اللہ تعالیٰ نے حکم اتارا ہے اور کھول کر بتا دیا
ہے کہ تیری بہنوں کا حق کتنا ہے، پس اللہ نے ان کے لیے دوثلث (۲/۳) مقرر فرمایا ہے۔ راوی نے کہا کہ جابرؓ نے کہا کہ تیرے
بچے کہ یہ آیت میرے بارے میں اُتری تھی: تجھ سے فتوے پوچھتے ہیں، کہہ دو کہ اللہ تمہیں کلامہ کے متعلق فتوے دیتا ہے
راہیت ۱۷۵ الف - نسائی

شرح: حضورؐ کے بار بار اُخس فرمانے کا مطلب غالباً یہ تھا کہ بہنوں کی اتنی تعداد ہے اور ان کا حق زیادہ ہے اور حکم بھی اترا
نہیں لہذا تو اگر وصیت کرنا چاہتا ہے تو زیادہ کی کمرہ پھر خود ہی فرما دیا کہ تو اس بیماری سے شفا یاب ہو جائے گا اور تیری
بہنوں کا حصہ اللہ تعالیٰ نے ۲/۳ مقرر فرما دیا ہے۔

۲۸۸۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمْ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَخْرَأْتِي نَزَلَتْ فِي الْكَلَالَةِ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ
يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ.

براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ کلامہ میں جو آخری آیت اُتری تھی وہ یہ ہے: يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ
فِي الْكَلَالَةِ۔ لوگ تم سے فتوے پوچھتے ہیں۔ تو کہہ کہ اللہ تمہیں کلامہ میں فتویٰ دیتا ہے: رِجَارِی، مسلم، نسائی، کلامہ میں
ایک آیت پہلے اُتر چکی تھی جو آیت المیراث کے اندر ہے اور آخری آیت کلامہ میں یہی ہے۔ پس اس آیت کی آخریت
ایک خاص سبب سے ہے یعنی کلامہ کے متعلق ہونا۔

۲۸۸۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا أَبَانُ قَالَ نَا قَتَادَةُ قَالَ

حَدَّثَنِي أَبُو حَسَّانَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ مُعَاذَ ابْنَ جَبَلٍ وَرَّثَ أُخْتًا وَابْنَةً
فَجَعَلَ يَكُلُّ وَاحِدَةً مِنْهُمَا التَّخْفَ وَهُوَ بِالْيَمَنِ وَنَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَئِذٍ حَيٌّ

اسود بن یزید سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل کی وارث ایک بہن اور ایک بیٹی بھی۔ پس معاذ نے ان میں سے
ہر ایک کے لیے نصف مقرر کیا اور وہ اس وقت یمن میں تھے اور ان کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت زندہ تھے
(بخاری) بیٹی کا نصف تو اس کا حصہ تھا جو اندرون کے قرآن تھا اور بہن کو عصیت کا نصف ملا۔

بَاب مَا جَاءَ فِي مِيرَاثِ الصُّلْبِ

صلبی اولاد کی میراث کا باب

۲۸۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَابِشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ قَالَ تَابَعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ
بْنَ عَقِيلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى جِئْنَا امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْأَسْوَاطِ فَجَاءَتِ الْمَرْأَةُ بِابْنَتَيْنِ لَهَا فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاتَانِ ابْنَتَا ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ قُتِلَ مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ وَقَدْ اسْتَفَاءَ
عَمَّهُمَا مَا لَهُمَا وَمِيرَاثُهُمَا كُلَّهُ وَلَكِنْ يَدَّعِي لُهُمَا مَا إِلَّا إِلَّا أَخَذَهُمَا فَمَا تَرَى يَا رَسُولَ
اللَّهِ فَوَاللَّهِ لَا تُشْكِحَانِ أَبَدًا إِلَّا وَلَهُمَا مَا لَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْضَى اللَّهُ فِي ذَلِكَ وَقَالَ تَزَلَّتْ سُورَةُ النِّسَاءِ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ الْإِثْمَانَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ادْعُو إِلَى الْمَرْأَةِ وَصَاحِبَتِهَا فَقَالَ لِيُعْطِيَهُمَا
أَعْطِيَهُمَا الثَّلَاثِينَ وَأَعْطِ أُمَّهُمَا الثَّمَنَ وَمَا بَقِيَ فَلَكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَخَطَأُ بِشْرٍ
فِيهِ إِنَّمَا هُمَا ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّيْعِ وَتَابِتُ بْنُ قَيْسٍ قُتِلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے حتی کہ مقام اسواط میں ایک انصاری
عورت کے ہاں گئے، اس نے وہ عورت اپنی دو بیٹیوں کو لائی اور بولی یا رسول اللہ میرا ثابت بن قیس کی بیٹیاں ہیں جو جنگ

اُمّہ میں آپ کے ساتھ تھا اور شہید ہو گیا، اور ان کے چچا نے ان کا مال ہتھیالیا ہے اور ان کی ساری میراث سے بی ہے اور ان کے لیے کوئی مال نہیں چھوڑا مگر سب کچھ لے لیا ہے۔ پس یا رسول اللہ آپ کی کیا رائے ہے، واللہ جب تک ان کا مال نہ ہوگا ان کا نکاح کبھی نہ ہو سکے گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ اس میں فیصلہ کرے گا۔ اور جابرؓ نے کہا سورۃ النساء نازل ہوئی جس میں یہ آیت ہے، اللہ تمہیں تمہاری اولاد کے متعلق حکم دیتا ہے آپؐ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس عورت کو میرے پاس بلاؤ اور اس کے ساتھی (لڑکیوں کے چچا) کو بھی پس حضورؐ نے اُن کے چچا سے کہا کہ ان دونوں لڑکیوں کو ۱/۲ حصہ دے دو اور ان کی مال کو ۱/۲ دے دو باقی تمہارا ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس روایت میں بشر نے غلطی کی ہے کہ ثابت بن قیس کا نام لیا ہے وہ دونوں سعد بن الربیع کی بیٹیاں تھیں اور ثابت بن قیس جنگ یمامہ میں قتل ہوا تھا (اصل حدیث کی روایت ترمذی نے کر کے اسے حسن صحیح کہا ہے اور ترمذی نے فقط اس کی تحسین نقل کی ہے۔ اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔ دونوں کی حدیث میں سعد بن الربیع کا نام ہے)

شرح: خطابی نے اپنی سند کے ساتھ بھی اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس میں سعد بن الربیع کا لفظ آیت الیث میں ایک بیٹی کا حصہ نصف فرمایا ہے اور دوسرے اوپر کا حصہ ۱/۲ یہ بات خود بخود ظاہر ہو گئی کہ دو کا حصہ بھی ۱/۲ ہے جیسا کہ اس حدیث میں آیا ہے۔ اس مسئلہ میں صرف ابن عباسؓ کا اختلاف منقول ہے کہ انہوں نے دو بیٹیوں کا حصہ بھی نصف قرار دیا ہے۔

۲۸۹۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ التَّرِجِ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْوِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَعْدًا هَلَكَ وَتَرَكَ ابْنَتَيْنِ وَسَاقٍ نَحْوَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا أَهْوَالُ الصَّوَابِ۔

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ سعد بن الربیع کی بیوی نے کہا یا رسول اللہ سعد ہلاک ہو گیا ہے اور دو بیٹیاں لے چھوڑ گیا ہے آپؐ ابوداؤد نے کہا کہ یہ بیان ہی صحیح تر ہے (یعنی سعد بن الربیعؓ کی ہلاکت کا قصہ)

۲۸۹۲۔ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ قَالَ نَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَسْتَفْتُونَكَ فِي الْكَلَالَةِ قَالَ فَمَا الْكَلَالَةُ قَالَ تُبْزَلُكَ أَيْتَةُ الصَّيْفِ قُلْتُ لِأَبِي إِسْحَقَ هُوَ مَنْ مَاتَ وَلَوْ بِدَاعٍ وَلَدًا أَوْ لَا وَلَدًا قَالَ كَذَلِكَ خُتِرَ أَنَّهُ كَذَلِكَ

براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ! قرآن نے یہ جو کہا ہے کہ: لوگ آپؐ سے کلام کے متعلق فتویٰ پوچھتے ہیں، سو فرمائیے کلام کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ تجھے موسم گرما والی آیت کافی ہے۔ بس میں نے ابواسحاق سے کہا۔ (یہ ابوبکر راوی کا کلام ہے) وہ وہ شخص ہے جو مر جائے اور اولاد یا ماں باپ نہ چھوڑے؟ اس نے کہا: لوگوں نے خیال کیا ہے کہ یہ ایسا ہی ہے (ترندی، مسلم، ابن ماجہ، مسلم اور ابن ماجہ) یہ قصہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے)

شرح: خطابی نے لکھا ہے کہ یہ سوال کس نے والا شخص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصل سوال کا جواب نہیں دیا بلکہ اُسے حضرت عمرؓ کے فقہ و اجتہاد اور تہن وسیع پر چھوڑ دیا کہ خود غور و فکر کر کے مسئلہ نکالیں۔ اگر مسائل کوئی اور ہوتا تو حضورؐ اس کے علم و اجتہاد پر بھروسہ کر کے اُسے یوں جواب نہ دیتے بلکہ اصل جواب کی وضاحت و صراحت فرمادیتے۔ اکثر صحابہ کا قول یہی ہے کہ کلام وہ ہے جس کا والد و ولد نہ ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں دو روایات ہیں۔ ایک تو وہی جو اکثر صحابہ کے مطابق ہے اور دوسری یہ کہ کلام وہ ہے جس کا ولد نہ ہو اور کہا گیا ہے کہ یہ ان کا اس سلسلے میں آخری قول ہے۔ علامہ خطابی نے اپنی سند سے ایک اثر بیان کیا ہے کہ ابن عباسؓ کا قول ہے: حضرت عمر بن الخطابؓ نے موت کے وقت فرمایا تھا کہ میں کلام کے متعلق وصیت کرتا ہوں کہ وہ وہی جو میں نے کہا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ آپؓ نے کیا کہا؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: کلام وہ ہے جس کا کوئی ولد نہ ہو۔ اور خطابی نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حسن بصریؒ نے کہا میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کلام کیا ہے؟ تو اس نے کہا: والد اور ولد کے علاوہ دوسرے لوگ۔ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنْ أَمْرٌ هَذَا كَيْسٌ لَهُ وَكَأَنَّ**۔ تو کہا کہ ابن عباسؓ غضب ناک ہوئے اور مجھے ڈانٹا۔ علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس معاملے میں اشکال کا باعث یہ ہے کہ آیت کے اندر جس کلام کا ذکر ہے وہ وہی ہے جس کی اولاد نہ ہو اور والدین کا اس میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ والد کا بیان باہر کی حدیث میں آیا ہے اور یہ آیت باہر ہی کے متعلق نازل ہوئی تھی اور آیت کے نزول کے وقت جابرؓ کے نہ والدین تھے نہ اولاد تھی۔ اور والدین کا اضافہ اس قبیل سے ہے کہ یہ سنت کا اضافہ کتاب پر ہے جو از قبیل وضاحت و تبیین ہے۔

۲۸۹۳۔ **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ نَاعِلُ بْنُ مِسْمَارٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ الْأَوْدِيِّ عَنْ هُزَيْلِ بْنِ شُرْحَبِيلٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَسُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ فَسَأَلَهُمَا عَنْ ابْنَةٍ وَابْنَةٍ ابْنِ وَأَخْتِ لِأَبٍ وَأُمِّ فَقَالَ ابْنَتُهُ التَّصَفُّ وَلِلْأَخْتِ مِنَ الْأَبِ وَالْأُمِّ التَّصَفُّ وَلَهُ يُؤَرَّثَانِ ابْنَتُ الْإِبْنِ شَيْئًا وَابْنَتُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَاتَتْ سَيِّمَتًا بِعَمَّا فَاتَاهُ الرَّجُلُ فَسَأَلَاهُ وَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِهِمَا فَقَالَ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ وَلَكِنِّي سَأَلْتُ**

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی رو سے بہن کو بیٹی کے ساتھ نصیبہ قرار دیا گیا ہے اور صحابہ کی جماعت تابعین اور عامۃ فقہائے ائمہ کا یہی مذہب ہے سوائے ابن عباسؓ کے۔ ابن عباسؓ کی دلیل یہ آیت ہے: اَلْكَوْنُ
شخص ہلاک ہو جائے جس کی اولاد نہ ہو اور اس کی ایک بہن ہو تو اس کا حصہ نصف ہے۔ گویا ابن عباسؓ کے نزدیک
بہن کو نصف اس وقت ملتا ہے جبکہ مرنے والے کی اولاد نہ ہو۔ لیکن یہ صورت مسئلہ اور ہے کیونکہ میراث میں مختلف
صورتوں میں حصے مختلف ہو جاتے ہیں۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فیصلہ بھی یہی تھا کہ سگی بہن بیٹی کے ساتھ نصیبہ
ہو جاتی ہے۔ صحابہؓ کے قول کا باعث کتاب اللہ کے ساتھ سنت کا وہ بیان ہے جسے ابن مسعودؓ نے روایت کیا
ہے۔ ان کے نزدیک وہ آیت جس سے ابن عباسؓ نے استدلال کیا اس وَكَذَلِكَ سے مراد نذرینہ اولاد ہے اور عرف
میں بھی اس لفظ سے لڑکا ہی سمجھا جاتا ہے۔ عربوں کے عمارے میں بالعموم وَكَذَلِكَ سے مراد مذکر اولاد ہوتی تھی۔
لَا تُنَبِّئُ مَا لَكَ وَلَدًا (مریم)، لَنْ نَنْفَعَكَ دَأْرَهُمْ مُكْرًا وَلَا أَوْلَادُكُمْ (الممتحنہ - ۳) اَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ
وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةً (اسحاق - ۱۵)

بَابُ فِي الْجَدَّةِ

دادی اور نانی کا باب

٢٨٩٢ . حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَانَ بْنِ إِسْحَاقَ
بْنِ خَرِشَةَ عَنْ قَبِيصَةَ بِنِ ذُوَيْبٍ أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
نَسَأَ لَهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ مَالِكٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَمَا عَلِمْتُ لَكَ فِي سُنَّةِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَارْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ فَسَأَلَ النَّاسَ فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ
شُعْبَةَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا الشُّدُسَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ
فَأَنْفَذَهَا لَهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَتْ ابْنَةُ الْأَخْرَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَمَا كَانَ الْقَضَاءُ الَّذِي
قَضَيْ بِهِ إِلَّا لِغَيْرِكَ وَمَا أَنَا بِإِثْمٍ فِي الْفَرَايِضِ وَلَكِنْ هُوَ ذَلِكَ الشُّدُسُ فَإِنْ
اجْتَمَعْتُمْ فِيهِ فَهُوَ بَيْنَكُمْ أَوْ آيْتُكُمْ مَا خَلَّتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا.

قبیصہ بن ذؤیب نے کہا کہ کسی شخص کی (نانی ابو بکر الصدیقؓ کے پاس اپنی میراث مانگنے آئی۔ پس انہوں نے فرمایا کہ کتاب اللہ میں تیرے لیے کچھ نہیں ہے اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں بھی مجھے تیرے لیے کچھ معلوم نہیں ہے اس لیے تو واپس چلی جا جب تک کہ میں لوگوں سے پوچھ نہ لوں۔ پس انہوں نے لوگوں سے پوچھا تو مغیرہ بن شعبہؓ نے کہا کہ میری موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے شُدُس (۱۶) دیا تھا۔ پس ابو بکرؓ نے فرمایا کیا تیرے ساتھ کوئی اور بھی ہے؟ پس محمد بن مسلمہؓ نے اٹھ کر وہی کہا جو مغیرہؓ نے کہا تھا۔ اس پر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کے لیے یہ فیصلہ نافذ کر دیا، پھر دوسری جگہ (دادی) حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس اپنی میراث مانگنے آئی، تو انہوں نے فرمایا کہ تیرے لیے کتاب اللہ میں کچھ نہیں ہے اور جو فیصلہ پہلے ہو چکا ہے وہ تیرے علاوہ کسی اور کے لیے تھا اور میں فرائض میں اضافہ نہیں کر سکتا۔ لیکن وہ حصہ وہی ہے اگر تم دونوں اس میں جمع ہو جاؤ تو تمہارے درمیان برابر برابر ہے اور تم میں سے جو بھی تنہا ہوگی وہ اسی کا ہے (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور یہ لفظ بولے کہ نانی یا دادی حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئی۔ اور نسائی میں ہے کہ نانی حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئی)

۲۸۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي
قَالَ نَأْمِجِبُكَ اللَّهُ اَلْعَتَكِي عَنِ ابْنِ بَرِيكَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَعَلَ لِلْجَنَاحَةِ الشُّدُسَ إِذَا لَوَتْ كُنْ دُونَهَا أُمَّ.

بریدہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دادی یا نانی کے لیے چھٹا حصہ قرار دیا تھا بشرطیکہ اس کے ورے ماں نہ ہو (نسائی) یعنی مرنے والے کی ماں زندہ ہو تو نانی کا کوئی حصہ نہیں۔ یہیں سے یہ اصول نکلا ہے کہ اگر آپ

کی موجودگی میں ابعد کو کچھ نہیں دیا جاتا مال کی موجودگی میں نانی اور ادی دونوں خردم ہیں +

بَاب مَا جَاءَ فِي مِيرَاثِ الْجَدِّ

جد کی میراث کا باب

۲۸۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِزِّ بْنِ

عَمْرٍو عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنَ ابْنِي مَاتَ فَمَالِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ السُّدُسُ فَلَمَّا أَدْبَرَدَعَاهُ فَقَالَ لَكَ سُدُسٌ أُخْرَفَلَمَّا أَدْبَرَدَعَاهُ فَقَالَ إِنَّ السُّدُسَ الْأَخْرَطُعْمَةُ قَالَ قَتَادَةُ فَلَا يَدْرُونَ مَعَ أَيِّ شَيْءٍ وَرَثَتْنَا قَالَ قَتَادَةُ أَقَلَّ شَيْءٍ وَرِثَ الْجَدُّ السُّدُسَ -

عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا: میرا پوتا مر گیا ہے۔ اس کی میراث میں سے میرا کتنا حصہ ہے؟ حضور نے فرمایا کہ تیرے لیے چھٹا حصہ ہے۔ پھر جب وہ چلا گیا تو حضور نے اسے بلایا اور فرمایا: تیرے لیے ایک چھٹا حصہ اور بھی ہے۔ پھر جب وہ چلا گیا تو اسے بلایا اور فرمایا کہ: دوسرا سُدُس ایک اضافہ ہے قتاہ نے کہا معلوم نہیں کسی چیز کے ساتھ وارث ہوتا ہے قتاہ نے کہا کم از کم جس کا دادا ہوتا ہے چھٹا حصہ شریح: جد سے مراد دادا ہے نہ کہ نانا۔ کیونکہ نانا تو اصحاب فرائض میں سے ہے نہ عصبات میں سے، ہاں! ذوی الارحام میں سے ہے۔ پہلا سُدُس جو اسے دیا گیا وہ اس کا حصہ (فریضہ) تھا اور دوسرا سُدُس تعصیب کی بناء پر تھا۔ اور صورتِ مسئلہ یہ تھی کہ مرنے والے کی دو بیٹیاں اور ایک دادا تھا۔ دو بیٹیوں کو سُدُس ملا باقی رہ گیا۔ اس میں سے پُ دادے کا حصہ تھا اور باقی پُ حصہ ہونے کی بناء پر اسے ملا۔ اس روایت کے نیچے قتاہ راوی کا قول درج ہے کہ: لوگ نہیں جانتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کس بناء پر یہ دوسرا سُدُس دیا کیونکہ کم از کم جو اس کا حصہ تھا وہ تو پُ تھا۔ لیکن اور جو صورتِ مسئلہ درج کی گئی ہے اس سے یہ عقدہ حل ہو جاتا ہے۔

۲۸۹۷۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ

أَنَّ عُمَرَ قَالَ أَيْكُمْ يَعْلَمُونَ مَا وَرَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَدَّ قَالَ مَعْقِلُ بْنُ يَسَافٍ أَنَا وَرَثَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّدُسَ قَالَ مَعَ مَنْ قَالَ لَا أَدْرِي قَالَ لَا دَرَيْتَ فَمَا تَغْنِي إِذَا -

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم میں سے کون جانتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داد کو کتنی میراث دی؟ معقل بن یسار نے کہا کہ میں جانتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے چھٹا حصہ دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کس کے ساتھ؟ معقلؓ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں تو پھر تیرے علم کا فائدہ کیا ہوا؟ ابن عباسؓ نے شریح، منذری نے اس حدیث کو منقطع قرار دیا ہے کیونکہ حسن بصری کی پیدائش سلطیہ کی ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت سلطیہ کی۔ لیکن بخاری اور مسلم نے حسن کی روایت کو حضرت عمرؓ سے معتبر قرار دیا ہے اور اپنی کتابوں میں اس سند سے احادیث روایت کی ہیں۔

بَابُ فِي مِيرَاثِ الْعَصْبَةِ

عصبہ کی میراث کا باب

۲۸۹۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَخَلْدُ بْنُ خَالِدٍ وَهَذَا أَحَدُ ثَوَائِدِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ أَشْبَعُ قَالَ نَا عُبْدُ الرَّزَّاقِ نَا مَعْمَرُ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمَالُ بَيْنَ أَهْلِ الْفَرَايِضِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ فَمَا تَرَكَتِ الْفَرَايِضُ فَلَوْلَا ذِكْرُ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مال کو کتاب اللہ کے مطابق حصہ داروں پر تقسیم کرو۔ اس سے جو بچ جائے وہ اس مرد کا ہے جو میت سے قریب تر ہو اور اسی مطلب کی حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی میں بھی ہے۔ (الفاظ کا کچھ اختلاف ہے) شریح: عصبہ اُس قریبی رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کا کوئی مقررہ حصہ نہیں ہوتا۔ اگر مقررہ حصہ داروں سے کچھ بچ جائے تو اُسے ملتا ہے ورنہ نہیں۔ اولیٰ کا لفظ اس حدیث میں اقرب کے معنی میں ہے مثلاً بھائی اور چچا میں سے بھائی اقرب ہے۔ چچا اور چچیرے بھائی میں سے چچا اقرب ہے۔ اس حدیث میں عصبہ کی جو تعریف آئی ہے یہ عصبہ بنفسہ کی ہے جو ہمیشہ مذکور ہوتا ہے۔ عصبہ بالغیر مؤنث بھی ہو سکتے ہیں جیسے بیٹی بیٹے کے ساتھ، بنیں بھائیوں کے ساتھ۔ ایک عصبہ مع الغیر بھی ہے یعنی پردہ مؤنث جو کسی دوسری مؤنث کے ساتھ عصبہ بنے مثلاً بنیں بیٹی کے ساتھ۔ حدیث میں ہے: بنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بناؤ۔

بَابُ فِي مِيرَاثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ

ذوی الارحام کی میراث کا باب

۲۸۹۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ بُدَّائِلٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي

طَلْحَةَ عَنْ مَاسِدٍ عَنْ أَبِي عَامِرٍ عَنِ الْمُقَدَّادِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلْيَا وَرَبِّمَا قَالَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلْيُورَثْهُ وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَعْقِلْ لَهُ وَارِثَهُ وَالْخَالَ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ يَعْقِلْ عَنْهُ وَيُورِثْهُ -

مقدم ابن معدی کرب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص عیال اور قرض چھوڑ دے تو وہ میرے سپرد ہے، اور کبھی کہا کہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے، اور جس نے مال چھوڑا وہ اس کے وارثوں کے لیے ہے اور جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا میں وارث ہوں اور میں اس کی طرف سے ادا کرتا ہوں اور اس کی وراثت لیتا ہوں اور ماموں اس کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو وہ اس کی طرف سے ادائیگی کرتا ہے اور اس کا وارث بنتا ہے (ابن ماجہ اور نسائی)

شرح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ جس کا کوئی ذوی الفروض اور عصباء میں سے وارث نہ ہو اس کا وارث ذوی الارحام میں سے ہو گا اور اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کا مال بیت المال میں جائے گا۔ اسی طرح اس کے اہل و عیال اور قرض کا جب کوئی اور ذمہ دار نہیں ہے تو بیت المال اس کا ذمہ دار ہے۔ حدیث سے یہ بھی پتہ چل گیا کہ جب ذوی الفروض اور عصباء نہ ہوں تو ذوی الارحام وراثت پاتے ہیں۔

۲۹۰۰۔ كَلَّا نَسَا سَيْلَمَانُ بْنُ حَرْبٍ فِي آخِرِينَ قَالُوا نَاَحْمَدُ عَنْ بُدَيْلٍ

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ مَاسِدٍ عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْهَوَزِيِّ عَنِ الْمُقَدَّامِ الْكِنْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدُلِّي بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ فَمَنْ تَرَكَ ذِيًّا أَوْ صَبِيحَةً فَلْيَا وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلْيُورَثْهُ وَأَنَا مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ أَرِثُ مَالَهُ وَأَفْكَ عَانَهُ وَالْخَالَ مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ يَرِثُ مَالَهُ وَيُفْكَ عَانَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الصَّبِيحَةُ مَعْنَاهُ عِيَالٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَارِثَةُ التَّرْبِيدِ عَنْ رَاسِدٍ عَنِ ابْنِ عَارِثٍ عَنِ الْمُقَدَّامِ وَرَوَاهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ مَاسِدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمُقَدَّامَ -

المقدم الکندی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ہر مومن سے اس کی جان سے بھی قریب تر ہوں، پس جو شخص قرض یا عیال چھوڑ گیا تو وہ میری کفالت میں ہے اور جو مال چھوڑ گیا وہ اس کے وارثوں کا

ہے۔ اور جو بے وارث ہو میں اس کا وارث ہوں، اس کے مال کا وارث ہونگا اور اس کے قیدی یا ذمہ داری رہا
راؤاد کرنا ہوں اور جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا مال وارث ہے، اس کے مال کا وارث ہوگا اور اس کی ذمہ
داریاں ادا کرے گا۔ ابو داؤد نے کہا کہ زبیدی کی روایت میں عن ابن عباس ہے اور معاویہ بن صلیح کی روایت میں راشد
نے کہا کہ میں نے مقدم سے سنا۔ ابو داؤد نے کہا کہ ضعیف کا معنی عیالی ہے۔

شرح: مولانا نے فرمایا ہے کہ ذوی الارحام کی توریث میں صحابہ اور تابعین میں اور ان کے بعد فقہائے امت میں
بھی اختلاف ہوا ہے۔ صحابہ میں توریث ذوی الارحام کے قائل یہ ہیں: علیؓ، ابن مسعودؓ اور مشہور ترین روایت کی
رو سے ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما، ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما اور ابو عبد اللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما اور ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما
نہیں ہیں وہ زید بن ثابتؓ اور ایک روایت کی رو سے ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما ہیں۔ اور یہی قول حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمان
رضی اللہ عنہم سے بھی نقل ہوا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ منقول ہے کہ معتقد نے ابو حازم قاضی سے اس مسئلہ
کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا کہ زید بن ثابتؓ کے سوا تمام اصحابؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس بات پر اجماع ہے
کہ ذوی الارحام وارث ہوتے ہیں اور ان کے اجماع کے مقابلے میں زیدؓ کے قول کا کوئی وزن نہیں۔ معتقد نے
کہا کہ کیا یہ ابو بکر صدیقؓ اور عمر و عثمان رضی اللہ عنہم سے مروی نہیں ہے؟ ابو حازم نے کہا: ہرگز نہیں۔ اور جس نے
ان سے یہ روایت کی ہے جھوٹ بولا ہے۔ اس پر معتقد نے حکم دے دیا کہ ذوی الارحام کا وارث جو بیت المال
میں جمع ہے وہ حقداروں کو واپس کیا جائے۔ اور ابو حازم نے اس سلسلے میں جو کچھ کہا وہ درست ہے کیونکہ ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ سے اس امر میں جو مروی ہے وہ یہ ہے کہ مجھے جتنا اس امر کا افسوس ہے اتنا اور کسی چیز کا نہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین سوال نہ کیے۔ ایک یہ کہ کیا خلافت صرف صحابہؓ میں ہوگی تاکہ ہم
اسے مضبوطی سے تھامے رہیں یا کسی اور کی ہے جس کے شہر ذکر دیں۔ دوسری یہ کہ کیا انصار کا بھی امر خلافت
میں کچھ حصہ ہے یا نہیں۔ تیسری بات ذوی الارحام کی توریث کے متعلق، کیونکہ میں نے اس میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے کچھ نہیں سنا، صرف انہیں اپنی رائے اور اجتہاد سے وارث قرار دیا ہے۔ اب اس روایت سے معلوم
ہوگا کہ ابو بکر صدیقؓ کے متعلق توریث ذوی الارحام میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ درست نہیں۔ وہ توریث ذوی الارحام
کے قائل تھے مگر انہیں اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے کا موقع نہ مل سکا تھا۔

تابعین میں توریث ذوی الارحام میں اختلاف تھا۔ اس کے قائل یہ لوگ تھے: قاضی شریح حسن بصری
ابن عمر بن، حجابؓ، عطاءؓ اور یہ لوگ ان کی توریث کے خلاف تھے: سعید بن المسیبؓ، سعید بن جبیرؓ، فقہاء میں
سے جن لوگوں نے اہل توریث کا حکم دیا وہ یہ ہیں: ابو حنیفہؓ، ابو یوسفؓ، محمد بن الحسنؓ، زفر بن ہذیلؓ، علی بن ابی
اور اہل تنزیل یعنی علقمہؓ، شعبیؓ، مسروقؓ، نعیم بن حمادؓ، ابو نعیمؓ، ابو عبد اللہ القاسم بن سلامؓ، شریکؓ، حسن بن زیادؓ،
اور انہیں اہل تنزیل اس لیے کہا گیا کہ ان کے نزدیک کوئی اور مہموی بہ استحقاق میں دونوں برابر ہیں۔ اور عدم توریث
کے قول والوں میں سفیان ثوریؓ، مالکؓ، شافعیؓ ہیں۔ اور توریث ذوی الارحام کی نفی کرنے والوں کی دلیل یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے آیات المواریث میں ذوی الارحام کا ذکر نہیں فرمایا: وَمَا كَانَ لَكُمْ فِيهَا شَيْءٌ۔ اور ان کی توریث کتاب اللہ
پر اضافہ ہے اور یہ خبر واحد اور قیاس کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالہ اور

بھو بھی کی میراث کا سوال ہوا تو آپ پر حیران نازل ہوئے اور کہا کہ خالہ اور بھوپھی کی کوئی میراث نہیں۔ اور ذوی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سے استخارہ کرنے کے لیے قباہ کی طرف تشریف لے گئے کہ خالہ اور بھوپھی کی
میراث کیا ہو تو آپ پر وحی نازل ہوئی کہ ان کی کوئی میراث نہیں۔ ابو داؤد نے مراسیل میں کہا ہے کہ اس کا مطلب
یہ ہے کہ ان کا کوئی مقرر حصہ نہیں۔ اور مقرر حصہ تو عصبات کا بھی نہیں ہوتا۔ لیکن خالہ اور بھوپھی کو رشتے کی بنا پر
وراثت دی جائے گی۔

جن لوگوں نے ذوی الارحام کی توہیت کا مسلک اختیار کیا ہے انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔
وَأُولَ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ۔ یعنی ان میں سے بعض وراثت میں دوسروں اقرب
میں۔ گویا ذوی الارحام کے لیے ایک وصف عام کی بنا پر وراثت کا حق ثابت کیا گیا۔ اور وصف خاص اور وصف
عام میں وراثت کے سلسلے میں کوئی اختلافات نہیں ہے۔ وصف عام کا مطلب یہ کہ رشتہ دار کا لفظ ایک عام اور
وسیع لفظ ہے پس جب ہم اس لفظ سے وراثت کو ثابت کرتے ہیں تو یہ کتاب اللہ پر کوئی اضافہ نہیں ہے۔ اور
سنن ابی داؤد کی اس زیر نظر حدیث میں ماموں کی وراثت کا بھی ذکر موجود ہے کہ جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا
وارث ماموں ہے۔ یعنی جب ذوی الفروض اور عصبات نہ ہوں تو ماموں کو بھی وراثت مل سکتی ہے جو ذوی الارحام
میں سے ہے۔ اور جب ثابت بن اہرم فوت ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس بن عاصم منقری سے فرمایا
کیا تم لوگ اس کا اپنے اندر کوئی رشتہ دار جانتے ہو؟ اس نے کہا کہ وہ ہمارے اندر ایک مردہ کی مانند تھا اور ایک
بھانجے کے سوا اس کا کوئی رشتہ دار نہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی میراث کا حکم اس کے بھانجے
کے لیے دے دیا۔ اور خالہ اور بھوپھی کی وراثت کی نفی کا مطلب یہ ہے کہ ذوی الفروض اور عصبات کے ہوتے
ہوئے ان کا کوئی حصہ نہیں ہے۔

۲۹۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عَمِيْقٍ الدَّامِشَقِيُّ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ

الْمُبَارَكِ قَالَ نَا إِسْعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَجَرٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى
بْنِ الْمُقْدَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ أَنَا وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَهْلُ عُنْتِهِ وَارِثُ مَالِهِ وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ
لَا وَارِثَ لَهُ يَهْدِي عُنْتَهُ وَيَرِثُ مَالَهُ۔

مقدمہ سے روایت ہے کہ اس نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس کا کوئی
وارث نہیں اس کا میں وارث ہوں، اس کی قید کو توڑتا ہوں اور اس کے مال کا وارث ہوتا ہوں اور ماموں اس کا
وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، وہ اس کے قیدی بھڑاتا ہے اور اس کے مال کا وارث ہے۔
شرح: ابو سلیمان الخطابی نے کہا ہے کہ حدیث کا لفظ یفک عانہ اور عنیتہ بمعنی ہے: اس کے قیدی کو بھڑاتا ہے۔

اور قیدی کا معنی یہاں پر یہ ہے کہ اس کی ذمہ داریاں پوری کرتا ہے اور جنایات کے باعث جو بوجھ عاقل پر آتا ہے وہ برداشت کرتا ہے۔ چنانچہ دوسری حدیث میں یعقل عندہ کا لفظ ہے۔ اور اس حدیث میں ان لوگوں کے لیے دلیل ہے جو ذوی الارحام کی وراثت کے قائل ہیں اور یہ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری اور احمد بن حنبل کا مذہب ہے اور علی بن ابی طالب اور عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے۔ مالک، شافعی اور اوزاعی ذوی الارحام کی توریث کے قائل نہیں ہیں اور یہی قول زید بن ثابت کا ہے۔ ان کے نزدیک یہ صرف ماموں کو ایک انعام دیا گیا ہے حصہ کے طور پر یا وراثت کے حق کے طور پر نہیں۔ اس پر بحث پیچھے گزر گئی ہے۔

۲۹۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَحْيَى قَالَ نَا شُعْبَةُ الْمَعْنِي ح وَثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ سُفْيَانَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ مُجَاهِدِ بْنِ وَرْدَانَ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَتَرَكَ شَيْئًا وَلَكُمُ بَيْعًا وَلَدًا وَأَوْلَا حَمِيمًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِيرَاثَهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ قَرْبَتِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ أَيْتَرُو قَالَ مُسَدَّدٌ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَهُنَا أَحَدًا مِنْ أَهْلِ أَرْضِهِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَأَعْطُوهُ مِيرَاثَهُ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک آزاد کردہ غلام مر گیا اور اس نے کوئی اولاد یا قریبی رشتہ دار نہ چھوڑا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی میراث اس کے گاؤں کے کسی شخص کو دے دو۔ ابو داؤد نے کہا کہ سفیان کی حدیث اتم ہے اور مسدّد نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہاں پر کوئی اس کا ہم وطن ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں آپ نے فرمایا کہ اس کی میراث اس کو دے دو۔ (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

شرح، مولانا گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کو آزاد کرنے والے تھے اور اس وجہ سے آپ کے وارث تھے، مگر آپ نے احسان و مروت کی راہ سے اس کی وراثت کو حاصل نہیں فرمایا۔ اور حدیث صحیح کا لفظ صرف اتنا ہے کہ یَحْنُ مَعَا شَرُّ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورُثُ۔ ہم نبیوں کی جماعت کسی کو اپنا وارث نہیں بناتے، اس میں لَا نُورُثُ کا اضافہ غلط ہے اس کا باعث یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے والد کی وراثت ملی تھی۔ اور اس شخص کے گاؤں والوں پر صدقے کا حکم حضور نے اس لئے دیا کہ وہ اس کے قرابت دار تھے۔ میرت حنبلیہ میں ہے کہ عبد اللہ نے پانچ مرد غلام) اور بھیر بکریوں کا ایک ریوڑ چھوڑا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وراثت میں ملا۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ حضور کی حیات میں جو بیٹیاں آپ کی فوت ہونے

آپ نے ان کی میراث نہیں لی، پس یہ بات کہ وارث نہیں لی، اگر صحیح ہے تو شاید حضورؐ نے ادراہ تعفّت اسے ترک کر دیا ہو۔ علامہ قاریؒ نے کہا کہ حضورؐ نے اپنے آزاد کردہ غلام کی میراث، اس کے کسی گاؤں والے کو ادراہ صدقہ دی تھی، یا اس لیے کہ آپؐ اس بات سے کہیں بلند تھے کہ اس کی میراث حاصل کریں۔ یا یوں کہو کہ اُسے بیت المال میں رکھنا تھا جو مسلمانوں کی مصلحتوں کے لیے ہوتا ہے پس اس کی بستی کے کسی آدمی کو دے ڈالنے کا مطلب یہی تھا کہ بیت المال کی طرف سے کسی مسلمان کی مصلحت اور امداد میں اسے صرف کیا جائے۔ اور بعض علماء کے نزدیک جس طرح انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا اس طرح وہ بھی کسی کے وارث نہیں ہوتے کیونکہ ان کا مقام اس سے بلند تر ہے کہ ان معمولی دنیوی معاملات کی طرف التفات کریں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۲۹۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْكِنْدِيُّ قَالَ نَا الْمُحَارِبِيُّ عَنْ جَبْرِئِلَ

بْنِ أَحْمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِيرَاثَ رَجُلٍ مِنَ الْأَزْدِ وَلَسْتُ أَجِدُ أَزْدِيًّا أَدْفَعُهُ إِلَيْهِ قَالَ فَادْهَبْ فَالْتَمِسْ أَزْدِيًّا حَوْلًا قَالَ فَاتَانَاهُ بَعْدَ الْخَوْلِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَجِدْ أَزْدِيًّا أَدْفَعُهُ إِلَيْهِ قَالَ فَانْطَلِقْ فَانْظُرْ أَوَّلَ خَزَاعِي تَلْقَاهُ فَادْفَعْهُ إِلَيْهِ فَلَمَّا وُلَّى قَالَ عَلَى الرَّجُلِ فَلَمَّا جَاءَهُ قَالَ أَنْظِرْ كُبْرَخَزَاعَةً فَادْفَعْهُ إِلَيْهِ۔

بریدہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرد آیا اور کہا کہ میرے پاس ازد کے ایک شخص کی میراث ہے اور میں کسی ازدی کو نہیں پاتا کہ وہ اس کے سپرد کروں۔ حضورؐ نے فرمایا: جا سال بھر کسی ازدی کو تلاش کر۔ بریدہؓ نے کہا کہ پھر وہ ایک سال کے بعد آیا اور کہا یا رسول اللہ میں نے کوئی ازدی نہیں پایا جس کو وہ مال دوں۔ حضورؐ نے فرمایا: جا جس پہلے خزاعی سے تو ملے یہ وراثت اس کے حوالے کر دے۔ پھر جب وہ شخص چلا گیا آپؐ نے فرمایا: اس شخص کو میرے پاس واپس لاؤ۔ پس جب وہ آیا تو فرمایا کہ تو کسی بڑے خزاعی کو دیکھ اور یہ اُس کے حوالے کر دے (النسائی مسنداً و مرسلًا)۔

شرح: حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میراث کا کوئی وارث معلوم نہ ہونے کے باعث اس کا حکم فقط جیسا تھا اس لیے حضورؐ نے پہلے ایک سال کسی ازدی کو تلاش کرنے کا حکم دیا اور جب وہ نہ ملا تو پھر آپؐ نے خزاہ کے کسی بڑی عمر کے آدمی کو دینے کا حکم دیا کیونکہ وہ رشتہ میں اس کے قریب ہوتا۔ اور بیت المال چونکہ ابھی منظم نہ تھا لہذا آپؐ نے اسے بیت المال میں رکھنے کا حکم نہیں دیا۔ خزاعی لوگ ازد کی شاخ تھے، یمن سے نکلنے کے بعد یہ مکہ میں آ گئے اور یہاں کے لوگوں سے حلف منقطع کر لیے۔ طحاویؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہے یا اس حدیث کا حدیث کا راوی بریدہؓ بن حصیب اسلمی ہے اور اسلم خزاہ کی شاخ تھی، یہ بھی اس بات کا قرینہ ہے کہ یہ قصہ مکہ کا ہے۔

۲۹۰۴۔ حَدَّثَنَا الْحَنْبَلُ بْنُ أَسْوَدَ الْعَجَلِيُّ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَنْ جَبْرِئِيلَ بْنِ أَحْمَرَ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَاتَ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِيرَاثِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى الْكَبِيرِ مِنْ خُرَاعَةَ قَالَ يَحْيَى قَدْ سَمِعْتُهُ مَرَّةً يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنْظَرُوا كَبِيرَ رَجُلٍ مِنْ خُرَاعَةَ۔

بریدہ بن نے کہا کہ خُرَاعہ کا ایک آدمی مر گیا تو اس کی میراث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائی گئی حضورؐ نے فرمایا اس کے لیے کوئی وارث یا ذرہ تلاش کر دے لوگوں نے اس کا کوئی وارث یا ذرہ نہ پایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ میراث خُرَاعہ کے بڑے آدمی کو دے دو۔ یحییٰ نے کہا کہ میں نے شریک کو ایک مرتبہ اس حدیث میں یہ کتبہ: خُرَاعہ کا ب سے بڑی عمر کا آدمی دیکھو۔

شرح: اس حدیث کا راوی حسن بن اسود متکلم فہی ہے۔ امام طحاوی سے مولانا نے نقل کیا ہے کہ عربوں میں ذوی الارحام کی میراث کا سوال خارج از بحث ہے، یہ صرف اہل عجم میں ہوتے ہیں۔ یہی خیال ابو یوسفؒ کا بھی ہے لہذا اس حدیث میں جو ذرہ کا لفظ ہے یہ شریک کا وہم ہے اور محمد بن موسیٰ انصاری، عبد اللہ حمل بن محمد المحاربی اور عبد بن العوام نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اس میں یہ لفظ نہیں ہے۔

۲۹۰۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَابِعًا دَا نَاعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَوْسَجَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مَاتَ وَلَوْ يَدَا عَمَّ وَارِثًا إِلَّا غُلَامًا لَهُ كَانَ أَعْتَقَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكُمْ أَحَدٌ قَا كُوا إِلَّا غُلَامًا لَهُ كَانَ أَعْتَقَهُ فَجَحَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثًا لَهُ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مر گیا اور کوئی وارث نہ چھوڑا سوائے اپنے ایک غلام کے جسے وہ آزاد کر چکا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اس کا کوئی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ نہیں ہوگا ایک غلام کے جسے وہ آزاد کر چکا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی میراث اسے دلوادی در تہندی، ابن عباسؓ نے نقل کیا۔

شرح: جیسا کہ کتب میراث میں مفصل موجود ہے۔ معتق یعنی آزاد کرنے والا اپنے آزاد شدہ کا وارث ہے نہ کہ اس کے برعکس۔ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ میراث جو اس آزاد شدہ غلام کو دلائی بطور تصدق و تبرع تھی نہ کہ بطور استحقاق۔

بَابُ مِيرَاثِ ابْنِ الْمَلَاعِنَةِ

ملاعنہ کے بیٹے کی میراث کا باب

۲۹۰۶. حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ رُوْبَيْنَةَ التَّغْلِبِيُّ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّصْرِيِّ عَنْ وَائِلَةَ ابْنِ الْأَسْقَعِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَرْأَةُ تَحْزِرُ ثَلَاثَ مَوَارِيثَ عَتِيقُهَا وَلَقِيطُهَا وَوَلَدُهَا الَّذِي لَا عَنَتَ عَلَيْهِ.

وائلہ بن اسقع نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا: عورت تین وراثتیں لیتی ہے۔ (۱) اپنے آزاد کردہ کی وراثت (۲) اپنے لقیط کی وراثت (۳) لعان کرنے والی کے بیٹے کی وراثت اس کی مال کی ہے اور اس کے بیٹے سے مراد وہ بیٹا ہے جس پر لعان ہوا تھا (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) شرح: خطابی نے کہا کہ لقیط عاتقہ فقہاء کے نزدیک آزاد ہے اور جب وہ آزاد ہے تو اس پر کسی کی ولایت نہیں، اور میراث کا حق یا نسب سے ہے یا ولایت سے اور ظاہر ہے کہ لقیط اور ملقط دار اس کو اٹھانے والے کے درمیان ان دونوں میں سے کوئی چیز بھی نہیں ہے۔ یہ حدیث اہل نقل کے نزدیک غیر ثابت ہے، اور جب ثابت ہی نہیں تو اس پر عمل کا سوال نہیں ہے۔ اس حدیث کا راوی عمر بن رؤفہ تغلبی حمصی مشکم فیہ ہے اور منکر روایات بیان کرتا ہے۔

۲۹۰۷. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ وَمُوسَى بْنُ عَامِرٍ قَالَ نَا الْوَلِيدُ نَا ابْنُ جَابِرٍ نَا مَكْحُولٌ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَ ابْنِ الْمَلَاعِنَةِ لِأُمِّهِ وَلِوَرَثَتِهَا مِنْ بَعْدِهَا.

مکحول نے کہا روایت مرسل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاعنہ کے بیٹے کی میراث اس کی ماں کے لیے قرار دی اور اس کے بعد اس عورت کے وارثوں کے لیے ٹھہرائی (مطلب یہ کہ اس لڑکے کا باپ اس کے نسب کی نفی کر چکا اور اس پر فریقین میں بعد جدائی واقع ہو چکی۔ اب اس لڑکے کا نسب تعلق باپ سے نہ رہا لہذا ان میں وراثت نہیں چل سکتی۔ یہ لڑکا ماں کا ہے اس کی وراثت ماں ہے اور ماں کا وارث یہ ہے)

۲۹۰۸. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَامِرٍ نَا الْوَلِيدُ أَخْبَرَنِي عِيسَى ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مانند روایت کی ہے۔

بَابُ هَلْ يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ

۲۹۰۹. حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ نَاسُفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَرِثُ
الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ.

اسامہ بن زیدؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ مسلم کافر کا وارث نہیں ہو سکتا اور کافر مسلم کا وارث نہیں ہو سکتا (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مؤطا، دارمی، مسند احمد) شرح: اس پر تو تمام اہل اسلام کا اجماع ہے کہ کافر مسلم کا وارث نہیں ہو سکتا، اور اس کے برعکس یعنی مسلم کافر کی وارثت لینا اس میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ جمہور صحابہ، تابعین و تبع تابعین کے نزدیک مومن بھی کافر کا وارث نہیں ہو سکتا، معاذ بن جبلؓ، معاویہؓ، سعید بن المسیبؓ اور مشرق و مغرب کا مذہب یہ ہے کہ مسلم کو کافر کی وارثت مل سکتی ہے۔ اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: **لَا سَلَامَ لَكُمْ يَتْلُو وَلَا يَحْتَلِي**۔ جمہور کی دلیل حدیث زیدؓ سے اور اسلام کے اعلیٰ ہونے کا مطلب مشیت و دلائل میں اعلیٰ ہونا ہے۔ مرتد کا مسئلہ دوسرا ہے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ مالک، شافعی اور ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے کہ مرتد کی میراث فحی ہے اور ان کے وارث اس کی میراث کے حقدار نہیں، یہی قول ربیعہ کا ہے۔ سفیان ثوری نے کہا کہ اس کا قدیم مال اس کے مسلم وارثوں کا ہے اور جو مال اس نے ارتداد کی حالت میں بنایا وہ مسلمانوں کے لیے فحی ہے۔ یہی مذہب ابو حنیفہ کا ہے۔ اوزاعی اور اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ اس کا سارا مال مسلمانوں کے لیے ہے (یعنی اس کے مسلم وارثوں کے لیے) یہ قول علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور یہی حسن بصری، شعبی اور عمر بن عبدالعزیز کا قول ہے۔

۲۹۱۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُكَ الرَّزَّاقِ نَامِعُ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ ابْنُ تَنْزِيلٍ غَدَا فِي حَجَّتِهِ قَالَ وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ لَنْحُنَّ
مَا زِلُونَ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ قَامَتِ قُرَيْشٌ عَلَى الْكُفْرِ يَعْنِي الْمُحَصَّبَ
وَذَلِكَ أَنَّ بَنِي كِنَانَةَ حَالَتِ قُرَيْشٌ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَأَنَا كُفْرُهُمْ وَلَا
يَبَايَعُوهُمْ وَلَا يُؤْوُهُمْ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَالْخَيْفُ الْوَادِي.

اسماہ بن زیدؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج رحمتہ اوداع میں آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! آپ کل کو کہاں قیام فرما ہوں گے۔ حضورؐ نے فرمایا: کیا عقل نے ہماری کوئی فردگاہ چھوڑی بھی ہے؟ پھر فرمایا: ہم خیف بنی کنانہ میں اترنے والے ہیں جہاں پر قریش نے کفر پر قسمیں کھا لیں یعنی المتخضبہ اور اس کا مطلب یہ تھا کہ بنی کنانہ نے قریش کے ساتھ بنی ہاشم کے خلاف قسما قسمی کی تھی کہ ان سے نکاح نہ کریں گے اور ان سے خیر بد و فروخت نہ کریں گے اور انہیں پناہ نہ دیں گے۔ زہری نے کہا کہ خیف کا معنی وادی ہے (سجاری، مسلم ابن ماجہ) شرح: خطاب نے کہا کہ ابو داؤد کا اس حدیث سے استدلال یوں ہے کہ مسلم کا ذکر وارث نہیں ہوتا، عقیل ابو طالب کی وفات کے دن تک مسلمان نہ ہوا تھا اور اس کا وارث بنا۔ اور جعفر اور علیؓ دونوں مسلم تھے لہذا وارث نہ ہوئے۔ جب عقیل عبدالمطلب کی جائداد کا مالک ہو گیا تو اسے بیچ ڈالا، یہ مطلب ہے حضورؐ کے اس قول کا کہ عقل نے ہمارے لیے کون سا گھر چھوڑا ہے۔ خیف بنی کنانہ میں قریش نے جمع ہو کر ہاشمیوں کے خلاف قسم اٹھائی تھی، کیونکہ بنی ہاشم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے یا کسی اور کو کرنے دینے سے انکار کر دیا تھا۔ ابو طالب کو جب اس قسم کا پتہ چلا تو وہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو لے کر اپنی گھاٹی میں پناہ گیر ہو گئے حتیٰ کہ ان کے کفار بھی جاہلیت کی عادت کے مطابق ان کے ساتھ تھے کیونکہ نسلی محبت اور خاندانی عصبيت کا سوال پیدا ہو چکا تھا۔ قریش کی دستاویز جو کعبہ کے اندر رکھی گئی تھی، منصور بن عکرمہ بن ہشام نے کھلی تھی، پھر اس کا ہاتھ شل ہو گیا تھا۔ یہ دستاویز انہوں نے یکم محرم سنہ نبوی کو کعبہ کے اندر رکھا تھا۔ دو سال تک بائیکاٹ کی کیفیت رہی پھر حضورؐ کے خبر دینے پر کہ اسے دیمک چاٹ چکی ہے اتار کر دیکھا گیا تو واقعی ایسا تھا پھر یہ قطع تعلق ختم کر دیا گیا۔

۲۹۱۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا عَنْ جَبْرِ الْمُعَلِّو عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ شَتَّى۔

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو جدا جدا ملتوں والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے (ابن ماجہ، نسائی، اور ترمذی نے اسے حابرو سے روایت کیا ہے) شرح: اَلْكَفُّرُ مِلَّةٌ وَاجِدَا کے مطابق اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اہل اسلام اور اہل کفر خواہ کسی مذہب و ملت کے ہوں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہیں۔ ورنہ بظاہر تو یہ حدیث یہ جاہلی ہے کہ یہودی و نصرانی، مجوسی و نصرانی، یہودی و مجوسی وغیرہ بھی ایک دوسرے کے وارث نہ ہو سکیں۔ زہری، ابن ابی سیلی اور احمد بن حنبلؓ کا یہی مذہب ہے۔ ایک نسخے میں شَتَّى کے بجائے شَيْنَا کا لفظ ہے۔ عامر فقہاء کا مسلک یہی ہے کہ کفر کو ایک الگ ملت اور اسلام کو دوسری الگ ملت قرار دیا جائے گا۔ اور ان میں باہم وراثت نہیں چلے گی۔

۲۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ أَخْبَرَنَا الْوَارِثُ عَنْ عَمْرِو الْوَاسِطِيِّ نَا عَبْدَ اللَّهِ

مَنْ بَرِيْدَةٌ اَنَّ اَخَوَيْنِ اِخْتَصَمَا اِلَى يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ يَهُودِيٍّ وَمُسْلِمٍ قَوَّرَتْ الْمُسْلِمُ مِنْهُمَا وَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ اَنَّ رَجُلًا حَدَّثَهُ اَنَّ مُعَاذًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْإِسْلَامُ يَزِيْدُ وَلَا يُنْقُصُ قَوَّرَتْ الْمُسْلِمُ -

عبداللہ بن بریدہ نے کہا کہ دو بھائی - یہودی اور مسلم - مقدمہ کے فریق بن کر یحییٰ بن یعمر کے سامنے پیش ہوئے پس اس نے ان میں سے مسلم کو وارث قرار دیا اور کہا کہ مجھ کو ابو الاسود نے حدیث سنائی کہ ایک آدمی نے مجھے بتایا کہ معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ: اسلام بڑھتا ہے اور کم نہیں ہوتا، پس اس نے مسلم کو وارث ٹھہرایا۔

شرح: اس حدیث کی سند میں ایک مچھول راوی ہے اور ابو الاسود کے معاذ بن جبل سے سماع میں کلام ہے ابو الاسود سے مراد ابو الاسود ذہبی ہے اس حدیث کا جو معنی معاذ بن جبل نے سمجھا وہ ان کے اجتہاد پر مبنی ہے۔ اس میں فقط اسلام کی فضیلت کا اظہار ہے، میراث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اوپر کی حدیث صریح ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ مسلم کا زکا اور اس کے برعکس وارث نہیں ہو سکتا۔

۲۹۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ يَعْمَرَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيِّ اَنَّ مُعَاذًا اَتَى بِمِيرَاثِ يَهُودِيٍّ وَارِثًا مُسْلِمًا بِمَعْنَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ابو الاسود ذہبی سے مروی ہے کہ معاذؓ کے پاس یہودی کا مقدمہ لایا گیا جس کا وارث مسلم تھا آخر اوپر کی حدیث کی مانند۔ معاذ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

بَابُ فِيمَنْ أَسْلَمَ عَلَى مِيرَاثٍ

باب اس شخص کے متعلق جو کسی میراث پر مسلم ہوا۔

یعنی اس کے اسلام لانے سے قبل جو میراث تقسیم ہو گئی تھی، جب وہ مسلم ہو گا تو کیا اب نئے سرے سے میراث کی تقسیم کی جائے گی؟

۲۹۱۴۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ نَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مِلْجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ قِسِرٍ قِسِرٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَى مَا قِسِرَ وَكُلُّ

فَسَيُؤَدِّرُكَهُ الْإِسْلَامُ فَإِنَّهُ عَلَى تَقْوَى الْإِسْلَامِ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر تقسیم جو زمانہ جاہلیت میں ہو گئی وہ اسی طرح رہے گی جیسی کہ ہوئی تھی اور ہر وہ تقسیم جس کو اسلام نے پالیا تو وہ اسلامی احکام کے مطابق تقسیم ہوگی (ابن ماجہ)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اموال، النساب اور نکاح جو زمانہ جاہلیت میں ہو چکے وہ اسی طریقے پر قائم رکھے جائیں گے جن پر وہ ہوئے تھے، زمانہ اسلام میں انہیں پھیرا نہیں جائے گا اور اگر زمانہ اسلام میں ان میں سے کوئی حکم حادث ہو تو وہ اسلامی احکام کے مطابق ہوگا۔ اور جمہور علماء کے نزدیک انتقال ملک کا تعلق چونکہ موت کے وقت کے ساتھ ہے لہذا یہ دیکھا جائے گا کہ مرنے والا کسی حال میں مرا تھا۔

بَابُ فِي الْوَلَاءِ

یہ باب ولای میں ہے

۲۹۱۵۔ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ مَالِكٌ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ عُمَرُ ابْنُ عُمَرَ ابْنِ عَائِشَةَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً تَعْتَمُهَا فَقَالَ أَهْلُهَا يَنْبِيعُهَا عَلَى أَنْ وَلَاعَ هَالِكًا فَذَكَرْتُ عَائِشَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَنْبِيعُكَ ذَلِكَ فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَحْتَقَ -

ابن عمر سے روایت ہے کہ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے ایک لونڈی کو خریدنے کا ارادہ کیا تاکہ اسے آزاد کرے تو اس کے مالکوں نے کہا کہ یہ لونڈی ہم آپ کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کریں گے کہ اس کی ولای ہماری ہوگی۔ پس عائشہ نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کی۔ حضور نے فرمایا: یہ بات مجھے اس کے خریدنے سے نہ روکے کیونکہ ولای اس کو ملتی ہے جو آزاد کرے (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، حاکم، مشیخین) شرح: خطابی نے کہا کہ ابن عمر کی حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ مملوک کی بیع آزادی کی شرط کے ساتھ جائز ہے۔ اور حضور کا ارشاد اس لونڈی کے مالکوں کی غلط اور ناجائز شرط کو باطل کرنے کے لیے تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض دفعہ اصل بیع جائز ہوتی ہے مگر اس پر رگائی جانے والی شرطیں باطل ہوتی ہیں اور وہ شرطیں اصل بیع کے جواز پر اثر انداز نہیں ہوتیں۔ اور ان احادیث سے ثابت ہوا کہ ولای صرف اس کی ہے جو آزاد کرے۔ ولای کا معنی وہ حقوق ہیں جو آزاد کرنے والے کو غلام کی آزادی کے بعد بھی حاصل رہتے ہیں، مثلاً میراث کا حق۔ یہاں پر ایک اشکال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع میں شرط لگانے کی اجازت کیسے دے دی حالانکہ وہ تعاضل عقد کے خلاف تھی اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے یہ شرط نہی سے پہلے کا معاملہ ہو۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ یہ

بیع نہی کے بعد واقع ہوئی تھی تو اس کا اذن اس لیے تھا کہ اس سے ڈرایا جائے اور اسے باطل کیا جائے۔ اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا جس میں فرمایا تھا کہ: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ پس جس شخص نے ایسی شرط لگا لی جو کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ باطل ہے۔ کتاب اللہ سے مراد اس حدیث میں صرف قرآن نہیں، بلکہ اس سے مراد احکام الہیہ ہیں چاہے قرآن کی صورت میں ہوں چاہے سنت ثابتہ صحیحہ کی صورت میں۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلے پر بڑی مفصل اور ثانی بحث شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے اپنی تصانیف میں کئی جگہ اور فتاویٰ میں بھی کی ہے جو لائق دید ہے۔

۲۹۱۶۔ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوَكِيَهُ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ سَفْيَانَ

الْقُورِيِّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ كَلَّ اللَّهُ لِمَنْ أَعْطَى الثَّمَنَ وَلِيَ النِّعْمَةَ».

عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ولہ، اُس کے لیے ہے جو قیمت ادا کرے اور آزادی کی نعمت کا متولی ہو (بخاری، ترمذی، نسائی)

شرح: قیمت کی ادائیگی تو ولہ کا سبب نہیں لیکن چونکہ وہ ملک کا سبب ہے اور ملک آزادی کا سبب ہے اس لیے اسی حدیث میں حضور نے قیمت ادا کر کے خریدنے کا ذکر فرمایا۔ یہ کلام بربرہ طے کے تھے میں واقع ہوا تھا نعمت سے مراد عتق کی نعمت ہے۔ یعنی جو شخص آزادی جیسی نعمت کو لانے کا سبب بنا ہو ولہ اُس کا حق ہے۔ نہ اُس کا جو غلام کو فروخت کرتے وقت خریدار سے یہ شرط کرے کہ تو اگر اسے آزاد کرے تو ولہ میری ہوگی۔

۲۹۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أَبِي الْحَجَّاجِ أَبُو مَعْمَرٍ نَا عَبْدَ الْوَارِثِ

عَنْ حُسَيْنِ الْمَعْلُوِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رِيَاحَ بْنَ حَذِيفَةَ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَوَلَدَتْ لَهُ ثَلَاثَةَ غُلَمَةٍ فَمَاتَتْ أُمُّهُمُ فَوَرِثُوهُنَّ بِأَعْهَادٍ وَأَوَّلَاءَ مَوَالِيهَا وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ عَصْبَةً بَيْنَهُمَا فَأَخْرَجَهُمُ إِلَى الشَّامِ فَمَاتُوا فَقَدِمَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَمَاتَ مَوْلَى لَهَا وَتَرَكَ مَالًا لَهُ فَنَحَا حَمَلَهُ إِخْوَتَهَا إِلَى عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ عَمْرُو قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَحْرَزَ لَوْلَا وَالْوَالِدُ فَهُوَ لِعَصْبَتِهِ مَنْ كَانَ قَالَ فَكُتِبَ لَهُ كِتَابُ بَيْتِهِ شَهَادَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَرَجُلٍ أُخْرَفَ لَنَا اسْتَخْلِفَ عَبْدُ الْمَلِكِ اخْتَصَمُوا

إِلَى هِشَامِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ أَوْ إِلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ هِشَامٍ فَرَفَعَهُمْ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ فَقَالَ
هَذَا مِنَ الْقَضَاءِ الَّذِي مَا كُنْتُ أَرَاهُ قَالَ فَقَضَى لَنَا بِكِتَابِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
فَنَحْنُ فِيهِ إِلَى السَّاعَةِ -

عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ ریاب بن حذیفہ نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کیا اور
اس عورت نے اس کی پشت سے تین لڑکے جننے۔ پھر ان کی مال مرگئی اور وہ لڑکے اس کی منتولہ جائیداد کے
اور اس کے آزاد کردہ غلاموں کی ولادہ کے وارث بنے اور عمرو بن العاص اس عورت کے بیٹوں کا عصبہ تھا،
پس وہ انہیں شام کی طرف لے گیا اور وہ وہاں پر مر گئے۔ پس عمرو بن العاص آیا اور اس عورت کا ایک آزاد کردہ
غلام مر گیا اور اپنا کچھ مال چھوڑ گیا، پس اس کے بھائیوں نے عمرو بن العاص کے خلاف حضرت عمرؓ بن الخطابؓ
کے پاس دعویٰ دائر کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو کچھ لڑکے یا باپ
نے محفوظ کیا ہو وہ اس کے عصبہ کے لیے ہے چاہے جو بھی ہو۔ عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے
عمرو بن العاصؓ کے لیے ایک تحریر لکھی جس میں عبد الرحمن بن عوفؓ اور زید بن ثابتؓ کی گواہی تھی اور ایک اور
آدمی کی بھی۔ پھر جب عبدالملک خلیفہ بنا تو وہ لوگ ہشام بن اسماعیل کے پاس مقدمہ لے گئے یا اسماعیل بن ہشام
کے پاس، تو اس نے انہیں عبدالملک کی طرف بھیجا۔ پس اس نے کہا: یہ وہ فیصلہ ہے جو میری رائے کے خلاف ہے۔
عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ پھر عبدالملک نے ہمارے لیے حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کے فیصلے کے مطابق فیصلہ
کیا اور ہم اب تک اُس پر قائم ہیں (ابن ماجہ، نسائی)

شرح: مطلب یہ ہوا کہ جب باپ کا آزاد کردہ غلام یا ماں کا آزاد کردہ غلام مر جائے (اُن کی موت کے بعد) اور
اُس باپ یا ماں کا بیٹا ہو تو وہ اس آزاد کردہ غلام کی ولادہ کا وارث ہوگا۔ اور یہ بات عصبہ کے ساتھ مخصوص ہے۔
عورتیں ولادہ کی وارث نہیں ہوتیں ہاں جس کو انہوں نے آزاد کیا ہو۔ یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں منقول آئی ہے اور
اس کے الفاظ یہ ہیں: ریاب بن حذیفہ بن سعید بن سہم نے ام وائل بنت معمر سے نکاح کیا اور اس کے ہاں تین لڑکے
پیدا ہوئے۔ پھر ان کی مال مر گئی اور اس کے بیٹے اس کی جائیداد کے اور اس کے موالی کی ولادہ کے وارث ہوئے۔
عمرو بن العاصؓ انہیں ساتھ لے کر شام گئے تو وہ طاعون بمو اس میں وفات پا گئے۔ ان کا وارث عصبہ ہونے کی
وجہ سے عمرو بن العاصؓ ہوئے۔ جب عمرو بن العاصؓ واپس ہوئے تو بنو معمر اپنی بہن کی ولادہ کا مقدمہ لے کر حضرت
عمرؓ کے پاس گئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں تمہارے درمیان وہ فیصلہ کرتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ: جو کچھ بیٹا یا باپ جمع کرے تو وہ
اس کے بعد کے لیے ہے جو بھی ہو۔ عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ پھر حضرت عمرؓ نے اس کا فیصلہ ہمارے حق میں کر دیا
اور ہمارے لیے ایک دستاویز لکھی جس پر عبد الرحمن بن عوفؓ، زید بن ثابتؓ اور ایک اور شخص کی شہادت تھی حتیٰ کہ
حب عبدالملک بن مروان خلیفہ بنا تو اس عورت کا ایک آزاد کردہ غلام مر گیا اور دو بہن اردن نامہ چھوڑ گیا۔ مجھے پتہ چلا

کہ وہ فیصلہ بدل دیا گیا ہے۔ پس بنو عمر نے پھر ہشام بن اسماعیل کی عدالت میں دعویٰ پیش کیا اور ہم نے عبد الملک تک معاملہ پہنچایا اور اس کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تحریر لائے۔ اس نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ اس فیصلے میں کوئی شک نہیں، اور مجھے یہ نہ معلوم تھا کہ اہل مدینہ کا معاملہ یہاں تک پہنچ گیا ہے کہ انہوں نے اس فیصلے میں شک کیا ہے۔ پس عبد الملک نے اس میں ہمارے حق میں فیصلہ کیا اور اس کے بعد ہم اسی فیصلے پر رہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُسْلُو عَلَى يَدَيِ الرَّجُلِ

باب ایک شخص دوسرے کے ہاتھ پر ایمان لائے تو؟

۲۹۱۸۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ الرُّمِيُّ وَهَشَامُ بْنُ عَمَّامٍ قَالَا نَا يَحْيَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ ابْنُ حَمْزَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَوْهَبٍ يُحَدِّثُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتُ ذُوَيْبٍ قَالَتْ هَشَامٌ عَنْ تَيْمِ الدَّارِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ يَزِيدُكَ إِنْ تَيْمَمًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ يُسْلُو عَلَى يَدَيِ الرَّجُلِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِمَحْيَاةٍ وَمَمَاتِهِ۔

تیم الداریؓ نے کہا یا رسول اللہ جو شخص مسلمانوں میں سے کسی مسلم کے ہاتھ پر ایمان لائے تو اس بارے میں سنت کیا ہے؟ فرمایا کہ وہ زندگی اور موت میں اس کے سب لوگوں سے قریب تر ہے (ترمذی، ابن ماجہ) شرح: مَا السُّنَّةُ کا مطلب ہے کہ سنت و شرع کا کیا حکم ہے؟ اس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو کسی کے ہاتھ پر ایمان لانے کو بھی تو ریٹ کا سبب ٹھہراتے ہیں اور وہ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب ہیں۔ مگر انہوں نے اس میں ایک شرط کا اضافہ کیا ہے، اور وہ یہ کہ: ان دونوں کے درمیان عقد موات ہو جائے اگر یہ عقد نہیں ہوا تو پھر صرف کسی کے ہاتھ پر ایمان لانے سے کچھ بھی فرق نہیں پڑتا۔ اسحاق بن راہویہ کا قول بھی ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے قول کی مانند ہے مگر اس نے عقد موات کی شرط نہیں لگائی۔ خطابیؒ نے کہا کہ اس مضمون پر اس حدیث کی دلالت مبہم ہے صاف اور صریح نہیں ہے۔ اس میں تو صرف یہ فرمایا ہے کہ زندگی اور موت میں وہ اس کے قریب تر ہوگا۔ احتمال یہ بھی ہے کہ اس سے مراد میراث ہو اور یہ بھی کہ اخلاقی امور اور عام نیکی میں ایسا مراد ہے۔ اکثر فقہاء نے اسے وراثت کا سبب قرار نہیں دیا کیونکہ حضورؐ کا قول: «ولاء اس کی ہے جو آزاد کرے»، اس کے خلاف ہے۔ احمد بن حنبلؒ نے تیم الداریؓ کی اس حدیث کو ضعیف ٹھہرایا ہے اور کہا ہے کہ اس کا راوی عبد العزیز حافظ و متقی نہیں ہے (خطابی)

مولانا نے فرمایا کہ ابوداؤد نے اپنے دو استادوں یزید بن خالد اور ہشام بن عمار میں ہونے والے اس اختلاف کا ذکر کیا ہے جو اس روایت کے بارے میں ہے۔ یزید بن خالد کی روایت مرسلاً نظر آتی ہے مولانا فرماتے ہیں اس حدیث میں کئی اور وجوہ سے بھی اختلاف ہے۔ ایک اختلاف راوی عبداللہ بن موہب میں ہے کہ آیا اس کا نام ابن موہب ہے، یا ابن وسب۔ ترمذی اور حافظ ابن حجر نے عبداللہ بن موہب کو صحیح کہا ہے دوسرا یہ کہ آیا عبداللہ بن موہب اور تمیم داری میں کوئی واسطہ ہے یا نہیں۔ بعض نے تو عبداللہ بن موہب کی روایت تمیم داری سے بتائی ہے اور کچھ اور محدثین نے عبداللہ بن موہب اور تمیم داری کے درمیان قبیضہ بن ذویب کا واسطہ ذکر کیا ہے۔ تیسرا یہ کہ وکیع کی روایت جو مسند احمد اور ابن ماجہ میں ہے اور ابو نعیم کی روایت جو مسند احمد اور دارقمی میں ہے ان کی دوسو عبداللہ بن موہب کے تمیم داری سے سماع کی صراحت موجود ہے مگر ترمذی نے سماع کی صراحت نہیں کی بلکہ عن عن سے روایت کی ہے۔ حافظ ابن حجر کے تہذیب التہذیب میں سماع کو غلط بتایا ہے کیونکہ ابن موہب کی ملاقات تمیم داری کے ساتھ ثابت نہیں ہے درجاری نے بھی سماع کی نفی کی ہے۔

المظہر نے کہا کہ ابو حنیفہ، شافعی، مالک اور ثوری کے نزدیک جو شخص کسی کے ہاتھ پر ایمان لائے وہ اس کا مولانا نہیں ہو جاتا۔ تمیم داری کی حدیث میں احتمال ہے کہ یہ حکم ابتداء اسلام میں ہو کیونکہ اس وقت اسلام اور نصرت پر تواتر چلتا تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اور اگر اویانی الناس بہ حیۃ کا معنی یہ لیا جائے کہ زندگی میں نصرت اور موت کے بعد نماز جنازہ اور دعائے مغفرت کا وہ سب سے زیادہ مستحق ہو جاتا ہے تو اس میں متنازعہ فیہ مسئلہ کی کوئی دلیل نہیں رہتی۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر اسلام لانے کے ساتھ ساتھ عقد مولات پر بھی معاہدہ ہو جائے تو اس صورت میں تو ریث ہو سکتی ہے بشرطیکہ کوئی قریبی زندہ نہ ہو یا نہ مل سکے۔

بَابُ فِي بَيْعِ الْوَلَاءِ

ولاء کو فروخت کرنے کا باب

۲۹۱۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ

ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَبْتِهِ۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولاد کی بیع اور سب سے منع فرمایا تھا درجاری سلم ترمذی، مؤطا، ابن ماجہ، نسائی۔

شرح: خطابی نے ابن الاعرابی۔ محمد بن زیاد سے نقل کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ولاد کی خرید و فروخت کا رواج بھی تھا جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ یہ مسئلہ اہل علم میں اجماعی ہے مگر میمونہؓ کے بارے میں حدیث میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنے آزاد کردہ غلاموں کی ولاد عباسؓ یا ابن عباسؓ کو سب سے منع فرمائی تھی۔ خطابی نے کہا کہ میں نے

ابو الولید سے سنا کہ یہ دلائل سلبیہ تھی جو مختلف فیہ ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ ولا، کوئی محسوس مالی چیز نہیں جس کی بیع ہو سکے، بلکہ یہ حقوق میں سے ایک حق ہے لہذا اس کی بیع نہیں ہو سکتی۔

بَابُ فِي الْمَوْلُودِ كَيْسْتَهْلُ ثُمَّ يَمُوتُ

باب اس بچے میں جو آواز نکالے اور پھر مر جائے۔

۲۹۲۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُعَاذٍ نَا عَبْدَ الْأَعْلَى نَا مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ

عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَهَلَ الْمَوْلُودُ وَرِثَ.

ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: جب مولود آواز نکالے تو اسے وارث ٹھہرایا جائے گا راستہ لفظی معنی ہے: بلند آواز نکالی۔ کیونکہ بچہ پیدائش کے وقت بالعموم بلند آواز سے چیخ کر دیتا ہے۔ ورنہ مراد یہاں اس سے ہر وہ علامت یا حرکت یا فعل ہے جس سے نو مولود بچے کی حیات کا علم ہو جائے۔ بالفرض اگر وہ رو دیا یا چیخا نہیں بلکہ جھینک ماری ہے، ہنس دیا ہے، سانس لیا ہے یا کوئی ایسی بات کی ہے جو صورت زندہ کی نشان دہی تو اسے زندہ سمجھا جائے گا، چاہے تھوڑی دیر بعد مر جائے، اور اسے وارث ملے گی اور پھر اس کی وارث وراثتوں کو ملے گی۔ یہی مذہب سفیان ثوری، اوذاعی، شافعی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے مالک بن انس نے کہا کہ جب تک باوانہ بلند رویا نہ ہو اسے میراث نہ ملے گی اور یہی روایت محمد بن سیرین، شعبی، زہری اور قتادہ سے ہے۔

بَابُ نَسَمِ مِيرَاثِ الْعَقْدِ بِمِيرَاثِ الرَّحِمِ

باب ميراث عقد کا ميراث رحم یعنی رشتہ داری سے منسوخ ہونا

۲۹۲۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حَبِيبٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
وَالْكَافِرِينَ عَاقَدَاتُ أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ كَانَ الرَّجُلُ يُخَالِفُ لَيْسَ
بَيْنَهُمَا نَسَبٌ فَيَرِثُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ فَنَسَمَ ذَلِكَ الْأَنْفَالُ وَأُولُو الْأَرْحَامِ
بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ.

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ: وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُورَهُمْ نَصَبُهُمْ وَالنِّسَاءُ ۚ اَدْمٰی کسی اور شخص سے علف کر لیا تھا، ان میں کوئی نسبی رشتہ نہ ہوتا تھا، پس ان میں سے ایک دوسرے کا وارث ہو جاتا تھا پس سورہ انفال کی آیت: وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ (الانفال ۷۵) سے وہ پہلی آیت منسوخ ہو گئی۔

شرح: عقد سے مراد محالفہ (شما قسمی) اور موالات ہے: مولانا فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے تو اسے منسوخ کہا ہے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے۔ اور بعض نے کہا کہ سورہ النساء کی وہ آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ سورہ انفال کی آیت نے ذوی الارحام کو مولائے موالات کی نسبت اولیٰ قرار دیا گیا ہے پس اقرباء کی موجودگی میں تو مولائے موالات محروم ہے مگر جب قرابت دار موجود نہ ہوں تو اسے وراثت ملتی ہے۔ یہ ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔ انہوں نے کہا کہ جو شخص کسی کے ہاتھ پر ایمان لائے اور اس کے ساتھ موالات کا عقد و حلف منعقد کئے تو اقرباء کی موجودگی کی صورت میں اس کی موت پر اس کی وراثت اس کو ملے گی جس کے ہاتھ پر وہ ایمان لایا تھا۔ مالک، ابن شبرمہ، ثوری، اوزاعی اور شافعی نے کہا کہ اس کی میراث بیت المال میں جائے گی پس متفقہ نے موالات کی جو صورت بتائی ہے، النساء کی آیت میں میراث کی صورت وہی ہے اور اولو الارحام جب موجود ہوں گے تو ظاہر ہے کہ پھر میراث انہی کی ہے کیونکہ میراث کا تعلق اولاء بالذات صرف نسب کے ساتھ ہے سو اس صورت میں النساء کی آیت محکم ہے اسے منسوخ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اور اوپر تمیم داری کی حدیث جو گزری ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

۲۹۲۲۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنِي إِدْرِيسُ بْنُ

يَزِيدَ نَا طَلْحَةُ بْنُ مَصْرِفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُورَهُمْ نَصَبُهُمْ قَالَ كَانَ الْمُهَاجِرُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ تَوَرَّتْ الْأَنْصَارُ دُونَ ذِي رَحِمِهِ لِلْأُخُوَّةِ الَّتِي أَخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ قَالَ نَسَخَتْهَا وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُورَهُمْ نَصَبُهُمْ مِنَ النَّصَرَةِ وَالنَّصِيبَةِ وَالزَّفَادَةِ وَيُوحَىٰ لَهُ وَقَدْ ذَهَبَ الْمِيرَاثُ .

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے متعلق مروی ہے کہ: اور جن لوگوں سے تم نے پکے عقد اور علف کئے ہوں ان کو ان کا حصہ دو۔ النساء ۳۳ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مہاجر جب مدینہ میں آئے تو اس بھائی چارے کے باعث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار میں منعقد کیا تھا مہاجرین و انصار ایک دوسرے کے وارث ہوتے

تھے اور رشتہ داروں کو میراث نہ ملتی تھی۔ پس جب یہ آیت اُتری: اور ہم نے ہر ایک کے لیے اس کے ترکے کے موالی بنائے ہیں (النساء ۳۳) تو ابن عباسؓ نے کہا کہ اسے اس آیت نے منسوخ کیا، وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اِيْمًا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ نَصَبِيْهُمْ اور جن لوگوں کے ساتھ تمہاری قسموں کا انعقاد ہوا ہے تو انہیں ان کا حصہ دودر دے اور خیر خواہی سے اور ہمدردی و میزبانی سے اور اسے وصیت سے کچھ دے سکتے ہو کیونکہ میراث جاتی رہی (بخاری، نسائی)

شرح: صحیح بخاری کی حدیث میں ہے کہ جب ہاجرہ مدینہ میں آئے تو ہاجرہ انصاری کا وارث ہوتا تھا، اس کا رشتہ دار وارث نہ ہوتا تھا، اس بھائی چارے کے باعث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں منعقد کیا تھا۔ مطلب یہ ہے کہ ہاجرہ بن کی آباد کاری کے لیے۔ اور انہیں اپنے پاؤں پہ کھڑا کرنے کے لیے یہ ایک عارضی انتظام تھا کہ کچھ عرصہ تک عقد مواعث کے ذریعے سے جن لوگوں کو بھائی بند قرار دے دیا گیا تھا ان میں ہی وارث جلتی رہی مگر جب ضرورت نہ رہی تو اس انتظام کو ختم کر دیا گیا اور میراث تو قائم ہوئی نسبی رشتہ داروں میں لیکن ہمدردی، خیر خواہی، نیک رسائی، ممانعت وغیرہ اب بھی ان بھائیوں میں قائم رہی۔

۲۹۲۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَعَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ يَحْيَى الْمَعْنَى قَالَ أَحْمَدُ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَكْمَةَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ قَالَ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَى أُمِّ سَعْدِ بِنْتِ الرَّبِيعِ وَكَانَتْ يَتِيمَةً فِي حُجْرٍ ابْنِي بَكْرٍ فَقَرَأْتُ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اِيْمًا ثُمَّ كَفَرُوا فَقَالَ لَا تَقْرَأُ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اِيْمًا ثُمَّ كَفَرُوا نَزَلَتْ فِي ابْنِي بَكْرٍ وَابْنِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ حِينَ ابْنِ الْاِسْلَامِ فَخَلَفَ أَبُو بَكْرٍ اَنْ لَا يُورِثَا فَلَمَّا اَسْلَمَ اَمْرَهُ نَبِيُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُوْتِيَهُ نَصِيْبَهُ نَادَى عَبْدُ الْعَزِيزِ فَمَا اَسْلَمَ حَتَّى حَمَلَ عَلَى الْاِسْلَامِ بِالسَّيْفِ۔

داؤد بن حصین نے کہا کہ میں ام معدنہ بنت الربیع سے قرآن پڑھا کرتا تھا اور وہ ایک یتیم لڑکی تھی جو حضرت ابو بکرؓ کے زیرِ کفالت تھی۔ پس میں نے پڑھا: وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اِيْمًا ثُمَّ كَفَرُوا اور جن لوگوں سے تمہاری قسمیں منعقد ہوئیں تو اُس نے کہا کہ: وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اِيْمًا ثُمَّ كَفَرُوا یہ تو ابو بکرؓ اور ان کے بیٹے عبد الرحمنؓ میں اُتری تھی جب کہ اس نے اسلام لانے سے انکار کیا اور ابو بکرؓ نے قسم کھائی کہ اُسے وارث نہیں قرار دیں گے۔ پھر جب وہ اسلام لے آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اُسے اُس کا حصہ دے دو۔ عبد العزیز نے اتنا اضافہ کیا کہ وہ اسلام نہ لایا جب تک کہ تلوار کے ساتھ اس نے اسلام نہ لے لیا تھا۔

شرح: یعنی اسلام کے خلاف مسلح جنگ میں حصہ لیا تھا۔ اور عبد الرحمنؓ فتح مکہ سے ذرا پہلے اسلام لایا تھا لہذا اُس کا

جبر بن مطعم نے کہا کہ: اسلام میں کوئی حلف نہیں اور جو حلف جاہلیت میں تھی اسلام نے اس کی مضبوطی کو اور بھی زیادہ کر دیا ہے (مسلم)

شرح: حلف سے مراد زمانہ جاہلیت کی حلف ہے کہ لوگ ایک دوسرے کی نفرت و اعانت کے لیے باہم معاہدہ کر لیتے تھے۔ اسلام کو اس حلف کے بجائے دین کی حلف دی گئی ہے کہ سب مسلم بھائی بھائی ہیں، نیکی میں ایک دوسرے کے مددگار ہیں اور برائی میں اصلاح کرنے والے ہیں اندھا دھند نہ دیکھنے والے ہیں۔ حافظ ابن القیم نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں میں اسلامی الفت پیدا کر دی ہے، انہیں بھائی بھائی، باہم مددگار، ایک دوسرے کے دست و بازو بنا دیا ہے وہ ایک جسم کی مانند اور ایک ٹکھی بن گئے ہیں۔ پس اللہ نے انہیں اسلام کی وجہ سے حلف سے بے نیاز کر دیا ہے۔ اسلامی اخوت کے تقاضے حلف کے تقاضوں سے شدید تر ہیں۔ پس جاہلیت میں اگر کسی حلف کا تقاضا نیک تھا وہ اسلام میں اور مضبوط ہو گیا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ جاہلیت کی حلف غارت گری، جنگ و جدل اور قتل و غارت کی خاطر ہوتی تھی جس کی اسلام نے نفی کر دی ہے۔ جاہلیت کی حلف کی مثال بنی ہاشم کے خلاف وہ معاہدہ تھا جو خیف بنی کنانہ میں ہوا تھا۔ لیکن یہی، خدا ترسی، مظلوم کی نصرت اور خدمت خلق پر جو حلف ہوتی تھی مثلاً حلف الفضول وہ اسلام میں پہلے سے شدید ہو گئی ہے۔ اب اسلام کی فطری تعلیم اور اخوت کے سامنے جاہلیت کی حلف کی ضرورت نہیں رہی۔

۲۹۲۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاسِقِيَانُ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِنَا فَقِيلَ لَهُ أَيْسَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِنَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

عاصم احول کہتا ہے کہ میں نے انس بن مالک کو یہ کہتے سنا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین و انصار کے مابین ہمارے گھر میں بھائی چارے کا معاہدہ کرایا تھا۔ انسؓ سے کہا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ اسلام میں کوئی حلف نہیں؟ تو انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین اور انصار کے درمیان ہمارے گھر میں دو باتیں بار بھائی چارے کا حلف منع کیا تھا بخاری، مسلم، مسند احمد، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ معاہدہ جو مواعجات کہلاتا ہے جاہلیت کی حلف جیسا نہیں تھا۔ اس حلف کے مقاصد شخصی و نفسانی ہوتے تھے جبکہ یہ معاہدہ دینی و اسلامی تھا۔ پس دونوں میں عظیم فرق ہے۔

مطلب یہ تھا کہ یہ آیت وَالَّذِينَ عَاقَلُوا بِكُرْهُ أَيْمَانِهِمْ اور ان کے بیٹے عبدالرحمن کے بارے میں اتنی تھی مطلب یہ کہ اس میں عقد موالات وغیرہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حلف کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جن لوگوں کے خلاف تم نے قسمیں کھائی ہیں جب وہ اسلام لائے گئے ہیں تو انہیں میراث میں سے ان کا حصہ بحال کرنا اعلان کرو۔ پس جب یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حلف کا ذکر ہے تو وَالَّذِينَ عَاقَلُوا (انہیں) باب مفاعلہ پڑھنا درست نہیں، بلکہ پڑھو وَالَّذِينَ عَقَلُوا اَيْمَانَهُمْ۔ کیونکہ عقد حلف یہاں دونوں جانب سے نہیں ہوا تھا بلکہ صرف ابوبکر نے قسم کھائی تھی۔ عَاقَلُوا تب صحیح ہو گا جبکہ عقد میں (حلف) دونوں طرف سے ہو۔ ابو داؤد نے کہا کہ جس نے عَقَلُوا کہا اس نے اسے حلف قرار دیا اور جس نے اسے عَاقَلُوا کہا اس نے اسے عاقل بنا دیا اور صحیح لمحہ کی حدیث ہے یعنی عَاقَلُوا۔

۲۹۲۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا فَكَانَ الْأَعْرَابِيُّ لَا يَرِثُ الْمُهَاجِرُونَ وَلَا يَرِثُهُ الْمُهَاجِرُونَ فَتَسَخَّرَهَا قَالَ دَاوُدُ الْأَمْرَ حَامٍ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ: ”اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت نہ کی“ (الانفال ۷۴) پس اعرابی مہاجر کا وارث نہیں ہوتا تھا اور نہ مہاجر اس کا وارث ہوتا تھا پس اسے منسوخ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور رشتہ دار ایک دوسرے سے اقرب ہیں (الانفال ۷۵) شرح: اس مضمون پر اس سے پہلے ذرا تفصیل سے گفتگو ہو چکی ہے۔ ابن عباسؓ کا مطلب یہ ہے کہ پہلے وارث کا انحصار ہجرت پر تھا مگر جب اس کی ضرورت نہ رہی تو ولادت نسب پر منحصر ہو گئی۔

بَابُ فِي الْحِلْفِ

۲۹۲۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ وَأَبْنُ نَسِيرٍ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَإِيْمًا حِلْفٌ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا سِتْدَةً۔

بَابُ فِي الْمَرْأَةِ تَرِثُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا

باب۔ عورت اپنے خاوند کی دیت کی وارث ہے

۲۹۲۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَسْفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ الدِّيَةُ لِلْعَاقِلَةِ وَلَا تَرِثُ الْمَرْأَةُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا شَيْئًا حَتَّى قَالَ لَهُ الصَّخَالِيُّ بْنُ سَفْيَانَ كَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ وَرِثَ امْرَأَةٌ أَشِيمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا فَرَجَعَ عُمَرُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعَبْنَا الرِّزَاقِي بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ مُعْمِرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَقَالَ فِيهِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْأَعْرَابِ

أَخْرَجَ كِتَابَ الْفَرَائِضِ

عمر بن الخطابؓ کہا کرتے تھے: دیت عاقلہ کے لیے ہے اور عورت اپنے خاوند کی دیت کی وارث سے کچھ نہیں پاتی۔ حتیٰ کہ صہاکؓ بن سفیان نے ان سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی (یعنی صہاکؓ کی) طرف لکھا تھا کہ میں اشیم ضبابیؓ کی بیوی کو اس کے خاوند کی دیت کا وارث بناؤں۔ پس عمرؓ نے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔ احمد بن صالح نے یہ حدیث عبد الرزاق کے طریق سے بیان کی اور اس میں کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رضاکؓ بن سفیان کو (اعراب پر عامل مقرر کیا تھا۔) اصل حدیث ترمذی، ابن ماجہ اور بقول منذری نسائی میں بھی مروی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔

شرح: معاملہ اسنن میں خطابیؓ نے کہا کہ مقتول کی دیت اس کے باقی مال کی مانند ہے اور اس کے وارث وہ سب ہیں جو باقی ترکے کے وارث ہیں۔ حضرت عمرؓ کا پہلا قول ظاہری قیاس پر مبنی تھا اور وہ یہ کہ مقتول کی دیت اس کی موت کے بعد ہوتی ہے اور موت اس کی ملک باطل ہو جاتی ہے مگر جب سنت پہنچی تو حضرت عمرؓ نے اجتہاد و قیاس کو ترک کر دیا کیونکہ نص کے سامنے قیاس کا سوال نہیں ہوتا۔

آخر کتاب الفرائض۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْخَرَاجِ وَالْفَقْهِ وَالْإِمَارَةِ

اول کتاب الخراج (اس میں چالیس باب اور ۶۱ حدیثیں ہیں)

بَابُ مَا يَلْزَمُ الْإِمَامَ مِنْ حَقِّ الرَّعِيَّةِ

باب۔ امام کے ذمہ جو رعیت کا حق لازم ہے۔

۲۹۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا كَلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ
مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَإِلَّا مِيرَاثًا نَافِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ
وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ
بُعْلِهَا وَوَلَدِهَا وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ
فُكْلِهِمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ۔

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! تم سب راعی ہو اور سب
سے اس کی رعیت کے متعلق سوال ہوگا۔ پس وہ امیر جو لوگوں پر ہے وہ ان پر نگران ہے اور اس سے ان کے
متعلق سوال ہوگا۔ اور مرد اپنے گھر والوں پر نگران ہے اور اس سے ان کے متعلق سوال ہوگا۔ اور عورت اپنے خاوند
کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے اور اس سے ان کے بارے میں سوال ہوگا۔ اور غلام اپنے آقا کے مال پر نگران
و محافظ ہے اور اس سے ان کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ پس تم میں سے ہر ایک نگران ہے اور سب سے اس کی
رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا (بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔)

شرح: بقول خطابی راعی کا معنی یہاں پر محافظ و امانت دار کے معنی میں ہے یعنی ہر ایک کی ذمہ داری ایک امانت

جس کی ادائیگی واجب ہے اور اس کے متعلق سوال کیا جائے گا اور کوتاہی کی صورت میں مواخذہ ہوگا۔ مولانا نے فرمایا کہ ان سب اشخاص پر حضورؐ نے لفظ ایک جیسے بوسے میں مگر ان کے فرائض اور امانت داری الگ الگ ہے۔ امام کی ذمہ داری سب سے زیادہ ہے۔ مگر میں مرد کی ذمہ داری عورت کی نسبت زیادہ ہے و علیٰ ہذا القیاس۔

بَاب مَا جَاءَ فِي طَلَبِ الْإِمَارَةِ

امارت طلب کرنے کا باب

۲۹۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزْزَانِيُّ نَاهُشَيْئًا أَنَا يُوسُفُ وَمَنْصُورًا عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مُسْئَلَةٍ وَكَلْتَ فِيهَا إِلَى نَفْسِكَ وَإِن أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مُسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا۔

عبدالرحمن بن سمرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عبدالرحمن بن سمرہ! امارت کو طلب نہ کر کیونکہ اگر وہ تجھے سوال کے ساتھ ملے تو اس میں تجھے تیری ہی جان کے سپرد کر دیا جائے گا اور اگر وہ تجھے سوال کے بغیر ملے تو اس پر تیری مدد کی جائے گی (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔ شرح: یعنی مسلمانوں کا امیر بننا بڑی ذمہ داری کا کام ہے۔ اگر تو نے امارت طلب کی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تو نے اپنے آپ کو اس کا اہل جان کر لیا کیا۔ اللہ تعالیٰ اس صورت میں تجھے تیرے سپرد کردے گا تو جان اور تیرا کام۔ اور اگر بلا طلب تجھے ملے تو اس کا مطلب یہ ہے یہ محض میں جانب اللہ ہے، وہ تجھ سے کام لینا چاہتا ہے اور تیری مدد کرے گا، تجھے ثابت قدم رکھے گا۔ اور فرائض کی ادائیگی کی توفیق بخشنے گا۔

۲۹۳۰۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ نَا خَالِدًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ

عَنْ أَخِيهِ عَنْ بَشْرِ بْنِ قُرَّةٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنُطَلِّقْتُ مَعَ رَجُلَيْنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَشَرَّكَ أَحَدُهُمَا ثُمَّ قَالَ جُنَّا لِنَسْتَعِينُ بِمَا عَلَى عَمَلِكَ فَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ قَوْلِ صَاحِبِهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَدَهُمَا عِنْدَنَا مَنْ طَلَبَهُ فَأَعْتَذَرَ أَبُو مُوسَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَمْ أَعْلُو بِمَا جَاءَ إِلَهُ فَلَمْ يَسْتَعِنْ بِهِمَا عَلَى شَيْءٍ حَتَّى مَاتَ۔

ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں دو شخصوں کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پس ان میں سے ایک نے خطاب کیا جسے کلمہ شہادت سے شروع کیا پھر کہا کہ ہم اس لیے آئے ہیں تاکہ آپ اپنے کام پر رات کے انتظامی امور پر ہم سے مدد لیں۔ پھر دوسرے نے بھی اپنے ساتھی جیسی بات کہی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے بڑا انبیاء کا رہنما ہے نزدیک وہ ہے جو خود امارت کو طلب کرے، پس ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ علیہ وسلم کے سامنے معذرت پیش کی اور کہا کہ مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ دونوں اس کام کے لیے آئے تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات تک ان سے کوئی کام نہیں لیا۔ (بخاری، مسلم)

شرح: بخاری نے تاریخ کبیر میں صرح کی ہے کہ اس حدیث کی سند میں اسماعیل بن ابی خالد عن اخیر ہے اور جن لوگوں نے عن ابیہ کہہ کر روایت کی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ صحیحین میں ہے کہ ابوموسیٰ اشعری نے کہا: میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیا اور میرے ساتھ میری قوم اشعری کے دو شخص تھے ایک میرے دائیں طرف اور دوسرے بائیں طرف اور وہ دونوں عمل طلب کرتے تھے۔ اور اس حدیث میں ہے کہ: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا انہوں نے مجھے اپنے دل کی خواہش سے مطلع نہیں کیا تھا۔ اور اس میں یہ لفظ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص خود چاہے ہم اس سے ہرگز کام نہ لیں گے۔ ان دو سے تو حضور نے کوئی کام نہیں لیا لیکن یمن کے علاقے میں پہلے ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ اور اس کے بعد معاذ بن جبل کو حاکم و عامل بنا کر بھیجا۔ ان کے علاقے اور اعمال و فرائض متعین فرمائے اور انہیں لوگوں کے لیے آسانیاں پیدا کرنے اور مشکلات پیدا نہ کرنے اور باہم اتحاد و اتفاق رکھنے اور اختلاف و شقاق سے بچنے کی وصیت فرمائی۔

بَابُ فِي الصَّرِيحِي

ناہین کو حاکم بنانے کا باب

۲۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُخَرَّمِيُّ نَاعَبُ الدَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ

نَاعِمًا أَنَّ الْقَطَّانَ عَنْ تَنَادَا عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَخْلَفَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ عَلَى الْمَدِينَةِ مَرَّتَيْنِ۔

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو دو دفعہ مدینہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا

بخاری حدیث ۵۹۵ نمبر پر کتاب القتلۃ میں گزر چکی ہے

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ ابن ام مکتوم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غیر حاضری میں صرف امام صلوٰۃ مقرر فرمایا تھا اور فیصلے اور احکام اس کے پیر و نہیں فرمائے تھے۔ سبب یہ ہے کہ نابینا کا قاضی بنایا جانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اشخاص کو نہیں دیکھ سکتا، عیان کی پہچان نہیں کر سکتا اور یہ نہیں جانتا کہ کس کے حق میں اور کس کے خلاف فیصلہ دینا ہے اور وہ اپنی ذمہ داری کے ان تمام کاموں میں دوسروں کا مفقہ ہوگا اور تقلید کے ساتھ فیصلہ

جائز نہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عبداللہ بن ام مکتوم کے معاملے میں اللہ کی طرف سے عتاب ہوا تھا لہذا آپ اس کا بڑا اکرام و اعزاز فرماتے تھے اور فرمایا کرتے تھے: **مَنْ حَبَّأَ بَيْنِي عَائِشَةَ وَبَيْنِي فَبَيْنِي رَبِّي** پس آپ نے اسے مدینہ پر جو امام صلوة مقرر فرمایا تھا یہ بھی اسی اعزاز و اکرام کا ایک حصہ تھا۔ اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ نابینا کی امامت بلا کر بہت جائز ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو اپنے عام غزوات میں اپنی غیر حاضری میں مدینہ پر امام صلوة مقرر فرمایا تھا۔ حافظ ابن عبدالبر نے بعض نسب و تنقیح کے علماء کے حوالہ سے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو تیرہ بار مدینہ میں اپنی غیر حاضری میں امام مقرر فرمایا تھا وہ غزوات یہ ہیں: **الابواء، البواط، ذی العشر، کربلاء، بن جابر غزوی کی طلب والا غزوہ، غزوہ موئق، غطفان، احد، حمراء الاسد، بجران، ذات الرقاع، حجة الوداع** کو روانگی کے وقت اور بدر کے غزوہ میں تروج کے وقت مگر پھر راستے سے ابو بکرؓ کو واپس بھیجا اور اسے امام مقرر فرمایا۔ انسؓ کی روایت میں صرف دو بار کا ذکر ہے۔ یہ واقعات یا تو مشہور تر ہوں گے یا اس وقت تک انہیں صرف دو معلوم یا یاد ہوں گے۔

بَابُ فِي اخْتِاخِ الْوَزِيرِ

وزیر بنانا کا باب

۲۹۳۲۔ **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَامِرٍ الْمَرْثِيُّ نَا الْوَلِيدُ مَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صِدَاقَ إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا مُؤَمِّرًا إِنْ نَسِيَ كَوْنَهُ كَوْنَهُ وَإِنْ ذَكَرَ نَوِيْعُهُ۔**

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب اللہ تعالیٰ امیر کا بھلا چاہے تو اس کے لیے کسی کو سچا وزیر بنا دیتا ہے۔ اگر بھوے تو اسے یاد کرائے اور نہ بھوے تو اس کی مدد کرے۔ اور جب اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ دوسرا ارادہ فرماتا ہے تو اس کے لیے بُرا وزیر مقرر فرماتا ہے کہ اگر بھوے تو وہ اسے یاد نہ کرائے اور اگر نہ بھوے تو اس کی مدد نہ کرے۔

تشریح: اس حدیث میں وزیر کے فرائض بتائے گئے ہیں۔ وزیر کا معنی ہے: بوجھ اٹھانے والا، یعنی امیر پر جو امارت کے فرائض کا بوجھ ہوتا ہے وزیر اس بوجھ کو اٹھاتا ہے اور اس کے فرائض کی ادائیگی میں اس کی مدد کرتا ہے۔ یا وزیر اسے اس لیے کہتے ہیں کہ موازنت کا معنی اعانت اور خبر رسانی کے ساتھ دوسرے کی مدد کرنا ہے۔ وزیر چونکہ امیر کا مددگار اور معین ہوتا ہے، اس کا مجازاً مُدَبِّر ہوتا ہے، اس کی مدد کرتا ہے اور بہتر تدابیر اختیار کر کے اس کے فرائض کی

اولیگی میں اس کا ساتھ دیتا ہے اس لیے وزیر کہلاتا ہے قول و فعل اور نیت و ارادہ میں سچا وزیر وہی ہے جو نیک مشورہ دے، اچھائی میں پورا ساتھ دے اور اصلاح احوال میں کوشاں رہے۔

بَابُ فِي الْعِرَافَةِ

عرفت کا باب

۲۹۳۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ سَلِيمَانَ

بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْمَقْدَامِ عَنْ جَدِّهِ الْمَقْدَامِ
بْنِ مُحَدٍّ يَكْرَبُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكِبِهِ ثُمَّ قَالَ
أَفْلَحْتَ يَا قَدْ بَرَّانَ مَتَّ وَلَوْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا۔

مقدم بن معد یکرب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کندھوں کو تھپتھپایا اور فرمایا: اے قدیم! تو فلاح پائے گا اگر تو زندگی بھر کبھی امیر یا کاتب یا عرف نہ بنے گا۔
شرح: قدیم مقدم کی تصغیر ہے زائد حرفوں کو حذف کرنے کے بعد باقی گئی ہے۔ اور یہاں پر لفظ پیار کے لیے بولا گیا ہے۔ عرفت کا لفظ خبر داری کی قسم کی چیز کے لیے بولا جاتا تھا۔ قبائلی زندگی تھی لہذا انتظامی امور میں حکومت کا ہاتھ بٹانے اور اپنی قوم کے مطالبات و ضروریات حکومت تک پہنچانے کے لیے عرفت کا منصب قائم کیا گیا تھا۔ ویسے تو ہر شخص کے لیے بہتر یہی ہے کہ ذمہ داری کے کاموں سے گریز کرے، مگر آخر کسی نہ کسی کو تو یہ فرائض انجام دینے پڑیں گے ہی، پس ابو ذر علی ماند حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمؓ کے خاص احوال کی بناء پر انہیں امیر یا اس کا کاتب (سیکرٹری) اور عرفیت ہونے سے منع فرمایا۔ غائبانہ اپنے خاص حالات کی بناء پر ان مناصب کے اہل نہ ہوں گے یا ان کی قبولیت کی صورت میں کسی بڑے ضرر کا اندیشہ تھا۔

۲۹۳۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَابِشُرْبُنُ الْمُفْضِلِ نَا غَالِبُ الْقَطَّانُ عَنْ رَجُلٍ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى مَنْهَلٍ مِنَ السَّاهِلِ فَلَمَّا بَلَغَهُمُ الْإِسْلَامُ جَعَلَ
صَاحِبُ الْمَاءِ لِقَوْمِهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسَلِّمُوا فَاسْلَمُوا وَقَسَمَ إِلَّا بِلٍ
بَيْنَهُمْ وَبَدَأَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَهَا مِنْهُمْ فَأَرْسَلَ ابْنَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لَهُ إِنَّمِيتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْ لَهُ إِنَّ أَبِي يُقَرِّطُكَ السَّلَامَ
وَأَنَّهُ جَعَلَ لِقَوْمِهِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسَلِّمُوا فَاسْلَمُوا وَقَسَمَ إِلَّا بِلٍ

بَيْنَهُمْ وَبَدَأَ لَهُ أَنْ يَرْتَجِعَهَا مِنْهُمْ أَفْهَوْا حَتَّى بِهَا أُمُّ هُرَيْرٍ قَالَتْ لَكَ نَعَمْ
أَوَلَا فَقُلْ لَهُ إِنَّ ابْنِي شَيْخٌ كَبِيرٌ وَهُوَ عَرِيفُ الْمَاءِ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ لِي
الْعِرَافَةَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي يُفَرِّطُكَ السَّلَامَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ
السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي جَعَلَ لِقَوْمِهِ مَائَةً مِنَ الْإِبِلِ عَلَى أَنْ يُسَلِّمُوا فَاسْلَمُوا
وَحَسَنَ إِسْلَامُهُمْ ثُمَّ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَرْتَجِعَهَا مِنْهُمْ أَفْهَوْا حَتَّى بِهَا أُمُّ هُرَيْرٍ فَقَالَ إِنَّ
بَدَأَ لَهُ أَنْ يُسَلِّمَهَا لَهُمْ فَلْيُسَلِّمَهَا وَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَرْتَجِعَهَا فَهَوْا حَتَّى بِهَا مِنْهُمْ
فَكَانَ اسْلَمُوا فَهَلْهُمْ إِسْلَامُهُمْ وَإِنْ نَحْوِ يُسَلِّمُوا أَقْوَمُوا عَلَى الْإِسْلَامِ وَقَالَ إِنَّ
ابْنِي شَيْخٌ كَبِيرٌ وَهُوَ عَرِيفُ الْمَاءِ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ لِي الْعِرَافَةَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ
إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ وَلَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْعُرَفَاءِ وَلَكِنَّ الْعُرَفَاءَ فِي النَّاسِ -

غالب القطان نے ایک مرد سے، اس نے اپنے باپ سے، اس نے اپنے دادا سے روایت کی کہ وہ پانی کے
گھاٹوں میں ایک گھاٹ پر تھے۔ جب انہیں اسلام کا پیغام پہنچا تو پانی والے اس کے مالک یا منتظم نے اپنی قوم کے
لیے سواونٹ اس شرط پر مقرر کئے کہ وہ اسلام لے آئیں۔ پس وہ اسلام لے آئے اور اس نے اونٹ انہیں بانٹ
دیئے۔ پھر اس کا خیال ہوا کہ اونٹ ان سے واپس لے لے۔ پس اس نے اپنے بیٹے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس بھیجا اور بیٹے سے کہا: تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا اور آپ سے کہہ میرا باپ آپ کی خدمت میں سلام
پیش کرتا ہے، اور اس نے اپنی قوم کے لیے سواونٹ مقرر کئے تھے تاکہ وہ اسلام لے آئیں۔ پس وہ اسلام لے
آئے اور اس نے اونٹ ان میں بانٹ دیئے۔ اب اس کا خیال یہ ہے کہ اونٹ ان سے واپس لے لے، سو کیا وہ ان کا
زیادہ حقدار ہے یا کہ وہ لوگ؟ پس اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھ کو ہاں فرمائیں (یا نہ کہیں) تو آپ سے
کہہ کہ میرا باپ ایک بڑی عمر کا بوڑھا ہے، اور وہ پانی کا منتظم ہے اور وہ آپ سے سوال کرتا ہے کہ اس کے بعد
میرے لیے (یعنی قاصد بیٹے کے لیے) عرافت مقرر فرمادیں پس وہ شخص حضورؐ کے پاس آیا اور کہہ میرا باپ آپ کو
سلام عرض کرتا ہے، پس حضورؐ نے فرمایا: اور تجھ پر اور تیرے باپ پر سلام ہو۔ پھر اس شخص نے کہا کہ میرے باپ
نے اسلام لانے کی شرط پر اپنی قوم کے لیے سواونٹ مقرر کئے تھے۔ پس وہ اسلام لے آئے اور ان کا اسلام اچھا
ہو گیا ہے، پھر اس نے سوچا کہ اونٹ ان سے واپس لے لے، سو کیا وہ ان کا زیادہ حقدار ہے یا قوم کے لوگ؟ پس
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اس کا خیال ہو کہ وہ اونٹ انہی کے پاس رہنے دے تو رہنے دے اور اگر اس کے
دل میں واپس لینے کا خیال ہے تو وہ ان کی نسبت اونٹوں کا زیادہ حقدار ہے، پس اگر وہ اسلام لائے ہیں تو ان کا

اسلام اُن ہی کے لیے ہے اور اگر اسلام نہ لائیں گے تو ان سے اسلام پر قتال کیا جائے گا (کیونکہ وہ مرتد ہوں گے) پھر اس تاصد نے کہا کہ میرا باپ زیادہ عمر کا بوڑھا آدمی ہے اور وہ باپ کا منتظم ہے اور آپ سے سوال کرتا ہے کہ اس کے بعد عرافت میرے لیے مقرر فرمائیے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عرافت حق ہے اور لوگوں کے عریضوں کا ہونا ضروری ہے لیکن عریضے دوزخ میں جوں گے۔

شرح: اس حدیث کی سند میں کچھ مجہول راوی ہیں۔ عریضے دراصل قبیلے اور حکومت کے درمیان ایک واسطہ ہوتا تھا حکومت کے احکام قبیلے تک پہنچانا اور قبیلے کا انتظام کرنا، اگر ان کے کچھ حل طلب معاملات اور مطالبات ہو تو انہیں حاکم تک لے جانا اس کا فریضہ ہوتا تھا۔ حضور کا یہ ارشاد کہ: العرافۃ حق ہے، یہ ظاہر کرتا ہے کہ اس کام میں لوگوں کی مصلحت ہے۔ اسی لیے یہ بھی فرمایا ہے کہ: لوگوں کے لیے عریضوں کا ہونا ناگزیر ہے۔ اور یہ جو ارشاد فرمایا ہے کہ عریضے جہنمی ہیں، یہ عمدہ طلبی سے نفرت دلانے کے لیے فرمایا۔ حاکم اگر کسی کو خود مقرر کرے تو حیثیت اور ہوتی ہے لیکن لوگ اگر خود طلب کریں تو بات دوسری ہو جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص عمدہ طلب کرے اور دل میں کھوٹ ہو، پھر اسے حاصل کر کے ذمہ داری کے فرائض ادا نہ کرے تو واقعی سزا کا خطرہ ہے (خطائی) علامہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ چونکہ اسلام لا نا ان لوگوں کا اپنا فریضہ تھا لہذا اگر ترغیب کے لیے انہیں کچھ دیا گیا تو واپس بھی ہو سکتا تھا کیونکہ ان کا حق لازم نہ تھا۔ ان لوگوں کو اسلام لانے کی شرط پر سواؤنٹ ملے تھے لیکن کچھ مؤلفہ القلوب کو جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مال بخشا تھا وہ اسلام لانے کی شرط کے ساتھ مشروط نہ تھا۔ حضور نے انہیں وہ عطیے غیر مشروط طور پر دیے تھے کہ وہ دل میں یہ خیال تھا کہ انہیں اسلام کی الفت پیدا ہو۔ پس یہ دونوں معاملے بالکل الگ نوعیت رکھتے تھے۔

بَابُ فِي اخْتِذَا كَاتِبٍ

کاتب مقرر کرنے کا باب

۲۹۳۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ نَوْحَ بْنَ قَيْسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَعْبٍ

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الْجَوْنَاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ السَّجْلُ كَاتِبٌ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابن عباس نے کہا کہ السجل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کاتب تھا۔

شرح: ابن جریر طبری اور حافظ ابن تیمیہ نے بڑا زور دے کر کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کاتب کا یہ نام نہیں تھا۔ حافظ ابن تیمیہ نے تو اس حدیث کو موضوع تک کہا ہے۔ اس کے راوی نوح بن قیس پر کافی لے دیے ہوئے ہیں۔ پھر یہ واقعہ مکہ کا بتایا جاتا ہے حالانکہ مکہ میں حضور کا کوئی بھی کاتب نہ تھا۔ السجل لغت عرب میں طومار کو کہتے ہیں اور سورۃ الانبیاء کی آیت: یَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجْلِ لِلْكِتَابِ۔ ۱۱۴۔ کا معنی یہ ہے کہ جس طرح کلمے ہوئے کاغذات کا طومار لپیٹ دیتے ہیں اسی طرح قیامت سے قبل آسمان کو لپیٹ دیا جائے گا، کائنات کی صفت

لیٹ دی جائے گی۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ مختلف اوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ۲۶ لوگوں نے کتاب کا کام کیا ہے۔ ان میں انس بن مالک، ابو بکر، عمر، عثمان، علی، عبد اللہ بن سعد بن ابی السرح و جو ایک بار مزد ہو کر پھر اسلام لایا تھا، عامر بن فہیر، عبد اللہ بن ارقم، امی بن کعب، انصاری و دید بن ثابت، ثابت بن قیس بن شماس، معاویہ بن ابی سفیان، یزید بن ابی سفیان، مغیرہ بن شعبہ، زبیر بن العوام، خالد بن الولید، العلاء بن الحضرمی، عمرو بن العاص، عبد اللہ بن رواحہ، محمد بن مسلمہ، عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی بن سلول وغیرہ۔

بَابُ فِي السَّعْيَةِ عَلَى الصَّدَاقَةِ

صدقہ اگاہنے کا باب

۲۹۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْأَسْبَاطِيُّ نَا عَمَّ الرَّجِيُّونَ سَلَمَانَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ لَبِيدٍ
عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْعَامِلُ
عَلَى الصَّدَاقَةِ بِالْحَقِّ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ۔

رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، صدقہ پرستی کے ساتھ کام کرنا والا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی طرح ہے حتیٰ کہ وہ اپنے گھر واپس آئے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)
شرح: صدقہ جمع کرنے کی ذمہ داری تو بہت بڑی ہے، غلط فہمی سے اس سے ذاتی اعتراض پوری کرنے لگے تو عذاب کا مستوجب ہوا اور اگر غلو میں نہایت اور صدقہ دل سے اللہ کا کام سمجھ کر کرے تو جہاد کی مانند ہے جس میں اس کا سونا جاگن عبادت ہے۔

۲۹۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ
عَنْ عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْنَسٍ۔

عقبہ بن عامر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو مکنس ہو گا یا نہ ہو گا جنت میں داخل نہیں ہو گا۔

شرح: علامہ عطاء بی نے کہا ہے کہ مکنس کا لفظی معنی نقص ہے۔ اور صاحب مکس وہ شخص ہے جو مسلم تاجروں سے جو مکنی وصول کرتا ہے اور اکثر اس میں ظلم و زیادتی اور خود غرضی شامل ہوتی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وصول

٢٩٣٨- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ مَعْرَاءٍ عَنِ ابْنِ

ابن اسحاق نے کہا کہ جو شخص لوگوں سے عشر اگا ہوتا ہے صاحب کس سے وہ مراد ہے۔ (مطلب یہ کہ مطالبہ فی نفسہ چاہے جائز ہو مگر اس کے جمع کرنے میں اگر بددینا نئی اور ظلم کا رویہ اختیار کیا جائے تو وہ باعث جہنم ہے اس سے زکوٰۃ و صدقات جمع کرنے والا مراد نہیں ہے کیونکہ یہ کام تو بڑے بڑے فاضل صحابہ نے بھی کیا تھا۔ بلکہ جیسا کہ اوپر گوراء، یہ شخص گورنر نے وائے تاجروں سے مسلم علاقے میں داخل ہوتے ہیں (اور آج کل مبوسہ نسل حدود میں آتے ہیں) ایک خاص تعداد کا ٹیکس وصول کرتا ہے اور بالعموم اس کا کام ظلم و ستم اور زیادہ دتی پر مبنی ہوتا ہے۔

بَابُ فِي الْخَلِيفَةِ يَسْتَخْلِفُ

خلیفہ کو مقرر کرنے کا باب

۲۹۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا عَبْدُ الرَّشَّاقِ

م. ۱۳۵۰-۱۴۰۰

تھا، یہ مطلب ہے کہ آپ نے بعید کسی ایک شخص کا نام لے کر یہ نہیں فرمایا تھا کہ میں میرے بعد حکومت کے معاملات کا سربراہ ہوگا، یا یہ کہ میں فلاں شخص کو نامزد کرتا ہوں۔ یا یہ کہ لوگوں کو یہ حکم دیتا ہوں کہ میرے بعد فلاں شخص کو میرا قائم مقام بنالینا۔ جہاں تک خلافت و امامت کی اہمیت کا سوال تھا آپ نے لوگوں کو پوری طرح بتادی تھی، یہ بھی سمجھا دیا تھا کہ مسلمان کسی حال میں سربراہ کے بغیر نہیں رہ سکتے اور اللہ تعالیٰ کے احکام کو امت میں قائم کرنا لازم ہے پھر بطور رہنمائی اور پیش گوئی یہ بھی فرمادیا تھا کہ: اَلَا بُرَّیْضٌ مِّنْ قُرَیْشٍ۔ اس کا معنی یہ تھا کہ ضرورت و حاجت کے وقت قریش میں سے کوئی شخص سربراہ ہوگا اور مسلمان کا فرض ہے کہ اسے سربراہ بن کر اس کے ساتھ سمیع و طاعت اور ہمدردی و خیر خواہی کا رویہ اختیار کریں۔ یہی سبب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد پہلا کام یہ ہوا کہ بیعت کا معاملہ مضبوط ہو گیا اور انہوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو امام اور خلیفہ نامزد کر لیا۔ اور مسلمان انہیں خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے۔ سبب اس کا یہ تھا کہ مسلمانوں نے ابوبکرؓ کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب اور خلیفہ مقرر کیا تھا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و رہنمائی اور رائے سے کیا تھا لہذا یہ فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مضاف ہوا۔ وجوب خلافت کی یہ پہلی دلیل تھی اور یہ کہ کسی امام و سربراہ کا ہونا ناگزیر ہے جو انہیں خدا اور رسول کے احکام پر چلانے اور ان کے اجماعی معاملات کی شرعی نگرانی کرے، ظلم و فساد کو دور کرے، سرحدوں کی حفاظت کرے اور رعیت کو باہم ظلم و ستم و تعدی سے باز رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ موتہ کے لیے جھنڈا زید بن حارثہؓ کو دیا تھا اور فرمایا تھا کہ اگر یہ قتل ہو جائے تو تمہارا امیر جعفرؓ بن ابی طالب ہوگا۔ اگر جعفرؓ قتل ہو جائے تو تمہارا امیر عبداللہ بن رواحہؓ ہوگا۔ یہ تینوں حضرات یکے بعد دیگرے شہید ہوئے تو پھر جھنڈا خالد بن ولیدؓ نے لے لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نامزد نہیں فرمایا تھا، پھر اس کے ہاتھوں پر بیعت بھی ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعریف فرمائی اور اس کی مدح میں عظیم کلمات ارشاد فرمائے۔ یہ سب اس بات کی دلیل ہے کہ خلیفہ بنانا اور امام مقرر کرنا واجب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خلافت کا معاملہ یونہی مہمل نہیں چھوڑا تھا بلکہ چند اشخاص کا نام لے کر اسے ان میں محدود کر دیا تھا کیونکہ اس وقت مسلم جماعت میں وہی افضل ترین لوگ تھے۔ پس ان میں سے جو بھی خلیفہ بنایا جاتا وہ پسندیدہ تر اور اہل تر ہوتا۔ پس ان لوگوں نے عثمانؓ کو اختیار کیا اور اس کی بیعت منعقد کی۔ پس استخلاف ایک ایسی سنت عہدی جس پر صحابہ کی جماعت متفق تھی اور پھر اس پر امت کا اصولاً اجماع منعقد ہو گیا، ہوائے نواج کے جو امت میں بد نظمی و مزاح پھیلانے کے حاجی تھے، اور کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْبَيْعَةِ

بیعت کا باب

۲۹۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نُبَايِعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَ

الطَاعَةُ وَبَيْعَتَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمُ -

ابن عمرؓ نے کہا کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سمع و طاعت پر بیعت کرتے تھے اور آپ ہمیں تلقین فرماتے " حسب استطاعت، (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی) جبر و اکراہ کا معاملہ اسلامی احکام سے خارج ہے کیونکہ جب جبر و اکراہ آجائے تو استطاعت کا سوال خارج از بحث ہو جاتا ہے۔ گو اللہ اور رسولؐ کی اطاعت غیر مشروط ہے اور اس میں انسانی رضا و نارضا مندی کا کوئی سوال نہیں، مگر پھر بھی اسے استطاعت کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و رحمت اور رأفت و عطوفت تھی کہ بیعت کے وقت یہ الفاظ فرماتے یا کھواتے تھے۔ غیر نبی کی بیعت میں سمع و طاعت بھی اس بات سے مشروط ہے کہ حکم دینے والا خلاف اسلام حکم نہ دے، ورنہ سمع و طاعت کا سوال نہیں رہتا۔

۲۹۴۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

عَنْ عُمَرَوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْ عَنْ بَيْعَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءِ قَالَتْ مَا مَسَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْدَهُ إِمْرَأَةٌ قَطُّ إِلَّا أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهَا فَإِذَا أَخَذَ عَلَيْهَا فَأَعْطَتْهُ قَالَ أَذْهَبِي فَقَدْ بَايَعْتُكِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عروہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عورتوں کی بیعت کے متعلق بتایا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عورت کے ہاتھ کو ہرگز نہ چھوا، لیکن جب آپ عورتوں کی بیعت لیتے تو عورتیں جب بیعت کے لیے زبان سے عہد کر لیتیں تو فرماتے: "جاؤں نے تجھے بیعت کر لیا" (بخاری، مسلم، نسائی) شریح: ان احکام میں آج کل کے ان کاروباری نام نہاد پیروں کے لیے عبرت و موعظت موجود ہے جو بے پردہ خواتین میں بیٹھے رہتے ہیں، ان کے جسم کو مس کرتے ہیں، ان سے جسم ربواتے ہیں اور اس سب کچھ کے باوجود پیرانہ طریقت بنے پھرتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو امت کے باپ ہونے کے باوجود کسی غیر محرم کو نہ چھوئیں اور یہ کٹیے مال و دولت پر اکتفا نہ کرتے ہوئے عزت و ناموس پر بھی ہاتھ صاف کر جائیں اور پھر بزرگ کے بزرگ کہلائیں - نَا لِّلّٰہِ وَاَنَا لَیْرَاجِعُوْنَ -

۲۹۴۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ نَا أَبُو عَقِيلٍ زُهْرَةُ بْنُ مَعْبُدٍ عَنْ جَدِّاهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حَمِيدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايِعْهُ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صَغِيرٌ فَسَمَّ رَأْسَهُ.

عبداللہ بن ہشام نے کہا، اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمد پاچکا تھا اور اس کی ماں زینب بنت محمد اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر گئی تھی، پس اس نے کہا یا رسول اللہ! سے بیعت فرمائیے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ چھوٹا ہے، پھر آپ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا (بخاری) بیعت ایک پختہ عہد کا نام ہے جو عاقل و بالغ مکلف سے لیا جاتا ہے اور وہ بچہ چھوٹا تھا جس کے عہد کا سوال خارج از بحث تھا۔ ہاں بطور شفقت و محبت حضور نے اس کا سر چھوا۔

بَابُ فِي إِزْزَاقِ الْعَمَالِ

عَمَال کی نینچا ہوں کا باب

۲۹۴۳. حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَخْزَمَ أَبُو طَالِبٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ السَّعْدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا مِمَّا اخْتَدَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ.

بریدہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: جس شخص کو ہم کوئی کام سپرد کریں اور نخواستہ دیں تو اس کے بعد وہ جو کچھ لے گا وہ غیارت اور بے ایمان ہوگی کیونکہ جب کام کا معاوضہ مقرر ہو چکا تو اس سے زائد لینے کا حق ختم ہو گیا، اب جو کچھ کوئی لے گا وہ مال حرام ہوگا۔

۲۹۴۴. حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَا لَيْثٌ عَنْ مَكِّي بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْأَشَجِّ عَنِ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَاقَةِ فَلَمَّا فَرَغْتُ أَمَرَنِي بِعَمَالَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ فَقَالَ خُذْ مَا أُعْطِيتْ فَإِنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْتَنِي.

ابن الساعدی نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے صدقے پر عامل بنایا۔ جب میں کام سے فارغ ہوا تو مجھے عمل کا معاوضہ دینے کا حکم دیا۔ میں نے کہا کہ میں نے تو محض اللہ کی خاطر کام کیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ تجھے دیا جاتا ہے اسے لے لے کیونکہ میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں کام کیا تھا تو آپؐ نے مجھے نخواستہ دی تھی (بخاری، مسلم، نسائی، مسند احمد)

شرح اس حدیث کی سند میں چار صحابہ جمع ہوئے ہیں جو ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے صدقات کے معارف میں وَالْعَامِلِينَ عَلَیْہَا کی مستقل تذکرہ بھی ہے۔ وجہ یہ کہ ہر شخص تو مفت کام نہیں کر سکتا لہذا "عاملین" کا معادلہ مقرر ہونا ضروری ہے ورنہ حکومت کے کام کیسے انجام پائیں گے؟ ایک مسئلہ اور جو اس حدیث سے معلوم ہوا وہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو جب صدقے پر عامل بنایا تھا تو اس وقت چونکہ تنخواہ کی قرارداد نہ ہوئی تھی لہذا حضرت عمرؓ نے ہی سمجھا تھا کہ وہ فی سبیل اللہ یہ کام سرانجام دے رہے ہیں لیکن حضورؐ نے انہیں تنخواہ دی، یہی حال حضرت عمرؓ کے عامل کا تھا۔ یہ حدیث اس سے قبل کتاب التکوۃ میں زیادہ طویل گزری چکی ہے۔

۲۹۴۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ نَا الْمُعَافِي نَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ جَبْرِ بْنِ نَعْفَرٍ عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيُكْتَسَبْ زَوْجَتُهُ فَإِنْ لَوْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيُكْتَسَبْ خَادِمًا فَإِنْ لَوْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيُكْتَسَبْ مَسْكَنًا قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ أَوْ سَارِقٌ۔

مستور بن شداد نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہمارا عامل ہو وہ بیت المال کے خرچ پر ایک بیوی سے نکاح کر سکتا ہے، اگر اس کا خادم نہ ہو تو وہ خادم رکھ سکتا ہے اور اگر اس کا مکان نہ ہو تو وہ مکان رکھ سکتا ہے۔ راوی نے کہا کہ ابو بکرؓ نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اس کے علاوہ کچھ لے وہ بددیانت ہے یا چور ہے۔

شرح: علامہ غطابیؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی تاویل دو طرح پر ہے، ایک یہ کہ اس شخص کو خادم اور مسکن حاصل کرنے کی اجازت اس تنخواہ میں سے ملی ہے جو اس کا اجر مقرر ہے، اس کے سوا کچھ اور لے کر اسے خرچ کرنا جائز نہیں، دوسری تاویل یہ ہے کہ عامل کے لیے خادم اور مکان کی ضرورت ہوتی ہے، پس اگر یہ اس کے پاس نہ ہوں تو تنخواہ پر خادم رکھ کر دیا جائے گا اور طراز مت کی مدت کے لیے اس کی خاطر کر لے کے مکان کا بندوبست کیا جائے گا۔ (مسند احمد)

روایت کے آخر میں جس ابو بکر کا ذکر آیا ہے یہ حضرت ابو بکر صدیق نہیں ہیں، مولانا نے فرمایا کہ شاید اس سے مراد امام احمد کا استاد یحییٰ بن اسحاق ہے۔ امام احمد نے یہ روایت کئی سندوں سے درج کی ہے مگر کسی میں یہ عبارت نہیں آئی جو ابوداؤد بیان کرتے ہیں۔

بَابُ فِي هَذَا يَا الْعُمَّالِ

۲۹۴۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ وَأَبْنُ أَبِي خَلِيفٍ لَفْظُهُ قَالَ لَنَا سُفْيَانُ عَنِ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّثْبِيَّةِ قَالَ ابْنُ السَّرْحِ ابْنُ الْأَثْبِيَّةِ عَلَى
الصَّدَاقَةِ فَجَاءَ فَقَالَ هَذَا الْكُفْرُ وَهَذَا الْهُدَى لِي فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمْنِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ مَا بَالُ الْعَامِلِ نَبَعْتُهُ فَيُجِبُنِي
فَيَقُولُ هَذَا الْكُفْرُ وَهَذَا الْهُدَى لِي إِلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرَ أَهْدَى
لَهُ أَمْ لَا لَا يَأْتِي أَحَدًا مِنْكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ كَانَ
بَعِيدًا فَلَهُ دُرْعَاءٌ أَوْ بَقَرَةٌ فَلَهَا حُورٌ أَوْ شَاةٌ تَبْعَرُ تَرْفَعُ يَدَايَهَا حَتَّى رَأَيْنَا عُفْرَةَ
إِبْطِيئِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ .

ابو حمزہ ساعدیؒ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اُزد کے ایک شخص کو صدقہ پر عامل بنا دیا جسے ابن اللثبیۃ کہتے تھے ابن السرح نے ابن الاثبیۃ کہا ہے، پس وہ واپس آکر کہنے لگا: یہ تمہارا ہے اور یہ مجھے بطور ہدیہ ملا ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا بیان فرمائی اور کہا: اس عامل کا کیا حال ہے جسے ہم عمل پر بھیجتے ہیں تو وہ واپس آکر کہتا ہے: یہ تمہارا ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔ وہ کیوں اپنی ماں یا اپنے باپ کے گھر میں نہ بیٹھا رہا تاکہ دیکھتا کہ اسے ہدیہ ملا ہے یا نہیں تم میں سے جو شخص بھی اس قسم کا کوئی کام کرے گا تو قیامت کے میدان میں اسے کھڑے گا، اگر اوزٹ ہوگا تو بلبلاتا ہوگا، گائے ہوگی تو ڈکرائی ہوگی، کبوتری ہوگی تو میاقتی ہوگی۔ پھر آپؐ نے اپنے ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ ہم نے آپؐ کی بغلوں کی سفیدی کو دیکھ لیا، پھر فرمایا: اے اللہ کیا میں نے پہنچا دیا، اے اللہ کیا میں نے پہنچا دیا؟ (بخاری، مسلم، دارمی، منہ احمد)

شرح: ابو حمزہ ساعدیؒ کا نام منذر یا عبد الرحمن بن سعد بن المنذر تھا۔ بنو ساعدہ خزرج کا حصہ ہے۔ ابن اللثبیۃ کا نام عبد اللہ تھا۔ اس حدیث میں رشوت کی شدید ممانعت ثابت ہو رہی ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قتال کا محاسبہ ضروری ہے ورنہ بددیانتی بڑھے گی۔ ان مہانوروں کا ذکر کر کے یہ جو فرمایا کہ وہ بول رہے ہیں گئے، اس کا مطلب یہ ہے کہ میدانِ قیامت میں ہر سال عام اس شخص کی رسوائی ہوگی۔

بَابُ فِي غُلُولِ الصَّدَاقَةِ

صدقہ میں بددیانتی کا باب

۲۹۴- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَطْرِفٍ عَنْ أَبِي

الْجَهْمِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعِيًا
ثُمَّ قَالَ انْطَلِقْ يَا مَسْعُودُ لَا السَّيْفِيَّةَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَجِبِيْ مُوَعَلَى ظَهْرِكَ بِعَيْرٍ
مِنْ إِبِلِ الصَّنَاعَةِ لَمْ رُغَاءَ قَدْ غَلَّتْ قَالَ إِذَا لَا انْطَلِقُ قَالَ إِذَا لَا أَكْرِهَكَ .

ابو مسعود انصاری نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقہ اگاہنے کے لیے بھیجا۔ پھر فرمایا: اے ابو مسعود! جاؤ، مبادا میں تمہیں میدان قیامت میں آتا ہوا پاؤں اور تیری پشت پر صدقہ کا اونٹ لدا ہوا ہو جو بلبلاتا ہو جسے تو نے بددیا ننتی سے حاصل کیا ہو۔ ابو مسعود نے کہا کہ: تب تو میں نہیں جاتا، حضورؐ نے فرمایا: تب میں تجھے مجبور بھی نہیں کرتا۔ (مذکورہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے) ابو مسعودؓ نے سمجھا تھا کہ حضورؐ نے جو میرا تقرر فرمایا ہے یہ کوئی فریفتہ نہیں ہے اور اس سے انکار یا اسخراف نامرمانی میں نہیں آئے گا، لہذا انہوں نے ازراہ تقویٰ دور رخ انکار کیا اور حضورؐ نے زور نہیں دیا۔

بَابُ فِيمَا يُلْزَمُ الْإِمَامُ مِنْ أَمْرِ الرَّعِيَّةِ وَالْإِحْتِجَابِ عَنْهُمْ

رعیت کے بارے میں امام کے فرائض کا باب

۲۹۴۸- حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدِّمَشْقِيُّ نَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ

قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مَرْيَاحَانَ الْقُسَيْمِ بْنِ مُخَيَّمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا مَرْيَمَ الْأَزْدِيَّ
أَخْبَرَهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ مَا أُنْعَمُ بِكَ أَبَا فَلَانٍ وَهِيَ كَلِمَةٌ
تَقُولُهَا الْعَرَبُ فَقُلْتُ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ أَخْبَرْتُكَ بِهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ
دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتْهُمْ وَفَقَّرَهُمْ احْتَجَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَ
خَلَّتْهُ وَفَقَّرَهُ قَالَ فَجَعَلَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ .

ابو مریمؓ ازدی نے کہا کہ میں حضرت معاویہؓ کے پاس گیا تو انہوں نے کہا: اے فلاں! یہیں آپ نے کیسے مشن فرمایا ہے؟ اور یہ ایک کلمہ ہے جسے عرب بولتے ہیں، تو میں نے کہا کہ میں نے ایک حدیث سنی تھی جو آپ کو بتانے آیا

ہوں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جس شخص کے سپرد اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کوئی کام کرے پس وہ ان کی ضرورت اور فقر و حاجت سے پرے چھپ جائے اللہ تعالیٰ اس سے اس کی حاجت و ضرورت اور فقر کے وقت (قیامت میں) پردہ کرے گا راوی کہتا ہے کہ پھر معاویہؓ نے لوگوں کی ضروریات پر ایک آدمی مقرر کر دیا (ترمذی۔ ابو مریم کنیت ہے عمرؓ تو بن مرہ جہنی کی) شرح بامراؤ سلاطین اور بالخصوص بادشاہوں کا یہ حال ہوتا ہے کہ عوام سے پرے رہتے ہیں، ان تک پہنچنا تقریباً نا ممکن ہوتا ہے اگر غور کیا جائے تو ایسے لوگوں کو عوام پر حکومت کا کوئی حق نہیں کیونکہ وہ ان کے مسائل و ضروریات سے بے خبر رہتے ہیں، ان کے خوشامدی چھپے اپنی اغراضِ مشنومہ کی خاطر انہیں عوام کی طرف اندھیرے میں رکھتے ہیں، انہی لوگوں کے متعلق یہ حدیث پاک ہے۔

۲۹۴۔ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ نَاعِبُ التَّمِيمِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُتَبِّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَوْتِيَكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا أَمْنَعُكُمْهُ إِلَّا أَنَا إِلَّا خَارِئٌ أَضْمَعَ حَيْثُ أَمَرْتُ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (میں اپنی عرض اور خواہشِ نفسانی کے ساتھ) تم کو نہ کچھ دیتا ہوں، نہ تم سے روکتا ہوں۔ میں تو صرف ایک خراجچی ہوں، جہاں حکم ملتا ہے رکھ دیتا ہوں (یعنی رسول ہونے کی حیثیت سے میرا کوئی فعل یا ترک یا ممانعت اپنی طرف سے نہیں ہوتی۔ سب کچھ بامر الہی ہوتا ہے۔ امر سے مراد یہاں امرِ تکوینی ہی نہیں بلکہ امرِ تشریعی ہے ورنہ یہاں تک امرِ تکوینی کا سوال ہے ہر چیز میں حاجب اللہ ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ میں جو کچھ کرتا ہوں وحی الہی سے کرتا ہوں اور اس میں میری کوئی ذاتی عز من بالذت یا حُب و عداوت پوشیدہ نہیں ہوتی۔ عطا، و منع سے مراد جسے مال و دولت ہو سکتی ہے اسی طرح احکام خداوندی، شرعی قوانین، اور مروت و انصاف بھی مراد ہو سکتے ہیں، کہ یہ سب کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بامر و وحی الہی لایا تھا

۲۹۵۔ حَدَّثَنَا التَّفَيْلِيُّ نَاعِبُ مَحْمَدَ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّادِ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمًا أَلْفَيْ فَقَالَ مَا أَنَا بِأَحَقَّ بِهَذَا أَلْفَيْ مِنْكُمْ وَلَا مَا أَحَدًا مَنَّا بِأَحَقَّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا أَنَا عَلَى مَنَازِلِنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَسَمَ رَسُولُهُ فَالرَّجُلُ وَقَدُمُهُ وَالرَّجُلُ وَبَلَاؤُهُ وَالرَّجُلُ وَوَعِيَالُهُ وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ

مالک بن اوس بن حدثان نے کہا کہ حضرت عمرؓ الخطاب نے ایک دن مالِ فنی کا ذکر کیا، پس فرمایا کہ میں اس مالِ فنی کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہوں اور ہم میں سے کوئی کسی دوسرے سے زیادہ حقدار نہیں ہے، لیکن ہم اللہ عز و جل کی کتاب سے مختلف منزلوں پر ہیں اور اس کے رسول کی تقسیم سے رہا رہے درجے مختلف ہیں، پس کوئی آدمی تو قدیم الاسلام ہونے کے باعث رعایت کا مستحق ہوتا ہے اور کوئی آدمی دین کی خاطر مصائب و تکالیف اٹھانے کے باعث لائق اعانت ہوتا ہے اور کوئی آدمی اپنے عیال کی وجہ سے لائق توجہ ہوتا ہے اور کوئی شخص اپنی ضرورت کے باعث قابل رعایت ٹھہرتا ہے۔

شرح: اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں خود قدیم الاسلام لوگوں، حجاجین اولین، انصار مدینہ، ارباب بدر اور اصحاب حدیبیہ وغیرہم کے فضائل بیان فرمائے ہیں جن سے پتہ چل جاتا ہے کہ لوگوں کے بعض خاص خاص اعمال ان کی فضیلت و استحقاق کا سبب ہیں۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہی فضائل و مناقب، مالِ فنی کے حصول میں مد نظر رکھے جانے لازم تھے۔

بَابُ فِي قَسْمِ الْفَنَى

مالِ فنی کی تقسیم کا باب

۲۹۵۱۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي الرُّقَاءِ أَخْبَرَنِي أَبِي نَاهِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ دَخَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ حَاجَتُكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ عَطَاءُ الْمُحَرَّرِينَ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ بَدَأَ بِالْمُحَرَّرِينَ۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما امیر معاویہؓ کے پاس آگئے تو امیر معاویہؓ نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! اپنی ضرورت بیان فرمائیے۔ پس عبد اللہؓ نے کہا: آزاد کردہ لوگوں کو عطاء کرنا، کیونکہ میں نے دیکھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جو کوئی پہلی چیز آتی تو آپؐ آزاد کردہ لوگوں سے شروع فرماتے تھے۔

شرح: علامہ خطابی کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ کے قول میں محررین سے مراد معتقین (آزاد شدہ لوگ) نہیں ان کی طرف خصوصی توجہ مبذول کرانے کا باعث یہ تھا کہ ان لوگوں کا کوئی رجسٹر نہ ہوتا تھا۔ وقتاً فوقتاً یہ لوگ ماکوں سے آزاد ہوتے رہتے تھے اور اپنے آزاد کرنے والے سابق ماکوں کے تابع ہو کر صاحب دیوان (رجسٹر میں جن کے نام لکھے ہوتے تھے) بنتے تھے۔ انہیں ان کی ضرورت اور ہنگامی احوال کی بناء پر دوسروں پر مقدم کرنے کو اس عمرؓ نے فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مالِ فنی کی تقسیم میں مساوات کو مد نظر رکھا تھا، مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد کے استحقاق کی بناء پر درجہ بندی کی تھی، لیکن آخر کار انہوں نے اس سے رجوع کر کے صدیقیہ تقسیم کو نافذ کرنے کا

ارادہ کیا تھا جس کا موقع منزل سکا۔

۲۹۵۲۔ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي
ذُبَيْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِطَبِيعَةٍ فِيهَا خُرٌّ فَقَسَمَهَا
لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْسِمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قبیل یا ڈبیلا لائی گئی جس میں موتی تھے تو آپؐ نے وہ آزاد اور غلام سب عورتوں پر تقسیم فرمائے۔ عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ میرا باپ رضی اللہ عنہ آزاد اور غلام سب پر تقسیم کرتے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مالِ فنی کی عطا میں سب مسلمانوں کو مساوی رکھا تھا حتیٰ کہ آزاد اور غلام میں بھی امتیاز نہ کیا تھا۔ جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا حضرت عمر فاروقؓ نے اسلام، ہجرت یا مالی قربانیوں اور جہاد وغیرہ میں سبقت اور قربانیوں کے پیش نظر بیت المال کے رجسٹر تیار کر اسے اور اسی درجہ بندی کے حساب سے وہ مالِ فنی تقسیم کرتے تھے لیکن جیسا کہ اوپر اشارہ گزرا ہے وہ تقسیم میں مساوات کو قائم کرنا چاہتے تھے کہ ان کی شہادت کا واقعہ پیش آگیا اور یہ تجویز بس تجویز ہی رہی۔

۲۹۵۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاعِمُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ ح وَ حَدَّثَنَا ابْنُ
الْمُصْقِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمَغِيرَةِ جَبْرِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ جُبَيْرٍ بِنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَتَاهُ الْفَقْرُ قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ فَأَعْطَى الْاَهْلَ حَظَّيْنِ وَأَعْطَى الْغُرْبَ
حَظًّا زَادَ ابْنُ الْمُصْقِي فِدَاعِيْنَا وَكُنْتُ أُدْعَى قَبْلَ عَمَارٍ فَهَذَا عِدْتُ فَأَعْطَانِي
حَظَّيْنِ وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دَعَى عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ فَأَعْطَى حَظًّا وَاحِدًا

عوف بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب فنی کا مال آتا تو آپؐ اسے اُسے دن تقسیم فرما دیتے تھے۔ شادی شدہ کو دو حصے اور مجرد کو ایک حصہ دیتے تھے۔ ابن المصقی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ: بس ہم کو بلا یا گیا اور مجھ کو عمارؓ سے پہلے بلا یا جاتا تھا، پس مجھے بلا یا گیا تو حضورؐ نے مجھے دو حصے عنایت فرمائے کیونکہ میری ایک بیوی بھی تھی۔ پھر میرے بعد عمارؓ بن یاسر کو بلا یا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک ہی حصہ عطا فرمایا کیونکہ وہ ابھی کنوارے تھے! (

بَابُ فِي ارْزَاقِ الذَّرِيَّةِ

اولاد کے ارزاق کا باب

۲۹۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا أَوَّلُ
بِالْمُؤْمِنِينَ مَنْ أَنْفَسِهِمْ مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا هِلَ لَهُ وَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا أَوْ ضِيَاعًا فَلَيْ وَعَلَى

جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے میں ایمانداروں کے لیے ان کی جانوں سے قریب تر ہوں جو شخص مال چھوڑ جائے وہ اس کے گھر والوں کے لیے ہے اور جو قرض چھوڑے یا ناپا بلوغ اولاد چھوڑ جائے اسے میری طرف لایا جائے اور میرے ذمہ رکھا جائے۔ ابن ماجہ فی المعرف والصدقات سلم نسائی، سنن ابی داؤد حدیث نمبر ۳۳۳۳

شرح: معاملہ سنن میں غلطابی نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کسی کا مال اس کے قرض کی ادائیگی نہ کر سکے، ورنہ قرض اس کے اپنے مال سے ادا ہوگا۔ قرآن مجید نے بار بار کہا ہے: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا ذُو ذِيْنِ۔ اس کے بعد اس کا باقی مال وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ ضیاع کے لفظ سے بروہ چیز مراد ہو سکتی ہے جو نگرانی کے بغیر ضائع ہو جائے مثلاً ناپا بلوغ اولاد، مرہقین و مخیرعم جو خود بخود اپنا انتظام کرنے کے لائق نہیں ہیں، امام شافعیؒ کا قول ہے کہ حکومت کے ذمہ سب لوگوں کی مردم شماری کرنا لازم ہے، ان میں سے جو با نفع یا پندرہ سالہ ہو چکے ہوں وہ تو مقتدر و قابل جہاد و قتال شمار ہوں اور ان کے بعد جو لوگ لائق قتال نہیں (ذریعہ) ان کی مردم شماری کی جائے گی اور ان کی ضروریات معلوم کی جائیں گی کہ ان کے علاقوں اور شہروں میں کس قدر رقم یا ضروری اشیاء سے ان کا گزارہ ہو سکتا ہے، پھر ہر سال مقاتلہ کو بطور عطا مال فی میں سے دیا جائے اور یہی فی میں عطا ہے جو صرف لائق جہاد و قتال مردوں کے لیے مخصوص ہے۔ ان کے بعد پھر جو کچھ باقی ہوگا اس میں سے عورتوں اور بچوں کے جائز مسائل انہ اخراجات ادا کئے جائیں گے۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ ہماری جس سے بھی ملاقات ہوئی ہے (یعنی علماء و فقہائے امت) ان کا اس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے کہ غلاموں کو اور اعراب کو جو اہل صدقہ ہیں، مال فی میں سے کچھ نہیں ملتا۔ اگر اس کے بعد کچھ بچ جائے تو امام اسے قلعوں کی درستی، دفاع کی مضبوطی اور سامان جنگ اور اسلحہ کی تیاری میں خرچ کرے۔ اور حاکم کی تنخواہ اور فوجیوں کے اخراجات وغیرہ مال فی سے پورے کئے جائیں گے۔

۲۹۵۵۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شَعْبَةَ عَنْ عِدَاتِي بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَارِثٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا وَرَثَةَ
وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلَا يَتَّ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کوئی مال چھوڑ جائے وہ اس کے وارثوں کا ہے اور جو کوئی بوجھ چھوڑ جائے وہ ہمارے ذمہ آئے گا۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) بوجھ سے مراد وہی کچھ ہے جو اوپر کی حدیث میں گزر رہا۔

۲۹۵۶. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ أَنَا أَوَّلُ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ فَأَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ وَتَرَكَ ذِينًا فَأَلِيَّ وَمَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَورَثَتِهِ .

جابر بن عبد اللہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ فرماتے تھے: میں ہر مومن کے لیے اس کی جان سے بھی قریب تر ہوں۔ پس جو آدمی مر گیا اور قرین چھوڑ گیا تو وہ میرے سپرد ہے اور شخص مال چھوڑ گیا وہ اس کے وارثوں کے لیے ہے۔

بَابُ مَتَى يُفْرَضُ لِلرَّجُلِ فِي الْمَقَاتِلَةِ

باب کسی شخص کے لیے قتال کرنے والوں میں کب حصہ مقرر ہوگا؟

۲۹۵۷. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبِيُّ نَاعِبُهُ اللَّهُ أَخْبَرَانِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَ يَوْمَ أَحَدٍ ابْنُ أُمِّ بَعْرٍ عَشْرَةَ فَكُرِيَ جُزْءُهُ وَعُرِضَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَهُ .

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہیں جنگِ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا جبکہ ان کی عمر ۱۴ سال تھی، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اجازت نہ دی۔ اور جنگِ خندق میں انہیں پیش کیا گیا جبکہ ان کی عمر ۱۵ سال تھی، پس حضورؐ نے انہیں اجازت دے دی (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، سنن ابی داؤد ۲۹۵۶)۔
شمس: اہل عرب میں رواج تھا کہ گنتی میں کمروں کو ترک کر دیتے تھے اور اس طرح کبھی شمار کم اور کبھی زیادہ ہو جاتا تھا۔ جنگِ احد اور جنگِ خندق میں دو سال کا فاصلہ تھا لہذا ابن عمرؓ کی عمر اگر جنگِ احد میں ۱۴ سال تھی تو جنگِ خندق میں ۱۵ سال سے زائد ہوگی، مگر اس قسم کے شمار میں سہل انگاری سے کام لیا جاتا تھا۔ مسئلہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ بلوغ میں یا تو احتلام کا اعتبار ہے یا پھر کم از کم ۵ سال کی عمر کا۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْإِفْتِرَاضِ فِي إِخْرَ الزَّمَانِ

باب آخری زمانے میں فی الاحسن یعنی کراہت کا باب

۲۹۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِجِ نَاسِلِيْمُ بْنُ مُطِيْرٍ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ
وَادِي الْقُرَى قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي مُطِيْرٌ أَنَّهُ خَرَجَ حَاجًّا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالسُّوَيْدَاءِ إِذَا
أَبْرَجِلٍ قَدْ جَاءَ كَأَنَّهُ يَطْلُبُ دَوَاءً أَوْ حَضَضًا فَقَالَ أَخْبِرْنِي مَنْ سَمِعَ مَا سَأَلَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَعِظُ النَّاسَ وَيَأْمُرُهُمْ وَبَيْنَهُمَا هُمْ
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا الْعَطَاءَ مَا كَانَ عَطَاءً فَإِذَا تَجَافَيْتُمْ قُرَيْشَ عَلَى
السُّلْكِ وَكَانَ عَنْ دِينَ أَحَدِكُمْ فَدَعُوهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ مُطِيْرٍ.

سليم بن مطیر جو وادی القریٰ والوں میں سے ایک بزرگ تھا اس نے کہا کہ میرے باپ مطیر نے مجھ سے بیان کیا کہ وہ حج کو گیا حتیٰ کہ جب کہ وہ سویداء کے مقام پر تھا تو اس نے کہا کہ اچانک ایک مرد آیا جو یوں تھا کہ کوئی دواء یا خولان نامی کائناتے دار بھلائی کا عرق مانگتا تھا۔ اور اس نے کہا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری حج میں خطبہ دیتے سنا تھا۔ آپ لوگوں کو نصیحت فرماتے اور حکم دیتے اور منع فرماتے تھے۔ پس فرمایا: اے لوگو عطا کرو اس وقت کو جب تک کہ وہ عطا ہو رہا ہے۔ پس جب قریش حکومت پر آپس میں گھم گھما رہا تھا اور عطا کی قیمت تمہارا دین ہو تو اسے چھوڑ دو۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے ابن المبارک نے محمد بن یسار سے، اس نے سلیم بن مطیر سے روایت کیا۔

شرح: اس روایت کی سند میں سلیم بن مطیر پر سخت تنقید ہوئی ہے اس کا باپ مطیر مجہول الحال ہے۔ سویداء میں سبتیوں کا نام ہے، ایک مدینہ کے قریب ہے دوسری حزان کے قریب اور تیسری دمشق کے نواح میں۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب بیت المال کی عطا کو بطور رشوت استعمال کیا جائے گا۔ لوگ دین دے کر دنیا خریدیں گے، اور لوگوں کو اپنے ساتھ لانے کی خاطر بیت المال کی رقم خرچ کی جائے گی تو بہتر ہے کہ اس سے گریز کیا جائے۔ افسوس! یہ سب کچھ ہرگز بڑے

۲۹۵۹۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ نَاسِلِيْمُ بْنُ مُطِيْرٍ مِنْ أَهْلِ وَادِي
الْقُرَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةِ الْوَدَاعِ أَمَرَ النَّاسَ وَنَهَاهُمْ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ
بَلَنْتُ قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ ثُمَّ قَالَ إِذَا تَجَافَيْتُمْ قُرَيْشَ عَلَى السُّلْكِ فِيمَا بَيْنَهُمَا وَعَادَ
الْعَطَاءُ وَكَانَ رِشَاءً دَعُوهُ فَقِيلَ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا دُوَالِ الزَّوَاوِيدِ صَاحِبُ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

مطیر نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو کہتے سنا کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجۃ الوداع میں سنا کہ اپنے لوگوں کو حکم دیئے اور حماقت فرمائی۔ پھر فرمایا: اے اللہ کیا میں نے پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ تو گواہ ہے ہاں پہنچا دیا۔ پھر فرمایا کہ جب قریش حکومت کی خاطر آپس میں جھگڑا کرتے ہو تو عطاء بن ریشہ بن جاسٹہ تو اسے چھوڑ دو۔ کہا گیا کہ یہ شخص کون ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی فواز بن ابی امیہ ہے۔ (ذوالنواہد مدنی صحابی تھے اور اسی نام سے مشہور ہیں)

بَابُ فِي تَدْوِينِ الْعَطَاءِ

عطاء کو تدوین کرنے کا باب

۲۹۶۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا اِبْرَاهِيمَ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ اَخْبَرَنَا

ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ جَيْشًا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا بِأَرْضِ فَارِسٍ مَعَ أَمِيرِهِمْ وَكَانَ عُمَرُ يُعَقِّبُ الْجُيُوشَ فِي كُلِّ عَامٍ فَشَغَلَ عَنْهُمُ عُمَرُ فَلَمَّا مَرَّ الْأَجَلَ قَفَلَ أَهْلُ ذَلِكَ الشَّعْرِ فَأَشْتَدَّ عَلَيْهِمْ وَتَوَاعَدَ لَهُمْ وَهُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا عُمَرُ إِنَّكَ غَفَلْتَ عَنَّا وَتَرَكْتَ فِينَا الَّذِي أَمَرَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَعْقَابِ بَعْضِ الْغَزَيَاتِ بَعْضًا

عبد اللہ بن کعب بن مالک انصاری سے روایت ہے کہ انصار کا ایک لشکر اپنے امیر سمیت سرزمین فارس میں تھا اور حضرت عمرؓ ہر سال لشکروں کو ادل بدل کرتے رہتے تھے یعنی سرحد والوں کو چھٹی دیتے اور ان کی جگہ دوسرے لوگوں کو روانہ کرتے تھے، پس ایک دفعہ حضرت عمرؓ کسی اور کام میں مصروف ہو گئے، پس مدت گزر گئی تو اس سرحد والے لوگ از خود واپس لوٹ آئے، پس حضرت عمرؓ نے انہیں سخت الفاظ کہے اور انہیں دھمکیاں دیں، اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب تھے، وہ بولے: اے عمرؓ! آپ ہماری طرف سے غافل ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم چھوڑ دیا کہ آپ نے لشکروں کو ایک دوسرے کے آگے پیچھے بھیجنے کا حکم دیا تھا مولانا نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی مناسبت عنوان باب سے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ عطاء کے رجسٹروں کی تیاری اور تکمیل میں مصروف تھے اس لیے لشکر کو تبدیل نہ کر سکے، لشکروں کو زیادہ دیر تک سرحدوں پر رکھنے کی حماقت ہے، کچھ مدت کے بعد انہیں گھر آنے اور اہل و عیال سے ملنے کی رخصت دی جانی لازم ہے۔

۲۹۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَالِدٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَائِدَةَ نَا الْوَلِيدُ نَا
عِيْسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنِي فِيْمَا حَدَّثَنَاهُ ابْنُ لَعْدِيٍّ مِنْ عَدِيٍّ الْكِنْدِيِّ أَنَّ عُمَرَ
بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ أَنَّ مَنْ سَأَلَ عَنْ مَوَاضِعِ الْفَيِّْ فَهُوَ مَا حَكَرَ فِيهِ
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَرَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ عَدَا لَمَوْافِقًا لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَعَلَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ فَرَضَ الْأَعْطِيَّةَ وَعَقْدَ لِأَهْلِ
الْأَدْيَانِ دِمَّةً بِمَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ مِنْ الْجَزْيَةِ كَوَيْضَرٍ فِيهَا بِخُمُسٍ وَلَا مَغْنَمٍ -

عمر بن عبد العزیز نے لوگوں کو خط لکھا کہ جو شخص مال فی کے مصارف پر مجھے تو اسے معلوم ہو کہ وہ مصارف
وہ ہیں جن کا فیصلہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اور مومنوں نے اسے عدل سمجھا اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اس قول کے موافق تھی کہ اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی زبان اور اس کے دل پر حق کو جاری کر دیا ہے
عمرؓ نے عطاء مقرر کی اور دوسرے اہل ادیان سے کئے لیے عقد ذمہ قائم کیا اور ان پر جزیہ لگایا اور اس
جزیہ میں سے نہ تو خمس مقرر کیا اور نہ اسے مال غنیمت کی طرح تقسیم کیا یعنی خمس، جزیہ اور غنیمت کے مصارف
الگ الگ ہیں اور واضح ہیں، ان میں ایک دوسرے سے گڈ بند نہیں کیا گیا۔ مال فی کے مصارف میں حضرت عمرؓ
کے ساتھ سب اہل ایمان کا اتفاق شامل ہو گیا

۲۹۶۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرٌ نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ
مَكْحُولٍ عَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ يَقُولُ بِهِ -

ابو ذرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: اللہ تعالیٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر
رکھ دیا ہے۔ وہ اس حق کے ساتھ کلام کرتے ہیں (ابن ماجہ) یعنی یہ وہ حدیث ہے جس کا حوالہ عمرؓ بن عبد العزیز
تے گذشتہ روایت میں دیا ہے

بَابُ فِي صَفَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَمْوَالِ

باب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص اموال فی

٢٩٢٣. حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ أَلْمَعْنَى
 قَالَا نَابِشْرُ بْنُ عُمَرَ النَّهْرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شَرَهَابٍ عَنْ
 مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّ ثَانٍ قَالَ أُرْسِلَ إِلَى عُمَرَ حِينَ تَعَالَى النَّهَارُ فَجِئْتُهُ
 فَوَجَدْتُهُ جَالِسًا عَلَى سَرِيرٍ مُفَضِّيًا إِلَى رُمَالِهِ فَقَالَ حِينَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ يَا مَالِ
 إِنَّهُ قَدْ دَفَنَ أَهْلُ أَبْيَاتٍ مِنْ قَوْمِكَ وَلِيَّ قَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ بِشَيْءٍ فَأَقِمْ
 فِيهِمْ قُلْتُ لَوْ أَمَرْتُ غَيْرِي بِذَلِكَ فَقَالَ خُذْهُ فَجَاءَهُ يَرْفَأُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالتَّزْيِيرِ بْنِ
 الْعَوَّامِ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا ثُمَّ جَاءَهُ يَرْفَأُ
 فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ لَكَ فِي الْعَبَّاسِ وَعَلِيٍّ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا
 قَالَ الْعَبَّاسُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا الْيَعْنِي عَدِيًّا فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَجَلُ
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْحُهُمَا قَالَ مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ خُجِّلَ أَنَّهَا
 قَدْ مَا أَوْلَيْكَ النَّفَرُ لَكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَتُمَرُّ أَقْبَلَ عَلَى أَوْلِيكَ الرَّهْطِ
 فَقَالَ أُنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَاذَنَ بِأَذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمُونَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً
 فَقَالُوا نَعَمْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَالْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ أُنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي
 بَاذَنَ بِأَذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا تُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً فَقَالَا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ خَصَّ رَسُولَهُ اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَاصَّةٍ لَوْ يَخْصُ بِهَا أَحَدًا مِنَ النَّاسِ فَقَالَ
 تَعَالَى وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُنَّ فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى أَفْعَا عَلَى رَسُولِهِ بَنِي النَّضِيرِ قَوْلَ اللَّهِ مَا اسْتَأْثَرَهَا عَلَيْكُمْ
وَلَا أَخَذَهَا دُونَكُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا خُذْ
مِنْهَا نَفَقَةً سَنَةً أَوْ نَفَقَتَهُ وَنَفَقَةَ أَهْلِهِ سَنَةً وَيَجْعَلْ مَا بَقِيَ أُسْوَةً
الْبَالِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَوْلِيكَ الرَّهْطِ فَقَالَ أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَاذَنِي
تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى
الْعَبَّاسِ وَعَلِيٍّ مَرَضَى اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَاذَنِي
تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ قَالَا نَعَمْ فَلَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أَنْتَ وَهَذَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَطْلُبُ أَنْتَ مِيرَاثَكَ مِنْ
ابْنِ أَخِيكَ وَيَطْلُبُ هَذَا مِيرَاثَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَوَرِّثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَاتُ
وَاللَّهُ يُعْلَمُ إِنَّهُ صَادِقٌ بَارٌّ رَاسِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ قَوْلُهَا أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا تَوَفَّى
أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيُّ أَبِي بَكْرٍ
قَوْلُهَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَلِيهَا فَجِئْتُ أَنْتَ وَهَذَا وَأَنْتُمَا جَمِيعٌ
وَأَمْرُكُمْ وَاحِدٌ فَسَأَلْتُمَا نِيْمًا فَقُلْتُ إِنْ شِئْتُمَا أَنْ أَدْفَعَهَا إِلَيْكُمْ
عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ أَنْ تَلِيَاهَا بِالَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلِيهَا فَأَخَذْتُهَا مِنْ يَدِي عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ جِئْتُُمَا لِيَأْخُذَيَّ بَيْنَكُمَا بِغَيْرِ ذَلِكَ وَاللَّهُ
لَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِغَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَرَدَّاهَا
إِلَيَّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَتَمَّ سَأَلَهُ أَنْ يَكُونَ يَصِيرُهُ بَيْنَهُمَا بِصَفَيْنِ لَا أَنَّهُمَا
جَهْلَانِ ذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَوَرِّثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَاتُ

فَانْهَمَا كَانَا لَا يَطْلُبَانِ إِلَّا الصَّوَابَ فَقَالَ عُمَرُ لَا أُوقِعُ عَلَيْهِ إِسْرَ الْقَسَمِ ادْعُهُ
عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهَا -

مالک بن اوسؓ بن الحنثان نے کہا کہ کافی دن چڑھے مجھ کو حضرت عمرؓ نے بلا بھیجا۔ میں ان کے پاس آیا تو انہیں ایک کھڑکھار پانی پر بیٹھے دیکھا۔ جب میں ان کے پاس گیا تو انہوں نے کہا کہ اے مالک! تیری قوم کے کچھ گھرانے آئے ہیں اور میں نے ان میں تقسیم کرنے کے لیے ایک چیز کا حکم دیا ہے پس تو اُسے ان میں بانٹ دے۔ میں نے کہا بہتر ہوتا کہ آپ اس کا حکم کسی اور کو دیتے۔ انہوں نے کہا کہ تو اُس مال کو لے لے۔ اتنے میں یہ قاضی (حضرت عمرؓ کا غلام اور دربان) آیا اور کہا اے امیر المؤمنین کیا آپ عثمانؓ بن عفان، عبدالرحمن بن عوفؓ، زبیرؓ بن العوام اور سعدؓ بن ابی وقاص سے ملنا چاہیں گے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! پس دربانؓ انہیں اندر آنے کی اجازت دی اور وہ اندر داخل ہو گئے۔ پھر برآمد آیا اور کہا اے امیر المؤمنین کیا آپ عباسؓ بن علیؓ اور علیؓ بن ابی طالبؓ سے ملنا پسند کریں گے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! پس اس نے انہیں آنے کی اجازت دی اور وہ اندر داخل ہو گئے۔ پس عباسؓ بن علیؓ نے کہا: اے امیر المؤمنین! میرے اور اس کے (یعنی علیؓ بن ابی طالبؓ کے) درمیان فیصلہ کیجئے۔ پس بعض حاضرین نے کہا کہ ہاں! اے امیر المؤمنین ان میں فیصلہ کیجئے اور ان کا تنازعہ ختم کیجئے۔ مالکؓ بن اوسؓ نے کہا کہ میرے دل میں خیال آیا کہ ان دونوں نے اُس گروہ کو اسی عرض کے لیے آگے بھیجا تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے کہا: تم دونوں جلدی مت کرو۔ پھر وہ اُس گروہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا: میں تمہیں اس اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس کے اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہمارے ترکے میں میراث نہیں چلتی، جو کچھ ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں! پھر انہوں نے حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ کی طرف توجہ کی اور کہا: میں تمہیں اس اللہ کے نام پر حلف دے کر پوچھتا ہوں جس کے اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں، کیا تم دونوں جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ہم کسی کو وارث نہیں بناتے جو ہم چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے؟ ان دونوں نے کہا کہ ہاں! حضرت عمرؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض خاص چیزوں کے ساتھ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مخصوص فرمایا تھا جس کے ساتھ کسی اور انسان کو مخصوص نہیں کیا؟ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ نے اپنے رسول کو ان سے جو مال فی دینا تو تم نے اُس پر گھوڑے یا اونٹوں سے حملہ نہیں کیا بلکہ اللہ اپنے رسول کو جس پر چاہے غالب کر دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی نضیر کا مال فی دینا تھا، پس اللہ آپؐ نے ان مالوں میں کسی کو تم پر ترجیح نہ دی اور تمہیں اس میں سے دینے بغیر سارا خود دینے لیا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سے ایک سال کا خرچ، یا یوں کہو کہ اپنا اور اپنے گھروالوں کا سال بھر کا خرچ لے لیتے تھے اور جو بچ جاتا اسے دوسرے اموال کی طرح لوگوں کی مصلحت میں خرچ فرماتے تھے۔ پھر حضرت عمرؓ نے اُس گروہ کی طرف توجہ کی اور کہا کہ میں تمہیں اس اللہ کی حلف دے کر سوال کرتا ہوں جس کے اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں، کیا تم یہ بات جانتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! پھر انہوں نے حضرت علیؓ اور عباسؓ رضی اللہ عنہما کی طرف متوجہ کر کے کہا کہ میں تمہیں اس اللہ کے نام پر حلف دے کر سوال کرتا ہوں جس کے حکم سے آسمان اور زمین قائم ہیں کیا یہ بات جانتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ابوبکر رضی اللہ

عمرؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہوں، پھر تو اور یہ ابو بکرؓ کے پاس آئے تو داؤد عباسؓ! اپنے بھتیجے کی میراث طلب کر رہا تھا اور یہ (علیؓ) اپنی بیوی کی میراث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے طلب کر رہا تھا۔ پس ابو بکرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ہم کسی کو وارث نہیں کرتے ہم جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ اور اللہ جانتا ہے کہ وہ سچا نیکو کار، راہ ہدایت پر اور حق کا تابع تھا۔ پس ابو بکرؓ اس مال کا منتظم رہا۔ پھر جب ابو بکرؓ وفات پا گئے تو میں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب اور ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کا نائب ہوں۔ پھر جب تک اللہ نے چاہا کہ اس مال کا ناظم رہوں میں ناظم رہا۔ پھر تو آیا دارے عباسؓ، اور یہ بھی (یعنی علیؓ) اور تم دونوں اکٹھے تھے اور تم میں اختلاف نہ تھا، پس تم نے مجھ سے یہ مال مانگا تو میں نے کہا کہ اگر تم چاہو کہ میں یہ مال تمہارے سپرد کروں اس شرط پر کہ تم پر اللہ کا عہد ہوگا کہ اس کا انتظام اسی طرح کرو گے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ پس اس وعدے پر تم نے یہ مال مجھ سے لے لیا۔ پھر اب تم میرے پاس آئے ہو کہ میں تمہارے درمیان کوئی اور فیصلہ کروں؟ میں واللہ اس کے علاوہ تم میں اور کوئی فیصلہ بھی نہیں کروں گا حتیٰ کہ قیامت قائم ہو جائے، سو اگر تم اس سے عاجز آ گئے ہو تو اس مال کو مجھے واپس لوٹا دو (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد) نے کہا کہ وہ دونوں حضرات اس مال کے انتظام کو نصفاً نصف کرنا چاہتے تھے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے نا آشنا تھے: لَا تُؤْخَذُ فَاكُنْ كُنَا صَاحِبَا كُنْزٍ۔ وہ دونوں ایک اچھی بات ہی طلب کرتے تھے۔ پس حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں اس پر تقسیم کا نام نہیں آنے دوں گا اور اس مال کو حسب سابق ہندہ بنے دوں گا۔

شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں کچھ ابجاث ہیں: (۱) پہلی یہ کہ جب عباسؓ اور علیؓ نہر دو جہانتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے اپنے ترکے کا وارث ہونے کی نفی فرمادی تھی تو پھر یہ دونوں حضرات جناب ابو بکرؓ کے پاس میراث طلب کرنے کو کیوں آئے تھے؟ اگر مان لیا جائے کہ اس وقت تک ان سے یہ حدیث مخفی تھی تو پھر حضرت عمرؓ کے پاس کیوں آئے؟ حالانکہ وہاں دونوں حضرات نے اس حدیث کا اقرار و اعتراف بھی کیا تھا۔ (۲) دوسری بحث یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ عباسؓ نے علیؓ کے بارے میں کہا: میرے اور اس جھوٹے گناہ گار، بدعہد، خیانت کار میں فیصلہ کیجئے۔ اور حضرت عمرؓ کا کلام یہ تھا کہ تم نے اُسے (حضرت ابو بکرؓ کو) جھوٹا، گناہ گار، بدعہد، خیانت کار سمجھا اور اللہ جانتا ہے کہ وہ سچا، نیکو کار، عہد کا پابند اور حق کا تابع تھا۔ اور اسی طرح حضرت عمرؓ کا یہ قول کہ: تم نے مجھ کو جھوٹا، گناہ گار، بدعہد، خائن جانا۔ پس ان الفاظ سے کیا مراد ہے۔ پس پہلے سوال کا جواب تو یہ ہے کہ پہلی مرتبہ جب عباسؓ ۲ اور علیؓ نے حضرت ابو بکرؓ صدیقؓ سے میراث کا مطالبہ کیا تو شاید انہیں اس وقت اس حدیث کی اطلاع نہ تھی، یا اطلاع تو تھی مگر ذہن سے اس وقت بھل گئی تھی۔ پھر جب حضرت ابو بکرؓ نے انہیں تنبیہ فرمائی اور یاد دلایا تو انہیں اس کا علم ہوا، اس حدیث کے معلوم ہونے کے بعد ان دونوں حضرات نے میراث کا مطالبہ نہیں کیا۔ حضرت عمرؓ سے ان کا مطالبہ میراث کا نہ تھا بلکہ اس جائیداد کی تولیت و انتظام کا تھا، پس حضرت عمرؓ نے انہیں تولیت سپرد کی اور اس پر عہد و میثاق لے لے۔ پھر جب ان دونوں میں تنازع واقع ہوا تو یہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور تولیت کی تقسیم کا مطالبہ کیا تاکہ ان میں سے ہر ایک نصف کا متولی و نگران رہے۔ لیکن حضرت عمرؓ اس پر راضی نہ ہوئے اور اس جائیداد پر تقسیم کا نام یا لفظ واقع کرنے سے انکار کیا، مبادا کوئی اسے میراث سمجھے کہ نصف چچا کی اور نصف بھتیجے کی ہے

یعنی بیوی کئے جیسے کے طور پر) اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس واقعہ کے بعد نہ حضرت عباسؓ نے اور نہ حضرت علیؓ نے، نہ ان حضرات کی اولاد نے کبھی میراث کا مطالبہ کیا۔ اور اس طرح حضرت علیؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس جائیداد کو بطور وراثت وارثوں کے اندر تقسیم نہیں کیا۔ پس اس سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ ان لوگوں کو علم و یقین تھا کہ حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے حوالے سے جو کچھ کہا تھا کہ آپؐ کے ترکے میں میراث نہیں چلے گی وہ بالکل درست تھا۔ امام نوویؒ نے مختصر یہ اشکال اور اس کا یہ جواب نقل کیا ہے میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ آگے چل کر ابو جعفر المنصور اور محمد بن قیس زکیہ کے درمیان جو خط و کتابت ہوئی اور ان دونوں نے خلافت و اقامت کو موروثی قرار دینے اور اپنا اپنا حق ثابت کرنے کے جو دلائل دیئے وہ تاریخ و سیر کی کتابوں میں مفصل درج ہیں، انہیں پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ ان حضرات کے پاس کیا کیا دلائل تھے اور ایک دوسرے کے استدلال کا کیا جواب تھا۔ پڑھنے والا بعض دفعہ تو تاسف میں اور بعض دفعہ اس تاثر کی گہرائی میں ڈوب جاتا ہے کہ یہ بزرگ خلافت و امامت کو کیا سمجھتے تھے اور اپنے اپنے موقف کی تائید میں کیا کچھ کہہ گئے تھے۔ پھر علوی و عباسی شعرا سناس منمن میں جو نقل کھلائے ہیں وہ ایک الگ لطیفہ ہے۔

جہاں تک دوسرے اشکال کا سوال ہے، امام نوویؒ نے قاضی عیاضؒ سے نقل کیا ہے کہ بقول مازری یہ الفاظ جو مسلم کی روایت میں آئے ہیں بظاہر حضرت عباسؓ کی شان کے لائق نہ تھے کہ وہ علیؓ جیسے شخص کے متعلق انہیں استعمال کرتے، نہ حضرت علیؓ کا یہ مقام تھا کہ خدا کا نواسہ ان میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ صحابہؓ سے حسن ظن رکھیں اور ہر قسم کے رد اہل کی ان سے نفی کر دیں۔ روایت میں جب یہ الفاظ آ گئے ہیں تو تاویل کا راستہ جب الفاظ آ گئے ہیں تو تاویل کا راستہ جب اسد و مہو کا تو بہ نزدیک کسی راوی سے جو معلوم نہیں یہاں کون سا ہے، منسوب کر دیں گے۔ اس معنی کے پیش نظر بعض محدثین نے اپنی کتاب کے نسخے سے ان الفاظ کو کھرچ دیا تھا، شاید اس نے یہ جانا ہو گا کہ وہ ہم کسی راوی کا ہے۔

مازری نے کہا ہے کہ اگر اس لفظ کو ثابت رکھنا ہی ضروری ہو اور وہم کو کسی راوی سے منسوب نہ کیا جائے تو اس کی بہترین تاویل یہ ہے کہ عباسؓ چچا تھے انہوں نے لاڈ پیار اور ناز کے طور پر علیؓ کے خلاف یہ بولے، علیؓ جیتے تھے اور چچا بھتیجوں میں اس قسم کی گفتگو کا ہو جانا زیادہ باعطف تعجب نہیں سمجھا جاتا۔ عباسؓ کو معلوم تھا کہ یہ باتیں علیؓ میں نہیں پائی جاتیں، پس انہوں نے بھتیجے کو ڈرانے دھمکانے کی غرض سے اس قسم کی گفتگو کی۔ یہ تاویل کرنا اس لیے بھی ناگزیر ہے کہ یہ گفتگو اس مجلس میں ہوئی تھی جس میں حضرت عمرؓ کے علاوہ عثمانؓ، سعدؓ، زبیرؓ اور عبدالرحمن بن عوف جیسے جلیل القدر بزرگ بھی موجود تھے مگر کسی نے ان الفاظ پر تنکیر نہ کی، اگر عباسؓ کا مقصد وہی ہوتا جو ان الفاظ کے ظاہری معانی میں موجود ہے تو یہ حضرات اس گفتگو کو برداشت نہ کرتے۔ وہ لوگ جانتے تھے کہ عباسؓ نے زجر و توبیخ میں مباہلے کی خاطر یہ ایسے لفظ بولے ہیں جن پر خود ان کا عقیدہ نہیں ہے۔ اس طرح حضرت عمرؓ نے بھی وہی الفاظ زجر و توبیخ اور تنکیر کے طور پر بولے تھے کہ پس تم نے اسے سمجھا کہ وہ کاذب، آثم، غادر اور خائن تھا اور اسی طرح اپنے متعلق بھی یہ الفاظ بولے کہ: تم نے مجھے بھی ایسا اور ایسا سمجھا مطلب ان کا یہ تھا کہ تمہارے رویے سے بظاہر یہ لازم آتا ہے کہ گویا تم نے ابو بکرؓ صدیق جیسے شخص کو بھی اور مجھے بھی ایسا اور ایسا جانا۔ روز مرہ کی گفتگو میں دوسروں کو الزام دینے اور قائل

کرنے کی غرض سے اس قسم کے الفاظ کا استعمال کیا جاتا ہے اور غرض دوسروں کو تنبیہ کرنا اور ان پر نکر کرنا ہوتی ہے نہ کہ وہ جو اس قسم کے الفاظ سے بظاہر لازم آئے۔

ابو سلیمان الخطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ ابو داؤد کی عباسیوں علی رضی اللہ عنہ کے الفاظ کی تاویل نہایت درست ہے اور اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے یہ الفاظ بھی دلالت کرتے ہیں کہ: تو اور یہ دونوں آئے، اور تمہارا مقصد ایک تھا اور تم متحد تھے۔ یعنی اختلاف اگر ان میں واقع ہوا تو تخصیص و انتظام میں ہوا تھا کہ ان میں سے ہر ایک ایک ایسی متولی و تنظیم بننا چاہتا تھا۔ ان کے پیش نظر بھی یہ نہ تھا کہ اس جائداد کو ان کی ذاتی ملک اور میراث بنا دیا جائے۔ یہ تو وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے مان چکے تھے اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں بھی تسلیم کرتے تھے کہ یہ جائداد بطور میراث کسی کی ذاتی ملک نہیں بن سکتی۔ وہ حضرات جو اس وقت موجود تھے وہ عشرہ مبشرہ میں سے طویل الشان اصحاب تھے۔ وہ بھی جانتے تھے کہ یہ حضور کا ارشاد ہے: لا نورث ما ترک کما صدقہ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس مصلحت کے پیش نظر عباسیوں کی انتظام کو تقسیم نہ کیا کہ تقسیم کا سوال ملوکات میں ہوتا ہے، لہذا اس صدقہ کی حفاظت اور نگرانی کا تقاضا یہی تھا کہ اس پر تقسیم کا لفظ نہ آئے۔ پائے انہیں معلوم تھا کہ اگر آج اسے تقسیم کر دیا گیا تو کچھ مدت کے بعد یہ جائداد لوگوں میں بطور ملکیت بٹنے لگی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے بالکل برعکس اسے ذاتی جائداد بنا لیا جائے گا۔ خطابی نے کہا ہے کہ پھر اس واقعہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہی اس جائداد کا سارا در و بست سنبھال لیا تھا اور اپنی زندگی بھر اس طرح عملدرآمد کرتے رہے جس طرح سابق بزرگوں (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) نے کیا تھا، اسے اپنی ذاتی جائداد بالکل نہیں بنایا۔

علامہ خطابی نے اپنی سند سے ابن الاعرابی کے حوالہ سے روایت درج کی ہے کہ ابو العباس سفاح رضی اللہ عنہ عباسی حکمران نے سب سے پہلا خطبہ عباسیہ نامی بستی میں دیا جو آثار کے مقام پر واقع تھی۔ جب وہ حمد و ثنا اور صلوة و سلام کے بعد شہادتین کے ذکر پر پہنچا تو آل ابی طالب میں سے ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا جس کے گلے میں قرآن پڑا تھا۔ وہ بولا جس خدا کا تو نے ذکر کیا ہے میں وہی تجھے یاد دلاتا ہوں اور التماس کرتا ہوں کہ تمہوں کو مجھ میں اور میرے دوسرے رفیق مقدمہ میں انصاف کرے اور اس قرآن کے مطابق فیصلہ کرے۔ سفاح نے کہا کہ تجھ پر کس نے زیادتی کی ہے؟ اس نے کہا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جس نے فاطمہ زہرا کو فک دینے سے انکار کر دیا تھا۔ سفاح نے کہا کیا اس کے بعد بھی کوئی ہوا؟ اس نے کہا کہ ہاں، عمر رضی اللہ عنہ نے سفاح نے کہا کہ اچھا کیا وہ بھی تم پر زیادتی کرنے پر قائم رہے؟ اس نے کہا کہ ہاں! سفاح نے کہا کہ اچھا! اس کے بعد بھی کوئی ہوا تھا؟ اس نے کہا ہاں! عثمان رضی اللہ عنہ نے سفاح نے کہا کہ پھر وہ بھی کیا تم پر ظلم کرنے پر قائم رہے؟ اس نے کہا کہ بے شک! سفاح بولا کہ پھر اس کے بعد بھی کوئی ہوا؟ اس نے کہا کہ ہاں! جناب علی رضی اللہ عنہ ابی طالب ہوئے۔ سفاح بولا کہ انہوں نے کیا تمہارا انصاف کیا یا اسی پہلے ظلم و ستم پر قائم رہے؟ اب وہ شخص خاموش ہو کر بھلیں بھانکنے لگا اور کوئی راہ فرار تلاش کرنے کی کوشش کرنے لگا۔ سفاح نے کہا واللہ اگر میرا پہلا خطبہ اور تیسرا پہلا سوال نہ ہوتا تو میں تیرا سراڑا دیتا جس میں تیری یہ دو آنکھیں چمکتی ہیں۔ بیٹھا جا۔

فی اکے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لیے بعض خصائص رکھے تھے۔ اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ: مال فی کالج حشرہ زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

لیے خاص رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس مال فی میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھا یعنی پیسے، اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ حضور کے بعد اس کا مصرف کیا ہوگا اور یہ کس کے قبضے میں رہے گا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ اسے اہم سے اہم تر مصالح اسلام و مصالح المسلمین میں صرف کیا جائیگا۔ سب سے پہلے قابل جہاد و قتال مردوں کو دیا جائے گا، ان کی ضرورت پوری ہونے پر پھر دیگر مصالح پر مصرف ہوگا۔ اور یہ کسی کے ملک میں نہیں رہ سکتا کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت و خصوصیت پوری ہونے پر پھر دیگر مصالح پر مصرف ہوگا۔ اور یہ کسی کے ملک میں نہیں رہ سکتا کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت و خصوصیت تھی جو بعد کے کسی شخص کے لیے نہیں ہے۔ امام شافعی کا قول دیگر یہ ہے کہ یہ جائیداد ساری کی ساری مجاہدین اسلام پر صرف ہوگی کیونکہ دشمنان اسلام کے خلاف ہیبت و رعب میں یہی لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم مقام ہیں اور اموال فی کا حصول رعب و ہیبت کی بنا پر ہوا تھا۔

امام مالک رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مال فی مسلمانوں کے مصالح کے لیے ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حین حیات میں بھی اسی مقصد کے لیے تھی۔ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی ملکیت نہ تھی نہ آپ نے اسے بطور ملک رکھا اور استعمال فرمایا۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ مال فی کا انتظام یا ملک و تصرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ائمہ حکومت کے لیے تھا۔

۲۹۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْبَرِ بْنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَهَمَا يَعْجِي عَلِيًّا وَالْعَبَّاسَ يَخْتَصِمَانِ فِيمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَرَادَ أَنْ لَا يُؤْفَقَ عَلَيْهِ إِسْمُ قَسِيمٍ۔

اسی گزشتہ حدیث میں مالک بن اوس کی روایت۔ مالک نے کہا کہ وہ دونوں یعنی علیؑ اور عباسؑ اموال بنی نضیر میں تنازع کر رہے تھے جو کہ اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور فی دے دیے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ: حضرت عمرؓ نے چاہا کہ ان اموال پر تقسیم کا نام نہ آنے پائے۔ کیونکہ انتظام کی تقسیم بھی نصف نصف ہوتی اور اس سے میراث کا تشابہ ہو سکتا تھا کیونکہ بیٹی اور چچا کے حق میں میراث میں ہی ہوتے ہیں، پس آگے چل کر یہ ایک دلیل بن جاتی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس جائیداد کو بطور میراث تقسیم کر دیا تھا۔

۲۹۶۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعْنَى أَنَّ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ أَخْبَرَهُمْ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّ ثَانٍ عَنْ عَمْرِاءَ قَالَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ وَمَا لَمْ يُؤْفَقِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِحَيْلٍ وَلَا رَكَابٍ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَمِعَ خَالِصًا يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ ابْنُ عِبْدَةَ يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ قُوَّتَ سَنَةٍ فَمَا بَقِيَ جَعَلَ فِي الْكُرَاعِ وَعَدَّةً فِي سَيْبِلٍ اللَّهُ قَالَ ابْنُ عِبْدَةَ فِي الْكُرَاعِ وَالسَّيْلَامِ -

مالک بن اوس بن الحدثان نے جناب عمرؓ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا: اموال بنی نضیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیئے ہوئے اموال فی حقہ جن پر مسلمانوں نے گھوڑے یا اونٹ نہیں دوئے تھے (یعنی حملہ کر کے نہ ورثہ میں فتح نہیں کئے تھے) یہ مال جس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھے، آپ انہیں اپنے اہل خانہ پر خرچ فرماتے تھے۔ ابو داؤد کے شیخ ابن عبدہ جنبی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل خانہ کو سال بھر کا خرچ دے دیتے تو پھر جو کچھ بچ رہتا اُسے جہاد و قتال کی تیاری میں، اسلحہ اور دیگر سامان جنگ کی خرید و فروخت میں صرف فرماتے تھے (بخاری، مسلم، نسائی)۔

۲۹۶۶۔ حَدَّثَنَا مُسْتَدَدُنَا (سُيْلُ بْنُ أَبِي هَرِيرَةَ) أَنَا أَيُّوبُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُرُفَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ قَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ عُمَرُ هَذِهِ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ قَرَى عُذَيْبَةُ فَكَذَلِكَ وَكَذَلِكَ أَمَّا أَفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالْفُقَرَاءُ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّيَارَ وَالْإِنْسَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ فَاسْتَوْعَبَتْ هَذِهِ آيَةُ النَّاسِ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا لَكَ فِيهَا حَقٌّ قَالَ أَيُّوبُ أَوْ قَالَ حَظٌّ إِلَّا بَعْضُ مَنْ تَمْلِكُونَ مِنْ أَرْقَائِكُمْ -

زہری نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: دشمنان دین سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو جو مال فی حقہ دیا ہے، تم نے اس پر نہ گھوڑے دوئے نہ اونٹ آٹم الحشر آیت ۶۔ یہ خالصتہً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا، ہرگز نہ کی بستیوں، فکد اور فلاں اور فلاں۔ جو بستیوں اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور فی حقہ بخشی تھیں، پس وہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے اور قرابتداروں اور یتیمی اور مساکین اور مسافر کے لیے ہیں، (آیت، سورہ الحشر) اور ان فقراء کے لیے جو اپنے مالوں اور گھروں سے خارج کئے گئے (مطابق آیت ۸ سورہ الحشر) اور جن لوگوں نے دارالاسلام تیار کیا اور ان سے قبل ایمان لائے، (آیت ۹ سورہ الحشر) اور جو لوگ ان کے بعد میں آئے، (آیت ۱۰ سورہ الحشر) پس اس آیت نے سب لوگوں کا احاطہ کر لیا ہے اور مسلمانوں میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا اس میں حق نہ ہو، ایوبؓ راوی نے حق کے بجائے حظ کا لفظ بولا۔ سوائے ان کے جن کے حق مالک ہو یعنی تمہارے غلاموں کے

علاوہ (مندی نے اس روایت کو منقطع کہا ہے کیونکہ زہری کو حضرت عمرؓ سے سماع حاصل نہیں ہوا۔)

شرح: علامہ خطابیؒ نے فرمایا ہے کہ سورہ حشر کی ان آیات کی تفسیر میں جناب عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک یہ تھا کہ یہ سب آیات پہلی آیت پر معطوف ہیں۔ اور مال فی امین ان کی رائے یہ تھی کہ فی کا خمس نہیں نکالا جاتا جیسا کہ مال غنیمت کا خمس نکالا جاتا ہے بلکہ سارے کا سارا مال فی سب مسلمانوں کی دینی اور جہاد و قتال کی ضروریات کے لیے تیار رکھا جاتا ہے۔ ہاں! جناب عمرؓ مان ضروریات میں کچھ قدیم و تاخیر اور ترتیب کے قائل تھے۔ امام شافعیؒ کے علاوہ تمام اہل علم و فتویٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔ شافعیؒ مال فی میں بھی خمس نکالنے کے قائل تھے اور خمس کے مصارف تو دوسری میں جو آیت خمس میں بیان ہوئے ہیں: **وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّنَ الْأَمْوَالِ الْبَاطِلَةِ**۔ باقی چھ مجاہدین کی تنخواہوں اور ان کے گھروالوں کے اخراجات، دیگر اہل اسلام کے اخراجات، جہاد و قتال کی ضروریات، ابلہ و سامان جنگ کی تیاری۔ اور عام مصالح اسلام و مسلمین میں صرف ہوگا۔ شافعی کا استدلال سورہ الحشر کی آیت نمبر ۲ سے ہے۔ کیونکہ اس میں فی کے مصارف بالکل وہی بیان زمانے گئے ہیں جو آیت خمس میں بیان فرمائے ہیں۔ شافعی نے فرمایا کہ آیت میں **بَلَدٍ** کا لفظ تو محض بطور تزیین آیا ہے اور اللہ اور اس کے رسولؐ کا حصہ دراصل ایک ہی ہے۔ اہل تفسیر میں سے شعبی، عطاء، بن ابی رباح و قتادہ اور حسن بن محمد بن الحنفیہ کا بھی یہی قول ہے۔

خطابیؒ نے کہا کہ بظاہر شافعی کا قول تلاوت آیات کے نقطہ نظر سے بڑا قوی نظر آتا ہے کیونکہ فی کے مصارف میں اور خمس کے مصارف میں بالکل ایک جیسے الفاظ آئے ہیں۔ لیکن عمرؓ جلیل القدر صحابی ہیں، امام عادل ہیں اور ان فضائل کے مالک ہیں جو کبھی اور کو نہیں ہے، پھر شافعی کے علاوہ سب اہل فتویٰ نے حضرت عمرؓ کا قول ہی اختیار کیا ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ اس بار سے میں عمرؓ کا قول اعلیٰ دارفہ مان کر اس کی پیروی کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے کہ: **إِنَّ دَوِيَّيَ كَرُوْهُمِ** بعد میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما۔

مولانا نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں پانچ آیات کا ذکر فرمایا ہے۔ پہلی آیت کے اموال وہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھے۔ دوسری آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قربت دار، بتامی، مساکین اور ابن السبیل بھی مذکور ہیں۔ تیسری آیت میں جو کچھ مذکور ہے وہ مہاجرین کے لیے ہے۔ چوتھی آیت میں جو کچھ فرمایا ہے وہ انصار کے لیے ہے اور پانچویں آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو مہاجرین و انصار کے بعد قیامت تک انہیں گے۔ پس غلاموں کے سوا ان پانچ آیات نے تمام مسلمانوں کا احاطہ کر لیا ہے۔

۲۹۶۷۔ **حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ نَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ح وَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ**

دَاوُدَ التَّهَرْمِزِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ح وَنَا

نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَنَا صَفْوَانُ بْنُ عِيسَى وَهَذَا الْفَرْقُ حَدِيثُهُ كُلُّهُ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ

زَيْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّ ثَانٍ قَالَ كَانَ فِيْمَا أَحْبَبَ بِهِ عُمَرُ

اِنَّهٗ قَالَ كَاَنْتَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ صَفَايَا بَنُو النَّضِيْرِ وَ
خَيْبَرُ وَفَدَاكَ فَاَمَّا بَنُو النَّضِيْرِ فَكَاَنْتَ حُبًّا لِّنَوَائِبِهٖ وَامَّا فَدَاكَ فَكَاَنْتَ حُبًّا
لِّاِبْنَاءِ السَّبِيْلِ وَامَّا خَيْبَرُ فَجَزَاَهَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةً
اَجْزَاءٍ حُزْبَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَحُزْرٌ لِّنَفَقَةِ اَهْلِهٖ فَمَا فَضَلَ عَنْ نَفَقَةِ اَهْلِهٖ
جَعَلَهُ بَيْنَ فَقَرَاءِ اَهْلِهَا جَرِيْنٍ ۔

مالک بن انس بن الحدیثان نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو استدلال فرمایا تھا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تین اموال مخصوص تھے: بنو النضیر، خیبر اور فدک۔ پھر ان میں سے بنو النضیر تو پیش آمدہ حوادث کے لیے تھا۔ اور فدک مسافروں کے لیے مخصوص تھا اور خیبر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حصے کئے تھے: دو حصے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیئے تھے اور ایک حصہ اپنے اہل و عیال کے اخراجات کے لیے مخصوص رکھا تھا۔ اپنے اہل خانہ کے خرچ سے جو بچ رہتا تھا آپ اسے مغربین مہاجرین کو دے دیتے تھے۔

شرح: سرزمین خیبر کے متعلق سنن ابی داؤد میں عنقریب ایک الگ مستقل باب آئے گا اس حدیث میں یہ آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے تین حصے کئے تھے ۲ مسلمانوں کے لیے اور ۱ اپنے اہل و عیال کے لیے اس سے پہلے مجمع بن جابرؓ کی حدیث گزر چکی ہے جس میں گزرا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے ۱۸ حصے کئے تھے سارا لشکر بندہ سو کی تعداد میں تھا، اس میں سے تین صد گھوڑ سوار تھے سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ عطا فرمایا۔ اور باب حکم رضی خیبر میں ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے کہ نصف خیبر کی کھجور کے دو حصے کئے جاتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سے خمس لیتے تھے اور آپ کی ہرزوہ کو اس میں سے یک صد و سق کھجور اور بیس و سق جوٹے تھے۔ اور سہل بن ابی حمزہؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دو حصے فرمائے تھے۔ ایک حصہ حوادث اور اپنی ضروریات کے لیے تھا۔ اپنی ضروریات کے لیے تھا اور ایک حصہ مسلمانوں پر ۱۸ حصے کر کے تقسیم فرمایا تھا۔ اور بشیر بن سيارؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ خیبر کے آپ نے ۳۶ حصے کئے تھے۔ ان میں سے نصف یعنی ۱۸ تو مسلمانوں کو بانٹ دیئے اور اس میں دیگر مجاہدین کی مانند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ بھی تھا۔ باقی ۱۸ حصے آپ نے حوادث اور ضروریات اہل اسلام کے لیے روک رکھے تھے۔

مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک ان تمام احادیث کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ دراصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کل خیبر کو ۳۶ حصوں میں تقسیم فرمایا تھا۔ پھر ان میں سے بشیر بن سيارؓ کی حدیث کی رو سے آپ نے ۱۸ حصے مجاہدین میں تقسیم فرمائے جو اہل مدینہ تھے۔ اور مجمع بن جابرؓ کی حدیث میں جو ۱۸ حصوں کا ذکر آتا ہے ان سے مراد یہی ۱۸ حصے ہیں جو مجاہدین خیبر میں تقسیم ہوئے تھے۔ ابن عمرؓ کی حدیث میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خمس حاصل کرنے اور ہرزوہ کو مکرمہ کو نفقہ دینے کا ذکر آیا ہے اس سے مراد اس نصف کا خمس ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حوادث

و نواب کے لیے مخصوص فرما دیا تھا، اور وہ نصف پانچ حصوں پر تقسیم ہوتا تھا جس کا ذکر اس آیت میں ہے: وَمَا
 آفَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَخْم - اور مالک بن اوس بن الحد ثان کی حدیث میں جو تین حصوں کا ذکر
 آیا ہے کہ دو حصے مسلمانوں کے درمیان تقسیم فرمائے اور ایک اپنے لیے رکھا، سو اس سے مراد غائبانہ ہے کہ آیت میں
 دراصل تو پانچ حصے ہیں کیونکہ اللہ و رسول کا حصہ ایک ہی ہے (مگر بظاہر چھ حصے ہیں: اللہ کا حصہ، رسول کا حصہ،
 ذی القربی کا حصہ، یتامی کا حصہ، مساکین کا حصہ اور ابن السبیل کا حصہ۔ پس ان دو اجزاء سے مراد جو حضور نے
 مسلمانوں کے لیے رکھے تھے، ذی القربی، یتامی، مساکین اور ابن السبیل کے حصے ہیں۔ اور بالفاظ ظاہرہ باقی دو
 حصے رہے یعنی اللہ کا حصہ اور رسول کا حصہ۔ یہ دونوں حصے کل چھ کا تقسیم حصہ ہیں۔ اور یہ تقسیم خیر کے اس نصف کی
 تھی جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواب و حوادث کے لیے الگ کرتے رکھا تھا۔ واللہ اعلم۔

۲۹۶۸۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ الْهَمْدَانِيُّ أَنَا

الْأَبْتُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عُقَيْلِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ
 عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَتْ إِلَى ابْنِ بَكْرِ الصَّدِيقِ تَسْأَلُهُ مِثْلَ ثَمَارٍ مِنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا اللَّهُ عَلَيْهِ بِالسَّيِّئَةِ وَفَدَاكَ وَمَا
 بَقِيَ مِنْ خُمْسٍ خَيْرٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 لَا تَوْرَثُ مَا تَرَكَتُ صَدَقَةً إِلَّا مَبَايَا كُلِّ آلٍ مُحَمَّدٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَإِنِّي
 وَاللَّهِ لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَالِهَا
 الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا عَمَلَنَ فِيهَا
 بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَبُو بَكْرٍ أَن يَدْفَعَهُ إِلَى
 فَاطِمَةَ مِنْهَا شَيْئًا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے عروہ بن زبیر کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پیغام بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اپنی وراثت
 طلب کی، یہ وہ مال فی تھا جو اللہ تعالیٰ نے مدینہ میں آپ کو دیا تھا اور فدک اور خیبر کے خمس سے جو باقی رہا تھا پس
 ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم جو چھوڑ جائیں

وہ صدقہ ہے۔ اس مال میں سے آل محمد صرف کھا سکتی ہے، اور میں واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے سے کوئی چیز تبدیل نہ کروں گا۔ اسے اسی حال پر رکھوں گا جس پر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھا۔ پس میں اس میں وہی عمل کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ پس ابو بکر رضی اللہ عنہ اس بات سے انکار کر دیا کہ وہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اس میں سے کچھ دیں۔ (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح: اس کا باعث یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بندوں کی طرف مبعوث فرمایا اور آپ سے وعدہ کیا کہ اللہ کے دین کی تبلیغ کریں گے تو جنت پائیں گے اور آپ کو حکم دیا کہ تبلیغ دین پر کوئی اجر نہ ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ دنیا میں سے کوئی چیز آپ کی ملک سے منسوب نہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کوئی اس کو تبلیغ دین کا اجر سمجھ بیٹھے۔ وجہ یہ کہ دنیا میں کام کاج اور محنت کا جو اجر ہوتا ہے وہ بھی دنیوی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ ہوتی ہے۔ یہی سبب تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں پر میراث کو حرام ٹھہرا دیا تھا مبادا یہ سمجھا جائے کہ آپ نے مال و اسباب دنیوی جمع کر کے زندگی بھر اس سے خود نفع پایا اور بعد میں وارثوں کے لیے چھوڑ گئے۔ اور آل رسول پر صدقہ حرام ہونے کا ایک باعث یہ بھی ہے۔ مورث کے مال پر از روئے میراث قبضہ کرنے کے لیے کئی بار وارث اس کی موت کی آرزو کیا کرتے ہیں پیغمبر کے قرابت داروں کو وراثت سے محروم کر کے اس بات کا بھی بگلی انسداد کر دیا گیا ہے کہ کوئی ان میں سے خدا نخواستہ آپ کی موت کی آرزو کرنے لگے اور دنیا و آخرت کو برباد کرے۔ والعیاذ باللہ۔

۲۹۶۹. حَكَاثَةُ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ الْجُمَيْصِيِّ نَا بِنِي نَاسِئِ بْنِ أَبِي حَكَمَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ وَفَاطِمَةُ جَنَّتْ لِتَطْلُبُ مَدَاقِفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْأَلُو النَّبِيَّ بِالْمَدَائِنِ وَفَدَاكَ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمْسٍ نَحَبَرْنَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورِثُ مَا تَرَكَنَا مَدَاقِفًا وَإِنَّمَا يَأْكُلُ الْمَحْتَدِي فِي هَذَا الْمَالِ يَعْنِي مَالِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَزِيدُوا عَلَى الْمَاكِلِ.

عروہ بن زبیر نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہؓ نے اسے گزشتہ حدیث کے متعلق بتایا عروہ نے کہا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ طلب کرتی تھیں جو مدینہ میں تھا اور ذرک اور غیب کا خُمس جو باقی تھا یعنی ان میں سے وہ اپنی میراث کے بقدر طلب کرتی تھیں، عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اس پر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم کسی کو وارث نہیں کرتے۔ جو کچھ ہم چھوڑیں وہ صدقہ

ہے اور آل محمد صرف اس مال میں سے کھا سکتی ہے، یعنی اللہ کے مال میں سے وہ کھانے پینے کی ضرورت سے زائد اس میں سے نہیں لے سکتے یعنی زندگی کے بائز اخراجات و نفقات حضور کی حین حیات اور بعد میں بھی آل محمد اس مال میں سے لے سکتے ہیں۔ آل محمد میں بدرجہ اولیٰ سب سے پہلے ازواج آتی ہیں اور حضور زندگی میں بھی انہی کا نفقہ ادا فرماتے تھے۔

۲۹۰۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ ابْنِ يَعْقُوبَ حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ

إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ عَلَيْهَا ذَلِكَ وَقَالَ لَسْتُ نَارًا كَا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ بِهِ إِلَّا عَمِلْتُ بِهِ إِنِّي أَخْشَى أَنْ تَزَكَّتْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِهِ أَنْ أَرِيَنَ فَا مِمَّا صَدَّقْتَهُ بِالسَّيِّئَةِ فَدَفَعَهَا عُمَرُ إِلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَغَلَبَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهَا وَأَمَّا خَبَرُ دَفْعِهَا فَا مَسْكُمَا عُمَرُ وَقَالَ هُمَا صَدَقَتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لِحَقُوقِهِ الَّتِي تُعْرَوُ وَتَوَارِيهِ وَأَمْرُهُمَا إِلَى مَنْ وَلى الْأَمْرَ قَالَ فَهَمَّا عَلَى ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ۔

ایک اور سند سے وہی اوپر کی حدیث۔ اس میں ابن شہاب زہری نے کہا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ مال بطور میراث دینے سے انکار کر دیا اور فرمایا: میں کوئی چیز ترک کرنے والا نہیں، جن چیزوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمل کرتے تھے میں بھی ان پر عمل کروں گا۔ اگر میں اس میں سے کسی چیز کو ترک دوں تو گمراہ ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ مدینہ والے صدقہ کا جہاں تک تعلق ہے اسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علیؑ اور عباسؑ کے سپرد کر دیا یعنی انتظام کے لیے نہ کہ ملک کے طور پر، پس علیؑ اس کے انتظام پر غالب آ گئے۔ جہاں تک خیر اور صدقہ کا تعلق تھا انہیں حضرت عمرؓ نے روک کر رکھا اور کہا کہ یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ ہیں، آپ کے ان حقوق کی نمائندگی جو وقتاً فوقتاً آپ کو پیش آئیں اور آپ کے حوادث کے لیے تھے اور ان دونوں کا معاملہ جائزہ وقت کے ہاتھ میں ہے زہری نے کہا کہ وہ دونوں آج تک اُسی طرح پر ہیں (بعد میں ان میں کچھ تبدیلی ہوئی تھی جسے عمرؓ نے عبدالعزیز نے از سر نو درست کر دیا تھا) اس کے بعد ان کا کیا ہوا خدا ہی بہتر جانتا ہے (

۲۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبِيدَةَ نَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ

فِي قَوْلِهِ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ قَالَ صَالِحُ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ فَدَاكَ وَقُرَى قَدَسَمَاهَا لَا أَحْفَظُهَا وَهُوَ مَحَا جَرُّ قَوْمًا
 آخِرِينَ فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ بِالصُّلْحِ قَالَ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَبِيلٍ وَلَا رِكَابٍ
 يَقُولُ بَغِيرِ قِتَالٍ قَالَ الرَّهْرُ حَى وَكَأَنْتَ بَنُو النَّضِيرِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِصًا
 لَمْ يُفْتَحُوا عَنْوَةً إِنْ تَحَوُّهَا عَلَى صُلْحٍ فَقَسَمَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ
 أَلْمَهَا جَرِينَ لَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارُ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا الرَّجُلَيْنِ كَأَنْتَ بِهِمَا حَاجَةٌ

معمرنے زہری سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے بارے میں کہ: پس تم نے اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے
 (الحشر ۴) روایت کی۔ زہری نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل فدرک سے اور کچھ اور بستیوں والوں سے مصالحت
 کی (مثلاً عرینہ کی بستی) زہری نے ان کا نام لیا تھا مگر معمر کہتا ہے کہ مجھے یاد نہیں آیا اور آپ ایک اور قوم کا محاصرہ کئے
 ہوئے تھے، پس انہوں نے آپ کو صلح کا پیغام بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: پس تم نے ان پر نہ گھوڑے دوڑائے اور
 نہ اونٹ، فرماتا ہے کہ وہ بلا قتال فتح ہوئے تھے۔ زہری نے کہا کہ بنو نضیر کا مال خالصتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لیے تھا۔ مسلمانوں نے اسے بزور شمشیر فتح نہ کیا بلکہ صلح پر فتح کیا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہاجرین کے
 درمیان تقسیم کر دیا۔ انصار کو اس میں سے کچھ نہ دیا سوائے دو آدمیوں کے جو ضرورت مند تھے دان کا نام معلوم نہیں ہو سکا
 شرح: بقول امام نووی قاضی غیاث نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات جن کا ذکر ان احادیث میں آیا ہے،
 ان کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اموال تین طریقوں سے ملے تھے: (۱) جنگ احد میں خیرتی
 یہودی اسلام لایا اور از روئے وصیت اس نے اپنے اموال کا ہبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر کر دیا تھا
 اور یہ بنی نضیر میں سات باغ تھے۔ اور انصار نے اپنی وہ زمین جس میں پانی نہ پہنچتا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دے دی تھی۔ یہ جائدادیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت میں تھیں۔ (۲) جب بنی نضیر جلا وطن ہوئے تو مال
 فی میں سے زمین جو آپ کا حصہ تھا یہ خاصۃً آپ کے لیے تھی کیونکہ یہ بزور شمشیر فتح نہ ہوئی تھی۔ بنی نضیر اپنی منقولہ
 جائداد کو ہتھیاروں کے سوا اٹھا کر لے گئے تھے، جو کچھ وہ نہ لے جا سکتے تھے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
 میں تقسیم کر دیا تھا مگر زمین خالصتہً آپ کی ہی تھی، مگر حضورؐ اسے حوادث و نواہب میں اور مسلمانوں کی ضروریات میں صرف
 فرماتے تھے۔ اسی طرح سرزمین فدرک کا نصف حصہ جس پر حضورؐ نے ان لوگوں سے مصالحت فرمائی تھی، یہ خالصتہً آپ کا
 تھا اور خیبر کی فتح کے بعد یہ سب آپ کو ملا تھا۔ اسی طرح وادی القریٰ کی زمین کا ایک ثلث، یہ بھی آپ نے یہودیوں سے
 مصالحت کر کے حاصل کیا تھا اور خالصتہً آپ کا ہی تھا۔ اسی طرح خیبر کے قلعوں میں سے و طح و اور سلام نانی دو قلعے
 جو سب آپ کے قبضے میں آئے تھے (۳) خیبر کے ثلث میں سے آپ کا حصہ اور اسی طرح جتنے قلعے اور علاقے اور
 زمینیں وہاں کی بزور شمشیر فتح ہوئیں ان میں سے آپ کا حصہ ان میں سے کسی چیز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 علاوہ کسی کا کوئی حق نہ تھا، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان جائدادوں کو اسلام اور اہل اسلام کی ضروریات و حاجات

اور عام مصالح میں صرف فرماتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ صدقات کسی کی ملک میں نہیں جاسکتے خدا جانے کب تک صحیح عمل درآند رہا اور کس وقت ان سب کی اصلی حیثیت بدل گئی۔

۲۹۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَجَّاجِ نَاجِرٌ عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ جَمَعَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَنِي مُرْوَانَ حِينَ أُسْتُخْلِفَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ فَدْلَةٌ فَكَانَ يُنْفِقُ مِنْهَا وَيَعُودُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَيَرْجُمُ مِنْهَا أَيْتَهُمْ وَإِنَّ فَاطِمَةَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا فَابْنِي فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ عَمِلَ فِيهَا بِسَاعِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ وَلِيَ عُمَرُ عَمِلَ فِيهَا بِشَيْءٍ مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ ثُمَّ أَقْطَعَهَا مُرْوَانٌ ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ عُمَرُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَمَا أَتَيْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ لَيْسَ لِي بِحَقِّ ذَاتِي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ سَأَرْتُهَا عَلَى مَا كَانَتْ يُعْنِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عمر بن عبد العزیز جب خلیفہ ہوئے تو انہوں نے بنی مروان کو جمع کیا اور کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فدک تھا، پس آپ اس میں سے خرچ کرتے تھے اور اس کے ذریعے سے بنی ہاشم کے بچوں کی خدمت کرتے تھے، بے خادہ عورت کا نکاح کرتے تھے۔ اور فاطمہؓ نے آپ سے سوال کیا تھا کہ حضورؐ اسے دے ڈالیں مگر آپ نے انکار فرمایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حین حیات وہ اسی طرح رہا حتیٰ کہ حضورؐ اپنی راہ پر تشریف لے گئے۔ پس جب ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے فدک میں اسی طرح عمل کیا جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا، حتیٰ کہ وہ بھی اپنی راہ چل دیئے۔ پھر جب عمر رضی اللہ عنہ والی ہوئے تو انہوں نے اس میں اسی طرح عمل کیا جس طرح پہلے دو حضرات نے کیا تھا حتیٰ کہ وہ بھی اپنی راہ پر چلے گئے۔ پھر مروان نے اسے اپنی جاگیر بنا لیا، پھر یہ عمر بن عبد العزیز کے قبضے میں آیا تو عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ: میں نے دیکھا کہ یہ ایک ایسا امر تھا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو روک دیا تھا لہذا میرا اس میں کوئی حق نہیں۔ اور میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اسے اسی صورت میں واپس پھیر دیا ہے جس میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھا۔

ابوداؤد نے کہا کہ جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوئے تو ان کی آمدنی چالیس ہزار دینار تھی، اور جب وفات پائی تو کل آمدنی چار سو دینار تھی اور اگر وہ زندہ رہتے تو آمدنی اور گھٹ جاتی۔

شرح: خطابی نے کہا کہ مروان نے فک پر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں قبضہ کیا تھا اور یہ بھی ان اعتراضات میں سے ایک تھا جو لوگوں نے ان پر کئے اور ان کے خلاف اسے دلیل بنایا تھا لیکن حضرت عثمانؓ کی اس میں دلیل یہ تھی کہ ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ملا تھا کہ: جب اللہ تعالیٰ کسی نبی کو کوئی لقمہ کھلاتا ہے تو وہ پھر اس شخص کے لیے ہے جو اس کے بعد اس کا قائم مقام ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو فک سے خود بھی کھاتے تھے اور اپنے گھروالوں کو سال بھر کا خرچ بھی دیتے تھے اور باقی کو مال فی کے مصرف کی مانند خرچ کرتے تھے۔ پس عثمانؓ خود تو مالدار تھے فک فک میں سے کچھ لینے کی نوبت نہ آئی مگر انہوں نے اس سے اپنے قرابت داروں کو فائدہ پہنچایا تھا مگر اس کا مطلب یہ نہ تھا کہ اب وہ مستقل طور پر مروان اور اس کی اولاد کی جاگیر بن کر رہ جائے، مگر چونکہ بد قسمتی سے ایسا ہو گیا لہذا عمر بن عبدالعزیز نے اس کی اصلاح کر دی۔

۳۹۷۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفُضَيْلِ عَنِ الْوَلِيدِ

بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَطْلُبُ مِيرًا تَهَا مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَصْعَمَ نَبِيًّا طُعِمَهُ فَرِيًّا لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ بَعْدِهِ.

ابو الطفیل رضی اللہ عنہما حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انبی میراث طلب کرنے گئیں ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا کہ: اللہ عز و جل جب کسی نبی کو کوئی لقمہ کھلاتے تو وہ اس کا ہے جو اس کے بعد قائم مقام ہو۔

شرح: یہ وہ حدیث ہے جس کا حوالہ گزشتہ حدیث کی شرح میں گزرا ہے کہ اس سے غالباً حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے استدلال کرتے ہوئے فک کی آمدنی اپنے اقرباء پر خرچ کی تھی مگر مروان نے اسے اپنی خالص جاگیر بنا لیا تھا۔ اس حدیث کا مطلب بھی اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ حضورؐ کے بعد قائم بالامر جو لوگ ہوں گے وہ اس طرح تصرف و عمل نہ کر سکیں گے جس طرح کہ حضورؐ نے کیا تھا۔ یہی خلفائے راشدین کی سنت ہے۔

۳۹۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ

عَنِ الْأَعْدَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقْتَسِمُ وَرَثَتِي دَيْنًا مِمَّا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفْقَةِ نِسَائِي وَمَوْنَةٍ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَاتٌ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے وارث دینار تقسیم نہ کریں گے جو کچھ میں اپنی بیویوں

کے نفقہ کے بعد اور اپنے کارکنوں کے خرچ کے بعد چھوڑ دیں تو وہ صدقہ ہے بخاری، مسلم، ترمذی، بعض روایات میں دینار کے ساتھ درہم کا لفظ بھی ہے، ابو داؤد نے کہا کہ حضور کے ارشاد: مؤمنہ عالمی کا مطلب زمین کے کارکن کا کاشت کار اور مزدور ہیں۔

شرح: سفیان بن عیینہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کا کسی اُمّی سے نکاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی حرام ہے پس معتدات و عدت گزارنے والیاں ہیں لہذا زندگی بھر ان کا نفقہ واجب ہوا۔ اور عامل سے مراد آپ کا قائم مقام بھی ہے کہ وہ اس جائداد میں سے کھا سکتا ہے۔

۲۹۷۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ نَا شُعْبَةَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ مَرْثَةَ عَنْ أَبِي
الْبُخْتَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ حَدِيثًا مِنْ رَجُلٍ فَأَعْجَبَنِي فَقُلْتُ اكْتُبْهُ لِي فَأَتَى بِهِ
مَكْتُوبًا مَدْبُورًا دَخَلَ النَّبَّاسُ وَعَلِيٌّ عَلَى عُمَرَ وَعِنْدَهُ طَلْحَةُ وَالتَّيْبَرُ وَسَعْدُ
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَهُمَا يَخْتَصِمَانِ فَقَالَ عُمَرُ لَطَلْحَةَ وَالتَّيْبَرِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
وَسَعْدُ اَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَالِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةٌ إِلَّا مَا أَطْعَمَهُ أَهْلُهُ وَكَسَاهُمْ إِنَّا لَا نُؤْمَرُ ثَقَالُوا بَلَى
قَالَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْقِدُ مِنْ مَالِهِ عَلَى أَهْلِهِ وَيَتَصَدَّقُ
بِفَضْلِهِ ثُمَّ تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَلِيَهَا أَبُو بَكْرٍ سَنَتَيْنِ فَكَانَ
يُصْنَعُ الْكَفَى كَانَ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ شَيْئًا مِنْ
حَدِيثِ مَالِكِ ابْنِ أَوْسٍ۔

ابو البختری نے کہا کہ میں نے ایک آدمی سے ایک حدیث سنی جو مجھے پسند آئی اور میں نے کہا کہ یہ مجھے لکھ دو۔ پس وہ اسے میرے پاس واضح منقوٹ عبارت میں لکھ کر لایا۔ وہ یہ حدیث ہے: عباسؓ اور علیؓ جھگڑاتے ہوئے حضرت عمرؓ کے پاس گئے اور وہاں طلحہؓ، زبیرؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ بھی تھے۔ پس حضرت عمرؓ نے طلحہؓ، زبیرؓ، عبدالرحمنؓ اور سعدؓ سے کہا: کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: نبی کا سارا مال صدقہ ہے سوائے اس کے جو وہ اپنے اہل خانہ کو کھلائے اور پہنائے۔ ہماری وراثت نہیں بٹا کرتی۔ ان حضرات نے کہا کہ: کیوں نہیں؟ (میں یہ معلوم ہے) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مال میں سے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتے تھے اور جو بچ رہتا اسے صدقہ کر دیتے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو ابو بکرؓ دو سال تک اس جائداد کے متولی رہے، پس وہ بھی وہی کچھ کرتے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ پھر اس شخص نے

مالک بن انس کی حدیث کا کچھ حصہ بیان کیا (اس حدیث کی سند میں ایک مجہول شخص ہے مگر اس کے صحیح شواہد موجود ہیں)۔

۲۹۷۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ أَمْرًا بَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوْفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَنْ أَنْ يَبْعَثَنِي عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَيَسْأَلَنَهُ ثَمَنَهُنَّ بِالْمِثْرَاتِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَهُنَّ عَائِشَةُ الْيَسَنُ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُورَثُ مَا تَرَكْتُ فَهُوَ صَدَقَةٌ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے ارادہ کیا کہ عثمان بن عفان کو ابوبکر صدیقؓ کے پاس بھیجیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث کا آٹھواں حصہ ۱/۸ طلب کر لیں۔ پس عائشہؓ نے ان سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم کسی کو وارث نہیں بناتے، جو ہم چھوڑیں وہ صدقہ ہے؟ (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی)

شرح: یہ بات تو بالکل ظاہر و باہر ہے کہ اگر بالفرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث ہوتی اور اسے تقسیم کیا جاتا تو ازواج کو بھی ان کا حصہ ملتا۔ ازواج میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بیٹیاں (عائشہؓ اور حفصہؓ) بھی تھیں۔ پھر بیٹی حضرت فاطمہؓ کے علاوہ چچا عباسؓ کو بھی حصہ ملتا۔ اب جو لوگ ڈیڑھ ہزار سال سے مرغ کی ایک بی ٹانگ کہے جاتے ہیں وہ ذرا سوچیں کہ ان کے اس قول میں کیا وزن ہے کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے معاذ اللہ حضرت فاطمہؓ کا حق غصب کر لیا تھا؟ اگر حضرت فاطمہؓ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باعث میراث نہ پاسکیں تو عائشہؓ و حفصہؓ اور عباسؓ صلی اللہ عنہم کو کیا کچھ مل گیا؟ اور ابوبکر رضی اللہ عنہما نے فکد، خیر اور بنو نفیر اور وادی القرئی والی جائداد سے کیا معاذ اللہ اپنے عمل تعمیر کے لئے لے لے؟

۲۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَاِبِرَاهِيمُ بْنُ حَسَنَةَ نَاَحَارِثُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادِهِ نَحْوَهُ قُلْتُ الْآتَقِيَنَّ اللَّهُ أَلَا تَسْمَعَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُورَثُ مَا تَرَكْتُ فَهُوَ مَدَقَّةٌ وَإِنَّمَا هَذَا الْمَالُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ لَنَا بَيْتُهُمْ وَلِيُصِيفَهُمْ فَإِذَا مِتُّ فَهُوَ إِلَى مَنْ وَلى الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِي۔

دوسری سند کے ساتھ وہی اوپر والی حدیث جس میں ابن شہاب زہری عودہ سے اور وہ ام المؤمنین عائشہؓ سے روایت کرتا ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے فرمایا: کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتیں؟ کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

یہ فرماتے نہ سنا تھا کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم جو چھوڑ جائیں تو وہ صدقہ ہے۔ اور یہ مال تو اہل محمد کے لیے ان کے وارث و نواصب اور مہمانوں کے لیے ہے، پھر جب میں وفات پا جاؤں تو یہ مال میرے بعد حکومت میں میرے قائم مقام کے سپرد ہوگا (حدیث نمبر ۲۹۷۳ کے آخری الفاظ بھی انہی الفاظ سے ملے جلتے ہیں سنن ابی داؤد کے ایک نسخے کی عبارت یوں ہے کہ: جب میں دنیا سے گزر جاؤں تو یہ مال اس کے سپرد ہوگا، جو میرے بعد اس امر حکومت کا متولی بنے گا۔)

بَابُ فِي بَيَانِ مَوَاضِعِ قِسْمِ الْخُمْسِ وَتَسْمِيَةِ ذِي الْقُرْبَىٰ

باب خمس کی تقسیم کے مواضع اور قرابت داروں کا حصہ

۲۹۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَبْنُ مَيْسَرَةَ نَاعِبُ الدَّحْلِيِّ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَيِّدُ بَنِي الْمُتَيْبِ قَالَ أَخْبَرَنِي جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ أَنَّهُ جَاءَهُ هُوَ وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ مِيكَمَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا قَسَمَ مِنَ الْخُمْسِ بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَسَمْتَ لِأَحْوَانِنَا بَنِي الْمُطَّلِبِ وَلَمْ تُعْطِنَا شَيْئًا وَقَرَأْنَا وَقَرَأْتُمْ مِنْكَ وَاحِدًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ قَالَ جَبْرٌ وَلَمْ يَقْسِمِ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَلَا لِبَنِي تَوْفَلٍ مِنْ ذَلِكَ الْخُمْسِ كَمَا قَسَمَ لِبَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَقْسِمُ الْخُمْسَ نَحْوَ قِسْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِيهِمْ قَالَ فَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِمْ مِنْهُ وَعُثْمَانُ بَعْدَهُ۔

جبر بن مطعمؓ نے خبر دی کہ وہ اور حضرت عثمانؓ بن عفانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خمس کے بارے میں بات چیت کرنے کو آئے جو آپؐ نے بنی ہاشم اور بنی المطلب میں تقسیم کی تھی۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ آپؐ نے ہمارے بھائیوں بنی المطلب کو خمس تقسیم کیا اور ہمیں کچھ نہ دیا، حالانکہ ہماری قرابت اور ان کی قرابت آپؐ سے ایک

جیسی ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک بنو ہاشم اور بنو المطلب ایک ہی چیز ہیں۔ جبیرؓ نے کہا کہ حضورؐ نے بنی عبد شمس کو اور بنی نوفل کو خمس تقسیم نہ فرمایا جیسا کہ بنی ہاشم اور بنی المطلب کو تقسیم فرمایا تھا۔ زہری نے کہا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ خمس کو اسی طرح تقسیم کرتے تھے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم فرماتے تھے۔ لیکن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو وہ کچھ نہ دیتے تھے جو خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیتے تھے۔ زہری نے کہا اور عمر بن الخطابؓ انہیں خمس میں سے دیتے تھے اور ان کے بعد عثمانؓ بھی۔ ربحاری، نسائی، ابن ماجہ، شریح، عبد مناف کے چار بیٹے تھے، ہاشم، مطلب، عبد شمس، نوفل۔ جب کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت کی باعث بنی ہاشم کا مقابلہ کیا اور وہ ایک گھاٹی میں پناہ گیر ہونے پر مجبور ہو گئے تو بنی المطلب بھی بنی ہاشم کے ساتھ آئے۔ اوسہ بنی نوفل اور بنی عبد شمس نے کفار قریش کا ساتھ دیا تھا۔ یہاں سے دودو بھائیوں کی اولاد میں ایک قسم کا سمجھوتہ ہو گیا۔ خطابی نے لکھا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بنی ہاشم اور بنی مطلب میں حلف تھی اس لیے حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہی چیز ہیں۔ اس روایت کے علاوہ دوسری روایات میں یہ لفظ ہیں: ہم نہ جاہلیت کے دور میں جدا ہوئے نہ اسلام میں۔ یحییٰ بن معین نے شئی واحد کو سنیٰ واحد اسین کے ساتھ روایت کیا ہے سنیٰ کا معنی ہے مثل، برابر، بڑا ایسی ہذا یعنی یہ چیز اس کی نظیر اور مثل ہے۔

اس روایت میں سے کہ حضرت ابو بکر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو وہ کچھ نہ دیتے تھے جو حضورؐ عطا فرمایا کرتے تھے لیکن بقول خطابی دوسری روایت میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عطا کرنے کا ذکر موجود ہے۔ پس ابو داؤد کی اس روایت کا مطلب یا تو یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ انہیں اس قدر نہ دیتے تھے جتنا کہ حضورؐ عطا فرماتے تھے۔ اور یا یہ کہ وہ لوگ اس زمانے میں معنی ہو چکے تھے اس لیے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ انہیں بالکل نہ دیتے تھے، مگر ان کے بعد حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما نے انہیں عطا کیا۔ مزید بحث اس پر آگے آ رہی ہے۔

۲۹۷۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَاعُمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ نَاجِبُ بْنُ مُطْعِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَسَمَ لِبَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُقَسِّمُ الْخُمْسَ نَحْوَ قِسْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ يُعْطِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ عُمَرُ يُعْطِيهِمْ وَمَنْ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُ .

سعید بن المسیبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبد شمس اور بنی نوفل کے لیے خمس میں سے کچھ

بھی تقسیم نہ کیا جس طرح کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کے لیے تقسیم فرماتے تھے۔ زہری نے کہا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خمس کو اس طرح تقسیم کرتے تھے جس طرح کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم فرماتے تھے لیکن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو اس طرح عطا نہ کرتے تھے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرماتے تھے اور حضرت عمرؓ اور ان کے بعد کے خلفاء بھی انہیں عطا کرتے تھے۔

۲۹۸۰۔ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ

سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ أَخْبَرَنِي جَيْرٌ مِّنْ مُّطْعِمٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حَيْبَرَ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَ ذِي الْقُرْبَىٰ فِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ وَتَرَكَ بَنِي نُوْفَلٍ وَبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ حَتَّىٰ أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ بَنُو هَاشِمٍ لَا تُشْكِرُ فَضْلَهُمْ لِلْمَوْضِعِ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ بِهِ مِنْهُمْ فَمَا بَالُ إِخْوَانِنَا بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْتَهُمْ وَتَرَكْنَا وَقَرَأْنَا وَاجِدَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا وَبَنِي الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّا نَحْنُ وَهَرُشِيُّ وَوَاحِدٌ وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وہی اوپر والی روایت ایک اور سند سے جابر بن مطعمؓ نے کہا کہ جب جنگ خیبر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی القربی کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو دیا اور بنی نوفل اور بنی عبد شمس کو ترک کر دیا۔ پس میں اور عثمان بن عفانؓ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ یہ جو بنی ہاشم ہیں اللہ تعالیٰ نے آپؐ کا ان سے جو رشتہ قائم فرمایا اس کی بنا پر ہم ان کی فضیلت کے منکر نہیں، لیکن یہ کیا بات ہے کہ آپؐ نے ہمارے بھائیوں بنی مطلب کو عطا فرمایا اور ہمیں ترک کر دیا حالانکہ ہماری قرابت ایک جیسی ہے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم اور بنی مطلب جاہلیت اور اسلام میں جدا نہیں ہیں، بلکہ ہم اور وہ ایک ہی چیز ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیاں ایک دوسری میں ڈالیں۔

شرح: مولاناؒ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک بقول صاحب ہدایہ یہ ہے کہ خمس کے تین حصے ہیں۔ ایک حصہ یتامی کے لیے ایک حصہ مساکین کے لیے اور ایک حصہ ابن السبیل کے لیے۔ ذوی القربی کے حاجت مند ان میں داخل ہیں لیکن انہیں مقدم کیا جائے گا کیونکہ دوسرے فقر، تو صدقات کے لیے مگر وہ ذوی القربی کے لیے حلال نہیں ہیں۔ اور ہمارے نزدیک یہ تین مصارف خمس بطور استحقاق نہیں ہیں حتیٰ کہ اگر

ان میں سے کسی ایک ہی صنف کو اگر دے ڈالیں تو جائز ہے جیسا کہ صدقات کے مصارف میں بھی ہمارا ہی مسلک ہے اور شافعی اور احمد کے نزدیک ذوی القربی کے لیے خمس کا پانچواں حصہ مقرر ہے اور اس میں غنی و محتاج برابر ہیں۔ امام مالک کے نزدیک یہ معاملہ امام کی رائے پر منحصر ہے۔ وہ اگر چاہے تو ان سب پر تقسیم کرے، چاہے تو بعض کو دے اور بعض کو نہ دے اور اگر دوسروں کا معاملہ ان سے اہم تر ہو تو ان دوسروں کو دے ڈالے اور انہیں ترک کر دے اور ان میں تقسیم مالک کے نزدیک وراثت کی تقسیم کے حساب سے ہوگی، یعنی مرد کا حصہ عورت سے دوگنا اور ذوی القربی صرف ہاتھ اور بنی المطلب ہیں۔ ثوری اور زنی کا مذہب یہ ہے کہ دو روز نزدیک کے مرد عورت اس میں برابر ہیں اور سب کا حصہ یکساں ہے کیونکہ آیت میں ذوی القربی کا لفظ مطلق ہے اور اس میں غنی اور فقیر کا بھی فرق نہیں لیکن ہاتھ میں ان حضرات کے نزدیک فقر شرط ہے۔ حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ خلفائے راشدین نے خمس کی تقسیم کا وہی قاعدہ رکھا تھا جو ہم نے اختیار کیا ہے، اور صحابہ کی موجودگی میں یہ ہوا اور کسی نے اعتراض نہ کیا، پس یہ گویا ان کا جماع تھا۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ذوی القربی سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت نہیں ہے، کیونکہ خلفاء راشدین پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے قول و فعل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی ہوگی۔ اور اس وقت جو صحابہ موجود تھے ان سے یہ توقع نہیں ہو سکتی کہ وہ غلط تقسیم یا اختلاف صنف فعل و عمل پر خاموش رہے تھے۔ پس جس طرح۔ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ میں اقربوں سے مراد عام قرابتیں ہیں اسی طرح ذی القربی کے لفظ کا بھی حال ہے۔ اسی طرح الْاَقْرَبِينَ لِمَوْلَاكَ لَیْنِ وَالْاَقْرَبِينَ میں بھی اقربین سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت نہیں ہے بلکہ عام قرابت مراد ہے۔

اور روایات میں حضور کا خمس کو پانچ حصوں پر تقسیم کرنا اور ذوی القربی کا ایک حصہ دینا جو آیا ہے اس میں یہ کلام ہے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فقر و حاجت کی بنا پر دیا تھا یا قرابت کے باعث؟ اور خلفائے راشدین کی تقسیم سے ہم نے یہ جان لیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی القربی کو ضرورت اور مفلسی کے باعث دیا تھا نہ کہ ان کی قرابت کے باعث۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ غنائم کے معاملے میں شدت اختیار فرمایا کرتے تھے، ایک مرتبہ ایک اونٹ کی اون کا بال پکڑا اور فرمایا کہ میرے لیے تمہاری غنیمتوں میں سے خمس سے زیادہ کچھ حلال نہیں اور خمس بھی تم پر نہ کر دی جاتی ہے، پس تم سوئی دھاگہ تک واپس لے آؤ۔ کیونکہ مال غنیمت میں سے جو رسی قیامت میں عار اور تذلیل کا باعث ہوگی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرابت داروں کو خمس میں اس حدیث کی رو سے کوئی خصوصی حق نہیں دیا اور یہ فرما کہ سب مسلمانوں کو عام طور پر اس میں شامل کر لیا کہ، اور خمس بھی تمہاری ہی طرف لوٹا دی جاتی ہے اس سے پتہ چلا کہ ذی القربی کا حصہ بھی دوسرے سب محتاج مسلمانوں کا سا ہے۔ ان میں سے محتاج کو بقدر کفایت دیا جائیگا (فتح القدیر، ابدائع)

۲۹۸۱۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَجَلِيُّ نَاوُكِيَّةٌ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ صَالِحٍ

عَنِ السُّدِّيِّ فِي ذِي الْقُرْبَى قَالَ لَهُمْ بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ .

ذی القربی کے متعلق سدی سے مروی ہے کہ وہ عبد المطلب کی اولاد ہیں بعض نسخوں میں بنو عبد المطلب

کا لفظ ہے اور بعض میں بنو المطلب کا۔ دونوں میں یہ مراد ہے کہ مطلب کی اولاد یا عبد المطلب کی اولاد بھی ذی القربی میں سے ہیں۔

۲۹۸۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عُبَيْسَةُ أَمَّا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَنَا يَزِيدُ ابْنُ هُرْمَزَانَ نَجْدَةَ الْحَزْزُورِيِّ حِينَ حَجَّ فِي فِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَرْسَلَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنْ سَهْمِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَقُولُ لِمَنْ تَرَاهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرُبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَهُ لَهْوِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ عُمَرُ عَرَضَ فَرَدَّدْنَا عَلَيْهِ وَأَبَيْنَا أَنْ نَقْبَلَهُ۔

یزید بن ہرمزان نے کہا کہ نجدہ حروری (غارجی) نے عبد اللہ بن الزبیر کی گڑ بڑ کے زمانے میں جب حج کیا تو ابن عباسؓ کو یہ دریافت کرنے کے لیے پیغام بھیجا کہ ذی القربی کے حصے سے کیا مراد ہے؟ اور آپ کے خیال میں یہ کس کا حصہ ہے؟ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر تقسیم فرمایا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہم پر اس سلسلے میں ایک پیش کش کی تھی جسے ہم نے اپنے حق سے کم سمجھ کر قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا (مسائل)۔
(ترجمہ) یزید بن ہرمزان ابن عباسؓ کا کاتب تھا جو ان کی آنکھیں بند ہونے کے دور میں ان کے حکم سے خطوط لکھا کرتا تھا۔ یہ حدیث مختصر پہلے بھی کئی بار گزر چکی ہے اور اس میں ذی القربی کے علاوہ اور بھی کئی سوال تھے۔ شاید حضرت عمرؓ نے خمس کے کئی مصارف دیکھتے ہوئے اس کا کچھ حصہ ان میں خرچ کیا اور باقی ان حضرات کو پیش کیا ہو گا۔ اس سے ابن عباسؓ نے جانا کہ یہ ذی القربی کا حق باعث قرابت ہے۔ ورنہ حضرت عمرؓ سے یہ توقع تو نہیں ہو سکتی تھی کہ اگر یہ ان کا حق تھا تو انہیں حق سے کم دیں اور جب وہ نہیں تو بالکل نہ دیں اور محروم کر ڈالیں۔ معلوم ہوا کہ جناب عمرؓ نے خمس کے کئی مصارف دیکھے تھے جن میں سے ایک قرابت داروں کا مصرف تھا۔ مگر اس سے یہ نہیں واضح ہو سکتا کہ آیا یہ حصہ ان کی محض قرابت کی بناء پر تھا یا فقر و حاجت کے باعث۔ علی رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر بات واضح کی ہے کہ: اُس سال میں خمس کی حاجت نہ تھی، اس سے معلوم ہوا کہ ان حضرات کا حصہ فقر و حاجت کی بناء پر تھا نہ کہ بر بنائے قرابت۔ اگلی حدیث دیکھئے تو بات واضح ہو جائے گی۔

۲۹۸۳۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ نَا يَحْيَىٰ بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ نَا أَبُو جَعْفَرٍ الزَّائِرِيُّ عَنْ مَطَرٍ عَنْ عَبْدِ التَّوَحُّمِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ وَلَا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُمُسُ الْخُمُسِ فَوَضَعَتْهُ

مَوَاضِعَهُ حَيَوَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَيَوَةُ أَبِي بَكْرٍ وَحَيَوَةُ عُمَرَ
فَإِنِّي بِمَالٍ فِدَا عَائِي فَقَالَ خُذْهُ فَقُلْتُ لَا أُرِيدُكَ فَقَالَ خُذْهُ فَإِنَّهُمْ أَحَقُّ
بِهِ قُلْتُ قَدْ اسْتَعْنَيْتَ عَنْهُ فَجَعَلَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ -

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ میں نے علیؑ کو یہ کہتے سنا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے محس کے محس کا حق بنا یا پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بھر اسے اس کے بواضع میں خرچ کیا اور حضرت ابوبکرؓ کی زندگی میں بھی اور حضرت عمرؓ کی زندگی میں بھی۔ پھر کچھ مال لایا گیا تو حضرت عمرؓ نے مجھے بلا کر کہا کہ اسے لے لو میں نے کہا کہ میں اسے نہیں چاہتا، انہوں نے کہا کہ اسے لے لو کیونکہ اس کے تم لوگ زیادہ حقدار ہو۔ میں نے کہا کہ ہم اس سے غنی ہو چکے ہیں، پس حضرت عمرؓ نے اسے بیت المال میں داخل کر دیا۔

شرح: یہ حدیث اور گزری جبر بنی مطعمؓ کی حدیث کے بظاہر خلاف ہے جس میں یہ مضمون گزرا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ بھی محس کی تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کرتے تھے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو نہیں دیتے تھے اور حضرت عمرؓ انہیں دیتے تھے اور بعد کے خلفاء بھی دیتے تھے۔ محقق ابن العمام نے کہا ہے کہ عافقا مئذری کے بقول جبر بنی مطعمؓ کی حدیث میں ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے محس کی تقسیم ذی القربیٰ میں نہیں کی اور علیؓ کی حدیث میں ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے ذی القربیٰ کو محس بانٹا تھا۔ حدیث جبر بنی مطعمؓ صحیح ہے اور حدیث علیؓ صحیح نہیں ہے مولانا گنگوہی رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کا مطلب جو آپ نے حضرت علیؓ سے فرمایا تھا کہ اسے لے لو کیونکہ تم اس کے زیادہ حقدار ہو، یہ ہے کہ جب ضرورت ہو تو تم دوسروں سے زیادہ مستحق ہو۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ اگر ذی القربیٰ غنی و فقر دونوں حالتوں میں محس کے زیادہ حقدار ہوتے تو حضرت علیؓ کا اسے رد کرنا جائز نہ ہوتا، کیونکہ اگر وہ رد کر سکتے تھے تو اس کا اختیار انہیں اپنی طرف سے یا اپنے اہل خانہ سے ہو سکتا تھا نہ کہ تمام ذی القربیٰ سے جن میں سارے بنی ہاشم اور سارے بنی المطلب داخل تھے۔ علاوہ ازیں اگر ذی القربیٰ کا استحقاق صرف قرابت کی بناء پر تھا تو یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انکار کے باوجود حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس مال کو بیت المال میں داخل نہ کر سکتے تھے۔ بات دراصل یہ تھی کہ حضرت علیؓ کو ذی القربیٰ کا متولی و منتظم بنایا گیا تھا، وہ ان کے احوال کو دوسرے ہر آدمی کی نسبت زیادہ جانتے تھے کہ کون کس قدر مستحق ہے اور کون نہیں۔ پس جب علیؓ کے اس قول کے باعث کہ ہم اس سے بے نیاز ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے اسے بیت المال میں جمع کر دیا۔ دونوں حضرات کے فعل سے یہ واضح ہو گیا کہ ان کے نزدیک ذی القربیٰ کا استحقاق یا احقیت ضرورت کی بناء پر تھی نہ کہ قرابت کی بناء پر، درحقیقت علیؓ کے لیے انکار جائز ہونا نہ عمرؓ کے لیے اس مال کو بیت المال میں داخل کرنا جائز ہوتا۔

۲۹۸۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ مُسِيرٍ نَا هَاشِمُ بْنُ الْبُرَيْدِ

نَا حُسَيْنُ بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَى

قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ اجْتَمَعْتُ أَنَا وَالْعَبَّاسُ وَفَاطِمَةُ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مَأْيِتَ أَنْ تُؤَلِّيَنِي حَقْنًا مِنْ هَذَا الْخُمْسِ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَقْسِمُكَ حَيَاتِكَ كَيْلَا يُنَازِعَنِي أَحَدٌ بَعْدَكَ فَأَفْعَلُ قَالَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ قَالَ فَقَسَمْتُهِ جِلْوَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَنْبِيهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى إِذَا كَانَتْ آخِرُ سَنَةٍ مِنْ سِنِي عُمَرَ فَإِنَّهُ أَتَاهُ مَالٌ كَثِيرٌ فَعَزَلَ حَقْنًا ثُمَّ أَمْسَلَ إِلَيَّ فَقُلْتُ بِنَاعِنَهُ الْعَامَ غَنَى وَبِالسُّلَيْمِينَ إِلَيْهَا حَاجَتُهُ فَأَرَدُّهُ عَلَيْهِمْ فَرَدُّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ تَمَرَّدَا عَنِّي إِلَيْهِ أَحَدًا بَعْدَ عُمَرَ فَلَقِيتُ الْعَبَّاسَ بَعْدَ مَا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ فَقَالَ يَا عَلِيُّ حَرَمَتْنَا الْغَدَاةُ شَيْئًا لَا يَرُدُّ عَلَيْنَا أَبَدًا وَكَانَ رَجُلًا ذَاهِيًا.

عبدالرحمن بن ابی ہاشم نے کہا کہ میں نے علی بن ابی طالب کو یہ کتنے سنا کہ: میں اور عباسؓ اور فاطمہؓ اور زید بن حارثہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ اگر آپ مناسب جانیں تو کتاب اللہ کے مطابق اس خمس میں سے جو ہمارا حق ہے اس پر آپ مجھ کو متولی بنا دیں تاکہ میں اسے آپ کی زندگی بھر اسے تقسیم کرتا رہوں اور آپ کے بعد اس میں کوئی میرے ساتھ نزاع نہ کرے۔ علیؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تو میں نے آپ کی زندگی میں اسے تقسیم کیا پھر اس پر مجھے حضرت ابوبکرؓ نے مقرر کیا حتیٰ کہ جب حضرت عمرؓ کے سالوں میں سے آخری سال ہوا تو ان کے پاس بہت سا مال آگیا، انہوں نے ہمارا حق الگ نکال دیا اور پھر مجھے بلا بھیجا میں نے کہا کہ اس سال ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے اور عام مسلمانوں کو حاجت ہے لہذا آپ یہ مال مسلمانوں پر بٹوایا۔ پس حضرت عمرؓ نے یہ مال مسلمانوں کو دے ڈالا (یعنی بیت المال میں جمع کر دیا) پھر حضرت عمرؓ کے بعد اس کی طرف مجھے کسی نے نہ بلایا۔ حضرت عمرؓ کے ہاں سے نکلنے کے بعد عباسؓ نے مجھ سے کہا: اے علیؓ! آج تم نے ہمیں ایک ایسی چیز سے محروم کر ڈالا ہے جو کبھی ہمیں واپس نہ ملے گی، اور عباسؓ ایک بڑے باہوش، سمجھدار اور سیاست دان شخص تھے (اس حدیث کے راوی حسن بن میمون پر لے دے ہوئی ہے) شرح: واہی اسم فاعل ہے کوئی سے، دھتی کا معنی ہے ہوشیار رہی، اعلیٰ رائے کے مالک ہونا، واہی اس شخص کو کہتے ہیں جو معاملات میں بڑی سمجھ بوجھ کا مالک ہو، رائے والا اور تجربہ کار ہو۔

۲۰۸۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَارِفٍ نَاعْنِبَسَةَ نَائِيُونُسُ عَنِ ابْنِ شَرَاهِبَ

قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ نُوفَلٍ الْهَاشِمِيُّ أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ بْنَ
 رَبِيعَةَ بْنَ الْحَارِثِ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ رَبِيعَةَ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ شَاوَعٍ
 عَبْدَ الْمُطَّلِبِ قَالَ لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسِ إِثْنَيْ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُولَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ بَلَغْنَا مِنَ السِّنِّ
 مَا تَرَى وَأَحْبَبْنَا أَنْ نَتَزَوَّجَ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَبْرَأَ النَّاسِ وَأَوْصَلُهُمْ وَلَيْسَ
 عِنْدَ آبَائِنَا مَا يُصْهِرُ قَانِ عَتَا فَاسْتَعْمَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَلَنُؤَدِّ
 إِلَيْكَ مَا يُؤَدُّ الْعُمَّالُ وَلِنُصِيبَ مَا كَانَ فِيهَا مِنْ مِرْفِقٍ قَالَ فَاتَى إِلَيْنَا عَلَى
 بَنِي أَبِي طَالِبٍ وَنَحْنُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَقَالَ لَنَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا وَاللَّهِ لَا يَسْتَعْمِلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَقَالَ لَهُ رَبِيعَةُ هَذَا مِنْ أَمْرِكَ
 قَدْ بَلَغَتْ صَهْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلُوا فَكُنَّا نَحْسُدُكَ عَلَيْهِ فَأَتَى عَلَى
 رِدَائِعِهِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنَا أَبُو حَسَنِ الْقُرْمِ وَاللَّهِ لَا أَمْرَ يَحُورُ حَتَّى يَرْجِعَ
 إِلَيْكُمَا أَبْنَاؤُكُمَا بِحَوْرٍ مَا بَعَثْتُمَا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَالْفَضْلُ حَتَّى نُوَافِقَ صَلَوةَ الظُّهْرِ فَقَامَتْ فَصَلَّيْنَا
 مَعَ النَّاسِ ثُمَّ أَسْرَعْتُ أَنَا وَالْفَضْلُ إِلَى بَابِ حُجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهُوَ يَوْمُئِذٍ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَقُمْنَا عِنْدَ الْبَابِ حَتَّى أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَآخِذًا بِأُذُنِي وَأُذُنِ الْفَضْلِ ثُمَّ قَالَ أَخْرِجَا مَا تَصَرَّيَا
 ثُمَّ دَخَلَ فَأَذِنَ لِي وَالْفَضْلُ فَدَخَلْنَا فَمَتَرَا كُلُّنَا الْكَلَامَ قَدِيدًا ثُمَّ كَلَّمْتُهُ أَوْ
 كَلَّمَهُ الْفَضْلُ قَدْ شَكَّ فِي ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ كَلَّمَهُ بِالَّذِي أَمَرْنَا بِهِ أَبَاؤُنَا
 فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً وَرَفَعَ بَصَرَهُ قَبْلَ سَقْفِ
 الْبَيْتِ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ انْتِهَا لَا يَرْجِعُ إِلَيْنَا شَيْئًا حَتَّى رَأَيْنَا زَيْنَبَ تَلْعَمُ مِنْ وَرَاءِ

الْحَجَابِ بَيْنَهَا تُرِيدُ أَنْ لَا تَعْجَلَا وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَمْرِنَا ثُمَّ خَفَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ فَقَالَ لَنَا إِيَّا
هَذِهِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ الثَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ
أَدْعُو إِلَى نُوْفَلِ بْنِ حَارِثٍ فَدَاعَى كَمَا نُوْفَلُ بْنُ الْحَارِثِ فَقَالَ يَا نُوْفَلُ أَنْتَ كَيْ
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَأَنْتَ كَحَنِي نُوْفَلٍ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْعُو إِلَى
مُحَبِّةِ ابْنِ جُزْءٍ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُبَيْدٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْأَخْمَاسِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُحَبِّةِ
أَنْتَ الْفَضْلُ فَأَنْتَ كَحَنِي نُوْفَلٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاذْهَبْ فَاصْطِدْ عَنْهُمْ مِائَةَ
الْخُمُسِ كَذَا وَكَذَا كَرِهِي سَمِيَهُ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ.

ربیعہ بن حارث اور عباس بن عبد المطلب نے عبد المطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس سے کہا کہ تم دونوں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ اور آپ سے کہو کہ یا رسول اللہ! آپ دیکھتے ہیں کہ ہم باغ ہو چکے ہیں اور ہم
نکاح کرنا چاہتے ہیں، اور آپ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ نیکوکار اور صلہ رحمی کرنے والے
ہمارے والدین کے پاس حق مہر نہیں جو وہ ہماری طرف سے ادا کریں۔ پس یا رسول اللہ! ہمیں صدقات کی تحصیل دے
پر مقرر فرمائیں، اعمال جولا کر دیتے ہیں ہم بھی وہ آپ کو لا کر دیں گے اور ہمیں اپنے کام کی تنخواہ مل جائے گی۔ عبد المطلب
بن ربیعہ نے کہا کہ ہم اسی حالت میں تھے کہ علی بن ابی طالب ہماری طرف تشریف لائے اور ہم سے کہا کہ نہیں، واللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں صدقات کی اگاہی پر مقرر نہیں کریں گے۔ ربیعہ نے کہ یہ ہم پر تمہارا احمد ہے، تم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دامادی کا شرف حاصل کیا تو ہم نے تم پر حمد نہ کیا تھا۔ پس علی رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر زمین پر ڈالی
پھر اس پر بیٹ گئے اور کہا: میں ابوالحسن ہوں جو صائب اللہ علیہ ہے۔ واللہ میں یہاں سے نہ ٹلوں گا حتیٰ کہ تمہارے بیٹے
اس سوال کا جواب نہ لیں جس کے لیے تم نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا ہے۔ عبد المطلب بن ربیعہ
نے کہا کہ میں اور فضل گئے حتیٰ کہ ہم نے دیکھا کہ ظہر کی نماز کھڑی ہو چکی تھی۔ پس ہم نے نماز پڑھی، پھر میں اور فضل
دونوں جلدی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ کے دروازے کی طرف گئے اور آپ اس دن زینب بنت
جحش کے ہاں تھے۔ پس ہم دروازے پر کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے

اور آپ نے (پیارے) میرا کان اور فضل کا کان پکڑا اور فرمایا: نکالو جو
کچھ تم دل میں چھپا رہے ہو۔ پھر آپ گھر میں داخل ہوئے اور مجھے اور فضل کو اجازت دی، پس ہم اندر گئے اور تھوڑی

دیر ہر شخص دوسرے کی بات کرنے کا انتظار کرتا رہا۔ پھر میں بولا یا فضل نے کلام کیا۔ عبد اللہ بن حارث بن حارث راوی کو شک ہے، ہمارے والدین نے ہمیں جو حکم دیا تھا وہ کلام کرنے والے نے ظاہر کر دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گھڑی خاموش رہے اور اپنی نگاہ گھر کی چھت کی طرف اٹھائی۔ حتیٰ کہ کافی لمبا عرصہ آپ نے ہمیں جواب نہ دیا، حتیٰ کہ ہم نے ہمدے کے پیچھے سے زینبؓ کو اشارہ کرتے ہوئے دیکھا، وہ ہاتھ سے اشارہ کرتی تھیں کہ جلدی مت کرو، اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہی معاملے میں غور فرماتے ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر جھکایا اور فرمایا، یہ جو صدقہ میرے لوگوں کی میل کچیل سے اور یہ محمدؐ اور آل محمدؐ کے لیے حلال نہیں ہے میرے پاس نوفل بن الحارث کو بلا دو، پس نوفل بن الحارث کو آپ کے پاس بلا یا گیا، پس آپ نے فرمایا: اے نوفل! عبد المطلب کا نکاح کرو۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس حمیمہ بن جندہ کو بلا دو، اور وہ بنی زید کا ایک شخص تھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص شخص کی جمع پر عامل بنا رکھا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمیمہ سے فرمایا: یا فضل! نکاح کر دے پس اس نے کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھ اور ان کی طرف سے اتنا اور اتنا حق ہر شخص میں سے ادا کرے عبد اللہ بن الحارث راوی نے اس کی مقدار نہیں بتائی (مسلم ہنسائی) شرح: اس حدیث میں اُس مضمون کا مزج اور واضح ذکر آگیا ہے جس کے متعلق اس سے قبل کئی احادیث میں اشارات گذرے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مال فی اور شخص میں سے بنی ہاشم کے لائق نکاح لوگوں کا نکاح کرتے تھے۔ صدقات کے متعلق جو حضورؐ نے فرمایا کہ یہ لوگوں کے اوساخ (میل کچیل) میں، اس سے عرض یہ تھی کہ ان مطالبہ کرنے والے ہاشمیوں کے دل میں ان کی طرف سے نفرت پیدا کی جائے، ورنہ جو لوگ ان کے مستحق ہوں ان کے لیے ان کی حیثیت یہ نہیں ہے۔ اس لفظ کی گہرائی میں یہ معنی بھی پوشیدہ ہے کہ صدقہ و زکوٰۃ سے مال پاک ہوتا ہے جس طرح کہ میل کچیل دھو کر کرنے سے جسم اور کپڑے پاک و صاف ہو جاتے ہیں۔

۲۹۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعَنْبَسَةُ بْنُ خَالِدٍ نَا يُوسُفَ عَنِ ابْنِ

شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ ابْنِ طَالِبٍ قَالَ كَانَتْ لِي ثَمَارَاتٌ مِنْ نَصِيبِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ وَكَانَ مَأْسُورُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارِفًا مِنَ الْخُمُسِ يَوْمَئِذٍ فَلَمَّا آمَدْتُ أَنْ أَبْتَئِيَ بِغَاطِمَةٍ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْدْتُ مَرَجًا صَوَاغًا مِنْ بَنِي قَيْنَقَاءَ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِيَ فَتَأْتِي بِأَذْخَرِ آمَدْتُ أَنْ أَبِيعَهُ مِنَ الصَّوْغَاءِ فَاُسْتَعِينَ بِهَا فِي وَلِيْمَةٍ عُرْسِي فَبَيْنَا أَنَا أَجْمَعُ لِشَارِفِي مَتَاعًا مِنَ الْأَقْتَابِ وَالْغَرَائِرِ وَالْجِبَالِ وَشَارِفَايَ مَنَاخَتَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْوَةِ رَجُلٍ

مِنْ الْأَنْصَارِ أَقْبَلْتُ حِينَ جَعَلْتُ مَا جَعَلْتُ فَإِذَا بَشَارَ فِي قَدِ اجْتَبَيْتُ
 اسْمَتَهُمَا وَبَقِرْتُ خَوَاصِرَهُمَا وَأَخَذَا مِنْ أَكْبَادِهِمَا فَكُوَا أَمْلِكُ عَيْنِي
 حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ السُّنْظَرَ فَقُلْتُ مَنْ فَعَلَ هَذَا قَالُوا فَعَلَهُ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ
 الْمُطَّلِبِ وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنَّتُهُ قَيْنَةٌ وَأَصْحَابُهَا
 فَقَالَتْ مِنْ غِنَائِهَا إِلَّا يَا حَمْرُ لِلشُّرْبِ النَّوَاءِ قَوْثَبًا إِلَى السَّيْفِ فَاجْتَبَيْتُ
 اسْمَتَهُمَا وَبَقِرْتُ خَوَاصِرَهُمَا فَأَخَذَا مِنْ أَكْبَادِهِمَا قَالَ عَلِيٌّ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى
 أَدْخُلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَاكَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ قَالَ
 فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّوْءَ لَقِيتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ عَدَا حَمْزَةُ
 عَلَى نَاقَتَيْنِ فَاجْتَبَيْتُ اسْمَتَهُمَا وَبَقِرْتُ خَوَاصِرَهُمَا وَهَذَا هُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ
 فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فَارْتَدَا بِهِنَّ أَنْطَلَقَ
 يَمْشِي وَاتَّبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حَمْزَةُ
 فَأَسْتَاذَنَ لَهُ فَإِذَا هُوَ شَرِبٌ فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ حَمْزَةَ فِيمَا فَعَلَ فَإِذَا حَمْزَةُ ثَمَلٌ مُحَمَّرَةٌ عَيْنَاهُ فَنَظَرَ حَمْزَةَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ
 إِلَى سُرَّتَيْهِ ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ حَمْزَةُ وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَجِيئَةٌ
 لِابْنِي فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ثَمَلًا فَكَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَقْبِيهِ الْقَهْقَرَى فَخَرَجَ فَخَرَجْنَا مَعَهُ.

علی بن ابی طالب نے کہا کہ میرے پاس ایک نوجوان اونٹنی تھی جو جنگ بدر کے مال غنیمت سے ملی تھی اور اسی
 دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے محسوس سے ایک اور جوان اونٹنی بھی عطا کی تھی۔ پس جب میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی فاطمہؓ کی رخصتی اور ملاپ کا ارادہ کیا اور میں نے قبیۃ بنی قنیقاع کے ایک یودی سنار کو اس مقصد کے لیے تیار کیا تھا کہ وہ میرے ساتھ چلے تاکہ ہم اذخرہ بوئی لائیں، امیر ارادہ یہ تھا کہ ہم اسے سناروں کے ہاتھ پیچیں تاکہ میں اپنی شادی کے ویسے میں اس سے مدد حاصل کروں۔ پس اس اثناء میں کہ میں اپنی اونٹنی کے لیے کجاوے لگتا ہے، بوڑھے اور ریتیاں جمع کر رہا تھا اور میری دونوں اونٹنیاں ایک انصاری مرد کے مکان کے پہلو میں بیٹھی ہوئی تھیں، میں سامان جمع کیا اور آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میری اونٹنیوں کی گوبانیں کٹی ہوئی ہیں اور ان کے پہلو پھٹے ہوئے ہیں اور ان کے جگر کا کچھ حصہ نکال لیا گیا ہے، پس جب میں نے یہ منظر دیکھا تو بے اختیار رونے لگا۔ پھر میں نے کہا کہ یہ کام کس نے کیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ حمزہؓ بن عبد المطلب کا فعل ہے، اور وہ اس گھر میں انصاری کی ایک شرابی جماعت سمیت موجود ہے۔ اُسے اور اس کے ساتھیوں کو ایک گانے والی نے گانا سنایا اور گانے میں یہ بھی گایا: اے حمزہ! جو ان موٹی تازی اونٹنیوں کا رخ کرو۔

یہ سن کر وہ تیزی سے تلوار کی طرف اٹھا، ان کی گوبانیں کاٹ لیں اور ان کے پہلو پھاڑ دیئے اور ان کے جگر دس کا کچھ حصہ لے لیا۔ علیؓ نے کہا کہ میں گیا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور آپ کے پاس زید بن حارثہ تھا، علیؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاڑ لیا کہ مجھ پر کیا گزری ہے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سچے کیا ہوا؟ علیؓ نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں آج بیسی مصیبت بھی نہ دیکھی تھی۔ حمزہؓ نے میری اونٹنیوں پر حملہ کیا، ان کی گوبانیں کاٹ لیں اور پہلو پھاڑ ڈالے۔ اور وہ فلاں گھر میں ایک شرابی جماعت کے ساتھ ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر منگوائی، اسے اوڑھا، پھر چل پڑے اور میں اور زید بن حارثہؓ آپ کے پیچھے تھے حتیٰ کہ آپ اس گھر میں پہنچے جہاں حمزہؓ تھے۔ پس آپ نے اجازت مانگی اور آپ کو اجازت ملی، آپ نے دیکھا کہ وہ بیٹے پلانے میں مصروف تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حمزہؓ کی عقل پر اسے ملامت کرنے لگے، حمزہؓ نشہ میں تھے اور ان کی آنکھیں شرخ تھیں۔ پس حمزہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا، پھر نگاہ اٹھائی اور آپ کے گھٹنوں کی طرف دیکھا، پھر نگاہ اٹھائی تو آپ کی ناف کی طرف دیکھا پھر نگاہ اٹھائی اور آپ کے چہرے کی طرف دیکھا۔ پھر حمزہؓ بوسے: تم لوگ میرے باپ کے غلاموں کے سوا اور کیا ہو؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہچان لیا کہ وہ نشہ میں ہے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے پاؤں والیں پھرے اور گھر سے نکلے اور ہم بھی آپ کے ساتھ باہر نکل آئے دجادی، مسلم، شریح: یہ واقعہ تحریم حجر سے قبل کا ہے اور غالباً سہ کے اذخرہ کا ذکر ہے۔ عربوں کے رواج کے مطابق گائٹن نے نشہ کی حالت میں حمزہؓ کو ان جوان اونٹنیوں کا گوشت ساتھی شرابیوں کو کھلانے پر اکسایا تو حمزہؓ نشہ میں دھت وہ سب کچھ کر گئے جس کا اس حدیث میں ذکر ہے جو موت حجر کے اعلان کے بعد جس طرح شراب پینے پر سزا ملتی ہے اسی طرح شرابی کے اقول و افعال بھی لائق گرفت ہوتے ہیں۔ اگر کوئی شخص خدا نخواستہ نشہ میں مرتد ہو جائے تو نشہ اترنے کا انتظار کیا جائے گا۔ اگر ہوش کی حالت میں رجوع اور توبہ کرے تو قتل نہ ہوگا ورنہ تلوار کے حوالے کیا جائیگا۔ امام مالکؒ، ثوریؒ، اوزاعیؒ اور شافعیؒ کے نزدیک نشہ میں مست آدمی طلاق دے دے تو واقع ہو جائے گا یہی حنفیہ کا ایک قول بھی ہے۔ اور یہی معبد بن السیب، عطاء، حسن، شعبی، نخعی، ابن سیرین اور مجاہدؒ سے مروی ہے۔ ربیع بن ابی عبد الرحمن، لیث بن سعد، اسحاق بن راہویہ، ابو ثورؒ اور مزیؒ نے کہا کہ اس کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور

یہی قول حضرت عثمانؓ ابن عفاسؓ، قاسم بن محمدؓ عمر بن عبدالعزیزؓ اور طاؤسؓ سے منقول ہے۔ احمد بن حنبل نے اس مسئلہ میں توقف کیا اور کہا کہ مجھے اس کا جواب معلوم نہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ حسب روایت ابن ابی شیبہؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہؓ اپنا دو اور بیٹوں کا تاوان ڈالا تھا۔ یہ حدیث اس باب میں صرف اس لیے درج کی گئی ہے کہ اس میں جبکہ بدر کے مال غنیمت کے خمس کا ذکر ہے جس میں سے حضرت علیؓ کو ایک اونٹنی ملی تھی، جبکہ دوسری ان کا اپنا مال غنیمت کا حصہ تھی۔

۲۹۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ عُقْبَةَ الْخَضِرِيُّ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ الْحُسَيْنِ الصَّمِرِيِّ أَنَّ أُمَّ الْحَكَمِ أَوْ ضَبَاعَةَ ابْنَتِي الزَّبِيرِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ حَدَّثَتْهُ عَنْ إِحْدَاهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ أَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيًّا فَذَاهَبَتْ أَنَا وَاخْتِي وَفَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَكُونَا إِلَيْهَا مَا نَحْنُ فِيهَا وَسَأَلْنَاهُ أَنْ يَأْمُرَ لَنَا بِشَيْءٍ مِنَ السَّبْيِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَقَكُنَّ يَتَامَى بَدْرٍ وَلَكِنْ سَأَدْتُكُنَّ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُنَّ مِنْ ذَلِكَ تُكَيِّرَنَّ اللَّهُ عَلَى أَثَرِكُلِّ صَلَوةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ عِيَّاشٌ وَهُمَا ابْنَتَا عَجْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ام الحکم بنت الزبیر بن عبدالمطلب یا ضباعہ بنت زبیر بن عبدالمطلب، ان دونوں میں سے ایک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت سے قیدی ملے، پس میں اور میری بہن اور فاطمہؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپؐ سے تنگی و ترشی احوال کی شکایت کی اور آپؐ سے سوال کیا کہ ہمیں کوئی قیدی عنایت ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بدر کے یتیم تم پر سبقت دے گئے ہیں، لیکن میں تمہارے لیے اس سے بہتر ایک چیز تم پر پیش کرتا ہوں۔ وہ یہ کہ ہر روز کے بعد ۳۳ مرتبہ تکبیر کہو، ۳۳ مرتبہ تسبیح کہو اور ۳۳ مرتبہ تحمید کہو اور سوئیل باریوں کہو: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رسول اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہی اسی کی ہے اور تعریف اسی کی ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ عیاشؓ راوی نے کہا کہ وہ دونوں عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد بہنیں تھیں۔

۲۹۸۸۔ حَکَمًا ثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَاعِبُهُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ يَعْنِي الْجَدْيَرِيَّ عَنْ أَبِي الْوَرْدِ عَنْ ابْنِ عَبَّكَ قَالَ قَالَ لِي عَلِيٌّ أَلَا أَحَدًا تُك عَنِّي وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنْتَ مِنْ أَحَبِّ أَهْلِهِ إِلَيَّ قُلْتُ بَلَى قَالَ إِنَّهَا جَرَّتْ بِالرُّحَى حَتَّى أَثَرَتْ فِي يَدِهَا وَاسْتَقَتْ بِالْقُرْبَةِ حَتَّى أَثَرَتْ فِي نَحْرِهَا وَكَنَسَتْ الْبَيْتَ حَتَّى اغْبَرَّتْ شِبَابُهَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدَّامٌ فَقُلْتُ لَوَأْتَيْتَ أَبَاكَ فَسَأَلْتَهُ خَادِمًا فَآتَتْهُ فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ حُحًا أَنَا فَرَجَعْتُ فَاتَّاهَا مِنَ الْغَدَا فَقَالَ مَا كَانَ حَاجَتِكَ فَسَكَتَتْ فَقُلْتُ أَنَا أَحَدًا تُك يَا رَسُولَ اللَّهِ جَرَّتْ بِالرُّحَى حَتَّى أَثَرَتْ فِي يَدِهَا وَحَمَلَتْ بِالْقُرْبَةِ حَتَّى أَثَرَتْ فِي نَحْرِهَا فَلَمَّا أَنْ جَاءَكَ الْخَدَّامُ أَمَرْتَهُمَا أَنْ تَأْتِيَا فَتَسْتَخِداً مَكَ خَادِمًا يَقِيَهُمَا حَرَمًا هِيَ فِيهِ قَالَ إِنِّي اللَّهُ يَا فَاطِمَةُ وَأَدَّى فَرِيضَةَ رَبِّكَ وَأَعْمَلِي عَمَلِ أَهْلِكَ فَارْذَا أَخَذَتِ مَضْجَعَكَ فَتَبَحَّى ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَاحْمَدِي ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرِي أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَبَلَكَ مَا شَأْنُ فَرَى خَيْرُكَ لَكَ مِنْ خَادِمٍ قَالَتْ رَضِيتُ عَنْ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ.

ابن عبد نے کہا کہ مجھ سے علیؑ نے کہا کیا میں تجھ کو اپنے امہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق نہ بتاؤں؟ جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سب گھر والوں سے زیادہ محبوب تھیں! میں نے کہا کہ کیوں نہیں علیؑ نے کہا کہ فاطمہؑ نے جلی جلائی حتیٰ کہ ان کے ہاتھ میں چلی نے نشان ڈال دیا اور پانی کی مشک اٹھا کر لاتی رہیں حتیٰ کہ اس کا نشان ان کے سینے پر پڑ گیا اور گھر میں جھاڑو دیا حتیٰ کہ ان کے کپڑے غبار آلود ہو گئے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ قیدی خدام آئے تو میں نے کہا کہ تم اپنے باپ کے پاس اگر جھاڑو اور ایک خادم مانگ لاؤ تو بہتر ہو۔ پس فاطمہؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں تو وہاں کچھ لوگوں کو باتیں کرتے ہوئے پایا تو واپس لوٹ آئیں۔ پس صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: تیری ضرورت کیا تھی؟ پس وہ خاموش رہیں تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میں آپ کو بتاتا ہوں۔ اس نے جلی جلائی حتیٰ کہ اس نے اس کے ہاتھ میں نشان ڈال دیا اور مشک اٹھا لی حتیٰ کہ اس نے ان کے سینے پر نشان ڈال دیا، پس جب آپ کے پاس خدام آئے تو میں نے اس سے کہا تھا کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر

ایک خادم طلب کرے تاکہ اس مشقت سے بچ جائے جسے اب برداشت کرتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فاطمہؓ! اللہ سے ڈرا اور اپنے رب کا فیض ادا کر اور اپنے گھر والوں کے کام کر، پھر جب تو بستر پر لیٹے تو ۳۳ بار سبح کر اور ۳۳ بار تحمید کر اور ۳۳ بار تکبیر کہہ لیں یہ ایک سو مرتبہ ہوا۔ یہ تیرے لیے خادم سے بہتر ہے۔ فاطمہؓ بولیں کہ میں اللہ سے راضی ہوں اور اس کے رسول سے راضی ہوں (بخاری، مسلم، نسائی، اور سنن ابی داؤد میں ۵۰۶۲ اور ۵۰۶۳)۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ فقہی مسئلہ ہے کہ بیوی جس طرح خاوند سے فقہ اور لباس کا مطالبہ کر سکتی ہے اس طرح خادم کا مطالبہ نہیں کر سکتی، ہاں! خاوند کے ذمہ عورت کی طرف سے یہ مستحب ہے کہ گھر کے کام کا راجحہ خود نہیں کر سکتی وہ مرد کر کے دے۔ یہ بات اگر مرد پر واجب ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیؓ پر لے لے واجب گردانتے یا کسی مناسب طور پر بتا دیتے۔ ابو جعفر طحاوی نے کہا ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرائنداروں کا خمس میں کوئی مفروضہ معلوم حصہ نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح فقر اور مساکین اور ان کے سبیل کا حصہ بربنائے فقر و حاجت بیان کیا ہے اسی طرح ذی القربی کا حال بھی ہے کہ ان کا حصہ بربنائے فقر و حاجت ہے۔ پس جس طرح فقیر، مسکین اور ابن السبیل اس استحقاق سے نکل سکتے ہیں جبکہ ان کی وجہ استحقاق باقی ندر ہے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی بھی عدم حاجت و عدم فقر کی بنا پر اس سے خارج ہو سکتے ہیں ذوی القربی کو فقر اور مساکین بربنائے سبیل کے ساتھ بربنائے فقر و حاجت ملایا گیا ہے، جب یہ سبب باقی دوسرے تو وہ ان سے خارج ہو جائیں گے۔ اس قوم نے کہا ہے کہ فاطمہؓ کا نسب رشتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت ہی اقرب تھا، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقارب کا حق محض قرابت کی بنا پر ہوتا تو آپؐ فاطمہؓ کو قیدی خادم سے محروم نہ رکھتے۔ اس کے برعکس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؓ کو اللہ تعالیٰ کے ذکر کے پیروں کا اور ذکر اللہ کو ان کے لیے خادم سے بہتر قرار دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے تمام خمس تقسیم کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرائنداروں کا حق بربنائے قرابت قرار نہ دیا، اس سے ثابت ہو گیا کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک خمس کا یہی حکم تھا کہ وہ رشتہ و قرابت کی بنا پر کسی کا حق نہ تھا بلکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار بھی دیگر اہل استحقاق کی مانند اس کے مستحق تھے۔ اور اصحاب میں سے کسی نے ان دونوں کی مخالفت نہیں کی جس سے ثابت ہو گیا کہ ان کی رائے بھی اس میں وہی تھی جو حضرات خلفائے راشدین کی تھی، اور یہ مسئلہ اجماعی ثابت ہوا۔ جب علیؓ کے پاس حکومت و اقتدار آیا تو انہوں نے بھی اس میں وہی کچھ کیا جو ان حضرات نے کیا تھا۔ پھر طاوی نے اس مضمون میں اپنی سند کے ساتھ ابو جعفرؓ (محمد اباقرا) سے روایت کی ہے کہ محمد بن اسحاق نے ان سے پوچھا جب علیؓ کے پاس خلافت تھی تو انہوں نے ذوی القربی کے حصے کے بارے میں کیا عمل در آمد کیا تھا؟ ابو جعفرؓ نے کہا کہ واللہ علیؓ نے بھی بالکل ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی راہ اختیار کی پس علیؓ نے اسی کو عدل کی راہ دیکھا اور اسی پر عمل کیا۔

۲۹۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السُّوَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا

مَعْمُرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَلَمْ يُخْجِدْ مَهَا۔

زہری نے علی بن حسین (رضی اللہ عنہما) سے یہی حصہ روایت کیا۔ علی بن حسین نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؓ کو خادم نہیں دیا تھا۔

۲۹۹۰۔ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى نَاعَنْبَسَةُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْقُرَشِيُّ قَالَ**
أَبُو جَعْفَرٍ يَعْنِي ابْنَ عَيْسَى كُنَّا نَقُولُ إِنَّمَا مِنَ الْأَبْدَالِ قَبْلَ أَنْ نَسْمَعَ أَنَّ الْأَبْدَالَ
مِنَ الْمَوَالِي قَالَ حَدَّثَنِي الدَّخِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نُوحٍ بْنِ مَجَاعَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ سِرَاجٍ بْنِ مَجَاعَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَجَاعَةَ أَنَّهُ أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُبُ دَيْتَهُ أَخِيهِ قَتَلَتْهُ بَنُو سَدُوسٍ
مِنْ بَنِي ذُهَلٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَكُنْتُ جَاعِلًا لِمُشْرِكٍ دَيْتًا
جَعَلْتُ لَأَخِيكَ وَلَكِنْ سَأَعْطِيكَ مِنْهُ عَقْبِي فَكَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمَا شَاءَ مِنَ الْإِبِلِ مِنْ أَوَّلِ خُمُسٍ يُخْرِجُ مِنْهُ مُشْرِكِي بَنِي ذُهَلٍ فَآخَذَ
طَائِفَةً مِنْهَا وَأَسْلَمَتْ بَنُو ذُهَلٍ فَطَلَبَهَا بَعْدَ مَجَاعَةَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَاتَّاهُ بِكِتَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَتَبَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ بِأَشْيَ عَشَرَ أَلْفَ صَاعٍ مِنْ
صَدَاقَةِ الْيَمَامَةِ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ بَرًّا أَرْبَعَةَ أَلْفٍ شَعِيرًا وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ تَمِيرًا
كَانَ فِي كِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَجَاعَةَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَجَاعَةَ بْنِ مَرَارَةَ مِنْ
بَنِي سُلَيْمٍ إِنِّي أَعْطَيْتُهُ مِائَتًا مِنَ الْإِبِلِ مِنْ أَوَّلِ خُمُسٍ يُخْرِجُ مِنْهُ مُشْرِكِي بَنِي ذُهَلٍ
عَقْبَةً مِنْ أَخِيهِ۔

مَجَاعَةَ سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بھائی کی دیت طلب کرنے آئے جس کو بنی ذہل
 میں سے بنی سدوس نے قتل کر دیا تھا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں کسی مشرک کے لیے دیت مقرر کرتا تو
 تیرے بھائی کے لیے کرتا۔ لیکن میں تجھے اس کی طرف سے عموماً (تالیف قلب کی خاطر) دوں گا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کے لیے لکھوایا کہ بنی ذہل کے مشرکوں سے پہلا خمس جو نکلے گا اس میں سے مَجَاعَةَ کو ایک سو اونٹ دیئے جائیں۔
 پس مَجَاعَةَ نے اس مقدار کا کچھ حصہ لے لیا۔ (یعنی مسلمانوں کے مال غنیمت کے خمس میں سے جو بنی ذہل کے خلاف جنگ
 میں حاصل ہوا تھا) اور پھر بنو ذہل مسلمان ہو گئے (اور ان کے اموال میں غنیمت و خمس کا سوال نہ رہا) پھر مَجَاعَةَ اس کے

بعد ابوبکرؓ سے طلب کرنے آئے اور ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لائے۔ پس ابوبکرؓ نے صوبہ یامام کے صدقہ میں سے ۱۲ ہزار صاع صدقہ لکھا، چار ہزار صاع گندم، چار ہزار صاع جو، چار ہزار صاع کھجور۔ اور مجاہدؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مکتوب لکھوا کر دیا تھا اس میں یہ تھا کہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم: یہ مکتوب محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مجاہدؓ کے مرادہ کے لیے ہے جو بنی سملی میں سے ہے کہ میں نے اس کو سوا وٹ اولین خمس میں سے دینے کا حکم دیا ہے جو بنی ذہل کے مشرکوں سے نکلے گا، اس کے بھائی کی طرف سے عوض اور دل جوئی کے طور پر۔

شیخ: اس حدیث سے بھی مال خمس کے مصارف پر روشنی پڑتی ہے۔ مجاہدؓ بنی حنیفہ کے سوار تھے، ان کے بھائی کے قتل پر جو مشرک مراعات ان کی اور ان کی قوم کی دلجوئی کا یہ سامان فرمایا گیا ورنہ شرعاً تو اس کی کوئی دیت نہ تھی۔ مجاہدؓ کا پوتا ہلال بن سراج جب عمرؓ بن عبدالعزیز کے پاس بطور رئیس الوفداً آیا اور حضورؐ کا یہ خط پیش کیا تو عمرؓ نے اسے چوما اور چہرے پر ملا تھا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي سَهْمِ الصَّفِيِّ

باب۔ سهم الصفی میں جو کچھ وارد ہوا ہے۔

۲۹۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَامِرٍ الشَّعْبِيِّ

قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْرٌ يُدْعَى الصَّفِيُّ إِنْ شَاءَ عَبْدًا أَوْ إِنْ شَاءَ أَمَةٍ وَإِنْ شَاءَ فَدَسًا يَخْتَارُ قَبْلَ الْخُمْسِ۔

عامر شعبیؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک حصہ صفی بھی کہلاتا تھا، اگر چاہتے تو غلام، اگر چاہتے تو نو بیوی، اگر چاہتے تو گھوڑا، ہوتا جسے مال غنیمت کا خمس نکالنے سے قبل پسند کر لیتے تھے۔ (ظاہر ہے کہ یہ روایت مُرسَل ہے، اصل مسئلہ پر گفتگو سے قبل دوسری حدیث بھی دیکھ لیجئے!)

۲۹۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَنَا أَبُو عَاصِمٍ وَأَزْهَرُ قَالَ نَا ابْنُ عَوْنٍ

قَالَ سَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ سَهْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّفِيِّ قَالَ كَانَ يُضْرَبُ لَهُ بِهِمْ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ تَوَيْشَهُدُوا وَالصَّفِيُّ يُؤْخَذُ لَهُ رَأْسُ مَنَ الْخُمْسِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ۔

ابن عونؓ نے کہا کہ میں نے محمد بن سیرین سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور صفی کیا چیز تھی؟ ابن سیرینؓ نے کہا کہ ایک حصہ تو آپؐ کے لیے مال غنیمت میں سے نکالا جاتا تھا جو تمام مسلمانوں کے ساتھ

ہوتا چاہے آپ قتال میں موجود نہ ہوتے، اور صفی یہ تھی کہ خمس میں سے ہر چیز سے قبل آپ کے لیے ایک نفر یا جان نکال لی جاتی تھی رہے حدیث بھی مرسل ہے کیونکہ عامر شعبی کی مانند ابن مسیرین بھی تابعی تھے، صحابی نہ تھے۔

شرح: یہ دونوں حدیثیں مرسل ہونے کے ساتھ ساتھ اس مضمون میں بھی ایک گزشتہ حدیث کے خلاف ہیں کہ ان میں صفی کا جو تہنیت آئی ہے پہلی حدیث کے خلاف ہے اس حدیث میں کہا وی اس کا بھی عامر شعبی ہے، صفی کے تعلق یہ آیا ہے کہ صفی تقسیم سے قبل سارے مال غنیمت میں سے نکالی جاتی تھی۔ دراصل لیکہ ان حدیث میں صفی کا خمس میں سے ہونا بتایا ہے نہ کہ سارے مال غنیمت میں سے۔ حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں وہ ہے جو کہ انصاری الکبیر کی شرح خمس الاثرہ سرخسی نے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ غنائم میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کل تین قسم کے حصے ملے تھے (۱) صفی (۲) عام جاہلین کا حصہ (۳) خمس الخمس صفی کا معنی یہ تھا کہ آپ تقسیم سے قبل کوئی چیز مثلاً تلوار، زره، لونڈی وغیرہ جو چاہتے پسند کر لیتے تھے۔ زمانہ جاہلیت میں بھی یہ حصہ پہ سالار کو دیکر حصوں سمیت ملتا تھا، ایک شاعر نے کہا ہے کہ:

لَكَ السُّبُحُ بَاعُ مِنْهَا وَالصُّفَى يَا
وَمَمْلُوكُ وَالتَّشِيكَةُ وَالْقُضُولُ -

اسلام نے صفی کے سوا ان سب چیزوں کو ختم کر دیا ہے۔ یہ حضور کے ساتھ مخصوص تھی اور آپ کے بعد کسی اور کے لیے نہیں ہے۔ صفی کے آپ کے بعد نہ رہنے پر تو اتفاق ہے مگر خمس میں سے جو حصہ خمس الخمس حضور کا تھا، اس میں اختلاف ہے کہ آپ کے بعد وہ خلفاء کے لیے ہے یا نہیں۔ اور یہ مسئلہ السیر الصغیر میں واضح طور پر بیان ہوا ہے۔

۲۹۹۳. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَالِدٍ السُّلَمِيُّ نَاعِمُ رِيعَنِي ابْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ

عَنْ سَعِيدِ يَعْنِي ابْنَ بَشِيرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا غَزَا كَانَ لَهُمْ هُصُوفٌ بِأُخْدَاهُ مِنْ حَيْثُ شَاءَ فَمَا نَتْ حَصِيَّتُهُ مِنْ ذَلِكَ

الشَّهْوِ وَكَانَ إِذَا لَوِيَ غَزًى بِنَفْسِهِ ضَرَبَ لَهَا بِسَهْمِهِ وَلَوْ تَخَيَّرَ -

قنادہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قتال فرماتے تھے تو آپ کا ایک خالص حصہ بھی ہوتا تھا جو آپ جہاں سے چاہتے لے لیتے تھے، پس صفی اسی حصے میں سے تھیں۔ اور جب آپ قتال نہ فرماتے تو آپ کا حصہ تو نکالا جاتا مگر چھیننے کا اختیار نہ ہوتا تھا۔

شرح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود قتال میں شریک نہ ہوتے تھے تو آپ کو صفی کا اختیار نہ ہوتا تھا۔ مگر حضرت گنگوہی کا قول ہے کہ صفی کا اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر حالت میں ہوتا تھا۔ جنگ میں شامل ہوں یا نہ ہوں۔ ہاں! اگر اہل سبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے مدینہ آنے سے قبل ہی مال غنیمت کو تقسیم کر لیتے تو اس میں سے صفی نہ نکالی جاتی، نہ اس لیے کہ حضور کا حق صفی ماقط ہو گیا بلکہ اس لیے کہ تقسیم اس سے قبل واقع ہو گئی۔ مولانا نے فرمایا کہ متقدمین و متأخرین میں سے میں نے کسی کا یہ قول نہیں دیکھا مگر بنی زہیر اقیس کو حضور نے جو خط لکھا تھا وہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اس میں ان چیزوں کا ذکر ہے:

توصیر ورسالت پر ایمان، اقامت صلوٰۃ، اتائے زکوٰۃ، غنیمت کا خمس، اور کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ دارا

صفی کا حصہ جو حضور کا مخصوص حق تھا اسے ادا کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدانِ معرکہ میں جا میں یا نہ جا میں ہر صورت آپ کو یہ حق ملتے تھے اگر یہ حدیث ضعیف ہے۔

۲۹۹۴۔ حَدَّثَنَا نَحْرُ بْنُ عَلِيٍّ نَابُؤُا حَمْدًا أَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُمَرَوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ حَبِيبَتُهُ مِنَ الصَّفِيِّ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ صفیہؓ صغیہؓ صغیہؓ میں سے تھیں مگر ائمہ حدیث اس کے خلاف ہے اور گفتگو اسی میں آئے گی،

۲۹۹۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ

عَنْ عُمَرَوِّ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمْنَا جَبْرَ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ تَعَالَى الْحِصْنَ ذَكَرْنَا جَمَالَ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُبَيْبٍ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا وَكَانَتْ عَرُوسًا فَاصْطَفَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سِدًّا الصَّهْبَاءِ حَلَّتْ قَبْلِي بِهَا.

انس بن مالکؓ نے کہا کہ ہم خیبر میں گئے جب اللہ تعالیٰ نے قلعہ فتح کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے صفیہؓ بنت حبیب کے حسن و جمال کا ذکر کیا گیا اور اس کا خاوند قتل ہو چکا تھا اور وہ ابھی دہن تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے لیے منتخب فرمایا پھر آپ اسے ساتھ لے کر نکلے حتیٰ کہ ہم صد الصہباء کے مقام پر پہنچے تو صفیہؓ سے ملاقات حلال ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ملے۔

شرح: خیبر میں درجنوں قلعے تھے۔ یہ قلعہ جس کا ذکر اس حدیث میں ہے اس کا نام قنوص تھا جو بنی ابی الحقیق کا قلعہ تھا اس قلعہ کا مالک کنانہ بن الربیع بن ابی الحقیق تھا۔ صفیہؓ یہودی سردار حبیب بن اخطب کی بیٹی اور سلام بن مخنم قرظی کی بیوی تھیں، اس نے صفیہؓ سے جدائی اختیار کی تو ان کا نکاح کنانہ بن الربیع سے ہوا جو جنگ خیبر میں قلعہ قنوص کی فتح کے دن قتل ہوا تھا۔ بعد الصہباء کا مقام خیبر سے واپسی پر ایک منزل کی راہ پر واقع تھا۔ خیبر کے معاملات کو نمٹانے میں دیر لگی تھی اور اسلامی لشکر وہاں سے تاخیر کے ساتھ واپس ہوا تھا۔ مزید گفتگو آگے آتی ہے۔

۲۹۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبِيبٍ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَارَتْ حَبِيبَتُهُ لِدَا حِيَةِ الْكَلْبِيِّ ثُمَّ صَارَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

انس بن مالکؓ نے کہا کہ صفیہؓ دمیہ کلبی کے حصے میں آئی تھیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود صفیہؓ کو بطور صفی

جی لیا تھا، کہا گیا ہے کہ پہلے صفیہؓ کا نام زینبؓ تھا، چونکہ انہیں بطور صفیہؓ نے اختیار فرمایا تھا اس لیے اب ان کا نام صفیہؓ رکھا گیا۔ مزید بحث آگے دیکھئے، یہ حدیث بخاری ابن ماجہ، مسلم میں باختلاف الفاظ موجود ہے، یہاں مختصر آئی ہے۔

۲۹۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلَادٍ الْبَاهِلِيُّ نَابِهْزُبْنَ، أَسَدُ نَا حَمَّادُ اَنَا ثَابِتٌ

عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَقَعَ فِي سَهْمٍ دَحِيَّةَ جَارِيَةٍ جَمِيلَةٍ فَاشْتَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرُوسٍ ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّ سَكِينٍ تَصْنَعُهَا وَتُهَيِّئُهَا قَالَ حَمَّادٌ وَاحِسِبُّهَا قَالَ وَتَعْتَدُ فِي بَيْتِهَا صَفِيَّةَ ابْنَةِ حَبِيبٍ۔

انسؓ نے کہا کہ دحیہؓ کے حصے میں ایک صاحب حسن و جمال لڑکی آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سات نفوس دے کر دحیہؓ سے خرید لیا، پھر اسے ام سلمہؓ کے حوالے کیا تاکہ اسے بنائیں سنواریں اور تیار کر سں۔ حماد راوی نے کہا کہ میرے خیال میں ثابتؓ نے کہا اور ام سلمہؓ کے گھر میں صفیہؓ نے جنت جنتی عدت گزاریں (مسلم نے اسے مطہ لاد وایت کیا ہے، شرح: حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ دحیہؓ کے حصے سے مراد یہاں یہ لینا مناسب ہوگا کہ دحیہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لی تھی کہ انہیں ایک لونڈی عطا کی جائے، حضورؐ نے اجازت دے دی تو دحیہؓ نے صفیہؓ کو چنا۔ پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ وہ ان کے ایک عظیم سردار کی بیٹی ہے تو حضورؐ نے یہ مناسب نہ جانا کہ دحیہؓ کو اس کا بہہ کیا جائے۔ ورنہ یہ تھی کہ قیدیوں میں صفیہؓ جیسی اور کوئی نہیں تھی اور صحابہؓ میں دحیہؓ کے درجے کے کئی لوگ تھے بلکہ ان سے بھی اعلیٰ تر خدا شہ یہ تھا کہ اگر دحیہؓ کو یہ بہہ قائم رکھا گیا تو بہت لوگوں کے دلوں میں غم و غم پیدا ہوگا، لہذا مصلحت عامہ کے پیش نظر حضورؐ نے صفیہؓ کو دحیہؓ سے واپس لے لیا کیونکہ اس پر کسی کے دل میں غم آنے کا احتمال نہ تھا۔ یہ بہہ میں رجوع نہ تھا۔ حضورؐ نے صفیہؓ کے خاندان کی کوئی اور لڑکی دحیہؓ کو دی مگر وہ دل سے راضی نہ ہوئے تو کچھ اور قیدی بھی ان کے حوالہ کیے گئے۔ حافظ صاحب کے اس بیان سے تمام احادیث کا مضمون جمع ہو جاتا ہے اور اختلافات دور ہو جاتا ہے۔

۲۹۹۸۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ

بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمَعْنِيُّ قَالَ نَا ابْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جُمِعَ السَّبِيُّ يُعْنَى بِخَيْبَرَ فَجَاءَ دَحِيَّةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْتِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبِيِّ قَالَ إِذْ هَبْ فَاخْذِي جَارِيَةً فَاخْذِي صَفِيَّةَ ابْنَةِ حَبِيبٍ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْتِنِي دَحِيَّةٌ قَالَ يُعْقِرُ صَفِيَّةَ ابْنَةَ حَبِيبٍ سَيِّدَاكَ قُرَيْظَةَ وَالتَّصِيرَ مَا تَصْلَحُ إِلَّا لَكَ قَالَ أَدْعُوهُ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَا إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا خُذِي جَارِيَةً مِنَ السَّبِيِّ غَيْرَهَا وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ اَعْتَقَهَا وَتَدْرَجَهَا۔

انس نے کہا کہ خیر میں جب قیدی جمع کئے گئے تو وحیہ آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ مجھے قیدیوں سے ایک لونڈی دیجئے۔ حضور نے فرمایا جا اور ایک لونڈی لے لے۔ پس اس نے صفیہ بنت حنی کو لے لیا۔ پھر ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ آپ نے وحیہ کو صفیہ بنت حنی عطا کر دی ہے۔ جو بنی قریظہ اور بنی نضیر کی سردار ہے اور آپ کے سوا کسی کے لائق نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وحیہ کو اس عورت سمیت بلاؤ۔ پس جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف دیکھا تو وحیہ سے فرمایا کہ قیدیوں میں سے اس کے سوا کوئی اور لڑکی لے تو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے آزاد کر دیا اور اس سے نکاح کر لیا (بخاری، مسلم، نسائی)۔
شرح: جس شخص نے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور شکایت یہ کہا کہ آپ نے وحیہ کو تمام یہود کی سردار عورت دے ڈالی ہے، ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس کے قول میں دو حقائق تھے: ایک یہ کہ وقت کے رواج کے یہ بات خلاف تھی کہ بادشاہ کی بیٹی اور ایک قلعہ کے سردار کی بیوی آپ کے سوا کسی اور کے لائق نہیں، گویا رواج ہی تھا اونچے درجے کی خواتین سربراہی مملکت کے پاس رہیں۔ دوسری بات یہ صاف نظر آتی ہے کہ لوگوں کو اس سے شکایت پیدا ہوئی تھی اور فتنے کا اندیشہ تھا۔ اگر یہ مہمہ برقرار رکھا جاتا تو مسلمانوں کی دل شکنی ہوتی جو بہت سی مصلحتوں کے خلاف تھی

۲۹۹۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاقِرُهُ قَالَ سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ كُنَّا بِالْمَرْبِ فَجَاءَ رَجُلٌ أَشْعَثُ الرَّأْسِ بِيَدِهِ قِطْعَةً أَدِيمٍ أَحْمَرٍ فَقُلْنَا كَأَنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ قَالَ أَجَلُ قُلْنَا نَاوَلْنَا هَذِهِ الْقِطْعَةَ الْأَدِيمَ الَّتِي فِي يَدِكَ فَنَاوَلْنَاهَا فَقَرَأَ مَا فِيهَا فَادْرَأَ فِيهَا مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَنِي زُهَيْرٍ أُنْقِشَ اُنْكُرْ اِنْ شَهِدْتُمْ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقِمْتُمْ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآدَيْتُمُ الْخُمْسَ مِنَ الْمَغْنَمِ وَسُئِلْتُمْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُئِلْتُمْ الصَّبِيَّ اَنْتُمْ اٰمِنُونَ بِاَمَانِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقُلْنَا مَنْ كَتَبَ لَكَ هَذَا الْكِتَابَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

یزید بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم مرہ میں تھے رہبرہ کا مرہ بیا مدینہ کا مرہم کہ ایک بکھرے سر کے بالوں والا مرد آیا، اس کے ہاتھ میں سرخ چمڑے کا ٹکڑا تھا، پس ہم نے کہا: گویا کہ تو صحرا کا رہنے والا ہے؟ اس نے کہا: ہاں۔ ہم نے کہا کہ یہ ٹکڑا

میں دکھاؤ، یعنی وہ چڑا جو تیرے ہاتھ میں ہے۔ پس اس وہ چڑا ہمیں بکڑا یا تو ہم نے اس میں لکھی ہوئی تحریر پڑھی، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نبی نہ میر بن اقیس کی طرف، اگر تم کو ابھی دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کا رسول ہے، اور تم نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ ادا کرو اور مالی شہمت میں سے خمس ادا کرو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ادا کرو اور صقی کا حصہ ادا کرو تو تمہیں اللہ کی دی ہوئی امان کے مطابق امان دی جاتی ہے اور اس کے رسول کی امان پس ہم نے کہا کہ یہ تحریر تمہیں کس نے لکھ کر دی؟ اس نے کہا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھوائی تھی۔

شرح: یزید بن عبد اللہ سے مراد مشہور راوی حدیث ابن النخعی ہے۔ خطابی کہتے ہیں کہ مرید سے مراد یہاں پر بقصہ کا ایک مشہور حملہ ہے۔ ورنہ بقول مولانا مدینہ سے دو میل کے فاصلے پر بھی اس نام کی ایک بستی موجود تھی۔ بنو سیر بن اقیس بنو عکل کی ایک شاخ کا نام تھا۔ یہ بکھرے بالوں والا شخص مشہور شاعر النضر بن تغلب تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی تھا اس نے نہ کسی کی مدح کی نہ جھوکی، بہت بڑا سخی مرد تھا۔ بڑی عمر میں سلمان ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وفد لیکر آیا تھا۔ بصرہ میں رہائش اختیار کر لی تھی اور کہتے ہیں کہ دو سو سال کی عمر پائی تھی۔ اس تحریر سے معلوم ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ہر جنگ میں ہوتا تھا خواہ آپ حاضر ہوں یا نہ۔ اسی طرح صقی کا بھی حال تھا اور صقی آپ کے ساتھ خمس کی مانند مخصوص تھی۔ اس تحریر کا ذکر اد پر بھی گزرا ہے۔

بَابُ كَيْفَ كَانَ إِخْرَاجُ الْيَهُودِ مِنَ الْمَدِينَةِ

باب مدینہ سے یہود کا اخراج کیوں کر ہوا؟

۳۰۰۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ أَنَا شُعَيْبُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ أَحَدَ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبِعُوا عَلَيْهِمْ وَكَانَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ يَهْجُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرِضُ عَلَيْهِ كُفَّارَ قُرَيْشٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قِيَامِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُهَا أَخْلَاطَ مِنْهُمْ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ وَالْيَهُودَ كَانُوا يُؤَدُّونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّبْرِ وَالْعَفْوِ فَبِهِمْ أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَسَّمَعَنَ مِنَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ آيَةً فَلَمَّا ابْنُ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ أَنَّ يُنْزِعَ عَنْ أَدَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ

مُعَاذِ أَنْ يَبْعَثَ رَهْطًا يَقْتُلُونَهُ، فَبَعَثَ مُحَمَّدًا بْنُ مَسْلَمَةَ وَذَكَرَ قِصَّةَ قَتْلِهِ
فَلَمَّا قَتَلُوهُ فَرَعَتِ الْيَهُودُ وَالْمَشْرِكُونَ فَعَادُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّوْا طَرِيقَ صَاحِبِنَا فَقَتِلَ فَذَكَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الَّذِي كَانَ وَدَعَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَكْتُبَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ كِتَابًا
يَنْتَهُمُونَ إِلَى مَا فِيهِ فَكَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَامَّةً
صَحِيفَةً

کعب بن مالک سے روایت ہے جو ان تین آدمیوں میں سے تھا جن کی توبہ قبول کی گئی۔ کعب بن اشرف (یہودی) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو وہاں کے لوگ ملے جلے تھے۔ ان میں سے کچھ مسلم تھے، کچھ مشرک تھے جو توبوں کو پوجتے تھے اور کچھ یہودی تھے اور یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو دکھ پہنچا یا کرتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو صبر کا اور عفو کا حکم دیا۔ اور یہود کے متعلق یہ آیت اللہ تعالیٰ نے اتاری تھی: اور تم بالفرد ان لوگوں سے جنہیں تم سے پہلے کتاب دی گئی اور مشرکوں سے بہت اذیت سنو گے (آل عمران ۱۸۶) پس جب کعب بن اشرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھ پہنچانے سے باز نہ آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ کو حکم دیا کہ ایک جماعت بھیج کر اسے قتل کر دے پس اس نے محمد بن مسلم کو بھیجا۔ اور کعب بن نے اس یہودی کے قتل کا قصہ بیان کیا۔ جب ان لوگوں نے کعب بن اشرف کو قتل کر دیا تو یہودی اور مشرک گھبرا گئے اور بوقت صبح دوسرے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور بولے کہ ہمارے ساتھی کے پاس رات کو لوگ گئے اور اسے قتل کر دیا گیا ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتایا کہ وہ کیا کرنا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دعوت دی کہ آپ میں اور ان میں ایک معاہدہ لکھ لیا جائے اور لوگ اس کی پابندی کریں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور ان کے اور عام اہل اسلام کے درمیان ایک تحریر لکھوائی (بخاری، نسائی، سنن ابی داؤد میں جابر بن عبد اللہ کی روایت سے کتاب الجمعہ میں کعب بن اشرف کے قتل کا واقعہ گزر چکا ہے۔ بخاری کی حدیث زیادہ طویل اور تمام ہے)

شرح، عبد الرحمن راوی کا باپ عبد اللہ بن کعب ہے جو صحابی نہیں اور نہ ان تین آدمیوں میں شامل تھا جن کا قصہ سورہ توبہ میں مذکور ہوا ہے۔ پس باپ سے مراد اگر عبد اللہ ہے تو یہ حدیث مرسل ہے۔ اور اگر باپ سے مراد دادا ہے، اور عبد الرحمن نے اپنے دادا کعب بن مالک سے سماع کیا تھا تو پھر یہ حدیث سند اور متصل ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری (کتاب التغییر) میں جو روایت درج کی ہے وہ عبد الرزاق کے طرق سے ہے اور راوی کا نام عبد الرحمن بن کعب بن مالک ہے۔ گویا کعب بن مالک کے ایک بیٹے کا نام عبد الرحمن تھا جس کی یہ روایت ہے۔ لہذا اس صورت میں عبد اللہ کا ذکر اس سند میں کسی راوی کے وہم سے ہوا ہے۔ یہ معاہدہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھوایا تھا آیا یہ وہی ہے جسے میثاق مدینہ کا نام دیا گیا ہے اور جس پر بہت اچھی شرح ڈاکٹر حمید اللہ نے لکھی ہے، یا کوئی اور معاہدہ تھا؟ اس روایت سے یہ صراحت و وضاحت نہیں ہوتی۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ بعد میں یہ تحریر یہی معاہدہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تحویل میں رہا تھا۔ کعب بن اشرف کے قتل

میں روایات کا کچھ اختلاف ہوا ہے۔ آیا یہ بات تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے سعد بن معاذؓ کو حکم دیا تھا کہ کعب بن اشرف کو قتل کر دیا جائے جیسا کہ اس زیر نظر حدیث میں ہے۔ یا آپؐ نے صحابہؓ سے یہ فرمایا تھا کہ: ہے کوئی جو کعب بن اشرف کا قصہ چکائے کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کو اذیت پہنچائی ہے؟ اس پر محمد بن مسلمہؒ اٹھا اور پوچھا کہ یا رسول اللہؐ کیا آپؐ چاہتے ہیں کہ اُسے قتل کر دیا جائے؟ حضورؐ نے فرمایا ہاں، یہ ذکر بخاری میں جابرؓ کی روایت میں آیا ہے۔ اور عروہ کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے محمد بن مسلمہؒ سے فرمایا تھا کہ اگر تو ایسا کرنا چاہتا ہے تو جلدی نہ کر، پہلے سعد بن معاذؓ سے مشورہ کر لے۔ ان روایات کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو یہ فرمایا کہ: ہے کوئی جو کعب بن اشرف کا قصہ پاک کرے؟ اس پر محمد بن مسلمہؒ نے اٹھ کر وہ گفتگو کی جو اوپر گزری ہے۔ پھر حضورؐ نے چاہا کہ یہ کام ایک جماعت کے ہاتھوں انجام پائے تو سعد بن معاذؓ کو ایک ہندو کے ساتھ بھیجے کا حکم دیا اور محمد بن مسلمہؒ سے فرمایا کہ جلدی نہ کر اور سعدؓ کے مشورہ سے کہے۔ ان حضرات کا مشورہ ہوا اور سعدؓ نے محمدؐ کو ساتھ ساتھ جماعت بھیجی جس نے یہ کام کیا۔ زیر نظر حدیث کا عنوان باب سے کوئی تعلق نہیں معلوم ہوتا۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ واقعہ تمہید و مقدمہ تھا آنے والے واقعات کا جن کے باعث یہود کو مدینہ سے خارج کیا گیا۔

۳۰۰۔ حَكَمْنَا مُصَرِّفُ بْنُ عَمْرِو الْأَيَّامِيِّ نَابِئُوسُ يَعْنِي ابْنَ بُكَيْرٍ قَالَ
نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاقٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَعِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَصَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشًا يَوْمَ بَدْرٍ وَقَدِمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ الْيَهُودَ فِي سُوْقٍ بَنِي قَيْنَقَاءَ
فَقَالَ يَا مَعْشَرَ يَهُودِ أَسْلِمُوا قَبْلَ أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قُرَيْشًا قَالُوا يَا
مُحَمَّدُ لَا يَغُرُّكَ مِنْ نَفْسِكَ أَتَكَ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ كَانُوا أَغْمَارًا لَا
يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ إِنَّكَ نَوَقًا تَلْتَنَّا لَعَرَفْتَ أَنَّا نَحْنُ النَّاسُ وَأَنْتَ لَمْ
تَلَقْ مِثْلَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ قَرَأَ مُصَرِّفٌ
إِلَى قَوْلِهِ فَثُمَّ تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِدَارٍ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں شکست دی اور مدینہ میں تشریف لائے تو یہودیوں کو بنو قینقاع کے بازار میں جمع فرمایا: اور فرمایا: اے یہود کی جماعت اسلام قبول کر لو قبل اس کے کہ تمہیں اسی قسم کی مصیبت پہنچے جیسی کہ قریش کو پہنچی ہے، یہود بولے: اے محمدؐ! تمہیں تمہارے دل کا یہ خیال دھوکے میں نہ رکھے کہ تم نے قریش کے کچھ لوگوں کو قتل کر دیا ہے، وہ اناری لوگ تھے جنہیں جنگ کرنے کا ڈھنگ نہیں آتا تھا، اگر تم ہم سے

جنگ کرو گے تو تمہیں پتہ چل جائے گا کہ ہم کس قدر بہادر اور تجربہ کار لوگ ہیں اور یہ کہ تمہارا مقابلہ ہم جیسوں سے نہیں ہوا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری، ان کا فoul سے کہہ دو کہ مخترب تم مغلوب ہو گے۔ مصرف نے آیت کو یہاں تک پڑھا: ایک گروہ الشکی راہ میں قتال کرتا تھا، یعنی جنگ بدر میں، اور دوسرا گروہ کا فرتا تھا اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق کا استاد محمد بن ابی محمد مولائے زید بن ثابت بقول ذہبی و حافظ مجہول ہے)

۳۰۰۲۔ حَدَّثَنَا مُصَرِّفُ ابْنِ عَمْرِو بْنِ يُونُسَ قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي مَوْلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنِي بِنْتُ مُحَيِّصَةَ عَنْ أَبِيهَا مُحَيِّصَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ظَفَرَ ثَمَرِهِ مِنْ رِجَالِ يَهُودَ فَأَقْتُلُوهُ فَوَثَبَ مُحَيِّصَةُ عَلَى شَيْبَةَ رَجُلٍ مِنْ تِجَارِ يَهُودَ كَانَ يُدَاسُّهُمْ فَقَتَلَهُ وَكَانَ حَوِصَةً إِذْ ذَاكَ لَهُ يُسْلِحُوهُ وَكَانَ اسْتَنْ مِنْ مُحَيِّصَةَ فَلَمَّا قَتَلَهُ جَعَلَ حَوِصَةً يَضْرِبُهُ وَيَقُولُ ائِىَ عَدَاؤُ اللَّهِ أَمَا وَاللَّهِ لَكَبْتُ شَعْرِي فِي بَطْنِكَ مِنْ مَالِهِ۔

تحقیق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود کے مردوں میں سے جس پر تمہارا بس چلے اسے قتل کرو۔ پس تحقیق نے یہود کے تاجروں میں سے ایک شیبہ پر حملہ کیا جو ان سے غلط ملط رکھتا تھا، پس اسے قتل کر ڈالا۔ اور تحقیق ان دنوں ابھی اسلام نہ لایا تھا اور وہ تحقیق سے عمر میں بڑا بھائی تھا۔ پس جب تحقیق نے اسے قتل کیا تو حویصہ اسے پٹنے لگا اور کہتا تھا: اور دشمن خدا کی قسم اس کے مال کی بہت سی چربی تیرے پیٹ میں ہے۔ (تحقیق کا نام مسعود بن کعب انصاری خزرجی تھا۔ اس کا بڑا بھائی ازراہ زجر تویخ اسے یہ کہتا تھا کہ تو نے اپنے محسن کو کیوں قتل کیا ہے، یہودی ہمیشہ سے سازشی اور کینہ توڑ رہے ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی دشمنی اور حسد و کینہ بے مثال رہا ہے۔ انہوں نے کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی کہ اسلام اور اہل اسلام کو نقصان پہنچا یا جائے۔

۳۰۰۳۔ حَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْكَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ فِي السَّجْدِ إِذْ خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جُنَّا هُوَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَاهُمُ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ يَهُودَ أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا فَقَالُوا قَدْ بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَكَوْ ذَلِكَ أُرِيدَ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةُ اْعْلَمُوا إِنَّمَا الْأَرْضُ
لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فَمَنْ وَجَدَ
مِنْكُمْ شَيْئًا بِمَالِهِ فَلْيَبِعْهُ وَإِلَّا فَاْعْلَمُوا إِنَّمَا الْأَرْضُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ -

ابوہریرہؓ نے کہا کہ اس اثناء میں کہ ہم مسجد میں تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: چلو یہودیوں کی طرف، پس ہم آپ کے ساتھ نکلے حتیٰ کہ یہودیوں کے پاس گئے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور انہیں پکار کر کہا: اے یہودیوں کی جماعت! اسلام لے آؤ تم حج جاؤ گے پس انہوں نے کہا: اے ابوالقاسم! آپ اپنے پیغام پہنچا دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اسلام لے آؤ تم سلامت رہو گے تو انہوں نے کہا اسے ابوالقاسم آپ نے تبلیغ کر دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: میں وہی چاہتا ہوں (یعنی تبلیغ اور تمام حجت) پھر آپ نے میری بارو ہی بات فرمائی اور فرمایا کہ جان لو کہ یہ سرزمین اللہ کی ہے اور اس کے رسول کی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تمہیں یہاں سے جلا وطن کر دوں، پس تم میں سے جو کوئی اپنے مال کے بدلے کوئی چیز پائے تو وہ اسے بیچ دے، ورنہ تم جان لو کہ یقیناً یہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے (بخاری، مسلم، نسائی)۔

نفسی ح: یہود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئے ہوئے تمام معاہدے یکے بعد دیگرے توڑ ڈالے تھے۔ یہ بڑا نرم فیصلہ تھا کہ انہیں حفاظت کے ساتھ ساری منقولہ جائداد لے کر اور غیر منقولہ اگر بک سکے تو بیچ کر مدینہ سے نکل جانے کی اجازت دی گئی۔ مگر اس حدیث میں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ ابوہریرہؓ جنگ خیبر کے دنوں میں اسلام لائے تھے اور بنو قینقاع اور بنو نضیر کا اخراج اس سے قبل پیش آچکا تھا بلکہ جنگ خندق کے بعد یہودی بنی قریظہ کا قصبہ بھی پیش آچکا تھا، اور ابوہریرہؓ کا اسلام ان سب واقعات سے متاخر تھا، پھر یہ کون سے یہودی ہیں جن کا ذکر ابوہریرہؓ نے کیا ہے؟ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ بظاہر یہ کچھ بچے کچھ یہودی تھے جو مذکورہ بالا تینوں قبائل کے اخراج کے بعد بھی مدینہ میں باقی رہ گئے تھے۔ اگر یہ نہیں تو ابوہریرہؓ کی روایت کو رسالت صحابہؓ میں سے مانا ہوگا، لیکن یہ بات پھر بھی واضح نہیں ہو سکی کہ یہ کون سے یہودی تھے جن کے ساتھ یہ قصبہ پیش آیا جو یہاں مذکور ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي خَيْرِ النَّضِيرِ

(یہود بنی نضیر کا حال)

۴۰۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَمْعَانَ نَاعِبُكَ الرَّزَّاقِي نَا مَعْمَرًا

عَنِ الرَّهْزَمِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ ابْنِ مَالِكٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ كَتَبُوا إِلَى ابْنِ أَبِي وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ مَعَهُ
 الْأَوْثَانَ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخِزْرَجِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ
 بِالْمَدِينَةِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ أَتَوْهُمُ صَاحِبِنَا وَإِنَّا نَقْسِمُ بِاللَّهِ لَتَقَاتِلَنَّهُ
 أَوْ لَتُخْرِجَنَّهُ أَوْ لَنَسِيرَنَّ إِلَيْكُمْ بِأَجْمَعِنَا حَتَّى نَقْتُلَ مُقَاتِلَكُمْ وَنَسْتَبِيحَ نِسَاءَكُمْ
 فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَمَنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ اجْتَمَعُوا
 لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَقِيَهُمْ فَقَالَ لَقَدْ بَلَغَ وَعَيْدُ قُرَيْشٍ مِنْكُمْ الْمَبَالِغَ مَا كَانَتْ تَكِيدُكُمْ
 بِأَكْثَرِ مِمَّا تَرِيدُونَ أَنْ تَكِيدُوا بِهِمْ أَنْفُسُكُمْ تَرِيدُونَ أَنْ تُقَاتِلُوا أَبْنَاءَكُمْ
 وَإِخْوَانَكُمْ فَلَمَّا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفَرَّقُوا فَبَلَغَ
 ذَلِكَ كُفَّارَ قُرَيْشٍ فَكَتَبَتْ كُفَّارُ قُرَيْشٍ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ إِلَى الْيَهُودِ أَتَكُمْ أَهْلُ
 الْحَلَقَةِ وَالْحِصُونِ وَإِنَّا لَنُقَاتِلَنَّ صَاحِبِنَا أَوْ لَنَفْعَلَنَّ كَذَا أَوْ لَا يَحُولُ بَيْنَنَا
 وَبَيْنَ خِدَامِ نِسَائِكُمْ شَيْءٌ وَهِيَ الْخَلَاخِيلُ فَلَمَّا بَلَغَ كِتَابُهُمُ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْمَعَتْ بَنُو النَّضِيرِ بِالْعُدَاةِ فَارُسُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ إِلَيْنَا فِي ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ وَلِيُخْرِجَ مِنَّا
 ثَلَاثُونَ حَبْرًا حَتَّى نَلْتَقَى بِكَ كَانَ السُّحُفُ فَيَسْمَعُونَ مِنْكَ فَإِنْ مَدَّ قَوْلُكَ
 وَأَمْرُ بَيْتِكَ أَمَّا بَيْتُكَ فَقَصَّ خَبْرَهُمْ فَلَمَّا كَانَ الْغَدَا غَدَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْكِتَابِ فَحَصَرَهُمْ فَقَالَ لَهُمُ اتُّكُمُ
 وَاللَّهِ لَا تَأْمُونُونَ عِنْدِي إِلَّا بِعَهْدِي تَعَاهِدُونِي عَلَيْهِ فَأَبَوْا أَنْ يُعْطَوْهُ
 عَهْدًا فَقَاتَلَهُمْ يَوْمَهُمْ ذَلِكَ ثُمَّ غَدَا الْغَدَا عَلَى بَنِي قُرَيْظَةَ
 بِالنَّكْتِيبِ وَتَرَكَ بَنِي النَّضِيرِ وَدَعَا لَهُمْ إِلَى أَنْ يُعَاهِدُوهُ فَعَاهَدُوهُ

فَانْصَرَفَ عَنْهُمْ وَعَدَا عَلَى بَنِي النَّضِيرِ بِالْكَتْرِ رَبِّ فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى
 نَزَلُوا عَلَى الْجَلَاءِ فَجَلَّتْ بَنُو النَّضِيرِ وَاحْتَمَلُوا مَا أَقَلَّتِ الْإِبِلُ
 مِنْ أَمَتِهِمْ وَأَبْوَابُ بُيُوتِهِمْ وَخَشِيَهَا فَكَانَ نَخْلُ بَنِي النَّضِيرِ
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهَا وَ
 خَصَّهُ بِهَا قَالَ تَعَالَى وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ
 عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ يَقُولُ بِغَيْرِ قِتَالٍ فَأَعْطَى النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَهَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَقَسَمَهَا بَيْنَهُمْ وَقَسَمَ مِنْهَا لِلرُّجُلَيْنِ
 مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَا لَدَاؤِي حَاجَةً لَمْ يَقْسِمُوا لِأَحَدٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
 غَيْرِهِمَا وَبَقِيَ مِنْهَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي
 فِي أَيْدِي بَنِي فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .

عبدالرحمن بن کعب بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کی کہ کفار قریش
 نے ابن ابی کوا اور اس کے ساتھ اوس و خزرج کے جو بہت پرست تھے ان کو لکھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان دنوں مدینہ میں تھے، اور یہ واقعہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے، قریش نے لکھا کہ تم نے ہمارے ساتھی کو پناہ دی ہے
 اور ہم اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ تم اس سے بالضرور جنگ کرو یا اسے وہاں سے نکال دو ورنہ ہم سب کے سب تمہاری
 طرف آئیں گے سچی کہ تمہارے قابل جنگ مردوں کو قتل کر دیں گے اور تمہاری عورتوں کو قیدی بنالیں گے۔ جب یہ
 خط عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی مشرکوں کو پہنچا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے
 جمع ہو گئے۔ پھر حبشہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ ان سے ملے اور فرمایا یقیناً قریش کی دھمکی تم کو انتہا کو پہنچ
 گئی ہے۔ قریش تمہیں اس سے زیادہ کیا نقصان پہنچا سکتے ہیں جتنا کہ تم خود اپنے آپ کو پہنچانا چاہتے ہو، تم اپنے
 بیٹوں اور بھائیوں سے جنگ کرنا چاہتے ہو۔ جب ان لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تو وہ ادھر ادھر
 منتشر ہو گئے۔ پھر یہ خبر کفار قریش کو پہنچی تو معرکہ بدر کے کفار قریش نے یہود کو لکھا کہ تم اسلحہ لے کر قلعوں والے
 ہو اور تم ہمارے ساتھی سے ضرور لڑو گے ورنہ ہم یہاں اور یہاں کریں گے اور ہمارے درمیان اور تمہاری عورتوں کے
 خلیوں کے درمیان کوئی چیز باقی نہ ہو سکے گی۔ جب ان کے خط کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی اور یہود کو تو وہ خط
 مل ہی چکا تھا، یہودی قبیلے بنو نضیر نے غدر کا پختہ ارادہ کر لیا۔ پس انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیام بھیجا کہ آپ
 اپنے تئیں اصحاب کو تیرے تشریف لائیں اور ہم میں سے میں عالم نکلیں گے حتیٰ کہ ہم لوگ راہ کے وسط میں ملیں گے
 اور وہ عالم آپ کی باتیں سنیں گے، پس اگر وہ آپ کی تصدیق کریں اور آپ پر ایمان لے آئیں تو ہم بھی آپ پر ایمان
 لے آئیں گے۔ پھر راوی نے دعا بنا کر پڑھی ہے، ان کا واقعہ بیان کیا۔ پس دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مشرکے کر ان پر حملہ آور ہوئے اور ان کو گھیر لیا اور ان سے فرمایا، واللہ تم میرے نزدیک امن و سلامتی اور اعتماد کے لائق نہیں ہو جب تک کہ ایک معاہدہ منعقد نہ کرو۔ پس انہوں نے کوئی عمدہ پیمانہ دینے سے انکار کر دیا تو حضورؐ نے اُس دن اُن سے جنگ کی۔ پھر دوسرے دن لشکروں کو لے کر بنی قریظہ پر حملہ کیا اور بنی نضیر کو ترک کر دیا اور انہیں دعوت دی کہ وہ آپ سے معاہدہ کر لیں۔ انہوں نے معاہدہ کر لیا تو آپ ان کی طرف سے واپس پھرے اور لشکروں سمیت صبح کو بنی نضیر پر حملہ آور ہوئے۔ پس آپ ان سے قتال کیا حتیٰ کہ وہ جلا وطنی پر راضی ہو گئے۔ اور اونٹ جتنا کچھ اٹھا سکے یعنی ان کا سارو سامان اور ان کے گھروں کے دروازے اور لکڑیاں وہ سب اٹھا کر لے گئے۔ پس بنی نضیر کی کھجوروں کے باغ خاص طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائے تھے اور آپ کی مخصوص ملک نہیں دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو ان سے جو مال فی دیا ہے، سو تم نے اس پر گھوڑے اور سوار یاں نہیں دوڑائیں، یعنی یہ جنگ کے بغیر ہاتھ آیا ہے۔ کیونکہ بنی نضیر بزرگ مشیر نہیں بلکہ اذروئے مصالحت مفتوح ہوئے تھے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باغوں کا اکثر حصہ مہاجرین کو دے دیا اور انہیں ان کے درمیان تقسیم کر دیا۔ اور اس مال میں سے دو انصاری مردوں کو بھی دیا جو حاجت مند تھے۔ ان دو کے علاوہ انصار میں سے کسی اور کو کچھ نہیں دیا اور اس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ بچ گیا جو فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کے ہاتھ میں ہے۔

شرح: اس حدیث میں ابن ابی کا بار بار ذکر آیا ہے اس سے مراد عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین ہے یہودیوں نے تین تیس آدمیوں کے باجم ملنے کی جو قرارداد کی تھی اور جس تک پہنچ کر اس حدیث میں ہے: فَقَصَصَ خُبْرَهُمْ پس زہری نے ان کا واقعہ بیان کیا، وہ واقعہ یہ ہے کہ حسب روایت سیوطی انہی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تین اصحاب کو لے کر ان کی طرف گئے اور تین یہودی عالم باہر نکلے حتیٰ کہ جب ہموار زمین پر آئے سانسے ہوئے تو بعض یہودیوں نے کہا کہ تم کس طرح اس کی طرف (یعنی حضور کی طرف) جاسکو گے جبکہ اس کے ساتھ اس کے تین اصحاب ہیں جن میں سے ہر ایک اس سے پہلا مرنا پسند کرتا ہے؟ پس انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا کہ جب ہم ساتھ آدمی جمع ہوں گے تو بات کیونکر سمجھ سکیں گے؟ آپ اپنے تین ساتھیوں کو لے کر اُنیں اور ہمارے بھی تین علماء آپ کی طرف آئیں گے، وہ آپ کی باتیں سنیں گے، اگر وہ ایمان لے آئے تو ہم سب ایمان لے آئیں گے اور آپ کی تصدیق کریں گے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تین اصحاب کو ساتھ لے کر تشریف لے گئے اور تین یہودی آئے جنہوں نے خنجر چھپا رکھے تھے اور وہ دھوکے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مار دینا چاہتے تھے۔ پس بنی نضیر میں سے ایک خیر خواہ عورت نے اپنے بھائی کو پیغام بھیجا جو انصار میں سے ایک مسلم مرد تھا، اور اس عورت نے اُسے بتا دیا کہ بنی نضیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ پس اس کا بھائی تیزی سے آیا حتیٰ کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا اور قبل اس کے کہ حضورؐ یہودیوں تک پہنچے ہوں اُس نے آپ کے کان میں وہ بات کہہ دی۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے گئے اور دوسرے دن لشکر لے کر حملہ آور ہوئے الخ

اس حدیث میں دو انصاریوں کو بنی نضیر کے مال فتنے سے دینے کا ذکر ہے پہلے ایک حدیث میں ایک شخص کا ذکر ہو چکا ہے اور امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ وہ تین حاجت مند اشخاص تھے: ابو جابرؓ،

سہل بن حنیف اور الحارث بن الصمۃ۔ اور اس حدیث میں اس مال پر صدقہ رسول کا لفظ اس لیے بولا گیا ہے کہ حضورؐ کا ارشاد ہے: مَا تَوَكَّلْنَا وَصَدَقْتُمْ۔ امام رازی نے تفسیر کہیں کہا ہے کہ یہاں پر ایک سوال ہے کہ یہ کیسے بنی نصیر کے اموال کو قتال کے بعد حاصل کیا گیا تھا کیونکہ ان کا کئی دن تک محاصرہ کیا گیا، انہوں نے قتال کیا اور ان کا مقابلہ مقابلہ ہوا، پھر آخر میں انہوں نے جلا وطنی پر خود مصالحت کی، پس واجب تھا کہ ان اموال کو مال غنیمت قرار دیا جاتا نہ کہ مال فنی۔ اور اس سوال کے سبب سے مفسرین نے یہاں پر دو وجہیں بیان کی ہیں۔

۱۰ پہلی یہ کہ یہ آیت بنی نضیر کے بارے میں نہیں اتنی تھی بلکہ فدک کے متعلق نازل ہوئی تھی۔ بنی نضیر کا تو قصہ یہ کیا گیا، ان پر فوجیں اٹھوڑے اور اونٹ چڑھا ئے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا۔ اہل فدک ان خود وہاں سے نکل گئے تھے اس لیے جنگ و جدل کے بغیر وہ علاقہ اور اس کے احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں آئے تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدک کے غلے اور پھلوں میں سے اپنا اور اپنے اہل و عیال کا خرچ لیتے تھے اور باقی کو سامان جنگ کی تیاری اور اسلحہ وغیرہ کی خریداری پر صرفت فرماتے تھے۔

(۲) دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ایک امت بنی نصیر کے متعلق ہی نازل ہوئی تھی اور ان دنوں مسلمانوں کے پاس کچھ زیادہ گھوڑے یا اونٹ وغیرہ نہ تھے اور بنی نصیر تک جانے میں انہوں نے زیادہ مسافت طے نہیں کی تھی کیونکہ وہ مدینہ سے دو میل پر تھے لہذا صحابہ پیدل وہاں جا پہنچے تھے۔ اور وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی بھی سوار ہو کر نہیں گیا تھا اور آپ بھی اونٹ پر گئے تھے۔ پس جبکہ وہاں لڑائی کم ہوئی اور گھوڑے اور اونٹ کام میں نہ لائے گئے تو اللہ تعالیٰ نے اسے یوں ٹھہرایا گو یا کہ اس میں قتال ہوا ہی نہیں اور ان اموال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص کر دیا۔

امام ابو بکر جصاصؓ رازی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔

(۱) عربی کافروں کے ساتھ ان کی جلا وطنی پر مصالحت کرنا حلال نہ کہ انہیں قیدی بنایا جائے نہ ذوقی ٹھہرایا جائے اور نہ جزیہ لیا جائے۔ اور یہ حکم ہمارے نزدیک اس وقت منسوخ ہو جاتا ہے جبکہ اہل اسلام میں حربیوں سے لڑنے کی قوت ہو تاکہ وہ اسلام لائیں یا جزیہ ادا کریں۔ یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس وقت تک کفار کے ساتھ قتال کا حکم دیا ہے جب تک باوہ اسلام لائیں یا جزیہ ادا کریں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالُوا لَئِنْ بَدَا لَنَا مَقَاتِلُكَ يَا مُحَمَّدُ لَأَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَلَبِّثِينَ... حَتَّىٰ يَغْضُوبَ الْخَزَائِدُ عَنْ نَبِيِّكَ وَهُمْ صَاغِرُونَ**۔ اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ: **وَكَفَّ الْقَاتِلُ عَنْ قَتْلِهِ فَهُوَ مَعَ الْغَائِبِينَ**۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ لڑنے کی قوت ہو اور یا انہیں اسلام میں داخل کر سکیں یا ذوقی بنا سکیں تو انہیں جلا وطن کرنا ناجائز ہے۔ لیکن جب مسلمان ان کے مقابلے سے عاجز ہوں، انہیں اسلام میں داخل کرنے یا ذوقی بنانے کی ہمت نہ رکھتے ہوں تو ان کے لیے جائز ہے کہ حربیوں کے ساتھ ان کی وطن سے جلا وطنی پر مصالحت کر لیں۔ اور اس حدیث سے دوسری بات جو معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ مال کی غیر معین (محبوب) مقدار پر حربیوں کے ساتھ مصالحت کی جائے تو جائز ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے ان کی اراضی اور اسلحہ پر مصالحت کی تھی اور جو چیزیں ان کے اونٹ اٹھا کر لے جا سکیں انہیں اجازت دے دی تھی۔

جُرَيْجٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ يَهُودَ النَّضِيرِ
وَقَرِيطَةَ حَارَبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي النَّضِيرِ وَأَقْرَبَ قَرِيطَةَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى حَارَبَتْ
قَرِيطَةُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَتَلَ رِجَالُهُمْ وَقَسَمَ نِسَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَ
أَوْلَادَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا بَعْضَهُمْ لِحَقْوِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَأَمَنَهُمْ وَأَسْلَمُوا وَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ بَنِي قَيْنِقَاعَ قَوْمَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَ يَهُودَ بَنِي
حَارِثَةَ وَكُلَّ يَهُودِيٍّ كَانَ بِالْمَدِينَةِ.

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بنی نضیر اور بنی قریطہ کے یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
جنگ کی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کو جلا وطن کیا اور قریطہ کو برقرار رکھا اور ان پر احسان فرمایا
حتیٰ کہ اس کے بعد قریطہ نے بھی جنگ کی، پس حضورؐ نے ان کے مردوں کی قتل کر دیا اور ان کی عورتیں اور مال
اور اولاد مسلمانوں میں تقسیم کر دی سوائے چند ایک کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آئے تو آپؐ نے
انہیں امان دے دی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے سب یہود کو
جلا وطن کر دیا، بنو قینقاع جو عبد اللہ بن سلامؓ کی قوم تھی اور بنی حارثہ کے یہودی اور ہر یہودی جو مدینہ میں تھا
در بخاری، مسلم۔

شرح: اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ معاہدہ اور ذمی جب عہد شکنی کرے تو وہ حربی ہو جاتا ہے اور اس پر
اہل حرب کے احکام جاری ہو جاتے ہیں اور امان میں سے جسے چاہے قید کر سکتا ہے اور جسے چاہے اس پر احسان
بھی کر سکتا ہے۔ جب امن دیدے یا احسان کرے اور اس کے بعد ان کی طرف سے عہد شکنی کا ظہور ہو تو ان کا
عہد از سر نو ٹوٹ جاتا ہے۔ بنو قریظہ امان میں تھے پھر جنگ خندق میں انہوں نے قریش کی مدد کی لہذا ان کا عہد
ٹوٹ گیا اور ان کے خلاف کاروائی کی گئی۔ مدینہ کے ہر یہودی قبیلے نے بار بار عہد شکنی کی تھی، اہم اور بردباری اور
علم و تحمل اگر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوا اس غیبت، عہد شکن، بد عہد قوم نے اپنی فطرت
کے اظہار میں بالکل کمی نہیں کی۔ کم و بیش تین یا چار مرتبہ تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی کوشش
کی تھی۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي حُكْمِ أَرْضِ خَيْبَرَ

سرزمین خیبہ کے حکم کا باب

۳۰۰۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ ابْنُ أَبِي الزُرْقَانِ نَا

حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَحَسْبُهُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ زُهْلَ خَيْبَرَ
 فَغَلَبَ عَلَى الْأَرْضِ وَالنَّخْلِ وَالْجَاهِ هُمُ إِلَى قَصْرِهُمْ فَصَالِحُوهُ
 عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّفْرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ
 وَالْحُلَقَةَ وَلَهُمْ مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ عَلَى أَنْ لَا يَكْتُمُوا وَلَا يُغَيِّبُوا
 شَيْئًا فَإِنْ فَعَلُوا فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا عَهْدَ فَعَيَّبُوا مُسَكَّا لِحَيِّ بْنِ
 أَخْطَبٍ وَقَدْ كَانَ قُتِلَ قَبْلَ خَيْبَرَ كَانَ إِحْتِمَلَهُ مَعَهُ يَوْمَ بَنِي
 النَّضِيرِ حِينَ أُجْلِيَتْ النَّضِيرُ فِيهِ حِلْيَتُهُمْ وَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَعِيَّةِ ابْنِ مُسَكِّ حَيِّ بْنِ أَخْطَبٍ قَالَ أَذْهَبَتْهُ
 الْحُرُوبُ وَالتَّفَقَّاتُ فَوَجَدُوا الْمِسْكَ فَقَتَلَ ابْنُ أَبِي الْحَقِيقِ
 وَسَبَّ نِسَاءَهُمْ وَذَرَأَتِهِمْ وَأَمَّا إِذَا أَنْ يُجْلِيَهُمْ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ
 دَعْنَا نَعْمَلُ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ وَلَنَا الشَّطْرُ مَا بَدَا لَكَ وَلَكُمُ
 الشَّطْرُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي كُلَّ امْرَأَةٍ
 مِنْ نِسَائِهِ ثَمَانِينَ وَسُقًا مِنْ تَمْرٍ وَعِشْرِينَ وَسُقًا مِنْ شَعِيرٍ.

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر والوں سے جنگ کی، پس باغوں اور زمین پر غالب آگئے اور انہیں ان کے محل کی طرف مجبور کر دیا۔ پھر یہود نے آپ سے اس شرط پر مصالحت کر لی کہ سونا، چاندی اور اسلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اور ان کے لیے وہ مال ہے جو ان کی سواریاں اٹھائیں بشرطیکہ وہ کچھ نہ چھپائیں اور کچھ غائب نہ کریں، اگر وہ ایسا کریں گے تو ان کا کوئی عہد اور ذمہ نہ ہوگا۔ پس انہوں نے تمیمی بن اخطب کی ایک مشک (کھال) چھپائی جس میں مال و دولت اور زیور تھے، حی بن اخطب جنگ خیبر سے قبل ہی قتل ہو چکا تھا اور اس مشک کو وہ ہی تغیر کے دن اٹھا کر لے گیا تھا جبکہ انسیر کو صلا وطن کیا گیا۔ اس میں ان کے زیور تھے۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبقت یہودی سے پوچھا: حی بن اخطب کی مشک کہاں ہے؟ اس نے کہا کہ جنگیں اور اخراجات اسے لے گئے ہیں۔ پھر مسلمانوں نے وہ مشک پالی، پھر ابن ابی الحقیق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرایا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قیدی بنا لیا۔ اور حضورؐ نے اہل خیبر کو صلا وطن کرنا چاہا تو انہوں نے کہا: اے محمدؐ ہم کو اس زمین میں کام کرنے دے۔ بچے اور ہمیں نصف حصہ دے مجھے جب تک آپ کا خیال ہمیں رہے۔

دینے کا ہوا اور تمہارے لیے نصف ہوگا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے ہر بیوی کو اتنی وسق کھجور اور حبس وسق جو دیا کرتے تھے۔

فصح: خطابی نے کہا ہے کہ حُجّی بن اخطب کی مشک سونے چاندی اور زوروں کا ایک ذخیرہ تھا اور اُسے ”مسک الجمل“ کہا جاتا تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ اس کی قیمت دس ہزار دینار لگائی گئی تھی، جو یہودی غورت بھی ملین بنائی جاتی اُسے مستعار لے کر وہ زیور پہنتا تھے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرط کی تھی کہ آپ سے کوئی سونا، چاندی، زیور وغیرہ نہ چھپائیں گے، مگر انہوں نے عہد شکنی کی اور یہ مشک چھپالی، پھر اُن کا جو معاملہ ہوا وہ معلوم ہی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودِ خیبر کی بیشکشان مان لی تھی اور انہیں بطور کاشت کار نصف بٹائی کی شرط پر وہیں رہنے دیا تھا۔

مولانا نے فرمایا کہ نصف، ثلث، ربع وغیرہ پر زمین کی بٹائی میں اختلاف ہوا ہے۔ پس اسے علیؓ، ابن مسعودؓ، سعد بن زبیرؓ، اسامہؓ، ابن عمرؓ، معاذ اور خباب رضی اللہ عنہم نے جائز رکھا ہے اور یہی قول ہے ابن المسیبؓ، طاؤسؓ، ابن ابی بیلؓ، اوزاعیؓ، ثوریؓ، ابو یوسفؓ، محمد اور احمد رحمہم اللہ کا۔ اور انہوں نے مزارعت اور مساقات کو جائز رکھا ہے۔ اور ایک گروہ نے اسے مکروہ ٹھہرایا ہے۔ یہ ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، عکرمہؓ اور نخعیؓ سے مروی ہے اور یہی مالکؓ، ابو حنیفہؓ، لیثؓ، شافعیؓ اور ابو ثورؓ کا مذہب ہے۔ ان کے نزدیک مساقات جائز ہے مگر ابو حنیفہؓ اور زفرؓ نے اسے ممنوع کہا ہے اور ان کے نزدیک مساقات اور مزارعت کسی صورت میں بھی جائز نہیں ہے۔ ابو حنیفہؓ اور زفرؓ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں مغابہہ سے ممانعت آئی ہے۔ رہا اہل خیبر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ سوا انہوں نے کہا کہ یہ بطور مزارعت و مساقات نہ تھا بلکہ بطور خراج تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر احسان فرمایا تھا، ورنہ وہ علاقہ اور اراضی اور باغات وغیرہ حضورؐ کی ملکیت تھے بطور مال غنیمت اگر یہ مزارعت ہوتی تو حضورؐ انہیں مدت بتاتے، مگر کوئی مدت نہیں بتائی گئی جس سے معلوم ہوا کہ یہ مزارعت نہ تھی ورنہ مزارعت کو جائز رکھنے والوں کے نزدیک بھی یہ بیان مدت ضروری ہے۔ اور ابوبکرؓ جصاصؓ برازیؓ نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے ساتھ جو نصف پھل اور غلے کا معاملہ کیا تھا وہ بطور جزئیہ تھا، لیکن اس کا جزئیہ ہونا حضورؐ کی کسی حدیث سے اور ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما سے بالکل ثابت نہیں ہوا۔ ابھی اس مسئلے پر گفتگو آئی ہے۔

۳۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا أَبِي عَرَبٍ
ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعُ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ عَامِلًا يَهُودَ خَيْبَرَ عَلَى أَنْ نُخْرِجَهُمْ إِذَا شِئْنَا وَ مَنْ
كَانَ لَهُ مَالٌ فَلْيَلْحَقْ بِهِ فَإِنِّي مُخْرِجُ يَهُودَ قَاخِرَجَهُمْ۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودِ خیبر سے اس شرط پر معاملہ کیا تھا کہ ہم جب چاہیں انہیں نکال دیں، اور جس شخص کا کوئی مال ہو وہ ان سے لے کر

عفو فرمائیے کیونکہ میں یہود کو نکالنے والا ہوں۔ پھر حضرت عمرؓ نے ان کو نکال دیا۔ حضرت عمرؓ کا یہ اعلان ان کے زمانہ خلافت میں ہوا تھا۔ پچھلی حدیث میں گزرتا ہے کہ یہود کے ساتھ انہیں خیبر میں رہنے دینے کی جو شرط ہوئی تھی وہ یہ تھی کہ اس یہود نے کہا کہ اسے شہر! یہیں اس میں پر کام کرنے دیجئے، جب تک آپ کی مرضی ہو میں نصف بٹائی دیجئے اور خود بھی نصف لیجئے۔ اس کے بعد بھی یہود اپنی فطری غیبتوں سے باز نہ آئے، لوگوں کو چھپ چھپ کر مار ڈالنا کسی نہ کسی طور پر اہل اسلام کو نقصان پہنچانا ان کا ولیہ تھا، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسی معاہدے کا حوالہ دیا ہے اور اپنے زمانہ خلافت میں انہیں خیبر سے نکال دیا تھا۔

۳۰۰۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ اللَّيْثِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا
أُفْتُتِحَتْ خَيْبَرُ سَأَلْتُ يَهُودَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَقْرَهُهُمْ عَلَى أَنْ يَعْمَلُوا عَلَى النِّصْفِ مِمَّا خَرَجَ مِنْهَا فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَكُمْ عَلَى ذَلِكَ فِيهَا مَا شِئْنَا فَكَانُوا عَلَى
ذَلِكَ وَكَانَ التَّمْرِ يُقَسَّمُ عَلَى الشُّهُمَانِ مِنْ نِصْفِ خَيْبَرَ وَيَأْخُذُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُمْسَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَ كُلَّ امْرَأَةٍ مِنْ أَزْوَاجِهِ مِنَ الْخُمْسِ مِائَةَ
وَسِتِّ تَمْرًا وَعِشْرِينَ وَسُقَامًا مِنْ شَعِيرٍ فَلَمَّا أَرَادَ عُمَرُ خُرَاجَ
الْيَهُودِ أَرْسَلَ إِلَى أَزْوَاجِ النِّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِهِنَّ
مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ أَقْسِمَ لَهَا نَحْلًا بِخَرْصِهَا مِائَةَ وَسِتِّ يَكُونُ
لَهَا أَصْلُهَا وَأَرْضُهَا وَمَاؤُهَا وَمِنْ الزَّرْعِ مِائَةَ خَرْصٍ وَعِشْرِينَ
وَسُقًا فَعَلْنَا وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ نَعْزِلَ الَّذِي لَهَا فِي الْخُمْسِ كَمَا هُوَ
فَعَلْنَا۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جب خیبر فتح ہوا تو یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطالبہ کیا کہ انہیں اسی شرط پر وہاں رہنے دیں کہ خیبر سے حاصل ہونے والا غلہ وغیرہ نصف نصف ہوگا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک ہم چاہیں گے تمہیں اس غیر پر یہاں ٹھہرنے دیں گے۔ پس وہ اس شرط پر یہاں تھے اور کجھور (وغیرہ بھیل) خیبر سے نصف کے حساب سے تقسیم ہوتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس حاصل کرتے تھے۔

اور خیر کے خمس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازوج میں سے ہر عورت کو سو وسق کھجور اور میں وسق جو دیئے تھے۔ پھر جب حضرت عمرؓ نے یہود کو نکالنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازوج کو پیغام بھیجا اور ان سے کہا کہ آپ میں سے جو چاہیں کہ انہیں خیر کے باغوں کی کھجوریں ملیں کہ اندازہ کر کے سو وسق دے دی جائیں۔ پس اُسے وہ اصل کھجوریں ان کی زمین اور پانی سمیت دے دی جائیں گی اور کھیتی میں اتنی زمین جس سے ہمیں وسق پرآمد ہو وہ ملے گا، جو یہ چاہے ہم ایسا کریں گے اور جو چاہیں کہ ہم ان کے لیے خمس میں سے ان کا حصہ نکال کر الگ کریں تو ایسا کر دیں گے (صحیح مسلم باب المساقات)۔

شرح: حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود کے ساتھ جو معاملہ ہوا تھا وہ مزارعت و مساقات کا تھا اور دیگر فقہاء کے علاوہ حنفیہ میں سے ابو یوسف اور محمدؒ نے مزارعت کو اس دلیل سے جائز رکھا ہے۔ اور یہ بحث کچھ کر چکی ہے، دلیل سے یہ بات پختہ نظر آتی ہے کہ یہ عقد مزارعت کا تھا اور جن صحابہ اور تابعین اور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے ان کی دلیل پختہ تر ہے۔ واللہ اعلم، دوسری واضح بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ یہود کی گزارش پر حضورؐ نے جو کچھ انہیں وہاں رہنے کی اجازت کے سلسلے میں ارشاد فرمایا تھا وہ یہی تھا کہ ان کا وہاں رکھنا یا نہ رکھنا، جو بھی مسلمان کے مطابق ہو، یہ اسلامی حکومت کا کام تھا۔ ان کے ساتھ کوئی داعی اور حتمی سمجھوتہ ہرگز نہ ہوا تھا۔ یہ بعد کا پروپیگنڈا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہود کو خیر میں رہنے کی اجازت دے دی تھی مگر حضرت عمرؓ نے انہیں وہاں سے نکال دیا تھا۔ اس حدیث کی بیان کردہ مقدار (ہر زوجہ مکہ کے لیے ایک صد وسق کھجور) گزشتہ حدیث کی مقدار اسی وسق کے خلاف ہے۔ حدیث کا راوی تو ایک ہی صحابی ہے شاید ظن و تخمینا سے یہ اختلاف پیدا ہوا ہوگا۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ شاید حضورؐ نے پہلے ازوج کمرات کو اسی وسق فی کس کے حساب سے دیا ہوگا اور جب دیکھا کہ یہ مقدار نا کافی ہے تو بڑھا کر سو وسق کر دیا ہوگا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خیر کا حاصل کبھی کم اور کبھی زیادہ ہوتا ہوگا۔ زیادتی کی صورت میں سو وسق اور کمی کی صورت میں انسی وسق دیا جاتا ہوگا، کیونکہ انہیں جو کچھ ملتا تھا وہ تو سارے غلے اور پھل کا خمس تھا۔ حضرت عمرؓ کی پیشکش پر بعض ازوج مطہرات نے زمین پسند کی اور بعض نے پھل اور غلہ، حضرت عائشہؓ نے زمین پسند کرنے والوں میں تھیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۳۰۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو دُرٍّ بْنُ مَعَاذٍ نَاَحْبُكُمُ الْوَارِثُ ح وَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَزِيَادُ بْنُ أَبِي بَرٍّ أَيْسَمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَأَحْبَسَنَا هَا عَنْوَةً فَجَمَعَ النَّبِيُّ -

انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر پر چڑھائی کی پس ہم نے اُسے بزور شمشیر حاصل کیا اور قیدی بھی جمع کئے گئے۔ اور ان میں حضرت صفیہؓ ام المؤمنین بھی تھیں جنہیں حضورؐ نے آزاد کر کے ان سے نکاح کیا تھا (بخاری، مسلم، نسائی) اس سے بھی یہ ثابت ہوا کہ جب غیر بزور شمشیر فتح ہوا تھا تو وہاں کے باشندوں کو وہاں رہنے دینا یا نکال دینا یہ خالصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی پر موقوف تھا،

اور انہیں وہاں جو رہنے دیا گیا یہ ایک رعایت تھی جو ان سے کی گئی۔

۳۰۱۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُؤَدِّيُّ نَا أَسَدُ بْنُ مُوسَى نَا يَحْيَى
بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ
نِصْفَيْنِ نِصْفًا لِلنَّوَارِثَةِ وَحَاجَتِهِ وَنِصْفًا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ قَسَمَهَا بَيْنَهُمْ
عَلَى تِسَاعَةِ عَشَرَ سَهْمًا۔

سہل بن ابی حتمہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبہ کو درحصول میں تقسیم کیا تھا، نصف تو اپنے حواری و نواب اور اپنی ضرورت کے لیے تھا اور نصف مسلمانوں کے درمیان بٹھا کر تقسیم فرمایا تھا۔
مفسر: معاملہ آسن میں امام ابو سلیمان الخطابی نے فرمایا کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ کوئی زمین جب فتح ہوا اور بطور مال غنیمت حاصل ہو تو اسے دیگر مال و اسباب کی مانند تقسیم کیا جاسکتا ہے اس میں اور دیگر اموال منقولہ و غیر منقولہ میں کوئی فرق نہیں ہوتا خیبہ کے معاملے سے جو بات ظاہر و باہر ہے وہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بزورِ شمشیر فتح کیا تھا اور جب اس کی فتح یوں ہوئی تھی تو وہ سرزمین ساری مال غنیمت تھی اور اس صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اس میں خمس الخمس یعنی ۱/۵ تھا یعنی وہ حصہ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانفال کی آیت میں فرمایا ہے: اور جان لو کہ جو چیز تم بطور غنیمت حاصل کرو تو اس کا ۱/۵ اللہ و رسول کا اور ۴/۵ ابتداءً و بقیہ میں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا ہے۔ اور حدیث زیر نظر میں ہے کہ حضور کا حصہ اس میں سے نصف تھا جسے آپ اپنے حواری و نواب میں صرف فرماتے تھے، سو یہ کیونکر ممکن ہوا؟ خطابی فرماتے ہیں کہ یہ اشکال اس شخص کو پیش آتا ہے جو فتح خیبہ کی احادیث و اخبار و روایات کا تتبع نہ کرے اور انہیں جمع و ترتیب کے قاعدے سے نہ دیکھے۔ غور و فکر کے بعد اس تقسیم کی وضاحت سامنے آتی ہے اور اس میں کوئی اشکال باقی نہیں رہتا۔ اس کا بیان یہ ہے کہ خیبہ کی کچھ بستیاں گاؤں اور زمینیں اصل خیبہ کے رقبے سے باہر واقع تھیں مثلاً، وطمہ، کثیبہ، شقی، نطاۃ اور سلاہیم وغیرہ۔ یہ علاقے کچھ تو بزورِ شمشیر فتح ہوئے تھے اور انہیں تقسیم کر دیا گیا تھا مگر بعض مال فنی تھے کیونکہ وہ بزورِ شمشیر فتح نہیں ہوئے بلکہ باسانی یا از روئے مصالحت قبضے میں آئے تھے۔ پس یہ فنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی اور یہی وہ اموال تھے جنہیں آپ مصالحت و نواب اور حاجات کے لیے رکھتے تھے۔ پس لوگوں نے ان دونوں قسم کے علاقوں اور اراضی کو دیکھا تو پورے علاقہ خیبہ میں بزورِ شمشیر فتح ہونے والے اور بطور فنی ہاتھ آنے والے نصف نصف تھے۔ چنانچہ ابن شہاب زہری نے اسے وضاحت سے بیان کیا ہے۔ اور حدیث میں یہ جو آیا ہے کہ نصف کو مسلمانوں کے درمیان ۸ حصوں پر تقسیم کیا گیا اس کا بیان اور گزر چکا ہے۔

۳۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْكِنْدِيُّ نَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي سُلَيْمَانَ

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ قَسَمَهَا عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ سَهْمٍ فَعَزَلَ نِصْفَهَا لِنَوَائِبِهِ وَمَا يَنْزِلُ بِهِ الْوُطَيْحَةُ وَالْكُتَيْبَةُ وَمَا أُجِيزَ مَعَهُمَا وَعَزَلَ نِصْفَ الْآخَرِ فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ الشَّقَّ وَالنَّظَاءَةَ وَمَا أُجِيزَ مَعَهُمَا وَكَانَ سَهْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا أُجِيزَ مَعَهُمَا.

بشیر بن یسار نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضے میں دیا تو آپ نے اسے ۳۶ حصوں میں تقسیم فرمایا، ہر حصہ پھر آگے سو حصوں پر مشتمل تھا۔ پس اس کے نصف کو تو حضور نواب و حوادث اور وفود وغیرہم کے لیے رکھا۔ اور وہ یہ علاقے تھے: ووطیحہ، کتیبہ اور ان دونوں سے ملحق علاقے۔ اور بعض علاقوں کو الگ کر لیا اور مسلمانوں میں بانٹ دیا مثلاً: شق اور نظاء اور ان کے ملحقہ علاقے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ان کے ملحقہ علاقوں میں تھا۔

۳۰۱۲۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنُ الْأَسْوَدِ أَنَّ يَحْيَى بْنَ أَدَمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوَاقِدُ كَرِهَ هَذَا الْحَدِيثَ قَالَ كَانَ النِّصْفُ بِسَهْمِ الْمُسَارِبِينَ وَسَهْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَزَلَ النِّصْفُ لِلْمُسْلِمِينَ لِمَا يُنَوَّبُ مِنَ الْأُمُورِ وَالنَّوَائِبِ.

بشیر بن یسار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت سے سنا کہ انہوں نے کہا ابو یوسف، بشیر بن یسار نے یہ حدیث بیان کی، کہا کہ نصف میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور مسلمانوں کا حصہ تھا اور نصف کو آپ نے جدا کر لیا تھا تاکہ مسلمانوں کے پیش آمدہ امور و حوادث میں کام آئے۔ (یہ حدیث ایک اور سند سے پہلے مسلاً بیان ہوئی ہے اور یہاں سند ہو گئی ہے کیونکہ بشیر بن یسار صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کرتا ہے)

۳۰۱۳۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى الْأَنْصَارِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ فَسَمَّاهَا عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ سَهْمٍ فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُسْلِمِينَ النِّصْفُ مِنَ ذَلِكَ وَغَزَلَ النِّصْفَ الْبَاقِي لِمَنْ نَزَلَ بِهِ مِنَ الْوُفُودِ وَالْأُمُورِ وَنَوَائِبِ النَّاسِ .

بشیر بن یسار مولائے انصار نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پر غالب آئے تو آپ نے اسے ۳۶ حصوں پر تقسیم فرمایا اور ہر حصے میں آگے سو حصے تھے، پس اس سارے کا نصف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور مسلمانوں کے لیے تھا اور باقی نصف کو آپ نے باہر سے آنے والے وفدوں اور امور و حوادث کے لیے الگ کر لیا تھا۔

۳۰۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْكِينٍ الْبَاهِلِيُّ نَائِبُ بَنِي حَسَّانَ نَا سُلَيْمَانَ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْبَرَ فَسَمَّاهَا سِتَّةً وَثَلَاثِينَ سَهْمًا جَمَعًا فَعَزَلَ لِلْمُسْلِمِينَ الشُّطْرَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا يَكُونُ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ لَه سَهْمٌ كَسَهْمِ أَحَدِهِمْ وَغَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ وَهُوَ الشُّطْرُ لِنَوَائِبِهِ وَمَا يَنْزِلُ بِهِ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَكَانَ ذَلِكَ الْوُطَيْحُ وَالْكُتَيْبَةُ وَالسَّلَالِيمُ وَتَوَائِبُهَا فَلَمَّا صَارَتْ الْأَمْوَالُ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمِينَ لَوْ يَكُنْ لَهُمْ عَمَالٌ يَكْفُونَهُمْ عَمَلُهَا فَنَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ فَعَامَلَهُمْ .

بشیر بن یسار سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے خیبر کے اموال فی دینے تو آپ نے خیبر کو کل ۳۶ حصوں میں تقسیم فرمایا۔ نصف یعنی ۱۸ حصے مسلمانوں کے لیے الگ کر لیے ہر حصے میں پھر آگے سو حصے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ تھے اور آپ کا بھی ان میں سے ایک کی طرح ایک حصہ تھا، اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصف یعنی ۱۸ حصے اپنے حوادث و فوائد اور مسلمانوں کے پیش آمدہ امور کے لیے علیحدہ کر لیا اور یہ فوطیح اور کتبہ اور سلام اور ان کے تواریخ تھے۔ پس جب اموال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں اور مسلمانوں کے ہاتھ میں آ گئے تو ان کے لیے مزدور اور کارکن نہ تھے جو ان میں کام کر سکتے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو بلایا اور ان سے معاملہ کیا۔

شرح: یہ رسل روایت ہے، و طیح غیب کے قلعوں میں سے ایک قلعہ تھا۔ کتبہ غیب کی ایک بستی کا نام تھا۔ شق بھی ایک قلعہ تھا۔ نطاۃ ایک چشمہ تھا جو کچھ غلوں کو سیراب کرتا تھا اور بعض نے کہا کہ یہ بھی غیب کا ایک قلعہ تھا۔ سلام بھی غیب کا ایک قلعہ تھا جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ سب سے زیادہ مضبوط تھا اور بنی الحقیق کا قلعہ تھا۔ اس حدیث سے بھی یہی پتہ چلا کہ یہود سے جو معاملہ کیا گیا تھا وہ دراصل مزاحمت کا عقد تھا کیونکہ مسلمانوں کے پاس ایسے کارکن نہ تھے جو زمینوں اور کھیتوں میں کام کرتے۔

۳۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ مُجَمِّعٍ بْنِ
يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَعْقُوبَ بْنَ مُجَمِّعٍ يَذْكُرُنِي عَنْ
عَمِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَمِّهِ مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ
الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَ أَحَدَ الْقُرَاءِ الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ قَالَ قُسِمَتْ
خَيْبَرُ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ الْفَأْوَخُمُسَاءِ فِيهِ ثَلَاثُ
مِائَةِ فَارِسٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَأَعْطَى الرَّجُلَ سَهْمًا.

مجمع بن جاریہ انصاری نے کہا۔ اور وہ ایک قاری قرآن تھا۔ کہ خیبہ کو اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ۱۸ حصوں میں تقسیم کیا اور لشکر کی تعداد ایک ہزار پانچ سو تھی ان میں تین سو گھوڑ سوار تھے پس گھوڑ سوار کو دو حصے دیے اور پیدل کو ایک حصہ دیہ حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے حساب یہ ہوا کہ ۸ حصوں میں سے ۶ حصے گھوڑ سواروں کو ملے، ہر حصے میں سو حصے تھے۔ باقی ۱۲ حصے یعنی بارہ سو بچے اور پیدل مجاہد بارہ سو ہی تھے پس ہر ایک کو ایک حصہ ملا۔ سو اس طرح گھوڑ سوار کو پیدل سے دو گنا ملا۔ اس سے پہلے یہ بحث گزر چکی ہے ابوحنیفہ کا مذہب بعینہ اس کے مطابق ہے۔ ابن عمرؓ کی حدیث بھی اسی کی مؤید ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیدل کا ایک حصہ اور گھوڑ سوار کے دو حصے۔ اس روایت کے مطابق پیدل فوج کی تعداد بارہ سو تھی، انہیں بارہ حصے ملے یعنی ہر حصے کے سو کر لیے گئے۔ اور گھوڑ سواروں کو بچے حصے ملے جن کی تعداد تین سو تھی ہر حصہ سو پر تقسیم ہوا۔ تو کل چھ سو حصے اور تین سو رہ گئے، یوں ہر سوار کے دو حصے تھے۔ جو لوگ کہتے ہیں ان کے حساب سے تقسیم یوں نہیں ہو سکتی۔

۳۰۱۶. حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَجَلِيُّ نَائِبُ يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ أَدَمَ نَا ابْنِ أَبِي زَايْدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَبَعْضُ وَلَدِ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ قَالُوا بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ فَتَحَصَّنُوا فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْقِنَ دِمَائَهُمْ وَيُسَيِّرَهُمْ فَفَعَلَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ أَهْلُ فَدَكٍ فَزَلُّوا عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهَا بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ -

زہری اور عبد اللہ بن ابی بکر اور محمد بن مسلمہ کے ایک لڑکے سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ اہل خیمہ میں سے کچھ لوگ باقی رہ گئے ہیں وہ قلعہ بند ہو گئے، پھر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ ان کی جان بخشی کر دیں اور ان کے وطن سے نکل جانے دیں، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی کیا۔ پھر اہل فدک نے یہ بات سنی تو وہ بھی اسی معاہدے پر اتر آئے۔ پس فدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا کیونکہ مسلمانوں نے اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے تھے۔ یہ روایت بھی مرسل ہے اور مسلمانوں کے ان علاقوں پر گھوڑے اور اونٹ نہ دوڑانے کا مطلب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ انہیں بزورِ شمشیر فتح نہیں کیا گیا تھا، ورنہ جہاں تک حملے کا سوال ہے، حملہ تو ان میں سے بعض پر بھی ہوا تھا جیسا کہ اسی روایت میں ہے۔ پس کسی شہر یا علاقے یا گاؤں وغیرہ کے مال فنی میں داخل ہونے کا معیار یہ ہے کہ اس کی فتح کنوں کر ہوئی تھی؟ اگر وہ عنوةً (بزورِ شمشیر فتح ہوا تو مال غنیمت ہے، اگر مصاحبت سے اس کے باشندے جان بخشی کر آ گئے اور علاقہ چھوڑ کر نکل گئے تو وہ مال فنی سے۔ حدیث نمبر ۳۰۱۷ کی شرح میں جو امام فخر الدین رازی کا پیش کردہ اشکال اور انہی کا جواب نقل کیا گیا ہے، اگر اس جگہ بھی یہی اصول مد نظر رکھا جائے جو ہم نے یہاں اس حدیث کی روشنی میں عرض کیا ہے تو کئی گتھیاں سمجھ جاتی ہیں۔ اس شرح کی روشنی میں بنی تعمیر کے اموال بھی مال فنی تھے نہ کہ مال غنیمت، کیونکہ آخری فیصلہ ان کا بزورِ شمشیر نہیں ہوا تھا بلکہ مصاحبت سے ہوا تھا، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۰۱۷. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ جُوَيْرِيَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَ بَعْضَ خَيْبَرَ عَنْوَةً قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقُرِّيَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَكُمُ ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ خَيْبَرَ كَانَ بَعْضُهَا عَنْوَةً وَبَعْضُهَا

صَلَحًا وَالْكُتَيْبَةُ أَكْثَرُهَا عَنُوةً وَفِيهَا صَلَحٌ قُلْتُ لِمَالِكٍ وَمَا الْكُتَيْبَةُ
قَالَ أَرْضٌ خَيْبَرٌ وَهِيَ أَرْبَعُونَ أَلْفَ عَذْقٍ -

سعید بن المسیب نے زہری کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کا کچھ حصہ بزورِ شمشیر فتح کیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ میری موجودگی میں انصار بن مسکین کے سامنے یہ حدیث پڑھی گئی جو ابن وہب کے طریق سے ہے کہ زہری نے کہا کہ خیبر کا بعض حصہ بزورِ شمشیر اور بعض صلح کے ساتھ فتح ہوا تھا اور کُتیبہ کا اکثر حصہ بزورِ شمشیر فتح ہوا تھا اور کچھ صلح سے۔ ابن وہب نے کہا کہ میں نے مالک سے پوچھا کُتیبہ کیا ہے؟ اس نے کہا خیبر کی سرزمین اور اس میں چالیس ہزار کمجور ہیں (یہ روایت بھی مرسل ہے)

۳۰۱۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ
قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفَتْحَ خَيْبَرَ عَنُوةً
بَعْدَ الْقِتَالِ وَنَزَلَ مَنْ نَزَلَ مِنْ أَهْلِهَا عَلَى الْجَلَاءِ بَعْدَ الْقِتَالِ -

ابن شہاب زہری نے کہا کہ مجھے خیبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو بزورِ شمشیر بعد از جنگ فتح کیا تھا اور جو اہل خیبر جلا وطنی پر راضی ہوئے تھے وہ بھی بعد از جنگ ہوئے تھے یہ روایت بھی مرسل ہے اور مختصر المنذری میں: نَزَلَ مَنْ نَزَلَ مِنْ أَهْلِهَا كَيْسَ بَجَائِ شُرُوكَ مَنْ تَوَكَّفَ مِنْ أَهْلِهَا كَيْسَ الْفَظَاهِ غِلَامٌ كَفْتُكُو يَهُوَا كَمْ زَهْرِي كَيْ نَزَدِيكَ صَلَحٌ سَعَالِي هُونِي وَاعِي عِلَاقِي هُمِي بَزُورِ شَمَشِيرِي فَتَحَ هُونِي تَحْتِي بَكْرِي زَهْرِي كَيْ اسَ قَوْلِي بِرِي اِفْشَالِي هُوَا كَا كَيْ بَحْرِي خَيْبَرِي كَيْ بَعْضُ حَصُونِي كُوَا مَالِي غَنِيمَتِي اور بعض کو مال فُتِي کیوں ٹھہرایا گیا؟ ظاہر ہے کہ اس کا جواب یہ ہونا چاہیے کہ دراصل کسی جگہ کے عَنُوةً یا سلمیٰ فتح ہونے کا مدار آخری فیصلے پر ہے، جہاں آخری فیصلہ صلح سے انجام پایا اور وہ لوگ جان بخشی کے لیے اس شرط پر راضی ہو گئے کہ ہم سب کچھ چھوڑ کر نکل جاتے ہیں ان کے اموال مال فُتِي ہوں گے۔

۳۰۱۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ قَالَ خَمَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ ثُمَّ قَسَمَ
سَائِرَهَا عَلَى مَنْ شَرِهَهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا مِنْ أَهْلِ الْحَدِيدِيَّةِ -

ابن شہاب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کا خمس نکالا پھر باقی کو اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا خواہ ان میں سے کوئی خیبر میں حاضر تھا یا نہیں (یہ روایت بھی مرسل ہے)

شرح: تاریخ حمیس کے بیان کے مطابق خیبر کے آخری قلعے و طیح اور سلام تھے۔ باقی قلعوں کی فتح کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا، حتیٰ کہ جب یہودیوں کو ہلاکت کا یقین ہو گیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پیغام بھیجا کہ ہماری جان بخشی کی جائے اور ہمیں یہاں سے نکل

جانے دیا جائے۔ جب اہل فک نے یہ سنا تو انہوں نے بھی انہی شرطوں پر اپنا گاؤں حوالے کر دیا۔ پس خیر تو مسلمانوں کا مفتوحہ تھا اور فک خالصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فنی تھی۔ ابن شہاب کی زیر نظر روایت میں تو یہ ہے کہ سب اہل حدیبیہ کو حصہ ملا خواہ کوئی موقع پر موجود تھا یا نہیں تھا، مگر تاریخ مخمس میں ہے کہ خیر کو اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا مگر صرف ان لوگوں پر جو حاضر تھے۔ غائبوں میں سے صرف جابر بن عبد اللہؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضرین کی مانند حصہ دلوا یا نیز مہاجرین حبشہ اور اشعری حضرات جو اس موقع پر آ پہنچے تھے۔ مجاہدین کی اجازت و رضائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی خیر سے حصہ دلوا یا۔

۳۰۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ قَالَ لَوْلَا إِخْرَ الْمُسْلِمِينَ مَا فَتَحْتُ قَرْيَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر بعد میں آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا کہ وہ محتاج رہ جائیں گے تو جو کوئی بستی بھی فتح ہوتی میں اسے اس طرح تقسیم کر دیتا جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کو تقسیم کیا تھا (بخاری)

شرح: اس سے معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کو مسلمانوں پر تقسیم کر دیا تھا۔ مسلمانوں کے مفتوحہ علاقوں میں ائمہ فقہ و اجتہاد کا اختلاف ہوا ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ امام کو تقسیم کرنے یا حکومت کی اجتماعی ملکیت قرار دینے کا اختیار ہے۔ شافعیؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خیر کو تقسیم کیا تھا اسی طرح ساری زمین تقسیم ہوگی۔ مالکؒ نے کہا کہ امام اسے وقف کی حیثیت دے گا جیسا کہ حضرت عمرؓ نے کیا تھا اور عروہؓ کا یہ فعل صحابہ کی موجودگی میں ہوا تھا اور کسی نے اس پر نیکیر نہ کی لہذا یہ مسئلہ جماعی بن گیا۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ اس مسئلے میں مالکؒ اور ابو حنیفہؒ کا مسلک قریب قریب ہے اور انہیں اختیار کئے بغیر چارہ نہیں۔ آج کل تو بین الاقوامی احوال اور قوانین بدل چکے ہیں، فوجیں بھی ہاتھی ہیں، اس دور کی مانند بے تنخواہ نہیں۔ اب تو مال غنیمت، مال فی اور دیگر تمام مسائل کے ڈھانچے پر از سر نو غور و فکر کی ضرورت ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي خَيْرِ مَكَّةَ

فتح مکہ کے واقعات کا باب

۳۰۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ

جَاءَهُ الْعَبَّاسُ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ابْنِ سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ فَأَسْأَلُوهُ بِمَنْ
الظَّهْرَانِ فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ يُحِبُّ
هَذَا الْفَخْرَ فَلَوْ جَعَلْتَ لَهُ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سُفْيَانَ
فَهُوَ أَمِنٌ وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ أَمِنٌ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر عباسؓ بن عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
ابو سفیان بن حرب کو لائے پس ابو سفیان مڑا نظر ان کے مقام پر اسلام لے آیا تو عباسؓ نے کہا یا رسول اللہ!
ابو سفیانؓ نے غر کو پسند کرنے والا آدمی ہے تو اگر آپ اس کے لیے کوئی چیز فرادیں تو بہتر ہو۔ حضورؐ نے فرمایا
ہاں جو شخص ابو سفیانؓ کے گھر میں داخل ہو جائے اسے امن ہے اور جو شخص اپنا دروازہ بند کرے اسے امن ہے
شرح: الخطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ فقہی مسئلہ ہے کہ مشرک جب دار الکفر سے نکلے اور اسلام
قبول کرے اور اس کی بیوی دار الکفر میں حالت کفر پر ہو تو ان کی زوجیت منقطع نہ ہوگی جب تک کہ عدت نہ
گزرے سے پہلے پہلے وہ دونوں اسلام پر جمع ہو جائیں۔ اس موقع پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہہ فتح نہیں کیا تھا اور وہ واللہ اسلام نہ تھا۔ ابو سفیان مڑا نظر ان کے مقام پر اسلام لایا اور اس کی
بیوی ہند ابھی مشرک تھی اور مکہ میں تھی۔ پھر وہ بھی اسلام سے آئی اور پہلے نکاح پر برقرار رہی اس مسئلہ
میں کچھ تفصیل میں جن کے بیان کا محل یہ نہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ جو ابو سفیانؓ کے گھر میں داخل ہو جائے
اسے امن ہے آخر اس سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جن کا قول ہے کہ مکہ بزورِ شمشیر فتح ہوا تھا، امام جب کسی علاقے
باشکر کو بزورِ شمشیر فتح کرے تو جسے چاہے امن دیدے، جسے چاہے قتل کر دے، اسے پورا اختیار ہے۔ اسی طرح
اگر وہ چاہے تو مفتوحہ سرزمین کو غنائم میں تقسیم کرے اور چاہے تو نہ کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کی
زمین اور وہاں کے لوگوں کے گھروں کو انہی کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تھا، تقسیم نہیں فرمایا تھا، مکہ کے بزورِ شمشیر فتح ہونے کا
قول ابو یوسفؒ، اوزاعیؒ اور عبد اللہ النخاسؒ بن سلامؒ سے منقول ہے۔ مگر ابو عبد اللہؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اہل مکہ پر احسان فرمایا، زمین، مکانات اور جائیداد انہیں واپس کر دیئے۔ یہ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خصوصیت تھی۔ مکہ کے علاوہ کوئی اور امام اور سربراہ سلطنت کسی علاقے اور شہر میں ایسا نہیں کر سکتا۔ سبب یہ کہ مکہ
تمام اہل اسلام کا قبلہ اور مسجد ہے، جو پہلے چلا جائے وہ جس جگہ کو چاہے استعمال کر سکتا ہے۔ اس کے گھروں کا
کرایہ مکر وہ ہے اور وہاں کی جائیداد غیر منقولہ کی بیع نہیں ہو سکتی، یہ بات کسی اور شہر یا علاقے میں نہیں ہے۔ امام شافعیؒ
نے کہا کہ اگر مکہ کے صلح فتح ہوا تھا اور دخول مکہ سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے وہاں کے باشندوں کو بہت سی
صورتوں میں امن دی تھی، ان میں سے بعض اسلام لے آئے اور بعض اسلام نہ لائے بلکہ امن میں داخل ہو گئے مثلاً ہتھیار
ڈال دیئے اور گھروں کے دروازے بند کر لیے۔ پس جب یہ صورت تھی تو کسی مسلم کا مال یا جسے امن دی گئی ہو اس کا
مال بطور مال غنیمت کیوں کر لیا جاسکتا تھا؟

۳۰۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ نَاسَلْتُهُ يُعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَعْبُدٍ عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ الظُّهْرَ إِنْ قَالَ الْعَبَّاسُ قُلْتُ وَاللَّهِ لَئِنْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ عَنْوَةً قَبْلَ أَنْ يَأْتُوهُ فَيَسْتَأْمِنُوهُ إِنَّهُ لَهْلَاكٌ قُرَيْشٍ فَجَلَسْتُ عَلَى بُعْلَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَعَلِّي أَجِدُ حَاجَةً يَأْتِي أَهْلَ مَكَّةَ فَيُخْبِرُهُمْ بِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْرِجُوا إِلَيْهِ فَيَسْتَأْمِنُوهُ فَإِنِّي لَأَسِيرُ إِذْ سَمِعْتُ كَلَامَ أَبِي سُفْيَانَ وَبُدَيْلِ بْنِ وَرْقَاءَ فَقُلْتُ يَا أَبَا حُظَلَّةَ فَعَرَفْتُ صَوْتِي قَالَ أَبُو الْفَضْلِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا لَكَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي قُلْتُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ قَالَ فَمَا الْحِيلَةُ قَالَ فَدَرَجَ خَلْفِي وَرَاجَعَ صَاحِبَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَاوْتُ بِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْكُو قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ يُحِبُّ هَذَا الْفَخْرَ فَاجْعَلْ لَهُ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ مَنْ دَخَلَ دَارًا أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ أَمِينٌ وَمَنْ أَعْتَقَ عَلَيْهِ دَارَهُ فَهُوَ أَمِينٌ وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ أَمِينٌ قَالَ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ إِلَى دُورِهِمْ وَإِلَى الْمَسْجِدِ.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح ظہران میں اُترے، عباس نے کہا کہ میں نے کہا کہ اللہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ شہر میں بروز شمشیر قمر داخل ہوئے، قبل اس کے کہ لوگ آپ کے پاس آکر امن و امان طلب کریں، تو اس میں قریش کی ہلاکت ہے۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حجر پر سوار ہوا اور میں نے کہا: شاید میں کسی ضرورت مند کو پاؤں جو اہل مکہ کے پاس جائے اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہاں پر موجودگی کی خبر دے تاکہ وہ آپ کی طرف نکلیں اور امان حاصل کریں۔ پس میں جا ہی رہا تھا کہ چانک میں نے ابوسفیان کا کلام سنا جو بدیل بن ورقاء سے باتیں کر رہا تھا میں نے کہا: اے ابو حنظلہ! تو اس نے میری آواز پہچانی (یہ رات کا وقت تھا) اور کہا: کیا یہ ابو الفضل ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں۔ کہنے لگا: کیا بات ہے تجھ پر میرے مال باپ قربان ہوں؟ میں نے کہا: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے لوگ ہیں اس نے کہا: اب کیا تدبیر ہے؟ میں نے کہا کہ ابوسفیان تو میرے پیچھے

سوار ہو کر اور اس کا ساتھی واپس لوٹ گیا۔ جب جمع ہوئی تو میں اسے لے کر صبح سویرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا حاضر ہوا پس وہ اسلام لے آیا میں نے کہا یا رسول اللہ: ابوسفیان ایک ایسا شخص ہے جو فخر کو پسند کرتا ہے پس آپ اسے کچھ عطا فرمائیں جس سے فخر نہ فرمایا: ہاں! جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اسے امان ہے، جو اپنے اور اپنے اہل گھر کو لے کر اسے امان ہے اور جو مسجد حرام میں داخل ہو جائے اسے امان ہے ابن عباسؓ نے کہا کہ پھر لوگ اپنے گھروں میں بکھر گئے اور مسجد کی طرف چلے گئے۔ (اس حدیث کی سند میں ابن عباسؓ سے روایت کرنے والا ایک مجہول شخص ہے)

شرح: عباسؓ تو مکہ سے ہجرت کر کے نکل آئے تھے لہذا وہ اب کئی نہ رہے تھے۔ یہ ثابت نہیں ہو سکا کہ اہل مکہ میں سے کس نے ان کے لیے امان طلب کی تھی لہذا جن لوگوں نے اس حدیث سے مکہ کے صلے فسخ ہونے کا استدلال کیا ہے ان کا استدلال تام نہیں ہے۔ جماہیر علماء کا یہی قول ہے کہ مکہ بزور شمشیر فتح ہوا تھا امام شافعیؒ اس قول میں متفرد تھے کہ مکہ سلمیٰ فتح ہوا تھا۔ صحیح احادیث میں آچکا ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: مکہ کی حرمت میری خاطر دن کی صرف ایک گھڑی میں حلال ہوئی تھی اور پھر قیامت تک لوٹ آئی ہے۔ اس ارشاد کا منشا یہی ہے کہ مکہ عنوةً فتح ہوا تھا درنہ حرمت کو ایک گھڑی کے لیے حلال ٹھہرنے کا کیا مطلب؟

۳۰۲۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْكَرِيمِ نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَقِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَهْبٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا هَلْ غَنِمُوا يَوْمَ الْفَتْحِ شَيْئًا قَالَ لَا۔

وہب بن منبہ نے کہا کہ میں نے جابرؓ سے پوچھا: کیا لوگوں نے فتح مکہ کے دن کچھ غنیمت حاصل کی تھی؟ اس نے کہا کہ نہیں۔

شرح: مولانا نے حافظ ابن القیم سے (الھذری) نقل فرمایا ہے کہ جب مکہ عنوةً فتح ہوا تھا تو کیا اس کی قابل کاشت زمین پر خراج عاید کیا جاسکتا ہے؟ جیسا کہ بزور شمشیر فتح ہونے والی زمینوں پر ہوتا ہے۔ اس مسئلے میں دو قول ہیں مگر ان میں سے منصوص و منصور وہی قول ہے جس کے علاوہ دوسرا قول جائز نہیں کہ مکہ کے کھیتوں پر کوئی خراج نہیں، اگرچہ وہ عنوةً فتح ہوا تھا، کیونکہ مکہ خراج سے اعظم و جلیل تر ہے خراج زمین کا جزئیہ ہے اور زمین پر اس کی حیثیت وہی ہے جو انسان رُوس پر جزئیہ کی ہوتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا حرم جزئیہ و خراج سے عظیم تر، جلیل تر اور کبیر تر ہے وہ فتح ہوتے ہی پُر امن حرم بن گیا تھا، تمام اہل اسلام اس میں مشترک ہیں کیونکہ وہ سب کی عبادت گاہ اور مرکز عبادات ہے اور تمام دنیا والوں کا قبلہ ہے۔ دوسرا قول بعض اصحاب احمد کا ہے کہ سرزمین مکہ پر خراج لگایا جاسکتا ہے جیسا کہ ہر مفتوح زمین پر ہوتا ہے، لیکن یہ قول لائق التفات نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عمل کے برخلاف ہے اور امام احمد سے اس سے خلاف ثابت ہے۔

۳۰۲۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا سَلَامُ بْنُ مَسْكِينٍ نَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِبَاحٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَخَلَ مَكَّةَ سَرَّحَ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ وَأَبَا عُبَيْدَةَ
بْنَ الْجَرَّاحِ وَخَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ عَلَى الْخَيْلِ وَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَهْتَفُ
بِالْأَنْصَارِ قَالَ اسْكُؤْ هَذَا الطَّرِيقَ فَلَا يُشْرِفَنَّ لَكُمْ أَحَدٌ إِلَّا
أَتَمُّوهُ فَنَادَى مُنَادٌ لَا قُرَيْشَ بَعْدَ الْيَوْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَخَلَ دَارًا فَهُوَ مِنْ وَمَنْ أَلْقَى السَّلَاحَ فَهُوَ
أَمِنٌ وَعَمَدًا صَنَادِيدُ قُرَيْشٍ فَدَاخَلُوا الْكَعْبَةَ فَغَصَّ بِهِمْ وَطَافَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ ثُمَّ أَخَذَ بِجَنْبَتِي
الْبَابِ فَخَرَجُوا فَبَايَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ-

ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں داخل ہوئے تو آپ نے زبیر بن العوام ابو عبیدہ بن الجراح اور خالد بن الولید کو گھوڑوں پر روانہ فرمایا۔ اور فرمایا: اے ابوہریرہؓ! انصار کو پکارو۔ فرمایا کہ یہ راستہ اختیار کرو۔ پس کوئی بھی جو تمہاری مزاحمت کرے اسے سداود (موت کی نیند) پس ایک پکارنے والے نے باؤڑ بلند کہا، آج کے بعد کوئی قریش نہیں ہوں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی گھر میں یا ابو سفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اسے امان ہے اور جو ہتھیار ڈال دے اسے امان ہے۔ قریش کے سردار اور بڑے لوگ کعبہ میں داخل ہو گئے اور کعبہ کے بھر گیا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا اور مقام، ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھی، پھر آپؐ نے کعبہ کے دروازے کے دونوں کواڑ پکڑے تو لوگ باہر نکلے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام پر بیعت کی۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو احمد بن حنبلؒ سے سوال کرتے سنا کہ کیا مکہ بزید شمشیر فتح ہوا تھا؟ احمد نے فرمایا: جو بھی صورت تھی تجھے اس سے کیا نقصان؟ اس نے کہا کہ کیا پھر صلح سے فتح ہوا تھا؟ احمد نے کہا نہیں۔ اصل حدیث مسلم کتاب الجہاد میں مروی ہے، شرح: تاریخ حمیس میں ہے کہ جب ابو سفیان اور حکیم بن حزام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے مکہ کی طرف واپس لوٹے تو حضورؐ نے انکے پیچھے زبیر بن العوام کو مہاجرین اور انصار کے گھوڑ سوار رسالے کا سپہ سالار بنا بھیجا اور حکم دیا کہ کہہ دے کہ راستے آئے اور حجون کے بلند ترین مقام پر حضورؐ کا جھنڈا گاڑ دے۔ یہ بھی فرمایا کہ میرے آنے تک تم وہیں ٹھہرنا۔ ابو عبیدہؓ ابن الجراح کو حضورؐ نے پیدل لوگوں کا سپہ سالار بنایا۔ پس زبیرؓ رسالے سمیت حجون تک جا پہنچا اور وہیں ٹھہر گیا۔ خالد بن الولید جو دس بازوؤں کا امیر تھا اسے حکم ہوا کہ قضا، بنی سلیم، اسلم، غفار، عیینہ، ہزیمہ اور باقی قبائل کو ساتھ لے کر چلے، پس خالدؓ لیط کے مقام سے مکہ کی خلیج طرف سے داخل ہوا اور وہاں پر بنو بکر، بنو الحارث بن عبد مناة اور احابش تھے جن کو قریش نے اپنی مدد پر بلوایا تھا اور انہیں مکہ کی خلیج جانب ٹھہرایا ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد کو حکم دیا کہ آبادی کی انتہا میں جا کر اپنا جھنڈا گاڑ دے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالدؓ اور زبیرؓ سے فرمایا تھا کہ انہیں قتل نہ کرو، جو مزاحمت کرے اور لڑے اس سے لڑیں۔ پس زبیرؓ کی طرف کوئی قاتل نہیں ہوا اور مکہ کی خلیج جانب سے جہاں سے خالدؓ مقام لیط سے داخل ہوئے تھے وہاں پر قریش، بنو بکر اور احابش نے لڑائی

شروع کی پس خالدؓ نے ان میں سے تقریباً بیس آدمی قتل کئے اور بنی ہذیل میں سے تین یا چار قتل کئے اور وہ شکست کھ گئے ابو عبیدہ بن الجراح مسلمانوں کی صف کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے مکہ کو چلا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماجرین کے آخری لوگوں میں مکہ کے اندر داخل ہوئے۔ مکہ کی اوسیر کی طرقت تشریف لائے اور وہیں آپ کا قبۃ لکھا گیا جس میں آپ فروکش ہوئے۔ طواف کر چکنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے فریض کی جماعت! انتظار کیا خیال ہے کہ میں تم سے کیا سلوک کرنے والا ہوں؟ وہ بولے: آپ اچھا سلوک کریں گے، کریم بھائی اور کریم بھتیجے ہیں۔ فرمایا: جاؤ تم سب آفراد ہو۔ اللہ تعالیٰ نے تو ان کی گردنیں آپ کے قبضہ میں کر دی تھیں مگر آپ نے انہیں آزاد کر دیا تھا اس طرح اہل مکہ کا نام طلقاً پڑا، یعنی آزاد کئے ہوئے میں گواہی کرتا ہوں کہ شرح مسلم میں میں نے اس حدیث پر مزید گفتگو کی ہے۔

علامہ عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امان جس شرط سے مشروط تھی، جن لوگوں نے اس شرط کی خلاف ورزی کرتے ہوئے مزاحمت کی ان کے لیے یہ حکم تھا کہ: اسے موت کی نیند سلا دو۔ مکہ مکرمہ کے احترام و اکرام کی خاطر بے شک امان کی بہت سی صورتوں کا اعلان فرمایا چکے تھے لیکن جو مکہ معلوم نہ تھا کہ وہ لوگ امان کی پیشکش کو قبول کرتے ہیں یا نہیں، لہذا شہر میں داخل ہوتے وقت پورا جنگی انتظام کیا گیا۔ خود آپؐ سر مبارک پر پہنے ہوئے داخل مکہ ہوئے۔ مکہ کے ٹھہروں، اس کی جائیداد غیر منقولہ کے ملکیت میں اور اس کے گھروں کے کرائے میں فقہاء میں اختلاف ہے، حضرت عمرؓ فاروق سے مروی ہے کہ انہوں نے دارالسجن کو چار ہزار درہم سے خرید لیا تھا۔ طاؤسؓ اور عمر بن دینارؓ نے مکہ کی غیر منقولہ جائیداد کی خرید و فروخت اور مکانات کے کرائے کو جائز رکھا ہے۔ شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے حضورؐ کے اس قول سے بھی استناد کیا ہے کہ: کیا عقیلؓ نے ہمارے لیے کوئی فرد کا گاہ چھوڑی ہے؟ عقیلؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے مکانات و منازل کو بیچ دیا تھا اور حضورؐ نے اس قول سے اس بیع کو جائز رکھا تھا اور یہ مکہ کے دارالاسلام بننے سے قبل کا واقعہ تھا لہذا یہ بات بھی قابل غور ہے کہ آیا اس وقت کے بیع و شرا کے معاملات کو لائق استدلال قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

علماء کے ایک گروہ نے کہا ہے کہ مکہ کے گھروں کو بیچنا اور ان کا کرایہ لینا حلال نہیں اور یہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے۔ عطاءؒ اور عمر بن عبد العزیزؒ سے مکہ کے مکانات کے کرائے کی ممانعت ثابت ہے۔ احمد بن حنبلؒ نے کرائے کی ممانعت کی مگر اس کے مکانات کی خرید و فروخت کو حضرت عمرؓ کے دارالسجن کی خرید سے استدلال کر کے جائز قرار دیا ہے۔ اسحاق بن راہویہؒ نے کہا کہ مکہ کے مکانات کی خرید و فروخت اور اجارہ مکروہ ہے۔ لیکن اسے بیچنا آسان تر ہے میں گواہی کرتا ہوں کہ حنفیہ کے نزدیک مکہ کے گھروں اور مکانات کی خرید و فروخت اور ان کا کرایہ جائز نہیں ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي خَيْرِ الطَّائِفِ

جنب طائف کا باب

۳۰۲۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْكَرِيمِ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ عَقِيلٍ بِن مُنْبِتِهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَهْبٍ قَالَ

سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ شَأْنِ ثَقِيفٍ إِذْ بَايَعْتُ قَالَ اشْتَرَطْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَصَدَّقَ عَلَيْهِمْ وَلَا يُجَاهَدُوا وَأَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ يَقُولُ سَيَتَصَدَّقُونَ وَيُجَاهَدُونَ إِذَا أَسْلَمُوا -

وہب بن منبہ نے کہا کہ میں نے جابرؓ سے قبیلہ ثقیف کی حالت و شرط کے بارے میں پوچھا جبکہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی۔ جابرؓ نے کہا کہ انہوں نے یہ شرط کی کہ ان کے ذمہ صدقہ اور جہاد نہ ہوگا، اور جابرؓ نے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپؐ فرماتے تھے، جب یہ مسلم ہو گئے تو عنقریب صدقہ بھی دیں گے اور جہاد بھی کریں گے۔ شرح: شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ شرط اس لیے قبول فرمائی تھی کہ اس وقت ان پر صدقہ واجب تھا نہ جہاد۔ صدقہ زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے تو سال کا گزرنا شرط ہے اور جہاد اس وقت ہو نہیں رہا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کے لیے یہ خصوصیت اس لیے رکھی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی آپؐ کو بتا دیا تھا کہ عنقریب اللہ تعالیٰ ان کے سینوں کو اسلام کے لئے کھول دے گا اور یہ تمام اعمال اسلام پر عمل کرنے لگیں گے۔

۳۰۲۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ سُوَيْدٍ يَعْنِي ابْنَ مَنُجُوفٍ نَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ وَقَدْ ثَقِيفٌ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلَهُمُ الْمَسْجِدَ لِيَكُونُ أَرْقَ لِقُلُوبِهِمْ فَاشْتَرَطُوا عَلَيْهِ أَنْ لَا يُحْشَرُوا وَلَا يُعْشَرُوا وَلَا يُجَبُّوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ أَنْ لَا تُحْشَرُوا وَلَا تُعْشَرُوا وَلَا تُجَبُّوا وَلَا تُخَيَّرَ فِي دِينٍ لَيْسَ فِيهِ مَكْرُوعٌ -

عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ قبیلہ ثقیف کا وفد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا تو آپؐ نے انہیں مسجد میں اتار تاکہ اس کے باعث ان کے دل نرم ہو جائیں۔ پس انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ شرط لگائی کہ انہیں جہاد کے لیے نہ پکارا جائے اور ان سے عشر وصول نہ کیا جائے اور نہ ان سے نماز پڑھوائی جائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری یہ شرط قبول ہے کہ تمہیں جہاد کے لیے نہ بلایا جائے اور تم سے صدقہ نہ لیا جائے مگر جس دین میں رکوع نہ ہو اس میں کوئی بھلائی نہیں۔

شرح: جیسا کہ اوپر گزرا ہے زکوٰۃ اور جہاد تو اس وقت فرض نہ تھے لہذا ان کی یہ شرط مان لی گئی بعد میں وہ از خود ہی تمام ارکان و اعمال کو ادا کرنے لگے۔ نماز چونکہ ہر عاقل و بالغ مسلم پر دن رات میں پانچ بار فرض ہے لہذا اس کی چھٹی نہ دی گئی۔ اس حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ ضرورت کے وقت کافر مسجد میں داخل ہو سکتا ہے وہ ضرورت اس کی ہو یا کسی مسلم کی۔

بَاب مَا جَاءَ فِي حُكُومِ أَرْضِ الْيَمَنِ

سرزمین یمن کے حکم کا باب

۳۰۲۷۔ حَدَّثَنَا هُنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ شُهَيْرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لِي هُمْدَانُ هَلْ أَنْتِ ابْنَةُ هَذَا الرَّجُلِ وَمُرْتَادُ لَنَا فَإِنْ رَضِيتَ لَنَا شَيْئًا قَبْلِنَاهُ وَإِنْ كَرِهْتِ شَيْئًا كَرِهْنَاهُ قُلْتُ نَعَمْ فَجِئْتُ حَتَّى قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضِيتُ أَمْرَهُ وَأَسْلَمْتُ قَوْمِي وَكَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْكِتَابَ إِلَى عُمَيْرِ ذِي مِرَانَ قَالَ وَبَعَثَ مَالِكُ بْنُ مُرَارَةَ الرَّهَاقِي إِلَى الْيَمَنِ جَمِيعًا فَأَسْلَمَ عَكَ دُوخِيَّانَ قَالَ فَقِيلَ لِعَكَ ائْطَلِقْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَذَ مِنْهُ الْإِمَانُ عَلَى قَرَبَتِكَ وَمَالِكَ، فَقَدِمَ فَكَتَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَكَ ذِي خِيَوَانَ إِنْ كَانَ صَادِقًا فِي أَرْضِهِ وَمَالِهِ وَرَقِيقِهِ فَلَهُ الْإِمَانُ وَدِمَّةُ اللَّهِ وَدِمَّةُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَتَبَ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ .

عامر بن شہر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے ہمدانی نے مجھ سے کہا کہ کیا تو اس شخص کے پاس جا کر گا اور ہماری خاطر معلوم کر کے آئے گا، اگر تو ہمارے لیے کوئی چیز پسند کرے گا تو ہم اسے قبول کر لیں گے اور اگر تو ناپسند کرے گا تو ہم بھی اسے ناپسند کر لیں گے، میں نے کہا کہ ہاں! پس میں آیا حتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور ان کے معاملے کو پسند کیا اور میری قوم اسلام سے آئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمیر ذی مران کی طرف لکھوا یا عامر بن شہر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک بن مرارہ رہا دی کو سب اہل یمن کی طرف بھیجا پس عک دخیوان ایمان لے آیا، عامر بن شہر نے کہا کہ میں عک سے کہا گیا کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جا ورساں سے اپنی بستی اور مال کی امان حاصل کرے پس وہ آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لکھوا کر دیا، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مکہ ذویحواں کے لیے اگر وہ تہا ہے اپنی زمین اور مال اور غلاموں کے بارے میں تو پھر اس کے لیے امان ہے اور اللہ کا ذمہ ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ ہے۔ اور یہ تحریر خالد بن سعید بن العاص نے لکھی۔

شرح: عامر بن شہر صحابی تھے اور ان کا شمار اہل کوفہ میں ہوتا ہے۔ ان سے عامر شعبی کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ اسی طرح عمیر ذومرّان بھی صحابی تھے۔ رھاوی کی نسبت رھاکی طرف ہے جو حج کی ایک شاخ تھی۔ اس حدیث سے اس میں کے انہوں نے مسلمان ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ پس میں کی زین عسری ہے۔

۳۰۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُرَشِيُّ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُمْ قَالَ نَافِرُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي عَمِّي ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ سَعِيدٍ يَعْنِي ابْنَ أَبِيضَ عَنْ جَدِّهِ أَبِيضَ بْنِ حَمَالٍ أَنَّهُ كَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّدَقَةِ حِينَ وَفَدَا عَلَيْهِ فَقَالَ يَا أَخَا سَبَأَ لَا بُدَّ مِنْ صَدَقَةٍ فَقَالَ إِنَّمَا زُرْنَا عِنَّا الْقُطُنُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ تَبَدَّدَتْ سَبَأٌ وَلَوْ يَتَّقُ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ سَارِبَ فَعَالَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبْعِينَ حُلَّةً مِنْ قِيَمَةِ وَفَاءٍ بِالْمَعَاوِدِ كُلِّ سَنَةٍ عَمَّنْ بَقِيَ مِنْ سَبَأٍ بِمَا رِبَ فَلَمْ يَزَالُوا يُؤَدُّونَهَا حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّ الْعُمَالِ انْتَقَضُوا عَلَيْهِمْ بَعْدَ قُبُضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا صَالَحَ أَبِيضُ بْنُ حَمَالٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحُلَّةِ السَّبْعِينَ فَرَدَّ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى مَا وَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَاتَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو بَكْرٍ انْتَقَضَ ذَلِكَ وَصَارَتْ عَلَى الصَّدَقَةِ قَتِيرًا۔

ابیض بن حمال سے روایت ہے کہ اس نے جبکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وفد سے کر گیا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صدقہ کے متعلق گفتگو کی جس حضور نے فرمایا: اے سب کے کھائی (یعنی قوم سب میں سے) صدقہ تو لازم ہے پس ابیض نے کہا: رسول اللہ ہماری کھیتی تو کہاں ہے اور قوم سب ادھر ادھر کبھر چکی ہے اور ان میں سے بہت کم باقی رہ گئے ہیں جو کرب میں رہتے ہیں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ ستر جوڑوں پر مصالحت کی جو معامری چادروں کی قیمت

کی شکل میں ہو گا۔ مارب میں جو لوگ قبیلہ سہاء کے باقی تھے وہ یہ سالہ ادا کریں گے۔ پس وہ ادا کرتے رہے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات واقع ہو گئی اور عالموں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ابیض بن حمالؓ کا مصباحی معاہدہ جو اس نے ستر جوڑوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا توڑ ڈالا، پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسے اسی صورت پر نوادیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کی تھی کہ ابو بکرؓ کی وفات ہو گئی۔ پس ابو بکرؓ وفات پا گئے تو وہ پہلا معاہدہ پھر ٹوٹ گیا اور اب صورت صدقہ کی بن گئی۔

شرح: قرآن نے سودہ سہاء میں ستر مارب اور اس کے ٹوٹنے کا واقعہ بیان کیا ہے، بند ٹوٹ جانے کے بعد یہ لوگ ادھر ادھر بکھر گئے تھے حتیٰ کہ ان میں سے کچھ جازیں بھی آ بسے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ یثرب (مدینہ) کی آبادی کا کچھ حصہ بھی اسی پر مشتمل تھا۔ مارب بن ازد کے علاقے کا نام تھا بشہیل نے کہا مارب دراصل قلعہ تھا اور ان کے ہر بادشاہ کا لقب سہاء ہوتا تھا جیسا کہ تین شعر اور حضرت موت کے ہر بادشاہ کو تتبع کہا جاتا تھا۔ مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے ساتھ صدقہ کی وصولی کے بجائے جو ستر جوڑے پر سمجھوتہ کر لیا تھا یہ آپؐ کی خصوصیت تھی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی چیز کو قائم رکھا مگر حضرت عمرؓ نے پوری زکوٰۃ کی وصولی کا حکم دیا کہ شرع کا اصل حکم تو وہی تھا اور یہ صرف ایک خصوصی رعایت تھی۔ اگر یہ زکوٰۃ کا معاملہ تھا تو کنا بڑے سے گا کر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے تھا اور اگر صدقہ سے مراد عشر وغیرہ یا کھانا اور صدقہ ہے تو عموماً وقت کلاس میں کچھ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔

بَابُ فِي اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

جزیرہ عرب سے یہودیوں کے اخراج کا باب

۳۰۲۹۔ سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ
الْأَحْوَلِ عَنْ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْصَى بِثَلَاثَةِ أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ
وَأَجِزُوا الْوَفْدَ بِحَوْمَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَكَتَ عَنِ
الثَّلَاثَةِ أَوْ قَالَ فَأَنْتِمْ هَا:

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہیں فرمایا کہ مشرکوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ اور وفد کی پذیرائی و میزبانی اسی طرح کرنا جس طرح میں کرتا تھا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ آپؐ میری بات سے خاموش رہے، یا ابن عباسؓ نے کہا کہ مجھے بھول گئی۔ اور راوی حدیث حمیدؓ نے سفیان سے روایت کی اس قوس میں نے کہا کہ سلیمان نے کہا۔ مجھے معلوم نہیں کہ سعیدؓ نے تیسری چیز کا ذکر کیا تھا تو میں بھول گیا یا سعیدؓ ہی اس سے خاموش رہا۔

بخاری نے کئی جگہ اسے بہت طویل بیان کیا، مسند احمد (شرح امیری چیز جس کا اس حدیث میں ذکر نہیں آیا تو لشکرِ سامہ کی روانگی تھی جو ابوبکر صدیقؓ نے کی، اور یا حضورؐ کا وہ ارشاد ہے: میری قبر کو بت مت بانا۔ اور موطا میں اس طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔ جزیرۃ العرب سے مراد بقول علامہ شامی وہ علاقہ ہے جو ان پانچ علاقوں پر مشتمل تھا۔ تمام، نجد، حجاز، عروص اور یمن۔ تمام حجاز کا جنوبی علاقہ ہے۔ نجد وہ علاقہ ہے جو حجاز اور عراق کے درمیان واقع ہے، حجاز دراصل ایک پہاڑ تھا جو یمن کے سامنے سے شروع ہوتا تھا اور یہ علاقہ شام سے ملحق ہو جاتا تھا اور اس میں مدینہ اور عمان ہے۔ عروص وہ علاقہ ہے جو یمن کے شمال میں ہے۔ حجاز کو حجاز اس لیے کہتے تھے کہ وہ نجد اور یمن کے درمیان میں حائل تھا۔ یہ اس وقت کی حدیں تھیں جبکہ حضورؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی تھی۔ اب ان حدود میں علاقوں کے ناموں میں اعلانِ سبکی تحدید میں بہت کچھ فرق اور گڑبڑ واقع ہو چکی ہے۔

اس حدیث میں جزیرۃ عرب سے مشرکوں کو نکالنے کا حکم ہے، مشرکوں سے مراد یہاں پر مشرکین اہل کتاب ہیں یعنی یہود و نصاریٰ کیونکہ وہ غزیر بن النضر اور مسیح ابن النضر کے قاتل ہیں اور اسی طرح محوس وغیرہ دیگر مشرکین لفظ حدیث میں جزیرۃ العرب سے مراد وہ ملک ہے جو اس وقت اس نام سے موسوم تھا۔ ایک مرجوح قول کے مطابق جزیرۃ العرب سے مراد صرف مکہ اور مدینہ ہے۔ طبری نے کہا ہے کہ شامی نے یہ حکم حجاز کے ساتھ مخصوص مانا ہے اور وہ ان کے نزدیک مکہ، مدینہ، یمن اور اس کا ماحول ہے اور یمن اس سے خارج ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک سارے جزیرۃ عرب کے شہر، گاؤں، بستیاں، ڈیرے، چشے غرض ساری سرزمین عرب اس میں داخل ہے۔ اس میں کوئی کلیسا، لہبھول کی گلی، یہودیوں کی عبادت گاہ اگر جا، مندر وغیرہ نہیں بن سکتا، نہ اس میں عمر و قنیر کی خرید و فروخت جائز ہے (یعنی غیر مسلم بھی نہیں کر سکتے) مولا نے حضرت امیری وصیت جو ان عباس کو یا کسی اور راوی کو بھول گئی تھی، اس امر کا احتمال موجود ہے کہ وہ یہ ہو: نماز کا خیال رکھنا اور غلاموں کا۔ واللہ اعلم

۳۰۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَاصِمٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ آتَا ابْنُ جَرِيْجٍ اَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ اَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ اَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فَلَا تُتْرَكُ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا۔

جابر بن عبد اللہؓ کہتے تھے کہ مجھے عمر بن الخطابؓ نے بتایا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا تھا، میں یہود و نصاریٰ کو جزیرۃ عرب سے نکال دوں گا اور کسی کو بھی مسلمانوں کے سوا اس میں نہ چھوڑوں گا تو میں مسلمان (نصاری) ترمذی کے الفاظ ہیں کہ: اگر میں زندہ رہا تو انشاء اللہ الخ۔

شرح: اس حدیث میں صراحت کے ساتھ یہود و نصاریٰ کو خارج کرنے کا ذکر ہے۔ سبب اس کا یہ ہے کہ جزیرۃ عرب مرکز اسلام ہے، اسلام ایک آفاقی و بین الاقوامی دین ہے، مرکز کو غیروں سے پاک کرنا ضروری ہے تاکہ اس قسم کی سازشوں سے بچاؤ ہو سکے جو مشرکوں، یہود و نصاریٰ اور منافقوں نے اسلام اور اہل اسلام کے خلاف کی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو موقع نہ مل سکا، یہ کام ان کے ایک خلیفہ راشد حضرت عمرؓ کے ہاتھوں انجام پایا۔

۳۰۳۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ وَالْأَوَّلُ أَتَى.

حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ابوالخاسمی اور پھر کی حدیث کی مانند۔ اور پہلی حدیث تمام تر ہے۔

۳۰۳۲. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعُتْكِيُّ نَا جَرِيرٌ عَنْ قَابُوسَ بْنِ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكُونُ قِبْلَتَانِ فِي بَلَدٍ وَاحِدٍ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شہر میں دو قبلے نہیں ہو سکتے (ترمذی) شرح: یہ نفی بمعنی نفی ہے۔ یعنی مسلمان یا تو جہاں پر رہیں اس جگہ کو دارالاسلام بنائیں اور اس میں اسلام ہی کے احکام جاری کریں، ورنہ کم از کم دارالکفر میں تو قیامت اختیار نہ کریں۔ علاوہ ازیں اسلامی حکومت میں رہنے والے غیر مسلموں کو اپنے مذہب پر عمل کی تو اجازت ہے مگر کفر کے شعار کے اعلان و اظہار کی اجازت نہیں ورنہ فتنہ پڑے گا۔ دارالاسلام کے حکام کو اس طرف توجہ کرنا لازم ہے۔

۳۰۳۳. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا عُمَرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ جَزِيرَةُ الْعَرَبِ مَا بَيْنَ الْوَادِي إِلَى أَقْصَى الْيَمَنِ إِلَى تَحُومِ الْعِرَاقِ إِلَى الْبَحْرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قُرِئَ عَلَى الْحَارِثِ ابْنِ مَسْكِينٍ وَآكَأَ شَاهِدًا أَخْبَرَكِ أَشْهَبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ مَالِكٌ عُمَرُ أَجْلَى أَهْلِ نَجْرَانَ وَلَحْرِي جُلُوا مِنْ تِيْمَاءَ لَا تَهْمَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ فَأَمَّا الْوَادِي فَإِنِّي أُرَى إِنَّمَا لَحْرِي جُلُ مِنْ فِيهَا مِنْ آلِيَهُودٍ أَنَّهُمْ يَرَوْنَهَا مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ.

سعید بن عبد العزیزؓ نے کہا کہ جزیرۃ العرب وادی سے لے کر یمن کی انتہا تک پھر حدود عراق تک اور سمنذ تک سے رخنوم جمع ہے رخنوم یا رخنم کی، جس کا معنی حدود و علامات ہیں۔ ایک حدیث میں زمین کے رخنوم کو بدسنے اور مٹانے والوں پر لعنت کی گئی ہے، یعنی علامات مٹا دی جائیں، لوگوں کی کھیتوں اور ملکیتوں کے نشانات بدل دیئے جائیں

تو یہ لائق لعنت بات ابو داؤد نے کہا الحارث بن سکیں کے سامنے میری موجودگی میں یہ حدیث پڑھی گئی
مالک نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے اہل نجران کو توجہ دلا وطن کر دیا تھا مگر اہل یمامہ کو ان کے وطن سے نہیں نکالا گیا کیونکہ وہ
عرب کے علاقے میں سے نہیں ہے جہاں تک وادی القری کا تعلق ہے میری رائے میں یہود کو وہاں سے نہیں نکالا گیا
کیونکہ لوگوں نے وادی القری کو سرزمین عرب میں سے نہیں جانا تھا۔

۳۰۳۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسَرِّحِ نَافِعُ بْنُ وَهَبٍ قَالَ قَالَ قَالَ مَالِكٌ وَقَدْ أَجَلًا
عُمَرُ بْنُ هُودٍ نَجْرَانٍ وَفَدَاكَ۔

امام مالک نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے نجران اور فدک کے یہود کو جلا وطن کر دیا تھا کیونکہ یہ دونوں علاقے بلاد
عرب کے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے از خود کوئی نہیں کیا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی
پابندی کی تھی کہ عرب کو مشرکوں اور یہود و انصار کی سے پاک کر دیا جائے۔ سنن ابی داؤد کے ایک نسخے میں یہاں
پر یہ عبارت ہے: آخر کتاب الفی۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم اول کتاب الخراج

بَابُ فِي إِيقَافِ الْأَرْضِ السَّوَادِ وَأَرْضِ الْعَوَّةِ

(سرزمین سواد اور بنو رستمیہ فتح ہونے والی زمین کو وقف کرنے کا باب ۲۹)

۳۰۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَازِهُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعَتِ الْعَرَاقُ
قَفِيزَهَا وَدِيْنَارَهَا وَمَنَعَتِ الشَّامُ مُدِّيْنَهَا وَدِيْنَارَهَا وَمَنَعَتِ مِصْرُ اِرْدَبَهَا
وَ دِيْنَارَهَا ثُمَّ عُدْتُ حُرْمٍ حَيْثُ بَدَأْتُ حُرْقَالَهَا زُهَيْرٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
شَهِدَا عَلَى ذَلِكَ لِحُمْرِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَدَمِهِ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عراق سے اس کی قفیز اور درہم روکا گیا، شام سے
اس مدی اور دینار روکا گیا اور مصر سے اس کا ارب اور دینار یا تبر روکا گیا، پھر تم وہیں دوبارہ جا پہنچے جہاں سے
ابتداء کی تھی، زہیرہ راوی نے اسے تین بار کہا، اس پر ابو ہریرہؓ کا کوشش اور خون گواہ ہے کہ مسلم کتاب الفتن،
شرح: یہ ان مالک کے پیمانے ہیں یہودی اہل شام کا نانے کا پیمانہ تھا جس میں ہم ایاہ اکلوی آتے تھے۔ ارب
اہل مصر کا پیمانہ تھا جس میں ہم ۲ صاع کی گٹائش ہوئی تھی بوطائی نے کہا کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ یہ ہو کر رہنے والا
ہے۔ یعنی مستقبل کے لیے ماضی کا سیغہ بطور متعین بولا گیا ہے۔ یعنی یہ علاقے مسلمانوں کے لیے فتح ہوں گے
ان پر خراج عاید کیا جائے گا جو پیمانوں اور اوزان کے حساب سے لیا جائے گا۔ اور آخری زمانے میں بھی ایسا

ہی ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ وسلم کی یہ پیش گوئی پوری ہو گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سرزمین عراق (سواد) پر
ہر آباد یا غیر آباد جہیز پر درہم و قنیز کے حساب سے خراج عاید کیا تھا۔ اور اسی طرح دوسرے ممالک کا بھی حال تھا۔

۳۰۳۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُ الدَّرَاقِ نَاعِمٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ
مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّمَا قَرْيَةٍ أَتَيْتُمُوهَا وَأَقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَتْ
اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ تَوَهَّيْ لَكُمْ

ہمام بن منبہ نے کہا کہ یہ وہ حدیث ہے جو ہم سے ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے
بیان کی حضورؐ نے فرمایا کہ جس بستی میں تم جاؤ اور وہاں اقامت کرو تو تمہارا حق اس میں ہے اور جس بستی نے اللہ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی پس اس کا خمس اللہ اور اس کے رسولؐ کا ہے پھر وہ تمہارے لئے ہے
(مسلم کتاب الجہاد)

شرح: امام نووی نے کہا ہے کہ بقول قاضی عیاضؒ پہلی بستی سے مراد مال فی ہے جو بغیر لڑے بھڑے ہاتھ آئے،
صلح سے یا آبادی کے انحلاء سے۔ اس میں مسلمانوں کا حق ہے یعنی عطا یا دیئے جائیں گے۔ اور دوسری بستی سے مراد
بزر و شہر فتح ہونے والی آبادی ہے۔ اس کا خمس نکال کر باقی مجاہدین کے لیے ہے۔

بَابُ فِي اخْذِ الْجَزِيَةِ

جزیہ لینے کا باب

۳۰۳۷۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ نَاسَهُ هُلُبُنْ مُحَبِّدٍ نَاسِ حَبِي
ابْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَنَسِ
ابْنِ مَالِكٍ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكْبَدَارِ دَوْمَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْهُ بِهِ فَخَفَّنَ لَهُ
دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزِيَةِ

انس بن مالک سے (سنن) اور عثمان بن ابی سلیمان نے (مسند) روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
خالد بن الولیدؓ کو دومہ کے اکبدر کی طرف بھیجا۔ مسلمانوں نے اسے پکڑ لیا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جان بخشی کر دی اور اس کے ساتھ جزیہ پر مصالحت فرمائی۔

شرح بخطابی نے کہا ہے کہ اکیدر دومہ عربی رئیس تھا، کہا جاتا ہے کہ وہ غستان سے تھا۔ اس صورت میں ثابت ہوا کہ جزیرہ جس طرح عجیبوں سے لیا جاتا ہے اسی طرح عربوں سے بھی لینا جائز ہے۔ ابویوسف کا مذہب یہ کہ جزیرہ عربوں سے نہیں لیا جاتا، مالک، اوزاعی اور شافعی نے کہا کہ عربی و عجمی اس میں برابر ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ قیام تبوک کے زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن الولید کو ہم ۲ سواروں سمیت دومتہ المجدل کے اکیدر بن عبد الملک کی طرف بھیجا۔ دومتہ المجدل شام اور مدینہ کے درمیان ایک قلعے اور آبادی کا نام تھا۔ اکیدر نے علاقے کا عیسائی بادشاہ تھا۔ خالد بن الولید نے عرض کیا تھا کہ میں بلاد کلب کے مابین اس ٹھوڑی سی تعداد سے کیا کروں گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسے جنگلی جانوروں کا شکار کرتا ہوا پائے گا۔ پس جب خالد چاندنی رات میں موسم گرما کے اندر اس کے قلعہ کے قریب پہنچا تو اس وقت اکیدر اپنے قلعے کی چھت پر تھا اور اس کی عورت رباب کنڈیہ اس کے ساتھ تھی جنگلی گائیں اس کے قلعے کے دروازے پر اپنے سنگ مارنے لگیں۔ اس کی بیوی نے بھاگ کر گائیں دیکھیں اور اکیدر نے بھی انہیں دیکھ لیا۔ اس کا گھوڑا ایک ماہ سے تیار کیا جا رہا تھا، وہ قلعہ سے نیچے اتر اور گھوڑا کھینے کا حکم دیا۔ وہ چند آدمیوں سمیت سوار ہوا جن میں ان کا بھائی حسان بھی تھا۔ اتنے میں خالد نے انہیں جالیا اور اکیدر کو تو کھڑا کر لیا مگر حسان نے مزاحمت کی اور قتل ہو گیا۔ دوسرے لوگ بھاگ گئے۔ مسلمان قلعہ میں ہمارا داخل ہوئے جنسورہ نے خالد سے فرمایا تھا کہ اگر تو اکیدر کو کھڑے تو اسے قتل نہ کرنا بلکہ میرے پاس لے آنا۔ لیکن اگر وہ مزاحمت کرے تو اسے قتل کر دینا۔ خالد نے اس سے کہا کہ اگر تو قلعہ کا دروازہ کھلوادے تو میں تجھے قتل نہ کروں گا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے چلوں گا۔ یہ مصالحت جب ہوئی تو اکیدر بندھا ہوا تھا اور اس کا بھائی مصاد قلعہ کے اندر تھا، اس نے انکار کر دیا۔ اکیدر کے مشورے پر خالد نے مصاد سے دوسرا روٹ، آٹھ سو گھوڑوں، چار سو زریوں اور چار سو نیزوں پر صلح کر لی۔ خالد نے اکیدر کو چھوڑ دیا اور اس نے قلعہ کا دروازہ کھلوا دیا۔ خالد قلعہ میں داخل ہو گئے۔ اور اکیدر کے علاوہ اس کے بھائی کی بھی جان بخشی کر دی۔ پھر خالد ان دونوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مدینہ واپس تشریف لا چکے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں بھائیوں کو امان کی تحریر لکھ دی اور ان پر جزیرہ عاید کر دیا۔

۳۰۳۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا أَبُومَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالٍ يَعْزِي مُحْتَلِمًا دِينَارًا أَوْ عِدْلَهُ مِنَ الْمَعَافِرِ ثِيَابًا يَكُونُ بِالْيَمَنِ.

معاذ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے یمن کی طرف بھیجا تو حکم دیا کہ ہر باغ سے یکم دینار یا اس کے برابر معافری وصول کرے معافری یعنی کپڑوں کا نام ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا مگر بتایا کہ اس کا مرسل ہونا زیادہ صحیح ہے۔ یہ حدیث اس سے پہلے سنن ابی داؤد میں ۱۵۷۶ نمبر پر گنہ رکھی ہے)

شرح: عطا بن حکم کہ عالم یا محکم سے مراد بالغ مرد ہے۔ عورتوں پر جزیرہ نہیں لگتا نہ بچوں اور مجنوںوں پر۔ مشافعی نے اس حدیث کی بناء پر ہر غنی اور متوسط درجے کے ذمی پر ایک دینار جزیرہ لگانا واجب کہا ہے۔ جنتیہ اور محمد بن حنبل نے مختلف لوگوں کے لیے مختلف مقدار متعین کی ہے احمد نے کہا کہ جزیرہ ان لوگوں کی طاقت کے موافق ہوگا اور اس کا مفصلہ وقت کی حکومت کرے گی۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ جزیرہ دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو از روئے صلح لگایا جائے اور اس کی مقدار وہی ہوگی جس پر فرقین پر اتفاق ہو جائے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران پر ایک ہزار دوسو سوڑے کپڑوں پر صلح کے طور پر عائد کئے تھے۔ دوسری قسم کا جزیرہ وہ ہے جو غلبہ حاصل کرنے کے بعد نام کی مرضی سے عائد ہوتا ہے، اس صورت میں اس آبادی کو ان کی املاک پر قائم رکھا جاتا ہے اور کافی غنی پر ۸۴ درہم یعنی سہ ماہ میں چار درہم، متوسط الحال پر ۲۴ درہم اور کارکن مزدور پر ۱۲ درہم سالانہ لگایا جاتا ہے۔ اس حدیث میں جوئی کس ایک دینار یا اس سے اس سے مراد بطور صلح ہے۔ حضرت عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے وہ مقدار منقول ہے جو مختلف احوال کے لوگوں کی اوپر بیان ہوئی ہے اور صحابہ میں سے کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا تھا۔

۳۰۳۹۔ حَدَّثَنَا التَّفَيْلِيُّ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُثْلَهُ۔

دوسری سند سے وہی اوپر والی حدیث معاویہ سے ہے۔

۳۰۴۰۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَانِئٍ أَبُو نَعِيمٍ النَّخَعِيُّ نَا شَرِيكٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ قَالَ عَلِيٌّ لَمَّا بَقِيتُ لِنَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ لَأَقْتُلَنَّ الْمُقَاتِلَةَ وَلَا سَبِيْنَ الدَّرِيَّةَ فَإِنِّي كَتَبْتُ الْكِتَابَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يُنْصَرُّوْا أَبْنَاءَهُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا أَحَدُ ثَبَاتٍ مُنْكَرٌ وَبَلَغَنِي عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ كَانَ يُنْكَرُ هَذَا الْحَدِيثَ أَنْكَارًا شَدِيدًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ النَّاسِ شُبْهَةُ الْمَرْوُكِ وَأَنْكَرُوا هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هَانِئٍ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ وَكَوْ يَقْرَأُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْعَرُضَةِ الثَّانِيَةِ۔

علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں نصاریٰ بنی تغلب کے لیے زندہ رہا تو ان کے قابل جنگ مردوں کو قتل کروں گا اور عورتوں اور بچوں کو قیدی بنائوں گا کیونکہ میں نے یہی ان میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں تحریر لکھی تھی کہ وہ اپنے

بیٹوں کو عیسائی نہ بنائیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ منکر حدیث ہے، مجھے احمد کے متعلق خبر پہنچی ہے کہ وہ اس حدیث کا شدید انکار کرتے تھے۔ سنن ابی داؤد کے راوی ابو علی نو لوی نے کہا کہ ابو داؤد نے یہ حدیث دوسرے دور سے دور سے میں نہیں پڑھی تھی۔

شرح: اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن مہاجر کجلی کو فی اور شریک بن عبداللہ حنفی پر ائمہ حدیث نے تنقید کی ہے۔ اس کے ایک اور راوی عبدالرحمن بن ہانی غنی کے متعلق احمد بن منبل نے لاشعری اور یحییٰ بن معین نے کذاب کا لفظ بولا ہے۔ (منذری) ابو داؤد اور نسائی کے نزدیک وہ ضعیف ہے۔

۳۰۴۱۔ حَدَّثَنَا مُصَرِّفُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي هَاشِمٍ نَا يُوسُفُ يَعْنِي ابْنَ بُكَيْرٍ نَا سُبَّاطُ بْنُ نَصْرِ بْنِ الْهَمْدِ اِنِّي سَمِعْتُ اِسْمَاعِيلَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَالَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ نَجْدَانَ عَلَى الْغَنَى حَلَّةٍ التَّصْفُ فِي صَفَرٍ وَالتَّصْفُ فِي رَجَبٍ يُؤَدُّونَهَا إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَعَايَا يَتَلَوُّونَهَا ثَلَاثِينَ دُرْعًا وَثَلَاثِينَ فَرَسًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السِّلَاحِ يُغْزَوْنَ بِهَا وَالْمُسْلِمُونَ ضَامُونَ لَهَا حَتَّى يُؤَدُّوها عَلَيْهِمْ إِنْ كَانَ بِالْيَمَنِ كَيْدًا ذَاكَ غَدِرَ عَلَى أَنْ لَا تُهْذَمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ وَلَا يُخْرِجَ لَهُمْ قَسٌّ وَلَا يُفْتَنُوا عَنْ دِينِهِمْ مَا لَمْ يُحْدِثُوا حَدَثًا أَوْ يَأْكُلُوا الرِّبَا قَالَ اِسْمَاعِيلُ فَقَدْ أَكَلُوا الرِّبَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَإِذَا انْقَضَوْا بَعْضَ مَا اشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ فَقَدْ أَحْدَثُوا بِهِ

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران سے دو سو جوڑوں پر مصالحت کی تھی، نصف ماہ صفر میں اور نصف رجب میں وہ مسلمانوں کو ادا کریں گے، اور تیس زرہیں، تیس گھوڑے، تیس اونٹ، اور ہر قسم کے اسلحہ میں سے تیس تیس وہ مسلمانوں کو (بوقت حاجت) مستعار دیں گے تاکہ جنگ میں کام آئیں، اور مسلمان ان کے ضامن ہوں گے تاکہ انہیں واپس نہ کریں، یہ ہتھیار وہ اس وقت دیں گے جبکہ یمن میں معاہدہ کرنے والے غدار نہ کریں۔ اور ہمارے طرف سے یہ وعدہ ہے کہ ان کا کوئی گرجا نہیں گرایا جائے گا اور ان کا کوئی عیسائی پادری نکالا نہیں جائے گا اور ان کو دین و مذہب کے باعث کوئی تکلیف نہ دی جائے گی جب تک کہ کوئی نئی بات نہ کریں گے یا سود نہ کھائیں گے۔ اسماعیل راوی حدیث نے کہا کہ انہوں نے سود کھا یا۔ ابو داؤد نے کہا کہ جب انہوں نے معاہدے کی کسی شرط کو توڑا تو انہوں نے نئی بات کی۔

شرح: منذری نے کہا ہے کہ اسماعیل بن عبدالرحمن القرشیؓ کی سند کے نام سے مشہور ہے اور ابن عباسؓ سے اس کے سماع میں کلام ہے، یہاں کہا گیا ہے کہ اس نے ابن عباسؓ کو دیکھا تھا اور اسی طرح ابن عمرؓ کو بھی دیکھا تھا اور

انس بن مالک سے اسے سماع بھی حاصل ہوا ہے۔ اس حدیث سے خطابی نے یہ استدلال کیا ہے کہ امام کو اختیار حاصل ہے کہ ذریعوں کے ساتھ جن شرطوں پر صلح ہوا اور جس مقدار کا جزئیہ باہم صلح سے نکایا جائے اس میں کمی بیشی بوقت ضرورت کر سکتا ہے، ہاں بیشی کی صورت میں ان کی رضا حاصل کرنا بھی لازم ہوگا۔ حدیث کے لفظ کیلئے ذاتِ غدار کید سے مراد جنگ ہے۔

بَابُ فِي اخْذِ الْجَزِيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ

نجوس سے جزئیہ لینے کا باب

۳۰۴۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَنَانٍ الْوُاسِطِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عِمْرَانَ الْقَطَّانِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ أَهْلَ فَارِسَ لَمَّا مَاتَ نَبِيُّهُمْ كَتَبَ لَهُمُ ابْنُ لَيْسَ الْمَجُوسِيَّةَ.

ابن عباس نے کہا کہ جب فارس والوں کا نبی مر گیا تو ابلیس نے ان کے لیے مجوسیت لکھ دی یعنی انہیں آتش پرستی کی راہ پر ڈال دیا۔

شرح: مجوسی آتش پرست ہیں اور نور و ظلمت نامی دونوں کے قائل ہیں۔ آگ کو وہ نور کا مظہر جان کر پوجتے ہیں۔ جدید تحقیق سے معلوم چکا ہے کہ زرتشت کی تعلیم دراصل توحید پر مبنی تھی مگر اس کے بعد مجوسیت جو ایران کا قدیم مذہب تھا انہیں پھیل گیا اور زرتشت کی تعلیم کو بدل دیا گیا۔ ممکن ہے کہ زرتشت واقعی نبی ہوا یا کم از کم اپنے وقت کے امیائے بنی اسرائیل مثلاً عاموس سے متاثر ہوا ہو۔ نجوس پر جزئیہ عائد کرنے کا سبب یہی تھا کہ وہ اپنے نبی درہنما زرتشت کی تعلیمات کو ترک کر کے ثنویت کے قائل ہو گئے اور آگ پوجنے لگے۔

۳۰۴۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ سَمِعَ بَجَالَه يُحَدِّثُ عَمْرُو بْنُ أَوْسٍ وَأَبَا الشَّعْثَاءِ قَالَ كُنْتُ كَاتِبَ الْجَزْءِ ابْنَ مُعَاوِيَةَ عَمْرٍو الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ إِذْ جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ أُقْتُلُوا كُلَّ سَاحِرٍ وَفَرٍّ قَوْا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَأَنْتَ هُوَ هَرَّ عَنِ التَّمْزِمَةِ فَقَتَلْنَا فِي يَوْمٍ ثَلَاثَةَ سَوَاحِدَ وَفَرَّقْنَا بَيْنَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْ

الْمَجُوسِ وَحَدِيثِهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَنَعَ طَعَامًا كَثِيرًا فَدَعَاهُمْ
فَعَرَضَ السَّيْفَ عَلَى فَخِذِهِ فَأَكَلُوا وَلَحْمُيَزْمُومُوا وَالْقَوَا وَقَرَبُغِل
أَوْ بَعْلَتَيْنِ مِنَ الْوَرِقِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرَا خَذَا الْجَزْيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى
شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا
مَنْ مَجُوسٍ هَجَرَ -

بجائے عرب و بن اوس اور ابو الشعثاء سے بیان کرتا تھا کہ میں احنف بن قیس کے چچا جز بن معاویہ کا کاتب تھا۔ اچانک
ہمارے پاس حضرت عمرؓ کی وفات سے ایک سال قبل ان کا خط آیا کہ ہر جادوگر کو قتل کر دو اور مجوسیوں میں سے
ہر محرم کو (نکاح سے) الگ کر دو اور ان کو زمرہ سے منع کرو۔ پس ہم نے ایک دن میں تین جادوگر قتل کئے اور اللہ تعالیٰ
کی کتاب کے مطابق ہر مجوسی اور اُس کے محرم میں جلدائی کر دی۔ جز بن معاویہ نے بہت سا کھانا پکایا اور مجوسیوں کی دعوت
کی، اور تلوار کو اپنی ران پر چوڑائی کے بل رکھا۔ پس انہوں نے کھانا کھایا اور زمرہ نہیں پڑھا اور ایک بچہ یاد بخیروں کا بوجھ
چاندی ڈال دی اور حضرت عمرؓ نے مجوسیوں سے جزیرہ نہ لیا تھا جب تک کہ عبدالرحمن بن عوف نے یہ گواہی نہ دی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ہجر کے مجوسیوں سے جزیرہ وصول فرمایا تھا (بخاری، ترمذی، نسائی)
شرح: اس حدیث کی سند پر کلام ہوا ہے۔ مجوسی زرتشت کی پیدائش سے قبل جادوگری، فال گیری اور ٹونے ٹونے کا
کام کرتے تھے اور اسی سبب سے بادشاہوں کے مقرب تھے۔ زرتشت نے گوان چیزوں کو مٹایا مگر اس کے بعد
بھی پہلی حالت ہو گئی اور مجوسی بطور ہمیشہ انہی چیزوں کو اپنا بیٹھے۔ یہ بھی ثابت نہیں ہو سکا کہ خمرات کے ساتھ نکاح
کرنا زرتشت کی تعلیم کے مطابق تھا۔ یہ ستم ان کے بعض عیش پرست بادشاہوں نے نکالی تھی اور پھر عام ہو گئی۔ زمرہ سے
مُراد وہ کلمات تھے جو مجوسی کھانا کھاتے وقت پڑھتے تھے۔ چاندی ڈالنے کا مطلب خطابی نے یہ لکھا ہے کہ وہ لوگ
چاندی کے برتنوں اور چمچوں وغیرہ میں کھانا کھاتے تھے۔ خطابی کہتے ہیں کہ جناب عمرؓ نے مجوسیوں کو اس بات پر مجبور
نہ کیا تھا کہ اپنی محفلوں یا عبادت گاہوں یا گھروں میں وہ اپنے ان طوطیوں کو ترک کر دیں، ممانعت اس امر کی ہوئی
تھی کہ اہل اسلام کے سامنے ہر عام وہ ان چیزوں کا اظہار نہ کریں۔ دراصل یہ چیزیں انہیں کسی صحیح دلیل سے زرتشت
سے نہیں ملی تھیں، بلکہ ان میں آگ کی پوجا اور اُس کی تعظیم کا تصور پایا جاتا تھا جو قدیم جو سیت کا زرتشت سے قبل بھی
شعار تھا۔ اہل کتاب اپنے دینی عقائد و احکام اور معاملات پر خود تو عمل پیرا ہوتے ہیں مگر مسلمانوں کے سامنے
ان چیزوں کا اظہار نہیں کرتے۔ ہاں اگر وہ اپنا مقدمہ عدالتوں میں لائیں تو فیصلہ ملے یعنی اسلامی قانون کے
مطابق ہی ہوتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے مجوسیوں سے جزیرہ لینے سے بھجکتے تھے، جب عبدالرحمن بن عوف نے شہادت دی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ہجر کے مجوسیوں سے جزیرہ لیا تھا تو انہوں نے مجوس پر جزیرہ عاید کیا۔ جزیرہ عاید
کرنے کے سبب میں اہل علم کے اندر اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ انہیں اہل کتاب بان کر جزیرہ لیا گیا تھا۔

بنا سعی کا مشہور تر قول ہے اور حضرت علیؓ سے بھی ایسا ہی مروی ہے لیکن اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ مجوسی اہل کتاب نہیں، یہود و نصاریٰ سے جزیہ کتاب اللہ کے حکم: حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ التوبة۔ کے مطابق لیا گیا تھا اور مجوسیوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سنت کے مطابق جس کا بیان عبد الرحمن بن عوفؓ نے جناب عمرؓ کے سامنے کیا تھا۔ لیکن یہ سلوک جو مجوس سے ہوا اس صرف جزیہ تک محدود ہے۔ ورنہ اس پر علیؓ نے اسلام کا اتفاق ہے کہ ان کے ہاتھ کا ذبیحہ جائز نہیں اور نہ ان کی عورتوں سے مسلمانوں کا نکاح جائز ہے۔ ابراہیم حربی کا قول ہے کہ اس مسئلے پر ابو ثور کے علاوہ تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔

مولانا نے معجم البلدان سے نقل کیا ہے کہ حمیر اور عرب عاریہ کی زبان میں ہجر کا معنی بستی اور آبادی تھا بحرین کے تمام علاقے کو ہجر کہا جاتا تھا اور یہ علاقہ حمزہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں العلاء بن الحضرمی کے ہاتھ بھڑا دس بھری میں فتح ہوا تھا۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث کا آخری جملہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خط کا حصہ ہے تو یہ منسل ہے اور اس کی روایت جناب عمرؓ سے اور ان کی عبد الرحمنؓ بن عوفؓ سے اور ان کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ترمذی کی روایت میں یہ صراحت موجود ہے۔ جناب عمرؓ فاروق نے عبد الرحمنؓ کی شہادت سے قبل جو مجوسیوں سے جزیہ نہ لیا اس کی دلیل کتاب اللہ کی آیت ہے وَمَنِ الظَّنُّ أَوْ لَوْ أَنَّكَ تَابَ حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ أَمْ كَيُونَكُمَا اس کا مفہوم یہ ہے کہ غیر اہل کتاب سے جزیہ نہیں لیا جاتا، لیکن جب عبد الرحمنؓ بن عوفؓ نے شہادت دے دی تو حضرت عمرؓ کو معلوم ہو گیا کہ اس مسئلہ میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہے۔ یعنی باوجود مجوس کے اہل کتاب نہ ہونے کے بھی ان سے جزیہ لیا جائے گا اور سبب اس کاسنت کا فیصلہ ہے۔ کیونکہ موطا کی منقطع روایت کے مطابق عبد الرحمنؓ نے کہا تھا کہ حضورؐ کا ارشاد ہے: مجوس کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک کرو۔ مجوس کے پاس جو محرف و مبدل کتاب بھی جس کی بنا پر انہیں اہل کتاب جیسے سلوک کا مستحق گردانا گیا وہ وہی زرتشت کے دساتیر اور آوستا اور ژند و پاژند تھے جن کا محرف و مبدل ہونا بچختہ دلائل سے ثابت ہو چکا ہے۔ اگر یہ محرف نہ ہوتیں تو شاید پوزیشن دوسری ہوتی مگر زرتشت گو صراطہ پیغمبر خدا قرار دینا شاید بھر بھی ممکن نہ ہوتا کیونکہ اس سلسلے میں کتاب و سنت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔

۳۰۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْكِينٍ الْيَمَامِيُّ نَائِبُ جَيْ بَنِ حَسَّانَ نَاهُشِيمُ
أَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ قُسَيْرِ بْنِ عَمْرِو عَنْ بَجَالَةَ بْنِ عَبْدِ عَنَابٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَسْبَدَانِيَّيْنِ مِنْ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَهُوَ مَجُوسُ
أَهْلِ هَجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَتَبَ عَنْكَ أَشْرَ خَرَجَ
فَسَأَلْتُهُ مَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِيكُمْ قَالَ شَرَّقْتُ مَهْ قَالَ الْإِسْلَامُ
أَوِ الْقَتْلُ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ قَبْلَ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ فَآخَذَ النَّاسُ بِقَوْلِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَتَرَكُوا مَا سَمِعْتُ أَنَا مِنَ الْأَسْبَدَانِيَّيْنِ

ابن عباسؓ نے کہا کہ اہل بحرین میں سے ایک اسبذی (مخوسی) جو ہجر کی ایک مخوسی قوم تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور حضورؐ کے پاس ٹھہرا، پھر وہ باہر نکلا تو میں نے اس سے پوچھا کہ: اللہ اور اس کے رسول نے تمہارے بارے میں کیا فیصلہ کیا ہے؟ وہ بولا: بڑا فیصلہ ہے۔ میں نے کہا کہ خاموش رہو، اس نے کہا کہ فیصلہ یہ ہے کہ یا اسلام یا قتل۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے جزیرہ قبول کیا تھا، پس لوگوں نے عبدالرحمن کا قول لے لیا اور میں نے جو کچھ اس اسبذی یعنی مخوسی کے سنا تھا اسے اختیار نہ کیا۔ (شاید ان کے قبول نہ کرنے کا سبب یہ ہو کہ اس کی سند میں وہ مخوسی تھا جس کا قول اور روایت ناقابل قبول ہے!)

شرح: اسبذی بحرین کے ایک قبیلے اسبذی کی طرف منسوب ہے بروزن احمد۔ اسبذی کو اگر فارسی کلمہ مانا جائے تو یہ اسب کی طرف منسوب ہوگا (یعنی گھوڑا) اور معنی اس کا ہوگا: گھوڑے کے بخاری، یہ گھوڑا بھی پوجتے تھے اور ان کے ناموں میں اسب شامل ہوتا تھا مثلاً: طہاسب، لہراسب وغیرہما۔ ابو عبیدہ کے مطابق اسبذی فارس کے کسری کا ایک قائد تھا جو بحرین کا حاکم تھا۔

بَابُ فِي التَّشْدِيدِ فِي جَبَايَةِ الْجَزْيَةِ

جزیرہ اگاہے میں تشدید کا باب

۳۰۴۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ وَجَدَ رَجُلًا وَهُوَ عَلَى حِمَصٍ يُشَامِسُ نَاسًا مِنَ الْقُبْطِيِّ أَدَاءَ الْجَزْيَةِ فَقَالَ مَا هَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا۔

ہشام بن حکیم بن حزام نے جبکہ وہ حمص کا حاکم تھا، ایک آدمی کو پایا کہ وہ کچھ قبطیوں کو جزیرہ کی ادائیگی میں دھوپ میں کھڑا کر رہا تھا تو اس نے کہا: یہ کیا ہے؟ میں نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا تھا کہ اللہ عزوجل ان لوگوں کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں (مسلم، نسائی)۔

شرح: مسلم کی حدیث میں ہے کہ ان کا امیر اس وقت عمر بن سعدؓ تھا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے حمص و فلسطین کا حاکم تھا اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ان لوگوں کو دھوپ میں کھڑا کیا گیا تھا، اور وہ قبطی تھے (قبطی نہیں) اور ان کے سروں پر روغن زیتون ڈالا گیا تھا۔ حضورؐ کا یہ قول ناسخ تغذیب کے بارے میں ہے۔ جو تغذیب برحق ہو مثلاً حدود و قصاص یا تخریبیں ہو وہ اس سے خارج ہے۔ مسلم کی روایت میں یہ لفظ بھی ہے کہ ہشام بن حکیم نے حکم دیا اور ان لوگوں کو چھوڑ دیا گیا۔ اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ جزیرہ کی ادائیگی کے لیے اتنی شدید سختی جائز نہیں۔

بَابُ فِي تَعْشِيرِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِالْتِّجَارَةِ

ذمیوں سے عشور کی آگاہی کا باب جبکہ وہ تجارتی مال لائیں

۳۰۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ نَاعِطَاءُ ابْنُ السَّائِبِ عَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْعُسُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُسُورٌ۔

عبد اللہ ثقفی نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عشور یہود و نصاریٰ پر ہے نہ کہ مسلمانوں پر۔ شرح: اس سے مراد صدقات کا عشور نہیں بلکہ مال تجارت کا عشور ہے۔ خطابی نے کہا کہ یہود و نصاریٰ سے وہ عشور وصول کیا جاتا ہے جو عقد ذمہ و مصالحت کے وقت مقرر ہوا ہو اگر ایسا نہیں ہو تو جزیہ کے علاوہ ان پر کوئی عشور نہیں اور یہ عشور اراضی کا عشور نہیں ہے کیونکہ ان کی زمین سے خراج لیا جاتا ہے اور مسلمانوں سے عشر یہ ساری بحث شافعی مذہب کے مطابق ہے۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر وہ مسلمانوں سے اپنے ملک میں عشور (تجارتی ٹیکس) لیں گے تو ہم بھی ان سے وصول کریں گے ورنہ نہیں۔ اس حدیث کی سند میں بڑی گڑبڑ اور اختلاف ہے۔ اس سے اگلی روایت میں خود ابو داؤد جو سند درج کرتے ہیں اس سے بھی اس غلط طوطی وضاحت ہوتی ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ اضطراب اس سند کا عطاء بن السائب کی طرف سے ہے کیونکہ وہ آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گیا تھا۔ دوسری حدیث کی سند میں اختلاط کا شبہ نظر نہیں آتا کیونکہ سفیان ثوری نے عطاء بن السائب کے اختلاط سے قبل اس سے سماع کیا تھا۔ خطابی نے عشور کے بارے میں حنفیہ کا جو مذہب بیان کیا ہے اس میں الجھن کا اندیشہ ہے۔ حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ حربی کافر سے مال تجارت کا عشور وصول کیا جاتا ہے اور ذمی سے نصف عشر اور مسلم سے ربع عشر یعنی ۱۰ ہاں! اگر غیر مسلمانوں کا سلوک مسلمانوں کے ساتھ اور قسم کا ہو تو پھر ہم بھی ان سے وہی سلوک کریں گے بشرط اللہ میں ہے کہ حربی کافر اگر امان و اجازت کے بغیر دارالاسلام میں تجارت کی غرض سے داخل ہوں تو ان کا سارا مال ضبط کیا جائے گا۔ اگر امان و اجازت لے کر آئیں گے تو ان کے ساتھ شرائط امان کے مطابق سلوک ہوگا اور یہ ٹیکس سال بھر میں ایک ہی مرتبہ لیا جائے گا جبکہ وہ ہمارے ملک میں تجارت کے لیے گھومیں پھر یں گے۔

۳۰۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمُحَارِبِ نَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ قَالَ خَرَأُجُهُ مَكَانَ الْعُسُورِ۔

ابن عبد اللہ ثقفی نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اوپر کی حدیث جیسی روایت کی اس حدیث کی سند پہلی سے

مختلف ہے مگر عشور کی جگہ پر خراج کا لفظ بولا یہ محض ایک لفظی اختلاف ہے جس سے اصل مسئلے پر کوئی فرق نہیں پڑتا)

۳۰۴۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَاعِبُ الدَّحْمَنِ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَطَا عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَكْرَيْنَ وَائِلٍ عَنْ خَالِهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَشِّرُ قَوْمِي قَالَ إِنَّمَا الْعُشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

عطائے بکر بن وائل کے ایک مرد سے اور اس نے اپنے ماموں سے روایت کی، اس نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں اپنی قوم سے عشور وصول کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عشور تو صرف یہود و نصاریٰ پر ہے۔

شرح: حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ ابو امیہ تغلبی (حرب بن بلال کا دادا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عشور کی روایت کرتا ہے کہ وہ مسلمانوں پر نہیں ہے۔ عطائے ابن السائب سے راوی اس کا نام مختلف بتاتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ مسند احمد کی روایت میں حرب بن بلال ثقفی ابو امیہ سے روایت کرتا ہے جو بنی تغلب کا ایک مرد تھا۔ پھر بعض روایات میں ہے: حرب اپنے ماموں سے روایت کرتا ہے جس کا نام نہیں لیتا اور صرف یہ بتاتا ہے کہ وہ بکر بن وائل سے تھا۔ ابو داؤد کی روایت میں: عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَكْرَيْنَ وَائِلٍ (حرب) عَنْ خَالِهِ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ابو کی حدیث نمبر ۴۲۶۷ میں جو لفظ: عَنْ جَدِّهِ ابْنِ أُمِّهِ آیا ہے شاید اس میں تصحیف ہوئی ہے اور درست لفظ ابی امیہ نہیں بلکہ ابی امیہ سے مگر پھر اس کے آگے عن ابیہ کا لفظ زائد ہے۔ بہر حال اس روایت کا صحابی کون ہے؟ اس میں ابہام قائم ہے۔ کچھ آگے مزید بحث ہوگی۔

۳۰۴۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِاهِيَمُ الْبَزَّازُ نَا أَبُو نُعَيْمٍ نَاعِبُ الدَّحْمَنِ السَّلَامُ عَنْ عَطَا عَنْ بَنِي السَّائِبِ عَنْ حَرْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمِيرٍ الثَّقَفِيِّ عَنْ جَدِّهِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي تَغْلِبَ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْأَلْتُ وَعَلَّمَنِي الْإِسْلَامَ وَعَلَّمَنِي كَيْفَ اخْتِذَ الصَّدَقَةَ مِنْ قَوْمِي مِمَّنْ أَسْلَمُوا ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَلِمًا عَلَّمْتَنِي قَدْ حَفِظْتُهَا إِلَّا الصَّدَقَةَ أَفَاعَشِّرُهَا قَالَ لَا إِنَّمَا الْعُشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْيَهُودِ.

حرب بن عبید اللہ بن عمیر ثقفی اپنے دادا سے روایت کرتا ہے جو بنی تغلب کا ایک شخص تھا، اس نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر مسلمان ہوا اور آپ نے مجھے اسلام سکھایا اور یہ بھی سکھایا کہ میں اپنی قوم سے صدقہ کیوں کر وصول کروں، یعنی ان میں سے اسلام لانے والوں سے۔ پھر میں حضور کی طرف واپس گیا اور کہا یا رسول اللہ آپ نے

مجھے جو کچھ سکھایا تھا وہ میں نے یاد کر لیا ہے سوائے صدقہ کے، کیا میں ان سے عشور وصول کروں؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں عشور تو یہود و نصاریٰ پر ہے۔

شرح: منذری نے کہا ہے کہ یہ روایت بخاری نے تاریخ الکبیر میں بیان کی ہے اور بتایا ہے کہ راویوں کا اس میں کیا النظر ہے؟ اور کہنا ہے کہ اس کی متابعت نہیں ہوتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کا غلہ جب پانچ وسق ہو تو اس میں مسلمانوں پر بھی عشر واجب فرمایا ہے۔ راوی ابو حنیفہ کے نزدیک ہر مقدار پر عشر واجب ہے۔ حنفیہ کا فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جو دیگر ائمہ فقہ کے مطابق ہے یعنی پانچ وسق

۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى نَا اَشْعَثُ بْنُ شُعْبَةَ نَا اَسْرَاطَةُ بْنُ

الْمُنْذِرِ قَالَ سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ عُمَيْرٍ اَبَا الْاَحْوَصِ يُحَدِّثُ عَنِ الْعُرْبَاضِ
ابْنِ سَارِيَةَ السُّلَمِيِّ قَالَ نَزَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَ
مَعَهُ مِنْ مَعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَكَانَ صَاحِبُ خَيْبَرَ رَجُلًا مَارِدًا مُنْكَرًا فَأَقْبَلَ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اَلَكُمُ اَنْ تَذْبَحُوا حِمْرَنَا
وَتَأْكُلُوا ثَمْرَنَا وَتَضْرِبُوا نِسَاءَنَا فَعَضِبَ يَعْنِي النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ اِذْ كُنتَ تُرْسَكَ ثَمْرَنَا اِلَّا اِنْ الْجَنَّةَ لَا تَجِلُّ اِلَّا لِمُؤْمِنٍ
وَاَنْ جَمِعُوا لِلصَّلَاةِ قَالَ فَاجْتَمَعُوا ثُمَّ صَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ اَيَحْسِبُ أَحَدُكُمْ مَتَكِيًّا عَلَى اَرِيكَتِهِ قَدْ يَطْلُنُ اَنَّ
اللَّهَ لَيُحَرِّمَ شَيْئًا اَلَمَّا فِي هَذَا الْقُرْآنِ اَلَا وَاِنِّي وَاللَّهِ قَدْ وَعَظْتُ وَآمَرْتُ
وَنَهَيْتُ عَنْ اَشْيَاءٍ اِنَّهَا لَيَمَثُلُ الْقُرْآنُ اَوْ اَكْثُرُونَ اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَكُرُّ
يَجِلُّ لَكُمْ اَنْ تَذْخُلُوا بِيُوتِ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا بِاِذْنٍ وَلَا تَضْرِبْ نِسَاءَهُمْ
وَلَا اَكُلْ ثَمَارَهُمْ اِذَا اَعْطَوْكُمُ الدِّينِي عَلَيْهِمُ۔

عرباض بن ساریہ سلمی نے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر میں اتارے اور آپ کے صحابہ بھی تھے۔ اور خیبر کا عالم ایک سرکش منکر آدمی تھا، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا: اے محمد! کیا تمہارے لیے جائز ہے کہ ہمارے گدھے ذبح کرو اور ہمارا پھل کھا جاؤ اور ہماری عورتوں کو پیٹو؟ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہو گئے اور فرمایا: اے ابن عوف! اپنے گھوڑے پر سوار ہو جاؤ اور پھر پکار کر منادی کرو کہ جنت صرف ایمانداروں کے لیے حلال ہے اور یہ کہ نماز کے لیے جمع ہو جاؤ۔ راوی نے کہا کہ لوگ جمع ہو گئے تو پھر نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے انہیں نماز پڑھائی، پھر اٹھے اور فرمایا: کیا تم سے کوئی شخص اپنی چار پائی پر سہارا لگائے بیٹھا ہو یا یہ سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے سوا کوئی چیز حرام نہیں کی جو اس قرآن میں ہیں؟ خبردار! اللہ میں نے نصیحت کی اور حکم دیا اور کچھ چیزوں سے منع کیا، وہ قرآن کی طرح یا اس سے بھی زیادہ ہیں، اور اللہ عز و جل نے تمہارے لیے یہ حلال نہیں کیا کہ تم اجازت کے بغیر اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہو اور ان کی عورتوں کو پیٹنے کی بھی اجازت نہیں دی اور زنان کے پھل کھانے کی، جبکہ وہ تمہیں وہ فربضہ داد کریں جو ان کے ذمہ ہے۔

شرح: منذری نے کہا کہ اس حدیث کی سند میں اشعث بن شعبة مصفی سے جس میں کلام ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ بقول ازدی وہ ضعیف ہے اور ابو زرعمہ نے اسے نرم قرار دیا ہے۔ اسی طرح ابو الا حوص محض بھی شکم فیہ ہے۔ یہ قصہ جس کا یہاں ذکر ہے بظاہر فتح خیبر کے بعد پیش آیا تھا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب اور کس موقع پر؟

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ ثَقِيفٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ جُهَيْنَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّكُمْ رُتِقَاتُكُمُ قَوْمًا قَطَطَهُرُونَ عَلَيْهِمْ فَيَتَّقُونَكُمْ يَا مَوَالِيَهُمْ دُونَ أَنْفُسِهِمْ وَأَبْنَاؤُهُمْ قَالَ سَعِيدٌ فِي حَدِيثِهِ فَيُصَالِحُونَكُمْ عَلَى صَلَاحٍ ثُمَّ اتَّفَقَا فَلَا تُصِيبُوا مِنْهُمْ شَيْئًا فَوْقَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلَحُ لَكُمْ

ثقیف کے ایک آدمی نے جہینہ کے ایک آدمی سے روایت کی، اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاید تم ایک قوم سے قتال کرو اور تم ان پر غالب آ جاؤ پھر وہ اپنے آپ اور اپنی اولاد کو بچانے کی خاطر اپنے مال دے کر تم سے بچیں، سعید نے اپنی حدیث میں کہا کہ پس وہ تم سے مصالحت کریں۔ پھر دونوں راویوں کا اتفاق ہے کہ فرمایا، تم ان سے اس سے زیادہ اور کچھ وصول مت کرو کیونکہ وہ تمہارے لیے روا نہیں داسی سند میں ایک مجهول راوی ہے۔

شرح: لعنکم کا لفظ یہاں تحقیق کے لیے ہے امتیہ کے لیے نہیں۔ باقی حدیث کا مطلب واضح ہے۔

۳۵۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَهَرِشِيُّ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ السَّيِّئِيُّ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ سُلَيْمٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِيهِمْ دُنْيَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا مَنْ ظَلَمَ مَعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَتَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ وَأَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طَيْبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے کئی بیٹے اپنے باپوں سے روایت کرتے ہیں جن کا نسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھا کہ حضور نے ارشاد فرمایا خبردار! جس کسی نے کسی معاد پر ظلم کیا یا اس کا حق مارا یا اس کی طاقت سے بڑھ کر اسے تکلیف دی یا اس کی دینی خوشی کے بغیر اس کی کوئی چیز نے لی تو حیات کے دن میں اس کی طرف سے جھگڑے دار ہوں گا (اس روایت میں کچھ مجہول لوگ ہیں) شرح: اگر یہ حدیث ثابت ہے تو بہتر ورنہ صحیح احادیث سے بھی اس سے ملتا چلتا مضمون ثابت ہے اس سے اسلام کے عادلانہ اور غیر مسلموں کے حق میں مشفقانہ دنیا صانہ سلوک کا پتہ چلتا ہے، دنیا بھر کا کوئی دین و مذہب ایسی تعلیم پیش نہیں کر سکتا۔ غیر مسلموں نے ہر دور میں اور آج بھی مسلمانوں کے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ بالکل واضح ہے لیکن اس کے باوجود اسلام کی یہ تعلیم ہے کہ غیر مسلموں پر کسی قسم کی زیادتی نہ ہونے پائے۔

بَابُ فِي الدِّمِيِّ يُسَلِّوُ فِي بَعْضِ السَّنَةِ هَلْ عَلَيْهِ جِزْيَةٌ

۳۴۲۔ اگر دمی سال کے دوران میں اسلام لے آئے تو کیا اس پر جزیہ ہے؟

۳۰۵۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ قَابُوسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى مُسْلِمٍ جِزْيَةٌ

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی مسلم پر جزیہ نہیں

۳۰۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ سَأَلَ سَفْيَانَ عَنْ تَفْسِيرِ هَذَا فَقَالَ ذَا اسَلَوْ فَلَا جِزْيَةَ عَلَيْهِ۔

سفیان نے اس کا مطلب یہ بتایا کہ جب وہ مسلم ہو جائے تو اس پر کوئی جزیہ نہیں (ترمذی) شرح: علامہ خطابیؒ نے کہا کہ اس کا معنی دو طرح سے ہو سکتا ہے، ایک یہ کہ جزیہ کا معنی خراج ناما جائے پس اگر کوئی یہودی اسلام لے آئے اور اس کے قبضے میں زمین تھی جس پر کہ مصالحت کی گئی تھی تو اس کی گردن سے جزیہ موقوف ہے اور اس کی زمین سے خراج ختم ہے۔ اور یہ سفیان ثوری اور شافعی کا قول ہے۔ سفیان نے کہا کہ اگر وہ زمین بڑوہ شمشیر مفتوح ہوئی تھی پھر اس کا مالک اسلام لے آیا تو اس شخص کا جزیہ ختم ہے مگر زمین پر خراج باقی ہے۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ وقتی جب مسلمان ہوا اور سال کا کچھ حصہ گزر چکا ہو تو اس سے گزشتہ حصے کے جزیے کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا جیسا کہ مسلمان جب سال ختم ہونے سے پہلے ہی اپنے مویشی بیچ دے تو اس سے زکوٰۃ کا مطالبہ موقوف ہوتا ہے کیونکہ سال کا گزر جانا شرط ہے۔

لیکن جب سال گزرنے کے بعد وہ مسلمان ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ گزشتہ سال کا اس سے

امام کے مشرکوں کے ہدیے قبول کرنے کا باب ۳۵

٣٠٥٥. حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ نَافِعٌ نَامُ عَاوِيَةَ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ
عَنْ زَيْدِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْهُزَارِيُّ قَالَ لَقِيتُ
بِلَالًا مُؤَذِّنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبْتٍ فَقُنْتُ يَا بِلَالُ
حَدَّثَنِي كَيْفَ كَانَتْ نَفَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا كَانَ
لَهُ شَيْءٌ كُنْتُ أَنَا الَّذِي أُلِي ذَلِكَ مِنْهُ مُنْذُ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى تُوَفِّيَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ إِذَا أَتَاهُ مُسْلِمًا فَرَأَاهُ عَادِيًّا يَأْمُرُنِي فَأَنْطَلِقُ
فَأَسْتَقْرِضُ فَأَشْتَرِي لَهُ الْبُرْدَةَ فَالْكُسُوَّةَ وَأُطْعِمُهُ حَتَّى إِعْتَرَضَنِي رَجُلٌ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ يَا بِلَالُ إِنَّ عِنْدِي سَعَةً فَلَا تَسْتَقْرِضُ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا مِنِّي
فَفَعَلْتُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ تَوَضَّأْتُ ثُمَّ قُمْتُ لِأُؤَذِّنَ بِالصَّلَاةِ
فَإِذَا الْمُشْرِكُ قَدْ أَقْبَلَ فِي عَصَابَةٍ مِنَ التَّجَارِ فَلَمَّا أَنْ رَأَيْتُ قَالَ يَا حَبَشِيُّ
قُلْتُ يَا لِبَاءَهُ فَتَجَهَّمَنِي وَقَالَ لِي قَوْلًا غَيْظًا وَقَالَ لِي أَتَدْرِي كَمْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ
الشَّهْرِ قَالَ قُمْتُ قَرِيبُ قَالَ إِنَّمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ أَرْبَعٌ فَأَخَذَكَ بِالْأَيْدِي عَيْنِكَ
فَارْدُكَ تَدْعِي الْغَنَى كَمَا كُنْتَ قَبْلَ ذَلِكَ فَأَخَذَنِي نَفْسِي مَا يَأْخُذُ فِي أَنْفُسِ

التَّاسِ حَتَّى إِذَا صَلَّيْتُ الْعَتَمَةَ رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِهِ فَأَسْتَاذَنْتُ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَ أَنْتَ وَأُمِّي إِنَّ الْمُشْرِكَ الَّذِي كُنْتُ أَتَدَايُنُ مِنْهُ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا وَلَيْسَ عِنْدَكَ مَا تَقْضِي عَنِّي وَلَا عِنْدِي وَهُوَ فَاضِحِي فَأَذِنَ لِي أَنْ أَتِيَ إِلَى بَعْضِ هَؤُلَاءِ الْأَخْيَارِ الَّذِينَ قَدْ اسْلَمُوا حَتَّى يَزُرُقَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقْضِي عَنِّي فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا أَتَيْتُ مَنْزِلِي فَجَعَلْتُ سَيْفِي وَجَرَانِي وَتَعَلَّى وَمَجِئْتِي عِنْدَ رَأْسِي حَتَّى إِذَا انْشَقَّ عُمُودُ الصُّبْحِ الْأَوَّلِ أَرَدْتُ أَنْ أَنْطَلِقَ فَإِذَا الْإِنْسَانُ يَسْعَى يَدْعُو يَا بِلَالُ أَجِبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ فَإِذَا أَرْبَعُ رَكَائِبَ مَنَاخَاتٍ عَلَيْهِنَ أَحْمَالُ هُنَّ فَأَسْتَاذَنْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَشِّرْ فَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَضَائِكَ ثُمَّ قَالَ الْكَرْتَلُ لِرَكَائِبِ الْمَنَاخَاتِ الْأَرْبَعِ فَقُلْتُ بَلَى فَقَالَ إِنَّ لَكَ رِقَابَهُنَّ وَمَا عَلَيْهِنَ فَإِنَّ عَلَيْهِنَ كَسَوَةً وَطَعَامًا أَهْدَاهُنَّ إِلَى عَظِيمٍ فَذَكَ فَاقْبِضْهُنَّ وَاقْضِ دَيْنَكَ فَفَعَلْتُ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَنْطَلَقْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاعِدًا فِي الْمَسْجِدِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا فَعَلَ مَا قَبْلَكَ قُلْتُ قَدْ قَضَى اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ شَيْءٍ كَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ قَالَ أَفْضَلَ شَيْءٍ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَنْظُرْ أَنْ تُرِيحَنِي مِنْهُ فَإِنِّي لَسْتُ بِدَاخِلٍ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِي حَتَّى تُرِيحَنِي مِنْهُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَتَمَةَ دَعَانِي فَقَالَ مَا فَعَلَ الَّذِي قَبْلَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ مَعِيَ لَمْ يَأْتِنَا أَحَدٌ فَبَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

وَقَصَّ الْحَدِيثَ حَتَّى إِذَا صَلَّى الْعَتَمَةَ يَغْنِي مِنَ الْغَدَاةِ قَالَ مَا فَعَلَ
الَّذِي قَبْلَكَ قَالَ قُلْتُ قَدْ رَأَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ
اللَّهُ شَفَقًا مِنْ أَنْ يُدْرِكَهُ الْمَوْتُ وَعِنْدَهُ ذَلِكَ ثُمَّ اتَّبَعْتُهُ حَتَّى إِذَا جَاءَ
أَزْوَاجَهُ فَسَكَرَ عَلَى امْرَأَةٍ امْرَأَةٍ حَتَّى أَتَى مَبِيتَهُ وَهَذَا الَّذِي سَأَلْتَنِي عَنْهُ

عبداللہ الحوزنی نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن بلالؓ سے حلب میں ملا اور میں نے
کہا کہ اے بلال! مجھے بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خرچ کیوں کر چلتا تھا؟ بلالؓ نے کہا کہ آپ کوئی مال نہ رکھتے
تھے اور اس کا سارا انتظام میں کرتا تھا آپ کی بعثت سے لے کر اس وقت تک یہی حال رہا جبکہ آپ وفات پا گئے،
صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی شخص آپ کے پاس مسلم ہو کر آتا اور آپ اسے عربیاں پاتے تو مجھے حکم دیتے ہیں جاتا
اور قرض لے کر اس کے لیے چادر خریدتا اور کھانا کھاتا تھا حتیٰ کہ مجھے ایک مشرک ملا اور کہتے لگا اے بلال!
میرے پاس مال و دولت کی گنجائش موجود ہے پس تو میرے سوا کسی اور سے قرض مت لیا کر۔ پس میں نے ایسا ہی کیا۔
پس ایک دن کا ذکر ہے کہ میں نے وضو کیا اور نماز کی اذان دینے کے لیے کھڑا ہوا کہ چانک وہ مشرک تاجروں
کی ایک جماعت میں آیا اور جب اس نے مجھے دیکھا تو کہا: اے حبشی! میں نے کہا: جی ہاں۔ پس اس نے مجھے سخت
سست کہا اور سخت باتیں کیں، اور مجھ سے کہا کہ تجھے معلوم ہے کہ عیدینہ گزرنے میں کتنا وقت باقی ہے؟ بلالؓ نے
کہا کہ میں نے کہا وہ قریب ہے۔ اس نے کہا کہ تیرے اور عیدینہ ختم ہونے کے درمیان صرف چار دن باقی ہیں۔ پھر میں نے
دومہ جو مال ہے اس کے عوض میں پکڑیوں کا اور تجھے غلام بناؤ والوں کا کہ تو پہلے کی مانند بھیڑ بکریاں چرانے لگے گا۔ پس
اس سے مجھے بہت غم ہوا جیسا کہ لوگوں کے دلوں میں ہوتا ہے، حتیٰ کہ جب میں نے نماز عشاء پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ گئے، پس میں نے آپ سے اجازت طلب کی اور آپ نے اجازت دی۔ میں نے
کہا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، جس مشرک سے میں قرض لیتا ہوں اس نے مجھے یہ کہہ کر ہٹا دیا
اور آپ کے پاس میرا قرض ادا کرنے کو کچھ ہے نہیں اور نہ میرے پاس ہے اور وہ مجھے رسوا کر دے گا، پس آپ
مجھے اجازت دے دیں کہ میں ان مسلم قبائل کی طرف بھاگ جاؤں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو اتنا رزق دے کہ
وہ میرا لیا ہوا قرض ادا کر سکے۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے نکلا حتیٰ کہ اپنے مکان پر پہنچا، پس
میں نے اپنی تلوار اور چمڑے کا تھیلہ اور جو تار بنی ڈھال اپنے سر کے قریب رکھ لی۔ حتیٰ کہ جب صبح کا ذب پھوٹی تو میں
نے نکل جانے کا ارادہ کر لیا۔ تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک انسان بھاگا آتا ہے اور مجھے پکارتا ہے: اے بلال! مجھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلاتے ہیں۔ پس میں چلا حتیٰ کہ حضورؐ کے پاس جا پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ چار اونٹنیاں
بٹھائی گئی تھیں اور ان کا بوجھ ان کے اوپر ہی تھا۔ پس میں نے اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
فرمایا: خوش ہو جا کہ اللہ تعالیٰ تیرے قرض کی ادائیگی کا سامان لے آیا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کیا تو نے چار بیٹھی بیٹھی
اونٹنیاں نہیں دیکھیں؟ میں نے کہا کہ جی ہاں دیکھی ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ اونٹنیاں اور جو کچھ ان پر ہے وہ
تیرے لیے ہے۔ کیوں کہ ان پر کپڑے ہیں اور کھانے کا سامان ہے جو فدک کے رئیس نے مجھے بطور ہدیہ بھیجا

ہے۔ پس تو ان پر قبضہ کر لے اور اپنا قرض ادا کر دے۔ پس میں نے ایسا ہی کیا، پھر بلالؓ نے سارا قصہ بیان کیا (جو بقول مولانا کہ ابوداؤد کے علاوہ مجھے اور کہیں نہیں ملا) کہ پھر میں مسجد کی طرف گیا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے تھے پس میں نے آپؐ کو سلام کہا۔ آپؐ نے فرمایا کہ تیرے قرض کا کیا بنا؟ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے وہ سب کچھ ادا کر دیا جو اس کے رسولؐ کے ذمہ تھا اور کوئی چیز باقی نہیں ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کیا کچھ بچا بھی ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ اخراجات کو دیکھ اور اس سے مجھے راحت پہنچا یعنی خرچ غمزدان کی تشویش نہ رہے) کیونکہ میں اپنے کسی گھر میں نہیں جانے کا حتیٰ کہ مجھے اس سے فارغ الہال کر دے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھ لی تو مجھے بلایا، پس فرمایا تیرے مال کا کیا ہوا؟ بلالؓ نے کہا کہ میں بولا: وہ میرے پاس ہے کیونکہ ہمارے پاس کوئی نہیں آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات مسجد میں گزاری۔ اور بلالؓ نے حدیث بیان کی کہ جب حضورؐ نے اس دوسرے دن بھی عشاء کی نماز پڑھی تو مجھے بلایا اور فرمایا تیرے پاس جو مال تھا وہ کیا ہوا؟ بلالؓ نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اس سے راحت دے دی ہے۔ پس آپؐ نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کی حمد بیان کی، اس خوف کے مارے کہ مبادا آپؐ کو موت آجائے اور آپؐ کے پاس وہ مال ہو۔ پھر میں آپؐ کے پیچھے چلا حتیٰ کہ آپؐ اپنی اذواجؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ان میں سے ایک ایک بیوی کو سلام کہا حتیٰ کہ رات گزارنے کی جگہ پر جا پہنچے۔ سویرے وہ بات جس کا تو نے مجھ سے سوال کیا تھا۔

شرح: اس طویل حدیث میں کافر کے مدیئے قبول کرنے کا ذکر موجود ہے جو باب کے عنوان کا مقصد ہے۔ علاوہ ازیں اس سے نئی باتیں اور بھی معلوم ہوئی ہیں: بلالؓ پر حضورؐ کا اعتماد، بلالؓ کی حضورؐ سے بے پناہ محبت، حضورؐ کا ذاتی معاملات میں زیادہ وقت اور قوت صرف نہ کرنا، بلالؓ کا حضورؐ کی ذات سے تقرب، آپؐ کا ذات خداوندی پر توکل، کافر کا رعیت ہونے کے باوجود بلالؓ سے سختی سے پیش آنا کہ حضورؐ کا نظر انداز کرنا کیونکہ معاملہ قرض کا تھا۔ بلالؓ کا غلوس سادگی۔ حضورؐ کا مال دنیا کی طرف سے بے رغبت رہنا اور ذات الہی پر کامل بھروسہ وغیرہ وغیرہ۔

۳۰۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَايِدٍ ثَامِرُ بْنُ مَرْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ نَا مُعَاوِيَةَ بِمَعْنَى اسْنَادِ أَبِي تَوْبَةَ وَحَدِيثُهُ قَالَ عِنْدَ قَوْلِهِ مَا يَنْقُضِي عَنِّي فَسَكَتَ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَمَرَتْهَا۔

یہ روایت بھی گزشتہ حدیث کی ہے اس میں ہے کہ: جب میں نے کہا کہ قرض ادا کرنے کو نہ آپؐ کے پاس کچھ ہے نہ میرے پاس، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور مجھے اس کا بڑا غم ہوا (مجھ پر یہ بات شاق گزری)

۳۰۵۷۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا أَبُو دَاوُدَ نَا عِمْرَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِيَاضِ بْنِ حِمَارٍ قَالَ أَهْدَيْتُ إِلَى

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَةً فَقَالَ أَسْلَمْتُ فَلَمْ تَلَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي نَهَيْتُ عَنْ زَبَدِ الشُّرَكِيِّينَ.

عباس بن حمار نے کہا کہ میں نے (اسلام لانے سے قبل) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک اونٹنی بطور ہدیہ پیش کی تو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو مشرکوں کا ہدیہ اور عطا لینے سے منع کیا گیا ہے (ترندی، اور اس نے اسے حسن صحیح کہا ہے)۔

شرح: اس حدیث میں لفظ زبد کا معنی عطا ہے۔ علامہ خطابی نے کہا کہ حضور کے اس ہدیہ کو رد کرنے کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ حضور نے اس کا ہدیہ رد فرما کر اسے کافر ہونے کا احساس دلایا تھا تاکہ وہ اسلام قبول کرے، دوسری وجہ یہ تھی کہ ہدیہ کی قبولیت دلی میلان اور توجہ پر منحصر ہے اور حضور کا دل چونکہ اس کی طرف مائل نہ تھا لہذا اس کا ہدیہ قبول نہ فرمایا۔ حضور سے یہود و نصاریٰ کا ہدیہ قبول کرنے کا ثبوت موجود ہے، شاید اس معاملے میں مشرک اور اہل کتاب کا بھی فرق ہو۔ لیکن اولیٰ یہ ہے کہ اس حدیث کو منسوخ سمجھا جائے کیونکہ آپ نے کئی مشرکوں کے ہدیے قبول فرمائے تھے۔ مثلاً مصر کے متوقس کا ہدیہ، اکیدر کا ہدیہ وغیرہ وغیرہ۔ یہ سنی نے کہا ہے کہ مشرکوں کے ہدایا کے قبول کرنے کی روایات بہت سی ہیں اور اس حدیث سے صحیح تر بھی ہیں۔ یہ عباس بن حمار بعد میں اسلام سے آئے تھے۔

بَابُ فِي إِقْطَاعِ الْأَرْضَيْنِ

زمینوں کی جاگیر دینے کا باب

۵۸-۳. حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ نَاشِئَةً عَنْ سِمَاكِ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ

وَارِثِلَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَهُ أَرْضًا بِحَضْرَةِ مَوْتٍ

وانل بن حجر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حضرت مروت میں ایک زمین بطور جاگیر عطا فرمائی تھی (ترندی، اور یہ حدیث اس کے نزدیک حسن صحیح ہے)۔

شرح: وائل بن حجر یعنی بادشاہوں کی اولاد کا بقیہ تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ معاویہ بن ابی سفیان کو حضرت مروت بھیجا تھا تاکہ اس جاگیر کا قبضہ اسے دلا دیں یہ سواری پر تھا اور معاویہ پیدل معاویہ نے اس سے کہا کہ مجھے اپنے پیچھے سوار کر لو تو وائل نے کہا: تو اس لائق نہیں کہ بادشاہوں کا ردیف بنے۔ پھر جب معاویہ وفاق غلیفہ ہوئے تو وائل ان کے پاس آیا، معاویہ نے اس کی آؤ بگلت کی اور اظہار کرام و کرام کید وائل نے کہا کاوش میں اسے اپنے آگے سوار کر دیا۔ جاگیروں کے متعلق حنفی مذہب یہ ہے کہ زمین اصل میں دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک مملوکہ اور دوسری غیر مملوکہ مباحہ۔ پھر مملوکہ کی دو اقسام ہیں آباد اور غیر آباد اور مباحہ کی بھی دو قسمیں ہیں ایک

وہ جو آبادی والوں کی ضروریات کے لیے ہو مثلاً مویشی چرانے کی جگہ، ایندھن حاصل کرنے کی جگہ، دوسری قسم وہ جسے موات کہتے ہیں، یعنی وہ غیر ملوکہ ہو کسی کے کام نہ آئے۔ جہاں تک ملوکہ آباد زمینوں کا تعلق ہے ان میں کسی کو تصرف کا حق نہیں الا ملک کی اجازت اور رضائے ساتھ۔ ارض موات شہر کی آبادی سے باہر ہوتی ہے جو کسی کے قبضے میں یا کسی کی ملک میں نہیں ہوتی نہ اس پر کسی کا حق ہوتا ہے۔ شہر کی آبادی کے اندر کوئی موات نہیں ہوتی اس طرح جو زمین آبادی سے باہر ہوتی ہے مگر لوگوں کے مویشی چرانے یا ایندھن حاصل کرنے کے کام آئی ہے وہ بھی موات نہیں ہے، امام کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ یہ زمین کسی کو جاگیر میں دے ڈالے۔ ہاں وہ ارض موات کو مسلمانوں کے مصالح کی خاطر بطور جاگیر دے سکتا ہے۔ اگر کسی کو ایسی زمین دی گئی اور زمین پر بس تک اس نے اس پر قبضہ کر کے اس میں کوئی تبدیلی نہ کی تو وہ اس سے اس مدت کے بعد واپس لے لی جائے گی جیسا کہ حدیث میں آچکا ہے (ابو داؤد)۔

۳۰۵۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَمْرٍَا جَامِعُ بْنُ مَطَرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ.

اوپر ہی کی حدیث ایک اور طریق سے

۳۰۶۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ عَنْ فُطْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْثٍ قَالَ خَطَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَامًا بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ وَقَالَ أَرِيدُكَ أَرِيدُكَ -

عمرو بن حارث نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مدینہ میں ایک مکان کے ساتھ نشان لگا کر ایک گھر عطا فرمایا اور فرمایا: میں تجھے عطا کرتا ہوں (مولاناؒ نے فرمایا کہ بقول ذہبی یہ ایک منکرہ حدیث ہے کیونکہ عمرؓ نے حارث اس سے بہت چھوٹا تھا کہ اُسے ایک مکان عطا کیا جاتا۔ حضورؐ کی وفات کے وقت اس کی عمر دس سال لے لگ بھگ تھی۔ اور ذہبی نے یہ کلام ابوالحسن بن النقطان سے حاصل کیا ہے کیونکہ پہلے اس نے یہ حدیث اس بنا پر معلول قرار دی تھی۔ اور حنیفہ نے بھی اس کو مجہول الحال قرار دیا تھا۔ مولاناؒ نے اس میں ایک اور علت بتائی ہے اور وہ یہ کہ مدینہ کی آبادی کے اندر کی الاضعی لوگوں کی ملوکہ تھی لہذا انہوں نے کسی اور کو دے ڈالنا سمجھ میں نہیں آتا۔

۳۰۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمُرَنِّيَّ مَعَادِنَ الْقُبَيْبَةِ وَهِيَ مِنْ نَاجِيَةِ الْفُرْعِ فَبَلَكَ الْمَعَادِنُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ -

ربیعہ بن ابی عبد الرحمن نے کئی لوگوں سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مَزنی کو معادن القبیۃ بطور جاگیر دی تھیں جو خرع کی طرف واقع تھیں، پس ان معادن سے آج تک زکوٰۃ کے سوا کچھ وصول نہیں کیا جاتا۔

شرح: یہ ایک مسلسل حدیث ہے۔ الفَرَاع نواحی رقبہ میں ایک آبادی کا نام ہے۔ معادن کے متعلق اکثر فقہاء کی یہ رائے ہے کہ اگر اس میں سے خارج ہونے والی دھات نصاب کو پہنچے تو اس میں زکوٰۃ فرض ہے۔ ابو حنیفہ، ثوری اور بعض دوسرے فقہاء کا قول ہے کہ معدن اور رکا کا حکم ایک ہے اور رکا زمین بروئے حدیث صحیح خمس ہے چاہے اس کی مقدار کم ہو چاہے زیادہ۔ مولانا فرماتے ہیں کہ ابدالغ میں ہے: معدن میں سے نکلنے والی چیز یا عَطَس ہوگی یا مانع، عَطَس کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک وہ جو پگھلانے سے پگھل جائے اور اس کے زیور بن سکیں مثلاً سونا چاندی، لہوا، سکے، تانبا، پتیل وغیرہ۔ اور دوسری قسم وہ جو پگھل نہ سکے جیسے یاقوت، بلور، عقیق اور زمرد اور فیروزہ وغیرہ۔ اور مانع بننے والی چیز ہے جیسے روغن قاز اور لفظ وغیرہ۔ اور یہ سب یا تو دارالاسلام میں پانی ماہیں گی یا دارالخرب میں، کس مملوکہ زمین میں یا غیر مملوکہ زمین میں۔ پس اگر دارالاسلام میں کسی غیر مملوکہ زمین میں پانی ماہیں تو اگر وہ پگھل جائے اور زیور کی شکل میں ڈھل جائے والی دھاتیں ہوں تو ان میں خمس واجب ہے چاہے سونا چاندی ہو یا کچھ اور۔ پس ان کا پانچ پانچ والا لے گا اورۃ بیت المال۔ پانے والا اگر متاثر حربی ہو تو اس سے ساری دھات لے لی جائے گی بشرطیکہ اس کے ساتھ یہ شرط نہ ہو چکی ہو۔ یہ حنفیہ کا قول ہے۔ شافعی کے نزدیک سونے چاندی کی معدن میں زکوٰۃ کی مقدار یعنی اُتَم آئے گا جبکہ بقدر نصاب ہو۔ بعض اصحاب شافعی کے نزدیک سال گزرنے کی شرط بھی ہے۔ سونے چاندی کے علاوہ باقی سب معدنیات میں بھی خمس ہے عندا حنفیہ اور ان میں شرائط زکوٰۃ کا پایا جانا واجب نہیں۔ اور انہیں والدین اور اولاد کو بھی دینا جائز ہے اور پانے والا اگر محتاج ہو اور پانچ پانچ والا لے کر سکے تو سارا خود خرچ کر سکتا ہے۔ شافعی کی دلیل یہ زیر اثر حدیث ہے اور حنفیہ نے، وَفِي الزَّكَاةِ الْخَمْسِ (متفق علیہ) سے استدلال کیا ہے۔ رکا اصل میں تو معدن ہی کا نام ہے خزانے پر اس لفظ کو جازا بولا جاتا ہے۔ اس کا مادہ رکنہ ہے جس کا معنی کاڑنا ہے اور گڑی ہوئی چیز معدن ہی ہو سکتی ہے نہ کہ خزانہ۔ کیونکہ خزانہ تو زمین کا مجاور ہوتا ہے اس میں گڑا ہوا اور ثبت نہیں ہوتا۔ اور معدن کی تعریف بلفظ رکا زکوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمائی ہے کہ وہ مال جسے اللہ تعالیٰ نے زمین میں روزنہ ازل سے پیدا کیا وہ رکا زکوٰۃ (یعنی معدن) ہے۔ اور اس حدیث کی زکوٰۃ ہر معدن میں خمس ہے، سونا چاندی ہو یا کوئی اور۔ بلال بن حارث مَزنی کی حدیث میں یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حاجت کے باعث اس سے کم وصول کیا ہو۔

۳۰۶۲۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَاتِمٍ وَغَيْرُهُ قَالَ الْعَبَّاسُ نَا حُسَيْنَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا أَبُو أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ الْمَزْنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ بِلَالَ بْنَ الْحَارِثِ الْمَزْنِيِّ مَعَادِنَ الْقَبِيلَةِ جَلَسِيَّتَهَا وَغَوْرِيَّتَهَا وَقَالَ غَيْرُ

الْعَبَّاسِ جَلَسَ بِهَا وَغُورَهَا وَحَيْثُ يَصْلَحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَلَوْ يُعْطَى حَقُّ
مُسْلِمٍ وَكَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسُجْرَةِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا أَمَّا أَعْطَى مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالِ بْنِ حَارِثِ الْمُرْنِيِّ
أَعْطَاهُ مَعَادِنَ قَبِيلَتِهِ جَلَسَتْ بِهَا وَغُورِيَّتُهَا وَقَالَ غَيْرُهُ جَسَمُهَا وَغُورُهَا وَحَيْثُ
يَصْلَحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَلَوْ يُعْطَى حَقُّ مُسْلِمٍ قَالَ أَبُو أُوَيْسٍ وَحَدَّثَنِي ثَوْرُ
ابْنِ زَيْدٍ مَوْلَى بَنِي الدِّيلِ بْنِ بَكْرِ بْنِ كِنَانَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
مِثْلَهُ.

عمر بن عوف مرنی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مرنی کو معادن قبیلہ قلیسی
اور غوری، یا بقول غیر العباس، جلس اور غور اور قدس کا وہ علاقہ جہاں زراعت ہو سکتی تھی اور آپ نے اسے کسی
مسلم کا حق نہیں دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے یہ تحریر لکھوائی: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
یہ وہ عطاء ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مرنی کو کی، اسے معادن قبلیہ عطا کیں،
قلیسی اور غوری یا جلس اور غور اور جہاں پر قدس میں زراعت کی سلا حیت ہے اور اسے کسی مسلم کا حق نہیں دیا،
ابو اویس نے ثور بن زید کے طریق سے ابن عباس سے اس کی مانند روایت کی ہے۔

شرح: کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف کا دادا عمر بن وہب ہے مگر خود کثیر بقول احمد منکر الحدیث اور لاشعری
ہے۔ ابن معین نے اسے ضعیف کہا، جبری نے کہا کہ ابو داؤد سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ وہ
کذابوں میں سے ایک تھا، شافعی نے بھی اسے کذاب ٹھہرایا ہے۔ ابو ذر نے اسے وہابی الحدیث اور غیر ثوری
کہا ہے، نسائی اور دارقطنی نے متروک الحدیث قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ ایک موضوع نسخے
سے روایت کرتا ہے جس کا ذکر صرف ازراہ تعجب ملاحظہ فرمائیے۔ ابن عبد البر نے کہا کہ اس کے ضعف پر
اجماع ہے۔ حدیث میں جلسی یا جلس کا لفظ بند مقام یا سطح مرتفع کے لیے آیا ہے اس طرح غوری یا غور کا معنی
سے پست جگہ یا مقام یا دریا جو فرمایا ہے کہ اسے کسی مسلم کا حق نہیں دیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس جگہ
میں کسی مسلم کا حق ثابت ہو جائے یا نکل آئے تو وہ جاگیر سے خارج ہوگا کیونکہ اصل ملکیت کسی عطاء یا احیا وغیرہ
سے باطل نہیں ہوتی۔ ابو داؤد نے حدیث کی پہلی سند کے ضعف کا دوسری سند سے علاج کیا ہے۔ قدس کا معنی پہاڑ ہے۔

۳۶۳. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّضْرِ قَالَ سَمِعْتُ الْحَنِيئَةَ قَرَأَتْهُ غَيْرَ مَرَّةٍ
يَعْنِي كِتَابَ تَطِيعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنِي غَيْرُ
وَاحِدٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا أَبُو أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ بِلَالُ بْنُ حَارِثٍ الْمَزْنِيَّ مَعَادِنَ الْقُبَيْيَةِ جَدْيَتِهَا وَغُورِيَّتَهَا قَالَ ابْنُ النَّضْرِ وَجَرَسَهَا وَذَاتُ النَّصَبِ ثُمَّ اتَّفَقَا وَحَيْثُ يَصْصَحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَكَمْ يُعْطِ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ حَوْ مُسِيرٍ وَكُتِبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَمَّا أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالُ بْنُ الْحَارِثِ الْمَزْنِيَّ أَعْطَاهُ مَعَادِنَ الْقُبَيْيَةِ جَلَسَتْ وَغُورُهَا وَحَيْثُ يَصْصَحُ الزَّرْعُ مِنْ قُدْسٍ وَكَمْ يُعْطِهِ حَتَّى مُسِيرٍ قَالَ أَبُو أُوَيْسٍ وَحَدَّثَنِي ثَوْرُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ زَادَ ابْنُ النَّضْرِ وَكُتِبَ أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ.

ایک اور طریق سے وہی اوپر کی حدیث، عمرو بن عوف مزنی کی روایت، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مزنی کو معلول قبیلہ عطا کیں بلند بھی اور پست بھی، ابن النضر کی روایت میں: جرس اور ذوات الانصب بھی اور جہاں پر پانی و علاقے میں زراعت ہو سکتی ہو۔ اور بلال بن الحارث کو کسی مسلم کا حق نہیں دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نے یہ لکھو ایسا کہ یہ وہ عطاء ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن الحارث مزنی کو کی ہے، آپ نے اسے قبیلہ کی کانیں عطا کیں بلند بھی اور پست بھی اور جہاں پر قدس میں زراعت ہو سکتی ہے اور اسے کسی مسلم کا حق نہیں دیا۔ ابو اویس نے کہا کہ مجھ سے ثور بن زید نے عن عکرمہ عن ابن عباس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔ ابن النضر نے یہ اضافہ کیا کہ: اسے ابی بن کعب نے لکھا اور ذات النصب مدینہ کے قریب ایک مقام ہے (

۳۰۶۴. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ الْعَمَلَانِيُّ الْمَعْنَى وَاحِدًا أَنَّ مُحَمَّدَ ابْنَ يَحْيَى بْنِ قَيْسٍ الْمَارِئِيَّ حَدَّثَهُمْ هُشَيْرٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ شَرَاهِيلَ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ أَبُو الْمُتَوَكِّلِ ابْنُ عَبْدِ الْمَدَانِ عَنْ أَبِيضِ بْنِ حَمَّالٍ إِنَّهُ وَقَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَقْطَعَهُ الْمَلِكُ قَالَ ابْنُ الْمُتَوَكِّلِ الَّذِي بِمَارِبَ فَقَطَعَهُ لَهُ فَلَمَّا أَنْ وَلَّى قَالَ مَجْدٍ مِنَ الْمَجْلِسِ أَتَدْرِي مَا قَطَعْتَ لَهُ إِنْمَا قَطَعْتَ لَهُ السَّاعَةَ الْعَدَا قَالَ فَاَنْتَزَعَ مِنْهُ قَالَ وَسَأَلَهُ عَمَّا يُحْمَلُ مِنَ الْأَرَاكِ

قَالَ مَا لَوْ تَسَلُّهُ خِفَافٌ وَقَالَ ابْنُ الْمَتَوَكِّلِ أَخَفَافٌ الْإِبِلُ -

ابن بیض بن حمال سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وفد لے کر آیا اور آپ سے نمک کی کان بطور جاگیر طلب کی، ابن المتوکل نے کہا کہ جو مارب میں تھی، پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ اسے عطا کر دی جب وہ شخص چلا گیا تو اہل مجلس میں سے ایک شخص بولا کہ آپ کو معلوم ہے آپ نے اسے کیا جاگیر میں دیا ہے؟ آپ نے اسے بہت سادہ نام غیر منقطع پانی جاگیر میں دیا ہے۔

راوی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ جاگیر اس سے واپس لے لی۔ اور ابن بیض بن حمال نے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک زمین کی مخصوص چراگاہ طلب کی جس میں اراک کے پودے تھے، حضور نے فرمایا اجاہانک اونٹ نہ پہنچ سکیں۔ ابن المتوکل نے اونٹ کے پاؤں کا لفظ کہا ہے۔ (ترمذی وابن ماجہ)
شرح: اِسْمًا قَطَعْتَ لَهُ الْعَاءُ الْعَدَا کا مطلب یہ ہے کہ یہ بہت سا پانی ہے جو خشک ہونے پر نمک بن جائے گا اور اسے تیار کر کے میں کوئی محنت اور عمل ضروری نہ ہوگا۔ پہلے آپ نے اس خیال سے اسے نمک کی کان دے دی تھی کہ آپ کے خیال میں اس میں سے محنت و مشقت کے ساتھ نمک نکالا جائے گا، جب بات کچھ اور نکلی تو آپ نے اپنے پہلے حکم سے رجوع فرمایا۔ مجلس میں سے بولنے والا آدمی اقرع بن حابس ثقیفی یا عباس بن مرداس تھا۔ قاری (علی القاری) نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ کانوں کو بطور جاگیر دینا تب جائز ہے جبکہ وہ باطن ہوں اور محنت و مشقت کے بغیر اس میں سے کچھ حاصل نہ ہو سکے، جیسے نمک، روغن، لفظ، فیروزہ، گندھک وغیرہ، اور جو کانیں ظاہر ہوں کہ بعد تکلف ان سے مقصود حاصل ہو سکے ان میں بطور جاگیر دینا جائز نہیں، ان میں سب لوگ برابر کے حقدار ہیں، جیسے سرکنڈہ، گھاس، ندی نالوں کا پانی وغیرہ۔ بالکل اسی قسم کے خیالات کا اظہار علامہ خطابی نے بھی کیا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حاکم کو جب اپنے پہلے فیصلے کی غلطی معلوم ہو جائے تو اسے وہ بدل دینا جائز ہے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ جنگلی گھاس اور سرکنڈہ اس کے فائدے کی چیز ہے لہذا اسے کسی ایک کے لیے روکا نہیں جاسکتا۔

۳۰۶۵۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُخْرَمِيُّ

مَا لَوْ تَسَلُّهُ خِفَافٌ الْإِبِلُ يَعْنِي أَنَّ الْإِبِلَ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَرُؤُسِهَا وَنَجِثِي مَا فَوْقَهَا

محمد بن الحسن المخرمی نے کہا کہ: جسے اونٹوں کے پاؤں نہ پائیں، کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ درختوں یا پودوں کے سر کی کونپلیں کھاتے ہیں اور اس کے اوپر جو کچھ ہو وہ بطور حملی دیا جائے۔ یعنی جن درختوں تک اونٹ نہ پہنچ سکیں، کیونکہ جن تک اونٹ پہنچ سکتے ہوں ان میں سب لوگ برابر ہیں کسی کو کوئی خصوصیت حاصل نہیں،

۳۰۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُرَشِيُّ نَا عَجَبُكَ اللَّهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ نَا فَرْجُ

بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمِّي ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ

أَبِيضِ بْنِ حَمَالٍ إِنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَيِّ الْإِبِلِ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلَّ فِي الْأَرَاكِ فَقَالَ إِرَاكَةٌ فِي
خَطَارِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلَّ فِي الْأَرَاكِ قَالَ فَرَجَّ يَعْنِي
يُخْطَرِي الْأَرْضِ الَّتِي فِيهَا النَّرْسُ مَعَ الْبَحَاطِ عَلَيْهَا.

ابن جہا ل سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اراک کی چراگاہ سے متعلق سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اراک میں کوئی مخصوص چراگاہ نہیں ہوتی۔ پس ابھینٹنے کے لئے کہا کہ میری گھیری ہوئی زمین میں جو اراک ہو؟ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اراک میں کوئی مخصوص چراگاہ نہیں۔ فرج راوی نے کہا کہ ابھینٹنے کا قول: میری گھیری ہوئی زمین سے مراد وہ تھیتی ہے کہ جس کے کناروں پر اراک کے پودے لگے ہوں (یہ

پودے اس موات زمین میں اس وقت موجود رہتے جبکہ اس نے اس زمین پر قبضہ کر کے اسے زندہ کیا تھا۔ بعد میں اس کی ملک میں اگر پودے لگتے تو وہ اس کی ذاتی ملکیت ہوتے) اراک پہلو کے پودے کو کہتے ہیں جو ایک کانٹے دار پورا ہوتا ہے اور اونٹ کا سہاتا لٹھا جاتا ہے۔

۳۰۶۷ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَبُو خَفِصٍ قَالَ نَا الْفَرَّيَّانِي قَالَ نَا أَبَانُ
قَالَ عَمْرُوهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ صَخْرَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا ثَقِيفًا
فَلَمَّا أَنْ سَمِعَ ذَلِكَ صَخْرَمَكِبَ فِي خَيْلٍ يُمَدُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَجَدَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ انْصَرَفَ وَكَمْ يَفْتَحُ فَجَعَلَ صَخْرُ
جَنِيحًا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَذِمَّتَهُ أَنْ لَا يَفَارِقَ هَذَا الْقَصْرَ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى حُكْمِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُوِفُوا فَهُمُ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حُكْمِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ صَخْرًا مَبْعَدًا فَإِنَّ ثَقِيفًا قَدْ نَزَلَتْ عَلَى
حُكْمِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا مُقْبِلٌ إِلَيْهِمْ وَهُمْ فِي خَيْلٍ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ جَامِعَةٍ فَمَاعِلَ أَحْمَسَ عَشْرَ عَوَاتٍ اللَّهُمَّ بَارِكْ
لِأَحْمَسَ فِي خَيْلِهَا وَرِجَالِهَا وَأَنَا هُ الْقَوْمُ فَتَكَلَّمَ الْمُغِيرَةُ بْنُ سُبْعَةَ فَقَالَ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ صَخْرًا أَخَذَ عَمَّتِي وَكَدَّ خَلْتُ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ فَدَعَا
فَقَالَ يَا صَخْرَانُ الْقَوْمُ إِذَا اسْكُمُوا أَحْرُسُوا وَإِدْمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ فَادْنُمْ

إِلَى الْمَغِيرَةِ عَمَّتَهُ قَدْ فَعَهَا إِلَيْهِ وَسَلَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِبَنِي سُلَيْمٍ قَدْ هَرَبُوا عَنِ الْإِسْلَامِ وَتَرَكُوا ذَلِكَ الْمَاءَ فَقَالَ يَا نَبِيُّ اللَّهِ
أَنْزِلْنِي بِهِ أَنَا وَقَوْمِي قَالَ نَعَمْ فَأَنْزَلَهُ وَأَسْلَمَ يَعْنِي الْمُسْلِمِينَ فَاتُوا صَخْرًا
فَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهِمُ الْمَاءَ فَأَبَوْا فَاتُوا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالُوا يَا نَبِيُّ اللَّهِ أَسْأَلُكَ وَأَتَيْنَا صَخْرًا لِيَدْفَعَ إِلَيْنَا مَاءَ نَا فَأَبَى عَلَيْنَا
فَدَعَاهُ فَقَالَ يَا صَخْرُ إِنَّ الْقَوْمَ إِذَا أَسْلَمُوا أَحْرَرُوا وَأَمْوَالُهُمْ وَدِمَاءُ هُمْ فَادْفَعْ
إِلَى الْقَوْمِ مَاءَهُمْ قَالَ نَعَمْ يَا نَبِيُّ اللَّهِ فَرَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَخْرُجُ عِنْدَ ذَلِكَ حُمْرَةً حَيَاءً مِنْ أَخْذِهِ الْجَارِيَةِ وَأَخْذِهِ الْمَاءَ

صخر بن عیلہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف پر چڑھائی کی۔ پس صخر نے جب یہ سنا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد کی خاطر گھوڑ سواروں کی ایک جماعت لے کر آیا۔ پس اس نے یہ پایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے بغیر واپس تشریف لے گئے ہیں۔ پس صخر نے اس دن اللہ سے عہد کیا اور ذمہ لیا کہ وہ اس محل کو نہیں چھوڑے گا جب تک کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے پر عمل سے نیچے نہ اتر آئیں، پس وہ اُن سے جلد نہ ہوا جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پہ نیچے نہ اترے۔ پس صخر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا کہ حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ یا رسول اللہ قبیلہ ثقیف آپ کے فیصلے پر اتر آیا ہے اور میں ان کی طرف جا رہا ہوں اور وہ گھوڑ سواروں میں ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ: اَلصَّلَاةُ جَامِعَةٌ کی منادی کی جائے (بہ منادی خاص اوقات میں لوگوں کو فوراً جمع کر کے کے لیے کی جاتی تھی) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَحْمَس رِصْرِی قوم کے لیے دس دعائیں مانگیں جو یہ ہیں: اے اللہ اَحْمَس کو ان کے شہ سواروں اور پیدلوں میں بہت عطا فرما۔ اور وہ قوم (ثقیف) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، پس مغیرہ بن شعبہ نے حضورؐ سے بات کی اور کہا: اے نبی اللہ! صخر نے میری بھوپھی کو گرفتار کر لیا ہے حالانکہ وہ دیگر مسلمانوں کی مانند اسلام میں داخل ہو چکی ہے۔ پس حضورؐ نے صخرؓ کو بلایا اور فرمایا: اے صخر! جب کوئی قوم مسلمان ہو جائے تو وہ اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیتی ہے پس تو مغیرہؓ کو اس کی بھوپھی حوالے کر دے پس صخر نے وہ عورت اسے دے دی۔ اور اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ بنی سلیم جو چشمہ چھوڑ گئے تھے اور اسلام لانے سے بھاگ گئے تھے۔

پس اس نے کہا اے نبی اللہ! وہ چشمہ میرے اور میری قوم کے پیر دیکھیے۔ آپ نے فرمایا ہاں! پس حضورؐ نے اسے وہاں اترنے کی اجازت دے دی اور بنی سلیم اسلام لے آئے اور وہ حضورؐ کے پاس آئے اور اس سے مطالبہ کیا

کہ وہ چشمہ ان کے سپرد کر دے، مگر صخرؑ نے انکار کر دیا۔ پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور کہا: اے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آئے ہیں اور صخرؑ کے پاس گئے تھے تاکہ وہ ہمارا چشمہ ہمارے حوالے کر دے مگر اس نے انکار کیا ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم صخرؑ کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: اے صخر! جب یہ قوم مسلمان ہو گئی ہے تو انہوں نے اپنے مال اور خون محفوظ کر لیے ہیں پس تو ان کا چشمہ ان کے سپرد کر دے۔ اس نے کہا: ہاں اے اللہ کے نبی۔ پس میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ اس وقت حیا کے باعث سرخ ہو رہا تھا کیونکہ صخرؑ نے وہ لٹری اور وہ چشمہ لے لیا تھا۔

شمس: صخر بن عدیلہؑ حضری احمسی کی کنیت تھی ابو حازم تھی، عدیلہ ان کی والدہ تھی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صخرؑ کی قوم کے لیے جو دس دعائیں کی تھیں ان سے مراد یا تو یہی دعا ہے جسے دس دفعہ مکرر مانگا گیا تھا اور یا پھر یہاں فقط ایک دعا مذکور ہوئی ہے اور باقی نو کا ذکر نہیں آیا۔ ابوسیمان الخطابی نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صخرؑ کو چشمہ واپس کر دینے کا جو حکم دیا تھا یہ غالباً بطور استحباب تھا اور آنجنابؐ کو معلوم تھا کہ وہ بخوشی ایسا کرے گا تو تیار ہے۔ اور اس سے ان لوگوں کی دل جوئی اور تالیف قلب مقصود تھی، یہی سبب ہے کہ آنجنابؐ کے چہرے پر حیا کی شرمی نظر آئی۔ ورنہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ کافر جب ایمان الیٰہی چھوڑ کر کھانا کھائے اور وہ مال مسلمانوں کے قبضے میں آجائے تو وہ مال فتنے ہوتا ہے۔ پس جب وہ چشمہ مال بنی تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے مالک ہو چکے تھے اور آپؐ نے وہ صخرؑ کو دے دیا تو ان کی ملکیت بھاگ جانے والوں کے قبول اسلام کی وجہ سے زائل یا منتقل نہیں ہو سکتی تھی۔ پس حضورؐ کا حکم صخرؑ کی خوشنودی کے باعث اور ان لوگوں کی تالیف قلب کی خاطر تھا۔ یہی تاویل مغیرہ بن شعبہؒ کی چھو بھی کی واپسی کی بھی ہو سکتی ہے اور اس کی مثال قبیلہ ہوازن کے قیدیوں کی واپسی میں موجود ہے، کہ وہ قیدی بھی مجاہدین کی خوش دلی سے واپس کیے گئے تھے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ چونکہ قبیلہ ثقیف کے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کی شراط پر مطیع ہوئے تھے لہذا ان کے اموال بائیں اور قیدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر موقوف تھے اور آپؐ کو ان میں کوئی بھی فیصلہ کرنے کا پورا اختیار حاصل تھا۔ پس آپؐ نے مناسب جانا کہ اس عورت کو واپس کر دیا جائے اور اسے قیدی نہ بنایا جائے۔ مولا نانے فرمایا ہے کہ اس بات کی وضاحت حدیث میں نہیں ہے کہ وہ عورت کب مسلمان ہوئی تھی اور اس امر کا احتمال موجود ہے کہ وہ پہلے سے ہی مسلمان ہو لہذا اس کی واپسی کا حکم دیا گیا۔ ہاں! جہانتک چشمہ کی واپسی کا تعلق ہے یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اور اس میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم تالیف قلوب کی خاطر تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ یہ وضاحت نہیں ہو سکی کہ یہ قصہ کب پیش آیا۔ آیا یہ جنگ ادھاس ہے یا جنگ طائف۔ بغلاہر یہ واقعہ غزوہ حنین کا تہہ نظر آئے یا غزوہ بدر۔

۳۰۶۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي سَبْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ابْنُ الرَّبِيعِ الْجُضَمِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ تَحْتَ دَوْمَةٍ فَأَقَامَ ثَلَاثًا ثُمَّ

خَرَجَ إِلَى تَبُوكَ وَإِنْ جُهِينَتْ لِحَقْوُهُ بِالرَّحْبَةِ فَقَالَ لَهُمْ مَنْ أَهْلُ ذِي الْمَرْوَةِ
فَقَالُوا بَنُو رِفَاعَةَ مِنْ جُهِينَةَ فَقَالَ قَدْ أَقْطَعْتُهَا لِبَنِي رِفَاعَةَ فَاتَّسَمَوْهَا
فَمِنْهُمْ مَنْ بَاعَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَمْسَكَ فَعَمِلَ ثُمَّ سَأَلْتُ أَبَاهُ عَبْدَ الْعَزِيزِ
عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِي بِبَعْضِهِ وَلَوْ يُحَدِّثُنِي بِهِ كُلَّمَا -

سہر بن معبد جہنی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک عظیم درخت کے نیچے آئے جہاں مسجد کی
جگہ تھی یعنی بعد میں وہاں مسجد بنائی گئی تھی پس تین دن وہاں مقیم رہے اور پھر تبوک کی طرف تشریف لے گئے اور
جہنم کا قبیلہ آپ سے رجوع رکھنے میدان میں ملا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ذی المروہ
و اتنے کون لوگ ہیں (مروہ ایک بستی تھی) انہوں نے کہا کہ: جہنمہ میں سے بنو رفاعہ ہیں۔ تو حضور نے ارشاد فرمایا
! میں نے اسے بنی رفاعہ کی جاگیر میں دیا۔ پس انہوں نے اسے باجم تقسیم کر لیا۔ ان میں سے بعض نے اپنا حصہ
فروخت کر دیا اور بعض نے اسے روک کر رکھا اور اس میں کام کیا۔ ابن وہب نے کہا کہ بعد میں میں نے یہ حدیث
اس کے باپ (راوی کے باپ) عبد العزیز سے پوچھی تو اس نے اس کا کچھ حصہ مجھے بتایا اور کچھ نہ بتایا۔
(پوری حدیث نہ بتائی)

۳۰۶۹۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ ابْنِ عَلِيٍّ نَا يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ اَدَمَ نَا اَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِي بَكْرٍ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ الرَّبِيزَ نَحْلًا -

اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر کو کھجوروں کا ایک
باغ بطور جاگیر عنایت فرمایا تھا (خطابی نے کہا ہے کہ کھجوروں کا باغ ایک مال ہے جو معین اور ظاہر ہوتا
ہے اور دفع آور ہوتا ہے جیسی کہ ظاہری کا نہیں ہوتا بلکہ حسب قوا بعد غرض - جن کا ذکر اوپر گزرا -
جاگیر نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ اگر یہ کسی کی ملک نہ تھی تو سب کے نفع کے لیے تھی، پس یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جاگیر اپنے غنم کے حصے میں سے عطا فرمائی تھی۔ ابوالاسحاق مروزی نے حضور کے
مہاجرین کو مکانات بخشنے کی یہ تاویل کی ہے کہ یہ بطور عاریت تھے نہ کہ بطور دائمی ملک کے۔

۳۰۷۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَعْنِي وَاحِدٌ قَالَا نَا
عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ حَسَّانٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ جَدَّتَانِي صَفِيَّةُ وَذُحَيْبَةُ ابْنَتَا
عُمَيَّةَ وَكَانَتَا رِبِيبَتِي قِيلَ بِنْتُ مَخْرَمَةَ وَكَانَتْ جَدَّةَ أَبِيهِمَا اَمَّا اخْبَرْتُهُمَا
قَالَتْ قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ تَقْدَّمَ صَاحِبُنِي

تَعْنِي حُرَيْثُ بْنُ حَسَّانٍ وَاقْدَا بَكْرُ بْنُ دَاوُدَ قَبَايِكُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى قَوْمِهِ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُتُبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ تَمِيمٍ بِالْأَدْنَاءِ أَنْ
لَا يَجَاوِزَهَا إِلَيْنَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا مُسَافِرًا وَمُجَاوِزَنَا أَفَقَالَ أَكُتُبُ لَهُ يَا
غُلَامُ بِالْأَدْنَاءِ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ قَدْ أَمَرَ لَهُ بِهَا شَخْصٌ بِي وَهِيَ وَطَنِي وَكَدَّ أَمْرِي
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَوْ يَسْأَلُكَ السَّوِيَّةُ مِنَ الْأَرْضِ إِذْ سَأَلَكَ إِنَّمَا
هَذِهِ الْأَدْنَاءُ عِنْدَكَ مُقَيَّدًا الْجَبَلِ وَمَرْمَى الْغَنَرِ وَنِسَاءُ بَنِي تَمِيمٍ وَأَبْنَاؤُهَا
وَمَا أَوْلَدَ لِكَ فَقَالَ أَمْسِكْ يَا غُلَامُ صَدَقَتْ الْمُسْكِينَةُ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ
يَسْعُهُ الْمَاءُ وَالشَّجَرُ يَتَعَاوَنُونَ عَلَى الْفُتَانِ.

قید بنت حزم نے بتایا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قید نے کہا کہ
میرا ساتھی حُرَیث بن حسان، بکر بن داؤد کے قبیلہ کے سردار آگے بڑھے اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
دست مبارک پر اپنی طرف سے اور اپنی قوم کی طرف سے بیعت کی۔ پھر کہا یا رسول اللہ ہمارے اور بنی تميم کے
درمیان وادی دھنا کے بارے میں یہ نکھوادیجئے کہ ان میں سے کوئی بھی ہماری طرف اس میں سے گزر کر نہ گئے
سوائے مسافروں اور رہ گزروں کے۔ پس حضورؐ نے فرمایا: اسے لڑکے احریث کو دھنا کے متعلق یہ لکھ دو۔
قید نے کہا کہ جب آپؐ سے عدل و انصاف کے ساتھ سوال نہیں کیا، یہ کوئی ہموار وسیع زمین نہیں ہے، یہ تو یہ
دھنا ہے جو آپؐ کے پاس ہی واقع ہے جو اونٹوں اور بھیڑ بکریوں کی چراگاہ ہے اور بنی تميم کی عورتیں اور اولاد
اس سے پرے ہیں (اس کے شدید ماحتمد ہیں) پس حضورؐ نے فرمایا: اسے لڑکے ٹھہر جا، اس سکین عورت نے سچ
کہا ہے، ایک مسلم دوسرے مسلم کا بھائی ہے، پانی اور درخت دونوں کے لیے ہیں اور وہ دونوں فتنہ گروں کے
خلاف باہم تعاون کرتے ہیں (ترجمہ مختصر)۔

شرح: بقول خطابی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چراگاہ کو کسی کی جاگیر بنانا جائز نہیں ہے اور گھاس بھی پانی
کی مانند ہے جس سے کسی کو روکا نہیں جاسکتا۔ وادی دھنا، بنی تميم کے علاقے میں تھی اور ایک معروف جگہ
تھی۔ یہ ریث کے سات بڑے بڑے پہاڑ تھے، یہ دو پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ تھی اور اس کی آب دہوا
نہایت خوش گوار تھی، اس میں گھاس اور جانوروں کے چرنے کی بوئیاں بکثرت تھیں۔ جب تک قید نے نہیں
بتادیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات واضح نہ تھی کہ جو علاقہ بطور جاگیر مانگا جا رہا ہے اس کی کیفیت و حیثیت
کیا ہے۔ حضورؐ کا یہ ارشاد کہ دو مسلمانوں کو پانی اور درخت ہر دو میں وسعت و گنجائش ہے، اس کا مطلب یہ تھا
کہ اس قسم کی چراگاہوں میں سب لوگوں کو مل جل کر رہنا چاہیے اور بطریق احسن گزارہ کرنا چاہیے۔ یَعَاوَنَانِ
عَلَى الْفُتَانِ: وہ دونوں شیطان کے خلاف ایک دوسرے کا ساتھ دیتے ہیں، یعنی دونوں کا دین ایک ہے
اور وہ دینی اخوت کے رشتے میں منسلک ہیں۔ اَلْمُسْكِينُ أَخُو الْمُسْلِمِ: جو تو مطلب یہ ہے کہ فتنہ گروں اور منافقین کی

جماعت کے خلاف دونوں متحد ہوتے ہیں۔ ایک نسخے کی عبارت ہے کہ ابو داؤد سے عثمان کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ شبلیان۔

۳۰۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَسْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا ثُمَامُ بْنُ جَنْوِبٍ بِنْتُ نُمَيْلَةَ عَنْ أُمِّهَا سُوَيْدَةَ بِنْتِ جَابِرٍ عَنْ أُمِّهَا عُقَيْلَةَ بِنْتِ أَسْمَرَ بْنِ مُضَرِّسٍ عَنْ أَيْمَنَ أَسْمَرَ بْنِ مُضَرِّسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتَهُ فَقَالَ مَنْ سَبَقَ إِلَيَّ مَالًا لَوْ يَسْبِقُهُ إِلَيَّ مُسْلِكًا فَهُوَ لِي قَالَ فَخَرَجَ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ يَتَخَاطَبُونَ۔

اسم بن مضر بن زبیر نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ سے بیعت کی پس آپ نے فرمایا کہ جو شخص سب سے پہلے کسی چشمے پر پہنچا اس سے پہلے کوئی مسلم وہاں نہ گیا تھا تو وہ اسی کا ہے۔ اسم بن زبیر نے کہا کہ پھر تو لوگ بھاگ نکلے اور وہ حد بد باں نہ رہے تھے (پانی کے چشموں پر اپنی اپنی علامتیں بنا رہے تھے تاکہ ان پر قبضہ نہ ہو سکے) منذری نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ابوالقاسم البغوی کا قول ہے کہ اس سند کے ساتھ اس حدیث کے علاوہ میں اور کوئی حدیث نہیں جاتا۔ اس میں تین عورتیں ایک دوسری سے روایت کرتی ہیں اور تینوں غیر معروف ہیں۔
اُمّ جنوب، سویدہ، عقیلہ

۳۰۷۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ تَنَا حَدَّثَنَا دُرُّ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ خَضِرًا فَدَرَسَهُ فَأَجْدَى فَرَسًا حَتَّى قَامَ ثَوْرًا هَلَى بِسَوِطِهِ فَقَالَ أَعْطُوهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ السَّوْطُ۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیرؓ کو اس کے گھوڑے کی ایک دوڑ کے برابر جاگیر بخشی، پس اس نے اپنا گھوڑا دوڑا یا حتیٰ کہ گھوڑا جا کہ کھڑا ہو گیا تو زبیرؓ نے اپنا گھوڑا آگے پھینک دیا، آنحضرتؐ نے فرمایا: جہاں تک اس کا گھوڑا جا پہنچا ہے اسے وہیں تک دے دو۔

شرح: اس کی سند میں عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب مشکلم فیہ راوی ہے۔ المظہر اور بغوی کے بقول زبیرؓ کو جو جاگیر دی گئی تھی یہ ایک بجر غیر آباد زمین تھی (ارض موات) اور اس کے لیے شرعی حکم ہی ہے کہ جو بھی اسے باذن امام زندہ کرے وہ اسی کی ہے۔ اوپر حدیث نمبر ۲۹۰۶ میں جس کھجور کے باغ کا ذکر ہے، شاید یہ وہی ارض موات تھی جسے زبیرؓ نے آباد کیا تھا واللہ اعلم۔

بَابُ أَحْيَاءِ الْمَوَاتِ

غیر آباد غیر مملوکہ زمین کو آباد کرنے کا باب

۳۰۷۳. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعِمَةُ الْوَهَّابِ نَا أَيُّوبُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْيَى أَرْضًا مَيِّتَةً فَرَى لَهَا وَلَيْسَ بِعُزْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ.

سعید بن زیدؒ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا وہ اُسی کی ہے اور ظالم شخص کا کوئی حق نہیں ہے (ترمذی، نسائی، ابوالغازی واداء مختلفہ)

مشریح: یہ وہ زمین ہے جو کسی مسلم کی ملک میں نہ ہو، شہر، قصبہ یا آبادی کی مصلحت کے لیے نہ ہو مثلاً ان کے چارپاؤں کے چرنے کی جگہ نہ ہو یا دیگر یا دوسری اجتماعی کاموں میں نہ آتی ہو۔ لیکن اس میں بھی امام کی اجازت ابوحنیفہؒ کے نزدیک شرط ہے لیکن ان کے دونوں ساتھی، شافعی اور احمد کہتے ہیں کہ حدیث کے اطلاق کی وجہ سے اذن کی شرط لازم نہیں ہے۔ بقول شوکانی امام مالکؒ کے نزدیک بھی امام کا اذن ضروری ہے مگر صرف اس زمین میں جس کی عام لوگوں کو عوامی ضروریات کے لیے حاجت رہتی ہے۔ علی القاری نے کہا کہ اذن کے شرط ہونے پر حضورؐ کا یہ قول دلالت کرتا ہے: لَيْسَ لِلْمَرْءِ إِلَّا مَا طَابَتْ بِهِ نَفْسُهُ، اس حدیث کے اطلاق کو اس قید پر محمول کیا جائے گا کیونکہ دونوں ارشاد ایک واقعہ کے ہیں۔ البدائع میں ہے کہ ابوحنیفہؒ کے نزدیک موات کے احواء میں ملک اس وقت ثابت ہوگا جبکہ امام کی اجازت سے ہو اور ابو یوسف اور محمدؒ کے نزدیک اجازت شرط نہیں، صاحبین نے اس حدیث زیر نظر سے استدلال کیا ہے جس میں اذن امام کی شرط موجود نہیں ہے۔ اور ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ حدیث ہے: لَيْسَ لِلْمَرْءِ إِلَّا مَا طَابَتْ بِهِ نَفْسُهُ، اِمَامِيہ۔

۳۰۷۴. حَدَّثَنَا هُثَايُ بْنُ السَّرِيِّ نَاعِمَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْيَى أَرْضًا مَيِّتَةً لَهَا وَذَكَرَ مِثْلَهُ قَالَ فَلَقَدْ خَبَرَنِي النَّبِيُّ حَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَسَ أَحَدُهُمَا نَخْلًا فِي أَرْضٍ الْآخَرُ فَقَضَى لِصَاحِبِ الْأَرْضِ بِأَرْضِهِ وَأَمَرَ لِصَاحِبِ النَّخْلِ أَنْ يُخْرِجَ نَخْلَهُ مِنْهَا قَالَ فَلَقَدْ مَا أَيْتَمَرَا إِنَّهَا لَتُضْرَبُ أَصُولُهَا بِالْفُوسِ وَإِنَّهَا لَتَخْلُ عَنَّمَا حَتَّى أُخْرِجَتْ مِنْهَا.

عروہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی زمین کو زندہ کرے وہ اسی کی ہے اور اس نے اسی پہلی حدیث کی طرح بیان کیا۔ عروہؓ نے کہا کہ جس صحابی نے مجھے یہ حدیث بتائی تھی اس نے کہا کہ دو آدمی ایک جھگڑا کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوئے تھے جن میں سے ایک نے دوسرے کی زمین میں کھجور لگائی تھی، پس حضورؐ نے زمین والے کے لیے زمین کا فیصلہ فرمایا اور کھجور والے سے کہا کہ اپنی کھجوریں نکال لے۔ راوی نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ان کھجوروں کی جڑیں کھلاڑوں سے کاٹی جا رہی تھیں اور وہ لمبی کھجوریں تھیں حتیٰ کہ انہیں اس زمین میں سے اکھاڑ دیا گیا۔

۳۰۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ نَاوَهْبٌ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ إِلَّا أَنْتَ قَالَ عِنْدَ قَوْلِهِمَا مَكَانَ الَّذِي حَدَّثَنِي هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكْثَرُ طَبَقِي أَنَّهُ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَإِنَّا مَا أَتَيْتُ الرَّجُلَ يَضْرِبُ فِي أَصُولِ النَّخْلِ.

ایک اور سند سے وہی اوپر والی حدیث۔ اس میں ہے کہ عروہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک نے کہا اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ وہ ابوسعید خدریؓ تھا، پس میں نے اس شخص کو دیکھا کہ وہ کھجوروں کی جڑوں پر کھلاڑا مارتا تھا۔

۳۰۷۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَادَةَ الْآمِثِيُّ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُبَيْكَةَ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ أَتَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَالْعِبَادَ عِبَادُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْيَى مَوَاتًا فَهُوَ حَقٌّ بِهَا جَاءَ نَا بِهَذَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْصَّلَواتِ عَنْهُ

عروہؓ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا تھا کہ نہ میں اللہ کی ہے اور بندے بھی اللہ کے ہیں اور جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کیا وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔ یہ بات ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر کے اس نے بتایا جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نماز پیش کی ہیں (یعنی یہ فیصلہ ہمیں صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بتایا)

۳۰۷۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَاطَ حَاطًا عَلَى أَرْضٍ فَرِي لَهُ.

مروئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا: جس نے کسی زمین کے گرو دیوار کھینچ دی تو وہ اس کی ہے۔

شرح: یعنی انہی شرطوں کے ساتھ جن کا ذکر اوپر گزرا کہ: وہ زمین کسی مسلم کی ملک میں نہ ہو اور آبادی، گاؤں یا شہر کے مفاد عامہ میں استعمال نہ ہوتی ہو اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ فعل حاکم وقت کی اجازت سے ہو۔ ظاہر حدیث یہ دلالت کرتی ہے کہ احاطہ ہی ملک ثابت کرنے کے لیے کافی ہے۔ اور امام احمد کی مشہور ترین روایت یہی ہے بشرطیکہ دیوار اتنی اونچی ہو جس سے وہ زمین ارد گرد سے محفوظ ہو جائے لیکن اکثر علماء کے نزدیک صرف دیوار کھینچ دینا ہی ملک کے لیے کافی نہیں ہے بلکہ زمین کا احیاء شرط ہے، یعنی اس زمین کو قابل کاشت یا دیگر مقاصد میں استعمال ہو سکے کے لائق بنا دینا۔ البتہ میں ہے کہ دیوار کھینچ دینے یا کسی طرح سے قبضہ جمالینے سے وہ شخص اس حدیث کی رو سے دوسرے لوگوں کی نسبت زیادہ حقدار تو ہو جاتا ہے مگر مالک نہیں بن سکتا۔ مالک ہونے کے لیے احیاء شرط ہے جیسے کہ دوسری احادیث میں موجود ہے۔

۳۰۷۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ قَالَ هِشَامُ الْعِرْقِيُّ الظَّالِمُ أَنَّ يَغْرَسَ الرَّجُلُ فِي أَرْضٍ غَيْرِهِ فَيَسْتَحِقُّهَا بِذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ وَالْعِرْقِيُّ الظَّالِمُ كُلُّ مَا أَخَذَ وَاحْتَفَرَوْهُ غَيْرَ حَقٍّ۔

ہشام نے کہا کہ عرق ظالم یہ ہے کہ آدمی دوسرے کی زمین میں کوئی پودا لگا کر اس کے ساتھ اس کا حق دار بن بیٹھے مالک نے کہا کہ عرق ظالم ہر وہ چیز ہے جو ناحق کپڑی، کھودی اور بوٹی یا گاڑی جائے مطلب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۳۰۷۳ میں جو یہ لفظ ہیں کہ: لَيْسَ بِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ اُن کا مطلب ان بزرگوں نے یہ بیان کیا ہے۔

۳۰۷۹۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ وَأَبُو هَيْبٍ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى عَنْ الْعَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ يَعْنِي ابْنَ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبُوكَ فَلَمَّا أَتَى وَادِيَ الْقُرَى إِذَا امْرَأَةً فِي حَدِيقَةٍ لَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَضْحَا بِهِنَّ أَحَدٌ فَخَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ فَقَالَ لِلْمَرْأَةِ أَحْصِي مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَاتَيْنَا تَبُوكَ فَأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْلَةً بَيْضَاءَ وَكِسَاءَ بَرْدَةً وَكَتَبَ لَهُ يَعْنِي بِبَحْرِهِ قَالَ فَلَمَّا أَتَيْنَا وَادِيَ الْقُرَى قَالَ لِلْمَرْأَةِ كَمْ كَانَ فِي حَدِيقَتِكَ قَالَتْ عَشْرَةُ أَوْسُقٍ خَرَصَ رَسُولُ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: **وَسَأَخِرَ فِي مُتَعَجِّلٍ إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ**۔

ابو حمید ساعدی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ تبوک میں حصہ لیا تھا۔ جب آپ واد القریٰ میں پہنچے تو ایک عورت اپنے ایک بائچے میں تھی آپس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ: تخمینہ کرو (یعنی پھل کا) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس دس کا تخمینہ لگایا اور آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ جو کچھ اس باغ سے حاصل ہوا اسے یاد رکھو اور ہم تبوک میں پہنچ گئے۔ اور ایلہ کے بادشاہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سفید خچر کا تحفہ بھیجا اور آپ کو ایک چادر پہنچائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بادشاہ کے لیے اس کے ساحل بحر کے لیے تحریر لکھوا دی (یعنی انہوں نے جزیہ دینا قبول کر لیا تھا) صحابی نے کہا کہ جب ہم وادی القریٰ میں آئے تو حضور نے اس عورت سے فرمایا: تیرے باغ میں کتنا پھل ہوا تھا؟ اس نے کہا دس دس۔ یعنی جتنا تخمینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لگایا تھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینہ کی طرف جلدی واپس جا رہا ہوں، پس جو شخص تم میں سے میرے ساتھ جلدی جانا چاہے وہ چلے (بخاری)

شرح: شام کے قریب بحیرہ قلزم کے کنارے پر ایلہ نامی شہر واقع ہے، یہاں کا بادشاہ یوشتاب بن روبر تھا جس کا ذکر اس حدیث میں ہے اس حدیث میں عنوان باب کے متعلق صرف یہ الفاظ ہیں: پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایلہ کے بادشاہ کو اس کا ساحل بحر لکھوا دیا۔

۳۰۸۰۔ **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ غِيَاثٍ مَا عَبَدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ الْأَعْمَشُ عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ كُثُومٍ عَنْ زَيْنَبِ أُمِّهَا كَانَتْ تَقْبِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ (مَرْأَةُ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَنِسَاءٌ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ وَهْنِ يَشْتَكِينَ مَنَايِلَهُنَّ أَنَّهُنَّ تَضِيقُ عَلَيْهِنَّ وَيُخْرِجَنَّ مِنْهَا) فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَن تَوَرَّثَ دُورًا الْمُهَاجِرِينَ النَّسَاءُ فَمَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ خَوَرَتْهُ امْرَأَتُهُ دَامَ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ**۔

ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بال دیکھ رہی تھیں اور آپ کے پاس عثمان بن عفان کی بیوی اور کچھ مہاجر عورتیں تھیں اور وہ اپنے گھروں کی تنگی کی شکایت کر رہی تھیں کہ وارث انہیں تنگ کرنے ہیں اور خاندان مر جائیں تو انہیں گھروں سے نکلنا پڑتا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ مہاجرین کے گھروں کی وارثان کی بیویاں ہوں گی۔ پھر جب عبد اللہ بن مسعود فوت ہوئے (رحمۃ اللہ علیہ) تو ان کی بیوی کو ان کا گھر مدینہ میں وراثت میں ملا۔

شرح: مہاجرین مدینہ میں غریب الہد یا را اور بے وطن تھے، ان کی کوئی زندگی یا غیر منقولہ جائداد نہ تھی اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں مہاجرین کو گھر عطا فرمائے تھے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس کی صورت شاید یہ تھی کہ آپ نے ان کے لیے زمین منتخب فرمائی اور انہوں نے اس پر مکان بنائے، مکانوں کی ملکیت ان کی تھی مگر زمین کی نہیں۔ یا یوں کہیے کہ حضورؐ نے ضرورت کی بناء پر انہیں بطور عاریت مکان بنانے کی اجازت دی تھی، ابو اسحاق مروزی کا یہی مذہب ہے اور اس بناء پر ان مکانوں میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ مکان والوں کی ملک ثابت نہ تھی محض ایک انتظام تھا۔ اس امر کا امکان بھی ہے کہ وہ اراضی کسی کی ملکیت نہ ہو اور بطور احیائے موات مہاجرین نے حضورؐ کی اجازت سے اسے زندہ کر لیا ہو۔ بعض دفعہ جاگیر ایک عارضی فائدہ پہنچانے کے لیے ہوتی ہے اس میں تمکک نہیں ہوتی جیسے کہ بازاروں میں بیٹھنے یا خرید و فروخت کی جگہیں یا سفر کے موقع پر لوگوں کے گھروں میں عارضی قیام وغیرہ۔ عورتوں کو جو مکانات کی وراثت دی گئی تو یہ شدید ضرورت کی بناء پر ان کی ایک خصوصیت تھی کیونکہ وہ مدینہ میں غریب الوطن تھیں، ان کا کوئی رشتہ دار یا برادری نہ تھی۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مکانات ان خواتین کے ہاتھوں میں ان کی زندگی بھر رکھنے کا حکم مصلحہ دیا گیا ہو اور ان کی ملکیت اس سے ثابت نہ ہوتی ہو جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تو کوئی میراث نہ تھی، مصلحت و ضرورت کی بناء پر ازواج مطہرات کو ان کی زندگی بھر رہنے کے لیے دیئے گئے تھے اور وہ انہی کی طرف منسوب بھی ہوئے تھے۔ معیان بن عیینہ کا قول ہے کہ چونکہ ازواج النبیؐ کا نکاح جائز نہ تھا لہذا ان کی حیثیت زندگی بھر عدت گزارنے والی عورت جیسی رہی تھی، اور عدت والی کو رہنے کی جگہ ملتی ہے۔ پس یہ مکانات ان کی ملکیت نہ تھے مگر زندگی بھر انہیں ان میں رہنے کی مرضی اجازت تھی۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّخُولِ فِي أَرْضِ الْخَرَاجِ

خراج زمین میں داخل ہونے کا باب

۳۰۸۱۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بَكَّارٍ بْنِ بِلَالٍ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى يَعْنِي ابْنَ سَيْبٍ قَالَ نَازَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُعَاذِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ عَقَدَ الْجَزِيَّةَ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ بَرَّئَ مِمَّا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

معاذؓ نے کہا کہ جس نے اپنی گردن میں جزیہ (زمین کا جزیہ یعنی خراج) کا عقد ڈال لیا تو وہ اس طور طریقے سے بری ہو گیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

شرح: معاذ بن جبلؓ سے نیچے کا راوی ابو عبد اللہ نامعلوم الاسم ہے۔ منذری نے تو کہا ہے کہ اس کی نسبت معلوم

نہیں، لیکن مولانا نے اسے اشعری شامی لکھا ہے اور ابن حبان نے اس کا ذکر ثقات میں کیا ہے کسی کافر کی زمین خریدنا اپنی گردن میں جزیہ (خراج) کا قلابہ ڈالنے کے مترادف ہے کیونکہ اس زمین کا خراج اب اس خریدار مسلمان کے ذمہ آجائے گا لہذا اس خلاف سنت فعل کو حضرت معاذؓ نے اتنے شدید الفاظ میں بیان فرمایا ہے یہ تغلیظ و تشدید پر محمول ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ جزیہ کا معنی اس حدیث میں خراج ہے اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کافر کی زمین جب مسلمان خریدے تو اس کے واجبات خراج نہیں بدلتے، حنفیہ کا یہی مذہب ہے لیکن انہوں نے کہا کہ چونکہ یہ زمین خراجی ہے لہذا اس سے حاصل ہونے والے غلے پر عشر نہیں آتا۔ اور عامہ اہل علم نے اس پر عشر بھی واجب کیا ہے۔

۳۰۸۲۔ حَدَّثَنَا حَيُّوَةُ بْنُ شَرِيحٍ الْحَضْرَمِيُّ نَا بَقِيَّةَ حَدَّثَنَا ثَنِي عُمَارَةُ بْنُ أَبِي الشَّعَثَاءِ حَدَّثَنَا ثَنِي سَنَانُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا ثَنِي شَيْبِ بْنِ نَعِيْمٍ حَدَّثَنَا ثَنِي يَزِيدُ بْنُ حُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبٍهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هَجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صِغَارًا كَافِرٍ مِنْ عُنُقِهِ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ قَالَ فَسَمِعَ مَتَّى خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ لِي أَشَيْبُكَ حَدَّثَكَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِذَا قَدِمْتَ فَسَلْهُ فَلْيَكْتُبْ إِلَيَّ بِالْحَدِيثِ قَالَ فَكُتِبَ لَهُ فَلَمَّا قَدِمْتُ سَأَلَنِي خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ الْقُرْطَاسَ فَأَعْطَيْتُهُ فَلَمَّا قَرَأَهُ تَرَكَ مَا فِي يَدَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ حِينَ سَمِعَ ذَلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا يَزِيدُ بْنُ حُمَيْرٍ الْيَزَنِيُّ لَيْسَ هُوَ صَاحِبُ شُعْبَةَ.

ابو الدرداء نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کسی نے زمین کو اس کے جزیہ سمیت لیا پس اس نے اپنی ہجرت سے رجوع کر لیا اسے باطل کر دیا، اور جس نے کسی کافر کی ذلت (خراج) کو اس کی گردن سے نکال کر اپنی گردن میں ڈال لیا تو اس نے اسلام کی طرف سے پشت پھیر لی۔ سنان راوی نے کہا یہ حدیث مجھ سے خالد بن معدان نے سنی تو کہا کہ کیا شیب نے تجھ سے یہ حدیث بیان کی تھی؟ میں نے کہا کہ ہاں! اس نے کہا کہ جب تو اس سے مل کر واپس آئے تو پھر پوچھنا اور اس سے میری طرف یہ حدیث لکھو! لانا۔ سنان نے کہا کہ شیب نے مجھے یہ مکھ دی، پھر جب میں آیا تو خالد بن معدان نے مجھ سے کاغذ مانگا میں نے وہ کاغذ دے دیا، جب اس نے اسے پڑھا تو فوراً وہ زمینیں چھوڑ دیں جو اس کے ہاتھ میں تھیں، ابو داؤد نے کہا کہ راوی حدیث یزید بن نمیر یزنی ہے اشعہ کا ساتھی نہیں ہے۔ شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس روایت کی سند میں بقیۃ ابن الولید ہے جس پر کلام ہوا ہے۔ اور اس کا استناد

عمارہ بن ابی اشعث، جہول ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خراجی زمین کا خریدنا جائز ہے، اس میں تشدید جو آئی ہے وہ اس لیے ہے کہ خواہ مخواہ کوئی مسلمان خراج کو اپنی گردن میں کیوں ڈالے؟ ہدایہ میں ہے کہ مسلمان کا خراجی زمین کو خریدنا جائز ہے اور اس سے خراج وصول کیا جائے گا۔ اور یہ صحیح طور پر ثابت ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے خراجی زمین خریدی تھی اور وہ اس کا خراج ادا کرتے تھے، اس سے خریدنے کا جواز، اس سے خراجی زمین کے خراج کو مسلم سے لینے کا جواز، اور مسلمان کا اس خراج کو ادا کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ حافظ زبیلی نے نصب الراية میں کہا ہے کہ بقول بیہقی (کتاب المعرفة) اس مسئلے میں قول وہ ہے جو ابو حنیفہ نے کہا کہ ابن مسعود، خطاب بن الارت، حسین بن علیؓ اور قاضی شریحؒ کے پاس خراجی زمین تھی۔

بَابُ فِي الْأَرْضِ يَحْيِيهَا الْإِمَامُ أَوِ الرَّجُلُ.

اس زمین کا بابا جسے امام یا کوئی اور آدمی مخصوص چراگاہ بنائے

۳۰۸۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِجْلِي إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَبَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِجْلِي إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ.

ابن عباسؓ نے صعب بن جثامہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مخصوص و محفوظ چراگاہ اللہ اور اس کے رسولؐ کے سوا کسی کی نہیں ہو سکتی۔ ابن شہابؓ نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نقیع کو بھی بنایا تھا (بخاری)

شرح: بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے سرف اور ربذہ کو حلی قرار دیا تھا۔ نقیع مدینہ کے قریب ایک مقام کا نام تھا۔ خطابی نے اس حدیث کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ: لَا حِجْلِي إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ - یعنی مجھے صرف اس طریقے پر اور ان مقاصد کے لیے ہو سکتی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے ہیں۔ اس میں زیادہ جاہلیت کی اس رسم کا ابطال ہے کہ ان میں جب کوئی رئیس یا زوردار اور شخص کسی سرسبز و شاداب علاقے کو دیکھتا تو کسی کتے کو پہاڑ پر یا ٹیلے پر کھڑا کرتا اور اس کی آواز سننے کے لیے ادھر ادھر آدھری بھیجتا۔ کتا زوردار سے جو نکلتا اور ہر طرف سے جہاں تک اُس کی آواز پہنچتی وہ اُسی رئیس کی مخصوص جگہ ہوتی، کوئی دوسرا اس کے قریب نہ جھٹک سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام نقیع پر جو جگہ بنائی تھی وہ کمزور اور بے پٹے چلنے والوں اور ضعیف گھوڑوں کے لیے تھی۔ نقیع مدینہ کے قریب پانی جمع ہونے کی ایک جگہ تھی جس میں گھاس اور بوٹیاں لگتی تھیں۔ یہ جگہ کوئی زیادہ طویل و عریض نہ تھی کہ اس کے باعث مسلمانوں کو کوئی تکلیف پہنچتی۔ حکومتی اجتماعی مفاد

کے لیے اس قسم کی جمعی مخصوص کیا کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر اپنی ذات کے لیے ایسا کرتے تو بھی جائز ہوتا مگر آپ نے صدقہ کے اونٹوں اور گھوڑوں کے لیے یہ ایک مخصوص چراگاہ قرار دی تھی۔ ظاہر ہے کہ یہ بھی ایک اجتماعی اور عوامی مفاد تھا۔ اس چراگاہ میں وہ گھوڑے بھی پلتے تھے جو جہاد کی غرض سے تیار رکھے جاتے تھے۔ آپ کے بعد کسی شخص کو ذاتی مفاد کی خاطر ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر ان مقاصد کے پیش نظر ہو جن کی خاطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعی بنائی تھی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بقول شوکانی وابن الجوزی بعض لوگوں کے نزدیک جمعی سے روکنے کی احادیث میں اور احیاء موات کی احادیث میں تعارض ہے حالانکہ ایسا سمجھنا بالکل غلط ہے۔ ان دونوں میں بہت فرق ہے، جمعی احیاء موات کی نسبت بہت خاص چیز ہے۔ جس جمعی سے منع کیا گیا ہے وہ وہ ہے کہ بہت زرخیز و شاداب زمین کو کوئی زور آور شخص، حاکم، یا رئیس اپنے نفس کے لیے مخصوص کر لے جیسے کہ دور جاہلیت کا رواج تھا۔ اور احیاء موات مباح وہ ہے جو کسی قابل منفعت عامہ زمین میں نہ ہو۔ قبیعہ کا مقام مدینہ سے ۲۰ فرسخ پر واقع تھا اور اس کا رقبہ طول و عرض ۱ x ۸ میل تھا۔ یہ قبیعہ انحضرت نہیں ہے جس میں اسد بن زرارہ نے جمعہ کی نماز شروع کی تھی، اس کا ذکر اوپر کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکا ہے۔

۳۰۸۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاعَبُ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ
الْبَرَحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى التَّقِيمِ وَقَالَ لَا أَحْيَى إِلَّا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے صعوب بن جثامہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام قبیعہ کو جمعی قرار دیا اور فرمایا کہ جمعی صرف اللہ عزوجل کے لیے ہے (پہلی حدیث کا منقطع قول جوزہری سے مروی ہے، ابو داؤد نے اس متصل حدیث سے ثابت کر دیا، بقول منذری یہ حدیث نسائی نے روایت کی مگر قبیعہ کا ذکر نہیں کیا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّكَازِ وَمَا فِيهِ

رکاذ اور اس کے احکام کا باب

۳۰۸۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاسُفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَآبِي
سَلَمَةَ سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي
الرِّكَازِ الْخُمْسُ۔

ابن السیب اور ابو سلمہ نے ابو ہریرہؓ کو حدیث بیان کرتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکازین خمس ہے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مؤطا)
 مشرح: اس حدیث میں بیان ہونے والا رکاز بقول خطابی جاہلیت کا مدفون خزانہ ہے جس کے مالک کا علم نہیں ہوتا۔ رکاز کا معنی گاڑنا ہے، اس سے لفظ مرکب نکلا ہے۔ چونکہ کسی شخص نے یہ خزانہ زمین میں گاڑا تھا اس لیے رکاز ہوا۔ حسن بصریؒ کی تفسیر کے مطابق اسے جاہلی خزانہ کہا جاتا ہے۔ اس میں خمس اس لیے ہے کہ اس کا نفع خاصا زیادہ اور محنت برائے نام ہے۔ رکاز کے مصنف میں اختلاف ہے ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا مصرف مال فی جیسائے اور شافعی کے نزدیک صدقات جیسا۔ ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مشرکوں کا گاڑا ہوا مال ہے لہذا فی ہے۔ شافعی کا استدلال یہ ہے کہ یہ مال زمین سے حاصل ہوا ہے جیسے کہ غلہ وغیرہ ہے۔
 ابو داؤد نے اس حدیث کو مختصر کر دیا ہے لہذا یہ ایک طویل حدیث کا قطعہ ہے۔ ابو حنیفہ اور ثوری کے نزدیک رکاز صرف زمانہ جاہلیت کا دھنیہ ہی نہیں بلکہ معدن بھی ہے (یعنی حکم خمس کے لحاظ سے) یعنی کان سے نکلنے والی دھات۔ اور اسی حدیث میں جو اُلفَعْدَانِ جَبَاوُ کا لفظ ہے اس سے مراد وہ گڑھا ہے جس سے دھات نکالی جاتی ہے۔ مطلب یہ کہ حدیث معدن اور رکاز دونوں الفاظ الگ الگ معنوں میں بولے گئے ہیں۔
 ۳۰۸۶۔ حَلَّ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ نَاعِبًا دُبُّنُ الْعَوَامِرِ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَسَنِ قَالَ
 الرِّكَازُ الْكَنْزُ الْعَادِي.

حسن بصریؒ نے کہا کہ مال الرکاز کا معنی ہے قدیم خزانہ (یعنی زمانہ جاہلیت کا گاڑا ہوا خزانہ) یہ روایت سنن ابی داؤد کے حاشیے پر درج ہے مگر جھسی نسخے میں اس کو متن کا حصہ بنایا گیا ہے، لہذا ہم نے بھی مناسب جانا کہ اسے متن میں تھیں

۳۰۸۷۔ حَلَّ ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ نَابُنُ أَبِي فُدَيْكٍ نَا الزَّمْعِيُّ عَنْ عَمَّتِهِ قُرَيْبَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَوْهَا كَرِيْمَةَ بِنْتِ الْمُقْدَادِ عَنْ ضِبَاعَةَ بِنْتِ الزَّيْثْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهَا وَهَبُ الْمُقْدَادِ لِحَاجَتِهِ يَنْقِيعُ الْحَبْخَبَةَ فَأَجْرُ دُيُجُورٍ مِنْ جُعْرٍ دِينَارًا ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يُخْرِجُ دِينَارًا دِينَارًا حَتَّى أَخْرَجَ سَبْعَةَ عَشَرَ دِينَارًا ثُمَّ أَخْرَجَ خُرْقَةً حُمْرَاءَ يَدْعِي فِيهَا دِينَارًا فَكَانَتْ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ دِينَارًا أَقْدَاهَبَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ وَ قَالَ لَهُ خُذْ صَدَقَتَهَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ هَوَيْتَ إِلَى الْجُحْرِ قَالَ لَا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا

کریم بنت مقداد نے (اپنی والدہ) ضبا بنت زبیر بن عبد المطلب سے روایت کی کہ ضبا عمرؓ نے کہا کہ مقدادؓ رضاعہ کا خاوند (انہی کسی ضرورت کے لیے نفیع خجندہ یا خجندہ) میں گیا تو کیا دیکھتا ہے کہ ایک بڑا چوہا ایک بلی سے ایک دینار نکالتا ہے پھر وہ برابر ایک ایک دینار نکالتا رہا حتیٰ کہ اس نے سترہ دینار نکالے۔ پھر اُس نے ایک سرخ رنگ کا کپڑے کا ٹکڑا نکالا جس میں ایک دینار تھا۔ پس یہ کل اٹھا دینار ہو گئے۔ پس مقدادؓ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا اور آپؐ کو قصہ بتایا اور آپؐ سے کہا کہ آپ اس کا صدقہ لیں، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے کہا کہ کیا تو بلی کی طرف جھکا تھا؟ اس نے کہا نہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اللہ تجھے ان میں برکت دے (ابن ماجہ) شرح، خطابی نے کہا ہے کہ حضورؐ نے یہ مدیافت فرمایا تھا کہ: کیا تو سوراخ کی طرف جھکا تھا؟ اس کا مطلب یہ تھا کہ اگر مقدادؓ اس رقم کو بلی میں سے نکالتا تو وہ رکاز ہوتا اور اس میں شمس واجب ہوتا۔ اور حضورؐ نے جو دعائے برکت دی اس کا مطلب یہ نہیں تھا کہ تم ابھی لیجا کر اس رقم کو استعمال کر لو۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ نقطہ کے حکم میں ہے جس کی سال بھر تعریف کی جاتی ہے اور اگر کوئی مالک نہ آئے تو اٹھانے والے پر مباح ہو جاتا ہے۔ مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا کہ اس کا حکم تو نقطہ کا ہی تھا مگر چونکہ جو ہے نے اسے سوراخ سے نکالا تھا، معلوم نہیں کب اور کس کی رقم کیسے یہاں پہنچی تھی، اور اس کی تعریف نہایت مشکل تھی اور مقدادؓ کو اس کی حاجت تھی لہذا آپؐ نے سال کی تعریف کی شرط ختم کرتے ہوئے اسے فوراً خرچ کرنے کی اجازت دے دی، حضرت گنگوہیؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ حضورؐ کا ارشاد: کیا تو بلی کی طرف جھکا تھا؟ غرض اس کے صبر و قناعت کو جانچنے کے لیے اٹھا۔ ورنہ دیناروں کا خرچہ میں ہونا اس بات کی دلیل تھی کہ یہ رکاز نہیں ہے کیونکہ رکاز ہونے کے صورت میں یہ سرخ کپڑا ہرگز محفوظ نہ رہ سکتا۔

بَابُ نَبَشِ الْقُبُورِ الْعَادِيَةِ

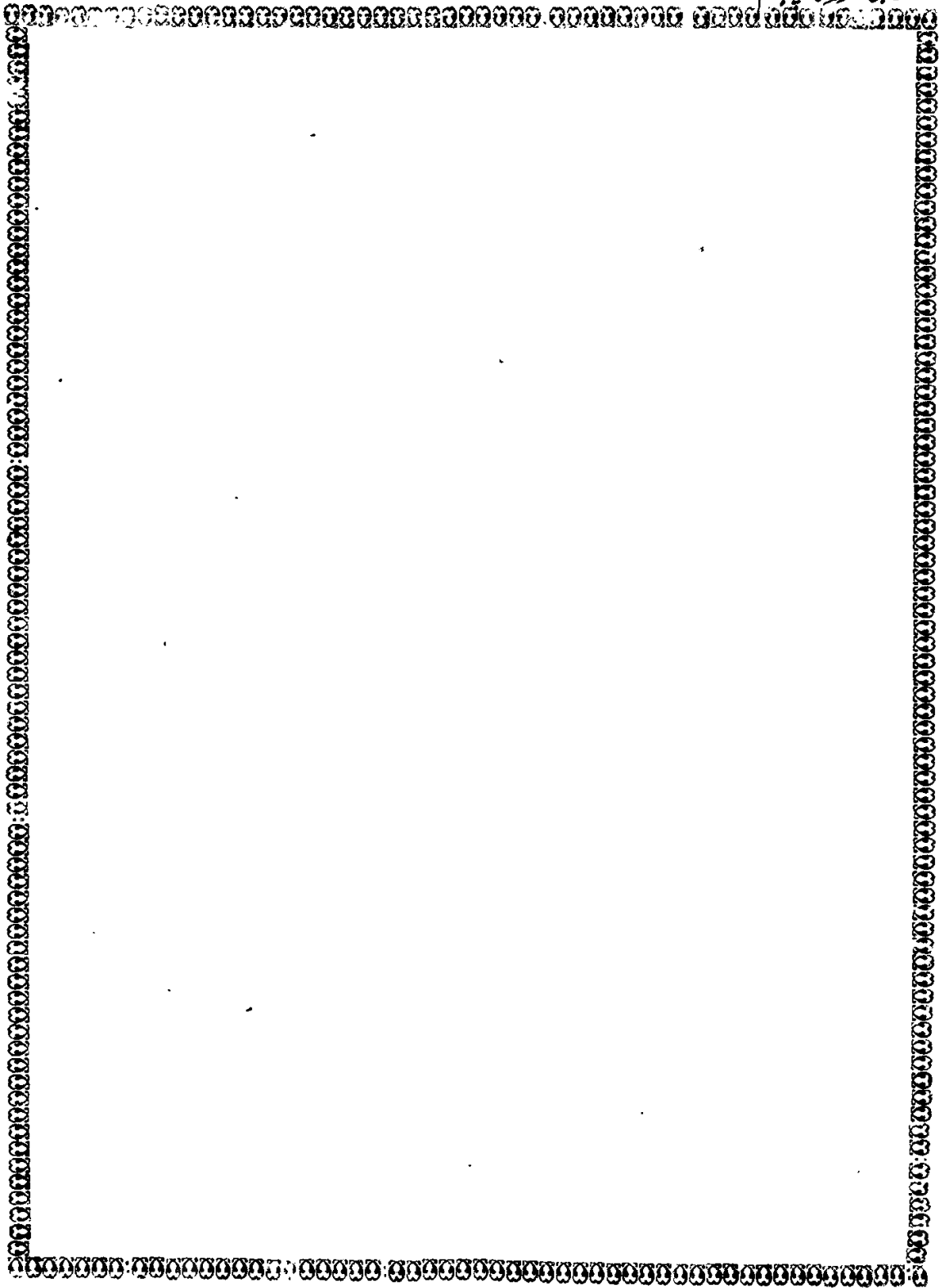
ہرانی قروں کو کھود ڈالنے کا باب جن میں مال ہو

۳۰۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ نَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ يَحَدِّثُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ بُجَيْرِ بْنِ أَبِي بُجَيْرٍ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حِينَ خَرَجْنَا مَعَهُ إِلَى الطَّائِفِ فَمَرَرْنَا بِقَبْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَبْرُ أَبِي رِغَالٍ وَكَانَ بِهَذَا الْحَرَمِ يَدْفَعُ عَنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ أَصَابَتْهُ النَّقْمَةُ الَّتِي أَصَابَتْ قَوْمَهُ بِهَذَا الْمَكَانِ فَدُفِنَ فِيهِ وَآيَةٌ

ذَلِكَ أَنَّهُ دُفِنَ مَعَهُ عَصَا مِنْ ذَهَبٍ إِنْ أَنْتُمْ نَبَشْتُمْ عَنْهُ أَصْبَحْتُمْ
مَعَهُ فَأَبْتَدَرَهُ النَّاسُ فَاسْتَخْرَجُوا النُّصْنَ أَخْرَجَتْ كِتَابَ الْخَوَاجِرِ وَالْفَيْيِ وَالْإِمَارَةِ

عبداللہ بن عمر فرماتے تھے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جبکہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نکلتے اور ایک قبر پر گھوم رہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ البورغال کی قبر ہے اور وہ حرم میں تھا، جتنی دیر حرم میں رہا بجا رہا۔ پھر جب باہر نکلا تو اسے بھی وہ سزا ملی تو اس کی قوم کو اس جگہ ملی تھی۔ پھر اسے یہیں دفن کیا گیا تھا اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس کے ساتھ سونے کی ایک شاخ دفن کی گئی تھی، اگر تم اس کی قبر کو کھودو گے تو وہ سونا اس کے ساتھ پاؤ گے۔ پس لوگوں نے جلدی کی اور وہ سہری شاخ نکال لی۔ شرح: البورغال ابراہیم کی حبشی فوج کی کعبہ کی طرف رہنمائی کر رہا تھا۔ اس کی موت کے بعد لوگ اس کی قبر پر پھر مارتے تھے، بلکہ شاید اب تک بھی مارتے ہوں۔

أَخْرَجَتْ كِتَابَ الْخَوَاجِرِ وَالْإِمَارَةِ وَالْفَيْيِ ۱۵۳ باب ۸۴ میں ۱۵۳ حدیثیں ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْجَنَائِزِ

کتاب جنازہ کے احکام کی استیلاء
بَابُ الْأَمْرَاضِ الْمُكَفِّرَةِ لِلذُّنُوبِ

گناہوں کو مٹانے والے امراض کا باب۔

۳۸۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ بِأَمْرِ مُحَمَّدِ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يُقَالُ لَهُ أَبُو مَنْظُورٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ حَدَّثَنِي عَمِّي عَنْ عَامِرِ الزَّرَامِيِّ أَخِي الْخَضِرِيِّ قَالَ النَّفِيلِيُّ هُوَ الْخَضِرُ وَلَكِنْ كُنَّا قَالِ إِيَّايَ كَيْلَادِنَا إِذْ مَرَفَعَتْ لَنَا أَيْاتُ وَالْيُوبَةُ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا الْوَاءُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّبَعْتُهُ وَهُوَ تَحْتَ شَجَرَةٍ

قَدْ بُسِطَ لَهُ كِسَاءٌ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَيْهِ وَقَدْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ فَجَلَسَتْ
إِلَيْهِمْ فَقَدْ كَرَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ السُّؤْمِنَ
إِذَا صَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ أَعْفَاهُ اللَّهُ مِنْهُ كَانَ كَقَارَةِ لِمَا مَضَى مِنْ دُنُوبِهِ
وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرِضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ
عَقْلُهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَكَمَرِ يَدِرٍ يَمْرُ عَقْلُوهُ وَلَمْ يَدِرٍ يَمْرُ أَرْسَلُوهُ فَقَالَ
رَجُلٌ مِمَّنْ حَوْلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهُ مَا مَرِضْتُ قَطُّ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَنَّا فَلَسْتُ مِمَّنْ فَيُنَازِحُنْ عِنْدَهُ إِذَا قَبَلَ رَجُلٌ
عَلَيْهِ كِسَاءٌ وَفِي يَدِهِ شَيْءٌ قَدْ انْتَفَعَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُكَ
أَقْبَلْتُ إِلَيْكَ فَكَمَرْتُ بِغِيْضَةٍ شَجَرٍ فَسَمِعْتُ فِيهَا أَصْوَاتَ فَرَاحٍ طَائِرٍ
فَأَخَذْتُهِنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ فِي كِسَائِي فَجَاءَتْ أُمُّهُنَّ فَاسْتَدَارَتْ عَلَى رَأْسِي
فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ مَعَهُنَّ فَلَفَقَتْهُنَّ بِكِسَائِي فَهِنَّ أَوْلَاءٌ مَعِيَ قَالَ
ضَعْنَهُنَّ عِنْدَكَ فَوَضَعْتُهُنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَنَرُوهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ اتَّعَجِبُونَ لِرُحْوِ أُمِّ الْفَرَاحِ فَرَاحُهَا قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ الْفَرَاحِ
بِفَرَاحِهَا إِنْ جُمِعَ بَيْنَهُنَّ حَتَّى تَضَعُهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذَتْهُنَّ وَأُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ فَرَجَعَهُنَّ

عالم را حنی، خضر کے بھائی سے، اور نفیل نے کہا کہ لفظ تو مختصر ہے مگر میرے استاد نے ایسا ہی کہا،
عالم نے کہا کہ میں اپنے علاقے میں تھا کہ ہمارے سامنے چھوٹے بڑے جھنڈے بلند کئے گئے تو
میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ لوگوں نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا ہے۔ پس میں آپ کے پاس
گیا، آپ ایک درخت کے نیچے تھے، آپ کے لیے ایک کبل بچایا گیا تھا اور آپ اس پر بیٹھے ہوئے تھے
اور آپ کے اصحاب ارد گرد جمع تھے۔ پس میں ان کے پاس بیٹھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بیماریوں کا ذکر فرمایا اور کہا کہ مومن کو جب کوئی بیماری آئے، پھر اللہ اس کو اس سے عافیت دیدے تو وہ
اس کے پہلے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گی اور آئندہ کے لیے نصیحت کا باعث ہوگی۔ اور منافق جب

بیمار ہوا اور پھر اسکو عافیت ملے تو اونٹ کی مانند ہونے لگا جس کے پاؤں لے اس کا ٹھنڈا ہانڈھا اور پھر اسکو لولیا، گولیا، گولے نہ پڑے چلا کر بسے انھوں نے کہیں ہانڈھا اور نہ یہ معلوم ہوا کہ اسے کیوں چھوڑا ہے۔ آپ کے گرد والوں میں سے ایک مرد بولا: کہ بیماریاں کیا ہوتی ہیں۔ قسم اللہ کی میں کبھی بیمار نہیں ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہاں اٹھ جا تو تم میں سے کسی نہیں۔ پس اس انسان میں کہ ہم آپ کے پاس تھے کہ اچانک ایک شخص آیا جس پر کھل تھا اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز تھی جس پر اس نے کھل کو لپیٹا ہوا تھا۔ پس وہ بولا: یا رسول اللہ میں نے جب آپ کو دیکھا تو آپ کی طرف آیا اور درختوں کے ایک گھنے جنگل سے گورا تو کسی پرندے کے چوزوں کی آواز سنی، پس میں نے انہیں پکڑ لیا اور انہیں اپنی چادر میں رکھا، پس ان کی ماں آئی اور میرے سر پر گھونئی تو میں نے اس کے بچوں کو ننگا کیا تو وہ بھی ان پر گر گئی اور میں نے انہیں اپنے کھل میں لپیٹ لیا، یہ دیکھتے وہ میرے پاس ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ انہیں بچے رکھ دو۔ اس شخص کا بیان ہے کہ میں نے انہیں نیچے رکھا تو ان کی ماں ان کے ساتھ چھٹی ہی رہی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: کیا تمہیں تعجب ہے کہ چوزوں کی ماں اپنے بچوں پر رحم کرتی ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں یا رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا کہ اللہ اپنے بندوں پر اس سے زیادہ رحیم ہے جتنی کہ چوزوں کی ماں اپنے چوزوں پر ہے۔ انہیں لے جاؤ حق کہ انہیں وہیں رکھ دو جہاں سے انہیں لیا تھا اور ان کی ماں کو بھی وہیں رکھ دو، پس وہ شخص انہیں لے کر واپس چلا گیا۔

شرح: عام الامام یا الرازی، خضر کا بھائی تھا جو صحابہ النعمین تھا اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ایک حدیث روایت کی ہے (ابوالقاسم بغوی) خضر ایک مشہور قبیلے محارب بن خصیفہ کی شاخ تھی، ابن ابی کبیر نے کہا کہ وہ گندم گوں تھے اس لیے الخضر کہلائے۔

جنازہ جنازہ کی جمع ہے، جنازہ میت کو کہتے ہیں اور جنازہ اس چار پائی کو جس پر میت کو اٹھایا جاتا ہے۔ یہ لفظ جنتر سے نکلا ہے جس کا معنی ستر ہے۔ امراض پر جب بے صبری، شکوہ و شکایت اور جزع فرغ نہ کیا جائے تو وہ صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں۔ اس حدیث کا راوی ابونظیر دمشقی جموں ہے۔ یہاں پر ایک اشکال ہے کہ بے شک مرض کا اجلہ ہوتا ہے اور اس کے باعث اس کے گناہ معاف ہوتے ہیں، اگر کوئی شخص بیمار نہ ہوا اور اس کے کوئی مصیبت نہ آئے تو اس میں بظاہر اس کا تو کوئی دخل نہیں، پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیوں اٹھادیا تھا جس نے یہ کہتا تھا کہ میں کبھی بیمار نہیں ہوا۔ اس کا جواب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس شخص کا طرز کلام فخر و غرور پر مبنی نظر آتا تھا کیونکہ اس نے کہا تھا: یا رسول اللہ امراض کیا ہوتے ہیں؟ اس بار پر حضورؐ نے بطور تاویب اسے مجلس سے اٹھایا تھا کہ بیمار نہ ہونا کوئی فخر کی چیز نہیں۔ بیمار ہی سے تو اللہ تعالیٰ بندے کو گناہوں سے پاک کر دیتا ہے۔

۳۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ مَهْدِيٍّ الْقَمِيصِيُّ السَّعْنِيُّ قَالَ نَأَى أَبُو الْمَلِيحِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَهْدِيٍّ السَّعْنِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَكَانَتْ لَهُ صُجَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا

سَبَقْتُ لَهُ مِنَ اللَّهِ مُنْزِلَةً كَمَا يَنْفَعُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ زَادَ ابْنُ نُفَيْلٍ ثُمَّ صَبَرَهُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ اتَّفَقَا حَتَّى يَبْلُغَهُ الْمُنْزِلَةُ الَّتِي سَبَقْتُ لَهُ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى -

محمد بن خالد شکمی نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت کی جو صحابی تھا، اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ شہادہ آپ نے فرمایا، جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کو کوئی درجہ ملتا ہے جو جس پر وہ اپنے عمل سے پہنچ سکے تو اللہ تعالیٰ اس کی آزمائش اس کے جسم میں یا اس کے مال میں یا اس کی اولاد میں فرماتا ہے، ابو داؤد نے کہا کہ ابن نفیل نے یہ اضافہ کیا، پھر اللہ اس پر اسے صبر دیتا ہے، حتیٰ کہ اسے اس مقام پر پہنچا دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لیے طے شدہ ہوتا ہے۔

نشر ح: یہ حدیث بدل العہود کے حاشیے پر اور سنن ابی داؤد کے حصی نسخے کے متن میں درج ہے۔ حاشیے پر یہ عبارت ہے کہ یہ حدیث نوٹواری کی روایت سے نہیں ہے، اس لیے مندرجی نے اسے اپنی مختصر میں بیان نہیں کیا۔ الزی نے اطراف میں کہا ہے کہ: یہ حدیث ابن العبد اور ابن واسع کی روایت سے ہے اور اسے ابو القاسم نے بیان نہیں کیا۔ ابن مندہ، ابو نعیم، مسند احمد، ابوالعلی، طبرانی، کبیر اور طبرانی اوسط میں اسے روایت کیا ہے مطلب واضح ہے کہ مومن کے درجات تکالیف و امراض کے باعث بلند ہوتے ہیں۔

بَابُ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا فَيَشْغَلُهُ عَنْهُ مَرَضٌ أَوْ سَفَرٌ

باب۔ جب کوئی آدمی کوئی نیک عمل کرتا ہو اور مرض یا سفر کے باعث نہ کر سکے، یہ عنوان حصی نسخے کا اور اس پر ایسی علامات درج ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سنن ابی داؤد کے اکثر نسخوں میں یہ عنوان نہیں ہے۔

۳۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى وَمُسَدَّدُ الْمَعْنَى قَالَا نَاهُشِيرُ عَنْ الْعَوَامِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّكْسَكِيِّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ يَقُولُ إِذَا كَانَ الْعَبْدُ يَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا فَيَشْغَلُهُ عَنْهُ مَرَضٌ أَوْ سَفَرٌ كُتِبَ لَهُ كَصَالِحٍ مَا كَانَ يَعْمَلُ وَهُوَ صَاحِبُ مُقَيَّرٍ -

ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دو مرتبہ نہیں بلکہ کئی مرتبہ سنا، آپ فرماتے تھے کہ جب بندہ کوئی نیک عمل کرتا ہو اور کوئی بیماری یا سفر اسے اس سے روک دے تو اس کے لیے وہ نیک عمل اسی طرح لکھا جاتا ہے جس طرح کہ وہ اسے تندرستی اور اقامت کی حالت میں کرتا تھا (بخاری)

شرح بہرہ من یا سفر جو تکبیر کی حالت ہے اس لیے ان کے احکام صحت و اقامت کی نسبت مختلف ہیں پس ان حالات میں جب کوئی شخص اپنا دائمی نیک عمل جاری نہ رکھ سکے تو وہ بیاعثِ عذر نہیں رکھ سکتا، رحمت خداوندی سے یہ کمی پوری کر دی جاتی ہے۔ اس حدیث کے ایک راوی ابراہیم بن عبد الرحمن السکسی احمد بن حنبل ابن القطان اور عقیلی نے ضعیف کہا ہے۔ نسائی نے بھی اس پر تنقید کی ہے۔

بَابُ عِيَادَةِ النِّسَاءِ

دعوتوں کی بیماری سی کا باب،

۳۰۹۲۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ قَالَتْ عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضَةٌ فَقَالَ أَبْشِرِي يَا أُمَّ الْعَلَاءِ فَإِنَّ مَرَضَ الْمُسْلِمِ يَذْهَبُ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ كَمَا تَذْهَبُ السَّامُ خَبَثُ الدَّهَابِ وَالْفَضَّةِ۔

۱۲ علاؤ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری عیادت فرمائی جبکہ میں بیمار تھی۔ پس آپ نے ارشاد فرمایا: اے ام العلاء! خوش ہو جا کیوں کہ مسلم کی بیماری کے ساتھ اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح کراگ سونے چاندی کی میل کچل کو دور کر دیتی ہے۔

شہرح :- مندرجی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔ ام العلاء قدیم الاسلام صحابیہ تھیں، حکیم بن حزام علی بھومی تھیں۔ سونے چاندی کو کٹھالی میں ڈال کر تپایا جاتا ہے تو ان کی میل کچل دور ہو کر صاف و شفاف نکل آتے ہیں، اس حدیث کی رو سے اسی طرح مومن کو بھروسہ و غیرہ کی کٹھالی میں ڈال کر اس کے گناہ دور کئے جاتے ہیں۔

۳۰۹۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ يَحْيَى م وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَاعِمَانُ بْنُ عَمْرِو قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا الْفُطْلَةُ عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْخَزَارِجِيِّ ابْنِ أَبِي مَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ آتِيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ آتِيَةٌ يَا عَائِشَةُ قَالَتْ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِبْهُ قَالَ أَمَّا عَلِمْتَ يَا عَائِشَةُ أَنَّ الْمُسْلِمَ تَصِيبُهُ الْكَلْبَةُ أَوِ الشُّوْكَةُ فَيَكُونُ بِأَسْوَأَ عَمَلِهِ وَمَنْ حُوسِبَ عُذَابُ قُلْتُ أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حَسَابًا يَسِيرًا قَالَ ذَا كَرَّ الْعَوَظُ يَا عَائِشَةُ

مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذَابٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا لَفْظُ ابْنِ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبُو أَبِي
مُلَيْكَةَ .

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ مجھے معلوم ہے قرآن میں شدید ترین آیت کون سی ہے حضورؐ نے فرمایا اے عائشہ وہ کون سی آیت ہے؟ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول: جو بھی بڑی کرے گا اس کی جزا پائے گا۔ سورۃ النساء ۱۲۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ کیا تجھے معلوم نہیں کہ مومن کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے یا کافراں چھبتا ہے تو وہ اُس بُرے اعمال کا بدلہ ہو جاتا ہے؟ اور جس کا ناسب کیا گیا اُسے عذاب ہو گیا۔ عائشہؓ نے کہا کیا اللہ تعالیٰ یہ نہیں فرماتا کہ: پس اس کا حساب آسان ہو گا۔ الانشقاق ۸۔ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ تو محض اعمال کی پیشی ہوگی، اے عائشہ جس کے حساب میں مناقشہ ہوگا اُسے عذاب دیا جائے گا دینار ہی وسلم،

مشح: . مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذَابٌ کا معنی علامہ ہر وحی نے لکھا ہے کہ جس کا تفصیلی حساب کرید کرید کر کیا گیا تو وہ پھنس جائے گا۔ کیونکہ بندہ محدود، اس کی قوتیں محدود اور خطا و نسیان ساتھ لگے ہوتے ہیں۔ پس جس سے تفصیلی حساب لیا گیا وہ کہیں نہ کہیں پھنس جائے گا۔ یا یوں کہیے کہ یہ تفصیلی حساب خود ایک عذاب ہوگا، پس چاہے آخر میں بچ جائے مگر جب ذرے ذرے کا حساب ہوا تو عذاب تو ہو گیا۔ ام المومنین عائشہؓ کی دور رس نگاہ اس آیت پر پڑی اور اس سے انہوں نے یہ سمجھا کہ اگر ہر غلطی پر پکڑا ہوئی اور معافی بالکل نہ ملی تو پھر کون بچے گا؟ انسان بہر حال خطاکار ہے، پیغمبر معصوم سے بھی کوتاہی۔ خلاف اولیٰ بات یا کام۔ ہو جاتی ہے تو کسی اور کا کیا حال ہوگا؟ ہاں! رحمت خداوندی سے چھوٹے موٹے گناہوں کا کفارہ ساتھ ساتھ مہائب و تکالیف یا امراض سے ہوتا رہتا ہے ورنہ اگر تفصیلی حساب لیا گیا تو پھر سچاؤ مشکل ہوگا۔ خود یہ حساب ہی ایک عذاب ہوگا، اور نتیجہ اگر خدا نخواستہ غلط نکلے تو پھر تو سزا ہو کر رہے گی۔ جس کا حساب آسان ہوگا اس کی محض پیشی ہوگی، نامہ اعمال کو پیش کر کے سرسری معائنہ کر کے خلاصی ہو جائے گی حضرت عائشہؓ کا یہ سوال کہ: اس کا حساب آسان ہوگا؟ آیت کے اگلے حصے کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ: پس وہ اپنے لوگوں کی طرف خوش خوش واپس لوٹے گا۔ مطلب ان کا یہ تھا کہ حساب سیر ہوگا ہی مگر اس کے باوجود وہ عذاب سے خلاصی پا جائے گا تو پھر حضورؐ یہ جو فرماتے ہیں کہ جس کا ناسب ہوا اسے عذاب ہو گیا؟ اس کا جواب حضورؐ نے یہ دیا کہ حساب سیر سے مراد صرف اعمال کی پیشی ہے۔ ورنہ جس سے ہر چھوٹی بڑی چیز کی پوچھ گچھ شروع ہوئی تو بس سمجھو کہ وہ پھنس گیا۔ اللہم حاسبنا حساباً یسیراً۔ ابو داؤد نے کہا ہے کہ ابن بشار نے حدیثنا میں ابی ملیکہ کا لفظ بولا ہے۔

بَابُ فِي الْعِيَادَةِ

(بیمار پر سہمی کا باب)

۳۰۹۴ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ عَزَتْ فِيهِ الْمَوْتُ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَنُهَاكَ عَنْ حُبِّ يَهُودٍ قَالَ فَقَدْ أَبْغَضَهُمْ أَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ فَفَمَهْ فَلَمَّا مَاتَ أَتَاهُ ابْنُكَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَدْ مَاتَ فَأَعْطِنِي قَبِيضَكَ أَكْفِنُهُ فِيهِ فَتَزَعَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِيضَهُ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔

اُسامہ بن زید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی رئیس المسافین کے مرض الموت میں اس کی عیادت کو تشریف لے گئے پس جب اس کے پاس داخل ہوئے تو موت کے آثار پہچان لیے۔ فرمایا: میں تجھ کو یہودیوں کی محبت سے منع کیا کرتا تھا۔ عبد اللہ بن ابی نے کہا کہ اسعد بن زرارہ نے ان سے بغض رکھا تو نتیجہ کیا ہوا! پس جب وہ مر گیا تو اس کا بیٹا حضورؐ کے پاس آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ عبد اللہ بن ابی مر گیا ہے، آپ اپنی قمیص مجھے عطا فرمائیں تاکہ میں اسے اس میں کفنوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص مبارک اُتار دی اور اُسے عطا فرمادی ربحاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ،

شرح بہ معالم السنن میں ابو سلیمان خطابی فرماتے ہیں کہ ابو سعید بن الاعرابی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عبد اللہ بن ابی کو کفن کے لیے قمیص عطا فرمانے کی یہ تاویل کرتا تھا کہ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ اُس کا بیٹا، کہ اس کا نام بھی عبد اللہ تھا، مخلص ایماندار تھا حضورؐ نے اس کی تالیف قلب اور کلام کی خاطر ایسا کیا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ عبد اللہ بن ابی نے ایک بار عباس بن عبد المطلب حضورؐ کے چچا کو اپنی قمیص پہنائی تھی، حضورؐ نے اس کا بدلہ دیا تاکہ منافق کا آپ پر کوئی احسان نہ رہ جائے۔ اس واقعہ کو خطابی نے اپنی سند کے ساتھ جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ عباس بن عبد المطلب کے لیے انصار نے ایک بار کوئی کپڑا تلاش کیا جو انہیں پہنائیں (رشید ابراہیم اعزازہ واکرم با ضرورت کے باعث) تو عبد اللہ بن ابی کی قمیص کے سوا انہیں ایسا کوئی کپڑا نہ ملا جو عباسؓ کو پورا آجاتا کہ وہ ایک جسم اور بڑے قد اور آدمی تھے، لہذا انہوں نے یہی قمیص انہیں پہنا دی۔ خطابی کہتے ہیں کہ ابو داؤد کی اس زیر نظر حدیث میں بھی ابن الاعرابی نے ہمیں کچھ متانہ بتایا ہے جو ابو داؤد نے بیان نہیں کیا، اور وہ یہ ہے کہ جابر بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی کو اس کی قبر میں رکھ دیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی قبر پر تشریف لے گئے، اُسے قبر سے باہر نکولایا اور اپنے گھٹنوں یا رانوں پر رکھا، پھر اس پر اپنا ثعاب دھن ڈالا اور اسے اپنی قمیص پہنائی (ربحاری، مسلم و نسائی، خطابی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی کا نفاق ظاہر و باہر تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کے کفر و نفاق کے متعلق قرآن پاک میں کئی آیات نازل فرمائیں پس ایک احتمال تو آپؐ کے اس فعل میں یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے نزول سے پہلے تھا کہ، ان میں سے جو مر جائے اس پر نماز نہ پڑھیں اور اس کی قبر پر کبھی کھڑے مت ہوں۔ التوبہ ۸۴۔ اور اس کی وہ تاویل بھی ہو سکتی ہے جو ابن الاعرابی نے بیان کی ہے جو اوپر گوری کہ اس سے عرض اس کے مومن بیٹے کی تالیف قلب تھی۔ اس حدیث میں کفن میں قمیص رکھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ بھی کہ تدفین کے بعد کسی سبب یا علت کے باعث میت کو قبر سے نکالا

جاسکتا ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ خطابی کی بیان کردہ تاویلوں کے علاوہ ایک اور تاویل بھی اس واقعہ کی ہے، اور وہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت و شفقت جو اپنے پرانے اور مومن و منافق سب کو محیط تھی۔ صلی اللہ علیہ وسلم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت پر عبد اللہ بن ابی نے جو یہ جواب دیا تھا کہ: "اسعد بن زرارہؓ نے یہودیوں سے بغض رکھا تو کیا ہوا؟" اس کا مطلب یا یہ ہو سکتا ہے کہ باوجود یہود سے عداوت فی اللہ رکھنے کے بھی وہ فوت ہو گیا۔ اور یا یہ کہ ابن ابی اس نادر وقت میں بھی اپنی گستاخی اور بے ادبی سے باز نہ آیا اور ایک غیر متعلق جواب دیا۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ اس نے حضور کا ارشاد سمجھا ہی نہیں تھا۔ مدینہ میں نفاق کا مرکز یہودیت کی عداوت اسلام میں تھا اور یہ دوسرے لوگ جو منافق تھے یہ ان کے ہاتھوں میں کھینچتے تھے۔ یہ بات تھی جو حضورؐ اسے سمجھا رہے تھے کہ یہودیوں کی محبت نے تجھے قلبی ایمان اور مخلصانہ اسلام سے باز رکھا ہے اب تیری ہوت اسلام پر نہیں بلکہ نفاق پر ہو رہی ہے۔

بَابُ فِي عِيَادَةِ الدِّمِيِّ

(دیم کی عیادت کا باب)

۳۰۹۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ غُلَامًا مِنْ آلِ يَهُودٍ كَانَ مَرِيضًا فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَفَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمْتَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَكَ أَبُوهُ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَكَ مِنَ النَّارِ۔

انسؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی لڑکا بیمار ہو گیا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی عیادت کو تشریف لائے اور اس کے سر کے پاس بیٹھ گئے اور فرمایا: "اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا جو اس کے سر کے پاس تھا۔ پس اس کا باپ اس سے کہنے لگا: تو ابوالقاسم کی بات مان لے، پس وہ اسلام لے آیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتے ہوئے اٹھے کہ تعریف اس اللہ کے لیے ہے جس نے اس کو میرے ذریعے سے آگ سے نجات دی (بخاری، سنائی) شرح: کہم گایا ہے کہ اس لڑکے کا نام عبد القدوس تھا۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کہتا تھا: معلوم ہوتا ہے کہ وہ لڑکا عاقل اور قریب البلوغ رہا یا بالغ تھا، یعنی اتنا چھوٹا نہ تھا کہ اسلام اور کفر کو نہ سمجھ سکتا۔ اور حضورؐ کا یہ قول اس پر مزید دلالت کرتا ہے کہ: اللہ کا شکر ہے کہ اس نے میرے سبب سے اسے آگ سے بچا لیا۔ رہا مسئلہ اطفال المشرکین کا، سو وہ اختلافی ہے اور اس میں دلائل بھی مختلف ہیں، یہی سبب ہے کہ اس میں امام الامام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے توقف کیا ہے۔

بَابُ الْمَشْيِ فِي الْعِيَادَةِ

در عیادت کے لیے چل کر جانے کا باب

۳۰۹۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعَبُكَ الرَّحْمَنُ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِمِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّدُنِي لَيْسَ بِرَأْسٍ بَعْدَ وَلَا بِرَأْسٍ وَنَا.

جابرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری بیماری پر سی فرمایا کرتے تھے، وہ فجر پر سوار ہو کر اور نہ ترکی گھوڑے پر۔ رنجاری (مقتدی) نے کہا ہے کہ ایک حدیث کی رو سے حضورؐ سعد بن جابرؓ کی عیادت کے لیے گدھے پر سوار ہو کر تشریف لے گئے تھے۔ پس عیادت کے لیے پیدل اور سوار ہو کر جانا بھی سنت ہوا۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْعِيَادَةِ عَلَى وَضْعٍ

در با وضو عیادت کی فضیلت کا باب

۳۰۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الطَّائِيُّ نَا الرَّبِيعُ بْنُ رَوْحٍ بْنِ خَلِيدٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَا الْفَضْلُ بْنُ دَلْهَمٍ الْوَاسِطِيُّ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوْعْدًا مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ سَبْعِينَ خَرِيفًا قُلْتُ يَا أَبَا حَمْزَةَ وَمَا الْخَرِيفُ قَالَ الْبُودَاوْدُ وَالْإِنْدَانِيُّ تَفَرَّدَ بِهِ الْبَصْرِيُّونَ مِنْهُ الْعِيَادَةُ وَهُوَ مُتَوَضِّئٌ.

انس بن مالکؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا اور اپنے مسلم بھائی کی عیادت محض رضائے الہی کی خاطر کی تو وہ ستر خریف کی مسافت کے مطابق جہنم سے دور کیا گیا، ثابت بنانی نے کہا میں نے انس سے کہا۔ اے ابو حمزہ! یہ خریف کیا ہے؟ اس نے کہا کہ سال۔ ابو داؤد نے کہا کہ با وضو عیادت کی اس روایت میں بصرہ والے منفرد ہیں انس بن مالکؓ ثابت بنانی اور فضل بن ولیم سب بصری ہیں۔

۳۰۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ نَافِعٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَعُوذُ مَرِيضًا مُنْسِيًا إِلَّا خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكَ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ أَتَاهُ مُصْبِحًا خَرَجَ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكَ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى يُنْسِيَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ۔

حضرت علیؑ نے کہا کہ جو شخص بعد از زوال کسی مریض کی عیادت کرے گا تو اس کے ساتھ ستر ہزار فرشتے نکلیں گے جو صبح تک اس کے لیے استغفار کریں گے اور اس کے لیے جنت میں پھلوں کی بھری ہوئی ٹوکریاں بھل گئی۔ اور جو مریض کے پاس صبح کو آئے تو اس کے ساتھ ستر ہزار فرشتے نکلتے ہیں جو اس کے لیے استغفار کرتے ہیں حتیٰ کہ پھلا پھر ہو جائے اور اس کے لیے جنت میں پھلدار درختوں میں راستہ ہو گا۔ یہ حدیث حضرت علیؑ پر موقوف ہے بخاری کا معنی ٹوکریاں، پھلدار درختوں کے درمیان کا راستہ اور اطراف وغیرہ سب کچھ ہے۔

۳۰۹۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْخَرِيفَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ مَنْصُورٌ عَنِ الْحَكَمِ ابْنِ حَفْصٍ كَمَا رَوَاهُ شُعْبَةُ۔

عثمان بن ابی شیبہ کے طریق سے اوپر کی روایت حضرت علیؑ سے اُسی معنی میں، اور اس میں خریف کا ذکر نہیں ہے۔ راہن مابہج ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو منصور نے احکم سے روایت کیا جیسے کہ اسے شعبہ نے بھی روایت کیا ہے۔

۳۱۰۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ وَكَانَ نَافِعٌ عِلْمًا الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ جَاءَ أَبُو مُوسَى إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَعُوذُهُ وَسَاقَ مَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَسْنَدًا هَذَا عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ صَحِيحٍ۔

اوپر کی حدیث منصور احکم کی روایت سے۔ ابو جعفر عبد اللہ بن نافع نے کہا کہ نافع الحسن بن علیؑ کا غلام تھا، اس نے

کہا کہ ابو موسیٰ بن الحسن بن علیؓ کی عیادت کے لیے آئے۔ ابو داؤد نے کہا اور اس نے شعبہ کی حدیث کا معنی بیان کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ایک غیر صحیح طریق سے عن علیؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم منکب کیا گیا ہے یعنی ابی ابو داؤد کے نزدیک اس حدیث کا موقوف ہونا صحیح ہے۔ اور سند ہو نا غیر صحیح،

بَابُ فِي الْعِيَادَةِ مَرَارًا

بار بار عیادت کا باب

۳۱۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاعَبُ اللّٰهُ بَنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أَصِيبَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ رَمَاهُ رَجُلٌ فِي الْأَكْحَلِ فَضَرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَعُوذَ مِنْ قَرِيبٍ.

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جب سعد بن معاذ کو جنگ خندق میں زخم آیا، ایک شخص نے ان کے بازو کی درمیانہ رگ پر تیر مارا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مسجد میں خیمہ لگایا تاکہ قریب سے اس کی عیادت فرمائیں (بخاری، مسلم، بخاری کی روایت کے مطابق یہ تیر انداز جس نے سعد بن معاذؓ کو تیر مارا تھا اس کا نام حبان بن قیس تھا اور قریش کے خاندان بنی معصص بن عامر بن ثوی سے تھا۔ بازو کی درمیانہ رگ کو بقول عکلی عرق الحیاۃ کہتے ہیں اور جسم انسانی کے ہر جوڑ میں اس کا ایک حصہ موجود ہے۔ بازو میں اکحل، پشت میں ابر، ران میں النساء کہلاتی ہے اور جب یہ کٹ جائے تو خون نہیں ٹھہرتا۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ جدید طب نے جراحی میں بہت ترقی کی ہے۔ اب تو بعض ایسے آپریشن بھی کامیاب ہو جاتے ہیں جن کا تصور مشکل ہے۔

بَابُ الْعِيَادَةِ مِنَ الرَّمَدِ

رآنکھیں غراب ہونے کے باعث عیادت کرنے کا باب

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ نَاحِجًا بَنُ مُحَمَّدٍ بَنُ يُونُسَ بَنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ عَادَ فِي رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجْهِهِ كَانَ بَعْضُهُ.

زید بن ارقم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری ایک بیماری میں عیادت فرمائی جو میری آنکھوں میں تھی۔
 شرح: بقول منذری یہ حدیث حسن ہے۔ ابو داؤد شایع ہے اس لیے ایک خاص باب میں لائے ہیں کہ بعض عوام
 آنکھیں خراب ہونے والے کی عیادت کو ناجائز بتاتے ہیں اور ان کا یہ خیال ہے کہ عیادت کرنے والا اس کے گھر میں وہ کچھ
 دیکھ لیتا ہے جو وہ خود نہیں دیکھ سکتا۔ حالانکہ یہ ایک عارضی حالت ہے اور سیوشی کی حالت اس سے شدید تر ہوتی ہے۔
 ورنہ ثابت بخلاف امر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جابرؓ کی بیمار پرسی اس وقت فرمائی تھی جبکہ اس پر بے ہوشی طاری
 تھی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہی شرعی حجت ہو سکتا ہے نہ کہ کسی اور کا۔ علامہ علی نقاری نے ملائکہ
 کے حوالے سے کہا ہے کہ اس حدیث میں عیادت کا استحباب آیا ہے اگر مرض معمولی ہو، جیسے سر درد اور ڈاؤن کا درد۔
 اور اس عیادت میں بھی اجر ہوگا۔ اس مسئلہ میں شیعوں کا اختلاف ہے۔ علامہ نے فرمایا کہ بعض حنفیہ سے جو یہ مروی ہے
 کہ آنکھیں خراب ہونے اور ڈاؤن کے درد میں عیادت خلاف سنت ہے حالانکہ حدیث اس کا رد کرتی ہے مجھے
 نہیں معلوم کہ انہیں یہ یقین کہاں سے حاصل ہو گیا کہ یہ خلاف سنت ہے حالانکہ سنت اس کے خلاف ہے۔ زیادہ
 سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان معمولی امراض میں عیادت کو جائز و مستحب نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

بَابُ الْخُرُوجِ مِنَ الطَّاعُونِ

(طاعون سے خروج کا باب)

۳۱۰۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ
 ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ ابْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ
 بْنِ تَوَيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَ
 إِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ أَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ يَعْنِي الطَّاعُونُ .

عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ
 جب تم کسی علاقے میں طاعون کے متعلق سنو تو وہاں مت جاؤ اور اگر کسی علاقے میں طاعون پھوٹ پڑے تو اس سے فرار
 نہ کرو کہ وہاں سے مت نکلو و بخاری، مسلم

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے حضورؐ کا یہ حکم کہ اس علاقے میں مت جاؤ، ثابت کرتا ہے کہ اس سے بچنا ضروری
 ہے اور خواہ مخواہ اپنے آب کو تلفت کے لیے پیش نہ کرنا چاہیے۔ اور یہ جو فرمایا کہ: اس سے بھاگ کر اس علاقے سے
 مت نکلنا، اس میں تو کل اور حکم خداوندی کو تسلیم کرنے کا اقرار ہے۔ پہلا حکم تادیب و تعزیم کے لیے ہے اور دوسرا تفویض

و تسلیم پر مبنی ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ جدید طب میں جو احتیاطی تدابیر و باہر پھوٹ پڑنے کے وقت اختیار کی جاتی ہیں ان میں اس تدبیر کو بڑی اہمیت حاصل ہے کہ وہ بازو و زردہ علاقہ قریل کر دیا جاتا ہے، یعنی نہ وہاں کوئی بائے اور نہ وہاں سے کوئی باہر آئے۔ طب ہزار ہا سال کے بعد جس نتیجے پر پہنچی ہے وہ اُس نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سادہ الفاظ میں ڈیڑھ ہزار برس پہلے صحرا ئے عرب میں فرما دیا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بَابُ الدُّعَاءِ لِمَرِيضٍ بِالشِّفَاءِ عِنْدَ الْعِيَادَةِ

(عیادت کے وقت مریض کے لیے شفاء کی دعا کا باب)

۳۱۰۴۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاصِبِي بْنُ إِدْرِيسَ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدٍ أَنَّ أَبَاهَا قَالَ إِشْتَكَيْتُ بِسَكَّةَ فَجَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَهْفَتِي ثُمَّ مَسَحَ صَدْرِي وَبَطْنِي ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا أَوْ تَمِرْلَةَ هِجْرَتَهُ.

عائشہ بنت سعدؓ کا بیان ہے کہ اس کے باپ نے کہا کہ میں مکہ میں بیمار ہو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لیے تشریف لائے اور اپنا دست مبارک میری پیشانی پر رکھا، پھر میرے سینے کو مس فرمایا اور پیٹ کو بھی۔ پھر دعا فرمائی، اے اللہ سعدؓ کو شفاء دے اور اس کی ہجرت کو پورا فرما (بخاری)۔
شرح :- اس مسئلہ پر اس سے پہلے گفتگو ہو چکی ہے کہ آیا مکہ کے دارالاسلام بن جانے کے بعد بھی کسی مہاجر کے لیے وہاں رہائش و عیادت کرنا جائز تھا یا نہیں۔ ابن عباسؓ لاکھ میں مقیم ہو گئے تھے اور طائف میں فوت ہوئے۔ مگر حدیث زیر نظر کا تعلق فتح مکہ کے زمانے کا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب میں سے کوئی بھی مکہ میں اس وقت قیام یا رہائش کی نیت سے نہیں آیا تھا، ایک عارضی ضرورت انہیں وہاں بھیج لاتی تھی، ویسے بھی بہر حال افضل و اولیٰ یہی تھا کہ جس ملک کو خدا کے لیے چھوڑ چکے تھے وہاں نہ بسیں اور نہ وہاں موت آئے تاکہ ہجرت زندگی اور موت میں ہر صورت کامل و تمام ہو جائے۔ سعدؓ کا فی عرصہ تک زندہ رہے تھے انہوں نے ایران فتح کیا تھا اور کودہ کی چھاؤنی بسائی تھی۔ وفات شہید میں مدینہ میں واقع ہوئی۔

۳۱۰۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمُوا الْجَائِعَ وَعُودُوا الْمَرِيضَ وَفَكَّرُوا الْعَانِي قَالَ سُفْيَانُ وَالْعَانِي الْأَسِيرُ.

ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور مریض کی عیادت کرو اور قیدی کو رہائی دلاؤ۔ سفیان نے کہا کہ انسانی کا معنی اتیر ہے۔ رہنمائی، یہ احکام استحباب کے لیے بھی ہو سکتے ہیں تاکہ اہل اسلام میں باہمی الفت و یگانگت بڑھے۔ اور وجوب کے لیے بھی ہو سکتے ہیں، لیکن اس صورت میں ان کا وجوب بطور کفایہ ہوگا۔ مطلب یہ ہوگا کہ افراد پر تو یہ حکم بطور مذہب و استحباب ہے اور معاشرے پر بطور وجوب علی سبیل الکفایہ ہے، ہاں بعض دفعہ افراد پر بھی اس کا وجوب حتمی ہو جاتا ہے۔ دراصل یہ حالات اور اشخاص پر منحصر ہے۔

بَابُ الدُّعَاءِ لِّلْمَرِيضِ عِنْدَ الْعِيَادَةِ

(عیادت کے وقت مریض کے لیے دعا کا باب)

۳۱۰۶۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ يَحْيَى نَاسُئِبَةُ نَائِزِيْدُ أَبُو خَالِدٍ عَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرِو عَنْ سَوْعِدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَحْضُرْ أَجَلُهُ فَقَالَ عِنْدَكَ سُبْعٌ مِرَارًا سَأَلَ اللَّهُ الْعَظِيمُ مَرَّتَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ إِلَّا عَافَاكَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَرِيضِ۔

ابن عباسؓ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی مریض کی عیادت جس کی موت ابھی

نہ آئی ہو اور وہ اس کے پاس سات مرتبہ کہے: اَسْأَلُ اللّٰهَ الْعَظِيْمَ الْاَلَمَّ "میں عظیم اللہ سے سوال کرتا ہوں جو عرش عظیم کا رب ہے کہ وہ تجھے شفاء دے" تو اللہ تعالیٰ اُسے اس مرض سے عافیت دے گا (ترندی، نسائی، ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے) حضور نے یہ شرط جو لگائی ہے کہ: اُس کی موت نہ آ چکی ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ موت تو لا علاج ہے اور جب آئے گی تو مؤخر نہ ہوگی، ہاں اگر موت مقدر نہیں تو اس دعا سے اس مریض کو اس بیماری سے شفاء مل جائے گی۔

۳۱۰۷۔ حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ نَائِزِيْدُ بْنُ أَبِي وَهْبٍ عَنْ حِيَّتِي بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحُبَّانِيِّ عَنِ ابْنِ عَمْرِو قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ يَعُوذُ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَالُكَ عَدَاؤُا أَوْ يَمْنُنِي لَكَ إِلَى جَنَارَةٍ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب آدمی کسی مریض کی عیادت کو جائے تو یہ کہے: اَللّٰهُمَّ اشْفِ الْاَلَمَّ اے اللہ اپنے بندے کو شفاء دے یہ تیرے کسی دشمن کو نقصان دے گا یا تیری خاطر کسی جنازہ کی طرف چل کر جائے گا (ابن حبان، ابو عبد اللہ الحاکم)

شرح: اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو کاموں کا ذکر فرمایا ہے کہ دعا میں ان کا خواہر دیا جائے۔ پہلا تو جہاد فی سبیل اللہ ہے جو ایک عظیم عمل ہے اور بعض صورتوں میں ہر عمل سے افضل و اعلیٰ ہے، عام حالات میں فرض کفایہ ہے مگر بعض دفعہ فرض عین ہو جاتا ہے۔ دوسرا کام کسی مسلمان کے جنازے کی نماز کے لیے چل کر جانا ہے جو فرض کفایہ ہے یعنی معاشرے پر بحالت اجتماعی، اور افراد پر مندوب و مستحب ہے۔ پہلے عمل میں اعداء الہی کو تکلیف اور حرج پہنچانا ہوتا ہے مگر دوسرے میں مسلمانوں کے لیے رحمت و فضل خداوندی کا ایصال ہوتا ہے۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمَنِّيِ الْمَوْتِ

(موت کی آرزو کی کراہیت کا باب)

۳۱۰۸۔ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ هَلَالٍ نَاعَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْعُو أَحَدُكُمْ بِالْمَوْتِ بِضَرْ نَزَلَ بِهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَقَّيْ إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي.

انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے اوپر نازل ہونے والی کسی تکلیف کے باعث موت کی دعا ہرگز نہ کرے بلکہ یوں کہے: اے اللہ مجھے زندہ رکھ جب تک زندگی میرے لیے بہتر ہے اور مجھے موت دے جب کہ موت میرے حق میں بہتر ہو (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ)۔
 شرح: محض دنیوی مصائب سے گھبرا کر موت کی آواز نہ کرنا شکر کی مترادف ہے، ایسا شخص مادہ پرست اور خود غرض ہو سکتا ہے کہ جب تک عافیت رہی ڈٹا رہا اور جب دوا تکلیف پہنچی تو بے صبر ہو کر جزع فزع اور موت کی آرزو کرنے لگے۔ ایسا شخص گویا اللہ تعالیٰ سے ناراض ہے، اس کے فیصلوں پر راضی نہیں ہے۔ اس دعا میں خالص شہر و گلی، عاجزی اور بندگی کا اظہار ہے۔

۳۱۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا أَبُو دَاوُدَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَمَتَّعُ أَحَدُكُمْ بِالْمَوْتِ فَدَعُوهُ مِثْلَهُ.

دوسری سند سے وہی اوپر کی حدیث، اس میں ہے کہ فرمایا: تم میں سے کوئی موت کی آرزو ہرگز نہ کرے البتہ پھر راوی نے اوپر کی حدیث کی مانند بیان کیا۔

بَابُ مَوْتِ الْفُجَاءَةِ

(اچانک موت کا باب)

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ مَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ تَمِيمٍ بَنِ سَلَمَةَ
أَوْ سَعْدِ ابْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ خَالِدٍ السَّلَمِيِّ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً عَنْ
عُبَيْدٍ قَالَ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ أَخْذَاءُ أَسْفَ.

عبید بن خاتم سلمی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی تھا، اس سے روایت ہے کہ اچانک موت غضبناک
پرندہ کی گرفت ہوتی ہے۔ ایک بار تو یہ حدیث خالد بن سلمہ نے سند روایت کی اور ایک بار موقوف۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ یہ حدیث عبد اللہ بن مسعود، انس بن مالک، ابو ہریرہؓ اور عائشہؓ صدیقہ سے مروی ہے
مگر ہر حدیث میں کچھ نہ کچھ کلام ہے۔ ابو داؤد کی یہ حدیث جو حضرت عبیدؓ سے مروی ہے اس کی سند کے سبب رجال
ثقفہ میں اور نیز سند بھی روایت ہوئی ہے لہذا اگر اسے موقوف مانا جائے تو مضمر نہیں، درحالیکہ اس مضمون میں رائے اور
اجتہاد کو دخل نہیں ہے۔ آسف کا معنی ہے غضبناک۔ قرآن کتاب ہے۔ فَلَمَّا أَسْفَوْنَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ۔ الزخرف۔ ۵۵۔ جب
انہوں نے ہمیں غصہ دلایا، یعنی ہمارے غضب کے مستوجب کام کئے تو ہم نے انہیں سزا دی۔

مولانا فرماتے ہیں کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ اچانک موت اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی علامت ہے کہ ایسے شخص کو توبہ و اصلاح
کی مہلت نہ مل سکی مگر یہ کافر کے حق میں ہے۔ مومن کے حق میں اچانک موت دردناک اور شدید ہونے کے باعث رحمت ہے۔
میں یہ عرض کرتا ہوں کہ اگر اچانک موت مومن و کافر کا فرق نہ کیا جائے تو بھی حدیث کا معنی درست ہے، کیوں کہ بعض
ایمانداروں کے حق میں اچانک موت اچھی ہوتی ہے، بلکہ بعض روایات کے مطابق: حرق، غرق، بدم وغیرہ کی اچانک
موت شہادت کا ایک درجہ بھی رکھتی ہے مگر اس کے برعکس بعض لوگوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی علامت ہوتی
ہے کہ توبہ کی مہلت نہ مل سکی، اپنی اصلاح نہ کر سکا، آخرت کی تیاری کا موقع نہ مل سکا وغیرہ وغیرہ۔ پس مطلب یہ ہوا کہ
اس معاملے میں بھی اشخاص و احوال کے اختلاف کو مدخل حاصل ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي فَضْلِ مَن مَاتَ بِالطَّاعُونَ

(طاعون میں مرنے والے کی فضیلت کا باب)

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَلِيٍّ

عَنْ عَتِيكَ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ عَتِيكَ وَهُوَ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو أُمِّهِ أَنَّ
 أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمَّهُ جَابِرَ بْنَ عَتِيكَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ
 يَعُودُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ ثَابِتٍ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلَبَ فَصَاحَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَكَوْضِيحُهُ فَأَسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ غَلِبْنَا
 عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ النَّسْوَةُ وَبَكَيْنَا فَجَعَلَ ابْنُ عَتِيكَ يُسَكِّمُهُمْ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُمْ فَإِذَا وَجِبَ فَلَا تَبْكِينَ بَاكِئَةً
 قَالُوا وَمَا الْوُجُوبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَوْتُ قَالَتْ رِبْنَةُ وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ
 لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ شَهِيدًا فَأَمَّا نَكْتُ قَدْ كُنْتُ فَضَيْتُ جِهَادَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَوْقَعَ أَجْرَكَ عَلَى قَدَرِ نَيْتِهِ
 وَمَا تَعُدُّونَ الشَّهَادَةَ قَالُوا أَلْقَتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعٌ سِوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَ
 الْغَرِقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ
 الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْقَدَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمِيعِ
 شَهِيدٍ

جابر بن عتيك نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن ثابت کی عیادت کو تشریف لائے تو اسے بے ہوش پایا
 پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے با واز بلند پکارا تو بھی اس نے جواب نہ دیا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اَنَا لِلَّهِ وَآثَارُ الْكَيْدِ رَاجِحُونَ پڑھا اور فرمایا: اسے ابوالربیع تیرے بارے میں ہم بے بس ہیں۔ پس عورتیں بیچیں اور روئیں
 اور ابن عتيك انہیں خاموش کرنے اور روکنے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو اور جب یہ
 برعنائے تو کوئی رونے والی نہ روئے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے جو وجوب کا لفظ فرمایا ہے اس کا کیا مطلب
 ہے؟ آپ نے فرمایا: موت۔ ابن ثابت کی بیٹی بولی مجھے تو یہ امید تھی کہ آپ شہید ہوں گے کیوں کر آپ اپنی طرف سے
 پوری تیاری کر چکے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس کا اجر اس کی نیت کے مطابق واقع
 فرما دیا ہے۔ اور تم شہادت کسے شمار کرتے ہو؟ لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل ہونا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ فی سبیل اللہ قتل ہونے کے علاوہ شہادت کی سات قسمیں ہیں: طاعون سے مرنے والا شہید ہے پانی

میں ڈوبنے والا شہید ہے، اور خونیت کی بیماری بھی مرنا والا شہید ہے، اور پیٹنے سے مرنے والا شہید ہے اور آگ میں جل کر مرنے والا شہید ہے اور چھت ملا کسی اور چیز کے چپے آ جانے والا شہید ہے اور جو عورت ولادت کی تکلیف سے یا باکرہ مر جائے وہ شہید ہے (نسائی، ابن ماجہ، مؤطا،)

شرح: حضورؐ نے رونے والی عورتوں کو روکنے سے منع فرمادیا کیونکہ ان کا فحشے اور بین کی حد تک نہ پہنچا تھا۔ دلائل شرع سے ثابت ہے کہ شہید کے مخصوص احکام مثلاً غسل وکفن نہ دینا وغیرہ صرف شہید فی سبیل اللہ کے ساتھ مخصوص ہیں اور زروئے کتاب وسنت قتل فی سبیل اللہ اشرف موت ہے۔ باقی یہ بات لوگ بھی شہادت کا ایک مرتبہ پاتے ہیں اس دردناک موت کے باعث جس میں وہ مبتلا ہوئے۔ ان میں بعض اچانک مرنے والے بھی داخل ہیں، یہی سبب ہے کہ اوپر کی حدیث کی شرح میں ہم نے یہ کہا کہ اچانک موت بعض کے حق میں بڑی اور بعض کے لیے اچھی ہوتی ہے اور بعض دفعہ ایک لحاظ سے بڑی اور دوسرے لحاظ سے اچھی ہوتی ہے۔

بَابُ الْمَرِيضِ يُؤْخَذُ مِنْ أَطْفَارِهِ وَعَانَتِهِ

موجب: مریض کے ناخن اور فالتو بال اڑا دیے جائیں

۳۱۱۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاِبِرَاهِيَمُ بْنُ سَعْدٍ أَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ جَارِيَةَ الثَّقَفِيُّ حَلِيفُ بَنِي زُهْرَةَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ابْتِاعَ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ بَنُ تُوَيْلٍ جُيَيْبًا وَكَانَ جُيَيْبٌ هُوَ قَتْلُ الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ فَجَلَسَ جُيَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا حَتَّى اجْتَمَعُوا لِقَتْلِهِ فَاسْتَعَارَ مِنْ ابْنَةِ الْحَارِثِ مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ فَكَارَجَ بِئِى لَهَا وَهِيَ غَافِلَةٌ حَتَّى أَتَتْهُ فَوَجَدَتْهُ مَخْلِيًا وَهُوَ عَلَى فُحْدِهِ وَالْمُوسَى بِبَيْدِهِ فَقَرَعَتْ فَزَعَتْ عَرَفَهَا فِيهَا فَقَالَ أَنْخَشِينَ أَنْ أَقْتُلَهُ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ أَبُوكَ وَدَرَوِي هَذِهِ الْقِصَّةَ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عِيَّالٍ أَنَّ ابْنَةَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُمْ وَجَدُوا يَعْزِي لِقَتْلِهِ اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ

الپھر یہ نے کہا کہ بنو حارث بن عامر بن تویل نے جویبؓ کو خرید لیا اور حبیبؓ نے ہی حارث بن عامر کو جنگ بدر میں قتل کیا تھا پس حبیبؓ ان کے پاس قید میں رہا حتی کہ انہوں نے اس کے قتل کا پختہ ارادہ کر لیا، پس حبیبؓ نے حارثؓ

کی بیٹی سے استراستہ کیا تاکہ اس کے ساتھ موئے زیر ناف اُتارے۔ اس نے اُسے استراستہ دے دیا، پھر اس عورت کا ایک چھوٹا سا بیٹا اس کی غفلت کی حالت میں حُصیبِ رنہ کے پاس چلا گیا، پس اُس عورت نے اُسے تنہا پایا اور سچ اس کی زبان پر تھا اور استراہاتہ میں، پس وہ اتنی گھبرائی کہ حُصیبِ رنہ نے اس کی گھبراہٹ کو پہچان لیا۔ حُصیبِ رنہ بولا: کیا تجھے خوف ہے کہ میں اسے قتل کر دوں؟ میں ایسا نہیں کروں گا۔ ابو داؤد نے استراستہ لینے کا قصہ تاکہ وہ اس سے موئے زیر ناف اتار دے حُصیب بن ابی حمزہ عن الزہری کے طریق سے بھی نقل کیا ہے اس میں راوی خود حادثہ کی بیٹی ہے۔ (بخاری اور نسائی نے یہ لمبی حدیث روایت کی ہے ابو داؤد نے اگلا واقعہ درج نہیں کیا)

شرح: حُصیبِ رنہ کی گرفتاری اور ان کے ساتھیوں کے قتل کا واقعہ اوپر گزر چکا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس آدمیوں کو جاسوس بنا کر بھیجا تھا۔ ان میں حُصیبِ رنہ بھی تھے اور ان پر عامر بن ثابت رنہ کو امیر بنایا تھا۔ یہ لوگ جب عُصفان اور مکہ کے درمیان پہنچے تو بنو حُلیان نے انہیں اُگھیرا اور تیراندازی کر کے سات آدمیوں کو شہید کر ڈالا۔ حُصیبِ رنہ، زیدِ رنہ اور ایک اور آدمی بچ گئے۔ بنو حُلیان نے ان سے پختہ عہد و میثاق کیا کہ اگر وہ ٹیلے سے نیچے اُتر آئیں اور مزاحمت ترک کر دیں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا۔ یہ تینوں حضرات نیچے اُتر آئے تو ان تمیانیوں نے انہیں اپنی کمانوں کے تانت سے باندھ لیا۔ تیسرا شخص بولا کہ یہ پہلی بد عہدی ہے۔ انہوں نے اسے قتل کر دیا اور حُصیبِ رنہ اور زیدِ رنہ کو نوکڑے جاکر بیچ ڈالا تاکہ قریش ان سے اپنے مقتولوں کا بدلہ لے سکیں۔

ابو داؤد نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مریض بھی قیدی کی مانند ہوتا ہے جو عنقریب خدا کے حضور پیش ہوگا، لہذا اسے جسم کو پاک صاف کر لینا چاہیے۔

بَابُ مَا يُسْتَعْبُ مِنْ حُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ عِنْدَ الْمَوْتِ

رموت کے وقت اللہ کے ساتھ حسن ظن رکھنے کے استحباب کا باب

۳۱۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عِيسَى بْنُ يُونُسَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَلَاثٍ قَالَ لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ -

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی وفات سے تین دن پہلے یہ کہتے ہوئے سنا

تھاکہ: تم میں سے کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ کے ساتھ اچھا گمان رکھتا ہو (مسلم، ابن ماجہ)

شرح: یہ خطابی نے معالم السنن میں کہا کہ اللہ کے ساتھ حسن ظن وہی رکھ سکتا ہے جس کے عمل اچھے ہوں، گویا کہ حضور نے یوں فرمایا ہے کہ: اچھے اعمال کرو تاکہ اللہ کے ساتھ تمہارا گمان اچھا ہو جائے، کیونکہ جس کا عمل بُرا ہو گا اُس کا ظن بھی بُرا ہوگا۔ اور یہی اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن ازلامِ امید بھی ہو سکتا ہے کہ وہ غفرتِ کرمِ غفور و رحیم ہے، گناہ بخش دے۔ رافضی نے کہا

ہے کہ ہو سکتا ہے اس حدیث میں توبہ کی ترغیب ہو اور اس بات کی کہ حقوق العباد اور مظالم سے فراغت حاصل کر لی جائے، کیونکہ جب وہ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا گمان اچھا ہو جائیگا اللہ وہ خدا کی رحمت کا میسر رکھنے کا نووسی نے غلطی کی تاویل کا رکھا ہے اور لہذا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن کا معنی یہ ہے کہ اس کی رحمت اور فضل و کرم اور عفو و مغفرت پر تدبیر کیا جائے اور مومنوں اور کافروں کے انجام کا فرق ملحوظ رکھا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک صحیح حدیث قدسی کے مطابق فرمایا ہے کہ: **أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي نَجْوَىٰ وَمِرَادُهُ مِيرَةُ** متعلق جو گمان کرے گا میں ویسا ہی ہونگا۔

بَابُ مَا يُسْتَعَبُّ مِنْ تَطَهُّرِ ثِيَابِ الْمَيِّتِ عِنْدَ الْمَوْتِ

موت کے وقت میت کے کپڑوں کو پاک کرنے کے استحباب کا باب،

۳۱۴۔ حَدَّثَنَا أَحْسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابِ جَدِّهِ فَلَبَسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَيِّتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا۔

ابو سلمہ نے کہا ہے کہ جب ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی موت کا وقت قریب آیا تو انہوں نے نئے کپڑے تنگو کر پٹے پہرے کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ مرنے والا جس کپڑوں میں مرتقا انہیں میں اٹھایا جائے گا۔
 شرح :- علامہ عطابی نے کہا ہے کہ ابوسعید رضی اللہ عنہ نے حدیث کا ظاہری معنی مراد لیا ہے اور اچھا کفن پہنانے کی ترغیب کئی امارت میں آتی ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کا معنی اس کے برخلاف کیا ہے اور کہا ہے عیادت کپڑوں سے مراد عمل ہے اور بطور کنایہ ان سے مراد لیا جاسکتا ہے مطلب یہ ہوا کہ مرنے والا جس قسم کے اچھے یا بُرے اعمال پر مراعیت کے مطابق اس کا حشر ہوگا۔ اہل عرب ظاہر الثیاب کا محاورہ نیکو کار اور بے عیب انسان کے لیے بولتے ہیں اور جو شخص اس کے برخلاف ہوا ہے **وَلَيْسَ الثِّيَابُ** رپید کپڑوں یعنی بُرے اعمال والا کہتے ہیں۔ اور اس پر دلیل حضور کی وہ حدیث ہے جس میں فرمایا ہے: لوگ قبروں سے مڑیاں اٹھیں گے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ بعثت اور حشر دو الگ الگ حالتوں اور کیفیتوں کا نام ہے، پس بعثت تو کپڑوں سمیت ہوگا اور حشر مڑیاں۔ واللہ اعلم
 بعثت سے مراد قبروں سے اٹھایا جانا ہے اور حشر سے مراد میدانِ قیامت میں انہیں جمع کرنا ہے۔

بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْمَيِّتِ مِنَ الْكَلَامِ

(بَابُ مَيِّتِ كے پاس کون سی بات چیت مستحب ہے)

۳۱۱۵. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ تَوْرُ الْمَيِّتِ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُوقِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَقُولُ قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَعْقِبْنَا عَقْبِي صَالِحَةً قَالَتْ فَأَعْقِبَنِي اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مُحَمَّدٌ أَصْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب تم مہیت کے پاس حاضر ہو تو اچھی باتیں کہو کیونکہ فرشتے تمہارے اقوال پر آمین کہتے ہیں۔ پس جب ابو سلمہ فوت ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا کہ یوں کہ: اے اللہ اسے بخش دے اور ہمیں نیک عوض عطا کر۔ ام سلمہ نے کہا کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے مجھے بدلے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم دیے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) ام سلمہ نے کہا کہ اس پر ابو سلمہ تھا، وہ جنگ احد میں شہید ہوئے تھے، اور ام سلمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئی تھیں۔

بَابُ فِي التَّلْقِينِ

(تلقین کا باب)

۳۱۱۶. حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمُسَمَعِيُّ نَا الضَّحَّاكُ بْنُ مُحَمَّدٍ نَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ أَبِي عَرِيبٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ.

معاذ بن جبل نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا آخری کلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہو وہ جنت میں داخل ہو گیا اسی حدیث کی بناء پر قریب الموت شخص کے سامنے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر کیا جانا چاہیے، جیسا کہ آگے آتا ہے،

۳۱۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَابَشُرُ نَاعِمَارَةُ ابْنُ غُزَيَّةَ نَايَحْيَى بْنُ عُمَارَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِقُنُوءَا مَوْتَاكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے مرنے والوں کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کرو۔

(مسلم، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: یہ مَوْتَاكُمْ سے مراد اس حدیث میں وہ لوگ ہیں جو قریب الموت ہوں، علامات مرگ ان پر طاری ہو جائیں، ان کے سامنے کلہر تو حید یا کلہر شہادت کا ذکر کیا جائے، ہاؤا بلند پڑھا جائے تاکہ انہیں ترغیب ہو اور وہ بھی اس کا تلفظ کریں۔ اسی طرح ایک اور حدیث میں حضور کا یہ ارشاد ہے کہ: اپنے مرنے والوں پر سورہ البین پڑھو مرنے والوں سے مراد وہ ہیں جو مقرب مردہ ہوں گے یہ حکم ندب و استحباب کے لیے ہے مگر بعض علماء کے نزدیک وجوب کے لیے ہے۔

بَابُ تَغْيِضِ الْبَيْتِ

(ریت کی آنکھیں بند کرنے کا باب)

۳۱۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ جَبِيْبٍ أَبُو مَرْوَانَ نَا أَبُو سَحَابٍ يَعْنِي
الْفَزَارِيَّ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتُ ذُوَيْبٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ
قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ
بَصَرُهُ فَأَعْمَضَهُ فَصَبَّحَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُو عَلَيَّ أَنْفُسُكُمْ إِلَّا
بِخَيْرَاتٍ الْمَلَائِكَةُ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي
سَلَمَةَ وَارْقُمْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيَّتَيْنِ وَاخْلُفْهُ فِي عَقِيهِ فِي الْغَايِرَيْنِ وَاعْفِرْ لَنَا
وَلَهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ افْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَتَوَرَّلْهُ فِيهِ۔

ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو سلمہ پر داخل ہوئے اور اس کی آنکھیں کھلی تھیں،

پس آپ نے انہیں بند کر دیا۔ اس کے گھر کے لوگوں میں سے بعض نے شور مچایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے لیے اچھی دعا کے سوا کچھ نہ کرو کیونکہ فرشتہ ان باتوں پر آمین کہتے ہیں جو تم کہتے ہو۔ پھر آپ نے فرمایا: اے اللہ ابو سلمہ کو بخش دے اور اس کا درجہ ہدایت یا ننگان میں بلند کر اور، پچھلے لوگوں میں جو اس کے اقارب ہیں اس کا تو قائم مقام بن اور اے رب العالمین ہیں اور اس کو بخش دے، اے اللہ اس کی قبر کو فراخ کر اور اس کے لیے اُسے روشن کر، مسلم، ابن ماجہ، نسائی،

میں نہوائے کی، انہیں بعض دفعہ کھلی رہ جاتی ہیں، نہیں بند کرنا سب اہل علم کے نزدیک مستحب ہے تاکہ وہ قیام المنظر نہ ہو۔
اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کسی کی موت کے بعد واویلا، ہلاکت، تباہی وغیرہ کے الفاظ کا استعمال کرنا محض جاہلیت کی رسم ہے۔ بین الحدیث میں فرماتے ہیں کہ میں نے ان افعال کی ممانعت فرمائی گئی۔ ابو داؤد کے ایک نسخے میں، اور جدید جمعی نسخے میں بھی یہ عبارت مزید ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ میت کی آنکھیں بند کرنا روح کے خارج ہونے کے بعد ہوتا ہے میں نے محمد بن محمد نعمان المقرئ سے سنا کہ اس نے کہا، میں نے ابو یوسف سے سنا جو ایک عابد شخص تھا، وہ کہتا تھا کہ میں نے جعفر المصلح کی آنکھیں بند کیں اور وہ ایک عابد آدمی تھا، یہ فعل موت کی حالت میں کیا پس میں نے اسی حالت کو اسے خواب میں دیکھا وہ کہتا تھا مجھے سب سے بڑی تکلیف اس سے ہوئی تھی کہ تو نے میری آنکھیں موت سے قبل ہی بند کر دی تھیں۔

بَابُ فِي الْإِسْتِرْجَاعِ

(إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ كُنْهٖ كَابَابُ)

۳۱۱۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِدًا أَنَا ثَابِتٌ عَنْ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ مُصِيبَةٌ فَلْيَقُلْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ عِنْدَكَ أَحْتَسِبُ مُصِيبَتِي فَاجِرِي فِيهَا وَأَبْدِلْ لِي بِهَا خَيْرًا مِنْهَا۔

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم سے کسی کو کوئی مصیبت پہنچے تو وہ کہے: اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اور کہے: اے اللہ میں تجھ سے ہی اپنی مصیبت کا اجر مانگتا ہوں، پس تو مجھے اس میں اجر عطا کر اور میرے لیے اس مصیبت کے بدلے خیر کو تبدیل فرما دے (مسلم، نسائی)

شرح:۔ استرجاع (رانا بٹرا ہوا پڑھنا، رونا یا تقضا کا اظہار ہے۔ مصیبت تو ہر حال مصیبت ہے اور ہر ایک کو آ جاتی ہے جزع فزع اور بے صبری کے اظہار سے ایسا کرنے والوں کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا، ہاں اپنی بے صبری کا ثبوت ضرور دیتے ہیں، مگر مومن اس تاخیر کو اللہ کی طرف سے قدرتی جان کر معاملہ اللہ ہی کے سپرد کر دیتا ہے اور اسے اطمینان و سکون ملتا ہے۔ استرجاع کا معنی ہے: ہم اللہ ہی کے لیے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹ جائے وائے ہیں۔ ان کلمات سے ایمان کا اظہار ہوتا ہے۔

بَابُ فِي الْمَيِّتِ يُسَبَّحُ

وَمِنْهُ كَوَافِرٌ رَّعَى كَسَاخَةُ دُحَاكُنْ كَابَابُ

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ الرَّثَاقِ شَامِعُهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَّ فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ -

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک یمنی کپڑے کے ساتھ ڈھانکا گیا تھا رجمادی جبرہ دار یمنی چادر کو کہتے ہیں۔

بَابُ الْقِرَاءَةِ عِنْدَ الْمَيِّتِ

(میت کے پاس قرات کا باب)

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَكِّيٍّ الْيُرُوزِيُّ أَلْمَعْنَى قَالَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ وَلَيْسَ بِالنَّهْدَايِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَؤُوا لِبَنِي عَلَى مَوْتَاكُمْ -

معقل بن یسار نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے مردوں پر یسین پڑھو۔ (نسائی، ابن ماجہ)

شرح: ابو عثمان (نہدی نہیں) اور اس کا باپ دونوں بقول متذکرہ غیر مشہور درجہ ہیں۔ علی بن المدینی نے ابو عثمان کو مجہول کہا ہے۔ ابو داؤد کے عنوان باب سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورہ یسین میت کے پاس پڑھی جائے۔ مگر شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ میت سے مراد یہاں وہ شخص ہے جو عنقریب مردہ ہونے والا ہو، یعنی جس پر علامات مرگ طاری ہو چکی ہوں۔ مولانا فرماتے ہیں کہ شاید اس میں حکمت یہ ہے کہ سورہ یسین میں جو اللہ عزوجل کا ذکر اور اس قیامت کا بیان ہے اور بعثت بعد الموت کا ذکر ہے، جب اس کے سامنے پڑھی جائے تو وہ شخص اس سے انس حاصل کرے اور اس کا دل خدا کی یاد میں لگے۔ حافظ تورکیشی نے کہا ہے کہ میت کے اس شخص کے مراد ہونے کا احتمال بھی ہے جو قریب الوفا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد وہ میت ہو جو ابھی تک گھر میں ہو اور قبرستان میں نہ لے جانی گئی ہو یعنی مردہ شخص امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ قریب الموت شخص کے پاس سورہ یسین پڑھنے کا حکم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ہر چیز کا ایک دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل یسین ہے، ان دونوں چیزوں کو ملا دیا جائے تو معلوم یوں ہوتا ہے کہ موت کے قریب زبان کی قوت کمزور اور اس کی تیزی مٹم ہو جاتی ہے، لیکن دل پوری طرح اللہ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے لہذا ایسے شخص کے سامنے ایسی سورت کے پڑھنے کا حکم دیا گیا جس سے دل کی قوت مضبوط ہو جائے اور اصول اسلام پر اس کی تصدیق پختہ ہو جائے۔ شارح طیبی کا قول ہے کہ سورہ یسین پڑھنے کے حکم میں یہ راز ہے کہ یہ سورہ کرمہ باغیض اس کا خاتمہ اسلام کے اصولی و بنیادی عقاید سے پڑے، مثلاً دعوت توحید کی کیفیت، امتوں کے احوال، قضاء و قدر کا اثبات، افعال مخلوق کا اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہونا، اثبات توحید الہی، شرک کا رد، علامات قیامت دوبارہ اٹھائے جانے کا

بیان وحشر و نشر، قیامت کے میدان کے احوال، حساب و کتاب، جزاء و سزا، مومنین و کفار کا فرق، انسانوں کا آخری فیصلہ اور نیک و بد کا انجام۔ لہذا اس سورت کو قریب الموت انسان پر پڑھنے کا حکم دیا گیا تاکہ اس کا ایمان تازہ ہو، توبہ کی توفیق ملے اور خاتمہ ایمان پر ہو۔ ابن ابی الدنیا اور طبری کی روایت ابو الدرداء سے ہے کہ جس شخص پر سورۃ الیسین پڑھی جائے اس پر موت کی سختی آسان کی جاتی ہے۔ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ یسین قرآن کا دل ہے، جو بندہ آخرت کو پانے کے ارادے سے اسے پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دے گا پس اسے مرنے والوں کے پاس پڑھا کر دو۔ میت سے مراد اس حدیث میں قریب الموت شخص ہے۔ بعض کے نزدیک مردہ بھی مراد ہے۔ اور بعض روایات میں زیارت قبور کے وقت اس سورت کا پڑھنا آیا ہے۔

بَابُ الْجُلُوسِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ

(مصیبت کے وقت بیٹھنے کا باب)

۳۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَاسِلِيْدَانُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا قُتِلَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ وَجَعَفَرُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْحُزْنَ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ.

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب زید بن حارثہ اور جعفر اور عبد اللہ بن رواحہ شہید ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے، آپ کے چہرے پر غم پھانا جاتا تھا، اور پھر راوی نے قصہ بیان کیا (بخاری، مسلم، نسائی، شرح)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غم کو دبا یا مگر بشری جنت کے تقاضے سے آپ کے چہرے سے اس کا اظہار ہوا۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ احوال میں اعتدال ہی سیدھی راہ ہے۔ پس جسے مصیبت آئے وہ اظہار غم میں افراط نہ کرے مثلاً نہ پیٹنا، نہ بیان پھاڑنا اور نہ صغالی کہنا۔ اور اس سلسلے میں تفریط بھی درست نہیں جنسور کا قاعدہ یہی ہے کہ سکون و وقار کے ساتھ بیٹھ جائے، غم و الم کے آثار چہرے پر ہوں مگر زبان اور ہاتھ کا استعمال نہ ہو۔ حضور کا مسجد میں بیٹھنا غالباً بات شریفہ کے مطابق تھا، نہ اس لیے کہ لوگ تعزیت کے لیے آئیں ابوداؤد نے جس قصے کا حوالہ دیا ہے اسے بخاری نے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

بَابُ التَّعْزِيَةِ

(تعزیت کا باب)

۳۱۲۳۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مَوْهَبٍ الرَّهْمِيُّ قَالَ نَا

الْمُفَضَّلُ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ سَيْفٍ الْمَعَاوِرِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَبَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْنِي مَيْتًا فَلَمَّا فَرَعْنَا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْصَرَفْنَا
مَعَهُ فَلَمَّا حَادَى بَابَهُ وَقَفَ فَإِذَا نَحْنُ بِامْرَأَةٍ مُقْبِلَةٍ قَالَ أَطُّتْهُ عَرَفَهَا فَلَمَّا
ذَهَبَتْ إِذَا هِيَ فَاطِمَةُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخْرَجَكَ
يَا فَاطِمَةُ مِنْ بَيْتِكَ قَالَتْ أَتَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَدَحِجْتُ إِلَيْهِمْ
مَيْتَهُمْ أَوْعَزَيْتُهُمْ بِهِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَعَلَّكَ بَلَغْتَ
مَعَهُمُ الْكِبَادَى قَالَتْ مَعَاذَ اللَّهِ وَقَدْ سَمِعْتُكَ تَذَكَّرُ فِيهَا مَا تَذَكَّرُ قَالَ لَوْ بَلَغْتَ
مَعَهُمُ الْكِبَادَى فَذَكَرْتَ شَيْدًا لِي فِي ذَلِكَ فَسَأَلْتُ رِبْعَةَ عَنِ الْكِبَادَى فَقَالَ أَلْقَبُوا
فِيهَا أَحْسِبُ.

عبداللہ بن عمرو بن العاص نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک میت کو دفن کیا، جب ہم فارغ ہوئے
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹے اور ہم بھی آپ کے ساتھ واپس ہوئے جب آپ اپنے دروازے کے سامنے
پہنچے تو ٹھہر گئے، ہم نے ایک عورت کو آتے دیکھا، عبداللہ نے کہا کہ میرے خیال میں آپ نے اسے پہچان لیا تھا، جب
وہ چلی گئی تو معلوم ہوا کہ وہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اے فاطمہ! تو اپنے گھر سے
کیوں نکلی تھی؟ فاطمہ نے کہا یا رسول اللہ میں اس (مصیبت زدہ) گھر والوں کے ہاں گئی تھی اور ان سے اظہار رحمت کیا
تھا، یا یہ کہا کہ میں نے ان سے تعزیت کی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ شاید تو ان کے ساتھ کدنی
مک گئی تھی؟ اس نے کہا اللہ کی پناہ، میں آپ سے سن چکی تھی جو کچھ آپ اس سلسلے میں فرماتے رہے حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ اگر تو ان کے ساتھ کدنی تک چلی جاتی تو..... آپ نے اس معاملے میں تشدید کا ذکر فرمایا۔ **مفسرین**
راوی نے کہا کہ میں نے ربیعہ سے کدنی کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا میرے خیال میں اس سے مراد قبور ہیں (نسائی،
منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کا راوی ایک مصری تابعی تھا جس میں کچھ کلام ہے)

شرح :- خطابی نے کہا ہے کہ کدنی کدیرہ کی جمع ہے جو زمین کے سخت ٹکڑے کو کہتے ہیں۔ اور قبریں سخت زمین میں کھودی
جاتی تھیں تاکہ ڈھ بے نہ بنائیں۔ اہل عرب جب کسی شخص کو ہوشیاری اور عقل و صلاحیت سے موصوف کریں تو کہتے ہیں، وہ تو سخت
زمین کی گود ہے۔ کدنی کا معنی ہے: اُس نے زمین کھودی حتیٰ کہ سخت زمین پر پہنچ گیا، اور یہ ایک ضرب المثل ہے جو ایسے
شخص کے لیے استعمال ہوتی ہے جو بہت محنت کرے مگر کامیاب نہ ہو۔ اس حدیث کے آخر میں جو یہ فقرہ ہے کہ آپ نے
اس معاملے میں تشدید کا ذکر کیا، اسے نسائی نے بیان کیا ہے کہ اگر تو ان کے ساتھ وہاں جاتی تو تو اس وقت تک جنت کو

نہ دیکھتی جب تک تیرے باپ کا داد نہ دیکھ لے۔ علامہ سندھی نے کہا کہ یہ کلام بظاہر اس قبیل سے ہے، حتیٰ کہ الجملہ فی سبہم الخیالاً جب تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل نہ ہو جائے یعنی یہ تعلق بالحال ہے کہ جب تک فلاں شخص جنت میں نہ جاتا تو بھی نہ جاتی۔ یعنی تو کبھی جنت میں نہ جاتی۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ طہرک کے علاوہ کوئی معصیت بھی کسی کو یہاں تک نہیں لے جاتی، پس یا تو یہ حضور نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حق میں بطور تغلیظ فرمایا، یا اس کا یہ مطلب ہے کہ حضور نے جان لیا تھا کہ اگر وہ ایسا کرتی تو پھر کسی ایسی معصیت میں مبتلا ہوتی جس کا معاذ اللہ منہ یہ نتیجہ ہوتا۔ اور سیوطی اس حدیث سے بعد المطلب کی حجات نکالنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ ان کا قول ہے کہ: میں کہتا ہوں لوگ جو وہم کرتے ہیں اس حدیث سے وہ ثابت نہیں ہے۔ کیوں کہ اگر کوئی عورت جنازے کے ساتھ قبرستان تک چلی جائے تو یہ کفر کا کام نہیں ہے جس کا نتیجہ ہمیشہ کی جہنم ہو، یہ بات واضح ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک کبیرہ گناہ ہے جسے عذاب کے بعد بخش دیا جائے گا۔ اور اہل کبائر کے متعلق جن احادیث میں یہ ہے کہ وہ جنت میں نہ جائیں گے۔ اہل سنت ان کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ جنت کا اولین داخلہ انہیں نہیں ملے گا، پس اس بناء پر اس حدیث کا معنی یہ ہوا کہ اگر تو ان کے ساتھ مقابر پر جاتی تو سابقین کے ساتھ جنت میں نہ جاتی بلکہ اس سے قبل شدت، عذاب یا مشقت پیش آتی اور اس کے بعد یقیناً تو جنت میں جاتی۔ اور بعد المطلب کا بھی یہی حال ہو گا کہ وہ سابقین کے ساتھ جنت میں نہ جائے گا بلکہ کچھ عذاب شدت یا مشقت کے بعد جائے گا، پس بناء پر حدیث کا معنی یہ ہو گا کہ: تو اس وقت جنت میں جاتی جب کہ بعد المطلب جائے گا، سیوطی کہتے ہیں کہ بعد المطلب اہل فرات میں سے تھا جن میں دعوت نہیں پہنچی اور ان کا حکم مذہب اہل سنت میں معروف ہے یعنی ان کا میدان قیامت میں امتحان ہو گا اور جو ایمان لے آئیں گے وہ جنتی قرار دیئے جائیں گے، واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ الصَّبْرِ عِنْدَ النُّصِيبَةِ

(معصیت کے وقت صبر کا باب)

۳۱۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعِشَانُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَمَّا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ تَبْكِي عَلَى صَبِيِّ لَهَا قَالَ فَقَالَ لَهَا اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي فَقَالَتْ وَمَا تَبَايَ أَنْتَ بِمُصِيبَتِي فَقِيلَ لَهَا هَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ فَخَرَجَتْ عَلَى بَابِهِ تَوَابِينَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى أَوْ عِنْدَ أَوَّلِ صَدَمَةٍ۔

اس روئے نے کہا کہ اللہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت پر گزرے جو اپنے بچے پر رو رہی تھی حضور نے اس سے فرمایا: اللہ سے ڈر اور صبر کر۔ وہ بولی تجھے میری مصیبت کا کیا علم؟ پس اس سے کہا گیا کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس وہ حضور کے پاس آئی اور وہاں کوئی دربان نہ پایا، پھر وہ بولی: یا رسول اللہ میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا، پس حضور نے اس سے فرمایا کہ صبر پہلے صدمے کے وقت ہوتا ہے یا صدمہ کی ابتداء کا لفظ فرمایا۔ (بخاری، مسکن، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح: اس عورت کو منع فرمانے کا باعث اس کی نوحہ گری اور یہ سننے جیسا کہ بھیجی آن کثیر کی مرسل روایت میں آیا ہے۔ وہ عورت اس وقت اپنی مصیبت کے باعث آپ کو پہچان نہ سکی اور ایک عام آدمی سمجھ کر بظاہر گستاخانہ بات کہہ دی کسی نے اس سے کہا کہ یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو وہ بولی حضور کو میں نے پہچانا نہیں تھا۔ ابو یعلیٰ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص (الفضل بن عباسؓ) نے اس عورت سے کہا کیا تو پہچانتی ہے کہ یہ کون تھے؟ اس نے کہا کہ نہیں مسلم کی روایت میں ہے کہ اس عورت کو پتہ چلا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو ازراہِ نجاست وہیبت اسے یوں لگا جیسے اس پر موت طاری ہو گئی ہے اور وہ خدمت میں حاضر ہوئی۔ صبر کی حقیقت یہ ہے کہ صدمے کی ابتدا میں اپنے آپ کو ناپسندیدہ امور پر روک کر تھاں بجائے ورنہ دیر کے بعد تو ہر ایک کو صبر آ ہی جاتا ہے، اسی لیے حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ صبر صدمے کی ابتدا میں ہوتا ہے۔ بعد کے صبر یہ کوئی اجر و ثواب نہیں ہے، رمضانے الہی اور اجر و ثواب اگر ہے تو ابتداء کے صبر پر ہے۔

بَابُ فِي الْبُكَاءِ عَلَى النِّبْتِ

۳۱۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَا شِعْبَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَتْ إِلَيْهِ وَأَنَا مَعَهُ وَسَعْدٌ وَأَحْسِبُ أَبَيَّ أَنَّ ابْنِي قَدْ حُضِرَ فَاشْهَدْنَا فَأَرْسَلَ يَقْرَأُ السَّلَامَ فَقَالَ قُلْ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَمَا أَعْطَى وَكُلْ شَيْءٌ عِنْدَهُ إِلَى أَجَلٍ فَأَرْسَلَتْ تَقْسِمُ عَلَيْهِ فَاتَّأَهَا فَوَضِعَ الصَّبِيَّ فِي حِجْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَفْسُهُ تَفْقَعُ فَنَاضَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ مَا هَذَا قَالَ إِنَّهَا رَحِمَةٌ يَضَعُهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادَهُ الرَّحِمَاءُ۔

اُسامہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیٹی نے آپ کو پیغام بھیجا، اور اس وقت میں اور سعدؓ اور میرے خیمال میں امیؓ بھی آپ کے ساتھ تھے، پیغام یہ تھا کہ میرا بیٹا یا بیٹی قریب الموت ہے آپ تشریف لائیں۔ پس حضورؐ نے اس بیٹی کو سلام بھیجا اور پیغام دیا کہ کو، جو کچھ لے لے وہ اللہ ہی کا ہے اور جو عطا کرے وہ بھی اور ہر چیز اس کے نزدیک ایک مدت تک ہے۔ پھر اس بیٹی نے قسم دے کر بھیجا کہ تشریف لائیے۔ پس حضورؐ اس کے پاس گئے تو بچہ آپ کی گود میں رکھا گیا اور اس کی ماں اضطراب میں تھی، اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہ گئے۔ پس سعدؓ نے آپ سے کہا: یہ کیا؟ حضورؐ نے فرمایا کہ یہ رحمت ہے جسے اللہ نے ان لوگوں کے دلوں میں رکھا جن کے لیے ہمارا اللہ اپنے بندوں میں سے صرف رحم کرنے والوں پر ہی رحم کرتا ہے۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، حضورؐ کو پیغام بھیجنے والی بیٹی زینبؓ

زویہ ابو العاصیٰ متقیں۔ سعد بن ابی وقاص کے سوال کا منشا یہ تھا کہ انہوں نے ہر قسم کے گریہ کو ناجائز سمجھا تھا۔ حضور نے سمجھا دیا کہ بغیر آواز کے رونانا اور شکوہ و شکایت کے بغیر غم و ماتم کا اظہار ناجائز نہیں ہے۔

۳۱۲۶۔ حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَ دَالِي اللَّيْلَةِ غَلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِإِسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ أَنَسٌ لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَمَعْتُ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا يَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي رَبَّنَا إِنَّا بِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ۔

انس بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے، پس میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے۔ آنحضرت نے کہا کہ میں نے اُس بچے کو دیکھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جان دے رہا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہ گئے۔ آپ نے فرمایا: اُنکے آنسو بہا رہے ہیں اور دل غمگین ہے اور ہم وہی بات کہتے ہیں جو ہمارے رب کو پسند ہے کہ اسے ابراہیمؑ ہم تیری وجہ سے غمگین ہیں (مسلم، بخاری، ترمذی، معجم، شرح: ایک تقاضا طبعی ہے کہ اعزہ کی موت اور جدائی سے انسان پر غم و الم کی کیفیت طاری ہو، آنکھیں منکھ ہوں، دل غمگین ہو۔ مگر دوسرا تقاضا شرعی ہے کہ اس حالت میں انسان شرعی حدود سے تجاوز نہ کرے۔ حضور کے غم اور اشک نشانی سے اور پھر اس قول سے یہ دونوں تقاضے پورے ہوئے فصیحی اللہ علیہ وسلم سنگ دلی دین نہیں ہے بلکہ رحم الرحیم انہی پر رحم فرماتا ہے جو دوسروں پر رحم کریں۔

بَابُ فِي النُّوحِ

۳۱۲۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أَنَسٍ عَطِيَّةٌ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنِ النَّيِّاحَةِ۔

ام عطیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نیاحت روضہ خوانی، سے منع فرمایا۔ بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، معجم: ام عطیہؓ کا کام شیبہ بنت کعب الفزاریہ ہے۔ نوحہ خوانی، سینہ کو پی، نہیں کرنا، سوز خوانی، گریبان بھاڑنا وغیرہ سب جاہلیت کی رسوم تھیں جن سے اسلام نے واضح و صریح الفاظ میں منع کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیعت کے وقت نواتین سے وعدہ لیا کرتے تھے۔ کہ یہ کام نہیں کریں گے۔ بعض احادیث میں ان افعال کے متعلق نہایت شدید الفاظ وارد ہوئے ہیں۔

۳۱۲۸۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ رَيْبَعَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ ابْنِ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّائِحَةَ وَالْمُسْتَمِعَةَ.

ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوہ کرنے والی اور اسے غور سے سمجھنے والی پر لعنت فرمائی۔

شرح: اس کی سند میں محمد بن الحسن بن عطیہ العوفی عن ابیہ عن جده ہیں جو تینوں ضعیف ہیں، مگر چونکہ یہ مضمون دلائل شرع سے ثابت ہے اور صحیح و حسن احادیث اس پر صراحت و دلالت کرتی ہیں لہذا ابواؤد نے اس روایت کو درج کیا۔ نوہ سے مراد بقول علامہ علی القاری "میت پر رونا اور اس کی خوبیاں بیان کرنا ہے" یعنی بن کرنا، نوہ کی تعریف یہ بھی کی گئی ہے کہ اس سے مراد ہے بلند آواز سے رونا، میت پر رونا یا معصائب و آفات دنیوی پر رونا دونوں مراد ہو سکتے ہیں، مگر عموماً نوہ میت پر ہوتا ہے۔ اپنی معصیت پر رونا اقسام عبادت سے ہے کہ اس میں اپنے نفس کا کوئی حصہ یا حلقہ نہیں ہوتا بلکہ اس کا تعلق محض عبادت الہی سے ہوتا ہے۔

۳۱۲۹۔ حَدَّثَنَا هُتَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُعَاوِيَةَ الْعَمَنِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكُلِّ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ وَهَلْ تَعْنِي ابْنُ عُمَرَ إِنَّمَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْيُعَذَّبُ وَأَهْلُهُ يَبْكُونَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأْتُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى قَالَ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَلَى قَبْرِ يَهُودِيٍّ.

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھر والوں کے میت پر رونے کے باعث میت کو عذاب ہوتا ہے۔ یہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے بیان کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے غلطی کی۔ بات دراصل یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو فرمایا: اس قبر واسے کہ تو یہاں عذاب ہو رہا ہے اور اس کے گھر واسے اس پر روپیٹ رہے ہیں۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ آیت پڑھی: کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسری جان کا بوجھ نہیں اٹھا سکتی ابو معاویہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور کا گھر ایک یہودی کی قبر پر ہوا تھا (مسلم، نسائی، بخاری)۔

شرح: ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کی یہ توجیہ کی گئی ہے کہ اگر میت اپنے اوپر ماتم کئے جانے کی وصیت کرے یا زندگی میں وہ اسے پسند کرتا تھا تو پھر گھر والوں کے رونے پٹینے کے باعث اسے عذاب دیا جائے گا، مثلاً اس تاویل کا بھی ہوا جو صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ کسی کے فعل کا دوسرا ذمہ دار نہیں ہے۔ ام المومنین نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا کہ: اسے وہم ہوا یا غلطی گئی بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے کہ: اس نے غلط نہیں کہا بلکہ وہ بھول گیا ہے۔ بخاری و مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ وہ

قبر دراصل ایک یہودی عورت کی تھی۔ علی البقاری نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اعتراض تب درست ہوتا جبکہ یہ حدیث صرف اسی موقع پر ارشاد فرمائی جاتی کہ اس قبر والے کو تو عذاب ہو رہا ہے اور گھر والے اس پر رورہے ہیں۔ لیکن یہ مضمون مختلف احادیث اور مختلف مواقع پر وارد ہوا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ اس موقع سے خاص نہ تھا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے الفاظ مختلفہ یہ حدیث مروی ہے اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی وارد ہے، پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اعتراض ان کے اجتہاد کا نتیجہ تھا۔ میرکت نے کہا ہے کہ میت کو اس کے گھر والوں کے زیور سے کب عذاب ہوتا ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ جب ہے جب اس نے وصیت کی ہو پس عذاب کا باعث اس کی وصیت ہوگی۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی بیوی، ماں، بہن وغیرہن کو اس قسم کی وصیت کرتے تھے، اور سمجھا جاتا تھا کہ جس کا ماتم زیادہ ہو وہ اتنا ہی بڑا رئیس ہوتا ہے۔ یا پھر اس کی تاویل اس طرح کی جائے جیسی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کی ہے کہ یہ ایک یہودی یا یہودیہ کے بارے میں ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرنے والے کے رشتہ دار نوے اور ماتم کے وقت ایسے الفاظ و اخبار بیان کرتے تھے جو شرعاً مذموم ہوتے تھے لہذا ان غلط و مذموم الفاظ کی بنا پر میت کو عذاب ہوتا ہے۔ میرکت نے کہا کہ میرے نزدیک اس حدیث کے لفظ عذاب کا مطلب یہ ہے کہ میت کے اپنے ورثہ دار کو روتے دیکھ جو دکھ اور الم ہوتا ہے اسے عذاب کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ آخری تاویل ایک اچھی تاویل ہے بشرطیکہ اس کے خلاف خود حدیث میں ثابت نہ ہوتا، بعض الفاظ حدیث میں جو مرقیہ کا لفظ آچکا ہے۔

۳۱۳۰ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هَيَمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَوْسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى ابْنِ مُوسَى وَهُوَ ثَقِيلٌ فَذَاهَبَتْ امْرَأَتُهُ فَتَنَبَّأْتُ أَنَّهُ مَيِّتٌ فَقَالَ لَهَا أَبُو مُوسَى أَمَا سَمِعْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَسَكَتَتْ قَالَ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو مُوسَى قَالَ يَزِيدُ لَقِيتُ الْمَرْأَةَ فَقُلْتُ لَهَا قَوْلُ ابْنِ مُوسَى لَكَ أَمَا سَمِعْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَتْ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ حَلَقَ وَمَنْ سَلَقَ وَمَنْ خَرَقَ

یزید بن اوس نے کہا کہ میں ابو موسیٰ منکے پاس گیا جب کہ وہ بیمار تھے، پس ان کی بیوی رونے لگی یا رونے کا ارادہ رکھتی تھی۔ پس ابو موسیٰ نے اس سے کہا، کیا تو نے سنا نہیں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا؟ اس نے کہا کہ کیوں نہیں سنا؟ راوی کہتا ہے کہ اس پر وہ عورت خاموش ہو گئی۔ کہا کہ پھر جب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی تو یزید راوی کہتا ہے کہ میں اس عورت سے ملا اور اس سے پوچھا کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے تجھ سے کہا تھا کہ کیا تو نے سنا نہیں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا؟ پھر تو خاموش ہو گئی تھی! اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بصیبت کے وقت سر مونڈنے والا، باواز بلند چھینے والا اور کپڑے پھالنے والا ہم میں سے نہیں رہتا کتاب الجنائز

۳۱۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا حَمِيدُ بْنُ الْأَسْوَدِ نَا الْحَجَّاجُ عَامِلُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَلَى الرَّبْدَةِ قَالَ حَدَّثَنِي أُسَيْدُ بْنُ أَبِي أُسَيْدٍ عَنِ امْرَأَةٍ مِنَ الْمُبَايَعَاتِ قَالَتْ كَانَ فِيْمَا أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْرُوفِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَعُصِيَهُ فِيهِ أَنْ لَا نَخِيضَ وَجْهًا وَلَا نَدْعُو وَبِلًا وَلَا نَشْتَقَّ جِيبًا وَلَا نَنْشُرَ شَعْرًا۔

اسید بن ابی اسید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے والی ایک عورت سے روایت کی کہ اس نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے وعدہ لیا تھا کہ ہم کسی معروف میں آپ کی نافرمانی نہ کریں، اس میں یہ بھی شامل تھا کہ ہم منہ نہ نوچیں اور داویلا نہ کریں اور گر بیان نہ بھاڑیں اور بال نہ کھولیں زمانہ جاہلیت میں یہ سب کچھ کیا جاتا تھا اور آج کل بھی جاہل عورتیں یہ سب کچھ کرتی ہیں۔ بال کھولنے کا مطلب یہ ہے کہ سر کے بال کھل دیتی ہیں یا انہیں نوچی کھاڑتی ہیں۔

بَابُ صُنْعَةِ الطَّعَامِ لِأَهْلِ الْمَيْتِ۔

(میت کے گھروالوں کے لیے کھانا پکانے کا باب)

۳۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سُفْيَانُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْعُوا إِلَّا لِجَعْفَرٍ طَعَامًا فَإِنَّهُ قَدْ آتَاهُمْ أَمْرًا يَشْغَلُهُمْ۔

عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جعفر بن جعفر کے گھروالوں کے لیے کھانا تیار کر دو کیونکہ ان کے پاس ایسی نعمت ناک خبر آئی ہے جس میں وہ مشغول ہیں (ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی اور احمد نے اسے اسناد درجہ ثبوت بحیثی کی روایت سے بیان کیا ہے)۔

شرح :- مولانا نے کہا ہے کھانے سے مراد رات دن دو وقت کا کھانا ہے کیونکہ غالباً یہ غم ایک دن رات سے زیادہ نہیں ہوتا کہ اس کے ہوتے ہوئے کھانا ہی نہ پکا یا جا سکے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ تعزیت کے مین دن ہیں، ان مین دنوں میں انہیں کھانا کھلانا مستحب ہے۔ اور کھانا کھلانے میں تاکید و امر لازم و رمی ہے تاکہ وہ کثرت غم سے یا حیا، کے باعث بھوکے نہ رہیں۔ اور میت کے ورثہ کی طرف سے جمع ہونے والوں کا کھانا پکانا جیسا کہ آج کل ہمارے ملک میں ایک نہایت گھٹیا رواج نکل آیا ہے، مگر وہ تہ بدعت ہے بلکہ ہرگز سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ انہوں نے کہا: ہم اسے نیاحت میں شمار کرتے تھے اور اس کی تحریم کے لیے بھی کافی ہے۔ امام غزالی نے کہا ہے کہ اس میں سے کھانا مکروہ ہے۔ مولانا نے فرمایا

کہ یہ کھانا یتیم یا غائب وارث کے مال رکھتے ہیں سے ہو دیا مشترکہ مال میں سے ہو جس میں ان کا حصہ ہے تو اس کی حرمت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ان دنیا دار پیشہ ور ملاؤں سے غدا سبکے جنہوں نے "ام نہادین کو کاروبار بنا رکھا ہے اور اس قسم کی حرام رسوم کو محض اپنی غرض کے لیے" ایصالِ ثواب اور فاتحہ و رود یا ختم قرآن جیسے ناموں سے موسوم کر دیا ہے۔ یہ لوگ انشاء اللہ تعالیٰ جہنم کا ایندھن ہیں اور لوگوں کو ان کی اصل حقیقت کا وہاں پر پتہ چلے گا۔

بَابُ فِي الشَّهِيدِ يُغَسَّلُ

(شہیدوں کو غسل دینے کا باب)

۳۱۳۳. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَامِعُنُ بْنُ عِيسَى ح وَنَا عَمِيدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ الْجَشَمِيُّ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي انْزِيرٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي حَلْقِهِ فَمَاتَ فَأُدرِجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ قَالَ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی کے سینے یا ملن میں تیر مارا گیا تو وہ مر گیا پس اُسے اس کے کپڑوں میں جس طرح کہ وہ تھا لپیٹ دیا گیا، جابرؓ نے کہا کہ ہم اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے دمولا نا جانے فرمایا کہ یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ واقعہ کب اور کس سفر یا جنگ میں پیش آیا تھا؟

۳۱۳۴. حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ نَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِي أَحَدًا أَنْ يُزَعَّ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِمَا يَمُوتُونَ وَثِيَابِهِمْ

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگِ احد کے مقتولوں کے بارے میں حکم دیا کہ ان کے جسم سے ہتھیار وغیرہ لوہے کی چیزیں اور ترکش ڈھال وغیرہ اتار لی جائیں اور انہیں ان کے خون اور کپڑوں سمیت دفن کر دیا جائے (ابن ماجہ)

۳۱۳۵. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ ح وَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ وَهَذَا الْقِطْعَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ اللَّيْثِيُّ أَنَّ ابْنَ نَهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ شَهْلَاءَ أَحَدًا لَمْ يُغَسَّلُوا وَدُفِنُوا بِمَا يَمُوتُونَ

وَلَوْ يَصِلُ عَلَيْهِمْ

انس بن مالک نے حدیث بیان کی کہ شہدائے اُحد کو غسل نہیں دیا گیا اور انہیں ان کے خون سمیت دفن کیا گیا اور ان پر نماز نہ پڑھی گئی۔

شرح: حافظ ابن القیم نے سنن ابی داؤد پر اپنی تعلیق میں کہا ہے کہ شہدائے اُحد کی نماز جنازہ پڑھی جانے کے بارے میں کئی احادیث آئی ہیں ایک وہ ہے جو عقبہ بن عامرؓ نے کچھ شیخین سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن باہر تشریف لے گئے اور شہدائے اُحد پر اس طرح نماز پڑھی جس طرح کہ میت پر پڑھتے تھے۔ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں حضرت حمزہؓ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ثواب ہے۔ ابو مالکؓ غفاری کی حدیث میں ہے کہ شہدائے اُحد کو نوؤکر کے لایا جاتا اور ہر بار وہاں حمزہؓ ہوتا تھا، حضور ان کی نماز جنازہ پڑھاتے پھر ان کو کوٹھا لیا جاتا اور دوسرے نوؤکر دئے جاتے اور حضورؐ کو ہر حمزہؓ سمیت ان دس پر نماز جنازہ پڑھتے تھے۔

امام ترمذی نے جنازہ شہید کے بارے میں علماء و فقہاء کا اختلاف بیان کیا ہے۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحابؒ، ثورانیؒ، حنفیؒ، حسن بصریؒ، ابن المسیبؒ کا یہی مذہب ہے کہ شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ اس کے برخلاف اہل مدینہ، شافعیؒ اور احمد کا قول ہے کہ نہ پڑھی جائے۔ ابوداؤدؒ نے بیان کیا ہے کہ جہاں تک شہادت کے دنیوی حکم کا تعلق ہے وہ دنیوی احکام میں دوسرے مردوں کی مانند ہے لیکن دو نعموں میں ان کے خلاف ہے۔ ایک یہ کہ عامۃ علماء کے نزدیک اسے غسل نہیں دیا جاتا اور حسن بصریؒ کے بقول اس کے لیے عزت اسی میں ہے کہ غسل دیا جائے کیوں کہ غسل بنی آدم کے اعزاز و اکرام کا سبب ہے۔ شہدائے اُحد کو اس لیے غسل نہ دیا گیا تھا کہ زندوں پر تحفیف کی جائے کیوں کہ اکثر لوگ زعمی تھے لہذا انہیں غسل نہ دے سکے۔ اور ہماری دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد کے متعلق فرمایا تھا: انہیں ان کے خون اور زخموں سمیت لپیٹ دو کیونکہ جب یہ قیامت کو اٹھائے جائیں گے تو ان کی رگوں سے خون اُبل رہا ہوگا اس کا رنگ خون کی مانند شرح ہوگا لیکن خوشبو مشک کی ہوگی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ انہیں ان کے خون سمیت لپیٹ دو اور انہیں غسل مت دو پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے غسل کا حکم نہ دیا انہیں خون اور زخموں سمیت اسی طرح دفن دینے کا حکم فرمایا تاکہ ان کے جسم سے غسل کے ساتھ خون نائل نہ ہو جائے جو ان کی عزت افزائی کا باعث ہے اور قیامت کے دن انہی زخموں سے عرق اُبلے گا۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ شہید کے لیے ترک غسل ہی اعزاز و اکرام ہے اور موت کے باعث ان کے اجسام میں نجاست حلول نہیں کر سکتی کیوں کہ راقم میں بننے والا خون اور ننگے واے زخم اس کی راہ میں حائل ہیں۔ شہدائے اُحد کے غسل کو متعذر کرنا غلط ہے کیونکہ بالفرض اگر ایسا ہوتا تو پھر غسل کا قائم مقام تیمم تھا، جب غسل نہیں کرایا گیا تو تیمم کیا جاتا، مگر اس کا بھی کہیں دُور دور تک ثبوت نہیں ہے۔

دوسرا حکم جس میں شہید عام مردوں سے مختلف ہے وہ یہ ہے کہ اس کے پیروں میں ہی دفن کیا جاتا ہے، ہاں ہتھیار وغیرہ نا تو چیزیں اتار لی جاتی ہیں اسی طرح موزے، کوٹ، ازہر، بکتر، عمامہ وغیرہ کا بھی حکم ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک شہید کی کوئی چیز اس سے الگ نہیں کی جاتی۔ مگر یہ زیر نظر حدیث کہتی ہے کہ ہتھیار اور چمڑے کی اشیاء وغیرہ شہداء اُحد سے اتار لی گئی تھیں۔ اور حضرت علیؓ نے روایت ہے کہ عمامہ، موزے، ٹوپی، چمڑا اتار لیا جائے۔ صرف وہ چیزیں رہ جائیں جو کفن پر سکیں، اور کفن ستر کے لیے ہوتا ہے زینت کیلئے نہیں اور نہ اس سے عرض یہ ہوتی ہے کہ زندوں کی مانند سردی گرمی سے بچاؤ کیا

جائے میت کو ان چیزوں میں سے کسی کی حاجت نہیں ہوتی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جواد شاد ہے کہ انہیں ان کے کپڑوں میں پیٹ دو، اس سے مراد وہ کپڑے ہیں جو کفن بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

امام شافعی نے کہا شہداء پر نماز نہ پڑھی جائے عیساکہ جابرؓ کی حدیث میں ہے کہ شہدائے امد پر نماز نہیں پڑھی گئی تھی۔ اور اس کا عقلی سبب یہ ہے کہ نماز جنازہ میت کے لیے شفا عث کی حیثیت رکھتا ہے اور اس کے گناہوں کی معافی کا سبب ہے مگر شہید گناہوں کی آلودگی سے پاک ہو چکا۔ حضورؐ نے فرمایا ہے: تلوار گناہوں کو مٹانے والی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے شہداء کو زمرہ فرمایا ہے اور نماز جنازہ مردے پر ہوتی ہے نہ کہ زمرہ پر۔ مغنیہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء امد کی نماز جنازہ پڑھی تھی، حتیٰ کہ بعض احادیث کے مطابق حمزہؓ پر ستر بار نماز پڑھی گئی اور جابرؓ کی روایت میں جو نماز کی نفی ہے یہ صحیح نہیں ہے۔ جابرؓ تو اس دن خود پریشان حال تھے ان کا باپ، بھائی، چچا اور ماموں شہید ہو گئے تھے، پس جابر مدینہ ٹوٹ گئے تھے تاکہ ان شہداء کے اجسام کو مدینہ میں منتقل کرنے کی تدبیر کر سکیں، پس وہ اس وقت موجود ہی تھے جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء امد کی نماز جنازہ پڑھا ہی تھی۔ پھر جابرؓ نے حضورؐ کی طرف سے منادی سنی کہ شہدائے امد کو ان کی شہادت گاہ میں ہی دفنایا جائے گا تو جابرؓ اس وقت مدینہ سے امد کو لوٹے اور اپنے شہداء کو امد ہی میں دفنایا تھا۔ رہی میت کے لیے دعاء اور نماز، سو یہ اس کے اکرام و اعزاز کا اظہار ہے اس لیے شہید اس کا زیادہ مستحق ہے اور جہل تک ان کی طہارت کا سوال ہے، سو بندہ کتنا بھی بڑا ہو جائے وہ دعاء سے مستغنی نہیں ہو سکتا، صلوٰۃ و سلام تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی پڑھی جاتی ہے اور صحابہؓ نے حضورؐ کی نماز جنازہ بھی بصورت صلوٰۃ و سلام نہ بصورت نماز پڑھی تھی اور اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حضورؐ کا مقام اور درجہ ساری کائنات سے بلند تر ہے۔ جہاں تک شہداء کی حیات کا تعلق ہے وہ زندگی احکام آخرت کے لحاظ سے ہے نہ کہ دنیوی احکام کے، ان کی میراث بنتی ہے اور بیویاں عدت کے بعد نکاح کرتی ہیں اور غلات پیغمبر کے مالہ تعالیٰ نے بھی ان کے متعلق ہی فرمایا ہے کہ: بلکہ وہ زندہ ہیں، اپنے رب کے پاس زرق پاتے ہیں، اور شہید دنیوی احکام کے لحاظ سے چونکہ مردہ ہے لہذا نماز جنازہ بھی اس پر پڑھی جاتی ہے جو احکام دنیا میں سے ایک حکم ہے۔

۳۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَزِيكًَا يُعْنِي ابْنُ الْحُبَابِ ح وَنَافِثَةُ

ابْنُ سَعِيدٍ نَا أَبُو صَفْوَانَ يُعْنِي الْمُرَوِّزِيُّ عَنْ أُسَامَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَلَمَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى حَمْرَةٍ وَقَدْ مُثِّلَ بِهِ فَقَالَ لَوْلَا أَنَّ نَجْدًا صَفِيَّةً فِي نَفْسِهَا لَتَرَكْتُهَ حَتَّى تَأْكُلَهُ الْعَافِيَةُ حَتَّى يُحْشَرَمَنْ بَطُونُهَا وَقَلَّتِ الدِّيَابُ وَكَثُرَتِ الْقَتْلَى فَكَانَ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالثَّلَاثَةُ يُكَفَّنُونَ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ زَادَ قُتَيْبَةُ ثَمَرِيدًا فَنُؤِنَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْئَلُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ فَرَأَانَا فَيَقْدِمُهُ إِلَى الْقَبْلَةِ.

انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے اور اس کا چہرہ بگاڑ دیا گیا تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے صفیہؓ کے رنج و غم کا خیال نہ ہوتا تو میں اسے پھوڑ دیتا حتیٰ کہ اسے پرندے اور درندے کھا جاتے اور قیامت کے دن ان کے پیٹوں سے اٹھایا جاتا۔ اور کپڑے کم تھے اور مقتول زیادہ تھے۔ پس ایک دو اور تین آدمی ایک کپڑے میں کفنائے جاتے تھے۔ قتیبہؓ نے اضافہ کیا کہ پھر انہیں ایک قبر میں دفن دیا جاتا تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھتے تھے کہ ان میں سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا کون ہے؟ پس اُسے آپ قبلہ کی طرف آگے دفناتے تھے (ترمذی) شرح: خطابی نے کہا کہ حدیث کے لفظ: العاقبہ سے مراد درندے اور مردار خور پرندے ہیں۔ اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہید کو غسل نہیں دیا جاتا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ غسل نہ دینا تو عامہ اہل علم کا قول ہے مگر شہید پر نماز جنازہ نہ پڑھنا اکثر علماء کا مذہب ہے اور ابو صفیہؓ نے کہا ہے کہ غسل نہ دیا جائے مگر نماز پڑھی جائے۔ غسل نہ دینے میں یہ نہ کہ ہے کہ وہ اللہ کے حضور اسی طرح پیش ہوگا جیسے کہ راہ خدا میں شہید ہوا تھا۔ اس حدیث میں کئی لوگوں کو ایک قبر میں دفنانے کا ثبوت ہے اور یہ کہ ان میں سے افضل کو قبلہ کی طرف مقدم کیا جائے۔ اور ضرورت کے موقع پر کئی لوگوں کو ایک ہی کپڑے میں کفنا نا بھی جائز ہے۔ اسی حدیث میں جو شہدا پر نماز نہ پڑھنے کا ذکر ہے، اس کے متعلق بخاری، دارقطنی اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس میں ایک راوی اُسامہ بن زید نے جو زہری سے روایت کرتا ہے، غلطی کی ہے اس کی حدیث غیر محفوظ ہے۔

۳۱۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ نَا عُمَانَ بْنَ عَمْرٍو قَالَ نَا اُسَامَةُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ اَنَسِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِحُمْرَةَ وَقَدْ امُتِلَ بِهِ وَكُوِصِلَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الشَّهَدَاءِ غَيْرِهِ۔

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حمزہؓ پر گزرے اور اس کا منہ کھینچ لیا گیا تھا، اور حمزہؓ کے سوا آپ نے اور کسی شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی راوی پر گزر چکا کہ یہ معلول روایت ہے۔

۳۱۳۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَيَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مَوْهَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ حَدَّثَهُمْ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ وَيَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرَ اخْذَ الْقُرْآنِ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدٍ هُمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ فَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَمْرٌ بِهِ فَيُهِمُّ بِمَا يَأْتِيهِمْ وَكُمُ يُعَسِّدُهُمْ۔

جابر بن عبد اللہؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُحد کے مقتولوں میں سے دو آدمیوں کو جمع کرتے اور فرماتے کہ ان میں سے قرآن کس نے زیادہ اُخذ کیا تھا؟ جب ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اسے قدم میں مقدم فرماتے اور فرمایا کہ

میں قیامت کے دن ان پر گواہ ہوں گا۔ اور آپ نے خون سمیت انہیں غسل کے بغیر دفن کرنے کا حکم دیا۔ تجارتی، قریبی،

نسوح: بخاری اور ترمذی وغیرہ نے جس حدیث کی صحت کا حکم لگایا وہ یہ حدیث ہے۔ اس میں نماز جنازہ کا ذکر نہیں ہے لیکن ذکر نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ نماز نہیں پڑھی گئی تھی، وہ دوسری حدیث سے ثابت ہے۔

٣١٣٩- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرِّقِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ زَادٍ
الْحَدِيثَ بِمَعْنَاهُ قَالَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مَنْ قَتَلَ أَحَدًا فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ.

اوپر کی حدیث ایک اور طریق سے۔ اس میں رُوی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہدائے احد میں سے دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں جمع کرتے تھے دُکھن سے مراد یہاں غالباً یہ ہے کہ میدانِ معرکہ میں قتل کرتے ہوئے ان حضرات میں سے کئی کے جسم کے کپڑے پھٹ گئے ہوں گے لہذا انہیں دُکھن کی ضرورت پیش آئی ہو گی ورنہ شہید تو دُکھن سے بھی بے نیاز ہوتا ہے اور اسے جسم کے خون آلود کپڑوں میں دُفنا یا جاتا ہے،

بَابُ ۳۲ فِي سِتْرِ الْمَيِّتِ عَنْهُ عُسْلِهِ .

و باب ۳ غسل میت کے وقت اس کا پردہ

٣٠٣- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُهْدٍ الرَّمْلِيُّ نَاحِجًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أُخْبِرْتُ عَنْ
ابْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبْرُرْ فِئْدَكَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى فِئْدَتِي وَلَا مَيْتٍ -

علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی ران نکلی مت کہ اور کسی زندہ یا مردہ کی ران پر نظر مت ڈال۔ (ابن ماجہ) اس سے معلوم ہو گیا کہ مسخر اور پردے کے باب میں زندہ و مردہ دونوں کا ایک حکم ہے۔

علامہ شواکانی کا قول ہے کہ اس حدیث میں جمہور کے مذہب کی دلیل ہے مگر اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ جنس اپنی جنس کو غسل نہیں دے سکتی مثلاً مرد کو اور عورت کو اور اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا اپنے خاوند کا غسل دینا مردوں کی نسبت اولیٰ ہے کیونکہ یہ ایک صحابیؓ اور ذرہٴ مجتہد کا قول ہے جس میں حجت نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علیؓ اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہ نے غسل دیا، سامہ بن زید رحمہ اللہ پانی دیتے تھے اور عباس رضی اللہ عنہ کھڑے نہ کرتے تھے۔ اور یہ بالکل منقول نہیں ہوا کہ صحابہؓ میں سے کسی نے بھی اس پر نیکری کی ہو، پس یہ ان کا اجماع تھا۔

نے علی رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی کہ آپ کو علیؓ ہی غسل دیں۔ ابن المنذر نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حکم دیا

تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ترین رشتہ دار، چچا اور چچا زاد غسل دیں یہی شرعی مسئلہ ہے کہ غسل گھر کے لوگ دیں جن کا رشتہ میت کے ساتھ نہایت قریب ہو اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں ایک جنازہ پڑھا کر واپس تشریف لائے اور میرے سر میں درد تھا اور میں کہہ رہی تھی: ہائے میرا سر حضورؐ نے فرمایا بلکہ اے میرا سر۔ تجھے کوئی نقصان نہیں، اگر تجھے مجھ سے پہلے موت آگئی تو میں تیری تجھیز و تکفین کروں گا پھر نماز پڑھ کر تجھے دفن کروں گا۔ شوکانی نے کہا کہ اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ مرد اپنی بیوی کو غسل دے سکتا ہے جبکہ وہ مر جائے اور جب خاوند مر جائے تو اسی قیاس پر وہ اپنے غسل دے سکتی ہے۔ اور اسماء رضی اللہ عنہا نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اور علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا اور کسی صحابی رضی اللہ عنہ نے علی رضی اللہ عنہ پر نیکہ نہیں کی تھی نہ اسماءؓ پر اور یہی مسلک ہے اہل ظاہر کا، شافعیہ کا اور اوزاعی اور سحاق اور جہور کا۔ احمد نے کہا کہ چونکہ نکاح باطل ہو چکا ہے لہذا بیوی اپنے خاوند کو غسل نہیں دے سکتی، اور اس کا عکس جہور کی مانند۔ ان کے نزدیک جائز ہے۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، ثوری اور شعبی نے کہا کہ مرد کا اپنی مردہ بیوی کو غسل دینا جائز نہیں ہے اور اس کا عکس جائز ہے یعنی بیوی کا خاوند کو غسل دینا کیونکہ عورت پر مرد کی طرف سے عادت ہے اور مرد پر کوئی عادت نہیں۔ اور حضورؐ کا یہ ارشاد کہ: میں تجھے غسل دوں گا، اس کا مطلب ہے کہ اپنی نگرانی میں غسل کفن کا انتظام کروں گا، گویا غسل کا انتظام کروں گا اور سبب بنوں گا۔ یہ معنی ہم منصب نبوت کی میانیت کے لیے لیتے ہیں تاکہ سب دلائل کو متفق کیا جاسکے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے افعال سے اعلیٰ و برتر ٹھہرایا جاسکے جن میں انسانی طبائع کی نفرت کا احتمال ہو سکتا ہے۔ علاوہ ازیں یہ حضورؐ کی خصوصیت ہے کہ آپؐ کا نکاح ازواج مطہرات سے۔ کہ وہ دنیا و آخرت میں بالیقین آپؐ کی ازواج ہیں۔ اس کی صورت میں منتقل نہیں ہوتا لہذا فرض کریں کہ آپؐ ان میں سے کسی کو غسل دیتے تو اس دلیل کی بناء پر جائز ہوتا جہاں تک حدیث علی رضی اللہ عنہ کا تعلق ہے، روایات میں ہے کہ فاطمہؓ کو ام ابیہؓ نے غسل دیا تھا، اگر ثابت ہو جائے کہ علی رضی اللہ عنہ نے ہی غسل دیا تھا تو یہ بھی ثابت ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان پر نیکہ کی تھی۔ حتیٰ کہ علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ آپؐ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ فاطمہؓ دنیا و آخرت میں تیری بیوی ہے۔ پس علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے یہ دعویٰ خصوصیت اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ میں خاوند کا بیوی کو غسل نہ دے سکتا معروف تھا۔

۳۱۲۱۔ حَدَّثَنَا التَّفَيْدِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِيهِ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ لَنَا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ مَا نَدْرِي أُنَجِّدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نُجِّدُ مَوْتَانَا أَمْ نَغْسِلُهُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أُلْقِيَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمُ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَّ ثَمَّةً فِي صَدْرِهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مَكَلَمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ أَنْ غَسِلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَقَامُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَسَلُوهُ وَعَلَيْهِ قَبِيضُهُ يَصُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَبِيضِ وَيَدُكُونَهُ بِالْقَبِيضِ دُونَ

أَيُّدِيَهُمْ وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ لَوْ سَتَقَبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَوْتُ مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاءً.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کہ جب لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو کہنے لگے: وائے ہمیں معلوم نہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے اتاریں جیسے کہ ہم اپنے دوسرے مردوں کے کپڑے اتارتے ہیں یا نہ اتاریں؟ پس جب ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند ڈال دی حتیٰ کہ ان میں سے ہر آدمی کی ٹھوڑی اس کے سینے پر پڑی، پھر گھر کے اندر کی طرف سے ایک بونے والا بولا جسے کوئی نہ جانتا تھا، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں سمیت غسل دو پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آگئے اور آپ کو قمیص سمیت غسل دیا، پانی قمیص کے اوپر ڈالتے تھے اور جسم مبارک کو قمیص کے ساتھ ملتے تھے نہ کہ اپنے ہاتھوں سے، اور عائشہ فرماتی تھیں جو کچھ مجھے بعد میں معلوم ہوا کہ اگر پہلے معلوم ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی بیویوں کے سوا کوئی غسل نہ دیتا۔ (ابن ماجہ)

شرح: کپڑے نہ اتارنا تو غیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت معلوم ہوئی ہے، لیکن اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کو میت کے پردے کو ننگے ہاتھ سے مس نہ کرنا چاہیے بلکہ ہاتھ پر کوئی کپڑا وغیرہ لپیٹ کر۔ اور عائشہ ام المومنین نے یہ جو فرمایا کہ جو کچھ مجھے بعد میں معلوم ہوا اگر پہلے سے معلوم ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف آپ کی ازواج غسل دیتیں، یہ شاید اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حضور کے بعد میں یہ مسئلہ معلوم ہوا تھا کہ پیغمبر کی بیویوں کو نکاح ثانی کی اجازت نہیں اور آپ کی ازواج دنیا و آخرت میں آپ ہی کی ازواج ہیں، اور ازواجِ رحہ کی حیثیت زندگی میں ہی رہے گی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم برزخ میں زندہ ہیں، آپ کی ازواج کا تعلق نکاح منقطع نہیں ہوا۔ یا اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کو بعد میں یہ پتہ چلا کہ جب تک یہ وہ عادت میں ہے اس کے نکاح کا رشتہ با نکاحِ برزخ سے کٹا ہوا نہیں ہوتا، غرض ان سب دلائل کی بناء پر ازواج کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینا جائز تھا۔

بَابُ كَيْفَ غُسِّلَ النَّبِيُّ -

(غسل میت کی کیفیت کا باب)

۳۱۴۲. حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا حَسَادُ بْنُ زَيْدٍ الْمَعْنَى عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوَفَّيْتُ ابْنَتَهُ فَقَالَ إغسلنہا ثلثًا أو خمسًا أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك بماء وسدروا جعلن في الآخرة كأفومًا أو شيا

مِنْ كَأُفْرِ فَإِذَا فَرَعْتَنَ فَأَذِنَنِي فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذِنَاهُ فَأَعْطَانَا حَقَّوهُ فَقَالَ اشْعُرْهَا
إِيَّاهُ قَالَ عَنْ مَالِكٍ تَعْنِي إِزَارَهُ وَلَوْ يَقُلُ مُسَدَّدٌ دَخَلَ عَلَيْهَا.

ام عطیہ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی زینب رضی فوف ہو گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اسے من بار یا پانچ بار، یا اگر تمہارا خیال ہو تو اس سے زیادہ بار پانی اور بری کے پتوں سے غسل دو، اور آخری مرتبہ کافور کا استعمال کرو، یا یہ فرمایا کہ کچھ کافور ہے جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے بتانا کہ تمیں جب ہم فارغ ہوئے تو آپ کو بتایا، پس آپ نے ہمیں ایک ہندو عطا فرمایا اور فرمایا کہ کفن میں سب سے پہلے جسم کے ساتھ اسے رکھنا، مالک نے ازار کا لفظ بولا اور مسدود نے یہ نہیں کہا کہ: حضور ہمارے پاس تشریف لائے دجاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، یسائی، شوح: جس بیٹی کی وفات کا ذکر ہے یہ آپ کی سب سے بڑی بیٹی زینب تھیں، بعض کے نزدیک یہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا اور ابوداؤد کی حدیث ۳۱۵ میں اس کی صراحت ہے، مگر صحیح پہلی بات ہے کیونکہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی وفات اس وقت ہوئی تھی جب کہ حضور بدر میں تھے۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ غسل میت سے عرض اس کی جہانی پاکیزگی اور صفائی کرنا ہے اور اس میں کوئی خاص عرو مسنون نہیں، ضرورت دیکھی جاتی ہے۔ خوشبو کا استعمال اور پانی کو بری کے پتوں سمیت گرم کرنا بھی مسنون ہے۔

۳۱۴۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو كَامِلٍ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زُرَيْجٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ
نَا يُؤُبَّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ حَفْصَةَ أُخْتِهِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ مَشَطْنَاَهَا
ثَلَاثَةَ قُرُونٍ.

ام عطیہ نے کہا کہ ہم نے زینب رضی اللہ عنہا کے سر کے بالوں کو لنگھی کے ساتھ تین مینڈھیاں بنا دیا۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی)

۳۱۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعِبُ الْأَعْلَى نَا هِشَامٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ
سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ وَضَفَرْنَا رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ ثُمَّ أَلْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا
مُقَدَّامَ رَأْسِهَا وَقَرْنَيْهَا.

ام عطیہ نے کہا کہ ہم نے زینب رضی اللہ عنہا کے سر کے بالوں کی تین مینڈھیاں بٹیں پھر ہم نے انہیں پیچھے کی طرف سے پیشانی پر اور دو کو سر کے اطراف میں ڈال دیا (مسلم)

شرح: اوپر کی دونوں حدیثوں میں سے پہلی میں مَشَطْنَا کا لفظ ہے جس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے لنگھی سے بالوں کے تین حصے کیے۔ دوسری میں وَضَفَرْنَا کا لفظ ہے جس کا ظاہر یہ معنی ہے کہ ہم نے بالوں کو گوندھا۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ طرز بیان کا اختلاف ہے مطلب غالباً یہ ہے کہ بالوں کے تین حصے کر کے ایک کو پیشانی کے اوپر سے پیچھے کو ڈالا اور دوسرے کو اطراف میں ڈالا۔ سبب اس مطلب کا یہ ہے کہ لنگھی کرنا زینت ہے جو میت کے حالات کے خلاف ہے، یہی سبب ہے کہ

حنفیہ نے کہا کہ بالوں کے دو حصے کر کے دونوں اطراف میں اوڑھنی کے نیچے سے سینے پر ڈال دیئے جائیں۔ بال گوندھنا اور لنگھی کرنا میت کے حال کے خلاف ہے۔ ام عطیہؓ نے یہ نہیں بتایا کہ حضورؐ نے یہ حکم دیا تھا یا آپؐ کو اس کی اطلاع ہوئی تھی لہذا اس میں کوئی شرعی حجت نہیں ہے۔ امام شافعیؒ نے ظاہر حدیث کے مطابق بالوں کے تین حصے کرنا بتایا ہے۔

۳۱۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَا إِسْمَاعِيلُ نَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهْتَ فِي غُسْلِ ابْنَتِهِ ابْنَانِ سَيَا مِنْهَا وَمَوَاضِعُ الْوُضُوءِ مِنْهَا۔

ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی کے غسل کے متعلق فرمایا کہ غسل دائیں اطراف سے شروع کریں اور پہلے اعضا، وضو کو دھوئیں (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) مشروح: مطلب غالباً یہ ہے کہ پہلے اعضا، وضو کو حسب معمول دھویا جائے اور اس کے بعد دائیں اطراف سے غسل شروع کیا جائے، غسل میت کے متعلق یہ نہ فرمایا کہ پہلے باقاعدہ وضو کرایا جائے کیونکہ غسل میت میں مٹی اور ناک میں پانی ڈالنا نہیں ہے۔ اس بنا پر اعضا، وضو سے مراد وہ چار اعضا ہیں جو کتاب اللہ میں وارد ہیں۔ تمام حنفی کتب فقہ میں دائیں اطراف سے غسل شروع کرنے کا واضح ذکر موجود ہے لہذا جن لوگوں نے اس حدیث سے حنفی مسلک کا رد کرنا چاہا ہے، یا تو انہوں نے محض تکلف سے کام لیا ہے اور یا وہ بیچارے حنفی مسلک سے بے برہ ہیں۔ یہ تو ایک ایسا مسئلہ ہے جو قدوری سے لے کر اوپر تک سب کتابوں میں بالضراحت مذکور ہے۔

۳۱۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ بِنَحْوِ هَذَا وَنَادَتْ فِيهِ أَوْ سَبَعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَنِ ذَلِكَ۔

ایک اور سند سے ام عطیہؓ کی حدیث جو مالک کی روایت (حدیث ۳۱۲۲) کی طرح ہے۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ: یا سات بار غسل دو یا اس سے زیادہ اگر تم مناسب جانو یعنی حدیث ۳۱۲۳ میں پانچ یا اس سے زیادہ کا ذکر تھا اور اس میں سات یا اس سے زائد کا ذکر ہے۔ یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی میں مروی ہے اور گورچکا ہے کہ غسل میت میں کسی خاص تعداد کا لحاظ نہیں، حسب ضرورت کئی کئی بار تک اعضا دھوئے جاسکتے ہیں۔

۳۱۲۷۔ حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ نَاهَتَمُّ نَا قَتَادَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّه كَانَ يَأْخُذُ الْغُسْلَ مِنْ أُمِّ عَطِيَّةَ لِيُغْسِلَ بِالسُّدْرِ مَرَّتَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ بِالْمَاءِ وَالْكَافُورِ

محمد بن سیرین سے روایت ہے کہ وہ غسل میت کا طریقہ ام عطیہؓ سے سیکھا کرتا تھا کہ میری کے اُسبے ہوئے پتوں والے پانی کے ساتھ دو بار غسل دیا جائے اور تیسری بار پانی اور کافور کے ساتھ یعنی کافور لے پانی کے ساتھ (ج)

بَابُ ۳۲ فِی الْکَفْنِ

(یہ باب کفن کے بیان میں ہے)

۳۱۴۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ الرَّزَاقِ أَنَا بْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَطَبَ يَوْمًا فَنَذَرَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ قَبْضَ كَفْنٍ فِي كَفْنٍ غَيْرِ طَائِلٍ وَقَبْرٍ كَيْلًا فَذَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْبَرَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِنْسَانٌ إِلَى ذَلِكَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفْنَهُ.

جابر بن عبد اللہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر کے بیان کرتے تھے کہ حضورؐ نے ایک دن خطبہ دیا اور اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کا ذکر کیا جو فوت ہو گیا تھا اور اسے معمولی کفن پہنا کر رات کو دفنایا گیا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے منع فرمایا کہ کسی آدمی کو رات کے وقت بلا نماز جنازہ دفن کیا جائے، مگر یہ کہ کوئی انسان اس بارے میں مجبور ہو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی اپنے بھائی کو کفن دے تو اچھا کفن دے (مسلم، نسائی، ترمذی عن ابی قتادہ) ابن ماجہ عن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ۔

شرح: رات کو دفن کرنے سے ممانعت کی علت نوویؒ نے یہ بیان کی ہے کہ دن کو دفن کیا جائے تو بہت سے لوگ نماز جنازہ میں شامل ہوں گے اور میت کے لیے دعا کریں گے۔ رات کو صرف چند افراد ہی میسر آ سکتے ہیں۔ نہی کی علت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ بعض دفعہ رومی قسم کا کفن دے کر رات کو دفن کر دیتے تھے تاکہ لوگوں پر وارثوں کی یہ سخت واضح نہ ہو سکے۔ رات کو دفن کرنے میں اختلاف ہوا ہے۔ حسن بصریؒ نے اسے مکروہ کہا ہے ہاں! ضرورت کی بات اور ہے، اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ مگر سلف و خلف کے جمہیر علماء نے رات کے دفن کو مکروہ نہیں جانا اور کہا ہے کہ جناب ابوبکر صدیقؓ اور سلف کی ایک جماعت کو رات کے وقت دفن کیا گیا تھا اور وہ کالی بڑھیا یا مرد جو مسجد میں بھاڑ دیتے تھے، جب فوت ہوئے تو لوگوں نے انہیں رات کو دفن دیا اور حضورؐ کے استفسار پر کہا کہ اندھیرے کی وجہ سے ایسا کیا گیا اور آپؐ کو اطلاع نہ دی گئی، مگر حضورؐ نے انکار نہیں فرمایا۔ حدیث زیر نظر میں نبی کا اہل مشن، نماز جنازہ کا ترک تھا، یا معمولی کفن دیا جاتا یا نمازیوں کی قلت، یا ان سب کا مجموعہ کفن کے اچھا ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ اس میں اسرار کیا جائے، بلکہ مراد اس سے اس کی نظافت اور صاف ستھرا اور موٹا کپڑا ہونا ہے، مناسب تربیہ ہے کہ وہ اس کے زندگی کے لباس کے مطابق ہو۔

۳۱۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ الرَّزَاقِ أَنَا بْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ

عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَدْرِجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِ حَبْرَةٍ ثُمَّ أَخْرَعَنَّهُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھاری دار یعنی چادر کا کفن دیا گیا پھر اسے پچھ ہٹا دیا گیا رد کیے آگے حدیث عائشہ نمبر ۳۱۵۲

۳۱۵۰. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَّازُ نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْكَرِيمِ حَدَّثَنِي ابْرَاهِيمُ بْنُ عَقِيلٍ بْنُ مَعْقِلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَهْبٍ يَعْنِي ابْنَ مُنْبِهِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَوَفَّي أَحَدَكُمْ فَوَجَدَا شَيْئًا فَلْيَكْفِنْ فِي ثَوْبِ حَبْرَةٍ.

جابرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب تم میں سے کوئی فوت ہوا اور اس کے وارث کچھ وسعت پائیں تو اسے پنی دھاری دار کپڑے میں دفنائیں اور یہ حدیث ۳۱۵۱ میں گزر رہی ہے کہ حضورؐ کو وفات کے بعد دھاری دار یعنی کپڑا بطور چادر اوڑھایا گیا تھا۔ بحث اوپر گزر چکی اور آگے بھی آتی ہے۔

۳۱۵۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَتْنِي عَائِشَةُ قَالَتْ كُفِّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بَيْضَ لَيْسَ فِيهَا قَبِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین سفید یعنی کپڑوں کا کفن دیا گیا تھا۔ ان میں قمیص یا عمامہ نہیں تھا۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی)

شرح: حافظ ابن القیمؒ نے کہا کہ امام شافعیؒ نے حضرت عائشہؓ کے اس قول کا کہ: ان میں قمیص اور عمامہ نہ تھا، یہ مطلب لیا ہے کہ کفن میں صرف تین کپڑے تھے اور قمیص و عمامہ ان میں موجود نہ تھا۔ امام مالکؒ نے اس کا مطلب یہ لیا ہے کہ قمیص اور عمامہ کفن میں شامل نہ تھے یعنی کفن کے تین کپڑوں کے علاوہ تھا۔ ابن القصارؒ اور ابن القاسمؒ نے کہا ہے کہ کفن میں قمیص اور عمامے کا استحباب امام مالکؒ کے سوا کسی اور سے ثابت نہیں ہوا۔ البدیعؒ میں ہے کہ کفن کی کمیت کے بارے میں حنفی مذہب یہ ہے کہ دو کو تین کپڑوں میں کفنا یا جائے، قمیص، نہ بدرا اور چادر۔ شافعی مسلک یہ ہے کہ تینوں کپڑے تین چادروں کی شکل میں ہوں، قمیص کفن میں منون نہیں ہے۔ اور یہ حدیث جو اس وقت زیر نظر ہے، اس سے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے۔ حنفیہ کی دلیل عبد اللہ بن مغفلؓ کی حدیث ہے کہ: مجھے کفن میں قمیص دینا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی قمیص کا کفن دیا گیا تھا جس میں حضورؐ کی وفات ہوئی تھی۔ اور اسی طرح ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا تھا جن میں وہ قمیص شامل تھی جس میں حضورؐ کی وفات ہوئی۔ اس مسئلے میں ابن عباسؓ کی روایت کو لیا حضرت عائشہؓ کی حدیث کو لینے

سے اولیٰ ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کفین و تدفین کے وقت موجود تھے اور عائشہ صدیقہؓ موقع پر نہ تھیں بلکہ گھر میں تھیں۔ علاوہ ازیں حضرت عائشہؓ کے قول کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کے کفن میں جدید قمیص نہ تھی۔

۳۱۵۲. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا حَفْصُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ زَادَ مِنْ كُرْسُفٍ قَالَ فَذَكَرَ لِعَائِشَةَ قَوْلَهُمْ فِي ثَوْبَيْنِ وَبُرْدٍ حَبْرَةٍ فَقَالَتْ قَدْ أَتَى بِالْبُرْدِ وَلَكِنَّهُمْ رَدُّوهُ وَلَوْ يَكْفُونَهُ فِيهِ.

» سرے طریق سے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی گزشتہ روایت جس میں یہ لفظ زائد ہے کہ کفن کے کپڑے کہاں سے تھے ابو داؤد نے کہا کہ پھر حضرت عائشہؓ سے لوگوں کا یہ قول بیان کیا گیا کہ: آپ کو دو کپڑوں اور ایک یعنی دھاریدار چادر میں کفنا یا گیا تھا، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ چادر لائی گئی تھی لیکن اصحابؓ نے حضورؐ کے کفن میں وہ نہ رکھی اور اسے لوٹا دیا تھا (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

۳۱۵۳. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي زَيْدٍ عَنْ مَقْسَمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ تَجَرَّائِيَّةِ الْحَلَّةِ ثَوْبَانِ وَقَمِيصُهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ عُثْمَانُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ حُلَّةٍ حُمْرَاءَ وَقَمِيصِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین کپڑوں کا کفن دیا گیا، دو کپڑوں کا جوڑا (دو چادریں) اور آپؐ کی وہ قمیص جس میں کہ آپ فوت ہوئے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ عثمان (بن ابی شیبہ) نے کہا تین کپڑوں میں کفنا یا گیا تھا ایک تو سُرخ (جوڑا، دو چادریں) تھا، اور ایک آپؐ کی وہ قمیص جس میں آپؐ کی وفات ہوئی تھی (ابن ماجہ) شرح: سُرخ مکے سے مراد وہی یعنی دھاریدار چادریں ہیں، جن میں سفید زمین پر سُرخ دھاریاں ہوتی تھیں۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ الْمُغَالَاةِ فِي الْكُفْنِ

دکفن میں غلو کرنے کی کراہیت کا باب

۳۱۵۴. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ السُّحَارِيُّ نَا عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ أَبُو مَالِكٍ الْجَنِّيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

قَالَ لَا تُغَالِ فِي كَفْنٍ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُغَالُوا فِي الْكَفْنِ فَإِنَّهُ يُسَلِّبُهُ سَلْبًا سَرِيعًا -

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کفن میں غلو مت کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ کفن میں غلو (مبالغہ) مت کرو کیونکہ وہ تو میت سے بہت جلدی پھن جاتا ہے (یعنی بوسیدہ ہو جاتا ہے اور اس حدیث کی سند میں ابو مالک جتنی متکلم فیہ راوی ہے۔ ابن ابی حاتم اور ابو احمد کراچی نے کہا کہ عامر شعبی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تھی اور عطیب بغدادی نے کہا کہ اس نے اس سماع بھی کیا تھا

۳۱۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ خَبَابٍ قَالَ مَضَعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا نَمْرَةٌ كُنَّا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رُجُلَاةٌ وَإِذَا غَطَيْنَا رَجُلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُطُّوا بِهَارَأْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلَى رَجُلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ -

خاباب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مصعب بن عمیرؓ جنگ اُحد میں شہید ہوئے تھے اور ان کی مرن ایک اونچی چادر تھی جب ہم اس کے ساتھ اس کا سر ڈھانکتے تھے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور جب پاؤں ڈھانکتے تھے تو سر کھل جاتا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے اس کا سر ڈھانک دو اور پاؤں پر اذخر لگاؤ اس ڈال دو (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، شرح: مصعب بن عمیرؓ سابقین اولین میں سے تھے، بڑے ناز و نعمت کے پے ہوئے تھے مگر اسلام لانے کے بعد ایک سخت حالت بدل گئی۔ مکہ میں قید رہے پھر حبشہ کو بھجوا گئے پھر مکہ واپس آکر مدینہ کو ہجرت کی۔ ہجرت سے قبل انہیں اسلام کا اولین مبلغ و معلم بنا کر مدینہ بھیجا گیا تھا جنگ اُحد میں شہداء اسلام کا علم ان کے ہاتھ میں تھا بڑی دردناک حالت میں شہید ہوئے تھے۔

۳۱۵۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي نُصَيْرٍ عَنْ عَبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الْكُفْرِ الْحُلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْيَعَةِ الْكَبَشُ الْأَقْرَنُ -

عبادہ بن الصامتؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: بہترین کفن علبہ ہے اور بہترین قربانی سینک والا دینٹھا ہے۔ (ابن ماجہ میں مرن کفن کا ذکر ہے)

شرح: پورا کفن تو مرد کے لیے تین کپڑوں کا ہے، پھر حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان تین کپڑوں میں علبہ یعنی جوڑا ہو۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ دو کپڑے ایک سے بہتر ہیں اور تین کپڑے کامل کفن ہے۔ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا اس کی حدیثوں میں سفید کفن کی فضیلت وارد ہے۔

بَابُ فِي كَفْنِ الْمَرْأَةِ

دمورت کے کفن کا باب

۳۱۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَايَعُفُو بْنُ إِبرَاهِيمَ نَا ابْنِ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي نُوحُ بْنُ حَكِيمٍ الثَّقَفِيُّ وَكَانَ قَارِئًا لِلْقُرْآنِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ يُقَالُ لَهُ دَاوُدُ قَدْ وَلَدَتْهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَيْلَى بِنْتَ قَائِفِ الثَّقَفِيَّةِ قَالَتْ كُنْتُ فِيْمَنْ غَسَلَ أُمَّهُمُ كَلْبُومٍ (بَنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عِنْدَ وَفَاتِهَا فَكَانَ أَوَّلُ مَا أَعْطَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِفَاءَ ثُمَّ الدَّرْعَ ثُمَّ الْجِمَارَ ثُمَّ الْمَلْحَفَةَ ثُمَّ أَدْرَجَتْ بَعْدُ فِي التُّوبِ الْآخِرِ قَالَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عِنْدَ الْبَابِ مَعَهُ كَفْنُهَا يَنَا وَلَنَا هَا ثَوْبًا ثَوْبًا.

یعنی بنت قائف، ثقفیہ نے کہا کہ میں ان عورتوں میں شامل تھی جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مین ام کلثوم رضی اللہ عنہا کو ان کی وفات کے بعد غسل دیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو پہلی چیز عطا فرمائی وہ ازار تھا۔ پھر چادر، پیر اور صحن، پھر لحاف، پھر اس کے بعد انہیں ایک اور کپڑے میں پھیٹا گیا۔ یہ پہلی رمنے کہا کہ ان کا کفن کے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازے کے پاس بیٹھے تھے اور ایک ایک کر کے یہ کپڑے ہمیں دیتے تھے۔ بعض شارحین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ زینب رضی اللہ عنہا کا ہے مگر اس کی کوئی دلیل ان کے پاس نہیں ہے۔

بَابُ فِي الْمِسْكِ لِلْمَيِّتِ

دمیت کے لیے مشک کا باب

۳۱۵۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبرَاهِيمَ نَا الْمُسْتَمِرُّ بْنُ الزَّيَّانِ عَنْ ابْنِ نَضْرَةَ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْبَبْ

طِبُّكُمْ الْمُسْكُ.

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری خوشبوؤں میں سے سب سے خوشبو دار تمہارا مسک ہے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی، صراحۃ، توشیح کا استعمال اس حدیث میں میت کے لیے نہیں آیا مگر اطلاق سے اس کے استعمال کا جواز معلوم ہوگا۔)

بَابُ تَعْجِيلِ الْجَنَازَةِ

(جنازے میں جلدی کرنے کا باب اور اسے روک رکھنے کی رسمیت)

۳۱۵۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مُطَرِّفٍ الرَّوَّاسِيُّ أَبُو سُفْيَانَ وَاحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ قَالَا نَا عِيسَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُثْمَانَ الْبَلَوِيِّ عَنْ عَزْرَةَ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحِيمِ عُذْرَةُ بْنُ سَعِيدِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْحُصَيْنِ بْنِ وَحُوحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْبَرَاءِ مَرِضٌ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَأَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَثَ فِيهِ الْمَوْتُ فَأَذِّنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِحَيْفَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِهِ.

حُصَيْنِ بْنِ وَحُوحٍ سے روایت ہے کہ طلحہ بن براء بیمار ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی عیادت کو تشریف لائے تو فرمایا کہ میرے خیال میں طلحہ پر آثار موت طاری ہو گئے ہیں پس (جب یہ فوت ہو جائے تو) مجھے اس کے متعلق اطلاع دینا اور جلدی کرنا، کیونکہ یہ مناسب نہیں کہ مسلم کی لاش اس کے گھر والوں میں مڑی پڑی رہے۔
شرح: شارح طبعی نے کہا ہے کہ مومن باعزت و تکریم ہے مگر جب وہ مریض ہو جائے اور اس میں سے بدلہ آنے لگے تو انسانی طبع اسے بنگاہ نفرت دیکھیں گی۔ مذاہبی مناسب ہے کہ اس کی تجنیز و تکفین میں جلدی کی جائے۔ حقیقہ کا لفظ اس حدیث میں اسی طرح آیا ہے جیسا کہ قرآن میں سورۃ کا لفظ ہے، کیفیت (و آری سوا) ثا، خفیہ۔ اور لفظ جبکہ سے مومن کی نجاست پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

بَابُ فِي الْغُسْلِ مِنْ غُسْلِ الْيَتِّ

(غسل یت کے سبب سے غسل کا باب)

۳۱۶۰. حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ نَا زَكْرِيَّا نَا مُصْعَبُ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ الْعَنْزِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ مِنَ الْجَنَابَةِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنَ الْحَجَامَةِ وَعُسْلِ الْكَبِيتِ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبد اللہ بن زبیرؓ کو بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چار چیزوں کے باعث غسل فرماتے تھے جنابت سے اور جمعہ کے دن اور حجامت سے اور غسل میت سے (ان چاروں میں سے پہلا غسل تو واجب ہے اور باقی سب مستحب۔ حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ حضورؐ نے خود بھی کسی میت کو غسل دیا تھا، بلکہ اس کا حکم دیتے تھے)

۳۱۶۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ أَبِي فُكَيْدٍ حَدَّثَنِي (بْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَوِ ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ غَسَلَ الْكَبِيتَ فَلْيَغْتَسِلْ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے میت کو غسل دیا وہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے (ترمذی، ابن ماجہ)
شرح: علامہ خطابی کا قول ہے کہ میں کسی فقیہ کو نہیں جانتا جو غسل میت سے غسل کو واجب ٹھہراتا ہو یا اس کے اٹھانے سے وضو کو واجب قرار دیتا ہو۔ اور مناسب یہ ہے کہ اس حکم کو استحباً ہی سمجھا جائے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غاسل میت کو اس احتیاط کی بنا پر غسل کا حکم دیا گیا ہو کہ ممکن ہے میت کے جسم سے چھینٹے اذکار غسل دینے والے پر پڑیں اور میت کا جسم نجس ہو۔ اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ چھینٹے کہاں کہاں پڑے ہیں۔ اس لیے سارے بدن کے غسل کا حکم دیا گیا تاکہ جہاں نجس چھینٹا پڑا ہو وہ جگہ پاک ہو جائے۔ اور وضو کے حکم کا مطلب یہ بتایا گیا ہے کہ میت اٹھانے والے با وضو ہوں تاکہ جنازہ کی نماز پڑھ سکیں۔ اور حدیث کی سند میں کلام ہے۔

۳۱۶۲. حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ إِسْحَاقَ مَوْلَى زَايِدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مَنْسُوحٌ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَسُئِلَ عَنِ الْغُسْلِ مِنْ غُسْلِ الْكَبِيتِ فَقَالَ يُجْزِئُهُ الْوُضُوءُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ دَخَلَ أَبُو صَالِحٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ يَعْنِي إِسْحَاقَ مَوْلَى زَايِدَةَ قَالَ

وَحَدِيثُ مُصْعَبٍ فِيهِ خِصَالُ لَيْسَ الْعَمَلُ عَلَيْهِ.

دھری سند کے ساتھ وہی حدیث عن ابی ہریرہؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ منسوخ ہے۔ میں نے احمد بن حنبل سے سنا، اُن سے غسل کرنے کا سوال ہوا تھا تو انہوں نے کہا کہ اُسے وضوء کافی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو صالح نے اپنے درمیان اور ابو ہریرہؓ کے درمیان اس حدیث کی سند میں اسحاق بن ابی زائدہ کو داخل کر دیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ مصعبؓ کی حدیث گذشتہ حدیث میں بعض باتیں ایسی ہیں جن پر عمل نہیں ہے (احمد بن حنبل کے نزدیک غسل میت سے غسل واجب ہونا ثابت نہ ہوا۔ سنن ابی داؤد کی ابن واسعہ کی روایت میں ہے کہ حدیث مصعب ضعیف ہے)

بَابُ فِي تَقْبِيلِ الْمَيِّتِ

دمیت کو بوسہ دینے کا باب

۳۱۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ حَتَّى رَأَيْتُ الدَّمُوعَ تَسِيلُ.

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ عثمان بن مظعونؓ کو بوسہ دے رہے تھے جبکہ وہ فوت ہو چکا تھا، حتیٰ کہ میں نے آپ کے آنسوؤں کو رخساروں پر بہتے دیکھا (ترمذی، ابن ماجہ، ابن کثیر کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: گویا کہ میں آپ کے آنسو رخساروں پر بہتے دیکھ رہی ہوں۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے) شرح: عثمان بن مظعونؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دودھ شریک بھائی تھا۔ ہمیشہ اور مدینہ کی ہجرت (یعنی دونوں کی جنگ بدر میں شریک ہوا۔ فضلاء صحابہ میں سے تھا۔ بقیع میں دفن ہونے والا پہلا شخص ہی تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بَابُ فِي الدَّفْنِ بِاللَّيْلِ

رات کو دفن کرنے کا باب

۳۱۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزْيعٍ أَنَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ مِمَّنْ جَابِرُ بْنُ

عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَأَى نَاسًا نَارًا فِي الْقَبْرِ فَاتَوْهَا فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَبْرِ وَإِذَا هُوَ يَقُولُ نَادُوْنِي صَاحِبُكُمْ فَإِذَا هُوَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالذِّكْرِ۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ لوگوں نے قبرستان میں آگ دیکھی تو وہاں گئے، دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر میں اترے ہوئے تھے اور فرما رہے تھے: مجھے اپنا ساتھی پکڑاؤ، ہم نے دیکھا تو یہ وہ شخص تھا جو باؤا زہد بلند ذکر کیا کرتا تھا (ترمذی) اس صحابی نے کا نام عبد اللہ تھا۔

تشریح: جس طرح ان مقتولوں کو دفن کرنے کا حکم تھا اس طرح دیگر مردوں کا حکم بھی ہے کہ انہیں موت کی جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کیا جائے الا نہ ہا میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہر ذوق القفل وحب کے لیے ہے کیونکہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں تغیر کا خطرہ ہے اگر تغیر کا ظن غالب ہو تو انہیں منتقل کرنا حرام ہے۔ اور بظاہر یہ حکم شہداء کے ساتھ مخصوص ہے ورنہ سعد بن ابی وقاص کو ان کے قبر سے مدینہ منتقل کیا گیا اور صحابی ایک جماعت موجود تھی جس نے کوئی نیکہ نہیں کی۔ اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نبی اس بات پر محمول ہے کہ دفن کے بعد انہیں وہاں سے منتقل نہ کیا جائے یعنی بلا عذر۔ شہداء اہل حق کے لیے بھی یہ حکم ابتداء میں ہی تھا، بعد میں اس کی ممانعت نہ تھی کیونکہ مروی ہے کہ چھ ماہ کے بعد جابر بن عبد اللہ نے اپنے باپ عبد اللہ کے جسم کو امدہ سے لاکر بقیع میں دفن کیا تھا۔ طبی نے کہا ہے کہ ضرورت کے بغیر نقل کرنا درست نہیں۔ مالک کی روایت میں ہے کہ عمر بن الجموح بنہ اور عبد اللہ بن عمرو انصاری کی قبروں میں سیلاب کا پانی داخل ہو گیا تھا، انہیں قبریں کھود کر نکالا گیا تو بالکل نر و نازہ نکلے گویا کہ کل دفن ہوئے تھے۔ ان میں سے ایک کا ہاتھ کنپٹی کے زخم پر دھرا تھا اور اسے اس طرح دفن کر دیا گیا تھا، دوبارہ جب نکالا گیا تو ہاتھ ہٹانے سے خون بہہ گیا اور ہاتھ کو جب چھو ڈا گیا تو وہیں چلا گیا جہاں پہلے دھرا ہوا تھا۔ دفن کرنے اور کھودنے میں، ۴۰ سال کا عرصہ تھا مولانا فرماتے ہیں کہ یہی قول درست ہے، اور جابر بنہ سے یہ امید نہیں ہو سکتی کہ حضور کی مخالفت کے باوجود وہ باپ کی لاش کو لاکر بقیع میں دفن کرتے۔ ابن العمام نے کہا کہ قبر پر مٹی ڈال دینے کے بعد کم یا زیادہ مدت کے بعد بلا عذر اسے کھودا جانا درست نہیں، اور مذکور یہ ہے کہ مغل اہل بیت جل جلالہ کہ یہ زمین غضب کی ہے، یا کوئی حق شفعہ والا مقدمہ جیت کر اسے لے جائے، یا مثلاً دفن سے قبل اس میں کسی کا کپڑا یا سکہ وغیرہ گر گیا تھا اور وہیں رہ گیا۔ دفن سے قبل یا بعد اور قبر درست کرنے سے قبل اگر کسی مصلحت سے اسے ایک دو میل لے جانا چاہیں تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

بَابُ فِي الْمَيِّتِ يُحْمَلُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ

(میت کو ایک جگہ سے دوسری میں لے جانے کا باب)

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ نُبَيْعٍ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا حَمَلْنَا الْقَتْلَى يَوْمَ أُحُدٍ لَسْنَا فِيهِمْ فَجَاءَ مُنَادِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَدْفِنُوا الْقَتْلَى فِي مَضَاجِعِهِمْ فَارْدَدُوا نَاهُمْ.

جابر بن عبد اللہ انصاری نے کہا کہ ہم جنگ اُحد کے دن مقتولوں کو لدینہ سے جا کر دفن کرنے کے لیے اٹھا چکے تھے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے منادی کہنے والا آیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں حکم دیتے ہیں کہ مقتولوں کو ان کی قتل گاہوں میں دفن کرو پس ہم نے انہیں وہیں لوٹا دیا۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

مشروح: یہ آگ چوہوگوں نے دی بھی تھی، روشنی کس لیے تھی۔ امام احمد نے فرمایا کہ رات کو دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بوقت شب دفن کیا گیا تھا۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو بوقت شب دفن کیا تھا اور رات کو دفن کئے جانے والے حضرات میں عثمان رضی اللہ عنہ، عمار رضی اللہ عنہ، اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ میں نے پچھلی رات کو کسٹوں کی آواز سنی، یعنی قبر شریف کو براہ کیا جا رہا تھا۔ رات کو دفن کرنے میں عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ، ابن السبّاح، عطاء، ثورسی، شافعی اور اسحاق کا قول جواز کا ہے اور حسن بصری، اور احمد بن حنبل کے روایت کے مطابق اسے ناپسند کیا ہے۔ اور رات کو دفن کرنے کے متعلق آثار کی تعداد جواز کے بارے میں زیادہ ہے (مافظ ابن قیم) مجزیہ، خلاصہ یہ ہے کہ بوقت ضرورت رات کو دفن کرنا جائز ہے۔ اس پر کچھ گفتگو اور پر بھی گزر چکی ہے۔

بَابُ فِي الصُّفُوفِ عَلَى الْجَنَازَةِ

(جنازے کی صف کا باب)

۳۱۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَحْنُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبْبٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ الْيَزِيدِ عَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيُصَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أُوجِبَ قَالَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَدَّ أَهْمُ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِلْحَدِيثِ.

مالک بن ہیرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مرحلے اور اس پر مسلمانوں کی تین صفیں نماز پڑھیں تو اس کے لیے جنت واجب ہوگئی، مرثد نے کہا کہ مالک بن ہیرہ جب جنازہ پڑھنے والوں کو کم دیکھتے تھے تو

ان کی تین صفیں اس حدیث کے باعث بنا دیتے تھے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دوسری روایت میں ہے کہ: اللہ اسے بخش دیتا ہے اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں اور اپنے فیصلے کو بدل دینے پر قادر ہے مگر وہ وعدہ ضرور پورا فرمائے گا، ایجاب کا یہی معنی ہے۔

بَابُ اتِّبَاعِ النِّسَاءِ الْجَنَازَةَ

(عورتوں کے جنازے کے پیچھے جانے کا باب)

۳۶۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَتَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ يُهَيِّئَانِ أَنْ تَتَّبِعَ الْجَنَائِزَ وَلَوْ يُعْزَمُ عَلَيْكَا۔

ام عطیہؓ نے کہا کہ ہمیں جنازہ کے پیچھے جانے سے منع کیا گیا لیکن سختی سے اور اصرار سے نہیں روکا گیا (بخاری، مسلم، ابن ماجہ)

شرح: نو ذی نے کہا کہ ہمارے اصحاب مشافیعہ کا مذہب اس حدیث کی بناء پر یہ ہے کہ عورتوں کا جنازے کے پیچھے جانا مکروہ مگر حرام نہیں۔ کیونکہ حضورؐ کی نبی کا منشا، کراہیت تنزیہ ہے نہ کہ تحریم۔ قاضی عیاض نے کہا کہ تمام علماء نے عورتوں کو جنازے کے پیچھے جانے سے منع کیا ہے۔ علمائے مدینہ اور مالک نے اسے جائز رکھا ہے مگر جو ان عورت کو جانے کی اجازت نہیں دی۔ الدر المختار میں حنفیہ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ عورتوں کا اس طرح کا خروج حرام ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جانے والی عورتوں سے فرمایا تھا: جاؤ تمہیں گناہ ہوا ہے کوئی ثواب نہیں ملا۔ ابن ماجہ نے اسے سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن زمانہ بدل جانے سے احوال کے اختلاف نے اس کی تائید کر دی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کچھ دیکھتے تو عورتوں نے آپ کے بعد ایجاد کیا ہے تو عورتوں کو اسی طرح منع فرمادیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع فرمادیا گیا تھا۔ ام المومنینؓ کا یہ قول ان کے زمانے کی عورتوں کے متعلق تھا، پھر آج کے دور کا خیال کر لیا جائے۔ پس ام عطیہؓ کی حدیث اس زمانے کے متعلق ہے جبکہ عورتوں کو جمعہ اور عید کے لیے نکلنے اور مسجدوں میں آنے کی اجازت دی گئی تھی۔

بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ وَتَشْيِيعِهَا۔

(جنازوں پر نماز کی فضیلت کا باب)

۳۱۶۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاسِفِيَانُ عَنْ سُمَيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
يُرْوِيهِ قَالَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ تَبِعَهَا حَتَّى يُفْرَغَ
مِنْهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ أَحَدٍ أَوْ أَحَدُهُمَا مِثْلُ أَحَدٍ۔

ابو ہریرہ رضی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی جنازے کے پیچھے گیا اور اس پر نماز پڑھی تو اس کا اجر ایک قیراط ہے۔ اور جو اس وقت تک جنازے کے ساتھ رہا جب تک کہ اس دن سے فراغت ہو جائے تو اس کا اجر دو قیراط ہے جن میں چھوٹی، یا فرمایا کہ ایک، اُحد پاڑ کی مانند ہے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔

۳۱۶۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُسَيْنٍ الْهَرَوِيُّ
قَالَا نَا الْمُقْرِئُ حَدَّثَنَا حَيُّوَةُ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ وَهُوَ حَمِيدُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ حَدَّثَهُ أَنَّ دَاوُدَ بْنَ عَامِرٍ ابْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ حَدَّثَهُ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِذْ طَلَعَ خَبَابٌ صَاحِبُ الْمَقْصُورَةِ
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ لَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَرَجَ مَعَ جَنَازَةٍ مِنْ بَيْتِهَا وَصَلَّى عَلَيْهَا فَذَكَرَ
مَعْنَى حَدِيثِ سَفْيَانَ فَأَرْسَلَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ صَدَقَ أَبُو هُرَيْرَةَ

عامر بن سعد رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھا کہ پانک خواب مقصورہ والا (مولائے فاطمیت عقبہ) آیا اور کہنے لگا: اے عبداللہ بن عمر! کیا آپ سنتے ہیں جو ابو ہریرہؓ کہتا ہے؟ (وہ کہتا ہے کہ) اس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو کسی جنازے کے ساتھ اس کے گھر سے جنازہ والوں کے گھر سے نکلا اور اس پر نماز پڑھی تو گزشتہ حدیث کی مانند اس پر عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عائشہؓ کو پیغام بھیجا کہ یہ حدیث کیسی ہے؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ابو ہریرہؓ نے سچ کہا (مسلم) مقصورہ سے مراد یہاں پر چھوٹا محل ہے، یعنی پتھر کا بنا ہوا مضبوط چھوٹا مکان۔ عبداللہ بن عمرؓ نے ام المومنینؓ کو جو پیغام بھیجا تھا اس کی عرض تحقیق و تائید اور تثبیت تھی نہ کہ تکذیب۔ ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ۔

۳۱۷۰۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ السَّكُونِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ
عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَسْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى

جَنَازَتِهِمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو مسلمان مر جائے اور اس کے جنازے پر چالیس ایسے آدمی کھڑے ہوں اور نماز پڑھیں جو اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراتے ہوں تو ان کی سفارش اس کے بارے میں قبول ہوگی (مسلم، ابن ماجہ، ترمذی، نسائی)۔

شرح: اوپر ایک حدیث میں مین صفوں کا ذکر گزر رہا ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ: جس میت پر سو مسلمان نماز پڑھیں اور اس کی شفاعت کریں تو ان کی شفاعت قبول ہوگی، ترمذی کی روایت میں: "ستویا اس سے زائد" کے الفاظ ہیں۔ ممکن ہے اس مسئلہ میں بھی اشخاص یا احوال وغیرہ کا بھی کچھ فرق ہو۔ ویسے بھی ان احادیث میں اختلاف نہیں، اللہ جانتا ہے کہ کم کی تعداد بھی قبول فرمائے۔ زیادہ کی قبولیت سے کم کی عدم قبولیت لازم نہیں آتی۔

بَابُ فِي إِتْبَاعِ الْمَيِّتِ بِالنَّارِ

(میت کے پیچھے آگ سے جانے کا باب)

۳۱۷۱. حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاعَبُ الصَّمَدِ وَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا حَرْبٌ يَعْنِي ابْنَ سَدَّادٍ نَا يَحْيَى حَدَّثَنِي بَابُ بْنُ عَمِيرٍ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُتَّبِعُ الْجَنَازَةَ بِصُورٍ وَلَا نَارٍ زَادَ هَارُونُ وَلَا يُشْنَى بَيْنَ يَدَيْهَا -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنازے کے پیچھے آواز اور آگ نہ لے جائی جائے، اور ہارون نے اضافہ کیا کہ: اور اس کے آگے نہ چلا جائے (منذری نے کہا کہ اس کی سند میں دو معمولی راوی ہیں)۔

شرح: ابو داؤد میں ہے کہ آواز سے مراد تو رونے اور بکھرنے کی آواز ہے یا مطلق آواز ہے جو بعض اذکار کو بھی مشتمل ہے جن کے آواز بلند نہ ہونے کا رواج ہے۔ یا ڈھول اور بھگی وغیرہ کی آواز ہے جیسا کہ مشرکین کا رواج ہے۔ التبع میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنازے میں ایک عورت کو آگ کی انگلیٹھی لے کر جاتے دیکھا (شاہد وہ قبر میں خوشبو کی دھونی دینے کا ارادہ رکھتی تھی) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلند آواز سے ڈانٹا اور واپس کر دیا حتیٰ کہ وہ ٹیلوں کے پیچھے چھپ گئی۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی کہ میرے ساتھ آگ کی انگلیٹھی مت لے جانا۔ آگ اگر عذاب ہے لہذا اس کے ساتھ لے جانے سے منع فرمایا گیا، اور یہ مشرکین کا فعل بھی ہے۔ اس حدیث میں جنازے کے آگے چلنے کی ممانعت ہے، اس پر عنقریب گفتگو ہوگی۔

بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

(جنازے کے لیے قیام کا باب)

۳۱۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِثِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ يَكُنُّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ جَنَازَةً فَقُومُوا لَهَا حَتَّى تَخْلِفُكُمْ أَوْ تَوَضَّعَ .

عامر بن ربیعہ نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا تاہم کہ حضور نے فرمایا: جب تم کوئی جنازہ دیکھو تو اس کے لیے کھڑے ہو جاؤ حتیٰ کہ وہ تم سے آگے گزر جائے یا اُسے نیچے رکھ دیا جائے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: آگے بھی اس مضمون کی حدیثیں آتی ہیں۔ ابن حبان نے اگلی حدیث (ابو معاویہ والی) ان لفظوں سے روایت کی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی جنازے کے ساتھ ہوتے تو جب تک اُسے لمحدیں نہ رکھا جاتا، یاد نہ کیا جاتا آپ نہ بیٹھتے۔ پس اس حدیث میں اُس کے لیے اٹھو، کے الفاظ نہیں ہیں۔ مزید بحث آگے آرہی ہے۔

۳۱۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَازِهِيَرٌ نَافِثِيَانُ أَبِي صَالِحٍ عَنِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبِعْتُمُ الْجَنَازَةَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تَوَضَّعَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى الثَّوْرِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ فِيهِ حَتَّى تَوَضَّعَ بِالْأَرْضِ وَرَوَاهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ سَهِيلٍ قَالَ حَتَّى تَوَضَّعَ فِي اللَّحْدِ وَنُفِيَانُ أَحْفَظُ مِنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ .

ابو سعید خدری نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی جنازے کے پیچھے جاؤ تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک اُسے رکھ نہ دیا جائے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)

شرح: یہاں پر ابو سعید خدری سے ان کا بیٹا عبدالرحمن راوی ہے۔ نسائی نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن عن ابی سعیدؓ کی روایت لی ہے اور مسلم نے ابو صالح السمان عن ابی سعیدؓ کا طریق بتایا ہے۔ ابو داؤد نے اس روایت کے بعد کہا ہے کہ اس حدیث کو ثوربی نے عن سہیل عن ایہ عن ابی ہریرہؓ روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے: حتیٰ کہ اُسے

زمین پر رکھ دیا جائے اور ابو معاویہ نے اسے سہیل سے یوں روایت کیا ہے: حتیٰ کہ اُسے محل میں رکھا جائے اور اوپر کی حدیث کی شرح میں ہم نے رجوازہ مافظ ابن قیمؒ المجوزہ ابن حمال کی روایت درج کی ہے جس میں ابو معاویہ کو شک ہے کہ حدیث میں لفظ آیا ہے کہ: حتیٰ کہ اُسے محل میں رکھا جائے، بایہ لفظ ہے کہ: اُسے دفن کیا جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ سفیان ابو معاویہ کی نسبت زیادہ حافظ ہے، پس ابو داؤد کے نزدیک: جب تک اُسے زمین پر رکھا جائے، اُسے لفظ کو ترجیح ہے۔ پس یہ حدیث ان لوگوں کے لیے ہے جو جنازے کے ساتھ جارہے ہوں۔

البدائع میں ہے کہ جنازے کے پیچھے جانے والوں کے لیے مکروہ ہے کہ جنازے کے زمین پر رکھا جانے سے قبل بیٹھیں کیونکہ وہ متبع ہیں اور تبع اصل سے پہلے نہیں بیٹھ سکتا۔ وہ میت کی تعظیم کے لیے آئے ہیں اور تعظیم اسی میں ہے کہ جب اسے زمین پر رکھا جائے تب بیٹھیں نہ کہ اس سے پہلے۔ عبادہ بن السامتؒ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میت کے محل میں رکھا جانے سے قبل نہیں بیٹھتے تھے۔ ایک دفعہ آپؐ اپنے اصحاب سمیت ایک قبر کے سر پر کھڑے تھے، ایک یہودی نے کہا کہ ہم بھی اپنے مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحابؓ سے فرمایا کہ ان کی مخالفت کرو، یعنی جب رجوازہ زمین پر رکھ دیا جائے تو بیشک بیٹھ جایا کرو۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَدَّادِيُّ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ أَبِي عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرٌ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ مَرَّتْ بِنَا جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا فَلَمَّا ذَهَبْنَا لِنَحْمِلَ إِذَا هِيَ جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا هِيَ جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَزَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمْ جَنَازَةً فَقُومُوا۔

جابرؓ نے کہا کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ایک جنازہ گزر رہا تھا، میں آپؐ اس کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو گئے۔ جب ہم اُسے اٹھانے کو آگے بڑھے تو وہ ایک یہودی کا جنازہ تھا، ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ تو ایک یہودی کا جنازہ ہے۔ حضورؐ نے فرمایا: موت ذراونی چیز ہے پس جب تم کوئی جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ رجاری، مسلم، نسائی، لیکن ان کی حدیث میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ: جب ہم اسے اٹھانے کو آگے گئے، بحث آگے دیکھئے۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدُ۔

علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلے جنازوں کے لیے اٹھتے تھے مگر پھر اٹھنا چھوڑ دیا۔ بیٹھے رہتے تھے، رسول، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مسلم کے باب کا عنوان ہے: باب نسخ النجّازۃ۔ پس جمہور کے نزدیک جنازے کی خاطر اٹھنا منسوخ ہو چکا ہے۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ مِهْرَانَ الْمَدَائِنِيُّ نَحْوَ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْمَاعِيلَ أَنَا أَبُو الْأَسْبَاطِ الْحَارِثِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فِي الْجَنَازَةِ حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ فَمَكَرَبِهِ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ هَكَذَا نَفْعَلُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اجْبِسُوا خَالِفُوهُمْ

عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنازے کے لیے اس وقت تک نہ بیٹھتے تھے جب تک کہ اُسے لمحہ میں نہ رکھا جاتا، پس یہود کا ایک عالم گنہگار تو بولا: ہم یونہی کرتے ہیں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا: بیٹھ جاؤ۔ ان کی مخالفت کرو (ترمذی، ابن ماجہ۔ ترمذی نے اسے حدیث غریب کہا ہے)

شرح: ابو بکر ہمدانی نے کہا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو نسخ میں صریح ہے، لیکن حدیث ابی سعید یعنی ۳۷۳ اس سے صحیح تر اور ثابت تر ہے لہذا یہ اسناد اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ہمدانی کے عداوہ دیگر علماء نے کہا کہ جنازہ کے لیے قیام حدیث علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ منسوخ ہے، امام ترمذی، اس حدیث کا راوی ابوالاسباط بشیر بن زافع حدیث میں ضعیف ہے، احمد، ترمذی، نسائی، ابوحاتم نے اسے ضعیف الحدیث کہا ہے۔ بخاری نے اس حدیث کو مشککہ ٹھہرایا ہے

شوکانی نے کہا کہ مسئلہ قیام الجنازہ میں اختلاف ہے۔ احمد، سحاق اور ابن ابی حشیون نے کہا کہ یہ منسوخ نہیں ہوا۔ اس سے قعود یا ان جواز کے لیے ہے جیسا کہ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے۔ بیٹھنے کی اجازت ہے اور قیام کا اجر ہے ابن حزم نے بھی کہا کہ حضور نے قیام کا حکم دیا اور پھر قعود فرمایا تو اس سے پتہ چلا کہ یہ حکم استحباب کے لیے ہے اور یہ نسخ نہیں بنووی نے کہا کہ مختار قول یہ ہے کہ یہ مستحب ہے اور یہی مسلک ابن عمر، ابن مسعود، زید بن قیس بن سعد، اور سہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہما کا تھا۔ مالک ابو حنیفہ اور شافعی نے کہا کہ قیام منسوخ ہے شافعی نے کہا کہ یا تو قیام منسوخ ہے اور یا وہ کسی سبب سے تھا کیونکہ حدیث سے یہ ثابت ہے کہ حضور نے نفل کے بعد اسے ترک کیا تھا اور محبت حضور کے آخری امر میں ہے اور قعود مجھے پسندیدہ تر ہے۔

بَابُ الرُّكُوبِ فِي الْجَنَازَةِ

(جنازے میں سوار ہونے کا باب)

۳۱۷۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مُعَمَّرُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِدَابَّةٍ وَهُوَ مَعَ الْجَنَازَةِ فَأَبَى أَنْ يَرْكَبَ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَتَى بِدَابَّةٍ فَرَكِبَ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَمْشِي فَلَكَرُ الْكُنْ لَا يَرْكَبُ وَهُوَ يَمْشُونَ فَلَمَّا ذَهَبُوا رَكِبْتُ -

عبدالرحمن بن عوف نے عثمان سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سواری لائی گئی جب کہ آپ جنازے کے ہمراہ تھے تو آپ نے سواری ہونے سے انکار کر دیا۔ پھر جب جنازے سے واپس پھرے تو سواری لائی گئی۔ اور آپ سوار ہو گئے۔ پس آپ سے اس بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا کہ فرشتے پیدل چل رہے تھے لہذا میں ان کے پیدل ہونے کی حالت میں سواری نہیں ہونا چاہتا تھا، پس جب وہ چلے گئے تو میں سوار ہو گیا (مسند البزار)۔ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ پہلا شخص آپ سے ملا تو اس نے کہا یا رسول اللہ میں نے اپنی سواری پیش کی تو آپ نے سوار ہونے سے انکار فرمایا اور فلاں شخص نے اپنی سواری پیش کی تو آپ سوار ہو گئے؟ فرمایا، تو نے سواری اس وقت پیش کی جبکہ فرشتے جنازے کے پیچھے جا رہے تھے لہذا میں اس وقت سواری نہیں ہو سکتا تھا ورنہ آٹھ لکھ فرشتے پیدل چلتے۔ اگر ان کے جانے کے بعد تو سواری پیش کرتا تو میں سوار ہو جاتا۔ مندرجہ۔

شرح: شوقمائی نے کہا ہے کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ: کیا تم شرماتے نہیں کہ اللہ کے فرشتے پیدل جا رہے ہیں؟ اس میں جنازے کے پیچھے جانے والے کے لیے سوار ہونے کی کراہت پائی جاتی ہے۔ اور مغیرہ بن شعبہ کی حدیث اس کے خلاف ہے جس میں جنازے کے پیچھے جانے والے کے لیے سوار ہونے کی اجازت ہے۔ دونوں کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ حدیث مغیرہ جواز پر دلالت کرتی ہے اور اس سے عدم کراہت ثابت نہیں ہوتی، یعنی جواز مع انکراہت ثابت ہوتا ہے۔ اور سوار ہونے والوں کے لیے حضور کا انکار فرستوں کے پیدل ہونے کی بنا پر تھا اور ضرور نہیں ہوتا کہ ہر جنازے میں فرشتے شامل ہوں یا ہوں تو پیدل چلتے ہوں، کیونکہ حضور کی موجودگی میں امکان ہے کہ فرشتے آپ سے تبرک حاصل کر سکی خاطر پیدل چل رہے ہوں، لہذا اس بنا پر جنازے کے ساتھ جائز ہوا اور اس میں کراہت بھی نہ رہی۔

۳۱۷۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ أَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَيِّدِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِ الدَّحْدَاجِ وَنَحْنُ شُهُودٌ تُعْرَفُ بِفَرَسٍ فَعَقَلَ حَتَّى رَكِبَهُ فَجَعَلَ يَتَوَقَّصُ بِهِ وَنَحْنُ نَسْعَى حَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

جابر بن سمورہؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعودؓ کی نماز جنازہ ہماری موجودگی میں پڑھائی، پھر ایک گھوڑا لایا گیا اور اسے روک کر رکھا گیا حتیٰ کہ آپ سوار ہو گئے اور وہ گھوڑا دوڑنے لگا اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد بھاگ رہے تھے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی) توقص کا معنی اگلے دونوں پاؤں اٹھا کر کودنا ہے۔ آہستہ دوڑنے کو بھی توقص کہتے ہیں۔

بَابُ الْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ

جنازے کے آگے چلنے کا باب

۹۷۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ۔

عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو جنازے کے آگے چلتے ہوئے دیکھا (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، محدثین میں اس حدیث کے رفع وارسال میں اختلاف ہے) شرح خطابی نے کہا کہ اکثر اہل علم جنازے کے آگے چلنے کو مستحب جانتے تھے اور اکثر صحابہ ایسا کرتے تھے اور علی بن ابی طالبؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ جنازے کے پیچھے چلتے تھے حنفیہ کے نزدیک آگے چلنے میں حرج نہیں مگر پیچھے چلنا مستحب ہے۔ اور اسی نے کہا کہ دونوں طرح جائز ہے مگر پیچھے چلنا افضل ہے۔ جہاں تک سوار کا تعلق ہے علماء میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ جنازے کے پیچھے رہے۔ مولاناؒ نے البدائع سے نقل کیا ہے کہ ابن مسعودؓ کی مرفوع اور موقوف روایت میں ہے، جنازہ کے پیچھے چلا جاتا ہے نہ کہ آگے، جو آگے ہو وہ جنازے کے ساتھ نہیں ہوتا۔ حضورؐ سے سعد بن معاذؓ کے جنازے کے پیچھے

چلنا آیا ہے۔ طاؤس کا قول ہے کہ حضورؐ آخر تک جنازوں کے پیچھے چلتے رہے۔

کبھی آگے نہیں چلتے۔ ابن مسعودؓ نے کہا کہ جنازے کے پیچھے چلنے کی فضیلت آگے چلنے پر یوں ہے جیسے فرض کی فضیلت نفل پر۔ اور پیچھے چلنے سے عبرت و نصیحت حاصل ہوتی ہے لہذا یہ افضل ہے۔ ہاں! ازدحام کے وقت حضورؐ سے آگے چلنے کا ثبوت بھی ہے اور یہی تاویل حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے فعل کی بھی ہے۔ اس کی دلیل عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کی روایت ہے اس نے کہا کہ میں ایک جنازے کے پیچھے جا رہا تھا اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما آگے آگے تھے میں نے علیؓ سے پوچھا کہ یہ حضرات آگے کیوں چل رہے ہیں؟ علیؓ نے جواب دیا کہ لوگوں کی سہولت کی خاطر، ورنہ

وہ جانتے ہیں کہ جنازے کے پیچھے چلنا آگے چلنے کی نسبت افضل ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ لوگ تو بالعموم پیچھے ہی چلتے ہیں اور بھیڑ ہو جاتی ہے لہذا یہ مختصرات لوگوں پر وسعت و آسانی کی خاطر آگے جا رہے ہیں پس ہمارے نزدیک پیچھے چلنا افضل اور آگے چلنا جائز ہے۔

۳۸۰۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ ابْنِ بَقِیَّةَ عَنْ خَالِدٍ عَنْ یُونُسَ عَنْ زَیَادِ بْنِ جَبْرِ عَنْ
أَبِيهِ عَنِ الْمُغِیْرَةِ بْنِ سُوْبَةَ قَالَ وَاحْسَبُ أَنَّ أَهْلَ زَیَادٍ أَخْبَرُونِي أَنَّهُ رَفَعَهُ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزَّكَاكُ بِسَبْرِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاثِي
يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَّا مَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبٌ مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي
عَلَيْهِ وَيُدْأَى لِوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ۔

مغیرہ بن شعبہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نقل کیا کہ سورج جنازے کے پیچھے چلے اور پیدل چلنے والا آگے پیچھے، انہیں
بائیں طرف جنازے کے قریب چلے۔ اور ساقط محل پر نماز پڑھی جائے اور اس کے والدین کے لیے مغفرت و رحمت کی
دعا کی جائے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی)

نے اسے حدیث صحیح کہا اور ابن ماجہ کی حدیث مختصر ہے کہ: طفل پر نماز

پڑھی جائے،

شرح: خطابی نے کہا کہ سقط اگر نہ حمل پر نماز میں اختلاف ہے، ابن عمرؓ، ابن مسیرینؓ اور ابن السیب کا مذہب یہ ہے کہ وہ اگرچہ
علامات حیات سے خالی ہو تاہم اس پر نماز پڑھی جائے۔ احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ جس محل پر چار ماہ دس دن
پورے ہو جائیں، اس میں بان پڑ جاتی ہے لہذا اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ اور اسحاق نے کہا کہ میراث صرف اس صورت میں
ہے کہ باہر اگر زندگی کا ثبوت دے اور نماز اس پر بہر حال پڑھی جائے گی کیونکہ وہ ایک پوری جان سے جس کی سعادت و
شقاوت لکھی جا چکی ہے لہذا نماز نہ چھوڑی جائے گی۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جب وہ باہر نکل کر زندہ تھا تو وارث بھی
ہو گیا اور اس کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ جابرؓ سے روایت ہے کہ اگر اس کی زندگی کی علامت ظاہر ہو تو نماز پڑھی
جائے گی ورنہ نہیں۔ وہی قول حنفیہ کا ہے اور مالک، اوزاعی اور شافعی نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔

علامہ شوکانی نے کہا کہ محل اختلاف صرف وہ گرا ہوا حمل ہے جو چار ماہ کے بعد گر گیا ہو۔ حدیث استئصال کے ظاہر کا
تقاضا ہے کہ اس پر نماز ادا نہ ہوگی اور یہی حق ہے کیونکہ استئصال ہی زندگی اور اس کے عدم کی دلیل و علامت ہے، اگر نہ
سے پہلے ہی اور بعد میں بھی، اور جب شارع نے استئصال کا اعتبار کیا تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ پیٹ سے خارج ہونے
بعد حیات کا اعتبار ہو گا تا کہ اس پر نماز پڑھی جائے۔ اس میں صرف یہ کافی نہیں کہ پیٹ میں اس کی زندگی کا علم تھا۔
اور زندگی کے علم کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ اس پر واجب ہے۔

بَابُ الْإِسْرَاعِ بِالْجَنَازَةِ

(جنازے کو جلدی سے جانے کا باب)

۳۱۸۱. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاسُفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُنْ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تَقْدِيمًا مُؤَنِّهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكُنْ سَيِّئَةً فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: جنازے کو جلدی سے لے جاؤ اگر وہ نیک ہے تو تم اسے خیر کی طرف پہنچاؤ گے اور اگر وہ اس کے علاوہ ہوگا تو شر کو اپنی گردنوں سے اتار دو گے (بخاری، مسلم،

ترمذی بن ماری)

شرح: بقول شوکانی ابن قدامہ نے کہا کہ اس میں اختلاف نہیں کہ یہ امر استحباب کے لیے ہے۔ ابن خزیمہ کی بات شافعی کے کہ انہوں نے اسے واجب کہا۔ اور جلدی کرنے سے مراد تیز چلنا ہے، بعض سنت سے یہی منقول ہے اور یہی حنفیہ کا قول ہے جو یہ آیت اور مبعوط میں لکھا ہے۔ جمہور کے نزدیک اس سے مراد غیر معتاد چال ہے۔ حافظ ابن حجر نے امراء کا ایک یہ معنی بیان کیا ہے کہ اس سے مراد بعض کے نزدیک تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا ہے۔ مگر نووی نے اسے مردود قول کہا ہے۔ قرطبی نے پیشہ معنی کو ظاہر کر دیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے طبرانی کی ایک حدیث سے، جس کی سند حسن ہے، یہ استدلال کیا ہے کہ دوسرا معنی زیادہ قوی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ: جب کوئی مرد جائے تو اسے روک کر مت رکھو اور اسے اس کی قبر تک جلدی پہنچاؤ۔ اور ابو داؤد کی یہی حدیث ہے کہ حضور نے فرمایا: مومن کی لاش کو گھر میں رکھنا مناسب نہیں ہے۔ میت کی موت کے تحقق کے بعد اسے جلدی کنسن و غسل سے فارغ کر کے دفن کرنا چاہئے۔ اگر وہ کسی ایسی بیماری کا شکار تھا جس سے طویل بیہوشی وغیرہ کا اندیشہ ہو تو کچھ دیر پڑا رہنے دینا تاکہ موت کا یقین ہو جائے، مناسب ہوگا۔

۳۱۸۲. حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاشِعَةُ عَنْ عَمِيْنَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي جَنَازَةِ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ وَكُنَّا نَمَشِي مَشْيًا خَفِيفًا فَلَحِقْنَا أَبُو بَكْرَةَ فَرَفَعَ سَوْطَهُ فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَلَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزُولُ رَمَلًا.

عمینہ بن عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کی کہ وہ عثمان بن ابی العاص کے جنازہ سے میں تھا اور ہم آہستہ آہستہ

جل رہے تھے میں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے ملے اور اپنا کوڑا بلند کیا اور کہا کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (جنازے میں) تیز تیز چلتے دیکھا تھا۔

شرح: ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کا نام نفیع بن الحارث یا نفیع بن مروح تھا۔ رمل کا معنی یہاں تیز چلنا ہے جیسا کہ پچھلی حدیث میں گزرا، اور رمل کا معنی کو دو دو کر چلنا بھی ہے جو جنازے کے ساتھ ممکن نہیں ہوتا یا کہ وہ اچکا کر چلنا بھی ہے اور ظاہر ہے کہ جنازے کے ساتھ یہ بھی ممکن نہیں، یا اس کا معنی بھاگنا ہے اور یہ بھی جنازہ لے کر ممکن نہیں ہے۔

۳۱۸۳۔ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُسْعَدَةَ نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى نَاعِيسِي يَعْنِي ابْنَ بُنُسَ عَنْ عُيَيْنَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِي جَنَازَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَكْرَةَ قَالَ فَحَمَلَ عَلَيْهِمْ هُوَ بَغْلَتَهُ وَلَهُوِي بِالسَّوِطِ۔

خالد بن حارث اور عیینہ نے یہ حدیث عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ کے جنازے کے سلسلے میں بیان کی اور کہا کہ: ابو بکرہ نے اپنی غجر کو ان پر چڑھا دیا۔ بالکل ساتھ لے گئے۔ اور کوڑا ان پر جھکا دیا (نسانی) گویا کہ انہیں غفلتِ سنت پر مارنا چاہتے تھے۔

۳۱۸۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ نَا ابُو عَوَانَةَ عَنْ يَحْيَى الْمَجْبَرِ قَالَ ابُو دَاوُدَ وَهُدَيْحِي بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْبِيُّ عَنْ ابْنِ مَاجِدَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْنَا نَبِيئَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ فَقَالَ مَا دُونَ الْحَبِيبِ إِنْ يَكُنْ خَيْرًا تُعَجَّلَ إِلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ فُبَعْدَ الْإِهْلِ التَّارِ وَالْجَنَازَةُ مُتَبَوِّعَةٌ وَلَا تُتَّبَعُ كَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنازہ کے ساتھ چلنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: رفتار بھاگنے سے کم ہو، اگر وہ بھلا آدمی ہے تو اسے بھلائی تک جلدی پہنچایا جائے اور اگر اس کے علاوہ ہے تو جہنم والوں کے لیے دوری ہے۔ اور جنازہ کے پیچھے چلا جاتا ہے اور اسے پیچھے نہیں رکھا جاتا۔ اس کے ساتھ وہ لوگ نہ ہوں تو اس سے آگے جائیں (ترمذی، ابن ماجہ، مختصر ترمذی) نے اسے حدیثِ عزیز کہا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ صرف اسی سند کے ساتھ مروی ہے، منذری نے اس کے راوی ابو ماجدہ یا ابو ماجد کو ایک مخبول راوی قرار دیا، کہا ہے: اس مضمون پر گفتگو اوپر گزر چکی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن عبد اللہ ضعیف ہے اور وہ یحییٰ الجابری ہے ابو داؤد نے کہا کہ یہ کوئی ہے اور ابو ماجدہ بصری ہے۔ ابو ماجدہ کے متعلق ابو داؤد نے کہا کہ وہ غیر معروف ہے۔

بَابُ الْإِمَامِ يُصَلِّي عَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ

(باب کیا امام خودکشی کرنے والے کی نماز پڑھائے؟)

۳۱۸۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُفَيْلٍ نَزَاهِيْرُ نَاسِمَاكُ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ قَالَ مَرَضَ رَجُلٌ فَصِيَحَ عَلَيْهِ فَجَاءَ جَارُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ مَاتَ قَالَ وَمَا يُدْرِيكَ فَقَالَ أَنَا رَأَيْتُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَمُيْتٌ قَالَ فَرَجَعَ فَصِيَحَ عَلَيْهِ فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ مَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَمُيْتٌ قَالَ فَرَجَعَ فَصِيَحَ عَلَيْهِ فَقَالَتْ (مَرْأَتُهُ) انْطَلِقْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبِرْهُ فَقَالَ الرَّجُلُ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُ قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ الرَّجُلُ فَرَأَاهُ قَدْ نَحَرَ نَفْسَهُ بِمَشْقَصٍ مَعَهُ فَانْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبِرَهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ قَالَ وَمَا يُدْرِيكَ قَالَ رَأَيْتُهُ يَنْحَرُ نَفْسَهُ بِمَشْقَصٍ مَعَهُ قَالَ أَنْتَ رَأَيْتُهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ إِذَا لَا أَصَلِّيُ عَلَيْهِ۔

جابر بن سمرہ نے کہا کہ ایک آدمی بیمار ہوا اور اس کے گھر کے لوگ باؤز بلند روئے یا اسے باؤز بلند پکارا گیا اور وہ نہ بولا تو اس کا ہمسایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ وہ مر گیا ہے۔ حضورؐ نے فرمایا: تجھے کیا پتہ ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اسے دیکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نہیں مرا۔ راوی نے کہا کہ وہ ہمسایہ واپس گیا اور اسے پھر چیخ کر پکارا گیا، یا لوگ باؤز بلند اس پر روئے۔ پس وہ دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ وہ مر گیا ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نہیں مرا وہ پھر واپس گیا اور اس شخص کو باؤز بلند پکارا گیا اور اس کی بیوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا اور آپ کو بتا دے۔ پس اس آدمی نے کہا اے اللہ اس پر لعنت کر۔ جابرؓ نے کہا کہ پھر وہ شخص گیا اور دیکھا کہ تیر کے ایک لمبے پھل کے ساتھ اس نے خودکشی کی تھی۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو بتایا کہ وہ مر گیا ہے۔ حضورؐ نے فرمایا: تمہیں کیوں معلوم ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اسے دیکھا کہ وہ ایک لمبے تیر کے پھل کے ساتھ خودکشی کرتا تھا۔ حضورؐ نے فرمایا: تمہیں تو نے اسے خود دیکھا ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں! فرمایا تب تو میں اس کی نماز جنازہ نہ پڑھوں گا۔ (ابن ماجہ، نسائی، ترمذی)

شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ لوگوں کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ عمر بن عبدالعزیزؒ اور اوزاعیؒ خود کشتی کرنے والے کی نماز جنازہ کے قائل نہیں ہیں۔ اکثر فقہاء نے کہا کہ اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود تو نماز پڑھی مگر دوسروں کو اس سے منع نہیں فرمایا۔ پس مناسب یہ ہے کہ امام اور دوسرے بڑے بڑے لوگ تو نماز پڑھیں (تشدیداً و عبرتاً) اور عام لوگ پڑھیں تاکہ فرض کفایہ ضائع نہ ہو جائے۔ نسائی کے الفاظ اس کی تائید کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا: جہنم تک میرا تعلق ہے میں اس کی نماز پڑھوں گا۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ لا الہ الا اللہ پڑھنے والے پر نماز پڑھو، یعنی گو وہ فاسق و فاجر ہو۔ اور خود کشتی کرنے والا کافر و مرتد نہیں ہے ہاں فاسق و فاجر ضرور ہے لہذا اس کی نماز پڑھی جائے گی۔ حضورؐ نے مقروض کی نماز بھی نہیں پڑھی تھی اور اس سے غرض تشدید تھی۔ نیز جب تک حقوق العباد ادا نہ ہوں دعا نے مغفرت اثر نہیں کرتی لہذا انکار فرمایا۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ الْكُفَرُ

(محدود میں مرنے والے کی نماز جنازہ کا باب)

۳۱۸۶. حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَابُوعَوَانَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحِظَ عَلَى مَا عَزَبَ مِنْ مَالِكٍ وَكَرِهَتْهُ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ.

اہل بصرہ کی ایک جماعت نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز بن مالکؓ کو اس کی نماز نہیں پڑھی تھی اور نہ اس پر نماز سے منع فرمایا تھا اس حدیث کی سند میں کئی جھول ریوی ہیں۔ مسلم نے ابو سعید خدریؓ سے روایت کی ہے کہ نہ آپؐ نے اس کے لیے استغفار کیا نہ اسے بُرا بھلا کہا۔ اور مسلم نے بریدہؓ سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ماعز بن مالکؓ کے لیے استغفار کرو اور لوگوں نے کہا: اللہ ماعز بن مالکؓ کو بخشنے۔ بخاری نے ماعزؓ کی حدیث جابرؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اچھے الفاظ سے یاد کیا اور اس کی نماز پڑھائی۔ بخاری نے کہا کہ اس حدیث میں بونس اور ابن جریرؓ نے زہریؓ سے روایت کر کے یہ نہیں کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھی۔ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے یہ حدیث معمر بن الزہریؓ کی روایت کی اور اس میں ہے کہ حضورؐ نے اس پر نماز نہیں پڑھی۔ آگے کتاب الحدود میں حدیث نمبر ۳۳۴۴ اور ۳۳۴۵ میں اس مضمون پر کچھ روشنی پڑے گی۔

علامہ خطابیؒ نے کہا کہ جو شرعی حدود سے مبرا ہو اس کی نماز پڑھی جاتی ہے لیکن جو رجم میں مبرا ہو اس کی نماز نہیں پڑھی جاتی۔ علی بن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے شرعہ کو رجم کر کے اس پر نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا۔ شافعیؒ نے کہا کہ اہل قبلہ

میں سے کوئی بھی بلا صلوٰۃ نہ چھوڑا جائے، نیک ہو یا بد۔ حقیقہ اور اولیٰ اسی نے کہا کہ رجم والے کو غسل دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ مالک نے کہا کہ امام نے جسے کسی حد میں قتل کیا ہو اس پر امام نماز نہ پڑھے اور اس کے گھر والے اور دوسرے لوگ چاہیں تو اس پر نماز پڑھ لیں۔ احمد نے کہا کہ امام قاتل پر یا مال غنیمت میں بد یا نیک کرنے والے پر نماز نہ پڑھے۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ باغی یا مجرمین جب قتل ہوں یا مصلوب ہوں تو ان کی نماز نہ پڑھی جائے۔ بعض اصحاب شافعی نے کہا کہ تارک صلوٰۃ کو جب قتل کیا جائے تو اس پر نماز نہ پڑھی جائے اور قتل یا قصاص میں قتل کئے جانے والوں کی نماز پڑھی جائے۔

بَابُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الطِّفْلِ

(طفل کی نماز جنازہ کا باب ہے)

۳۱۸۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ خَارِيسٍ قَالَيْعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةِ عَشْرَ شَهْرًا فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا ابراہیم فوت ہو گیا اور وہ اٹھارہ ماہ کا تھا۔

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ بعض اہل علم نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ ابراہیم پر ترک صلوٰۃ کا باعث یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے باعث نماز کی قربت سے مستغنی تھا جیسے کہ شہداء و فضیلت شہادت کے باعث نماز جنازہ سے مستغنی ہیں۔ مگر حضورؐ کی اپنی نماز جنازہ یعنی صلوٰۃ و سلام کی کیا تاویل ہے؟ آپ کی ولادت کی نماز جنازہ کی کیا تاویل ہے؟ عطاء نے مرسل روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم پر نماز پڑھی تھی۔ اور وہ روایت ابوداؤد نے بھی کی ہے۔ خطابی نے کہا کہ یہ اولیٰ ہے اگرچہ اتصال کے لحاظ سے حدیث عائشہؓ احسن ہے۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ اسی دن سورج گرہن ہوا تھا جس کی نماز میں حضورؐ مصروف ہو گئے لہذا ابراہیم پر نماز کا وقت نہ ملا۔ اس حدیث کی تاویل یہ بھی کی گئی ہے کہ حضورؐ نے خود نماز نہیں پڑھی دوسروں نے پڑھی۔ یا یہ کہ باجماعت نہیں پڑھی۔

۳۱۸۸- حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرْحِيِّ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ دَاوُدَ قَالَ

سَمِعْتُ النَّبِيَّ قَالَ لَمَمَاتِ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى
 عَلَيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَقَاعِدِ قَالَ اَبُو دَاوُدَ قَرَأْتُ عَلَى
 سَعِيدِ بْنِ يَعْقُوبَ الطَّالِقَانِي حَدَّثَنَا شُكْرُ بْنُ اَلْبَارِكِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ اَلْقَعْقَاعِ
 عَنْ عَطَاءٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى اِبْنِهِ اِبْرَاهِيْمَ وَهُوَ ابْنُ
 سَبْعِينَ لَيْلَةً.

وائل بن داؤد نے کہا کہ میں نے کہی (عبداللہ بن یسار مولائے مصعب بن زبیرؓ) سے سنا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرزند ابراہیم فوت ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام مقاعد میں اس پر نماز پڑھی (منذری نے کہا کہ یہی تابعی ہے) اندازہ روایت مرسل ہے ابو داؤد نے عطاء کا ایک مرسل روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم پر نماز پڑھی اور وہ ۷۰ دن کا تھا۔

شرح: یہی نے کہا کہ یہی اور عطاء وغیرہا کے آثار اگرچہ مرسل ہیں مگر ایک دوسرے کی تائید و تقویت کرتے ہیں اور علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کو آپ کے بیٹے ابراہیم پر ثابت کیا ہے اور یہ روایات سے اولیٰ ہے۔ برادر بن عازب سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم پر نماز پڑھی تھی اور ابراہیم کی وفات ۱۲ ماہ کی عمر میں ہوئی تھی لیکن اس کا ایک راوی جابر صنفی ہے جس کی حدیث لائق استدلال نہیں۔ اور منذری نے کہا ہے کہ یہی کا یہ مسلک کہ وہ ضعیف احادیث کے ایک دوسری کی تقویت و تائید کے قابل ہیں اس میں کلام ہے۔ لیکن اس موقع پر یہی نے ضعیف احادیث کے متعلق نہیں کہا بلکہ آثار کا حوالہ دیا ہے۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ.

مسجد میں نماز جنازہ کا باب

۸۹- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَافِلِيحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ عَجْلَانَ
 وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ وَاللهِ مَا صَلَّيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَهْمِيلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ اِلَّا فِي
 الْمَسْجِدِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھائی تھی (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ۔ ان میں سے سہما ذکر صرف ابن ماجہ کی حدیث میں ہے)
شرح: سہیل بن بیضاء سابقین اولین میں سے تھے، دونوں ہجرتیں کیں، جنگ بدر میں شامل تھے، سال وفات ہجری ہے۔ بیضاء ان کی والدہ تھی جس کا نام دعد تھا۔

۳۱۹۰. حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا ابْنُ أَبِي قُدَيْدٍ عَنِ الضَّحَّاكِ يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي النَّظْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنَتِي بَيْضَاءَ فِي السَّجْدِ سَهْلِيلٍ وَآخِيهِ -

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیضاء کے دو بیٹوں، سہیل بن اور اس کے بھائی پر نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھائی تھی (مسلم، سہیل بن کے بھائی کا نام سہل بن تھا لیکن ابو نعیم نے صفوان بتایا ہے۔

۳۱۹۱. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ حَدَّثَنِي صَالِحٌ مَوْلَى التَّوَّامَةِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ جَنَازَةً فِي السَّجْدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس سے کوئی کچھ ثواب نہیں۔ یا اس پر کچھ گناہ نہیں (ابن ماجہ۔ فلا شئی لہ اور فلا شئی علیہ روایت کے دونوں نسخے ہیں)
شرح: ابو سلیمان الخطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ صالح مولى التوامہ کو مدینہ نے ضعیف کہا ہے اور وہ آخری عمر میں حدیث کو بھول چکا تھا۔ اور یہ ثابت شدہ امر ہے کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھی گئی تھی۔ عائشہ مہاجرین و انصار موقع پر موجود تھے مگر کسی نے انکار نہ کیا۔ پس اس میں یہ دلیل ہے کہ یہ فعل جائز تھا۔ اگر یہ زیر نظر حدیث ثابت ہو تو فلا شئی لہ کا معنی نقصان اجر لیا جائے گا۔ اس کا سبب یہ ہے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے والا باعموم گھر چلا جاتا ہے اور دفن میں شامل نہیں ہوتا۔ اور جو شخص باہر جا کر نماز جنازہ میں شامل ہو وہ دفن کے وقت بھی لوگا رہتا ہے لہذا اس کا اجر پورا ہوگا، خلاف اس پہلے شخص کے کہ اسے پورا ثواب نہیں ملتا۔ اس سے قبل ایک حدیث گزر چکی ہے کہ نماز جنازہ میں شامل ہونے والوں کو ایک قیراط اور اس کے بعد دفن میں شامل ہونے والوں کو دو قیراط اجر ملتا ہے اور قیراط احد کی مانند ہوگا۔ اس کا باعث فاصلے کی کمی بیشی بھی ہے، مسجد میں اگر نماز جنازہ پڑھنے والا کم فاصلہ طے کرتا اور تھوڑے قدم اٹھاتا ہے، جنازہ گاہ میں جا کر نماز جنازہ پڑھنے والا زیادہ فاصلہ طے کرتا اور زیادہ قدم اٹھاتا ہے۔

جمہور کا قول پہلی دو حدیثوں ۳۱۸۹۔۳۱۹۰ کے باعث یہ ہے کہ مسجد میں ضرورت کے وقت نماز جنازہ جائز ہے۔ لیکن مستم میں ہے کہ سعد بن ابی وقاص فوت ہوئے تو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اس کے جنازے کو مسجد میں

داخل کرو سعد بن ابی وقاصؓ کا حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ دُور کا رشتہ بھی تھا۔ حضرت عائشہؓ نے کسی عذر مثلاً اعتکاف وغیرہ کے باعث باہر نہ جاسکتی تھیں لہذا دعائے برکت و مغفرت کے لیے جنازہ منگوانا چاہتی تھیں مگر صحابہ و تابعین نے انکار کیا جو اس بات کی دلیل تھی کہ سنت اور ثابت شدہ امر اس کے خلاف تھا ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ مسجد میں میت پر نماز مکروہ ہے۔ درختا میں ہے کہ یہ مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہے کیونکہ مسجد نماز مکروہ ہے۔ کے لیے بنائی گئی ہے اور اس کے توابع مثلاً نوافل، سنن اور ذکر و تدریس کے لیے نہ کہ نماز جنازہ کے لیے۔ اور ان کا استدلال اس تیسری حدیث سے ہے کیونکہ بظاہر وہ کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ اور ابن الہمام کی تحقیق یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فعل خلافِ اولیٰ ہے۔ امام طحاویؒ کی تحقیق یہ ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پہلے جائز تھی مگر پھر منسوخ ہو گئی۔ علامہ شامیؒ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اندریں صورت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ کی کیا تاویل کی جائے گی جو کہ صحابہ کی موجودگی میں ہوا تھا اور کسی نے اس پر انکار نہ کیا۔ شاید اس کا منشا بھی ضرورت تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الدَّافِنِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا

(طلوع وغروب آفتاب کے وقت دفن کا باب)

۹۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا وَكِيعٌ نَا مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ بْنِ رِبَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهَانَا أَنْ نَصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَنَا حِينَ تَطْلُعَ الشَّمْسُ بَارِعَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ تَقُومُ قَائِمَةُ الظُّهْرِ حَتَّى تَمِيلَ وَحِينَ تَضِيفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرِبَ أَوْ كَمَا قَالَ

عقبہ بن عامر نے کہا کہ میں نے ایسی میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ان میں نماز پڑھنے اور مردوں کو دفن کرنے سے منع فرماتے تھے جب سورج طلوع ہو حتیٰ کہ بلند ہو جائے اور جب نصف النہار کا وقت ہو حتیٰ کہ سورج ڈھل جائے اور جبکہ سورج غروب کے لیے جھکے حتیٰ کہ غروب ہو جائے یا جیسا کہ حضورؐ نے فرمایا (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: خطابی نے کہا کہ ان تین اوقات میں نماز جنازہ اور دفن میت میں اختلاف ہوا ہے۔ اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ مکروہ اوقات صلوٰۃ میں نماز جنازہ بھی مکروہ ہے، یہ ابن عمرؓ سے مروی ہے اور یہ عطاء، نخعی، اوزاعی، ثوری، حنفیہ، احمد بن حنبل اور سخائی بن راہویہ کا قول بھی ہے۔ شافعی کا مذہب یہ ہے کہ دن اور رات کی کسی بھی ساعت میں نماز جنازہ اور دفن میت جائز ہے۔ خطابی نے کہا کہ حدیث کی موافقت کے باعث جماعت کا قول اولیٰ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ حدیث میں دفن سے

مرا و نماز جنازہ ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں اکٹھی ہیں، اور نہ صرف دفن تو ناجائز نہیں ہے۔

بَابُ إِذَا حَضَرَ جَنَازَ رَجَالٍ وَنِسَاءٍ مَنْ يُقَدَّمُ

(باب جب مردوں اور عورتوں کا جنازہ حاضر ہو تو کسے مقدم کریں؟)

۳۱۹۳. حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ صَبِيحٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَوْلَى الْحَارِثِ بْنِ نُوفَلٍ أَنَّهُ شَهِدَ جَنَازَةً أُمِّ كَلْثُومٍ وَابْنَهَا فَجَعَلَ الْغُلَامُ مَتَايَلِي الْإِمَامِ فَأُنْكَرْتُ ذَلِكَ وَفِي الْقَوْمِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ وَأَبُو قَتَادَةَ وَابْنُ هُرَيْرَةَ فَقَالُوا هَذِهِ السَّنَةُ.

حارث بن نوفل کے غلام عمار نے بیان کیا کہ وہ ام کلثوم اور اس کے بیٹے کے جنازے میں حاضر تھا۔ پس لڑکے کو امام کے قریب رکھا گیا اور میں نے اس کا انکار کیا، اور لوگوں میں ابن عباس رحمہ بھی موجود تھے اور ابوسعید خدری اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہما اور ابو ہریرہؓ بھی۔ پس انہوں نے کہا کہ یہ سنت ہے رسانی، اور صحابی جب مطلقاً سنت کا لفظ بولے تو اسے رفع کا حکم حاصل ہوتا ہے۔

(شروح: منذری نے کہا کہ یہ ام کلثوم حضرت علیؓ بن ابی طالب کی بیٹی اور حضرت عمر بن الخطابؓ کی بیوی تھیں، اور ان کا بیٹا زیدؓ اکبر حضرت عمرؓ کا فرزند تھا۔ یہ زیدؓ اور اس کی ماں ام کلثومؓ دونوں بیک فوت ہوئے تھے، یہ نہ معلوم ہو سکا تھا کہ کون پہلے اور کون بعد میں مرا، لہذا ان میں سے کسی کو دوسرے کا وارث نہ بنایا گیا۔ مولانا نے فرمایا کہ زیدؓ بنی عدی کی لڑائی میں ضلع کرانے گئے تھے، ایک شخص نے جو انہیں جانتا تھا انہیں زخمی کر دیا۔ وہ چند دن بیمار رہے اور ان کی والدہ ام کلثومؓ پہلے سے بیمار تھیں، چنانچہ ہر دو بیک وقت فوت ہو گئے۔

بَابُ أَيْنَ يَقْرَأُ الْإِمَامُ مِنَ الْمِيتَةِ إِذَا صَلَّى عَلَيْهِ

(باب امام جنازہ پڑھانے کہاں کھڑا ہو؟)

۳۱۹۲. حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ مُعَاذٍ نَاعِبُ الْوَارِثِ عَنْ نَافِعِ ابْنِ غَالِبٍ قَالَ
 كُنْتُ فِي سَكَّةِ الْمَرْبَدِ فَمَرَّتْ جَنَازَةٌ مَعَهَا نَاسٌ كَثِيرٌ قَالُوا جَنَازَةٌ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَتَبِعْتُهَا فَإِذَا أَنَا بِرَجُلٍ عَلَيْهِ كِسَاءٌ رَقِيقٌ عَلَى بُرَيْدٍ بَيْنَهُ
 عَلَى رَأْسِهِ خَرْقَةٌ تَقِيهِ مِنَ الشَّمْسِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا الدَّاهِقَانُ قَالُوا هَذَا
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَلَمَّا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ قَامَ أَنَسٌ فَصَلَّى عَلَيْهَا وَإِنَّا خَلْفُهُ لَا
 يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ لَحْوَ طِيلٍ وَلَمْ
 يُسِرْ ثُمَّ ذَهَبَ يَقَعْدُ فَقَالُوا يَا أَبَا حَمْرَةَ الْمَرْأَةُ الْأَنْصَارِيَّةُ فَقَرَّبُوهَا وَ
 عَلَيْهَا نَعْشٌ أَخْضَرُ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَتِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا خُوصَلَاتِهِ عَلَى
 الرَّجُلِ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ الْعَلَامُ بْنُ زِيَادٍ يَا أَبَا حَمْرَةَ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ كَصَلَاتِكَ يُكَبِّرُ عَلَيْهَا أَرْبَعًا وَ
 يَقُومُ عِنْدَ رَأْسِ الرَّجُلِ وَعَجِيزَةُ الْمَرْأَةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا أَبَا حَمْرَةَ غَزَوْتُ
 مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ غَزَوْتُ مَعَهُ حِينَئِذٍ فَخَرَجَ الْمَشْرُكُونَ
 فَحَمَلُوا عَلَيْنَا حَتَّى رَأَيْنَا حَيْلَنَا وَرَأَيْنَا ظُهُورَنَا وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ يَحْمِلُ عَلَيْنَا
 فَيَدُونُنَا وَيَحْطِمُنَا فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ وَجَعَلَ يُجَاءُ بِهِمْ فَيُبَايِعُونَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ
 وَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَلَى نَذَارٍ أَنْ جَاءَ اللَّهُ
 بِالرَّجُلِ الَّذِي كَانَ مِنْذُ الْيَوْمِ يَحْطِمُنَا لِأَضْرِبَنَّا عَنْقَهُ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِئْتُ بِالرَّجُلِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُبْتُ إِلَى اللَّهِ فَأَمْسَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَايِعُهُ
 لِيَفِي الْأَخْرِي بِنَذْرِهِ قَالَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَتَصَدَّى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّوْا مَرَّةً بِقَتْلِهِ وَجَعَلَ يَهَابُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْتُلَهُ

فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يَصْنَعُ شَيْئًا بَابِعَهُ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَذَرْتَنِي قَالَ إِنِّي لَوْ أُمِسْتُ عَنْهُ مِنْذُ الْيَوْمِ إِلَّا لَتُونِي بِنَذْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَوْصُتَ إِلَيَّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَيْسَ لِنَبِيِّ أَنْ يُؤْمِضَ قَالَ أَبُو غَالِبٍ فَسَأَلْتُ عَنْ صَنِيعِ أَنَسٍ فِي قِيَامِهِ عَلَى الْمَرْأَةِ عِنْدَ عَجِيزَتِهَا فَخَدَّ ثُونِي أَنَّهُ إِنَّمَا كَانَ لِأَنَّهُ لَمَرَّتْ كُنَّ التَّعَوُّشُ فَكَانَ الْإِمَامُ يَقُومُ حَيَالًا عَجِيزَتِهَا يَسْتُرُهَا مِنَ الْقَوْمِ -

نافع ابو غالب نے کہا کہ میں سکتا آکر بدیں تھا کہ ایک جنازہ گزر رہا جس کے ساتھ بہت سے لوگ تھے۔ لوگوں نے کہا کہ یہ عبد اللہ بن عمر کا جنازہ ہے تو میں اس کے پیچھے ہو گیا۔ میں نے ایک مرد کو دیکھا جو اپنی غیر عربی گھوڑی پر سوار تھا اور اس پر ایک تہی چادر تھی اور اس کے سر پر ایک کپڑے کا ٹکڑا تھا جو اسے دھوپ سے بچاتا تھا۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون دہقان (غیر عربی رئیس) ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ انس بن مالک ہیں۔ پس جب جنازہ رکھا گیا تو انس اُٹھے اور اس پر نماز پڑھائی، میں ان کے پیچھے تھا میرے اور ان کے درمیان کوئی چیز حائل نہ تھی۔ پس وہ اس کے سر کے قریب کھڑے ہوئے، نہ تو طول دیا اور جلدی کی۔ پھر وہ بیٹھنے لگے تو لوگوں نے کہا: اے ابو حمزہ! یہ ایک انصاری عورت کا جنازہ ہے۔ پس لوگوں نے اُسے ان کے قریب کیا تو وہ اس کے پاس کھڑے ہوئے اور اُسی طرح نماز پڑھائی تھی۔ پھر بیٹھ گئے۔ پس علاء بن زیاد نے کہا کہ اے ابو حمزہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی جنازوں پر اسی طرح نماز پڑھایا کرتے تھے جیسی کہ آپ نے پڑھائی ہے، چار تکبیریں کہتے تھے اور مرد کے سر کے پاس اور عورت کے سر کے پاس کھڑے ہوتے تھے؟ انس نے کہا کہ ہاں! اس نے کہا: اے ابو حمزہ! کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جہاد کیا تھا؟ انس نے کہا: ہاں! میں نے آپ کے ساتھ ہو کر حنین کی جنگ لڑی تھی۔ پس مشرک نکلے اور ہم پر حملہ کیا حتیٰ کہ میں نے اپنے گھوڑے پر لوگوں کو اپنے پیچھے دیکھا۔ اور اُس قوم میں ایک مرد تھا جو ہم پر حملہ کرتا تو ہمیں پیچھے ہٹاتا اور میں ڈالتا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک مرد نے کہا کہ میرے ذمہ یہ نذر ہے کہ آج جس شخص نے ہمیں نقصان پہنچایا تھا اگر اللہ اُسے لے آئے تو میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور اُس آدمی کو گرفتار کر کے لایا گیا اور جب اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو کہا یا رسول اللہ میں نے اللہ سے توبہ کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور اُسے بیعت نہیں کرتے تھے تاکہ وہ دوسرا آدمی اپنی نذر پوری کرے اس نے کہا کہ وہ آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہو رہا تھا تاکہ آپ اُسے اس کے قتل کا حکم دیں اور خود قتل کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف سے گزیر کرے تا تھا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ کچھ نہیں کرتا تو آپ نے اُس سے بیعت لے لی۔ پھر وہ دوسرا شخص بولا کہ یا رسول اللہ میری نذر کیا ہوئی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس کی بیعت سے اتنی دیر اسی لئے نہ کار ہا کہ تو اپنی نذر پوری

کرے۔ اُس نے کہا یا رسول اللہ آپ نے مجھے اشارہ دیا کہ میں نے کیا کیا؟ فرمایا: یہ کسی نبی کا کام نہیں کہ آپ اشارے سے اشارے کرے۔ ابو غالب نے کہا کہ پھر میں نے اس شخص کے اس فعل کے بارے میں پوچھا جو وہ اُس عورت کی لاش کے سرین کے پاس کھڑے ہوئے تھے، لوگوں نے مجھے بتایا کہ یہ اس لئے تھا کہ اس وقت نعل رسول کے جسم کو چھپانے کا پردہ نہیں ہوتی تھی اس لئے امام عورت کے سرین کے پاس کھڑا ہوتا تھا کہ اسے لوگوں سے چھپائے (ترمذی - ابن ماجہ)

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا کہ: کسی نبی کے لئے آنکھ کا اشارہ مناسب نہیں، مطلب یہ ہے کہ آنکھ کا اشارہ اور امر وغیرہ اس بات کی علامت ہوتی ہے کہ آدمی کے دل میں کچھ اور ہے اور ظاہر کچھ اور کرتا ہے۔ یہ بات پیغمبر کی شان کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کے غلبے اور اظہار کے لئے بھیجا تھا تاکہ حق کا اعلان کریں، سو یہ جاننے نہیں کہ پیغمبر اس کے خلاف کرے کیونکہ اس میں حق کا کتمان ہے جو دھوکا اور فریب کہلاتا ہے پیغمبر کے لئے یہ جاننا نہیں کہ بظاہر تو کسی شخص کو امان دے اور باطن اس کے قتل کا سامان کرے۔ اس حدیث میں بقول علامہ خطابی اس امر کی دلیل موجود ہے کہ امام کو قیدیوں کے قتل کا بھی اختیار ہے، جب کہ مصلحت اسی کی مقتضی ہو۔ لیکن اگر قیدی اسلام قبول کرے تو اس کا قتل جائز نہیں۔ جنازہ پڑھانے کے لئے امام کے مقام میں اختلاف ہوا ہے امام احمد کے نزدیک عورت کے جسم کے وسط میں اور مرد کے سینے کے سامنے کھڑا ہونا چاہیئے۔ حنفیہ کے نزدیک دونوں کے سینے کے سامنے کھڑا ہو۔ جنازہ کی تکبیرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ بھی ثابت ہیں اور چار بھی، اور آخر میں آپ چار تکبیریں کہتے تھے۔ علی بن ابی طالب اہل بدر پر چھ تکبیریں کہتے تھے، دیگر سب اصحاب پر پانچ اور باقی لوگوں پر چار۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنازہ سے کی تکبیرات تین ہیں۔

مرید دراصل اونٹوں اور بھیڑ بکریوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔ اس نام کے مقام مکہ اور مدینہ میں بھی تھے اور کوفہ و بصرہ بھی یہاں پر مراد بصرہ کا مرید ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُس قیدی کے اعلان اسلام کے بعد بھی غنڈہ پر سے کہ نہ دے ماننے والا شخص اگر چاہے تو اپنی نذر پوری کرے بسبب اس کا یہ تھا کہ اس کا اسلام اللہ و رسول کی قبولیت پر موقوف تھا۔ اگر اس سے قبل وہ شخص اسے قتل کر دیتا تو یہ ایک مشرک کا قتل ہی ہوتا۔ لیکن میرے خیال ناقص میں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، اور کسی کا یہ حال نہیں کہ کسی کا اسلام اس کی قبولیت پر موقوف ہو۔ اسی قسم کا واقعہ عبد اللہ بن ابی السرح کے از سر نو اسلام کے موقع پر بھی پیش آیا تھا۔ البدائع مطابق امام ابو حنیفہ کے نزدیک مرد کے جنازے پر امام اس کے وسط میں کھڑا ہو اور عورت کے جنازے پر اس کے سینے کے سامنے۔ فتویٰ حنفیہ کا اس پر ہے کہ دونوں کے جنازے پر سینے کے سامنے کھڑا ہو۔ سمرہ بن جندب کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام قلابہ کی نماز جنازہ اس کے وسط میں کھڑے ہو کر پڑھائی تھی۔ دراصل وسط اور صدر پاس پاس ہیں، امام اگر ذرا دائیں کو سرک جائے تو صحنہ کے قریب ہو جائے گا اور بائیں کو سرک جائے تو سرین کے پاس نظر آئے گا۔ اس حدیث سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ چونکہ عورت کے جنازے پر نعل نہ تھے لہذا اس رضی اللہ عنہ کے سرین کے پاس کھڑے ہوئے ورنہ دراصل معاملہ یہ تھا کہ وسط میں کھڑے ہوئے۔ اس حدیث کے آخر میں ایک نسخے میں یہ عبارت بھی ہے: ابو داؤد نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قوم کہ: مجھے حکم ہوا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک قتال کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ

نہ کہیں، اس حدیث کے باعث اس حد تک منسوخ ہے جب کہ نذر کا ایفادہ نظر ہو، ورنہ وہ شخص تو کہ چکا تھا میں تائب ہو چکا ہوں۔

۳۱۹۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِزٌ مِنْ رُيَمٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمَعْلُومِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ صَلَّيْتُ وَمَا أَعَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا فَقَامَ عَلَيْهَا لِلصَّلَاةِ وَسَطُهَا
 سمرہ بن جندب نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچے ایک عورت پر نماز پڑھی جو اپنے نفاس میں مر گئی تھی، پس حضور نماز پڑھانے کے لیے اس کے وسط میں کھڑے ہوئے اور بخارسی، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ یہ عورت

بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ

(جنازے پر تکبیر کا باب)

۳۱۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ رَطْبٍ فَصَفَّوْا عَلَيْهِ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا فَقُلْتُ لِلشَّعْبِيِّ مَنْ حَدَّثَكَ قَالَ الْثِّقَةُ مِنْ شَرِّهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ -

شعبی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک تازہ قبر پر گزرے، پس لوگوں نے اس پر صف بنائی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر چار تکبیریں پڑھیں اور نماز جنازہ پڑھائی، ابواسحاق نے کہا میں نے شعبی سے پوچھا: آپ کو یہ حدیث کس نے سنائی؟ اس نے کہا کہ ثقہ شخص نے جو اس واقعہ میں موجود تھا، عبد اللہ بن عباس رنجاری اور مسلم،

شرح: مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث سے دو مسئلے نکلتے ہیں: ایک تو قبر پر نماز پڑھنے کا اور یہ عنقریب آئے گا۔ دوسرا مسئلہ ہے عدد تکبیرات نماز جنازہ کا کہ وہ چار ہیں۔ یہ دوسرا مسئلہ ائمہ اربعہ میں متفق علیہ ہے۔ بقول شوکانی قاضی عیاضؒ نے کہا کہ صحابہ میں اس مسئلہ میں اختلاف تھا اور تین سے لے کر نو تک ان سے ثابت ہوئی ہیں۔ اس کے بعد چار پر اجماع ہو گیا اور تمام عالم اسلام کے فقہاء اور اہل فتویٰ چار پر متفق ہو گئے کیونکہ یہ عدد صحیح احادیث

میں آچکا ہے۔ اس کے ماسوا ان کے نزدیک شاذ ہے اور فقہائے اعمار میں سے ابن ابی یونس کے سوا کوئی بھی پانچ تکبیروں کا قائل نہیں ہوا۔

۳۱۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَاسِعَةُ بْنُ مَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاسِعَةُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدٌ يَعْنِي ابْنَ أَرْقَمٍ يُكْبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَأَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خَمْسًا فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْبِّرُهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَآنَا لِحَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى أَتَقْنُ۔

ابن ابی لیلی نے کہا کہ زید بن ارقم ہمارے جنازوں پر چار تکبیریں کہا کرتے تھے اور انہوں نے ایک جنازے پر پانچ تکبیریں کہیں پس میں نے ان سے سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانچ بھی کہتے تھے (مسلم ترمذی نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد نے کہا کہ مجھے ابن المثنیٰ کی حدیث کے حفظ کا زیادہ یقین ہے، یعنی ابوالولید طایسی اور محمد بن المثنیٰ اس حدیث میں دونوں ابوداؤد کے استاد ہیں، مگر دوسرے کی حدیث انہیں زیادہ محفوظ ہے) ہمارے نزدیک پانچوں تکبیر حضورؐ نے پہلے پہلے بھی کہی تھی مگر بعد میں منسوخ ہو گئی تھی لہذا اگر امام پانچ تکبیریں کہے گا تو اس نے منسوخ پر عمل کیا پس مقتدی اس کا اتباع نہ کریں۔ امام زعفرانی نے کہا کہ اس میں امام کی اتباع کرنے میں حرج نہیں ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْجَنَازَةِ

(باب - جنازے پر کیا پڑھا جائے)

۳۱۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَقَالَ إِنَّمَا مِنَ الشُّتَةِ۔

طلحہ بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ کے ساتھ ایک جنازے کی نماز پڑھی۔ انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور کہا کہ یہ شنت میں سے ہے (بخاری، ترمذی، نسائی)

شرح: علامہ علی القاری نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز جنازہ میں قرأت ثابت نہیں ہوئی۔ علامہ کا

قرأت فاتحہ میں اختلاف ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے۔ ابن حزم کے نزدیک ہر تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔ امام ابو حنیفہ اور مالک نے کہا کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے۔ مالک کا قول ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت ہمارے شہر (مدینہ منورہ) میں معمول بہا نہیں ہے۔ ابو جعفر طحاوی کا قول ہے کہ شاید صحابہ میں سے جس کسی نے جنازے پر سورہ فاتحہ پڑھی وہ بطریق دعاء تھی نہ کہ بطور قرأت۔ محقق ابن العمام نے کہا ہے کہ فاتحہ کو صرف بطور ثنا پڑھا جاسکتا ہے۔

بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ

میت کے لیے دعاء کا باب

۳۱۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّانِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّيْتُُ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلَصْتُ أَلَهُ الدُّعَاءِ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جب تم میت پر نماز پڑھو تو اس کے لیے غلوں سے دعا کرو۔ راوی ابن ماجہ کیونکہ نماز جنازہ تو دراصل ہے ہی میت کے لیے دعا کی خاطر۔

۳۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْبُدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ نَا أَبُو الْحَلَاكِسِ عَقَبَةُ بْنُ سَيَّارٍ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ شَمَّاخٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْوَانَ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ أَمَرَ النَّبِيَّ قُلْتُ قَالَ نَعَمْ قَالَ كَلَامٌ كَانَ بَيْنَهُمَا قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جُنْنَا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهَا۔

مروان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز جنازہ پڑھتے ہوئے کیونکر سنا تھا؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو کچھ میں نے پہلے کہا ہے اس کے علاوہ مروان نے کہا کہ یاں۔ راوی علی بن شماع نے کہا کہ اس سے قبل ان دونوں میں اس سلسلے میں بات چیت ہو چکی تھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (مضمواریوں دعا فرماتے تھے) اے اللہ تو ہی اس کا رب ہے اور تو نے ہی اس کو پیدا کیا، اور تو نے ہی اسے اسلام کی ہدایت دی اور تو نے

ہی اس کی روح کو قبض کیا اور تو ہی اس کے باطن اور ظاہر کو پوری طرح جانتا ہے، ہم سفارشی آئے ہیں پس تو اسے بخش دے۔ بقول منذری نسائی نے اسے ایوم والیدہ میں روایت کیا، ابو داؤد نے کہا کہ شعبہ نے علی بن عثمان کے نام میں غلی کی ہے اور اس کا نام عثمان بن شماس بتایا ہے اور میں نے احمد بن ابراہیم مؤصلی کو احمد بن حنبل سے بات چیت کرتے سنا، مؤصلی نے کہا کہ یہ جب کبھی حماد بن زید کے پاس بیٹھا تو اس نے عبد الوارث اور جعفر بن سلیمان سے منع کیا۔

۳۲۰۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ نَا شُعَيْبُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَمَاتِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكْرِنَا وَأُنثَانَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازے پر نماز پڑھی تو کہا اے اللہ بخش دے ہمارے زندوں کو اور مردوں کو اور چھوٹوں کو اور بڑوں کو اور مردوں کو اور عورتوں کو اور موجود ہونے والوں کو اور غیر موجودوں کو اے اللہ جس کو تو ہم میں سے زندگی دے تو اسے ایمان پر زندہ رکھ اور جس کو تو ہم میں سے وفات دے پس اے اسلام پر وفات دے۔ اے اللہ ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ کر اور اس کے بعد ہمیں گمراہ نہ کر۔ ترمذی ہاشمی شرح: ترمذی کی روایت میں: فاحیہ علی الاسلام اور فتوۃ علی ایمان آیا ہے اور یہی ظاہر تر اور مناسب تر ہے۔

۳۲۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدِّمَشْقِيُّ نَا الْوَلِيدُ عَنْ بَنِي مُوسَى الرَّازِيِّ أَنَا الْوَلِيدُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ قَالَ نَا مَرْوَانَ بْنَ جَنَاحٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَيْسَرَةَ بْنِ حَبِيسٍ عَنْ وَائِلَةَ ابْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ فَقِهِ فِتْنَةً الْقَبْرِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ جَنَاحٍ

وانتہ رحمہن استع نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں سے ایک مرد پر عین جنازے کی نماز پڑھائی پس میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا: اے اللہ فلاں بن فلاں تیرے ذمہ میں ہے پس تو اسے قبر کی آزمائش سے بچا اور تین کی روایت میں ہے: وہ تیری ذمہ داری میں اور تیری ہمسائی کے عہد میں ہے، پس اسے تو قبر کی آزمائش سے بچا اور آگ کے عذاب سے بچا اور تو وفاء والا اور حق والا ہے۔ اے اللہ اس کو بخش دے اور اس پر رحم فرما بے شک تو ہی غفور رحیم ہے۔ عبدالرحمن نے عن مروان بن جناح کہا (جبکہ دوسرا استاد حدیث مروان الحکم تھا) (ابن ماجہ) شمس ح: منذری نے کہا ہے کہ بعض علماء کے نزدیک ذمہ اور ذمام ایک ہی چیز ہے۔ اور وہ شخص نماز فجر پڑھتا تھا اس لیے اُسے اللہ کی ذمہ داری کے سپرد کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ پچھلے پہر تک اللہ کی ذمہ داری میں ہے۔ یا ایمانی شہادت کی بنا پر اللہ کی ذمہ داری کے سپرد کیا، کیونکہ ایمان شہادت کے متعلق بھی اس قسم کے الفاظ حدیث میں آئے ہیں کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور ہماری نماز پڑھی اور ہماری ذبیحہ کھا یا آنہ تو اس کے لیے اللہ اور اُس کے رسول کی ذمہ داری ہے۔ حنبل جوارک سے یہ مراد ہے کہ عربوں میں راستے پر امن نہ تھے لہذا سفر پر جانے والا راستے کے سردار سے پروانہ لے لیا اور عہد و پیمان لیتا تھا اور جب تک ان کی حدود میں رہتا تھا اسے امن حاصل رہتا تھا، جب اگلے قبیلے کی حدود میں جاتا تو پھر اُس کے رئیس سے پروانہ لے لیا اور عہد لیتا تھا، اسے حنبل جوارک کہتے تھے، بعض ہمسائی کا عہد یا امن وامان اور نصرت کی ذمہ داری کا عہد۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْقَبْرِ

(قبر پر نماز کا باب)

۳۲۰۳. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُسَدَّدٌ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ رَافِعٍ عَنْ ابْنِ كَهْرِيرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ أَوْ رَجُلًا كَانَ يَقُمُ السَّجْدَ فَقَدَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقِيلَ مَاتَ فَقَالَ أَلَا أَذْنُ مُؤَفٍّ بِهِ قَالَ دُكُونِي عَلَى قَبْرِهِ فَلَا تُؤَا فَصَلِّي عَلَيْهِ۔

ابوہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ ایک سیاہ رنگ کی عورت یا مرد مسجد میں جھاڑو دیتا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مفقود پایا اور اس کے متعلق پوچھا، بتایا گیا کہ وہ مر گیا ہے، پس حضور ؐ نے فرمایا کہ تم نے مجھے کیوں نہ بتایا؟ فرمایا مجھے اس کی قبر بتاؤ، لوگوں نے اس کی قبر دکھائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھی (بخاری، مسلم، ابن ماجہ) شروح خطابی نے کہا ہے کہ جو شخص میت کے دفن سے پہلے اس کی نماز جنازہ میں شامل نہ ہو سکا ہو اس حدیث میں اس کے لئے میت کی قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا جواز آیا ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ قبر پر نماز جنازہ کے متعلق اختلاف ہے، علی بن ابی طالب، ابو موسیٰ اشعری، ابن عمر ؓ عائشہ صدیقہ ؓ اور ابن مسعود ؓ نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، شافعی، اور احمد

اسحاق اور اوساعی کا یہی مذہب ہے۔ نخعی، مالک اور ابو حنیفہ نے کہا کہ قبروں پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ حجاز کے قائلین میں مذمتِ صلوٰۃ میں اختلاف ہے۔ اہل مکہ نے کہا ایک ماہ تک، بعض نے کہا جب تک میت کا جسم ختم نہ ہو جائے جس کا اندازہ اس زمین سے ہوتا ہے جس میں اسے دفنایا گیا ہو اور بعض نے کہا کہ ہمیشہ تک جائز ہے اور یہ قول ان کا ہے کہ مرنے والے کی موت کے وقت جو لوگ اس کے اہل صلوٰۃ تھے، یعنی اقرباء و ورثاء، ان کے لیے جائز ہے اور کسی کے لئے نہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت رسول ہر مومن کے ولی اور اس سے اس کی جان و اقرباء سے بھی اولیٰ تر ہے۔ اس حدیث میں حضور کی شفقت و رحمت، تواضع اور ضعفِ مسلمین کے لیے آپ کی قلبی عطوفت و رافت کا ثبوت ہے۔

مولانا نے فرمایا ہے کہ نخعی، مالک اور ابو حنیفہ کا قول یہ بھی ہے کہ اگر دفن سے قبل نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے یہ ثابت ہے کہ حضور کی یہ نماز اس شخص کے دفن کی اگلی صبح کو واقع ہوئی تھی۔ ابنِ حبان کی روایت میں اس حدیث کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ حضور نے فرمایا: قبریں اہل قبور پر ظلمت سے بھری رہتی ہیں اور اللہ تعالیٰ میری نماز کے باعث ان میں روشنی کر دیتا ہے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت تھی، حافظ ابن حجر نے ایسا ہی کہا ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ وہ شخص لا وارث تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر لا وارث کے وارث تھے۔ وارث نے اگر نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو بعد میں پڑھ سکتا ہے جیسا کہ اوپر مندرجی کی بحث میں گورا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُسْلِمِ مَوْتٌ فِي بِلَادِ الشِّرْكِ

(مشرکوں کے ملک میں مرنے والے مسلم پر نماز کا باب)

۳۲۰-۳۲۱. حَدَّثَنَا الْقُضَيْبِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصْطَى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَثَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نجاشی کی موت کی خبر دی اسی دن جس دن اس کی وفات واقع ہوئی تھی۔ اور لوگوں کو لے کر عید گاہ کی طرف نکلے اور ان کی صفیں بنائیں اور چار تہ تکبیریں کہیں (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)
شرح: خطابی نے کہا کہ نجاشی ایک مسلم مودعہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا تھا اور آپ کی نبوت کی تصدیق

کی تھی، مگر وہ (مصلیٰ) اپنے ایمان کو چھپاتا تھا۔ مسلم جب مرجائے تو مسلمانوں پر اس کی نماز جنازہ واجب ہے۔ مگر نجاشی اہل کفر کے اندر رہتا تھا اور وہاں ایسے لوگ نہ تھے جو اس شرعی فریضہ کی ادائیگی کر سکتے، پس اس کا ولی اور نبی اور سب لوگوں سے زیادہ حقدار اور اولیٰ واقرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہی تھی اور اس بناء پر نماز جنازہ کے فریضہ کی ادائیگی کا حق بھی آپ کو ہی لازم تھا یہی سبب تھا جس کے باعث حضور علیہ الصلوٰت والسلام نے نجاشی پر نماز جنازہ غائبانہ پڑھائی تھی۔ پس اس بناء پر جب کوئی مسلمان مرجائے اور اس کی نماز جنازہ دیں پر ہو جو اس کی موت کا علاقہ تھا تو دوسرے لوگوں پر دیگر شہروں میں نماز جنازہ غائبانہ واجب نہیں ہے لہذا وہ نہ پڑھیں، کیونکہ جن کے ذمہ یہ فرض تھا انہوں نے ادا کر لیا ہے۔ اگر کسی مانع یا عذر کے باعث نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو تو سنت یہ ہے کہ باہر کے لوگ نماز پڑھ لیں اور بعید مسافت کے باعث اسے ترک نہ کریں اس وقت وہ قبلہ رخ ہو کر پڑھیں گے نہ کہ میت کے علاقے کی طرف، یعنی اگر وہ قبلہ کی جہت میں نہ ہو۔ اور بعض علماء نے غائب میت پر نماز جنازہ کو مکروہ کہا ہے، چاہے کوئی صورت بھی ہو، اور اس فعل کو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت شمار کیا ہے (جیسا کہ مسجد میں جھاڑو دینے والے شخص کی قبر پر نماز کو بھی حضور کی خصوصیت کہا گیا ہے، کیونکہ آپ کی حیثیت غائب کی نہیں بلکہ حاضر کی تھی، کیونکہ بعض روایات میں آچکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے زمین کا اونچے نیچے برابر کر دیا گیا تھا اور آپ نجاشی کو سامنے دیکھ رہے تھے۔ پھر خطاب نے اس تاویل کو فاسد قرار دیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث میں مصلیٰ سے مراد عید گاہ نہیں بلکہ بقیع النرقہ کے مقام پر جنازہ پڑھنے کی جو جگہ مخصوص تھی وہ مراد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ پر جو بے وطنی میں مدینہ سے باہر فوت یا شہید ہوئے، بعض بڑے دردناک حالات میں مارے گئے، ان میں حضور کا متنبی زید بن حارثہ، آپ کا چچا زاد جعفر، دربار نبوت کا بہادر سپاہی اور شاعر عبداللہ بن رواحہ بھی تھا۔ عیبت بھی تھا جسے بڑی بے دردی سے ترسا ترسا کر صلیب پر مارا گیا، حضور ان پر آنسو بہاتے رہے مگر ان میں سے کسی پر نماز نہیں پڑھی۔ پس نجاشی پر نماز جنازہ غائبانہ بعض خصائص کی بناء پر تھی۔ ایک خصوصیت کا ذکر تو خطاب نے کر دیا ہے، کہ اس کی وفات اہل شرک میں ہوئی تھی اور وہاں اس فریضے کی ادائیگی کرنے والا کوئی نہ تھا آخر علاوہ ان میں ابن سہان کی روایت میں جو عمران بن حصین سے مروی ہے واضح طور پر آیا ہے کہ حضور کے سامنے نجاشی کا جنازہ بطور معجزہ و خصوصیت ظاہر کر دیا گیا تھا۔ اس طرح مسند ابی حوٰنہ کی روایت میں بھی موجود ہے حضور سے نجاشی کے علاوہ کسی اور پر نماز جنازہ غائبانہ ثابت نہیں ہوئی لہذا اسے خصوصیت مانے بغیر چارہ نہیں ہے۔

میں یہاں پر یہ ظاہر کئے بغیر بھی نہیں رہ سکتا کہ آج کل جو بات بات پر نماز جنازہ غائبانہ کا رواج چل نکلا ہے یہ محض "سیاسی جنازے" ہوتے ہیں جو صرف شہرت کے لیے یا سیاسی و فخر و راند اعتراض کی خاطر پڑھے جاتے ہیں۔ انسو سناسک بات یہ ہے کہ بعض خود غرض افراد ہر کام میں اپنی ذاتی یا جماعتی اغراض کو مد نظر رکھتے ہیں۔ ورنہ غائبانہ نماز جنازہ کی ضرورت بھی کیا ہے؟ دعائے مغفرت ہر وقت ہر جگہ انفرادی یا اجتماعی طور پر کی جاسکتی ہے اور اس سے کوئی حین مانع نہیں ہے۔ آہ! اے فرقہ باز ملاؤ! اللہ تمہیں ہدایت دے۔

۳۲۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُوسَى نَا (سَمِيعُ) يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَنْطَلِقَ إِلَى أَرْضِ النَّجَاشِيِّ فَقَدْ كَرَّ حَدِيثُهُ قَالَ النَّجَاشِيُّ أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ (الَّذِي) بَشَّرَ بِهِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَلَوْلَا مَا أَمَّا فِيهِ مِنَ الْمُدِّ لَأَتَيْتُهُ حَتَّى أَحْبِلَ نَعْلَيْهِ۔

ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم نجاشی کی سرزمین (حبشہ) کی طرف جائیں، پھر اس نے اپنی حدیث کا ذکر کیا۔ نجاشیؓ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں وہ اللہ کا رسول ہے اور وہ ہے جس کی بشارت عیسیٰ بن مریمؑ نے دی تھی۔ اور اگر مجھ پر یہ حکومت کی ذمہ داری نہ ہوتی تو میں اس کے پاس جاتا حتیٰ کہ اس کی جوتیاں اٹھاتا۔

شرح: یہ روایت محض اس لیے درج کی گئی ہے کہ نجاشیؓ کا اسلام ثابت کیا جائے۔ ابو موسیٰ اشعریؓ صحابہ میں سے نہیں تھے، غالباً مدینہ سے کسی خاص پیغام کے لیے یا اور کسی ضروری کام کے لیے انہیں بھیجا گیا ہو گا۔ یا انہوں نے جب کا صیفہ بول کر اپنی ذات، مراۓ میں لی بلکہ جماعت صحابہ مراد لی ہے، اور محاورات صحابہ میں یہ چیز ثابت ہے۔

بَابُ فِي جَمْعِ الْمَوْتَى فِي قَبْرِ الْقَبْرِ يُعْلَمُ

(ایک قبر میں کئی مردے جمع کرنے کا اور قبر پر نشان لگانے کا باب)

۳۲۰۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ نَجْدَةَ نَا سَعِيدُ بْنُ سَالِحٍ وَنَا يَحْيَى بْنُ الْفَضْلِ التَّيْمِيُّ نَا أَحْمَدُ يَعْنِي ابْنَ سَمِيعٍ بِمَعْنَاهُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ الْمَدَنِيِّ عَنِ الْمُطَّلِبِ قَالَ كَمَا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ فَدُفِنَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهُ فَقَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَسَرَ عَنْ دِمَاغِهِ قَالَ كَثِيرٌ قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ (الَّذِي) يُخْبِرُنِي بِذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ دِمَاغِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَرَ عَنْهُمَا ثُمَّ حَمَلَهَا وَضَعَهَا

عِنْدَا رَأْسِهِ وَقَالَ اَلْعَلَمُ بِهَا قَبْرُ أَخِي وَادْفِنِ اِلَيْهِ مِنْ مَّاتَ مِنْ اَهْلِيْ-

مطلب رب بن عبد اللہ بن خطاب تابعی نے کہا کہ جب عثمان بن مظعون فوت ہوئے تو ان کا جنازہ باہر رقعہ کی طرف نکالا گیا اور دفن کیا گیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کوئی پتھر لانے کا حکم دیا مگر وہ اٹھانہ سکا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تین چڑھائیں کثیر راوی نے کہا کہ مطلب کتا ہے: مجھے جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ بتایا، اس نے کہا خاکہ گو یا حضورؐ نے جب اپنی آستینیں چڑھائیں تو اب بھی آپ کے بازوؤں کی سفیدی کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر حضورؐ نے وہ پتھر اٹھایا اور قبر کے سرہانے رکھا اور فرمایا: اس کے ساتھ میں اپنے بھائی کی قبر کو پھانوں گا اور جو لوگ میرے اہل میں سے فوت ہوں گے انہیں یہاں دفن کروں گا۔ بقول منذری اس کی سند میں کثیر بن زید ہے جو اسلیوں کا آزاد کردہ غلام ہے اور متکلم فیہ ہے۔

بَابُ فِي الْحَقَّارِ يَحِدُّ الْعَظْمَ هَلْ يَنْتَكِبُ ذَلِكَ الْمَكَانَ -

(باب گورکن اگر ہڈی پائے تو کیا اس جگہ سے پرہیز کرے)

۳۲۰۷ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ نَاعَبُدا الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَعْدِ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسْرِ حَيًّا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میت کی ہڈی کو توڑنا اس طرح ہے جیسے زندہ کی میں اس کی ہڈی توڑی جائے (ابن ماجہ، الدرجات، شرح ابی داؤد) میں ہے کہ جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے اور قبر پر پہنچے، وہ ابھی تیار نہ تھی لہذا حضور صلی اللہ وسلم قبر کے قریب بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ بیٹھ گئے۔ گورکن نے ایک ہڈی نکالی جو پٹنڈی تھی یا بازو کی، وہ اسے توڑنا چاہتا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اور فرمایا کہ مردے کی پٹنڈی توڑنا بھی زندہ کی ہڈی کو توڑنے کی مانند ہے، بلکہ تو اسے قبر کی ایک جانب میں دھندا دے۔ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ حدیث عائشہؓ کا سبب کیا ہے۔

بَابُ فِي اللَّحْدِ -

(بحال کا باب)

۳۲۰۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَكَّامُ بْنُ سَلْوَةَ عَنْ عِثْرِ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَلْحَدُّ لَنَا وَالشَّقُّ لِعَیْرِنَا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حد ہمارے لیے ہے اور شق دوسروں کے لیے جو ہمارے علاوہ ہیں (نسائی، ترمذی، ابن ماجہ۔ ترمذی نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث غریب کہا ہے۔ ابن ماجہ نے اسے جریر بن عبد اللہ بخلی کی روایت سے بھی بیان کیا ہے۔ مسلم نے سعد بن ابی وقاص کی حدیث درج کی ہے کہ انہوں نے مرض الوفا میں وصیت کی تھی کہ میرے لیے حد بنانا اور حد کو بند کرنے کے لیے کچی اینٹیں کھڑی کر کے رکھنا جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف میں کیا گیا تھا۔
 شروح: حافظ قزوینی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حد کی فضیلت آئی ہے مگر شق سے ممانعت نہیں آئی، صرف یہ فرمایا ہے کہ ہم نے حد کو اختیار کیا ہے جب کہ ہم سے پہلی امتوں نے شق کو اختیار کیا تھا۔ ابو عبیدہ اپنی جلالیت شان کے ساتھ قبر میں شق بناتے تھے۔ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے لیے حد والے اور شق والے دونوں کو پیغام بھیجا تھا اور کہا تھا کہ جو پہلے آگیا وہ اپنا کام کرے گا۔ پس حد کھودنے والا پہلے آگیا۔ بعض زمین کے کٹر شعور یا نرم دوز ہونے کے باعث مجبوراً شق نکالا جاتا ہے۔

بَابُ كَيْدِ خَلِّ الْقَبْرِ۔

(باب۔ کتنے آدمی قبر میں اُتریں!)

۳۲۰۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَامِرٍ قَالَ غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ وَالْفَضْلَ وَأُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَهُمْ أَدْخَلُوا قَبْرَهُ وَقَالَ وَحَدَّثَنِي مَرْحَبُ بْنُ أَبِي مَرْحَبٍ أَنَّهُمْ أَدْخَلُوا مَعَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ فَلَمَّا فَرَّغَ عَلِيٌّ قَالَ إِنَّمَا إِلِيَّ الرَّجُلُ أَهْلُهُ۔

عامر شعبی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علی، فضل اور اسامہ بن زید نے غسل دیا اور انہوں نے ہی آپ کو قبر میں اتارا۔ شعبی نے کہا کہ مجھ سے مرحب یا ابو مرحب نے بیان کیا کہ جن کا نام بقول منذری سؤید بن قیس تھا کہ انہوں نے اپنے ساتھ عبدالرحمن بن عوف (زہری) کو بھی قبر میں اتارا۔ جب علی فارغ ہوئے تو کہا کہ آدمی کے کفن و دفن کا کام اس کے گھر والوں ہی کے سپرد ہوتا ہے۔

شرح: البومرئہ کو بعض نے صحابی کہا ہے اور بعض کے نزدیک وہ فقہ کوئی تابعی تھے۔ ان سے صرف یہی ایک حدیث مروی ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ اس حدیث کے سوا اور کہیں یہ نہیں پایا جاتا کہ عبد الرحمن بن عوف بھی ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسدِ طہر کو قبر میں اتارا تھا۔ ابن سعد اور التہذیب میں کچھ مزید تفصیلات آئی ہیں جن سے حضورؐ کے بعض علاموں کا اور بعض انصار کا بھی تجنیز و تکفین اور تدفین میں شامل ہونا ثابت ہے۔ ویسے شرعی مسئلہ یہی ہے کہ جیسے علیؑ رہنے فرمایا یہ کام میت کے گھر والوں کا ہوتا ہے۔

۳۲۱۰. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ بْنِ سُفْيَانَ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي مَرْحَبٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ نَزَلَ فِي قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ هُوَ أَرْبَعَةٌ.

شعبی نے البومرئہ سے روایت کی کہ عبد الرحمن بن عوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف میں اترے تھے اُس نے کہا: گویا میں اب بھی (چشمِ تصور میں) ان کی طرف دیکھ رہا ہوں کہ وہ چار ہیں یعنی علیؑ، الفضلؑ، اُسامہؓ بن زیدؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ

بَابُ كَيْفٍ يُدْخَلُ الْمَيِّتُ قَبْرَهُ.

(بَابُ مَيْتٍ كَوَاسِ كِي قَبْرِ مِي دَاخِلُ كَرْنِي كِي كَيْفِيَّت)

۳۲۱۱. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِي نَاسِعَةَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ أَوْصَى الْحَارِثُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أَدْخَلَهُ الْقَبْرَ مِنْ قَبْلِ رَجُلِي الْقَبْرِ وَقَالَ هَذَا مِنْ السُّنَّةِ.

ابو اسحاق نے کہا کہ الحارثؓ نے وصیت کی تھی کہ اس کی نماز جنازہ عبد اللہ بن یزیدؓ پڑھائے۔ پس اُس نے نماز جنازہ پڑھائی پھر اسے قبر میں قبر کے پاؤں کی طرف سے داخل کیا اور کہا کہ یہ سنت میں سے ہے۔
شرح: یہ ابو اسحاق شیبانی ہے اور عبد اللہ بن یزیدؓ مراد اخطی ہے۔ یہی ہے اسے اس سند کو صحیح کہا ہے۔ اور صحابی نے جب کہا کہ یہ سنت ہے تو حدیث گویا مسترد ہو گئی۔ اور یہی قول ابن عمرؓ اور انس بن مالکؓ سے مروی ہے۔ شافعیؒ نے ابو الزناد، ربیعہ اور ابو الزناد سے نقل کیا ہے کہ علماء میں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اور حضرات ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما کو بھی پاؤں کی طرف سے داخل کیا گیا تھا۔ یہی ہے کہ اہل حجاز میں یہ بات مشہور ہے (منذری)

حنفیہ کے نزدیک میت کو قبلہ کی طرف سے یعنی پہلے سر کی جانب سے داخل محلہ کرنا افضل ہے اور اس کی بنیاد ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو ترمذی نے روایت کی ہے۔ اختلاف صرف افضل میں ہے۔

بَابُ كَيْفَ يُجْلَسُ عِنْدَ الْقَبْرِ -

(قبر کے پاس بیٹھنے کی کیفیت کا باب)

۳۱۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زَادَانَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَاتَّهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَكُنَّا يُدْعَى بَعْدَ فِجْلَسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ.

برادر بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری مرد کے جنازے میں نکلے، پس ہم قبر کے پاس پہنچے تو ابھی اس کی میت نہیں بنی تھی۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ رخ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ بیٹھ گئے (نسائی، ابن ماجہ، احمد بن محمد بن ابی حاتم، ابو عبد اللہ الحاکم فی المستدرک، نسائی کی روایت میں ہے کہ ہم آپ کے گرد یوں خاموش ادب و احترام سے بیٹھ گئے گویا ہمارے سروں پر چڑیاں بیٹھی تھیں۔

بَابُ فِي الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ

(میت کو جب قبر میں رکھا جائے تو اس کے لیے دعاء کا باب)

۳۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَنَا وَحَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ وَنَا هَتَّامٌ عَنْ تَتَادَةَ عَنْ أَبِي الصِّدِّيقِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا وُضِعَ الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّتِهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْفُظُّ مُسْلِمٌ.

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب میت قبر میں رکھی جاتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: اللہ کے نام

ساتھ اور اللہ کے رسول کی سنت پر۔ یہ مسلم کا نقطہ ہے رمند کی نے کہا کہ اسے نسائی نے منہ اور بوقوف دونوں طرح سے روایت کیا ہے،

بَابُ الرَّجُلِ يَمُوتُ لَهُ قَرَابَةٌ مُشْرِكٌ

(مشرک قرابتدار کی موت کا باب)

۳۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِبُ حَيْبِ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي سَمِينَةَ عَنْ نَاجِيَةَ بْنِ كَعْبٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَمَلَكَ الشَّيْخُ الضَّالَّ قَدْ مَاتَ قَالَ أَذْهَبَ قَوْلُكَ بِالْكَفَرِ لَا تَحْدِثُنَّ شَيْئًا حَتَّى تَأْتِيَنِي فَذَهَبْتُ قَوْلَ رَيْتَهُ وَجِئْتُه فَأَمَرَنِي فَأَغْتَسَلْتُ وَدَعَا لِي۔

علی نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: آپ کا بولہا گمراہ چچا مر گیا ہے۔ حضور نے فرمایا جا اور اپنے باپ کو دھو کر رکھو اور کام کرنے سے پہلے میرے پاس آنا پس میں گیا اور اسے دفن کیا اور آپ کے پاس آ گیا۔ پس حضور نے مجھے غسل کا حکم دیا تو میں نے غسل کیا اور میرے لیے دعا فرمائی (نسائی ۶)

شرح: اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ ابوطالب حالت شرک میں فوت ہوئے تھے، اسی لیے حضور نے اس پر نماز نہ پڑھی اور یہ حضرت علیؓ کو ایسا کرنے کا حکم دیا۔ حضرت علیؓ کو جو حضور نے غسل کا حکم دیا تھا تو یہ حکم مشرک کی تجہیز و تکفین کے ساتھ خاص ہے، مزید چھپے گزرے کہ مسلم کو نہ لکھ غسل کا حکم استقبالی ہے الا عند الحاجة والضرورة

بَابُ قِي تَعْيِيْقُ الْقَبْرِ

(قبر کو گہرا کرنے کا باب)

۳۲۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ الْبَغِیْقَةِ حَدَّثَهُمْ عَنْ حُسَيْدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ هِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جَاءَتْ الْأَنْصَارُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالُوا أَصَابَنَا قُرْحٌ وَجَهْدٌ فَكَيْفَ نَأْمُرُ نَا قَالَ اخْفِرُوا وَأَوْسِعُوا وَاجْعَلُوا الرَّجُلَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي الْقَبْرِ قِيلَ فَإِنَّهُ يَقْدَرُ قَالَ أَكْثَرُهُمْ قَرَأْنَا قَالَ أُصِيبُ أَبِي يَوْمَئِذٍ عَامِرُ بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ قَالَ وَاحِدًا۔

ہشام بن عامرؓ نے کہا کہ انصار جنگِ احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: ہمیں زخم اور جہد و مشقت پہنچی ہے، پس آپ ہمیں کیسا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: قبریں کھودو اور انہیں کھلا کر وادو دو تو میں تین آدمی ایک قبر میں دفن کر دو۔ کہا گیا کہ ان میں سے مقدم کون کیا جائے؟ فرمایا: جو زیادہ قرآن جانتا تھا ہشامؓ نے کہا کہ میرا باپ عامرؓ اسی دن شہید ہوا تھا اور اسے دو کے درمیان دفن کیا گیا یا کہا کہ ایک کے ساتھ دوسری، نسائی ابن ماجہ ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔

شرح: اس حدیث میں تو گہری قبر کھودنے کا حکم نہیں آیا لیکن ایک اور روایت میں یہ حکم آیا ہے کہ: **وَأَعْمِقُوا** راگلی روایت، جس سے معلوم ہوا کہ گہرا کھودنا مسنون ہے۔ اسی بنا پر حنفیہ نے کہا ہے کہ قبر اتنی گہری ہو جو کم از کم آدمی کے سینے تک آئے در نہ ناف تک ضرور آئے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ضرورت کے وقت ایک سے زیادہ آدمی ایک قبر میں دفنائے جاسکتے ہیں، بلا ضرورت نہیں، بلکہ بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ہشامؓ نے کہا: میرا باپ ایک قبر کے اندر تین میں سے تیسرا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحابؓ کو تھکا ماندہ اور زخمی ہونے کے باوجود قبریں اچھی اور گہری کھودنے کا حکم دیا جس سے اس کی اہمیت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

۳۲۱۶. حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ يَعْنِي الْإِنطَاكِي أَنَا أَبُو سَحَابٍ الْفَرَارِيُّ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ زَادَ فِيهِ وَأَعْمِقُوا۔

وہی اوپر کی حدیث دوسری سند کے ساتھ ہے جس میں: **وَأَعْمِقُوا** کا لفظ مزید ہے یعنی گہری کھودو۔

۳۲۱۷. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاجِرِيُّ نَا حُمَيْدًا يَعْنِي ابْنَ هِلَالٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنِ عَامِرٍ بِهَذَا۔

ایک اور سند کے ساتھ وہی حدیث۔

بَابُ فِي تَسْوِيَةِ الْقَبْرِ

(قبر کو برابر کرنے کا باب)

۳۲۱۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ نَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ ابْنِ هِشَامٍ الْأَسَدِيِّ قَالَ بَعَثَنِي عَلِيٌّ قَالَ أُبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا أَدَعُ قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتُهُ وَلَا تَمَثَّلًا

إِلَّا طَمْسُهُ.

ابو ہنیاج الاسدی نے کہا کہ مجھے علی بن ابی طالب نے (ایک ہم پریم بھیا اور مجھ سے کہا کہ میں تجھے ایسے کام پر بھیجتا ہوں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بھیجا تھا، وہ یہ کہ میں بلند قبر نہ چھوڑوں مگر اُسے برابر کردوں اور نہ کسی بلنداروں کی تصویر یا مورتی چھوڑوں مگر اسے مٹا دوں (مسلم، ترمذی، نسائی)
 شوح: حافظ ابن القیمؒ نے کہا ہے کہ بعض آثار اس کے خلاف ملتے ہیں لیکن ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے جہاں قبروں کو برابر کرنے کا حکم ہے اس سے مراد بہت اونچی ہیں اور جہاں انہیں کو مان دار بنانے کا حکم ہے اس سے مراد زمین سے ذرا اونچی ہیں۔ مولاناؒ نے الجمع سے جمہور کا مذہب اس باب میں نقل کیا ہے جو یہی ہے کہ قبر زمانہ جاہلیت کی مانند بہت اونچی نہ ہو اور زمین سے ذرا بلند کو مان کی مانند ہو۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو ماندار اور زمین سے ذرا اونچی ہے۔

۳۲۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ الْهَمْدَانِي حَدَّثَهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ يَرُوذُ سِ بَارِضِ الرُّومِ فَمُتْنِي صَاحِبُ لَنَا فَامَرَ فَضَالَةَ بِقَبْرِهِ فُسُوِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِتَسْوِيَةِهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرُوذُ سِ جَزِيرَةٌ فِي الْبَحْرِ.

ابو علی ہمدانی نے بیان کیا کہ ہم فضالہ بن عبید کے ساتھ سرزمین روم میں جزیرہ روڈس میں تھے۔ پس ہمارا ایک ساتھی فوت ہو گیا، فضالہؒ نے حکم دیا تو اس کی قبر برابر کر دی گئی۔ پھر فضالہؒ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں برابر کرنے کا حکم دیتے سنا تھا (مسلم، نسائی، ابوداؤد نے کہا کہ روڈس سمندر میں ایک جزیرہ ہے بحر اربعین متوسط میں اسکندریہ کے پاس واقع ہے)

شرح: برابر کرنے کا مطلب یہی ہے کہ اسے بہت بلند نہ رہنے دیا جائے، یہ مطلب نہیں کہ اس کا نام و نشان مٹا دیا جائے۔

۳۲۲. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ هَارِيٍّ عَنِ الْقَاسِمِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمِّهِ كُشِفْنِي لِي عَنْ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ رَحِمَنِي اللَّهُ عَنْهَا فَكَشَفَتْهُ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةٍ وَلَا لَاطِئَةٍ مَبْطُوحَةٍ بِطَحَاءِ الْعَرَصَةِ الْحُمْرَاءِ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ يُقَالُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقَدَّمٌ وَأَبُو بَكْرٍ

عِنْدَ رَأْسِهِ وَعُمَرُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ رَأْسُهُ عِنْدَ رِجْلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

القاسم بن محمد نے کہا کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا: اے میری اماں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور آپ کے دونوں ساتھیوں کی رضی اللہ عنہما قبریں کھول کر دکھائیے۔ پس انہوں نے میرے سامنے تین قبریں کھودیں جو نہ زیادہ بلند تھیں اور نہ زمین سے لگی ہوئی تھیں اور ان پر عرصہ نامی مقام کی سرخ ریت بھی ہوئی تھی ابوعلی لڑکائی نے کہا کہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے ہیں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سر کے پاس ہیں اور عمرؓ آپ کے پاؤں کے پاس ہیں، ان کا سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کے پاس ہے۔

شرح: القاسم سے مراد حضرت ام المومنین عائشہ سلام اللہ علیہا کے بھتیجے القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ امام سہودی نے ان مینوں قبور کی صفت میں اختلاف کا ذکر کیا ہے۔ ابو داؤد اور الحاکم کی روایت کے مطابق ان قبور کی صورت یوں بنتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عمر رضی اللہ عنہ
ابو بکر رضی اللہ عنہ

بَابُ الْإِسْتِغْفَارِ عِنْدَ الْقَبْرِ لِلْمَيِّتِ فِي وَقْتِ الْإِنْصِرَافِ

دواپسی کے وقت قبر کے پاس میت کے لیے استغفار کا باب

۳۲۱۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ ثنا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحِيرٍ عَنْ هَانِئِ مَوْلَى عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِإِخِيكُمْ وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّشْيِيتِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ جَبْرُ بْنُ رِيَّانَ -

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب میت کے دفن سے فارغ ہوئے تھے تو اس پر طے پڑتا تھا کہ: اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کیونکہ اب اس سے سوال کیا جا رہا ہے ابو داؤد نے کہا کہ راوی کا نام جبر بن ریان ہے۔

شرح: دفن سے فارغ ہو کر دعا و استغفار للمیت کے لیے یہ حدیث دلیل ہے۔ ثابت قدمی کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے صحیح جواب سمجھائے۔ اس سے قبر کے سوال اور قبر کی حیات کا بھی ثبوت ملتا ہے۔ ان تمام چیزوں میں سے ہر ایک میں بہت سی احادیث مروی ہیں، بعض صحیحین میں بھی ہیں۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ الذَّبْحِ عِنْدَ الْقَبْرِ

(قبر کے پاس ذبح کرنے کی کراہیت کا باب)

۳۲۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ نَاعِبُهُ الرَّزَاقِيُّ أَنَا مَعْمَدٌ عَنْ شَابِثٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَاقِ كَأَنَّا يُعْقِرُونَ عِنْدَ الْقَبْرِ يُعْنِي بِسَقَرَةٍ أَوْ بِشَيْءٍ عٍ۔

انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اسلام میں جانور کے پاؤں کاٹنے کی کوئی گنجائش نہیں۔ عبد الرزاق نے کہا کہ قبر کے پاس جانوروں کا عقر پاؤں کاٹنا، کرتے تھے، گائے ہو یا کوئی اور جانور مثلاً بھیڑ بکری۔ شرح: زمانہ جاہلیت میں سخی شخص کی قبر پر اونٹ عقر کرتے تھے، کہتے تھے کہ ہم اس کے زندگی کے انحال کی اُسے جزا دیتے ہیں بعد زندگی میں جانور کاٹتے اور ان کا گوشت مہمانوں کو کھلاتے تھے، پس ہم درندوں اور پرندوں کے لیے اس کی قبر کے پاس جانور کاٹتے ہیں تاکہ جس طرح یہ زندگی میں لوگوں کو کھلاتا تھا، موت کے بعد بھی مخلوق کو کھلاتا رہے۔ ان کے شاعروں نے اپنے اشعار کا اس کا ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے بعض جن کا قیامت اور حشر و نشر پر یقین تھا، کہتے تھے کہ جب سواری کو اس کی قبر کے پاس معقر کیا جائے تو یہ قیامت میں سوار ہو کر اٹھے گا۔ اور جس کی قبر پر ایسا نہ کیا جائے وہ پیدل ہوگا۔ (خطابی) اس چیز کی طرف اشارہ کر کے حضورؐ نے فرمایا ہے کہ اسلام میں اس کا کوئی وجود نہیں۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ حِينَ

(میت کی قبر پر کچھ عرصہ بعد نماز پڑھنے کا باب)

۳۲۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْلَيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيْبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدِ صَلَاتِهِ عَلَى الْبَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ۔

عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن باہر تشریف لے گئے اور شہداء کے آگے اس طرح نماز پڑھی جیسی کہ میت پر پڑھتے تھے اور پھر واپس آگئے (بخاری، مسلم، نسائی، ابی حذیفہ دیکھئے۔)

۳۲۲۴ . حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِيحِي بْنُ أَدَمَ نَائِيحِي الْمُبَارَكِيُّ عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ سُرَيْجٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ ثَمَانِي سِنِينَ كَالْمَوَدِّعِ لِلأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ

دوسری سند کے ساتھ وہی حدیث اس میں کہا کہ انبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُحد کے مقتولوں پر آٹھ سال کے بعد یوں نماز پڑھی جیسا کہ آپ زندوں اور مردوں کو رخصت کر رہے تھے (بحوالہ سابقہ)

شرح: امام طحاویؒ نے کہا کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی پس اگر یہ ثابت ہو تو یہ نماز اُس پہلے فعل کو منسوخ کرتا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہو سکتا ہے کہ شہدائے اُحد کی مخصوص سنت ہو کہ ان پر اتنی مدت کے بعد ہی نماز پڑھی جاتی تھی، یا یہ کہ ان پر اتنی مدت بعد نماز جائز تھی بخلاف اوروں کے کہ ان پر فوری طور پر واجب (فرق کفایہ) ہے۔ اور حدیث کے یہ الفاظ کہ یہ نماز میت پر نماز کی مانند تھی، اس تاویل کو رد کرتے ہیں کہ یہ محض دعا ہوگی۔

بَابُ الْبِنَاءِ عَلَى الْقَبْرِ

(قبر پر تعمیر کا باب)

۳۲۲۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِمُ بْنُ الرَّثَاءِ نَائِيحِي بْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُتَعَدَّ عَلَى الْقَبْرِ وَأَنْ يُقَصَّصَ وَيُثْبِتَ عَلَيْهِ.

جابرؓ کہتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپؐ نے قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا اور اسے بختہ بنانے سے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ ترمذی کی حدیث میں قبر پر لکھنے کی ممانعت بھی ہے اور نسائی کی حدیث میں قبر پر اضافہ کرنے کی ممانعت بھی ہے۔

شرح: علامہ خطابی نے تفصیص اور تجمیص کا ایک ہی معنی لکھا ہے، یعنی بختہ کرنا۔ قبر پر بیٹھنے کی ممانعت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ قبر پر بات چیت کے لئے بیٹھا جائے۔ دوسرا یہ کہ اپنے بدن میں سے کسی چیز یا کسی عضو کے ساتھ قبر کو لتاڑا جائے۔ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو قبر پر سہارا لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا: قبر والے کو ڈکھ نہ دے۔ علامہ علی القاری نے قعود سے مراد رفع حاجت کے لیے بیٹھنا یا بے یا اسی قسم کے کسی اور کام کے لئے۔ ایک قول یہ ہے کہ مطلقاً قبر پر بیٹھنا حرام ہے کیونکہ اس میں مسلم بھانہ کی حق تلفی اور

اہانت ہے اور یہی معنی صحیح تر ہے۔ اور قبروں پر سے گزرنا، یا قبر میں ایسے طور پر بنانا کہ مثلاً درمیانی قبر تک اس کے بغیر نہ پہنچا جاسکے کہ ارد گرد کی قبروں کو لتاڑا جائے یہ سب ممنوع ہے۔ اسی طرح ہر خلاف سنت فعل قبرستان میں حرام ہے۔ قبروں کی صرف زیارت اور کھڑے ہو کر دعا کرنا ہی حضورؐ سے ثابت ہے کہ آپؐ بقیع میں تشریف لے جاتے تھے اور کھڑے ہو کر انہیں سلام کہتے اور دعا کرتے تھے۔

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ لَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ
ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ عُثْمَانُ أَوْزَادُ عَلَيْهِ وَنَرَاكَ سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى أَوْ أَنَّ يُكْتَبَ
عَلَيْهِ وَلَمْ يَدْرُ مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِهِ أَوْزَادُ عَلَيْهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ خَفِيَ عَلَيَّ مِنْ
حَدِيثِ مُسَدَّدٍ وَحَرْفٍ وَأَنْ -

وہی اوپر والی حدیث ایک اور سند کے ساتھ عثمان بن راوی نے کہا کہ: قبر پر لٹافہ کیا جائے اس کی بھی ممانعت فرمائی۔
سلمان بن موسیٰ نے یہ اضافہ کیا: یا اس پر لکھا جائے۔ مسدّد کی حدیث میں: یا اضافة کیا جائے کا ذکر نہیں ہے۔
ابوداؤد نے کہا کہ مجھ پر مسدّد کی حدیث کا ایک لفظ مخفی رہا۔ یعنی وَأَنْ کا لفظ۔ (یزاد علیہ لسانی میں ہے، لکھنے کی
ممانعت کی حدیث ابن ماجہ میں ہے۔ سلمان بن موسیٰ کو جابرؓ سے سماع نہیں ہوا پس وہ روایت منقطع ہے

۳۲۳۔ حَدَّثَنَا الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلِ اللَّهُ الْيَهُودَ
اتَّخَذُوا قُبُورًا نَبِيًّا يَرْفَهُمْ مَسَاجِدًا -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو ہلاک کرے انہوں
نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا (بخاری، مسلم، نسائی)
شرح: وہ اپنے انبیاء کی قبروں پر مسجدیں بناتے اور ان میں عبادت کرتے تھے۔ یہ بت پرستی کے مشابہ تھی لہذا
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی۔ یہ عبادت اگر اصحاب قبور کی تھی تو شرک محض تھی، اگر اللہ کی عبادت
تھی تب بھی بت پرستی کی مشابہت کی بنا پر حرام تھی۔ افسوس ہے کہ بعض مسلمان بھی تاویلات کے چکر میں پڑ کر اس لعنت
کے حقدار بنے اور انہوں نے اولیاء اللہ کی قبور کو سجدہ گاہ بنایا۔ اعاذ باللہ منہ۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْقُعُودِ عَلَى الْقَبْرِ

(قبر پر بیٹھنے کی کراہیت کا باب،

۳۲۲۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاخَالِدٌ نَاسُفِيدٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتُحْرَقَ ثِيَابُهُ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی کے قبر پر بیٹھ جانے کی نسبت یہ بات بہتر ہے کہ وہ ایک انکار سے پر بیٹھ جائے حتیٰ کہ اس کے کپڑے جل جائیں اور وہ انکار اس کی کھال تک پہنچ جائے۔ (مسلم، نسائی، ابن ماجہ، اس حدیث سے قبر پر مطلق بیٹھنے کی ممانعت ثابت ہوئی گو وہ رفع حاجت وغیرہ کے لئے نہ ہو۔

۳۲۲۹۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى نَاعِبُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ ابْنِ جَابِرٍ عَنْ مُبَسَّرِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ قَالَ سَمِعْتُ وَائِلَةَ بِنْتُ الْأَسْقَعِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيُّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا -

وائلہ بنت الاسقع کہتے تھے کہ میں نے ابو مرثدہ غنوی کو یہ کہتے سنا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قبروں پر مت بیٹھو۔ اور نہ ان کی طرف نماز پڑھو (مسلم، نسائی، ترمذی) قبر پر بیٹھ جانے سے میت کی توہین ہوتی ہے اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے اس کی ناجائز تعظیم ہوتی ہے۔ کسی مسلم سے یہ توقع تو نہیں ہو سکتی کہ وہ قبر یا صاحبِ مہلت کی میت سے ایسا کرے گا کیونکہ یہ تو کھلا ہوا شرک ہے۔ ہاں! یہ نیت تعظیم تاویل کا پردہ ڈال کر جہلاً ایسا کر سکتے ہیں اور یہ بھی فعلِ حرام ہے جس سے صراحتہً ممانعت فرمائی گئی ہے۔

بَابُ الْمَشْيِ بَيْنَ الْقُبُورِ فِي النَّعْلِ

(جو توں سمیت قبروں میں چلنے کا باب،

۳۲۳۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ نَا الْأَسْوَدُ بْنُ شَيْبَانَ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَمِيرٍ
السَّدُوسِيِّ عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيٍ عَنْ بَشِيرِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَانَ اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ زُحْوًى بْنُ مَعْبُدٍ فَهَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَمَّاهُ فَقَالَ مَا اسْمُكَ فَقَالَ زُحْوًى قَالَ بَلْ أَنْتَ بَشِيرٌ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا
أَمَّا شَيْءٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ لَقَدْ سَبَقَ
هَؤُلَاءِ خَيْرًا كَثِيرًا ثَلَاثًا مَرَّ بِقُبُورِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ لَقَدْ أَدْرَكَ هَؤُلَاءِ
خَيْرًا كَثِيرًا ثَمَّ حَانَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظْرَةٌ فَإِذَا رَجُلٌ
يَمْشِي فِي الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ فَقَالَ يَا صَاحِبَ السَّبْتَيْنِ تَيْنِ وَمِجْكٍ أَلْقِ
سَبْتَيْتَيْكَ فَنَظَرَ الرَّجُلُ فَلَمَّا عَرَفَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَهُمَا
فَرَمَى بِهِمَا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آٹا کردہ غلام بشیر سے روایت ہے، اور اس کا نام زمانہ جاہلیت میں زحم بن معبد تھا،
پس وہ ہجرت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیا تو آپ نے فرمایا: تیرا نام کیا ہے؟ وہ بولا کہ زحم، فرمایا: بلکہ تو بشیر
ہے۔ اُس نے کہا کہ اس اثناء میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہا تھا، آپ مشرکوں کی قبروں کے پاس گزرتے
تو فرمایا: انہوں نے بہت سی بھلائی کو نہیں پایا میں بار فرمایا: وہ اسے چھوڑ کر آگے چلے گئے ہیں! پھر آپ مسلمانوں کی
قبروں کے پاس گزرے تو فرمایا: انہوں نے بہت سی بھلائی کو پایا ہے، اچانک آپ کی نظر پڑی کہ ایک آدمی جو توں
سمیت قبروں میں پھر رہا تھا۔ جھٹوڑ ملے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے دو صاف جو توں والے تیرا بھلا ہوا اپنے جوتے
اتار دے۔ اس آدمی نے دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان لیا۔ اس نے اپنے جوتے اتارے اور انہیں
پسے پھینک دیا (نسائی، ابن ماجہ)

نفسح: علامہ غطانی نے لکھا ہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ سے قبور کے زائر کے لیے جوتے پہنے ہونا جائز ثابت ہوتا ہے۔ اس
حدیث میں حضور نے اس شخص کو شاید منکبہ نہ چال کے باعث منع فرمایا تھا کیوں کہ جس قسم کے جوتے وہ پہنے ہوئے تھا وہ
اس دور میں عیش پسند انسانوں کا دستور تھا۔ اس بنا پر حضور نے پسند فرمایا کہ اس کا قبروں میں داخل ہونا نادرہ تو اضع
وا نکساری ہونا چاہیے تھا۔ بشیر جس کا ذکر بطور راوی حدیث میں ہے یہ بشیر بن الحفص صلیہ ہے۔

۳۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ ثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ

عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ
الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَلَوْ فِي عَنْهُ أَصْحَابُهُ أَنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ.

انس رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا: بندے کو جب اس کی قبر میں رکھ دیا جائے اور اس کے دوست واپس چلے جائیں تو وہ ان کے جوتوں کی آواز سننا ہے (بخاری، مسلم، نسائی)
شرح: یہی وہ حدیث ہے جس کا حوالہ خطابی نے دیا ہے کہ اس سے قبروں میں جوتے پہنے ہوئے چلنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ ہمارے جوتوں کی آواز سننا تو یہ اس خاص موقع کے لیے ہے کیونکہ دوسری صبح احادیث کی رو سے۔
مثلاً حدیث ۴۲۶۱ جو پچھلے گزری، اس وقت مردے کو زندہ کر کے اس سے سوال کیا جاتا ہے، اسی لیے حضورؐ نے اس وقت اس کے لیے دعا و استغفار کا حکم دیا تھا۔ پس یہ حدیث قنارہ وغیرہ مسئلہ "سماع موتی" کے خارج ہے۔

بَابُ فِي تَحْوِيلِ الْمَيِّتِ مِنْ مَوْضِعِهِ لِلْأَمْرِ بِحَدَثٍ

زینب آمد ضرورت کے لیے میت کو اس کی جگہ سے تبدیل کرنے کا باب

۳۲۳۲. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَاحِمًا دُبْنَ زَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ دُفِنَ مَعَ أَبِي رَجُلٌ فُكِّنَ فِي نَفْسِي مِنْ
ذَلِكَ حَاجَةٌ فَأَخْرَجْتُهُ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مَا أَتُكَّرْتُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا شَعَرَاتٍ كُنْتُ
فِي لِحْيَتِهِ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ.

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے باپ کے ساتھ ایک آدمی کو دفن کیا گیا تھا اور میرے دل میں اس کے متعلق بہت الجھن تھی،
پس میں نے اسے چھ ماہ کے بعد نکالا اور اس سے کسی چیز کو بیگانہ نہ پایا مگر چند بال جو اس کی داڑھی سے زمین کے ساتھ لگے ہوئے
تھے۔ (بخاری، نسائی) یعنی وہ زمین کے ساتھ لگے ہوئے بال تبدیل ہو گئے تھے باقی تمام جسم درست تھا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے، بظاہر یہ حدیث اس دوسری حدیث کے خلاف ہے جو عبد الرحمن بن
ابی معصوم سے مروی ہے کہ اُسے خبر ملی تھی کہ عمرو بن الجوح انصاری اور عبد اللہ بن عمرو انصاری (جابر رضی اللہ عنہ کے والد) کی
قبر سیلاب کی زد میں ہے، وہ دونوں ایک قبر میں تھے۔ ان کی قبر کھودی گئی تاکہ انہیں وہاں سے کسی اور جگہ منتقل کیا جائے تو انہیں
بالکل غیر متغیر پایا گیا تو یہ کہ ان کی وفات کل ہوئی تھی۔ جنگ اُحُد میں اور ان کی قبر کے کھودے جانے میں ۶ سال کا فاصلہ
تھا۔ ان کے ایک قبر میں ہونے سے مراد ان کی قبروں کا ساتھ ساتھ ہونا ہے کہ سیلاب نے ایک کی قبر کو بھاڑ دیا تو دونوں قبریں
ایک بن گئیں۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ عبد الرحمن بن معصوم کی حدیث بلا غیبات میں سے ہے لہذا جابر رضی اللہ عنہ کی اس متصل خبر کا

(میت کی اچھی صفات بیان کرنے کا باب،

شرح: پہلے وَجِبَتْ سے مراد جنت اور مغفرت تھی اور دوسرے سے مراد جہنم اور سزا تھی۔ نووی نے کہا کہ اصحاب نے اس شخص کی بڑی تعریف کیوں کر کی حالانکہ بخاری کی صحیح حدیث میں اموات کو بُرا کہنے کی ممانعت موجود ہے؟ جواب یہ ہے کہ نبی غیر منافقین اور کفار کے حق میں ہے اور ان کے متعلق جن کافق و بدعت ظاہر نہ ہو۔ لیکن منافقین و کفار اور کھلے فساق و مبتدعین کو بُرا کہنے کی ممانعت نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے عرض یہ ہوگی کہ ان کے طریقے سے پرہیز کیا جائے۔ علامہ علی القاری نے کہا ہے کہ مبتدع اور فاسق جن کافق و بدعت واضح اور ظاہر ہوں ان کی برائی کی اجازت زندگی میں ہے۔ موت کے بعد اس کا کچھ فائدہ نہیں۔ علاوہ ازیں یہ احتمال بھی ہے کہ وہ توبہ کر کے مرے ہوں یہی وجہ ہے کہ جمہور نے یزید اور حجاج عیسویں کی لعنت سے گریز کیا، اس طرح خاص متعین بدعتیوں کا حال بھی ہے کہ کہ انہیں بھی نام لے کر بُرا کہنا اچھا نہیں۔ نیز اس حدیث میں یہ بھی ثابت نہیں ہے کہ اصحاب نے اس شخص کو بُرا کہا تھا، صرف یہ ہے کہ اُس کی کچھ بری صفات ظاہر کی تھیں۔ اور حدیث میں یہ بھی ہے کہ: اپنے مردوں کو صرف بھلائی کے ساتھ یاد کرو۔ لہذا مذمت صرف کفار و منافقین کی جائز سمجھی جائے۔ ابن الملک نے کہا ہے کہ ممکن ہے یہ واقعہ درود نبی سے پہلے کا ہو۔ صحیحین کی حدیث میں ہے کہ تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ: مومن زمین میں اللہ کے گواہ ہیں۔ انتم سے مراد صحابہ یا اہل ایمان ہیں۔ اس میں اصحاب کا تذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اُس مرد سے کہے گئے ان کی شہادت کے بعد ان کی عدالت کا اظہار کیا گیا ہے۔

بَابُ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ

(زیارت قبور کا باب)

۳۲۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرًا مِمَّه فَبَكَى وَابْكَى مِنْ حَوْلِهِ فَقَالَ إِسْتَاذَنْتُ رَبِّي تَعَالَى عَلَى أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يَأْذَنْ لِي فَاسْتَاذَنْتُ أَنْ أُرْوِقَ قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي فَرُومُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذْكِرَةٌ بِالْمَوْتِ

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کی قبر پر گئے پس روئے اور ارد گرد والوں کو بھی دلایا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے بلند پروردگار سے اس لیے استغفار کی اجازت مانگی مگر مجھے اجازت نہ ملی پھر میں نے اس کی قبر کی زیارت کی اجازت مانگی تو مل گئی پس تم قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ وہ موت کو یاد دلاتی ہیں (مسلم نسائی ابن ماجہ)

شرح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اصحابِ فترت میں سے ہیں جن کے ایمان و کفر کا سوال خارج از بحث ہے۔ سیوطیؒ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کو ثابت کرنے میں مبالغے سے کام لیا ہے۔ ابن حجر نے کہا ہے کہ حضورؐ کے والدین کا زندہ کیا جانا اور ان کا آپ پر ایمان لانا اس مضمون کی حدیث صحیح ہے۔ اس کی تفسیح کرنے والوں میں امام قرطبی اور حافظ ناصر الدین بھی ہیں۔ اس حدیث میں جو یہ فرمایا ہے کہ مجھے ان کے لیے استغفار کی اجازت نہیں ملی، یہ بات بالکل واضح ہے کہ استغفار کا سوال تب تھا جبکہ وہ حضورؐ کے دعوائے نبوت کے وقت زندہ ہوتے اور ایمان لاتے، اصحابِ فترت کا فیصلہ تو میدانِ قیامت پر متعلق ہے لہذا استغفار کرنا بے کار تھا جس کے باعث اجازت نہیں ملی۔

۳۲۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ يُونُسَ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ وَاصِلٍ عَنْ مَحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كُنْتُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُومُوا فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا تَذْكِرَةً

ترجمہ: جہاں رہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تمہیں زیارتِ قبور سے روکا تھا، سو اب تم زیارت کرو کیونکہ زیارت میں موت کی یاد دہانی ہے (مسلم نسائی، ترمذی، حافظ حازمی، ابی عبد اللہ) نے کہا ہے کہ اہل علم کا مردوں کے

لیے زیارت قبور کا جواز متفق علیہ ہے، اور حافظ ابن حزم کا قول ہے کہ امر کے باعث زیارت قبور واجب ہے گو زندگی میں ایک بار ہی کیوں نہ ہو۔

بَابُ فِي زِيَارَةِ النِّسَاءِ الْقُبُورِ

(مورتوں کی زیارت قبور کا باب)

۳۲۳۶. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں پر مسجد بنانے اور دیئے جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا ہے) شرح: ترمذی نے کہا کہ بعض اہل علم کے نزدیک عورتوں کے لیے ممانعت رخصت سے پہلے تھی، جب زیارت قبور کی رخصت دی گئی تو مردوں کی طرح عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہو گئیں۔ علامہ نے کہا کہ یہی ظاہر مطلب ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک عورتوں کو مخصوصی ممانعت ان کی بے صبری اور جزع فرغ کے باعث ہے۔ علامہ قاری نے کہا کہ یہ بحث تاریخ پر موقوف ہے درنظر ابونخطاب حدیث کہ: "اب تم قبروں کی زیارت کرو، عام ہے جس طرح پہلے نبی عام تھی اسی طرح اب اجازت بھی عام ہے۔ ابن الملک نے کہا ہے کہ جہاز سے کے ساتھ جانے کی عورتوں کو بہر حال اجازت نہیں ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ مسلم میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیارۃ القبور کے وقت کی دعا پوچھی تھی تو حضورؐ نے فرمایا: یوں کہو کہ اس دیار کے رہنے والے مسلم ایمانداروں پر سلامتی ہو اور اللہ تعالیٰ پہلوں اور پچھلوں پر رحم فرمائے اور ہم خدا سے چاہا تو تم سے ملنے والے ہیں، یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کے اجازت ملی گئی تھی۔ اس طرح بخاری میں ایک حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو ایک قبر کے پاس روکے دیکھا تو فرمایا: اللہ سے ڈر اور صبر کر۔ اور زیارت سے منع نہ فرمایا۔ اسی طرح مستدرک حاکم کی حدیث میں ہے کہ کافرانہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حمزہؓ کی قبر کی زیارت ہر جمعہ کو کیا کرتی تھیں اور اس کے پاس روتی تھیں۔ پس صحیح ترمذی کہ جس پر اعتماد کیا جاسکے یہ ہے کہ عورتوں کے لیے بے پردگی، تبرج، بے صبری اور ماتم و گریہ کے نہ ہونے کی شرائط کے ساتھ زیارت قبور جائز ہے، کیونکہ آخرت کی یاد جس طرح مردوں کے لیے ضروری ہے اسی طرح عورتوں کے لیے بھی ہے۔

جہاں تک قبروں کو سجدہ گاہ بنانے اور ان پر دیئے جلانے کا تعلق ہے افسوس کہ مسلمانوں میں یہ بیماریاں و باء کی طرح پھیل گئی ہیں اور بدعتی ملاؤں اور مشرک پیروں نے اس کی کھلی حوصلہ افزائی کی ہے۔ یہ سب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس لعنت کے مستوجب ہیں جو اس حدیث میں آئی ہے۔ معاذ اللہ منہ۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا امْرَأًا الْقُبُورِ

(بَابُ: جب قبروں پر گزرے تو کیا کہے)

۳۲۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْمَقْبَرَةِ فَقَالَ أَسْلَامُ عَلَيْكُمْ ذَارِقُومُ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا لِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان کی طرف نکلے تو فرمایا: اے مومن قوم کے گھر والو! تم پر سلامتی ہو اور انشاء اللہ تم تمہارے ساتھ آسنے سامنے ہیں (مسلم، نسائی، ابن ماجہ)۔
شرح: ابو سلیمان الخطابی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زہدوں کی مانند مردوں کو بھی سلام کہا جاتا ہے یعنی اسی طرح کہ سلام کا لفظ (جو دعا ہے) وہ ان کے اسمِ ضمیر پر مقدم کیا جائے نہ یہ کہ عوام کی مانند اسم کو دعا پر مقدم کیا جائے۔ اور ہر دعائے غیر میں یونہی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَ كَاتِبُهُ عَلَيْهِ كَرَاهُ الْبَيْت - ہود ۳۷۔ اور جیسا کہ فرمایا: سَلَامٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ - الشفقات - ۱۳۰۔ اور جب اس کے خلاف فرمایا تو اسمِ ضمیر کو مقدم فرمایا: وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ - ص ۷۸۔ اور اس حدیث میں قبرستان کو دار فرمایا ہے، اس کا سبب یہ ہے کہ دار کا لفظ جس طرح آباد علاقے یا آبادی پر بولا جاتا ہے اسی طرح غیر آباد اور برباد پر بھی بولا جاتا ہے۔ اور یہ فرمایا کہ: وَإِنَّا لِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ - اس میں استثناء شک و ریب کے لیے نہیں بلکہ کلام کی تحسین و زینت کے لیے ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ قبرستان میں چونکہ بعض تو بچے مومن ہوتے ہیں اور بعض منافق بھی مدفون ہونگے لہذا استثناء، ان منافقوں کے لیے ہے۔ بعض نے کہا کہ استثناء کا تعلق نفسِ موت سے نہیں بلکہ ایمان کے موت تک ساتھ ساتھ رہنے میں ہے۔

بَابُ كَيْفُ يُصْنَعُ بِالسَّحَرِ إِذَا مَاتَ

(بَابُ: احرام میں آنے والے کا کیا کیا جائے؟)

۳۲۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ وَقَصَّتْهُ رَأَحِلَتُهُ فَكَاتَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَقَالَ كَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَاعْسِلُوهُ بِمَاءٍ

وَسِدْرًا وَلَا تُحْمَرُ وَارِسَةً فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُكَلِّمُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَمْسُ سُنَنِ كَفَنُوهُ فِي ثَوْبِيهِ
أَيُّ يَكْفَنُ الْمَيِّتَ فِي ثَوْبَيْنِ وَاعْغُسُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ أَيْ أَنَّ فِي الْفُسَلَاتِ كُلِّهَا
سِدْرًا وَلَا تُحْمَرُ وَارِسَةً وَلَا تُقَرَّبُوهُ حَبِيبًا وَكَانَ الْكَفَنُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جسے اس کی سواری نے گردن کے بل گر کر
گردن توڑ دی تھی اور وہ حالت احرام میں مر گیا تھا۔ پس فرمایا: اس کو اس کے دو کپڑوں میں کفناؤ اور اسے بانی اور
بیری کے پتوں کے ساتھ غسل دو اور اس کا سرمہ ڈھاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن اٹائے گا تو یہ بیشک
کہتا ہوا اٹھے گا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد نے کہا کہ میں نے احمد بن حنبل کو کہتے سنا کہ اس حدیث میں پانچ
سنتیں ہیں: (۱) کَفَنُوهُ فِي ثَوْبِيهِ، یعنی میت کو دو کپڑوں میں کفنا یا جائے، (۲) وَاعْغُسُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، یعنی بیری کے پتے
سب غسلوں میں ہیں (۳) اس کا سرمہ ڈھانپو (۴) اسے خوشبو مت لگاؤ (۵) کفن سارے مال میں سے تھا (اس روایت میں خوشبو
کا ذکر نہیں ہے شاید مسند احمد میں ہو اور اگلی حدیث میں آ رہا ہے)

۳۲۳۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ (الْمَعْنَى) قَالَ نَا حَمَّادٌ
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ قَالَ كَفَنُوهُ فِي
ثَوْبَيْنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَيُّوبُ ثَوْبِيهِ وَقَالَ عَمْرٍو ثَوْبَيْنِ وَقَالَ
ابْنُ عُبَيْدٍ قَالَ أَيُّوبُ فِي ثَوْبَيْنِ وَقَالَ عَمْرٍو فِي ثَوْبِيهِ زَادَ سُلَيْمَانُ وَاحِدًا
وَلَا تُحَنَطُوهُ -

اسی حدیث کی دوسری سند۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ حضورؐ نے فرمایا: اسے دو کپڑوں میں کفناؤ۔ ابوداؤد نے کہا کہ سلیمان
نے کہا کہ ایوبؓ نے ثوبیہؓ اس کے دو کپڑے۔ یعنی احرام کے، کہا تھا۔ اور عمروؓ نے ثوبین کہا۔ اور ابن عبید کی روایت میں ہے
کہ ایوبؓ نے ثوبین کا لفظ کہا اور عمروؓ نے ثوبیہ کہا۔ اور صرف سلیمان نے یہ اضافہ کیا کہ: اسے خوشبو مت لگاؤ۔
شرح: ثوبین اور ثوبیہ کے اختلاف سے معنی یوں بدلتا ہے کہ ثوبین عام ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ عام لوگوں کے کفن
میں کم از کم دو کپڑے ضرور ہونے چاہئیں اور ثوبیہ کا مطلب یہ ہے کہ اس محرم کو اس کے کپڑوں میں کفناؤ۔ گویا یہ صرف
محرم کے لئے تھا۔ اور اس حدیث میں خوشبو کی ممانعت بھی ہے۔

۳۲۴۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ نَحْوَهُ بِمَعْنَى سُلَيْمَانَ فِي ثَوْبَيْنِ -

مسدود کے طریق سے ابن عباسؓ کی حدیث چھپ چکی ہے۔ سلیمان کی مانند ثوبین کا منظر ہے۔

٣٢٢١. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَصَّتْ بِرَجُلٍ مُحْرَمٍ نَاقَتَهُ فَقَتَلَتْهُ فَأَتَى
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اغْسِلُوهُ وَكَفِّرُوهُ وَلَا تَخْطُوا أَسْهَ
وَلَا تُقَرِّبُوهُ طَيْبًا فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَهُلُّ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ ایک مخرم مرد کو اس کی اونٹنی ٹھکرگراس کی گردن توڑ دی اور اُسے مار ڈالا۔ پس اُسے رسول اللہ ﷺ مجلس اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تو حسنہؓ نے فرمایا: اسے غسل دو اور کفن دو اور اُس کا سر مت دھا نکو اور خوشبو کو اس کے سر پر مت لاؤ کیونکہ یہ بئیک کہتا ہوا اٹھایا جائے گا (بخاری، مسلم، نسائی)۔

مفسر ح: اس حدیث سے پتہ چلا کہ مرد کا احرام اُس کے سر میں ہوتا ہے۔ اور محرم جب مرجائے تو خوشبو نہ لگانے میں اسے زندہ کی طرح سمجھیں گے۔ علامہ عینی نے کہا کہ اس حدیث سے شافعیہ، احمدیہ، اسحاقی اور ظاہریہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ محرم موت کے بعد بھی اپنے احرام پہنچتا ہے لہذا اس کا سر ڈھانکنا حرام ہے اور اسے خوشبو لگانا ناجائز ہے، اور یہی قول عثمانی، علیؓ، ابن عباسؓ، عطاءؓ، ثوریؓ کا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ اور مالکؒ اور اوزاعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے ساتھ وہی کچھ

کہیں گے جو محل (غیر محرم) سے کھرتے ہیں، اور یہ ابن عمرؓ، عائشہؓ، طاؤسؓ سے مروی ہے۔ کیونکہ احرام ایک عبادت مبنیٰ جو شروع کی گئی تھی اور موت سے باطل ہو گئی جیسا کہ مازور نے کا بھی یہی حکم ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب ابن آدم مر جائے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے اور احرام بھی اس کا عمل تھا۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر اس کا احرام باقی رہتا تو اسے طواف بھی کرایا جاتا اور دوسرے مناسک حج پورے کرائے جاتے۔ اس حدیث کے متعلق یہ جواب ہے کہ یہ

ایک شخص معین کے لیے ہے عام نہیں۔ اور حضورؐ نے اس کے بارے میں یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ قیامت کے دن اس لیے تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا کہ وہ اس وقت بھی محرم ہوگا۔ لہذا ابلا دلیل اس کا حکم کسی اور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا۔ اور حضورؐ نے اسے سیری کے بتوں سے غسل دینے کا حکم دیا تھا حالانکہ محرم کے لیے سیری کے بتوں کے ساتھ غسل جائزہ نہیں ہے۔ طرطوشی نے کتاب الحج میں ابوالشعثاء عن ابن عباسؓ روایت درج کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: اس کا سر مت ڈھانکو اور منہ

دھانک دو۔ عبد الرزاق نے عطا، کا ایک مرسل بیان کیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ان کے چہرے دھانک دو یعنی حالت حرام میں مرنے والوں کے، دارقطنی نے اس مرسل کو مستدیان کیا ہے۔ ابن القطان نے کہا کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس کا لفظ یہ ہے: اپنے مردوں کے چہرے دھانک دو۔ موطا، میں ہے کہ ابن عمرؓ کا بیٹا واقعہ فوت ہو گیا اور وہ احرام میں تھا۔ بن عمر نے کہنے میں اس کا منہ اور سر دھانک دیا اور کہا کہ اے واقعہ! اگر ہم محرم نہ ہوتے تو تجھے خوشبو بھی لگاتے مصنف

عبدالرزاق میں حیدر سند سے عطا کی روایت ہے کہ ان سے محرم مرد سے کے سر کو ڈھانکنے نہ ڈھانکنے کا سوال کیا گیا تو عطاء نے کہا کہ ابن عمرؓ نے ڈھانکا اور دوسروں نے نہیں ڈھانکا۔ طاؤس نے کہا کہ محرم کا سر موت کے بعد چھپایا جائے گا۔ حسن بصریؒ نے کہا کہ جب محرم مر جائے تو اس کا احرام کھل گیا۔ مجاہد نے عامر شعبیؓ سے نقل کیا کہ محرم مر جائے تو اس کا

احرام جاتا رہا۔ ابراہیم نخعی نے عائشہ صدیقہ سے روایت کی کہ جب محرم مر جائے تو تمہارے ساتھی کا احرام جاتا رہا۔ عکرمہ نے جبہ سند سے اور ابن حزم نے صحیح سند سے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ محرم میت کو خوشبو لگائی جائے اور اس کا سر ڈھانکا جائے۔ جابر بن زید۔ ابوالشعثاء، نے ابوجعفر (الباقی) سے روایت کیا کہ محرم میت کا سر ڈھانکا جائے اور کھولانے جائے۔ اس ساری گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں جس محرم کا واقعہ آیا ہے یہ اُسی کی خصوصیت تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوَّلُ كِتَابِ الْإِيمَانِ وَالتَّذْوِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ التَّغْلِيظِ فِي الْيَمِينِ الْفَاجِدَةِ

(اس میں ۳۲ باب اور ۸۲ حدیثیں ہیں) (باب۔ جھوٹی قسم کی شدت کے بارے میں)

۳۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَبَاحٍ الْبَرَزِيُّ قَالَ نَايِزُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَحْصِينٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةٍ كَاذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا بِوُجْهِهِ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجبوری کی جھوٹی قسم کھائی اسے چاہیے کہ وہ اپنے چہرے کے بل اپنے جہنمی ٹھکانے میں گرے۔
شرح: خطابی نے کہا کہ یمن مصبورہ کا معنی ہے وہ قسم جس کے لیے کسی کو حکماً روکا گیا ہو۔ صبر کا اصل معنی روکنا (جس) ہے۔ ہمیں سے قتل صبر بھی ہے، یعنی باندھ کر مارنا، زبردستی قتل کر دینا جبکہ مقتول مقابلہ بھی نہ کر سکتا ہو۔ پس یمن مصبورہ وہ ہوئی جسے کھانے والا حقیقتہً مجبور ہو۔ یمن کی صفت مصبورہ عجزاً ہے، اصل میں مصبور وہ ہے جو قسم کھائے۔ اگر کوئی آدمی قسم کھائے بغیر از خود قسم کھائے تو مصبورہ نہ ہوگا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جب حلف لازم والے کا یہ حال ہے تو از خود خوشی سے جھوٹی قسم کھانے والا کہاں کرے گا؟ یا یوں کہئے کہ کوئی شخص بھی اس قسم کی قسم کھانے کے

لئے تیار نہیں ہوتا جب تک حلف اس پر لازم نہ کر دی جائے اس لیے حلف کے ساتھ مضبوطی کی شرط لگائی گئی ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ میں دراصل تو دائیں ہاتھ کو کہتے ہیں مگر حلف کو یہ نام اس لیے دیا گیا کہ حلف اٹھاتے وقت دائیں ہاتھ ملانے کا رواج تھا۔ یا اس لیے کہ دائیں ہاتھ کی شان یہ ہے کہ چیز کو محفوظ رکھے، پس حلف کو یمن کہا گیا کیونکہ قسم کھانے والا اس کی عموماً پابندی کرتا تھا نذر جمع ہے نذر کی، لغوی معنی ڈرانا ہے اور بقول راغب اصفہانی شرعی معنی یہ ہے کہ کسی امر کے پیش آجانے کی وجہ سے غیر واجب چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینا۔

بَابُ فِي مَنْ حَلَفَ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالًا

(اس شخص کا باب جو کسی کا مال ہتھیا نے کی خاطر قسم کھائے)

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى وَهَذَا بْنُ السَّرِيِّ السَّعْنِيُّ قَالَا نَا أَبُو صَاعُوِيَّةٍ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالًا أَمْرِي مُسْلَوٌ لِقَى اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَقَالَ الْأَشْعَثُ فِيَّ وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَّامَتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاكَ بَيْتَنُ قُلْتُ لَا قَالَ لِي الْيَهُودِيَّ أَحْلِفْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ۔

عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کوئی قسم کھائی جس میں وہ جھوٹا ہے تاکہ کسی مسلمان کا مال اس کے ذریعے سے کاٹ لے تو جب وہ اللہ سے ملے گا وہ اس پر غضب ناک ہوگا۔ اشعث بن قیس کننی نے کہا کہ واللہ یہ حدیث میرے معاملے میں وارد ہوئی تھی۔ ہوا یہ کہ مجھ میں اور ایک یہودی میں ایک زمین کا معاملہ تھا پس اُس نے مجھ سے انکار کیا تو میں نے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: کیا تیرے پاس گواہ ہیں؟ میں نے کہا کہ نہیں۔ حضورؐ نے یہودی سے فرمایا: قسم کھا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ تب تو یہ قسم کھائے گا اور میرا مال لے جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری بے شک لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں سے تھوڑا مول خریدتے ہیں الخ۔ آل عمران، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

شرح: شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے فرمایا کہ جھوٹی قسم کی وعید اس شخص کے لیے ہے جو اسے جھوٹی سمجھ رہا ہو اور یہ بھی حلف اٹھائے مگر کوئی آدمی جس بات پر قسم کھا رہا ہے اس کے جھوٹ ہونے کا عقیدہ نہیں رکھتا تو وہ فاجر نہیں ہوگا۔ ابن بطال نے کہا ہے کہ قرآن کی اس آیت اور اس حدیث کے باعث جھوٹ کرنے کہا ہے کہ میں غموس میں کوئی کفارہ نہیں دیکھی ماضی کے واقعہ پر جھوٹی قسم کھانا، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر گناہ اور عقوبت کا ذکر تو فرمایا ہے لیکن کفارے کا ذکر نہیں کیا۔ اگر کفارہ ہو تا تو حضور ذکر فرماتے، جیسا کہ میں منفقہ و مستقبل کے متعلق قسم کھانا، کہا ہے میں فرمایا ہے کہ: پس وہ اپنی قسم کا کفارہ دے دے اور جس نیک کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی اسے کرے، ابن المنذر کے نزدیک یہ مسئلہ تقریباً جماعی ہے۔ اور کفارہ واجب کرنے والوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔

۳۲۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَا الْفَرَّائِي قَالَ نَا الْحَارِثُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي كُرْدُوسٌ عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضَرَ مَوْتَ اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضَرِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اخْتَصَمَ بَيْنَهُمَا أَبُو هَذَا أَوْ هِيَ فِي يَدِهِ قَالَ هَلْ لَكَ بِبَيْتَةٍ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَحْبَبْتُهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اخْتَصَمَ بَيْنَهُمَا أَبُو هَذَا فَتَهَيَّأَ الْكِنْدِيُّ لِلْيَمَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْتَضِي أَحَدًا مَا لَا يَبِينُ إِلَّا لِقَى اللَّهَ وَهُوَ أَجْزَمُ فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي -

اشعث بن قیس سے روایت ہے کہ کندہ کے ایک آدمی اور حضر موت کے ایک شخص نے یمن کی ایک زمین کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جھگڑا پیش کیا حضر می بولا: یا رسول اللہ اس کے باپ نے میری زمین غصب کر لی تھی اور وہ اس کے قبضے میں ہے حضور نے فرمایا کیا تیری کوئی گواہی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں لیکن میں اسے قسم دلاتا ہوں اور اللہ جانتا ہے کہ وہ میری زمین ہے جو اس کے باپ نے مجھ سے زبردستی چھینی تھی۔ پس وہ کندی قسم کھانے کو تیار ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی آدمی قسم کے ساتھ کسی مال کو اگر ہتھیائے تو وہ اللہ سے اسی حال میں ملے گا کہ وہ کوڑھی ہوگا۔ پس کندی بولا کہ وہ اس کی زمین ہے یعنی وہ جھوٹی قسم کھانے سے ڈر گیا اور مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لیا۔

۳۲۴۵۔ حَدَّثَنَا هُثَايَةُ بْنُ السَّرِي قَالَ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سَمَاءَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلِ بْنِ حُجْرٍ الْحَضَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرَ مَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضَرِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا

غَلَبَنِي عَلَى أَرْضِي لِأَيُّ فَقَالَ الْكَثِدِيُّ هِيَ أَرْضِي فِي يَدِي أَرْعَمَهَا لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ
قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَيْكَ بَيْتُهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَكَ
بَيْتُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ فَأَجْرًا لِي بِالْحَيْفِ حَلَفَ عَلَيْهِ لَيْسَ يَتَوَمَّعُ مِنْ شَيْءٍ
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَاكَ فَانْطَلِقْ لِيَحْلِفَ لَهُ فَلَمَّا أَدْبَرَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا لِي حَلَفَ عَلَى مَالٍ لِي بِأَكْلِهِ ظَالِمًا
لِبَلْقَيْنَ اللَّهُ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ.

وائل بن حجر حضرمی نے کہا کہ ایک مرد حضرموت سے اور ایک مرد کندہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ پس حضرمی بولا کہ یا رسول اللہ یہ شخص ایک زمین کو مجھ سے زبردستی لے چکا ہے جو میرے باپ کی تھی مگر بولا کہ وہ میری زمین ہے، میرے قبضہ میں ہے، میں اُسے بوتا ہوں، اس کا اس میں کوئی حق نہیں ہے۔ وائل نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرمی سے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی شہادت ہے؟ اُس نے کہا کہ نہیں۔ حضور نے فرمایا کہ پھر تیرے لیے اس کی قسم ہے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ یہ بھوٹا شخص ہے، اسے کوئی پتہ واہ نہیں کہ کسی چیز پر قسم کھائے اور وہ کسی چیز سے پرہیز نہیں کرتا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں اس سے صرف یہی جانتا پڑے گا۔ پس وہ آدمی چلا تاکہ (منبر پر) قسم کھائے۔ جب وہ پشت پھیر کر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی نے ظلم کے ساتھ اُس کا مال کھانے کے لیے قسم کھالی تو اللہ تعالیٰ سے اس مال میں ملے گا کہ وہ اس سے منہ پھیرے ہوگا (مسلم، ترمذی، نسائی)۔

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ فریقین مقدمہ میں جو تنازعہ کے وقت سخت سخت باتیں ایک دوسرے کے حق میں ہوجاتی ہیں ان پر کوئی مواخذہ نہیں ہوتا۔ اور حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ بظاہر اگر ایک فریق نیک ہو جس سے سچ بولنے کی امید ہو اور دوسرا فاجر ہو جس سے بھوٹ کی امید ہو تو بھی مقدمہ کے فریقین ہونے کے لحاظ سے وہ برابر ہیں اور ان میں فیصلہ عدل و انصاف اور قانون شرع سے ہوگا۔ اور اس حدیث میں جو یہ لفظ ہیں کہ: وہ قسم کھانے کے لیے گیا۔ پھر جب وہ پیٹھ پھیر کر گیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قسم منبر کے پاس دی جاتی تھی ورنہ اس شخص کے جانے اور پیٹھ پھرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے۔ اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول گواہ ہے کہ: جس نے میرے منبر کے پاس قسم کھائی گو ایک ترمسواک کی خاطر ہو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔ اور کندی کا یہ قول کہ: یہ میری زمین ہے اور میرے قبضہ میں ہے میں اس میں زراعت کرتا ہوں، اس بات کی دلیل ہے کہ زمین پر قبضہ نہ اعت سے اور گھر پر سکونت سے یا اجارے پر دینے سے ہوتا ہے کہ یہ تصرف و تدبیر کی صورتیں ہیں۔

احادیث میں باختلاف الفاظ اس قسم کے واقعات مذکور ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دراصل کئی واقعات تھے، گواہوں کی حیثیت ایک جیسی تھی۔ واقعہ اگر ایک تھا تو شاید راویوں کی تقدیم و تاخیر یا تصرف سے الفاظ مختلف ہو گئے ہوں گے

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَعْظِيمِ الْإِيمَانِ عِنْدَ مُنْبِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے پاس قسم کی تعظیم کا باب)

۳۲۴۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ سُرَيْقَ قَالَ نَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَسَطٍ مِنْ آلِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ أَحَدًا عِنْدَ مُنْبِرِي هَذَا أَعْلَى يَمِينِ أَيْمَنِ وَلَا يَتَوَأْمَقَعَدَا مِنَ التَّارِ أَوْ وَجِبَتْ لَهُ التَّارُ.

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص میرے پاس اس منبر کے پاس تھوٹی قسم کھائے گا، اگرچہ وہ تازہ مسواک پر ہی کیوں نہ ہو۔ تو اس نے پناٹھا کا نہ جہنم میں بنا لیا، یا یہ فرمایا کہ اس کے لیے جہنم واجب ہو گئی (ابن ماجہ، نسائی، اوپر کی حدیث کی شرح دیکھئے۔)

بَابُ الْيَمِينِ بِغَيْرِ اللَّهِ

(غیر اللہ کی قسم کا باب۔ معبودانِ باطل کی قسم کا باب)

۳۲۴۷۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ وَقَالَ فِي حَلْفِهِ وَاللَّاتِ فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ نَعَالَ أَقَامِرَكَ فَلْيَتَصَدَّقْ بِشَيْءٍ غَيْرِ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے قسم کھائی اور اپنی قسم میں کہا: لات کی قسم، تو اسے لا الہ الا اللہ کہنا چاہیے۔ اور جو اپنے ساتھی سے کہا کہ آؤ میں تم سے جو اکیلوں کو اسے کچھ صدقہ کرنا چاہیے، دجھاری، مسلم، تر مذی، ابن ماجہ، نسائی، صرف مسلم کی حدیث میں بیشی کا لفظ ہے۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ ممکن ہے پرانی عادت اور جاہلیت کی رسم کے مطابق اس کی زبانی پر واللات کا لفظ آگیا ہو اور اس بات کی تعظیم کا ارادہ نہ کیا ہو۔ اس صورت میں اسے کلمہ توحید کے ساتھ تدارک کرنا چاہیے کیونکہ یہ لفظ کفر و شرک کی صورت ہے، اگر کسی نے تعظیم کے قصد سے ایسا کہا تو یہ شرک و ارتداد ہے لہذا اسے تجدید ایمان کرنی چاہیے دوسرے کو تمار بازی

کی دعوت دینے کا منشاء مال حاصل کرنے کا ارادہ ہے لہذا صدقے کا حکم دیا گیا کہ اپنا کچھ مال نکال کر اس قول کا ہمارک کرے اور یہ حکم استغلاب کے لیے ہے۔ نخعی، ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے کہا کہ جو شخص کہے: اگر میں فلاں کام کروں تو یہودی ہوں گا، اور پھر قسم توڑے تو اس پر کفارہ واجب ہے۔ ماورائے، سفیان ثوری، احمد اور اسحاق کا قول بھی اسی جیسا ہے۔ مالک شافعی اور ابو یوسف نے کہا کہ اس قسم کا کفارہ کوئی نہیں توبہ واستغفار واجب ہے۔

۳۲۴۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِي نَاعُوْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْدِ بْنِ
عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ
وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ وَلَا بِأَلْسِنَادٍ وَلَا تَحْلِفُوا إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے باپوں اور ماؤں کی قسم مت کھاؤ اور نہ باطل معبودوں کی، اور صرف اللہ کی قسم کھاؤ، اور اللہ کی قسم صرف اس وقت کھاؤ جب تم سچے ہو یہ صرف ابن واسد کی روایت ہے، لؤلؤی وغیرہ کی روایت میں یہ حدیث نہیں ہے۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْحَلْفِ بِالْأَبَاءِ

(آباء و اجداد کی قسم کھانے کی کراہیت کا باب)

۳۲۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرَكَهُ وَهُوَ
فِي رَكْبٍ وَهُوَ يَحْلِفُ بِأَبِيهِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَمُوكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ
فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لَيْسَ كُنْتُ.

حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ وہ سواروں کی ایک جماعت میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے سے آکر ملے تو حضرت عمرؓ اس وقت اپنے باپ کی قسم کھا رہے تھے۔ پس حضورؐ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں باپوں کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے، پس جسے کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے یا خاموش رہے (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ) شرح: حضرت عمرؓ کی زبان سے زمانہ بجاہت کے رواج کے مطابق سبقت نسائی سے یہ قسم نکل گئی تھی۔

۳۲۵۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ
سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْمَةً إِلَى بَابِ كُرْزَادَ قَالَ عُمَرُ فَوَاللَّهِ مَا حَلَفْتُ هَذَا إِكْرًا وَلَا إِشْرًا۔

عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سنا کہ اس روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ: واللہ میں نے جان بوجھ کر پھر نہ تو خود ایسی قسم کبھی کھائی اور نہ کسی کی ایسی بطور اعتبار نقل کی۔

۳۲۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَابِتُ بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَجُلًا يَحْلِفُ لَا وَالْكُفَّةِ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ۔

ابن عمرؓ نے ایک شخص کو یوں قسم کھاتے سنا کہ: نہیں، کعبہ کی قسم (ایسا نہیں) تو ابن عمرؓ نے اس سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اس نے شرک کیا (تہذیبی حافظہ تہذیبی نے کہا ہے کہ یہ حدیث بھی لوگوں کی روایت میں ہے، مولانا نے فرمایا کہ اس میں بھی یہ تفصیل ہے کہ اگر صرف زبان سے غیر اللہ کی قسم نکل گئی اور تعظیم غیر اللہ کی نیت نہ تھی تو صورتہ شرک ہوا۔ اگر دل سے تعظیم کے مقصد و ارادہ کے ساتھ غیر اللہ کی قسم کھائی تو یہ شرک حلی ہے۔ کعبۃ اللہ مخلوق ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں سے نہیں اس لیے ابن عمرؓ نے اس پر نکیر فرمائی۔ اگر دُرُوبِ الکعبہ کہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قسم ہے۔

۳۲۵۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ نَابِتُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ أَبِي سَهْلٍ نَافِعِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَخْبِي فِي حَدِيثٍ قَضَاهُ الْأَعْرَابِيُّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ وَابْنُهُ إِنْ صَدَقَ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَابْنُهُ إِنْ صَدَقَ۔

مالک بن ابی عامر نے طلحہ بن عبید اللہ سے اعرابی کی حدیث میں یہ کہتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر وہ سچا ہے تو اس کے باپ کی قسم وہ فلاح پا گیا، اگر وہ سچا ہے تو اس کے باپ کی قسم وہ جنت میں داخل ہو گیا (سنن ابی داؤد، کتاب المصلوۃ، حدیث نمبر ۳۹۲)۔

شرح: یہ حدیث اور یہی حدیث کے خلاف نظر آتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یہ یا تو نبیؐ آنے سے پہلے کا واقعہ تھا، یا یہ یمنیوں کے طور پر تھا جو زبان پر بلا ارادہ حلف جاری ہو گئی جیسے کہ اہل عرب، عقری، علقی وغیرہ کہا کرتے تھے۔ یا یوں کہو کہ اس میں رب کا لفظ مضمر تھا یعنی: دُرُوبِ ابیہ۔ سہیل نے کہا کہ اصل لفظ واللہ تھا، اس میں تصحیف ہو گئی ہے دُرُوبِ ہو گیا ہے۔

(پہلے نقطہ وغیرہ لگانے کا رواج نہ تھا لہذا یہ بات قرین قیاس ہے)

بَابُ كَرَاهِيَةِ الْحَلْفِ بِالْأَمَانَةِ

امانت کی قسم کھانے کی کراہت کا باب نمبر ۶

۳۲۵۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَازُ هَيْرًا التَّوَيْمِيُّ عَنْ ثَعْلَبَةَ الطَّائِي عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا.

بمتریدہ روئے نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے امانت کی قسم کھائی وہ ہم میں سے نہیں۔
شرح: خطابی نے کہا کہ شاید اس کی ممانعت اس لیے ہے کہ قسم صرف اللہ کی ذات کی ہو سکتی ہے اور امانت ان میں سے نہیں،
یاں: وہ اللہ کے احکام و فرائض میں سے ہے۔ پس نبی کا منشاء یہ ہوا کہ اس حلف میں فرائض الہیہ اور ذات الہیہ و صفات الہیہ میں
برابر پائی جاتی ہے۔ ابوحنیفہ اور یکن کے اصحاب نے کہا کہ: وَاَمَّا نَحْنُ اللَّهُ، غیر اللہ کی نہیں بلکہ اللہ کی قسم ہے اور اس میں کفارہ
لازم ہے۔ شافعی نے اسے تسلیم نہیں کیا۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کی روایات اس باب میں مختلف ہیں کہ آیا وَاَمَّا نَحْنُ اللَّهُ
حلف ہے یا نہیں۔ طحاوی نے اسے قسم نہیں مانا مگر الجماع الصغیر میں ہے کہ اَمَّا نَحْنُ اللَّهُ جب مضاف و مضاف الیہ بولا
جائے تو امانت اللہ کی صفت ہوگی اور حلف اٹھانے والا یہی سمجھ کر اس کی قسم کھائے گا۔ بہر حال یہ ایک فقہی بحث ہے اور
حلف سے گریز کیا جائے۔

بَابُ الْمَعَارِضِ فِي الْإِيمَانِ

(قسموں میں معارضین کا باب)

۳۲۵۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَنَا ح وَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاهُشَيْرٌ عَنْ عُبَادِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهَا صَاحِبُكَ قَالَ مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي صَالِحٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هُمَا وَاحِدَا عُبَادُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي صَالِحٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیری قسم اس چیز پر ہے جس پر تیرا ساتھی تیری تصدیق کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ عباد بن ابی صراح اور عبد اللہ بن ابی صراح ایک ہی شخصیت ہے اور مسند نے روایت میں دونوں کا ذکر کیا ہے (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ)۔
 شرح: یعنی فریق ثانی جانتا ہو کہ یہ شخص واقعی قسم کھا رہا ہے، تو یہ اور تعریف سے کام نہیں لے رہا۔ تو یہ کام معنی چھپانا ہے اور تعریف کا معنی ایسا کلام استعمال کرنا ہے کہ بظاہر اس کا مطلب کچھ اور ہو اور قسم کھانے والا کچھ اور مراد ہے۔ راوی حدیث عباد بن ابی صراح یا عبد اللہ بن صراح پر حدیثین نے تنقید کی ہے۔

۳۲۵۵. حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مُحَنَّدٍ النَّاقِدُ أَبُو أَحْمَدَ الزَّيْبُرِيُّ قَالَ نَا سُرَّائِيلَ عَنْ ابْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِيهَا سُؤْيِدِ بْنِ حَنْظَلَةَ قَالَ خَرَجْنَا نَرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ فَأَخَذَهُ عَدُوٌّ لَنَا فَتَحَرَّجَ الْقَوْمُ أَنْ يَحْلِفُوا وَحَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي فَحَلَّ سَبِيلَهُ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ تَحَرَّجُوا أَنْ يَحْلِفُوا وَحَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي قَالَ صَدَقْتَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ۔

سؤید بن حنظلہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادے سے وطن سے نکلے اور ہمارے ساتھ وائل بن حجر بھی تھا، پس اس کے ایک دشمن نے اسے پکڑ لیا۔ لوگوں نے قسم کھانے سے گریز کیا اور وہ اسے گناہ سمجھتے تھے، اور میں نے قسم کھائی کہ وہ میرا بھائی ہے۔ پس اس دشمن نے اُسے چھوڑ دیا۔ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو میں نے آپ کو بتایا کہ لوگوں نے قسم کو گناہ جانتا تھا اور میں نے قسم کھائی تھی کہ یہ میرا بھائی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا: ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے (ابن ماجہ)۔

شرح: منذر بنی نے کہا کہ سؤید بن حنظلہ کا اہل بیت نہیں بتایا گیا اور اس حدیث کے سوا اس کی اور کوئی روایت نہیں ہے۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ تو یہ تعریف کے ذریعے جھوٹ سے بچسکا راہو سکتا ہے اور یہ بوقت ضرورت ناجائز نہیں ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَلْفِ بِالْبَرَاءَةِ مِنْ مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ

ملت اسلام کے علاوہ بری ہونے کی قسم کے باب نمبر ۸

۳۲۵۶. حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعِيُّ بْنُ يَافِعٍ قَامِعًا وَمُؤَيَّةُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو قِلَابَةَ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ الضَّحَّاكِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَايَعَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ بِعَمَلَةٍ غَيْرِ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَابَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُهُ.

نہایت بن اٹھارے نے ابو قتادہ کو بتایا کہ اُس نے (ذہابت بننے) درخت کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جس نے ملت اسلام کے سوا کسی اور ملت کی جھوٹی قسم کھائی تو وہ ایسا ہی ہے جیسا اس نے کہا۔ اور جس نے اپنے آپ کو کسی چیز کے ساتھ قتل کیا تو قیامت کے دن اس کو اُسی سے عذاب دیا جائے گا اور آدمی جس چیز کا مالک نہیں اس کی نذر اُس کے ذمہ نہیں (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) شمس: یعنی اگر یوں کہے کہ: اگر میں فلاں کام کروں تو یہودی یا نصرانی ہوں گا، یا اسلام سے بری ہوں گا۔ مولانا نے قاضی عیاض کے حوالے سے بتایا ہے کہ ظاہر حدیث کا منشا تو یہ ہے کہ ایسے شخص کے اسلام میں خلل نہ جائے اور وہ شخص قسم کے مطابق غیر مسلم ہی ہو جائے۔ اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ قسم توڑنے کی صورت میں وہ ایسا ہوگا۔ بریدہ کی روایت میں ہے کہ ایسی قسم کھانے والا اسلام کی طرف سالم نہیں توڑے گا بشرطیکہ دل سے قسم کھا رہا ہو۔ اور مراد اس سے شاید تمہید اور مبالغہ و تعبد ہے، نہ یہ کہ وہ واقعی غیر مسلم ہو چکا ہے۔ جیسے حضور کا قول ہے: جس نے نماز ترک کی اس نے کھر کیا، اس میں بھی تمہید و تشدید مراد ہے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ اس قسم کا کلام شرعاً حلف ہوگا یا نہیں؟ سختی، اوزاعی، ثوری، اصحاب ابی حنیفہ، احمد اور اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ یہ عین ہے اور توڑنے سے کفارہ واجب ہے۔ مالک، شافعی اور ابو عبیدہ نے کہا کہ یہ حلف نہیں مگر ایسا کہنے والا سچ کہے یا جھوٹ بہر صورت گناہ گار ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ سماح کو حرام کرنا از روئے قرآن حلف ہے: اے نبی جو چیز اللہ نے تمہارے لیے حلال کی ہے اسے حرام کیوں کرتے ہو، اور آگے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایسی قسموں کو توڑنا فرض کیا ہے۔ پس اسی طرح سے یہ صورت جو حدیث میں ہے یہ بھی حلف ہے۔

۳۲۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ نَا حُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ وَاقِدٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَ إِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا.

بریدہ رہنے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے قسم کھائی اور کہا کہ میں اسلام سے بری ہوں، پس اگر وہ قسم جھوٹی تھی تو وہ ویسا ہی ہے جیسا اس نے کہا اور اگر وہ سچا تھا تو وہ اسلام کی طرف صحیح و سالم کبھی نہ لوٹے گا۔ (نسائی، ابن ماجہ) یہ حدیث لوگوں کی روایت میں نہیں ہے،

شرح: یعنی جب وہ کہے کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو اسلام سے بری ہوں، اور وہ واقعی جھوٹا تھا تو اسلام سے برات کی وجہ سے وہ واقعی بری ہو گیا۔ بصورت دیگر اگر وہ قسم میں سچا تھا تو بھی اس لفظ میں چونکہ استخفاف اور توہین پائی جاتی ہے لہذا وہ کفر کی طرف مائل ہو ہی گیا۔ گویا ہر دو صورت میں وہ صحیح اور بخیر مسلمان نہیں رہا والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

بَابُ الرَّجُلِ يَحْلِفُ أَنْ لَا يَتَأَدَّمَ

(اس شخص کا ماتب جو سائن نہ کھانے کی قسم کھائے)

۳۲۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى نَائِحِي بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ مَا أَئِتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَتْ تَمْرَةً عَلَى كِسْرَةٍ فَقَالَ هَذِهِ إِذَا مَرَّ هَذَا -

یوسف بن عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے روٹی کے ایک ٹکڑے پر ایک کھجور رکھی اور فرمایا یہ اس کا سائن ہے (ترمذی) اس حدیث کے راوی یحییٰ بن العلاء پر محمد بن نے شدید تنقید کی ہے احمد بن حنبل نے اسے کذاب اور واضح حدیث تک کہا ہے۔ نسائی اور دارقطنی نے متروک الحدیث کہا ہے۔

۳۲۵۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاعِمُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ نَا ابْنِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابْنِي يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ الْأَعْوَرِ عَنْ يُونُسَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ مَثَلَهُ -

دوسری سند سے وہی حدیث جو اوپر گوری مطلب ابو داؤد کا یہ ہے کہ اگر کسی نے سائن نہ کھانے کی قسم کھائی ہو تو اس میں کھجور بھی داخل ہے اور اس قسم کی اور چیزیں بھی جن کے ساتھ روٹی کھائی جاتی ہے)

بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ

(قسم میں استثناء کا ماتب)

۳۲۶۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَاسُفِيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ

ابْنِ عُمَرَ يُبْلَغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَشْنَى -

ابن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے یہ بات کی کہ جس شخص نے کسی بات پر قسم کھائی اور انشاء اللہ کہا تو اس نے استثناء کیا یعنی اس سے وہ حانث نہیں ہوتا، یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ ترمذی، نسائی، نسائی کے لفظ یہ ہیں کہ اس صورت میں وہ چاہے تو قسم پوری کر لے اور چاہے تو توڑ دے، کچھ نہیں ہوگا۔ ترمذی نے ابوہریرہؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: جس نے حلف میں انشاء اللہ کہا تو اس کی قسم نہ لوٹے گی۔ یعنی استثناء سے قسم منعقد نہیں ہوتی، کیونکہ اس صورت جزم و عقد نہیں ہے۔

۳۲۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى وَمُسْلَدٌ وَهَذَا أَحَدُ يَثُ قَالَ لَا نَأْخِذُ
الْوَارِثَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ فَاسْتَثْنَى فَإِنْ شَاءَ رَجَعَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ غَيْرَ حَنِثٍ:

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے قسم کھائی اور استثناء کیا، پس اگر چاہے تو رجوع کر لے اور اگر چاہے تو ترک کرے (یعنی رجوع نہ کرے) وہ حانث نہیں ہوتا یہ حدیث ابن العبد اور ابن داسلہ کی روایت ہے، نوٹوٹی نے اسے روایت نہیں کیا۔

شرح: خطابی نے کہا کہ استثناء کا معنی یہ ہے کہ زبان سے استثناء کرے نہ کہ دل سے۔ اوپر حدیث نمبر ۳۲۶۰ میں بھی فقہان انشاء اللہ کا لفظ ہے اور اس زیر نظر حدیث میں ابو داؤد کی روایت کے علاوہ: فَقَالَ ابْنُ شَاءَ اللہ کا لفظ موجود ہے۔ اس میں ہر وہ قسم داخل ہے جو طلاق یا عتاق وغیرہ کی ہو کیونکہ الفاظ عام ہیں۔ ان میں کسی کا بھی اختلاف ہے کہ انہوں نے ان دو چیزوں میں استثناء کو لغو ٹھہرایا ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي يَمِينِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَتْ

(باب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کسی ہوتی تھی؟)

۳۲۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا ابْنُ الْبَارَكِ عَنْ مُوسَى بْنِ
عُقَبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَكْثَرُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَحْلِفُ بِهَذَا الْيَمِينِ لَا وَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ:

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یوں قسم کھاتے تھے: نہیں، دونوں کو پھیرنے والے کی قسم (بخاری ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، معتب اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے۔)

۳۲۶۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا وَكِيعٌ نَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَدَارٍ عَنْ عَاصِمِ

بْنِ شَيْخٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَمَعُوا فِي الْبَيْتِ قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ -

ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بڑی تاکید سے قسم کھاتے تو یوں فرماتے: اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں ابوالقاسم کی جان ہے (ابن ماجہ) اس حدیث کا لاوی عاصم بن شیبہؓ نے منسوخ مجہول ہے۔

۳۲۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَزْمَةَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ يَقُولُ لَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ -

ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم کھاتے تو یوں فرماتے تھے: نہیں، اور میں اللہ سے مغفرت طلب کرتا ہوں (ابن ماجہ) یہ قول بظاہر حلف نہیں ہے بلکہ صرف اس کی صورت قسم کی ہے۔ یا یوں کہتے کہ اس میں واللہ کا لفظ مخدوف ہے، سو اس صورت میں یہ حلف ہوگی۔

۳۲۶۵۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا إِبْرَاهِيمَ بْنَ حَنْزَلَةَ نَا إِبْرَاهِيمَ بْنَ الْمُبَارَكِ الْجَدَاوِيِّ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَيَّاشٍ السَّمْعِيُّ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ دَلْهِمِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَاجِبٍ بْنِ عَامِرِ بْنِ الْمُنْتَفِقِ الْعُقَيْلِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمِّهِ لَقِطِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ دَلْهَمٌ وَحَدَّثَنِيهِ أَيْضًا الْأَسْوَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ لَقِطِ بْنِ أَنَسٍ لَقِطِ بْنِ عَامِرٍ خَرَجَ وَافِدًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقِطُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ لَقِطُ بْنُ عَامِرٍ خَرَجَ وَافِدًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَكَرَ حَدِيثًا فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَمْرُ الْهِدَى -

لقیط بن عاصمؓ بطور وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف گیا۔ اس نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا پہنچے، پھر اس نے ایک طویل حدیث بیان کی جس میں یہ لفظ بھی تھے کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے معبود کی زندگی کی قسم۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی حیات کی قسم ہے اور الحی القيوم اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ لقیط بن عاصمؓ شاید لقیط بن صبرہؓ ہے جو لقیط بن عامرؓ کے کھلاتا تھا۔

بَابُ الْحَنْثِ إِذَا كَانَ خَيْرًا

۳۲۶۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَاحِدًا نَاعِيلاً أَنَّ جَرِيرَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ بِمِثْلِي وَأَتَيْتُ الذِّمِّيَ هُوَ خَيْرٌ أَوْ قَالَ إِلَّا أَتَيْتُ الذِّمِّيَ هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ بِمِثْلِي.

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں واللہ اگر اللہ نے چاہا تو کوئی قسم نہ کھاؤں گا پھر اس کے غیر کو اس سے بہتر دیکھوں گا مگر اپنی قسم کا کفارہ ادا کروں گا اور اس بہتر چیز کو اختیار کر لوں گا۔ یا یہ فرمایا کہ: مگر میں وہ بہتر کام کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کروں گا۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، مسلم اور نسائی نے آخری فقرہ روایت نہیں کیا، گفتگو آتی ہے۔)

۳۲۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَّازُ نَاهُشِيْمُ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمُصْنُوْرٌ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ إِذَا أَحْلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَدَرَأْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَأَتِ الذِّمِّيَ هُوَ خَيْرٌ وَكَفِّرْ بِمِثْلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدًا يَرْخِصُ فِيهَا الْكُفَّارَةَ قَبْلَ الْحَنْثِ.

عبد الرحمن بن سمرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عبد الرحمن بن سمرہ! جب تو کسی چیز کی قسم کھائے پھر اس کے علاوہ دوسری چیز کو اس سے بہتر دیکھے تو تو اس بہتر کام کو کہہ دے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد نے کہا کہ میں نے احمد سے سنا کہ وہ اس میں حنث سے پہلے کفارہ ادا کرنے کی رغبت دیتے تھے۔ بحث آگے آتی ہے۔)

۳۲۶۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَاعِبُ الدُّعْلَى قَالَ نَاسِعِيْدُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَحْوَةَ قَالَ فَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ ثُمَّ اتَّ الذِّمِّيَ هُوَ خَيْرٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَحَادِيثُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَعَدِي بْنِ حَاتِمٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ رَوَى عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَةِ الْكُفَّارَةَ

قَبْلَ الْحَنْثِ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَةِ الْحَنْثُ قَبْلَ الْكُفَّارَةِ -

دوسری سند کے ساتھ اوپر کی حدیث کی مانند۔ اس میں عبد الرحمن بن سمرہؓ نے حضورؐ کا یہ قول نقل کیا کہ: پس تو اپنی قسم کا کفارہ دے پھر وہ کام کرے جو بہتر ہو۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث، عدی بن حاتمؓ کی حدیث اور ابو ہریرہؓ کی حدیث، اس باب میں ان میں سے ہر ایک سے کفارہ ادا کرنے سے قبل حنث کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں کفارہ حنث سے پہلے ہے۔

مشروح: کفارہ کی ادائیگی کا باعث حنث (قسم توڑنا) ہے، جب تک حنث نہ ہو کفارہ واجب نہیں ہوتا، یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ علامہ غطابی نے اس حدیث کے ظاہر سے استدلال کر کے کہا کہ اس میں کفارہ سے کو حنث پر مقدم کرنے کے جو ان کی دلیل ہے، لیکن یہ استدلال تب تام ہو گا جب کہ ت کو ترتیب و تعقیب کے لیے مانا جائے، اور نہ دوسری احادیث میں اس کے خلاف ثابت ہے جیسا کہ ابو داؤد نے صراحت کی ہے، غطابی نے اسے انشراہل علم کا قول بتایا ہے اور کہا ہے کہ یہ ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور عائشہؓ سے مروی ہے، اور یہی حسن بصریؓ اور ابن سیرینؓ کا مذہب ہے اور مالکؓ، ابو داؤدؓ، شافعیؓ، احمد بن حنبلؓ اور اسحاقؓ نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر شافعیؓ نے کہا ہے کہ حنث سے قبل اگر کوئی صوم سے کفارہ دے تو جائز نہیں اور طعام سے دے تو جائز ہے۔ اور اصحاب شافعیؓ کی دلیل اس پر یہ ہے کہ صیام اطعام پر مرتب ہوا ہے لہذا جب تک اہل ہے نائب کی طرف نہیں جائیں گے، جیسے کہ تیمم پانی پر مرتب ہے جب تک پانی موجود ہو گا تیمم جائز نہیں۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے کہا کہ حنث سے قبل کفارہ کسی طرح بھی کافی نہیں کیونکہ کفارہ حنث سے آتا ہے نہ کہ نفس میں سے

حدیث علی القاریؒ نے کہا ہے کہ جب حنث بہتر ہو تو اس حدیث کی رو سے اس کا استحباب ثابت ہوتا ہے، جیسے کہ مثلاً ایک آدمی اپنے والدین کے ساتھ کلام نہ کرنے کی قسم کھاتا ہے تو حنث بہتر ہے کیونکہ اس قسم میں قطع رحمی ہے۔ البدائع میں ہے کہ یہیں منعقدہ میں وجوب کفارہ کا وقت وہ ہے جبکہ حنث پایا جائے اس سے قبل عامۃ علماء کے نزدیک واجب نہیں۔ اور ایک قوم نے کہا کہ یہیں کے پائے جانے سے ہی کفارہ واجب ہو جاتا ہے (لیکن اس پر میرا سوال یہ ہے کہ حنث نہ ہونے کی صورت میں اس کا وجوب کدھر چلا گیا؟) اور ان کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لیکن اللہ قسم سے تمہاری پختہ منعقدہ قسموں کا مواخذہ کرے گا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: یہ ہے تمہاری قسموں کا کفارہ جبکہ تم قسم کھاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پس اُس کا کفارہ یعنی تمہاری منعقدہ قسموں کا کفارہ یہ ہے آؤ اور اس بنا پر کفارہ سے کو کفارہ قسم کھا جاتا ہے اور حدیث کے ساتھ ان کا استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنث سے قبل ہی کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا ہے اور مطلق امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ اور اس حدیث میں کفارہ سے کو یہیں کی طرف منسوب کیا گیا ہے نہ کہ حنث کی طرف، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ کفارہ سے کا باعث نہیں ہے نہ کہ حنث۔ اور استثناء کو وعدے میں لازم کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور کسی چیز کے متعلق یہ مت کہو کہ میں کل اسے کروں گا مگر یہ کہ انشاء اللہ کہہ لو یہ وجوب کسی شخص نے استثناء کے بغیر پختہ قسم کھائی تو وہ گنہگار ہو گیا لہذا کفارہ واجب ہے، مگر یہ گناہ دُور ہو سکے۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ واجب ہونے والی چیز کفارہ ہے جو برائیوں کے لیے ہوتا ہے اور قسم کھانا گناہ کا کام نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی مواقع پر قسم کھائی تھی اور اسی طرح سابق انبیاء نے بھی مثلاً ابراہیمؑ، ہارونؑ، یوسفؑ، ایوبؑ کی قسموں کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ اگر صرف قسم ہی گناہ تھی تو یہ سب معصوم پیغمبر خداؐ استغراہ ثابت ہوئے۔ اس سے

ثابت ہوا کہ صرف قسم ہی کفارے کا باعث نہیں بلکہ حنث ہے۔ اور حضورؐ نے حسب ضرورت قسم کھانے کی اجازت دی ہے جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے۔ اگر قسم گناہ ہے اور باعث کفارہ تو حضورؐ سے اس کی اجازت سمجھ میں نہیں آتی۔ کفارہ دراصل اس بات پر ہے کہ ایک آدمی نے اللہ کی قسم کھا کر گویا اللہ سے عہد کیا ہے، اب اگر وہ عہد پورا نہیں کرتا تو عہد شکنی کا مرتکب ہوتا ہے لہذا اسے اس عہد شکنی کا کفارہ دینا چاہیئے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ حلف میں استثناء نہ کرنا گناہ ہے، سوان انبیاء و رسل نے استثناء نہیں کیا تو کیا معاذ اللہ یہ سب گنہگار ہو گئے تھے؟ اور آیت سے جو استدلال کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے: اللہ تعالیٰ تمہاری قسموں کے انعقاد اور ان کی وفاء کی محافظت پر تم سے مواخذہ کریگا اور جب تم نے وفاء نہ کی اور قسم پوری نہ کی تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ..... الخ اسی طرح دوسری آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب تم قسم کھاؤ اور اس کی محافظت نہ کرو تو اس کا کفارہ یہ ہے الخ اور اس کی دلیل یہ آیت ہے: وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ۔ اور اپنی قسموں کی حفاظت کرو۔ یعنی انہیں پورا کرو۔ حج اور عمرہ کے سلسلے میں فرمایا ہے: پس جو تم میں سے مرہق ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو فدیہ دے الخ یعنی سر منڈوا دینے پر فدیہ دے نہ کہ صرف مرض اور سر کی تکلیف پر۔ اس طرح فرمایا: اگر تمہیں گھیر لیا جائے درج اور عمرہ نہ کرنے دیا جائے، تو جو قربانی میسر ہو دو، اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ احصار کے بعد جب تم نے احرام کھول دیا تو یہ فدیہ ہے۔

جہاں تک حدیث کا سوال ہے بقول ابی داؤد و اکثر روایات میں کفارہ حنث کے بعد ہے، صرف بعض میں کفارہ کا ذکر پہلے آیا ہے۔ اگر کفارہ صرف قسم کے ساتھ واجب ہو جائے تو حضورؐ یہ فرماتے کہ: جس نے قسم کھائی وہ کفارہ ادا کرے۔ اور جس چیز پر قسم کھائی اس کا ذکر نہ فرماتے، پس یہ تمام روایات بھی یہی بتاتی ہیں کہ کفارہ کا باعث حنث ہے صرف قسم نہیں۔

بَابُ فِي الْقَسْرِ هَلْ يَكُونُ يَمِينًا

(باب کیا قسم یمن ہوتی ہے)

۳۲۶۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاسِطِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ أَقْسَمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْسِمُ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قسم دلائی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: قسم مت دلاؤ۔ یہ تعبیر خواب کے سلسلہ میں ہو ا تھا مطلب یہ ہے کہ قسم، حلف، یمن سب ایک ہیں، صرف لفظی فرق ہے قسم اگر حلف نہ ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ: قسم مت دلاؤ۔

۳۲۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَاعِبُ الدَّرَمَاقِ قَالَ ابْنُ يَحْيَى

كَتَبْتُهُ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَنَا مَعْمُرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ فَذَا كَرُّوياً فَعَبَّرَهَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَبْتَ بَعْضًا وَأَخْطَأْتَ بَعْضًا فَقَالَ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبْنَى أَنْتَ لِتُحَدِّثَنِي مَا أَلَدَيْهِ أَخْطَأْتُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْسِمَ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ ابو ہریرہؓ بیان کرتے تھے کہ ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا: آج میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ..... آپؐ پھر اس نے خواب بیان کیا، پس حضرت ابو بکرؓ نے اس کی تعبیر کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے کچھ درست کہا اور کچھ غلطی کی۔ پس ابو بکرؓ نے کہا: یا رسول اللہ میرا باپ آپؐ پر قربان، میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ فرمائیے میں نے کیا غلطی کی ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: قسم مت دلاؤ! بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، بعض نے ابو ہریرہؓ کا ذکر کیا ہے اور بعض نے نہیں،

شرح: اس حدیث میں حضرت ابو بکرؓ کے الفاظ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ کو حضورؐ نے حلف ہی سمجھا تھا، اسی لیے فرمایا کہ قسم مت دلاؤ! لغت عرب میں اس قسم میں باللہ کا لفظ محذوف ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَخْلُقُونَ كُمْ۔ یعنی وہ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں۔ اسی طرح انکے کُرْسُوْلُ اللہ کو اللہ تعالیٰ نے قسم قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا: اتَّخَذُوا إِلَهُكُمْ حَبْنَةً اور اسی طرح: إِذْ أَقْسَمُوا لِيَصْبُرُوا مَتَى كُوَيْلُ اللہ تعالیٰ نے حلف قرار دیا ہے حالانکہ اس میں باللہ کا لفظ نہیں ہے۔

۳۲۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ الْقِسْمُ إِدْرِيهِ وَكُوَيْلُ خَيْرُهُ۔

ابن عباسؓ نے دلا واسطہ ابو ہریرہؓ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی اوپر۔ لی حدیث روایت کی اور اس میں قسم کا ذکر نہیں اور یہ اضافہ ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو نہ بتایا۔

يَا بَنِي الْحَلْفِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا

(جہاں بوجہ کر جھوٹی قسم کھانے کا بائبل)

۳۲۷۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا أَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ عَنْ
أَبِي يَجْجَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّالِبَ الْبَيْتَةَ فَكُوتُ كُنْ لَهُ بَيْتَهُ
فَاسْتَحْلَفَ الْمَطْلُوبَ فَحَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَى قَدْ فَعَلْتَ وَلَكِنْ غُفِرَ لَكَ بِإِخْلَاصِ قَوْلِ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ قَالَ الْبُودَاؤُدُ يُرَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ كُوِيَامُرُهُ بِالْكَفَّارَةِ.

ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے اپنا تنازعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی سے گواہ طلب کئے مگر اس کا کوئی گواہ نہ تھا پھر حضور نے مدعا علیہ کو حلف دلا یا پس اس نے قسم کھائی اسی اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں تو نے قسم کھائی ہے لیکن اللہ نے مجھے لا الہ الا اللہ کو اخلاص کے ساتھ کہنے کے باعث بخش دیا ہے (نسائی، حضور کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ تو نے گزشتہ بات پر جھوٹی قسم کھائی ہے، یہ یمن غموس تھی جس میں کفارہ تو نہیں البتہ گناہ ضرور ہوتا ہے۔ لیکن کلمہ توحید کے اخلاص کے باعث گناہ معاف ہو گیا۔ البوداؤد نے کہا کہ اس حدیث سے یہ مراد ہے کہ حضور نے اُسے کفارے کا حکم نہ دیا۔

شرح: یمن غموس میں کفارہ تو نہیں تھا مگر وہ گناہ کبیرہ تو ضرور تھی، پھر حضور نے یہ کیونکر فرما دیا کہ کلمہ توحید کو غلصانہ طور پر کہنے کے باعث تیرا گناہ بخش گیا ہے؛ درانحالیکہ گناہ کبیرہ کی بخشش کے لیے تو تو بہ شرط ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کلمہ توحید کو غلصانہ کے ساتھ کہنے میں مداومت باقی جاتی تھی جو توبہ کی قائم مقام ہے۔ یا یہ کہیے کہ جھوٹی قسم کا گناہ جب ہوا تو لا الہ الا اللہ کہہ کر اس شخص نے تجدید ایمان کر لی اور اس تجدید ایمان کے باعث گناہ کبیرہ کی معافی مل گئی۔ البوداؤد نے جو کچھ کہا ہے اس میں کچھ غموض ہے۔ یہ یمن غموس تھی جس میں کفارہ نہیں ہوتا۔

بَابُ كَمَالِ الصَّاعِ فِي الْكَفَّارَةِ

(بَابُ الْكَفَّارَةِ فِي كَتْفَيْهِ)

۳۲۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى أَنَسِ بْنِ عِبَّاسٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُرْمَلَةَ عَنْ أَمْرِ حَبِيبٍ بَنَتْ ذُوَيْبُ بْنُ
قَيْسٍ الْمَذْنِيَّةُ وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْهُمْ مِنْ أَسْلُوثٍ كَانَتْ تَحْتَ

ابن اُمِّ حَرْبٍ لَصِيفَةٍ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ حَرْمَلَةَ فَوَهَبَتْ لَنَا أُمُّ حَرْبٍ صَاعًا حَدَّثَنَا عَنِ ابْنِ أَبِي حَرْبٍ عَنْ صَفِيَّةَ أَنَّهَا صَامَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَسٌ فَجَرَّبَتْهُ فَوَجَدَتْهُ مُدَائِنٍ وَنِصْفًا بِمُدٍّ هِشَامٍ

ابن حرملة نے کہا کہ ہمیں ام حبیبہ بنت ذویب نے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ صفیہؓ کے ایک بھتیجی بیوی تھیں، ہمیں ایک صاع دیا اور حضرت صفیہؓ کے بھتیجے اپنے خاوند سے اور اُس نے حضرت صفیہؓ سے روایت کی کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع تھا۔ انس بن عیاض راوی حدیث نے کہا کہ میں نے اس صاع کو ناپا تو ریا کہا کہ میں نے اس کا ايمان نہ کیا، تو میں نے اُسے ہشام بن عبد الملک کے مد کے حساب سے ۲ مُد پایا۔ صاع اور مُد کی تحقیق کتاب المطاہرات میں گذر چکی ہے۔

بَابُ فِي الرَّقَبَةِ الْمُؤْمِنَةِ

(باب۔ مومن لونڈی غلام کے متعلق)

۳۲۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِعِي عَنِ الْحَجَّاجِ الصَّوَّافِ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَارِيَةٌ لِي صَكَّكَتُهَا صَكَّةً فَعُظِرَ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَفَلَا أُعْتِقُهَا قَالَ ائْتِنِي بِهَا قَالَ أَتَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ فَمَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْتِقُهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ۔

معاویہ بن الحکم سلمی نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری ایک لونڈی ہے میں نے اسے ایک زور کا چانٹا مارا ہے۔ پس یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شاق گذری تو میں نے کہا کہ کیا میں اسے آزاد کر دوں؟ آپ نے فرمایا: اسے میرے پاس لاؤ۔ معاویہؓ نے کہا کہ میں اسے حضورؐ کے پاس لے گیا۔ آپ نے فرمایا: اللہ کہاں ہیں؟ اُس نے کہا: آسمان میں۔ فرمایا: میں کون ہوں! وہ بولی آپ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمایا: اسے آزاد کر دو کیوں کہ یہ مومن ہے۔ (مسلم نسائی ابوداؤد)

شرح: یہ چانٹا مارنے کا کوئی معین شرعی کفارہ نہیں تھا بلکہ بطور مذہب و استحباب تھا، لہذا اس سے یہ استدلال نہیں

کیا جاسکتا کہ کفارات میں مومن غلام کا آزاد کرنا ضروری ہے۔ علامہ خطابی نے اس سے یہ استدلال کیا ہے مگر یہ استدلال تام نہیں کیونکہ یہ وجوبی کفارہ نہیں تھا ویسے علماء کا کفارہ میں اختلاف ہے کہ آیا مومن لونڈی غلام کو آزاد کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ مالک، اوزاعی، شافعی اور ابو عبیدہ کے نزدیک ان تمام کفارات میں لونڈی غلام کا مومن ہونا شرط ہے۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ کفارہ قتل میں اللہ تعالیٰ نے رقبہ مومنہ کی شرط قرآن میں لگا دی ہے، اس کے علاوہ ہر کفارہ سے میں صرف رقبہ کا لفظ ہے لہذا غیر مومن کو آزاد کرنا بھی کافی ہے، اور یہی مذہب عطاء کا ہے۔ حضورؐ نے اُس لونڈی کی عقل کے مطابق ہی اس سے سوال فرمایا کہ اللہ کہاں ہے؟ آسمان سے مراد علو و رفعت ہے نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے معاذ اللہ جسم کے ساتھ آسمان پر تشریف فرما ہے۔ عوام کی طرف سے شرع نے اجمالی ایمان کو کافی سمجھا ہے۔

۳۲۷۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنِ الشَّرِيدِ أَنَّ أُمَّهُ أَوْصَتْهُ أَنْ يُعْتِقَ عَنْهَا رَقَبَةً مُؤْمِنَةً فَإِنِ الْبَتَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا رَقَبَةً مُؤْمِنَةً وَعِنْدِي جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ نَوِيَّةٌ فَذَكَرْنَاهَا قَالَ الْبُودَاءُ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَهُ لَحْوِيذُ الشَّرِيدِ.

الشريد بن سوید ثقفی سے روایت ہے کہ ان کی ماں نے انہیں وصیت کی تھی کہ اُس کی طرف سے ایک مومن جان کو آزاد کریں۔ پس شريد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: یا رسول اللہ! میری ماں نے وصیت کی تھی کہ میں اس کی طرف سے ایک مومن جان کو آزاد کروں اور میرے پاس ایک کالی ٹوپی (مُوڈائی) لونڈی ہے، پھر اُس نے اوپر کی حدیث کی مانند بیان کیا (نسائی)، اس حدیث نے تنازعہ فیہ مسئلے کا فیصلہ کر دیا کہ مومن لونڈی کو ماں کی وصیت کے مطابق آزاد کیا گیا تھا نہ کہ کسی کفارہ سے میں۔ اور نسائی کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے اس سے پوچھا تھا: تیرا رب کون ہے؟ تو اس نے کہا تھا: اللہ۔ پھر حضورؐ نے اپنے متعلق پوچھا اور اُس نے آپ کی رسالت کا احترام کیا۔ آپ نے فرمایا اسے آزاد کر دو (یعنی ماں کی وصیت میں) کیونکہ یہ مومن ہے (بوداء نے کہا کہ خالد بن عبد اللہ نے اس حدیث کو مرسل بیان کیا ہے۔ شريد روئے کا ذکر نہیں کیا۔

۳۲۷۶۔ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ الْجَوْزِيُّ نَائِيذُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنِي السُّعُودِيُّ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَارِيَةٍ سَوْدَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَلَى رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَقَالَ لَهَا أَيْنَ اللَّهُ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ تَعْنِي أَنْتَ

رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ اَعْتَقُهَا فَاتَمَّ مَوْمِنَةً -

ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کالی لونڈی کو لایا اور بولا: یا رسول اللہ! یہ ذمہ ایک مومن گردن (کی آزادی) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اللہ کہاں ہے؟ تو اس نے اپنی انگلی کے ساتھ آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ پھر اس سے فرمایا: میں کون ہوں؟ پس اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور آسمان کی طرف اشارہ کیا، اس کی مراد یہ تھی کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ پس حضورؐ نے فرمایا: اسے آزاد کر دو کیونکہ یہ مومن ہے اس حدیث میں بھی یہ وضاحت نہیں کہ اس لونڈی کو کون سے کفار سے میں یا ماں کی وصیت میں آزاد کرایا گیا تھا۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ النَّذْرِ

(نذر کی کراہیت کا باب)

۳۲۷۷. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍَا قَالَ اخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِيْنَهُ عَنِ النَّذْرِ وَيَقُولُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَغْلِ -

عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نذر سے منع کرنے لگے اور فرماتے تھے کہ وہ کسی چیز کو رد نہیں کرتی، صرف اتنی بات ہے کہ اس کے ذریعے سے بخیل سے کچھ نکالا جاتا ہے (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ) شرح: یعنی اس عقیدے کے ساتھ نذر ماننا کہ اس سے تقدیر الہی بدل جائے گی، اس کی مانع ہے۔ لوگ نفع حاصل کرنے کی اور معرفت دور کرنے کی نذر مانتے تھے اور یہ بخیلوں کی عادت ہے کہ ذاتی اغراض کے لیے نذر کو استعمال کرتے تھے۔ لیکن جب کوئی آدمی خلوص نیت کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نذر کرے جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی تھی تو یہ ممنوع نہیں ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ نذر جب معصیت کی نہ ہو تو سب مسلمانوں کا اس کے واجب ہونے پر اجماع ہے۔ حضورؐ کا یہ قول کہ: نذر سے بخیل کا کچھ مال نکالا جاتا ہے، بتاتا ہے کہ جب نذر ماننے کا تو مال کا نکالنا واجب ہو گا پس اس حدیث کا معنی یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی نذر مانے تو وہ لازم ہوگی۔ مراد یہ ہے کہ نذر کے معاملے کی تاکید کی جائے اور اس میں سہل انگاری سے ڈرایا جائے۔ یعنی نذر بذات خود معصیت نہیں ہے۔ صرف یہ عقیدہ غلط ہے کہ نذر کی وجہ سے نفع و ضرر کے بارے میں قضاء و قدر تبدیل ہو جاتی ہے۔

۳۲۷۸. حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ قَرِئْتُ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَكُمُ ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

هُرْمَزَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ وَالْقَدَرُ كُنْ قَدَرْتَهُ وَلَكِنْ يُثَبِّتُهُ النَّذْرُ الْقَدَرُ قَدَرْتَهُ لَكِنْ يُسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ يُوقِي عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُوقِي مِنْ قَبْلُ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) جو چیز میں نے تقدیر نہیں کی اسے نذر ابن آدم کے لیے نہیں لاسکتی اور نہ نذر اسے تبدیل کر سکتی ہے۔ تقدیر وہ ہے جسے میں نے تقدیر کیا۔ اس کے ساتھ بخیل سے کچھ نکلوا یا جاتا ہے اور جو کچھ اس سے پہلے نہیں کروایا جاتا تھا وہ نذر سے کمر دیا جاتا ہے بخاری، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی، یہ حدیث ابوالحسن ابن العبد کی روایت واسے نسخے میں ہے۔

بَابُ النَّذْرِ فِي الْمَعْصِيَةِ

(معصیت کی نذر کا باب)

۳۲۷۹. حَدَّثَنَا الْقَعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَيْلِيِّ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلَا يُعْصِيهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو کوئی اللہ کی اطاعت کی نذر کرے تو وہ اللہ کی اطاعت ضرور کرے اور جو اس کی نافرمانی کی نذر کرے پس وہ اس کی نافرمانی نہ کرے بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں یہ بیان ہوا ہے کہ معصیت کی نذر لازم نہیں اور اس کے ایفاء کی ممانعت ہے یشافعی اور مالک کا یہ مذہب ہے کہ اس میں کفارہ واجب نہیں۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری نے کہا ہے کہ جب کوئی معصیت کی نذر کرے تو اس کا ایفاء تو جائز نہیں مگر کفارہ واجب ہو گیا اور کفارہ وہی قسم کا کفارہ ہے اور ان کا استدلال اگلی حدیث زہری کے ساتھ ہے۔

۳۲۸۰. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاوْهَيْبٌ نَا أَيْوُبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ فِي الشَّمْسِ فَيَسْأَلُ عَنْهُ فَقَالُوا هَذَا أَبُو سُرَيْمٍ نَذَرَ أَنْ يَقُومَ وَلَا

يَقْعُدَا وَلَا يَسْتَظِلَّ وَلَا يَتَكَلَّمُ وَيَصُومُ قَالَ مَرْوَةَ فَلَيْتَكُمَا وَلَيْسْتَظِلَّ وَ
لَيْقَعُدَا وَلَيْتَمَّ صَوْمُهُ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اس اثنا میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، اچانک آپ نے ایک شخص کو دیکھا جو دھوپ میں کھڑا تھا، آپ نے اس کے متعلق پوچھا تو پتہ چلا کہ یہ ابو اسرائیل ہے جس نے نذر کی ہے کہ کھڑا رہے گا نہیں بیٹھے گا، سائے میں نہیں جائے گا، کلام نہ کرے گا اور روزہ رکھے گا۔ حضور نے فرمایا کہ اسے حکم دو یعنی آپ کی طرف سے حکم دو، کہ وہ کلام نہ کرے، سائے میں نہ ہو جائے اور بیٹھ جائے اور پانچ روزہ پورا کرے (بخاری، ابن ماجہ) شرح: منذری نے اس حدیث کی ابن ماجہ والی سند پر تنقید کی ہے اور اسے غیر قوی کہا ہے۔ ابو اسرائیل کا نام قیصر تھا اور صحابہ میں کوئی اور شخص اس نام اور کنیت کا نہیں۔ اس کا ذکر فقط اس حدیث میں آیا ہے۔ ابو القاسم بغوی نے اس کا ذکر کیا ہے اور اس کا نام قشیر بتایا ہے۔ ابن عبد البر نے اس کا نام جیسر بتایا ہے خطیب نے اس روایت کو درج کیا ہے تو ابو اسرائیل کو قریشی (بنی عامر بن لؤی سے) بتایا ہے، اس کی نذر معصیت اور طاعت دونوں پر مشتمل تھی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طاعت کی نذر پورا کر کے روزہ رکھنے اور معصیت کی نذر کو ترک کرنے (دیگر اشیائے نذر) کا حکم دیا، کیونکہ ان چیزوں کا کوئی فائدہ نہ تھا، محض تکلیف والا لایطاقی اور بدن کو دکھ دینے والی باتیں تھیں۔ ان میں سے کسی میں بھی قرب الہی کی صورت نہ تھی۔ اس امت سے تکلیف ملا لایطاقی اور اہتدار و اغلال کو دور کر دیا گیا ہے۔ ایسی نذر کا نہ ایفاء واجب ہے اور نہ اس کے ترک سے کفارہ واجب ہوتا ہے۔ جہلاء میں جو یہ مشہور ہے کہ فلاں ہزرگ اتنے سال تک کنوئیں اُٹسا لٹکا رہا۔ یا اس نے اک ٹنگا ہو کر پانی میں کھڑے ہو کر عبادت کی وغیرہ وغیرہ یہ سب افسانے ہیں، ان میں سے اگر کوئی بات بالفرض درست ہو تو خلاف شرع ہے۔ جو واقعی ہزرگ ہو وہ خلاف شرع کام نہیں کرتا۔

بَابُ مَنْ رَأَى عَلَيْهِ كَفَّارَةً إِذَا كَانَ فِي مَعْصِيَةٍ

(باب: معصیت کی نذر میں جنہوں نے کہا کہ کفارہ ہے)

۳۲۸۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَبُو مَعْمَرٍ نَاعِبُكَ اللَّهُ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نَذَرُ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَتُهُ يَمِينٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَدَسَمْتُ أَحْمَدُ بْنُ شَبُوبَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ حَدِيثُ أَبِي سَلَمَةَ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الزُّهْرِيَّ لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ أَبُو

دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ أَفْسَدُوا عَلَيْنَا هَذَا الْحَدِيثَ قِيلَ
لَهُ وَصَحَّ إِفْسَادُهُ عِنْدَكَ وَهَلْ رَوَاهُ غَيْرُ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ أَيُّوبُ
كَانَ أَمْثَلَ مِنْهُ يَعْنِي أَيُّوبَ بْنَ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ وَقَدْ رَوَاهُ أَيُّوبُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معصیت میں کوئی نذر نہیں اور اس کا کفارہ قسم کے کفار سے جیسا ہے قرآن مجید نے روایت کر کے اسے غیر صحیح کہا ہے کیونکہ زہری نے اسے ابو سلمہ سے نہیں سنا دوسرے محدثین نے کہا کہ زہری کا اسناد اس میں سلیمان بن ارقم ہے جو متروک ہے، ابو داؤد نے کہا کہ میں نے احمد بن شہاب سے سنا، اس نے کہا کہ ابن المبارک اس حدیث، حدیث ابی سلمہ میں کلام کیا جس سے یہ پتہ چلا کہ زہری نے اسے ابو سلمہ سے نہیں سنا، ابو داؤد نے کہا کہ میں نے احمد بن حنبل کو کہتے سنا۔ انہوں نے یہ حدیث ہم پر فاسد کر دی۔ احمد سے کہا گیا کہ کیا آپ کے نزدیک اس کا فساد صحیح ہے اور کیا ابن ابی اویس کے سوا کسی اور نے اسے روایت کیا ہے (احمد نے کہا کہ نہیں) اس نے کہا کہ نہیں، اس نے کہا کہ ایوب بن سلیمان بن بلال اس سے بہتر تھا اور ایوب نے یہ حدیث روایت کی ہے۔

شرح: احمد بن حنبل کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کے صحیح ہونے کا احتمال ہے کیونکہ ایوب جو ابن ابی اویس سے بہتر تھا اس نے یہ حدیث ابن ابی اویس سے روایت کی ہے۔ ابن ابی اویس میں محدثین کا اختلاف ہے اور ایوب بن سلیمان کی ثقاہت سب کے نزدیک مسلم ہے، اور جب ایوب جیسے آدمی نے یہ روایت ابن ابی اویس سے کی اور اس روایت کی تائید ہو گئی۔ مولانا نے فرمایا کہ قاعدہ محدثین کے مطابق امام احمد بن حنبل کا جواب درست نہیں معلوم ہوتا۔ بہت سے ثقہ اپنے غیر ثقہ اساتذہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حدیث غیر مسلم ہی رہتی ہے۔ دوسری طرف زہری جیسے حلیل القدر عالم اور محدث پر اس حدیث میں تدلیس کا الزام لگایا گیا ہے حالانکہ نسائی کی روایت میں زہری حدیث کے لفظ سے ابو سلمہ سے روایت کرتا ہے جس سے کہ تدلیس کا شائبہ دور ہو جاتا ہے۔

اب رہا حدیث کا مطلب، سو علماء مرسلہ بھی نے نسائی کے حاشیے میں کہا ہے کہ حضور کا یہ قول کہ: اس کا کفارہ یمن کا کفارہ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی نذر منعقد ہو جاتی ہے مگر حنث واجب ہے اور جب حنث واجب ہو تو کفارہ واجب ہو گیا۔ یہی مذہب ہے ابو حنیفہ کا۔ فتح الودود میں ہے کہ حدیث کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ نذر کو معصیت ہے مگر منعقد ہو جاتی ہے اور اس کی وفاء لازم نہیں بلکہ کفارہ ہے۔ اور بعض صحیح روایات میں ہے کہ: معصیت نذر کا ایفاء واجب رہے گا، نہیں ہے۔ اس سے بھی اس مطلب کی تائید ہوئی۔

۳۲۸۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ
شَرَّابٍ بِمَعْنَاهُ وَاسْنَادُهُ لَكِنْ رَوَاهُ أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ هَذَا
كَانَ أَيُّوبُ أَمْثَلَ مِنْ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ -

اوپر والی ابن شہاب کی روایت اُسی معنی میں اور ابن شہاب کی سند کے ساتھ۔

۳۲۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرَوِّزِيُّ نَا يُوتُبُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي
بَكْرِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنِ ابْنِ أَبِي عَتِيقٍ وَمُوسَى بْنِ
عُقْبَةَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَهُ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ يَمِينٌ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْمُرَوِّزِيُّ (ثَمَّا الْحَدِيثُ حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ لَدَى عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ أَرْقَمَ وَهَرَقِيَةَ وَحَمَلَةَ عَنْهُ
الزُّهْرِيُّ وَأَرْسَلَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ -

ایوب بن سلیمان عن ابی بکر بن ابی اویس کی سند سے وہی اوپر کی حدیث۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: معصیت میں کوئی نذر نہیں (یعنی جائز نہیں) اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے (ترمذی) احمد بن محمد المروزی نے کہا کہ حدیث تو دراصل علی بن المبارک کی ہے۔۔۔۔۔ یحییٰ بن ابی کثیر۔۔۔۔۔ محمد الزبیر۔۔۔۔۔ عن ابیہ عن عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ مروزی کا مطلب یہ ہے کہ سلیمان بن ارقم نے اس حدیث میں وہم کیا ہے اور وہی زہری نے اس سے لے لیا اور اسے ابوسلمہ سے مسل روایت کیا عن عائشہ رضی اللہ عنہا۔ ابوداؤد نے کہا کہ بقیہ نے اوزاعی سے اس نے یحییٰ سے اس نے محمد بن زبیر سے علی بن المبارک کی سند کے ساتھ اسی طرح روایت کیا ہے۔ شرح: اوپر گزر چکا ہے کہ زہری کی روایت صرف سلیمان بن ارقم سے نہیں جو متروک ہے، بلکہ نسائی کی روایت میں زہری کی روایت حدیث ابوسلمہ کے لفظ سے ہے جس میں شبہ تدریس نہیں ہے اور اس سند میں سلیمان بن ارقم بھی نہیں ہے۔ زہریؒ کی جلالت شان اور عظمت قدر کے باوجود ان بزرگ لوگوں نے اس پر جو تنقید کی ہے وہ افسوس ناک ہے، زہریؒ محدث کا باو آدم ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ کی گزشتہ گفتگو سے تو یہ پتہ چلا کہ یہ حدیث اپنے اندر جان رکھتی ہے۔

۳۲۸۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى
بُنْ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زَحْرَانَ أَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْتٍ لَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَحْبَحَ حَارِيفَةً غَيْرَ مُحْتَمَرَةٍ فَقَالَ

مُرُوها فَلْتَخْتِمِ وَلِتَرْكَبْ وَلِتَصُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔

عقبہ بن عامر نے بتایا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ایک بہن کے متعلق سوال کیا جس نے نذر کی تھی کہ ننگے پاؤں، ننگے سرچ کرے گی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسے حکم دو کہ وہ سر ڈھانکے اور سوار ہو جائے اور تین دن کے روزے رکھے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے گو اس کے ایک راوی ابن زحرہ بقول منذری بعض محدثین نے تنقید کی ہے)۔

شرح: یہ حدیث جو بقول ترمذی حسن صحیح ہے، حدیث نہری عن ابی سلمہ (گذشتہ حدیث) کی تائید کرتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو حکم دیا کہ نذر معصیت کا ایفاء نہ کرے مگر کفارے تین روزے رکھے جو قسم کا کفارہ ہے۔ بعینہ یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ حضورؐ نے اس عورت کو پردے کا حکم دیا کیوں کہ عورتیں پردے پر مامور ہیں۔ چنانکہ ننگے پاؤں کی نذر کا تعلق ہے، سو پیدل چلنے کی نذر اس وقت صحیح ہے جبکہ آدمی اس پر قادر ہو، اگر زیادہ دیر تک نہ چل سکے تو سوار ہو جائے اور بدلتی اس پر واجب ہوگی۔ ابن عباس رضی کی روایت کے مطابق وہ عورت پیدل چلنے سے عاجز تھی لہذا اسے سواری کا حکم دیا گیا۔

۳۲۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَاعِبُكَ الذَّمَّاقُ قَالَ نَا ابْنُ جَدِيجٍ

قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي جَبِيْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا

الْخَيْرِ حَدَّثَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ نَذَرْتُ أُخِيَّ أَنْ

تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَاسْتَفْتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَتَمْشِيَ وَلِتَرْكَبْ

عقبہ بن عامر جہنی نے کہا کہ میری بہن نے بیت اللہ تک پیدل چلنے کی نذر مانی اور مجھے حکم دیا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھوں پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ چلے بھی اور سوار بھی ہو جائے۔ (گزشتہ حدیث کی شرح دیکھ لیجئے۔) اس حدیث میں کفارے یا ہدی کا ذکر نہیں آیا، لیکن ذکر نہ آنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ لازم نہیں ہوں گے۔

۳۲۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ

عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا

بَلَغَهُ أَنَّ أُخْتَ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحْبِيَ مَا شِئَتْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ

عَنْ نَذْرِهَا فَلْتَكَبْ قَالَ الْبُودُودُ وَدَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ نَحْوَهُ

وَحَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب پڑھا کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے پیدل حج کرنے کی نذر کی ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اُس کی نذر سے معنی ہے، اسے حکم دو کہ سوار ہو جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے سعید بن ابی عروبہ نے اس طرح روایت کیا ہے۔ اور خالد نے عن عکرمہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح روایت کی ہے۔

۳۲۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَا ابْنُ عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أُخْتِ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ بِمَعْنَى هِشَامٍ لَمْ يَذْكُرِ الْهُدَى وَقَالَ فِيهِ مُرَأُخْتُكَ فَلَمْ تَزَكِّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَآلُ خَالِدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ بِمَعْنَى هِشَامٍ -

عکرمہ نے عقبہ بن عامر کی بہن سے ہشام کی روایت کی مانند روایت کی اور اس میں ہدی کا ذکر نہیں کیا اور یہ کہا کہ اپنی بہن کو حکم دو کہ سوار ہو جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ خالد نے عکرمہ سے ہشام کی ہم معنی حدیث روایت کی ہے۔

۳۲۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَاهِشَامٌ قَالَ نَا قَتَادَةُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتِ عُقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَزَكِّبَ وَتُهْدِيَ هُدًى -

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مانی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی قربان کرے (اس میں بھی یہ ثبوت ہے کہ نذر لازم نہ ہونے کے باوجود کفارہ واجب ہوا)

۳۲۸۹۔ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي أُيُوبَ نَا مَعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عُقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَصْنَعُ بِشَيْءٍ أُخْتِكَ إِلَى الْبَيْتِ شَيْئًا -

عقبہ بن عامرؓ کی بہن سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: میری بہن نے پیدل بیت اللہ تک جانے کی نذر مانی ہے۔ تو حضورؐ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو تیری بہن کے بیت اللہ تک جانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

۳۲۹۰۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ قَالَ نَا أَبُو النَّضْرِ قَالَ نَا شَرِيكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ

تَحَبَّرَ مَا شِئْنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشِقَاءِ أَخِيكَ شَيْئًا فَلْتَحَبَّرْ رَاكِبَةً وَلْتَكْفِرْ يَمِينَهَا.

ابن عباسؓ نے کہا کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا: یا رسول اللہ میری بہن نے نذر کی ہے کہ پیدل چم کرے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تیری بہن کی تکلیف سے کچھ فائدہ نہیں، پس اسے سوار ہو کر چم کرنا چاہیئے اور اپنی قسم کا کفارہ دینا چاہیئے۔ (اس حدیث میں تو کفارہ یمن کا واضح لفظ آگیا کہ نذر لازم نہ ہونے کے باوجود اس قسم جیسا کفارہ واجب ہے۔)

۳۶۹۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّلَمِيِّ ثَنَا ابْنُ ثَنِيٍّ ابْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ طَهْمَانَ عَنْ مَطَرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتِ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحَبَّرَ نَاشِئًا وَأَنَّمَا لَا يُطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنَى مُشْرَى أَخِيكَ فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِ بَدَنَهُ هَدًى.

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامرؓ کی بہن نے پیدل چم کرنے کی نذر مانی اور وہ اس کی طاقت نہ رکھتی تھی۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً اللہ تعالیٰ تیری بہن کے پیدل چلنے سے بے نیاز ہے، اسے سوار ہو جانا چاہیئے اور ایک اونٹ قربان کرنا چاہیئے (خطبہ نے کہا ہے کہ اسی قصے کی بعض احادیث میں تین دن کے روزے کا حکم آیا ہے، پس اسے اس امر کا اختیار تھا کہ ہدی قربان کرے یا تین روزے رکھے۔ اس کا حکم بھی شکار کو قتل کرنے والے کی مانند ہے کہ اسے شکار کی مثل ہدی دینا واجب ہے، یا اس کی قیمت دے یا اس کا بدلہ مساکین کو کھانا کھلائے۔ شافعی نے کہا کہ ایسی نذر والا اگر چلنے کی طاقت رکھتا ہو تو چلے ورنہ ایک قربانی دے اور سوار ہو جائے۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا کہ وہ سوار ہو جائے اور قربانی دے، خواہ اسے چلنے کی طاقت ہو یا نہ ہو۔)

۳۶۹۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاحِيحِي عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ ثَابِتِ الْبَسَافِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أُمَّ أُمِّ رَجُلٍ لَا يُهَادَى بَيْنَ ابْنَيْهِ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا نَذَرْنَا أَنْ يَمُوتَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنَى عَنْ تَعْدَائِبِ هَذَا نَفْسَهُ وَأَمْرَهُ أَنْ يَرْكَبَ.

انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جسے اس کے دو بیٹے چلا رہے تھے پس آپ نے اس کے متعلق پوچھا تو لوگوں نے کہا کہ اُس نے پیدل چلنے کی نذر کی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ اس بات سے غنی ہے کہ یہ شخص اپنے آپ کو عذاب دے، آپ نے اسے سوار ہونے کا حکم دیا۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی)

۳۲۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ مَوَاهُ عُمَرُ بْنُ أَبِي عُمَرَ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حدیث ۳۲۹۱ کی ایک اور روایت جو اعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

۳۲۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَا حَجَّاجٌ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُبَّانُ
الْأَحْوَلُ أَنَّ طَاوُسًا أَخْبَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ
هُوَ بِطُوفٍ بِالْكَعْبَةِ بِإِنْسَانٍ يَقُودُهُ بِخِزَامٍ فِي أَفْهِهِ فَقَطَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِيَدِهِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَقُودَهُ بِيَدِهِ.

ابن عباس سے روایت ہے کہ طواف کعبہ کے دوران میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک انسان کے پاس سے گزرے جسے
تکلیل ڈال کر ایک اور شخص طواف کرا رہا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اس کی تکلیل کاٹ دی اور دوسرے
کو حکم دیا کہ اسے ہاتھ پکڑ کر طواف کراؤ۔

بَابُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ

(بَابُ جِسْمِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فِي مَنَازِلِ بَطْنِ نَزْدَرِي)

۳۲۹۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَمَّادٌ قَالَ أَنَا حَبِيبُ الْمَعْلُو
عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ لِلَّهِ أَنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَكَّةَ أَنْ أُصَلِّيَ فِي بَيْتِ
الْمُقَدَّسِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ صَلِّ هُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ صَلِّ هُنَا ثُمَّ أَعَادَ
عَلَيْهِ فَقَالَ شَأْنُكَ إِذَا.

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص اٹھا اور اس نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے اللہ کے
لیے نذر کیا تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو مکہ فتح کراوے تو میں بیت المقدس میں دو رکعت پڑھوں گا۔ حضور نے فرمایا یہاں
پڑھ لے، اس نے پھر سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا کہ یہاں پڑھ لے، اس نے پھر سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا: پھر توجہ مان۔
شرح: یعنی اگر تو دو رکعت نماز یہیں مسجد حرام میں پڑھ لے تو تیری نذر پوری ہو جائے گی، لیکن اگر تجھے وہیں پڑھنے پر اصرار
ہے تو پھر توجہ مان اور تیرا کام۔ البتہ میں ہے کہ کسی خاص جگہ نماز پڑھنے کی یا خاص جگہ کے فقراء کو صدقہ دینے نذر کی ہو تو ابو

حنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ کے نزدیک نماز اور صدقہ کی ادائیگی اور جنگوں میں بھی جائز ہے۔ نہ فرنے کہا کہ مکان مشروط میں ہی ادائیگی ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسی طرح کی روایت عبد الرحمن بن عوف نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے۔

۳۲۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَا أَبُو عَاصِمٍ وَشَا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ
الْمَعْنَى قَالَ نَا مَرْوَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ الْحَكِيمِ عَنْ ابْنِ
سُفْيَانَ أَنَّهُ سَمِعَ حَفْصَ بْنَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَمًّا وَقَالَ
عَبَّاسُ بْنُ حَنْةٍ أَخْبَرَاةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْخَبَرُ زَادَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ لَوْ صَلَّيْتُ هَهُنَا لَا جُزْأُ
عَنْكَ صَلَاةً فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ابْنِ
جُرَيْجٍ فَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ حَبِيبَةَ وَقَالَ أَخْبَرَاةَ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عمر بن عبد الرحمن بن عوف نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی اصحاب سے یہی حدیث روایت کی اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ
پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس نے محمد کو حق کے ساتھ بھیجا اگر تو یہاں نماز پڑھے تو بیت المقدس میں
پڑھنے سے کافی ہو جائیگی۔ ابو داؤد نے ایک اور سند سے: عبد الرحمن بن عوف سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
میں کئی مردوں سے یہی روایت کی ہے۔

بَابُ قَضَاءِ النَّذْرِ عَنِ الْبَيْتِ

(بیت کی طرف سے نذر کو قضا کرنے کا باب)

۳۲۹۷۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ (سُتَفْتَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أُمَّي مَانَتْ وَعَلَيْهَا نَذَرْتُ لَكُمْ تَقْضِيهِ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قُضِيَ عَنْهَا).

عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غنویٰ پوچھا کہ میری ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ ایک نذر ہے جسے اس نے پورا نہیں کیا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اس کی طرف سے قضاء کر دیجاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم وجوبی نہیں بلکہ استحبابی تھا۔ نذر کی دو قسمیں ہیں: یا تو وہ بدنی عبادت کی نذر ہوگی اور یا مالی عبادت کی بدنی عبادت کو وارث اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتے کیونکہ نسائی نے سنن کبریٰ میں ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ: کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے۔ اور اگر وہ مالی

عبادت ہے اور میت نے اس کی ادائیگی کی وصیت نہ کی تھی تو وارثوں پر اسے پورا کرنا واجب نہیں۔ اگر میت وصیت کر جائے تو مال میت کے حصے میں سے اسے پورا کیا جائے گا۔ شافعی کا مذہب یہ ہے کہ میت کی نذر، کفارہ لازمہ بھی قرض کی مانند ہے جسے پورا کرنا وارثوں پر واجب ہے۔

۳۲۹۸۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَنَا هَشِيمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً رَكِبَتْ الْبَحْرَ فَذَرَتْ إِنْ نَجَّاهَا اللَّهُ أَنْ تَصُومَ شَهْرًا فَنَجَّاهَا اللَّهُ فَلَمْ تَصُمْ حَتَّى مَاتَتْ فِجَاءَتْ إِبْنَتُهَا أَوْ أَخْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَصُومَ عَنْهَا۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے بحری سفر کیا، پس اس نے نذر مانی کہ اگر اللہ نے اسے سلامت رکھا تو ایک ماہ کے روزے رکھے گی۔ پس اللہ نے اُسے سلامتی بخشی تو اس نے موت تک وہ روزہ نہ رکھا۔ پس اس کی بیٹی یا بہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے اس کی طرف روزے کا حکم دیا۔ نسائی اور پہ کی حدیث کی شرح میں سنن کبریٰ نسائی کی حدیث ابن عباسؓ سے ابن عمرؓ کا حوالہ گزر چکا۔ مزید بحث اس پر کتاب الصوم میں گزری ہے۔

۳۲۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا زُهَيْرٌ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ بَرِيْدَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِوَلِيْدَةٍ وَأَنَّهُمَا مَاتَتْ وَتَرَكَتْ تِلْكَ الْوَلِيْدَةَ قَالَ قَدْ وَجِبَ أَجْرِي وَرَجَعْتُ إِلَيْكَ فِي الْيَمْرَاثِ قَالَتْ وَأَنَّهُمَا مَاتَتْ وَعَلَيْهَا هَوْمُ شَهْرٍ فَذَكَرْنَاهُ حَدِيثَ عَمْرٍو۔

بریدہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور بولی کہ میں نے اپنی ماں کو ایک لونڈی بطور صدقہ (ناملہ) دی تھی اور وہ مر گئی ہے اور اس لونڈی کو وارث میں چھوڑ گئی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تیرا اجر واجب ہو گیا اور وہ لونڈی میراث میں تیری طرف لوٹ آئی۔ وہ بولی کہ وہ اس حال میں مری ہے کہ اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے ہیں، پھر راوی حدیث احمد بن یونس نے عمرو کی گزشتہ حدیث کی مانند بیان کیا، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، یہ حدیث سند اور متن کے لحاظ سے یہاں مکرر آئی ہے اس سے قبل یہہ میں گزری ہے۔

بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنْ وَفَاءِ النَّذْرِ

(نذر پوری کرنے کے حکم کا باب)

۳۳۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ أَبُوقَدَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْشَسِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى رَأْسِيكَ بِالدَّاقِ قَالَ أَوْ فِي بَنْدَرِكَ قَالَتْ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا مَكَانٍ كَانَ يَذْبَحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ لِيَصْنَعِ قَالَتْ لَا قَالَ كَوْثِنْ قَالَتْ لَا قَالَ أَوْ فِي بَنْدَرِكَ -

عبد اللہ بن عمرؓ بن عباس سے روایت ہے کہ ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی: یا رسول اللہ! میں نے نذر مانی تھی کہ آپ کے پاس (یا سامنے) دف بجاؤں گی۔ حضورؐ نے فرمایا: اپنی نذر پوری کرے۔ وہ بولی کہ میں نے فلاں فلاں جگہ پر جانور ذبح کرنے کی نذر کی تھی، اور اس جگہ زمانہ جاہلیت میں ذبح کیا کرتے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ کیا کسی بُت کے لئے؟ وہ بولی کہ نہیں۔ آپؐ نے فرمایا: کیا کسی وطن کے لئے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا: تو اپنی نذر پوری کرے۔

شرح: خطابی نے کہا کہ دف بجانا ایسی چیز نہیں جسے نذر کے باب میں طاعات میں سے شمار کیا جائے۔ زیادہ سے زیادہ اسے مباح کہا جاسکتا ہے، لیکن چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض غزوات سے ہجرت و خوبی و سلامتی واپسی کا تعلق اس سے تھا اور اس میں کفار و منافقین کی تملیل اور رنج و غم تھا، لہذا یہ بعض نوافل کی مانند ہو گیا۔ یہی سبب ہے کہ دف بجانا مباح ہوا اور اور نکاح کے اعلان کے لئے مستحب ٹھہرا۔ اور اس کی مثال حضورؐ کا حسان، عبد اللہ بن رواحہ اور کعب بن مالک سے شعر پڑھوانا ہے۔ حسانؓ نے تو حضورؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ یہ کافروں کے منہ پر تیر پھینکتا ہے۔ مضم اور وثن میں یہ فرق ہے کہ وثن تو جاندار چیز کی شکل و صورت کا گھڑا ہوا بت ہے اور مضم ان گھڑا ہوا پتھر، درخت وغیرہ۔ بعض دفعہ اس کے برعکس بھی

بولاجاتا ہے۔

۳۳۰۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ قَالَ نَاشِعُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو قَلَابَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ثَابِتُ بْنُ الصَّحَّاحِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْحَرَ إِبِلًا بِوَأَنَّهُ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أُنْحَرَ إِبِلًا بِوَأَنَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ هَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا دَفَاءَ لِنَذْرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِي مَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ.

ثابت برصحا کہنے لے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک شخص نے یہ نذر مانی کہ بوائے کے مقام پر اونٹ ذبح کرے گا۔ پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے بوائے میں اونٹ ذبح کرنے کی نذر مانی ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہاں پر جاہلیت کے اوثان میں سے کوئی وثن تھا؟ جس کی عبادت ہوتی تھی۔ لوگوں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا: کیا وہاں پر مشرکوں کی عیدوں میں سے کوئی عید ہوتی تھی؟ لوگوں نے کہا کہ نہیں۔ حضور نے فرمایا کہ تو اپنی نذر پوری کر، کیونکہ اللہ کی نافرمانی میں کسی نذر کا ایفا جائز نہیں اور ابن آدم جس چیز کا مالک نہیں اس کی کوئی نذر نہیں (بوائے ساحل بحر کے قریب ایک ٹیلہ تھا)

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ

(باب: مرنے والے پر واجب روزہ ہو تو اس کی طرف سے ولی رکھے)

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ السَّعْنِيُّ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّهُ كَانَ عَلَى أُمِّهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا فَقَالَ لَوْ كَانَ عَلَى

أَمَرَكَ دِينَ أَكُنْتَ قَاضِيَةً قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى -

ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ اس کی ماں کے ذمہ ایک ماہ کے روزے تھے، کیا میں اس کی طرف سے قضا کروں؟ حضورؐ نے فرمایا کہ اگر تیری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا کرتی؟ اس نے کہا کہ ہاں! آپؐ نے فرمایا کہ اللہ کا قرض ادائیگی کا زیادہ حقدار ہے (بخاری، مسلم، یہ بحث گزر چکی ہے کہ تنفیہ کے نزدیک دلائل شرع کی روش سے اس ادائیگی سے مراد قدیہ کی ادائیگی ہے جو روزے کا قائم مقام ہے۔

۳۳۰۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَوَةَ عَمْتُ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلَيْتَهُ -

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مر جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزہ ادا کرے (بخاری، مسلم، نسائی) شرح: یہ حدیث سنن ابی داؤد میں نمبر ۴۲ پر گزری ہے اور وہاں اسی پر مفصل بحث ہوئی تھی۔ خطابی نے کہا کہ آخر فقہاء کا قول یہ ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قدیہ کو روزے کا بدل ہونے کی بنا پر صوم کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے، یعنی وارث کو قدیہ دینا ہوگا۔ اور محمد بن ابی جماعت کا یہ مذہب ہے کہ: صَامَ عَنْهُ وَلَيْتَهُ کا معنی یہ ہے کہ فعل صیام کی مباشرت اس کا ولی کرے، یعنی روزہ رکھے۔

بَابُ التَّذْكِيرِ فِيمَا لَا يَمْلِكُ

۳۳۰۴۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى قَالَا نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَتْ الْعَصْبَاءُ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي عَمْقِيلَ وَكَانَتْ مِنْ سُورِيقِ الْحَاجِّ قَالَ فَاسْرَفَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي وَثَاقٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَمَامٍ عَلَيْهِ قَطِيقَةٌ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ عَلَامَ تَأْخُذُنِي وَتَأْخُذُ سَابِقَةَ الْحَاجِّ قَالَ نَأْخُذُكَ بِجَدِيرَةِ حُلَفَائِكَ ثَقِيفٍ قَالَ وَكَانَ ثَقِيفٌ قَدْ اسْرُوا رَجُلَيْنِ

مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَقَدْ قَالَ فِيمَا قَالَ وَأَنَا مُسِيءٌ
أَوْ قَالَ وَقَدْ أَسْلَمْتُ فَلَمَّا مَضَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ فَرَمَتْ هَذِهِ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ
عِيسَى نَادَاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجِيمًا رِفِيقًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ إِنِّي مُسَلِّمٌ قَالَ لَوْ قُلْتَهَا وَ
أَنْتَ تَمْلِكُ أَمْرَكَ أَفَلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى
حَدِيثِ سُلَيْمَانَ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي جَائِعٌ فَأَطْعِمْنِي إِنِّي ظَمآنٌ فَاسْقِنِي قَالَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ حَاجَتُكَ أَوْ قَالَ هَذِهِ حَاجَتُكَ
فَقَالَ فُقُودِي الرَّجُلُ بَعْدَ الرَّجُلَيْنِ قَالَ وَحَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْعَضْبَاءَ لِرَجُلِهِ قَالَ فَأَغَارَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى سِرِّهِ الْمَدِينَةِ فَذَاهَبُوا
بِالْعَضْبَاءِ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهَا وَأَسْرَوْا الْمَرْأَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَأَنُورًا إِذَا
كَانَ اللَّيْلُ يُرِيحُونَ إِبْلَهُمْ فِي أَفْنِيَّتِهِمْ قَالَ فَتَوَمَّوْا إِلَيْهِ وَقَامَتِ الْمَرْأَةُ
فَجَعَلَتْ لَا تَضَعُ يَدَهَا عَلَى بَعِيرٍ إِلَّا رَغَا حَتَّى تُتَبَّ عَلَى الْعَضْبَاءِ قَالَ فَاتَتْ عَلَى
نَاقَةٍ ذُلُولٍ مُجَرَّسَةٍ قَالَ فَرَكِبَتْهَا ثُمَّ جَعَلَتْ لِلَّهِ عَلَيْهَا أَنْ نَجَّاهَا اللَّهُ لَتَنَحَرَّهَا
قَالَ فَلَمَّا قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ عُرِفَتْ النَّاقَةُ نَاقَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأُخْبِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَارْسَلَ إِلَيْهَا فَجِئَ بِهَا وَأُخْبِرَ
بِنَذَرِهَا فَقَالَ بِئْسَ مَا جَزَيْتَهَا أَوْ جَزَيْتَهَا إِنَّ اللَّهَ أَنْجَاهَا عَلَيْهَا لَتَنَحَرَّهَا
لَا وَفَاءَ لِنَذَرِي فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِي مَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْمَرْأَةُ
هَذِهِ امْرَأَةُ أَبِي ذَرٍّ -

عمران بن حصین نے کہا کہ عقیقہ، (حضور کی اومٹنی) اور اصل بنی عقیل کے ایک شخص کی تھی، اور وہ حاصیل کی تیز رفتاری اور تھنوں
میں سے تھی۔ عمران نے کہا کہ وہ شخص گرفتار ہو گیا اور اسے باندھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا اور نبی صلی اللہ

علیہ وسلم ایک بندے والے گدھے پر سوار تھے۔ پس وہ شخص بولا: اے محمد! تو مجھے اور حاجیوں کی تیز رفتار اونٹنی کو کیوں گرفتار کرتا ہے؟ حضورؐ نے فرمایا: ہم تجھے تیرے حلیف بنی ثقیف کے گناہ میں پکڑتے ہیں۔ عمرانؓ نے کہا کہ ثقیف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے دو مردوں کو گرفتار کر لیا تھا۔ عمرانؓ نے کہا کہ اس شخص نے باتوں باتوں میں کہا کہ میں مسلم ہوں، یا یہ کہا کہ میں اسلام لا چکا ہوں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے گزر گئے، ابو داؤد نے کہا کہ یہ میں نے محمد بن عیسیٰ سے سنا، تو اس شخص نے پکار کر کہا: اے محمد! اے محمد! عمرانؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم دل اور نرم مزاج تھے، پس آپؐ واپس تشریف لائے اور فرمایا: کیا بات ہے؟ اُس نے کہا کہ میں مسلم ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا: اگر تو یہ بات اس وقت کہتا جب تو اپنے معاملے کا خود مالک تھا تو پوری فلاح پالیتا، ابو داؤد نے کہا کہ میں پھر سلیمان کی حدیث کی طرف لوٹتا ہوں، اُس نے کہا اے محمد میں بھوکا ہوں مجھے کھانا کھلاؤ، میں پیاسا ہوں مجھے پانی پلاؤ۔ عمرانؓ نے کہا کہ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تیری ضرورت ہے، یا فرمایا کہ یہ ضرورت ہے پس اس کی ضرورت پوری کی گئی عمرانؓ نے کہا کہ اس کے بعد وہ شخص ان دو مردوں کے مقابلے میں بھیجا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عضبہ کو اپنی سواری کے لیے رکھ لیا۔ عمرانؓ نے کہا کہ پھر مشرکوں نے مدینہ کے باہر چرنے والے جانوروں پر غارت ڈالی تو وہ عضبہ کو بھی لے گئے۔ پس جب وہ اس کو لے گئے اور مسلمانوں میں سے ایک عورت کو گرفتار کر کے لے گئے، عمرانؓ نے کہا کہ جب رات ہوئی تو وہ غارِ نمک اپنے اونٹوں کو اپنے صحنوں میں بٹھاتے تھے۔ عمرانؓ نے کہا کہ پھر ایک رات کو انہیں خوب نیند آئی اور وہ عورت اٹھی اور اپنا ہاتھ جس اونٹ پر بھی رکھتی وہ بلبلا اٹھتا، حتیٰ کہ وہ عضبہ کے پاس آئی عمرانؓ نے کہا کہ پس وہ ایک مطیع آزمودہ اونٹنی پر آئی تھی، عمرانؓ نے کہا کہ پھر وہ اس پر سوار ہو گئی اور اللہ کے لیے نذر مانی کہ اگر گوسفند سے نجات دے گا تو وہ اسے ذبح کرے گی۔ عمرانؓ نے کہا کہ جب وہ مدینہ میں آئی تو اس اونٹنی کو پہچان لیا گیا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی، حضورؐ نے اس عورت کو بلا بھیجا اور اسے لایا گیا اور اس نے اپنی نذر بتائی اس پر حضورؐ فرمایا کہ اس عورت نے، یا تو نے اسے ہیبت برادر دیا کہ اگر اللہ اسے نجات دے گا تو وہ اسے ذبح کر دے گی۔ اللہ کی نافرمانی میں کسی نذر کو پورا نہیں کیا جاتا اور نہ اس میں کہ جس میں آدمی اس چیز کا مالک ہی نہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ عورت ابو ذرؓ کی بیوی تھی۔ مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، بعض نے پوری حدیث اور بعض نے اس کے بعض حصے روایت کئے۔

شرح: اس عورت کی یہ نذر معصیت بھی تھی اور غیر ملوکہ چیز میں بھی تھی لہذا یہ نذر باطل تھی۔ اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس قیدی کے اٹھا کر اسلام کے باوجود اسے دو اصحاب کے ذریعے ۱۰۰ ارکفر میں کیوں بھیجا؟ نوی نے اس کا یہ جواب دیا کہ اگر دارالکفر میں اس کا خاندان قوی تھا تو اس میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ وہ ان کے باعث وہاں بھی مسلم کی حیثیت سے رہ سکتا تھا۔ گویا وہ ہرافا نہ ہوا کہ دو اصحاب بھی رہا ہو گئے اور یہ شخص اگر مخلص مسلمان ہو گیا تھا تو ایک اور مسلمان کا اضافہ ہو گیا۔ مولانا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس شخص کو جواب ظاہر کرتا ہے کہ وہ دل سے مسلمان نہ ہوا تھا، نفاق سے کام لے رہا تھا اور قید و حبس سے بچنا چاہتا تھا۔ یہ چیز حضورؐ کو بندہ یعہ و جی معلوم ہو گئی تھی، اس لیے اُسے فدائے میں روانہ کیا گیا۔ لیکن اب کوئی ایسا نہیں کر سکتا کیونکہ رسالت و جی کا اختتام ہو چکا۔

خطابیؒ نے کہا ہے کہ بنی عقیل میں اور ثقیف میں عہد تھا، ثقیف نے مسلمانوں کو نقصان پہنچایا اور بنی عقیل اس پر راضی تھے لہذا وہ بھی حربہ بنے اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عقیلی کو یہ جواب دیا تھا کہ: تو اپنے حلیف ثقیف کے گناہ میں مجھوس ہوا ہے۔ ابو ذرؓ کی بیوی اکیلی ہی دشمن کی قید سے بھاگ آئی تھی۔ یہ سفر واجب تھا جو دینی حق کی بنا پر اس کے

متر تاملہذا اس کے لیے ضرورت نہ تھی کہ کوئی محرم اس کے ساتھ ہوتا۔

بَابُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ

(باب: جس نے اپنے مال کے صدقے کی نذر کی)

۳۳۰۵. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَابْنُ السَّرْحِ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدًا كَعْبِ مِنْ بَنِيهِ حِينَ عَمِيَ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْحِلَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرُ لَكَ قَالَ فَقُلْتُ إِنِّي أَمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي يَخْتَصِرُ -

کعب بن مالک نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری پوری توبہ یہ ہے کہ میں مال سے الگ ہو جاؤں، اسے اشد اور اس کے رسول کی خاطر صدقہ کر دوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنا کچھ مال روک لے یہ تیرے لیے بہتر ہے۔ کعب نے کہا کہ میں اپنا غیر کا حصہ روک لیتا ہوں، بخاری، مسلم نے اسے "توبہ" کے قصے میں روایت کیا اور ناسانی نے مختصر شرح: یہ اس طویل حدیث کا ٹکڑا ہے جو جنگ جوک سے باز رہنے والے تین اصحاب کی توبہ کے سلسلے میں وارد ہے۔ حضور نے کعب کو کچھ مال روک لینے کا حکم دیا مگر ابوبکر صدیقؓ کو نہ تو نہیں دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اشخاص کے مرتبہ اور مقام کے لحاظ سے بھی احکام بھی مختلف ہوتے ہیں۔ ابوبکر صدیقؓ کا جو مرتبہ ہے وہ انبیاء و مرسل کے بعد کسی اور کا ان کے سوا نہیں۔ علاوہ ان میں حضورؐ کو ابوبکر صدیقؓ پر جو اعتماد کامل تھا وہ کسی اور پر نہیں ہوا۔ اس حدیث میں نذر وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں آیا۔ کعب بن مالک نے سارے مال یا بعض مال کے صدقے کی نذر نہیں کی تھی، وہ تو حضورؐ سے بطور مشورہ ایک مسئلہ دریافت کر رہے تھے، ہاں اس سے ابوداؤد نے یہ استفادہ کیا کہ جو سارے مال کے صدقے کی نذر کرے، مناسب یہ ہے کہ کچھ مال روک لے۔

۳۳۰۶. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ فِي قِصَّتِهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

مَنْ تَوْبَتِي إِلَى اللَّهِ أَنْ أَخْرِجَ مِنْ مَالِي كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَدَقَةً قَالَ
لَا قُلْتُ فَنُصْفَهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَثُلُثَهُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَإِنِّي سَأَمِسْتُ سَهْمِي
مِنْ خَيْرٍ

کعب نے اپنی توبہ کے قصے میں کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری پوری اور کامل توبہ اللہ کے حضور یہ ہے کہ میں اللہ اور
اس کے رسول کی خاطر اپنا مال صدقہ کرتے ہوئے اس سے دست بردار ہو جاؤں۔ آپ نے فرمایا انہیں دایسا مت کہہ میں نے
کہا کہ پھر نصف مالا، فرمایا نہیں، میں نے کہا کہ تیسرا حصہ، فرمایا کہ ہاں۔ میں نے کہا کہ میں اپنا خیر کا حصہ روک لوں گا۔

۳۳۰۷. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَابُنْ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَبَّ عَلَيْهِ (وَأَنْخَلِعُ مِنْ مَالِي فَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى خَيْرٍ لَكَ

عبد اللہ بن کعب نے اپنے باپ کعب بن مالک سے روایت کی کہ کہ اس نے، جب اس کی توبہ قبول ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہا: میں اپنے مال سے دست بردار ہوتا ہوں۔

۳۳۰۸. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَاسِطِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ
كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ ابُولْبَابَةَ
أَوْ مَنْ شَاءَ اللَّهُ إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ دَارَ قَوْمِي أَصَبْتُ فِيهَا الدَّنْبَ
وَأَنْ أَنْخَلِعُ مِنْ مَالِي صَدَقَةً قَالَ يُجْزِي عَنْكَ الثَّلَاثُ.

کعب بن مالک سے روایت ہے کہ اُس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا ابوبابہ رضی اللہ عنہ نے کہا یا کسی اور نے جسے اللہ
نے چاہا کہ کہ میری توبہ کا تم یہ ہے کہ اپنی قوم کا غلہ جس میں مجھ سے گناہ سرزد ہوا، چھوڑ جاؤں اور اپنا سالہ مال صدقہ کر کے
اس سے دست بردار ہو جاؤں، حضور نے فرمایا کہ: تیرے لیے تیسرا حصہ کافی ہے۔

۳۳۰۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ نَاعَبُ الدَّرَمَاتِي أَنَا مَعْمَرُ عَنِ
الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُوْلْبَابَةَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ وَ
الْقِصَّةَ لِأَبِي لُبَابَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ بَعْضِ
بَنِي السَّائِبِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ وَرَوَاهُ الذَّيْلِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ حُسَيْنِ بْنِ

السَّائِبُ بْنُ أَبِي كُبَابَةَ وَهْلَهُ -

ابن کعب بن مالک نے کہا کہ یہ قصہ ابو لہاب رحمہ کا تھا۔ ابو داؤد نے دو سندوں سے اسے ابن ابی لہاب رحمہ سے اور پھر کی مانند روایت کیا۔

بَابُ نَذْرِ الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ ادْرَاكَ الْإِسْلَامَ

(باب: زمانہ جاہلیت کی نذر کو اسلام میں پورا کرنا)

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَا يُحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَمْرِو أَنَّكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَيْلَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ میں زمانہ جاہلیت میں نذر کی تھی کہ مسجد حرام میں ایک رات کا اعتکاف کروں گا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر سے فرمایا: اپنی نذر پوری کر۔ سنن ابی داؤد نمبر ۶۲۱، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، اوپر باب الاعتکاف میں اس پر گفتگو ہو چکی ہے۔

بَابُ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَلْحَسِمِهِ

(غیر مستثنیٰ نذر کا باب)

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبَّادٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ نَا أَبُو بَكْرِ يَعْنِي ابْنَ عَيَّاشٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ قَالَ حَدَّثَنِي كَعْبُ بْنُ عُلْقَمَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّارَةُ النَّذْرِ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ -

فقہین عامر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نذر کا کفارہ بھی قسم کا کفارہ ہے (مسلم، نسائی، ترمذی) ترمذی کے لفظ میں کَفَّارَةُ النَّذْرِ رَأَى الْأَمْرَ يُسَمَّى، کی عبارت ہے جس میں اس نذر کے غیر مستثنیٰ ہونے کی صراحت ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً یوں کہے: اللہ کی طرف سے میرے ذمہ نذر ہے۔

۳۳۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْحَكْوِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي كَعْبُ بْنُ عُقْبَةَ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ شَبَاسَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ۔

ایک اور سند سے عقبہ بن عامر سے یہی روایت ہے۔

بَابُ لَعْنِ الْيَمِينِ

(یمین لعن کا باب)

۳۳۱۳۔ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ نَاحِثَانِ يَعْنِي ابْنَ إِبرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ يَعْنِي الصَّائِغَ عَنْ عَطَاءٍ فِي اللَّغْوِ الْيَمِينِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُرْ كَلَامُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ كَلَامُ اللَّهِ وَبَنَى وَاللَّهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ إِبرَاهِيمُ الصَّائِغُ قَتَلَهُ أَبُو مُسْلِمٍ بِفَرْنَدَسَ قَالَ وَكَانَ إِذَا مَرَقَ الْمَطْرَقَةَ فَسَمِعَ النَّدَاءَ سَيِّبَهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْفَرَاتِ عَنْ إِبرَاهِيمَ الصَّائِغِ مَوْقُوفًا عَلَى عَائِشَةَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ وَمَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ كُلُّهُمْ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ مَوْقُوفًا۔

یمین لعن کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ آدمی کا اپنے گھر میں کلام ہے: کَلَامُ اللَّهِ وَبَنَى وَاللَّهِ۔ ابو داؤد نے راوی حدیث ابراہیم الصائغ ایک صالح مرد تھا، ابو مسلم نے اسے فرزند سہمی میں قتل کیا تھا۔ اور وہ جب ہتھوڑا اٹھاتا اور اذان کی آواز سن لیتا تو اسے چھوڑ دیتا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو داؤد بن ابی الفرات نے ابراہیم الصائغ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر موقوف روایت کیا۔ اسی طرح زہری، عبد الملک بن ابی سلمہ، مالک بن مِغْوَل ان سب نے اس کو عطاء سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر موقوف روایت کیا ہے (یعنی بات حقیقت میں یونہی بطور عادت واللہ والشہ کہہ دینا لغو قسم ہے اس سے کچھ نہیں ہوتا)

بَابُ فِيمَنْ حَلَفَ عَلَى طَعَامٍ لَا يَأْكُلُهُ

(جو شخص کسی کھانے کے متعلق قسم کھائے کہ اسے نہیں کھائے گا اس کا بائب)

۳۳۱۴۔ حَدَّثَنَا مُؤْمِلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْجَزِيرِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ أَوْ عَنْ أَبِي السَّيِّدِ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ نَزَلَ بَنَاتُ ضِيَاثَ لَنَا وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَتَحَدَّثُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَ لَا أَرْجِعَنَّ إِلَيْكَ حَتَّى تَفْرَغَ مِنْ ضِيَاثَةٍ هُوَ لَدُوٌّ مِنْ قَرَاهُمْ فَاتَاهُمْ بِقَرَاهُمْ فَقَالُوا لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى يَأْتِيَ أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ فَقَالَ مَا فَعَلَ أَضْيَا فُكْمٌ أَوْ فَرَعْتُمْ مِنْ قَرَاهُمْ قَالُوا لَا قُلْتُ قَدْ أَتَيْتُهُمْ بِقَرَاهُمْ فَأَبَوْا قَالُوا وَاللَّهِ لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى يَجِيئَ فَقَالُوا صَدَقَ قَدْ أَتَانَا فَأَبَيْنَا حَتَّى تَجِيئَ قَالَ فَمَا مَنَعَكُمْ قَالُوا مَكَانَكَ قَالَ فَوَاللَّهِ لَا نَطْعُمُهُ اللَّيْلَةَ قَالَ فَقَالُوا وَنَحْنُ وَاللَّهِ لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى تَطْعُمَهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ فِي الشَّرْكَ اللَّيْلَةَ قَطُّ قَالَ فَدَبُّوا طَعَامَكُمْ قَالَ فَقَرَّبَ طَعَامَهُمْ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ فَطَعِمُوا وَطَعِمُوا فَأَخْبَرْتُ أَنَّهُ أَصْبَحَ فغَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي صَنَعَ وَصَنَعُوا قَالَ بَلْ أَنْتَ أَبْرَهُمُ وَأَصْدُقُهُمْ۔

عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہمارے ہاں کچھ مہمان آگئے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بات چیت کیا کرتے تھے پس انہوں نے کہا کہ میں تیرے پاس واپس نہ آؤں جب تک کہ تو ان کی ضیافت اور مہمانی سے فارغ نہ ہوئے۔ پس عبدالرحمن ان کے پاس کھانا لایا تو انہوں نے کہا کہ جب تک ابو بکر نہ آئیں گے ہم کھانا نہیں کھائیں گے۔ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور پوچھا کہ تمہارے مہمانوں کا کیا حال ہے؟ کیا تم ان کی میزبانی سے فارغ ہو چکے ہو؟ گھر والوں نے کہا کہ نہیں۔ میں نے کہا کہ میں کھانا لے کر گیا تھا مگر انہوں نے انکار کیا اور کہا کہ جب تک ابو بکر رضی اللہ عنہ نہ آئیں ہم نہ کھائیں گے۔ مہمانوں نے کہا کہ اس نے سچ کہا یہ ہمارے پاس کھانا لایا تھا مگر ہم نے ہی انکار کر دیا تھا جب تک کہ آپ نہ آجائے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پوچھا اتھیں کس چیز نے روکا؟ انہوں نے کہا: آپ کے احترام و اکرام نے روکا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: آج رات اسے نہیں چکھوں گا عبدالرحمن نے کہا کہ مسلمانوں نے کہا: جب تک آپ نہ کھائیں ہم بھی نہ کھائیں گے۔

ابوبکرؓ نے کہا: میں نے آج رات جیسی بڑائی کبھی نہیں دیکھی، ابوبکرؓ نے کہا کہ کھانا لاؤ۔ عبدالرحمنؓ نے کہا کہ ان کو کھانا پیش کیا گیا۔ ابوبکرؓ نے کہا: بسم اللہ پھر انہوں نے بھی کھایا۔ پھر مجھے بتایا گیا کہ بوقت صبح ابوبکرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور جو کچھ گزارا تھا، اپنا فعل اور مہمانوں کا فعل، سنایا۔ حضورؐ نے فرمایا: بلکہ تو ان سب سے نیک تر اور صادق تر ہے کہ قسم کھا کر مہمانوں کی خاطر توڑ ڈالی اور کفارہ واجب ہونے کی پروا نہ کی۔ بخاری میں ہے کہ اس کھانے میں بڑی برکت ہوئی تھی اور اس کا کچھ حصہ حضورؐ کے پاس بھی لے جایا گیا تھا، بخاری، مسلم

۳۲۱۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ اَلْثَوْنِي قَالَ نَاسِلِحُ بْنُ نُوحٍ وَعَبْدُ اَلْاَعْلَى عَنِ الْجَدِيرِيِّ عَنْ اَبِي عَثَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوَهُ نَزَادَ عَنْ سَالِحٍ فِي حَدِيثِهِ قَالَ وَلَمْ يَبْلُغْنِي كَفَّارَةٌ۔

عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے ایک اور سند کے ساتھ وہی حدیث۔ اس حدیث میں یہ لفظ زائد ہے کہ: سالم راوی نے کہا مجھے اس حدیث میں کفارے کا کوئی ذکر نہیں پہنچا بقول مولانا اگر یہ حدیث کفارہ کا حکم آنے سے پہلے کی نہیں ہے تو زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس میں کفارے کا ذکر نہیں آیا۔ ذکر نہ آنا عدم کو لازم نہیں کرتا۔ کفارہ میں تو قرآن مجید سے ثابت ہو چکا ہے

بَابُ الْيَمِينِ فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ

(قطع رحمی میں قسم کا بابت)

۳۳۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُهَالِ قَالَ نَازِئِدُ بْنُ نَزَارٍ قَالَ نَاجِيْبُ السُّعْلُو عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ اَخَوَيْنِ مِنَ الْاَنْصَارِ كَانَ يَنْتَهِمَا مِيرَاثَ فَسَّالَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةَ الْقِسْمَةِ فَقَالَ اِنْ عُدْتَ تَسْأَلُنِي عَنِ الْقِسْمَةِ فُكِّلَ مَالِي فِي رِتَاجِ الْكَنْبَةِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ اِنَّ الْكَنْبَةَ غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ كَفَرُ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلِّوْا اَخَاكَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ لَا يَمِيْنُ عَلَيْكَ وَلَا نَذَرُ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ وَلَا فِي مَالِكَ

سعید بن المسیبؓ سے روایت ہے کہ دو انصاری بھائیوں میں میراث کا معاملہ تھا ایک نے دوسرے سے تقسیم کا مطالبہ

کیا تو دوسرا بولا، اگر تو نے پھر تقسیم کا سوال کیا تو میرا سارا مال کعبہ کے دروازے میں ہے پس حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا: کعبہ تیرے مال سے بے نیاز ہے تو اپنی قسم کا کفارہ دے دے اور اپنے بھائی سے کلام کر لے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرماتے سنا تھا کہ رب کی نافرمانی میں اور قطع رحمی میں اور جس چیز کا تو مالک نہیں، ان میں تجھ پر نہ قسم ہے نہ نذر۔

شرح: بقول علامہ خطابی رتاج کا معنی دروازہ ہے مگر یہاں بطور محاورہ اس سے مراد کعبہ کے اخراجات کی نذر ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نذر جب بطور حلف ہو تو اس کا کفارہ قسم عید یا ہوگا، یہ قول شافعی، احمد اور اسحاق کا ہے حضرت عائشہؓ، حسن بصری اور طاؤس نے کہا کہ یہ کلام نذر نہیں بلکہ قسم ہے لہذا اس کا کفارہ وہی قسم والا ہے۔ طبعی حکم اور حماد کے قول میں اس قسم کے کلام میں کچھ نہیں ہوگا۔ مالک نے کہا کہ مال دینا پڑے گا ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا قول ہے کہ اس سے وہ مال مراد ہوگا جس میں زکوٰۃ آئے، زمین، مکان، گھر کا ساز و سامان اور جانور سب اس سے مستثنیٰ ہیں۔

بَابُ الْحَالِفِ يَسْتَثْنِي بَعْدَ مَا يَتَكَلَّمُ

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّيْفِ أَنَا مُخَيَّرَةٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نَذَارَ إِلَّا فِيمَا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ وَلَا يَمِينُ فِي قِطْعَةِ الرَّحِمِ

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نذر صرف ان چیزوں میں ہے جن سے اللہ کی رضا مطلوب ہو اور قطع رحمی میں کوئی قسم نہیں (مسند احمد)۔ خطابی نے والا جب کلام سے خاموش ہو کر استدلال کیا۔

۳۳۱۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا شَرِيكٌ عَنْ سِمَاكِ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا غَزْوَنَ قُرَيْشًا وَاللَّهُ لَا غَزْوَنَ قُرَيْشًا وَاللَّهُ لَا غَزْوَنَ قُرَيْشًا ثُمَّ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَدْ أَسْنَدَهُ هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ شَرِيكٍ عَنْ سِمَاكِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

مگر مرنے سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہاں میں بالفور قریش کے ساتھ جنگ کروں گا۔ واللہ میں بالفور قریش سے جنگ کروں گا، وہاں میں بالفور قریش سے جنگ کروں گا۔ پھر فرمایا: انشاء اللہ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو کوئی لوگوں نے عن سیماک عن عکرمۃ عن ابن عباس، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منسند کیا ہے

شرح: امام خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اس قسم کا استثناء گزشتہ تمام کلام کے متعلق ہوتا ہے۔ ابو حنیفہؒ

اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ جب کسی شخص نے حلف میں اللہ کا نام لیا اور حج اور عمرہ کا ذکر کیا، پھر استثناء کیا تو یہ گزشتہ سب چیزوں کے متعلق ہوگا۔ ابن امیر الحاج نے کہا ہے کہ استثناء میں مستثنیٰ منہ کے ساتھ اس کا اتصال جما ہر علماء کے نزدیک شرط ہے مگر سانس لینے، کھانسی، چھینک، ڈکار یا جمائی کے لیے اگر رکاوٹ خارج نہیں۔ ابن عباسؓ کے نزدیک استثناء اور مستثنیٰ منہ میں ایک ماہ یا سال کا فاصلہ بھی جائز ہے، لیکن اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ استثناء نیت میں ہو اور لفظ میں نہ ہو تو پھر یہ حکم ہے کہ بعد میں اسے لفظ گمہ دے۔ اور اس صورت میں معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہو گا کہ آیا استثناء کی نیت تھی یا نہ تھی؟ وغیرہ نے کہا کہ ابن عباسؓ اس سے یہ مسئلہ غلط نقل ہوا ہے کیونکہ یہ ان کے لائق نہیں۔ اس صورت میں تو ہر شخص نکاح، طلاق، عتاق، عقد بیع و شراء، بیع جھوٹ وغیرہ ہر چیز میں استثناء کی نیت کے اس وقت ہونے کا بعد میں دعویٰ کر سکتا ہے اور شرع کا سارا نظام ہی مختل ہو جائے گا۔ ابو جعفر منصور نے امام ابو حنیفہؒ کو اس بات پر عتاب کیا کہ آپ مسئلہ استثناء میں میرے دادا ابن عباسؓ کی مخالفت کیوں کرتے ہیں؟ امام نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تم سے بیعت کرنے والے باہر جا کر انشاء اللہ کہیں اور بیعت سے گلو خلاصی کرالیں؟ منصور نے اس بات کو مستحسن سمجھا۔

۳۳۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ بَشِيرٍ عَنْ مَسْعَرِ بْنِ سَمَاءٍ عَنْ عِكْرِمَةَ مَرَفَعَةَ قَالَ قَالَ وَاللَّهِ لَا غَزْوَنَ قَرِيشًا ثُمَّ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا غَزْوَنَ قَرِيشًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا غَزْوَنَ قَرِيشًا ثُمَّ سَكَتَ ثُمَّ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَأَيْتُ فِيهِ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ عَنْ شَرِيكِ ثُمَّ لَعَنَهُمْ.

عکرمہ نے اس حدیث کو مرفوع کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واللہ میں قریش سے بالضرور جنگ کروں پھر فرمایا انشاء اللہ۔ پھر فرمایا: واللہ قریش کے ساتھ بالضرور جنگ کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ پھر فرمایا کہ واللہ میں قریش کے ساتھ ضرور ہی جنگ کروں، پھر خاموش ہو گئے۔ پھر فرمایا: انشاء اللہ۔ ولید بن مسلم نے اس میں یہ اضافہ کیا کہ پھر آپؐ نے ان سے جنگ نہ کی۔

شوح بخطابی نے کہا کہ عامۃ اہل علم اس مسئلہ میں ابن عباسؓ اور ان کے اصحاب کے خلاف ہیں، کیونکہ اگر ان کی بات مانی جائے تو کسی پر حلف کا کفار کسی صورت میں نہ آئے گا حالانکہ کفارہ کا حکم حضورؐ سے ثابت ہے مولانا نے فرمایا کہ راوی ولید بن مسلم کا قول بظاہر غلط ہے کیونکہ حضورؐ نے فتح مکہ میں قریش پر چڑھائی کی تھی۔ حدیث میں جنگ کا کوئی وقت متعین نہیں کیا گیا تھا مگر یہ حلف بالکل صحیح ہوئی۔ بعض محدثین نے اس حدیث کے مرسل ہونے کو ترجیح دی ہے۔ گو حافظ زیلعی نے اسے نصب الراية میں منہ و مرسل دونوں طرح سے بیان کیا ہے۔

۳۴۰. حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْرُورٍ قَالَ قَالَ نَاعِبُكَ اللَّهُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذَرُوا وَلَا يَمِينَيْنِ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ
وَلَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِي قَطِيعَةِ رَجِحٍ وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا
خَيْرًا مِنْهَا وَلْيَدْعُهَا وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ فَإِنَّ تَرْكَهَا كُفَّارُهَا -

عبد اللہ بن عمرو بن عاص نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی نذر نہیں اور کوئی قسم نہیں ان چیزوں میں
جن کا ابن آدم مالک نہ ہو، اور نہ اللہ کی نافرمانی میں، اور نہ قطعہ رجمی میں۔ اور جس نے کسی بات پر قسم کھائی اور اس کے علاوہ
دوسری چیز کو اس سے بہتر دیکھا تو وہ اسے ترک کر دے اور بہتر کو اختیار کرے کیونکہ اس کا ترک اس کا کفارہ ہے۔
دسائی۔ منذری کے بقول عبد اللہ بن عمرو کی یہ حدیث ثابت نہیں اور اس مضمون کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی غیر

ثابت ہے۔

شرح: پچھلے کئی احادیث میں اس صورت مسئلہ میں کفارہ کا حکم گزر چکا ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف ہے، اسی لیے
بہتقی نے اسے غیر ثابت کہا ہے۔

بَابُ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ

(جس چیز کی طاقت نہ ہو اس کی نذر کا بابت)

۳۳۲۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ التَّمِيمِيُّ عَنِ ابْنِ أَبِي نَدْيٍ قَالَ
حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى الْأَنْصَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي هِنْدٍ
عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَوْ يُسِمُّهُ فُكَّارَتُهُ كُفَّارَةٌ يَمِينٍ
وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ فُكَّارَتُهُ كُفَّارَةٌ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا
يُطِيقُهُ فُكَّارَتُهُ كُفَّارَةٌ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ قَالَ
أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ وَكَيْفَ وَغَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي
الْهِنْدِ أَوْ قُفُوهُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَتْهُ الْإِسْنَانُ وَالشُّذُومُ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کوئی غیر مسمیٰ نذر مانی تو اس کا
کفارہ قسم جیسا ہے۔ اور جس نے نافرمانی کی نذر کی تو اس کا کفارہ قسم کے کفارہ جیسا ہے اور جس نے ایسی چیز کی نذر کی جس کی
اسے طاقت نہیں تو اس کا کفارہ قسم کے کفارہ جیسا ہے۔ اور جس نے ایسی نذر مانی جس کی اسے طاقت ہے تو اسے پورا

کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ وکیع وغیرہ نے اس حدیث کو ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف بیان کیا ہے (ابن ماجہ) بقول ابی داؤد اس حدیث کو صرف طلحہ بن یحییٰ انصاری نے مستند بیان کیا ہے اس کا موقوف ہونا راجح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وتمیسیہ اس کتاب الایمان والسنن میں سنن ابی داؤد کے نسخوں اور لٹوئی، ابن واسعہ اور ابن ابی العزیز کی روایات میں بہت تنقید و تاخیر اور کمی بیشی پائی جاتی ہے۔ ہم نے بڑی کوشش کی کہ سنن کے نو مطبوعہ حصے نسخے کی بعض روایات کمی اور نسخے سے دستیاب ہو سکیں مگر چار کا عدد پھر بھی کم رہ گیا۔ جمعی نسخے میں اس کتاب کی آخری حدیث کا نمبر ۳۳۲ ہے اور ہمارا عدد ۳۲۱ تک ہی پہنچ سکا۔ واللہ العالی۔

کتاب الایمان والسنن تمام ہوئی !

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْبُيُوعِ وَالْإِبَارَاتِ

(اس میں ۹۲ باب اور ۲۴۵ حدیثیں ہیں)

أَوَّلُ كِتَابِ الْبُيُوعِ

بَابُ فِي التَّجَارَةِ يُخَالِطُهَا الْحَلْفُ وَاللَّغْوُ

تجارت کا باب اور اس میں حلف اور لغو ملا ہوتا ہے

۳۳۲۲. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي عَزْرَةَ قَالَ كُنَّا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْمَى السَّمَايَةَ فَمَرَّ بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّانَا بِاسْمِهِ هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ إِنَّ الْبَيْعَ يَحْضُرُهُ اللَّعْوُ وَالْحَلْفُ فَشُوبُوهُ بِالصَّدَاقَةِ.

قیس بن ابی عزرہ نے کہا کہ ہم لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سہاسرہ کہا جاتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر گزرے تو آپ نے ہمارا اس سے بہتر نام رکھ دیا اور فرمایا: اسے تاجروں کی جماعت کے لیے شک کارو یا میں لغو اور قسم آ جاتی ہے پس تم اس میں سے کچھ صدقہ نکالو (ترمذی، تائی، ابن ماجہ۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا اور یہ کہ قیس بن ابی عزرہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف یہی ایک حدیث ہمیں معلوم ہے۔)

تفسیر: سمارہ، سمار کی جمع ہے جس کا معنی اڑھتی یا الجھنٹ ہے۔ بقول خطابی یہ ایک غیر عربی لفظ تھا لہذا حضورؐ نے اسے تاجر سے بدل دیا۔ تاجر کو عربی میں رقاہی اور ترقیح بھی کہتے ہیں۔ رقاہی کا معنی ہے کسب و تجارت کرنے والا اور ترقیح کا معنی ہے کسب و تلاش کرنے والا، مختصی۔ بقول خطابی بعض اہل ظاہر نے اس حدیث سے یہ مطلب نکالا ہے کہ دیگر اموال ظاہرہ کی مانند مال تجارت میں کوئی زکوٰۃ نہیں ورنہ حضورؐ اس موقع پر اس کا ذکر ضرور فرماتے اور صرف یہ نہ حکم دیتے کہ اس میں سے کچھ مدقہ نکالا کرو۔ خطابی نے کہا کہ ان کا استدلال غلط ہے کیونکہ اس حدیث میں کبھی غیر معین و غیر معلوم مقلد میں مدقہ دینے کا حکم ہے تاکہ حلف و لغو کا کفارہ ہو جائے۔ زکوٰۃ کا حکم سمرہ بن جندب کی حدیث میں اموال تجارت میں سے واضح طور پر کتاب الزکوٰۃ میں موجود ہے۔ اس پر اجماع امت ہو چکا ہے لہذا ان حضرات کا اختلاف بے معنی اور بے وزن ہو جاتا ہے۔

۳۳۲۳۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَيْسَى الْبُسْطَاهِيُّ وَحَامِدُ بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحْتَدٍ الزُّهْرِيُّ قَالُوا نَا سُفْيَانُ عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ وَعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَعْيَنَ وَعَاصِمٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي غَرْمَةَ بِمَعْنَاهُ قَالَ يَحْضُرُ الْكَذِبَ وَالْحَلْفَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ الزُّهْرِيُّ اللَّغْوُ الْكَذِبُ۔

اسی معنی میں ہی حدیث دوسری سند کے ساتھ اس میں کذب اور حلف کا لفظ ہے اور عبد اللہ زہری راوی حدیث نے لغو اور کذب کہا۔

بَابُ فِي اسْتِخْرَاجِ الْمَعَادِنِ

(معدنیات کو نکالنے کا باب)

۳۳۲۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ نَاعَبُدُ الْعَزِيزَ يَعْنِي ابْنَ مُحَدَّدٍ عَنْ عُمَرَ وَيَعْنِي ابْنَ أَبِي عُمَرَ وَعَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَزِمَ غَرِيمًا لَدَى بَعْشَرَةٍ دَنَابِيرَ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَفَارَقَنِي حَتَّى تَقْضِيَنِي أَوْ تَأْتِيَنِي بِحِمْلٍ قَالَ فَتَحَمَّلَ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَاهُ بِقَدَرٍ مَاءٍ وَعَدَاهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ أَصَبْتَ هَذَا الذَّهَبَ قَالَ مِنْ مَعْدِنٍ قَالَ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهَا لَيْسَ فِيهَا خَيْرٌ فَقَضَاهَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی اپنے دس دینار کے قرضے پر اپنے مقروض کو چمٹ گیا اور کہا کہ واسطہ میں تجھ سے بدلہ نہ ہوں گا جب تک کہ تو قرض ادا نہ کرے یا میرے پاس کوئی ضامن اور ذمہ دار نہ لائے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ذمہ داری

خطائی، پھر وہ شخص اپنے وعدے پر آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ تو نے یہ سونا کہاں سے پایا؟ اس نے کہا کہ ایک کان سے حضورؐ نے فرمایا: ہمیں اس کی کوئی ضرورت نہیں اور اس میں کوئی خیر نہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے قرص ادا فرمادیا (ابن ماجہ)

شرح: خطائی نے کہا کہ اس حدیث میں ضمان اور حاکم کا ثبوت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونا اس لئے رد نہیں فرمایا تھا کہ کان سے اس کا حاصل کرنا ناجائز ہے احادیث میں بلال بن الحارث کو حضورؐ کی طرف سے کانوں کی جاگیر دینا مذکور و مشہور ہے سونا چاندی کانوں سے ہی نکالا جاتا ہے۔ شاید یہ اس لئے ہو کہ کان کے مالک اس کی مٹی بیچتے تھے تاکہ لوگ اس مٹی سے سونا حاصل کریں اور یہ دھوکے کی بیع ہوتی تھی کیونکہ معلوم نہ تھا کہ کچھ نکلے گا یا نہیں؟ اس لئے عطاء، شعبی، ثوری اور اوزاعی، شافعی، احمد اور اسحاق نے اس بیع کو ناجائز کہا ہے۔ ایک سبب اس کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضورؐ کے ارشاد کا یہ مطلب ہو کہ اس سے ہمارا مطلب پورا نہیں ہوتا۔ آپؐ نے جس قرص کی ذمہ داری لی تھی وہ دینا رہتے اور وہ جو کچھ لایا وہ سونا تھا اور حضورؐ کے پاس نمکال نہ تھی جو اسے دینا کی شکل میں ڈھال لے، دینا عرب میں رومی سلطنت کے رائج تھے۔ سب سے پہلے نمکال کا انتظام عبدالملک بن مروان نے کیا تھا۔

مولانا نے فرمایا کہ حضورؐ نے اس مقروض کو ایک ماہ کی حمت دلوائی تھی جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ رد کرنے کا باعث شاید یہ تھا کہ اس میں سے خمس ادا نہیں کیا گیا تھا۔ بقول خطابی اس کا باعث یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کانوں میں سے معدنیات نکلنے والے جو معاملہ کرتے تھے وہ ناجائز تھا، مثلاً یہ کہ پانچویں، دسویں یا تیسرے حصے کی شرط پر نکالتے تھے اور یہ دھوکے کا معاملہ ہوتا تھا۔ کیا معلوم کچھ نکلے گا یا نہ نکلے گا؟

بَابُ فِي اجْتِنَابِ الشِّبْهَاتِ

(شبہات سے پرہیز کا باب)

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا أَبُو ثَعْلَبَةَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ وَلَا أَسْمَعَ أَحَدًا بَعْدَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْحَدَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَيُبْنِيهِمَا أُمُورٌ مُتَشَابِهَاتٌ أَحْيَانًا يَقُولُ مُشْتَبِهَةٌ وَسَا ضَرْبٌ فِي ذَلِكَ مَثَلًا إِنَّ اللَّهَ حِمِّيٌّ حِمِّيٌّ وَإِنَّ حِمِّيَ اللَّهِ مَحَارِمُهُ وَأَنَّهُ مَنْ يَرْعَى حَوْلَ الْحِمِّيِّ يُوشِكُ أَنْ يُخَالِطَهُ وَأَنَّهُ مَنْ يُخَالِطُ الرَّيْبَةَ يُوشِكُ أَنْ يَجْسَرَ.

شعبی نے کہا کہ میں نعمان بن بشیرؓ سے یہ سنا اور اس کے بعد کسی اور سے نہ سنا کیونکہ وہ سچا اور قابل اعتماد تھا، اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ

امور ہیں، اور میں اس میں تمہارے لیے ایک مثل بیان کرتا ہوں: اللہ تعالیٰ نے ایک چراگاہ مخصوص کی اور اس کی مخصوص چراگاہ کے ارد گرد چرائے گا ہو سکتا ہے کہ اس میں بھی غلط ملط کر جائے اور جو شخص شک و شبہ میں گرفتار ہو کر رہے ہو سکتا ہے کہ جسارت کر جائے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) گفتگو آگے آتی ہے۔

۳۳۲۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَدِنَ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأْ دِينَكَ وَعِزُّهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ۔

عامر شعبی نے نعمان بن بشیرؓ کو کہتے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا اٹھ اس میں فرمایا کہ ان دونوں کے درمیان کچھ شبہ والے امور ہیں جنہیں بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ پس جو شبہات سے بچ گیا اس نے اپنی عزت اور دین کو بچا لیا اور جو شبہات میں پڑ گیا وہ حرام میں پڑ گیا (حوالہ سابقہ)

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ یہ حدیث تقویٰ و ورع میں اصل ہے، اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ انسان کو شبہات سے بچنا لازم ہے۔ مشبہات کا مطلب یہ نہیں کہ خود ان امور میں شبہ ہے اور شریعت نے ان کا کوئی بیان نہیں کیا، بلکہ یہ مطلب ہے کہ کچھ لوگوں پر وہ واضح ہوتے ہیں اور بہت سوں پر نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی چیز نہیں چھوڑی جس کا حکم بیان نہ فرمایا ہو اور دلیل نہ دی ہو، لیکن بیان کی دو قسمیں ہیں: ایک واضح و جلی بیان جسے سب لوگ جان لیں اور دوسرا خفی بیان جسے صرف علماء ہی جان سکیں جو اصول و احکام دین پر غور و فکر اور کلام کہتے ہیں اور نفوس کے معانی نکالتے ہیں اور قیاس و استنباط اور تمثیل سے کام لے کر احکام الہی کا استخراج کرتے ہیں۔

حضورؐ نے یہ جو فرمایا کہ بہت سے لوگ انہیں نہیں جانتے، یہ ہمارے مندرجہ بالا بیان کی دلیل ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ کچھ لوگ انہیں جانتے ہیں، پس جب بعض نے انہیں جان لیا تو فی نفسہ وہ چیزیں شبہ نہ رہیں۔ ہاں جسے شبہ لاحق ہوا حکم معلوم نہ ہو اس کا فرض توقف، شک و دو کرنا اور بصیرت حاصل کرنا ہے تاکہ اندھا دھند اقدام نہ کرے۔ بے سوچے سمجھے اقدام کی صورت میں آدمی کے حرام میں پڑ جانے کا اندیشہ ہے۔ اسی لیے حضورؐ نے چراگاہ کی تمثیل بیان فرمائی ہے۔ اور یہ جو فرمایا کہ حلال بھی واضح ہے، بہت سے احکام و امور میں ایک اصولی فرمان ہے جب تک واقعی کوئی شک و شبہ نہ ہو محض وسوسے کی بناء پر حلال کو ترک کرنا یا حرام کو معاذ اللہ اختیار کرنا قطعاً ناجائز ہوگا۔ تحریم و تحلیل میں جب کسی چیز کی کوئی اصل موجود ہو اسے اختیار کرنا لازم ہے اور محض بے دلیل شکوک و شبہات کی بناء پر حلال یا حرام کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً اگر زوجہ کی طلاق میں محض شبہ ہو یقین نہ ہو تو اسے چھوڑا نہیں جاسکتا حتیٰ کہ وقوع طلاق کا یقین نہ ہو جائے شریعت کا مشہور قاعدہ ہے کہ: لیکن محض شک سے ناگز نہیں ہوتا۔ اسی طرح مثلاً بانی پاک تھا تو جب تک اس کی نجاست کی کوئی دلیل نہ ہو محض شک یا وسوسے کی بناء پر اسے نجس قرار نہیں دیا جاسکتا۔ ایک شخص کو وضو کرنے کا یقین ہے تو جب تک اس کے ٹوٹنے کا علم نہ ہو وضو کو قائم سمجھا جائے گا۔ اس طرح جو

چیز اصل میں حرام ہے اور محض شرعی شرط کی بنا پر ہی اسے مباح سمجھا جاسکتا ہو تو ان کی حلت کی واضح شرعی دلیل ہونی منوری سے ورنہ وہ اپنی اصلی حرمت پر ہی باقی ہوگی۔ مثلاً فروج صرف نکاح یا ملک یمین سے ہی حلال ہو سکتی ہیں، جب تک نکاح یا ملک یمین کا یقین نہ ہو حرمت باقی رہے گی، اسی طرح جب کسی کی بیوی اجنبی عورتوں میں ملی جلی ہو یا مثلاً ایک ذبح شدہ جانور کا گوشت حرام یا غیر مذہب جو گوشت میں مل جائے اور اختیار ممکن نہ ہو تو اس سے اجتناب واجب ہے۔

اور یہ کی بیان شدہ دو قسموں کا حکم وجوب و لزوم ہے۔ ایک تیسری قسم اور ہے، وہ یہ کہ کسی چیز کی نہ تحلیل کی دلیل ملے نہ تحریم کی، اب اس میں حلت و حرمت کے دو پہلو مساوی ہیں، پس تقویٰ و ورع یہ ہے کہ ایسی چیز سے اجتناب کیا جائے۔ سبب یہ کہ یہ چیز نہ تو پہلی قسم کی مانند فرض و واجب ہے اور نہ دوسری کی مانند صریحاً حرام۔ اس کی مثال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے راستے میں پڑی ہوئی کھجور پائی (اس کی حلت یا حرمت کا واضح یقین نہ تھا) تو آپ نے فرمایا کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ یہ صدقہ کی ہوگی تو میں اسے کھالیتا۔ اور گوہ کا گوشت جب پیش ہوا تو آپ نے نہیں کھایا اور فرمایا: ایک امت مسخ ہوئی تھی، معلوم نہیں شاید یہ اس میں سے ہو۔ پھر خالد بن الولید نے آپ کے سامنے اسے کھایا تو اسے منع نہ فرمایا۔ اسی سلسلے میں وہ چیزیں بھی آتی ہیں کہ مثلاً ایک شخص کے مال میں شہرہ ہو یا اس میں سود ملا ہوا ہو تو اس سے معاملہ ترک کرنا ہی اولیٰ ہے۔ مگر یہ حرام نہیں جب تک کہ حرمت کا یقین نہ ہو جائے۔ حضور نے اپنی زندہ یہودی کے پاس رہن رکھی اور اس سے اہل خانہ کے لیے کچھ جو مگلوئے، حالانکہ یہ معلوم تھا کہ وہ یہودی کا رو بار کرتے تھے، شراب کی قیمت کو حلال جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اَکَا لُوْنَ لِلْمَشْحُوتِ (حرام خور) فرمایا ہے۔

اور حضور کا یہ ارشاد جرح و تعدیل کے باب میں ایک بڑی اصل ہے کہ: جو شہات سے بچ جائے وہ اپنے دین اور عزت کو بچالے گا۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ جو شخص اپنے کاروبار اور معاش میں شہات سے نہ بچے وہ مجروح ہوگا کہ اس نے اپنے آپ کو طعن کا ہدف بنایا ہے۔ اور اسی طرح یہ فرمان کہ جو شہات میں پڑا وہ حرام میں پڑ گیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جو مشتبہ چیزوں کا عادی ہو جائے اور ان کا استمرار کرے تو وہ حرام میں جا پڑنے کی جسارت ضرور کرے گا پس حرام میں گرنے سے بچاؤ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ آدمی شہات سے بچتا رہے۔

۳۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا هُشَيْمٌ نَاعَبَادُ بْنُ رَاشِدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ أَبِي خَبْرَةَ يَقُولُ نَا الْحَسَنُ مِنْدُ أَرْبَعِينَ سَنَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ نَا خَالِدٌ عَنْ دَاوُدَ يَعْزِي ابْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهَذَا النُّقْطَةُ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي خَبْرَةَ عَنِ الْحَبَسِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الزَّيْبَ فَإِنَّ لَكُمْ يَا كُلُّهُ أَصَابَةً مِنْ بُخَارِهِ قَالَ أَبُو عِيْسَى أَصَابَةً مِنْ غُبَارِهِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر ایک زمانہ ضرور آئے گا کہ کوئی بھی سود کھانے سے نہ بچے گا، اگر وہ کھائے گا نہیں تو اس کا بخار یا غبار اُسے پہنچ کر رہے گا۔ (نسائی، ابن ماجہ، منذری نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے، حسن نے ابو ہریرہؓ سے سماع نہیں کیا۔ حدیث کا مطلب سودی کاروبار کا پھیلنا اور اس کا معاشرے میں دُور دور تک رواج ہے جیسا کہ اب ہر طرف نظر آ رہا ہے۔ اگر کوئی آدمی سود کی حقیقت سے بچ جائے تو اس کے آثار سے نہیں بچ سکتا۔ سارا قومی اور بین الاقوامی کاروبار سود پر مبنی ہے۔ ہر کام میں بنگ و خیل ہیں جن کا تمام کاروبار سود پر ہے۔

۳۳۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ نَاعًا صَحَابُ بْنُ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْعَافِرَ أَوْ مَعَ مَنْ قَبِلَ رَجُلِيهِ أَوْ مَعَ مَنْ قَبِلَ مَا إِسْلَمَ فَلَمَّا رَجَعْنَا اسْتَقْبَلَهُ دَاعِي امْرَأَةٍ فَجَاءَ فِجْيِي بِالطَّعَامِ فَوَضَعَ يَدَهُ ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمُ فَأَكَلُوا فَظَنَرُ أَبَاؤُنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَوُّكُمْ لِقَمَةٍ ثُمَّ قَالَ أَجِدُوا لَحْمَ شَاةٍ . أَخَذْتُ بِغَيْرِ إِذْنٍ أَهْلُهَا فَأَمْسَلْتُ الْمَرْأَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ لِيُشْتَرَى لِي شَاةٌ فَكَمْ أَجِدُ فَأَدْسَلْتُ إِلَى جَارَتِي قَدِ اشْتَرَى شَاةً أَنْ أُرْسِلَ إِلَى بَيْتِهَا يَشْتَرِيهَا فَكَمْ يُوجَدُ فَأَرْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَى بَيْتِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعِمِيهِ الْأَسَامِي .

کُلیب نے ایک انصاری مرد سے روایت کی کہ اس نے کہا: ہم ایک جنازہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ گورکن کو حکم دے رہے تھے کہ: پاؤں کی طرف سے قبر کھلی کر دو، سر کی طرف سے فراخ کر دو۔ جب آپ واپس ہوئے تو ایک عورت کی طرف سے دعوت دینے والا آپؐ سے ملا، آپ تشریف لے گئے تو کھانا لایا گیا، آپؐ نے کھانے میں ہاتھ ڈالا تو سب لوگوں نے کھانا شروع کر دیا۔ ہمارے بڑوں نے (جو حضورؐ کے قریب تھے) دیکھا کہ آپؐ لقمہ اپنے منہ میں چباتے اور پھرتے تھے۔ پھر فرمایا کہ: میں یہ ایسی بکری کا گوشت پاتا ہوں جس کو مالکوں کی اجازت کے بغیر کھٹا گیا تھا پس اس عورت نے پیغام بھیجا کہ یا رسول اللہ میں نے کسی کو بقیع کی طرف بکری خریدنے کے لئے بھیجا مگر وہ نہ ملی۔ پھر ایک ہمسائے نے بکری خریدی تھی میں نے اسے پیغام بھیجا کہ اس کی قیمت لے کر بکری بھیج دے تو وہ بھی نہ ملا۔ پھر میں نے اس کی عورت کو پیغام بھیجا تو اس نے یہ بکری مجھے بھیج دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ گوشت قیدیوں کو کھلا دو۔

شرح: سنن ابی داؤد کے سب نسخوں میں یہ لفظ ہے: دَاعِي امْرَأَةٍ، جس کا ہم نے اوپر ترجمہ کیا ہے مشکوٰۃ المصابیح میں

داعی اہل بیتہ ہے اور علامہ قاری نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ بھرنے والے کی بیوی کا دانی۔ شاید مشکوٰۃ اور اس کی شرح میں غلطی سے اُمّواتہ لکھا گیا ہے۔ روایت ابو داؤد کی ہے لہذا اس پر اعتنا کیا جائے گا۔ علاوہ انہیں اہل میت کے ہاں سے کھانا غیر مشروع ہے۔ ابو داؤد کے بعض نسخوں میں بقیع کے بجائے نقیع کا لفظ ہے۔ نقیع مدینہ منورہ میں ایک منڈی تھی جس میں بھیڑ بکریوں کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ جن قیدیوں کو کھلانے کا حکم دیا گیا تھا وہ کفار تھے جو مسلمانوں کے ہاتھوں میں قید تھے۔ شاید بکری والا لال نہ سکا اور کھانے کے بگڑنے کا اندیشہ تھا لہذا یہ حکم دیا گیا۔

بَابُ فِي أَكْلِ الرِّبَا وَمُؤْكَلِهِ

(سود کھانے اور کھلانے والے کا باب)

۳۳۲۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرٌ نَا سِمَاكٌ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْلَ الرِّبَا وَمُؤْكَلَهُ وَشَاهِدًا وَكَاتِبَهُ۔

عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے، گواہ اور کاتب سب پر لعنت فرمائی۔ ترمذی، ابن ماجہ، مسلم عن حدیث جابرؓ اور عبد اللہؓ سے فقط اکلہ و مؤکلہ تک۔ بخاری عن ابن جریفہؓ اور اس میں بھی کاتب و شاہد کا ذکر نہیں ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ سود انسانی معاشرے میں فساد، ناجائز سرمایہ دار ہوس زر، حسد و بغض اور عداوت کے بیج بوتا ہے اس سے طبقاتی جنگ کی راہ کھلتی ہے، دولت ایک ہی طبقے میں سمٹ آتی ہے، دھوکے فریب اور سازش سے کمائی کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اور انسانی معاشرہ بگڑ جاتا ہے جیسا کہ ہماری آنکھوں کے سامنے ہے۔

بَابُ فِي وَضْعِ الرِّبَا !

(سود کو ساقط کرنے کا باب)

۳۳۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو الْأَحْوِسِ نَا شَيْبٌ بِنْ غَرَقَدَةَ عَنْ سَلَمَانَ بْنِ عُمَرَ وَعَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَقُولُ أَلَا إِنَّ كُلَّ رِبَاٍ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ لَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَطْلُمُونَ وَلَا تَطْلُمُونَ أَلَا وَإِنْ كُلٌّ دَمٍ مِنْ دَمِ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ دَمٍ أَضَعُ مِنْهَا دَمُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ كَانَ مُتْرَضَعًا لِي بَنِي كَيْثِ

فَقَتَلَتْهُ هَذَالِكُ. اَللّٰهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ قَالُوا اَلْعَمَلُ ثَلَاثُ مَرَاتٍ قَالَ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ -

عمر بن الاحوص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: خبردار جاہلیت کے سود میں سے ہر سود ساقط ہے۔ تمہارے لیے تمہارے اصل مال میں، نہ ظلم کرو نہ تم پر ظلم کیا جائے۔ خبردار جاہلیت کے خون میں سے ہر خون ساقط ہے، اور ان میں سے میں پہلا خون جو ساقط کرتا ہوں وہ حارث بن عبد المطلب کا خون ہے جو بنی نضیر میں دودھ پیتا بچہ تھا اور بڑھیں نے اسے قتل کیا تھا۔ آپؐ نے فرمایا: اے اللہ کیا میں نے تبلیغ کر دی؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں۔ تین مرتبہ یہی سوال وجواب ہوا۔ فرمایا: اے اللہ گواہ رہ، تین بار فرمایا درمندی، ابن ماجہ، نسائی، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے، سنن ابی داؤد میں کتاب الحج کے اندر ۵۹۰ نمبر پر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یہ طویل حدیث مروی ہے۔

شرح: بقول علامہ خطابی زمانہ جاہلیت کے احکام دور اسلام میں مردود و ملغیٰ ہیں۔ کافر نے جب کفر کی حالت میں سودی کاروبار کیا تو اسلام کے دور میں اسے صرف اس کا راس المال ملے گا اور سود ساقط و لغو ہو گا۔ زمانہ اسلام سے قبل جو کچھ چیکا سو ہو چکا، اسلام ان احکام سے تعرض نہیں کرتا بلکہ انہیں عفو و درگزر سے دیکھتا ہے کیونکہ نئے سرے سے احکام و قوانین کو شروع کرنے کے لئے اس کے بغیر چارہ کار نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے کفر کی حالت میں دارالحرب میں قتل کا ارتکاب کیا اور پھر اسلام لے آیا تو اسے پہلے فعل میں مآخوذ نہیں کریں گے۔ ابوداؤد نے الحارث بن عبد المطلب روایت کیا ہے لیکن باقی سب روایات میں ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب ہے۔ پھر خطابی نے اپنی سند سے ایک روایت بیان کی ہے جس سے بقول ابی عبد اللہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ربیعہ بن حارث بھی نہیں تھا، بلکہ اس کا ایک چھوٹا بچہ تھا جو جاہلیت میں قتل ہوا تھا اور حضورؐ نے اس کا خون بدر قرار دیا تھا، حدیث ربیعہ بن حارث کا خون اس لئے فرمایا گیا کہ وہ خون کا موتی و مدعی تھا۔ ربیعہ بن الحارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمرؓ کے زمانے تک زندہ رہا تھا۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْيَمِينِ فِي الْبَيْعِ -

(بیع میں قسم کی کراہیت کا باب)

۳۳۳. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ ح وَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عَنَبَسَهُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلْسَّلْعَةِ مَحْقَقَةٌ لِلذِّكْرِ وَقَالَ ابْنُ السَّرْحِ لِلْكَسْبِ وَقَالَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا: آپؐ فرماتے تھے کہ: قسم سے سود اتو یک جانا ہے مگر

برکت ختم ہو جاتی ہے، ابن السرح راوی نے؛ کب کی برکت روایت کی اور عن سعید عن ابی ہریرہ رضی عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا۔ (بخاری، مسلم، نسائی، روحانی برکت تو قسم ہے اٹھ گنی مگر مادی برکت بھی اٹھ جاتی ہے کیونکہ تھوڑے عرصے میں ایسا شخص بھولتا مشہور ہو کر کاروبار کا نقصان برداشت کرتا ہے۔

بَابُ فِي الرَّحْمَانِ فِي الْوُزْنِ وَالْوُزْنِ بِالْأَجْرِ

(وزن میں رجحان کا باب اور مزدوری کے وزن کرنا)

۳۳۳۲. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنُ نَاسِفِيَانُ عَنْ سِدَاكِ بْنِ حَرْبٍ نَاسُوَيْدُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَفَةُ الْعَبْدَانِ بَدْرًا مِنْ هَجْرٍ فَاتَيْنَا بِهِ مَكَّةَ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فَسَا وَمَنَا سِرَاوِيلَ فَبَعْنَاهُ وَثَرًا جَلَّ يَزْنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنْتَ وَأَرْجَحَ.

سويد بن قیس نے کہا کہ میں اور مخرفہ عبدی پھر کے شہر سے کپڑے خرید کر لائے اور ان کپڑوں کو ہم مکہ میں لائے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس بیدل تشریف لائے اور ایک شلو اور کا سودا کیا، ہم نے وہ شلو اور آپ کے ہاتھ بیچی، اور وہاں پر ایک آدمی تھا جو مزدوری کے وزن کرتا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے فرمایا: تول اور پلٹا نیچا رکھ (ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے)

شرح: اس حدیث سے ناپ تول کا کاروبار کرنے کی اجازت ثابت ہوتی ہے، اور تقسیم کنندہ، حساب کنندہ کی اجرت بھی اس پر قیاس کی جائے گی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اُس وقت کپڑا بھی تول کر بیچا جاتا تھا۔ پلٹا نیچا رکھنے کا جو حکم حضور نے دیا تھا اس سے کیا مراد ہے؟ عام طور پر بیچی جانے والی چیز کا پلٹا جھکا یا جاتا ہے، تو شاید یہ عام حکم اسے دیا گیا ہو۔ مولانا نے فرمایا کہ حضور نے باٹ والا پلٹا جھکانے کا حکم دیا تھا اور یہ آپ کی اپنی ذات کے ساتھ مخصوص تھا کہ کسی کا کوئی حق آپ پر نہ رہے، وزن کرنے والے سے خطاب حضور نے فرمایا تھا، اس کا مطلب یہ تھا کہ وزن کی مزدوری خریدار کے ذمہ ہے۔

۳۳۳۳. حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَمِيرٍ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْمَعْنَى قَرِيبٌ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ سِدَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ ابْنِ صَفْوَانَ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَوْ يَدُ كُرَّ يَزْنُ بِالْأَجْرِ قَالَ أَبُو ذَاوُدَ رَوَاهُ قَيْسٌ كَمَا قَالَ سُفْيَانُ وَالْقَوْلُ قَوْلُ سُفْيَانَ.

ابوصفوان بن عمرہؓ نے کہا کہ میں ہجرت سے قبل مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور یہ بیان نہ کیا کہ: وہ ہجرت پر وزن کرتا تھا اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ کچھ حدیث کا راوی صحابی سید بن قیس ہی ابوصفوان بن عمرہؓ ہے لیکن ابوداؤد نے پہلی حدیث کے نام کو ترجیح دی ہے، ابوداؤد نے کہا کہ قیس نے بھی سفیان کی مانند روایت کی اور سفیان کا قول ہی صحیح ہے (نسائی) ابن ماجہ مندرجی نے کہا ہے کہ نسائی اور ابن ماجہ دونوں میں مالک کی روایت میں ابوصفوان کا لفظ ہے، مگر نسائی نے بھی ابوداؤد کی مانند حدیث سفیان کو شعبہ کی حدیث پر ترجیح دی ہے،

۳۳۳۴. حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَزْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ يَقُولَ قَالَ رَجُلٌ لِشُعْبَةَ خَالَفَكَ سُفْيَانٌ فَقَالَ دَمَعْتَنِي وَبَلَغَنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ قَالَ كُلُّ مَنْ خَالَفَ سُفْيَانَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ سُفْيَانَ .

ابورزمہ نے کہا کہ ایک آدمی نے شعبہ سے کہا کہ سفیان نے تیری مخالفت کی ہے تو شعبہ نے کہا کہ تو نے میرے دماغ پر چوٹ لگادی ہے۔ اور یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ سفیان کی مخالفت جو بھی کرے سفیان کا قول ہی راجح ہے۔

۳۳۳۵. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاوِيكِعٌ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ كَانَ سُفْيَانٌ أَحْفَظَ مِنِّي .

شعبہ سے روایت ہے کہ اس نے کہا: سفیان مجھ سے بڑا حافظ ہے۔

بَابُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِكْيَالُ مِكْيَالُ الْمَدِينَةِ

(نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا باب، کہ ناپ مدینہ والوں کا ہے)

۳۳۳۶. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوِيكِعٌ دُكَيْنٌ نَاوِيكِعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْوَزَنُ وَزَنُ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ الْفَرَّايُّ وَأَبُو أَحْمَدَ عَنْ سُفْيَانَ وَافَقَهُمَا فِي الْمَثْنِ وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَكَانَ ابْنِ عُمَرَ وَرَوَاهُ الْوَلِيدُ ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ فَقَالَ وَزَنُ الْمَدِينَةِ وَالْمِكْيَالُ مَكَّةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَاخْتَلَفَ فِي الْمَثْنِ فِي حَدِيثِ مَالِكٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا .

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وزن مکہ والوں کا ہے اور ناپ مدینہ والوں کا (نسائی) ابو داؤد نے کہا کہ فریابی اور ابو احمد نے سفیان سے اسی طرح روایت کیا۔ ابن ذکین نے ان دونوں کی متن میں موافقت کی۔ اور ابو احمد نے ابن عمرؓ کی جگہ ابن عباسؓ رکھا۔ اور ولید بن مسلم نے اسے حنظلہ سے روایت کیا، اس میں کہا کہ: مدینہ کا وزن اور مکہ کا ناپ۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کے متن میں مالک بن دینار عن عطاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت میں اختلاف ہے۔

شرح: معالم السنن میں علامہ خطابی نے فرمایا کہ اس حدیث پر گفتگو میں بہت گڑبڑ ہوئی ہے کسی نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپ تول کے بارے میں معیاری احکام اس میں دیئے ہیں اور فرمایا ہے کہ اوزان کے معاملے میں مکہ کے وزن اور ناپ میں مدینہ کے ناپنے کے آلات معیار ہیں۔ یہ اس لئے فرمایا گیا تاکہ تنازعہ کے وقت وزن میں کمی ترازو اور باطلہ اور ناپ میں مدنی پیمانوں کو بطور حکم و ثالث مانا جاسکے خطابی نے فرمایا کہ یہ تاویل فاسد ہے اور اکثر فقہاء کے اقوال کے برخلاف ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جب دو آدمیوں میں مثلاً گندم کے ناپ میں جھگڑا ہو جائے تو مفید پیمانہ وہ شمار ہوتا ہے جو اس شہر اور علاقے میں بالعموم رائج و غالب ہوتا ہے۔ اس وقت یہ تکلف نہیں برتا جاتا کہ مکی وزن یا مدنی پیمانے کو معیار بننا کہ فیصلہ کریں۔

اور معاملے کے وقت جب کسی پیمانے یا ترازو یا بات کا نام لیں تو اس سے وہی معروف پیمانہ یا ترازو مراد ہوتا ہے جو وہاں پر مشہور ہے اس حدیث کا تعلق دراصل بیع و شراء کے ان مادی پیمانوں یا ترازوؤں سے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق بعض احکام شرع سے ہے جو حقوق اللہ سے متعلق ہیں۔ پس جب فرمایا کہ وزن اہل مکہ کا معتبر ہے، تو اس سے مراد خصوصیت کے ساتھ سونے چاندی کا وزن ہے، یعنی زکوٰۃ کے احکام میں دس درہم سات مثقال وزن کے برابر ہیں، پس جب ”وزن سبعہ“ والے درہم میں سے کوئی دو صد درہم کا مالک ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ سبب اس کا یہ ہے کہ مختلف علاقوں میں درہم کے اوزان مختلف تھے مثلاً بعض کو بغلی کہا جاتا، بعض کو طبری، بعض کو خوارزمی وغیرہ وغیرہ۔ بغلی درہم آٹھ کوڑی کا تھا، طبری چار کا اور عام اسلامی شہروں میں لوگوں کے کاروبار میں جو درہم رائج تھا وہ مکی درہم تھا، اسی کا وزن معتبر شمار کیا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے وقت اہل مدینہ درہم کو وزن سے نہیں بلکہ شمار کر کے معاملہ کیا کرتے تھے اور اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے بریرہؓ کو آزاد کرنے کی خاطر خریدنا چاہا تو فرمایا: اگر تیرے مالک تیری ساری قیمت یک نخت لینا چاہیں تو میں یک مشت ہی شمار کر کے ادا کروں گی، یعنی درہم جو بریرہؓ کی قیمت میں دیئے جانے والے تھے۔ پس وزن درہم کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے یہ فرمایا کہ اس بارے میں اہل مکہ کا وزن معیاری اور معتبر ہے نہ کہ اور شہروں کا جن کے اوزان مختلف تھے۔

اور درہم کا یہ وزن زمانہ جاہلیت سے ہی معتبر چلا آتا تھا، اسلامی دور میں صرف یہ ہوا کہ اس کی شکلی کو بدل کر اس پر اللہ کا نام نقش کیا گیا۔ اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا تھا۔ حضورؐ کا ارشاد ہے کہ: پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ اور درہم کی احادیث کی رو سے وہ دو سو درہم میں سو اس حساب سے ایک اوقیہ میں چالیس درہم ہوئے۔ دینار عرب میں نہیں تھے بلکہ رومی سلطنت سے آتے تھے۔ عبد الملک بن مروان نے اپنے زمانے میں جب سکے ڈھلائے تو وزن سبعہ کے حساب سے ان کا معیاری وزن قائم کیا، یعنی دس درہم کا وزن سات مثقال، ایک مثقال کا وزن ایک حبہ کم ۲۰ قیراط اور حضورؐ کے ارشاد کا مطلب کہ: ناپ اہل مدینہ کا ہے، یہ تھا کہ کفارہ کی ادائیگی، صدقہ فطر، نفقات کا حساب وغیرہ کرنے کے لئے وہ صاع شرعی معیاری ہے جو مدینہ میں رائج ہے۔ لوگوں میں کئی صاع رائج تھے۔ اہل جاز کا صاع ۱۶ رطل عراقی تھا۔ زعمائے شیعہ کے

بیان کے مطابق اہل بیت کا صاع بے و رطل تھا اور اسے وہ جعفر بن محمد سے منسوب بتاتے ہیں مہل عراق کا صاع آٹھ رطل تھا۔ پس جب خالص کاروباری معاملات کا وقت ہوگا تو ہر علاقے کا صاع معتبر ہوگا اور جب شرعی احکام آئیں گے تو مدنی صاع معتبر ہوگا۔ خطابی کہتے ہیں کہ میرے نزدیک حدیث کا یہ مطلب ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي التَّشْدِيدِ فِي الدَّائِيَةِ

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ سَمْعَانَ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هُمْنَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ فَلَوْ يُجِبُهُ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَ هُمْنَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ فَلَوْ يُجِبُهُ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَ هُمْنَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ فَقَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيبَنِي فِي الْأُولَيَيْنِ إِنِّي لَأُتَوَّهَ بِكُمْ إِلَّا خَبَلًا إِنَّ صَاحِبَكُمْ مَأْسُورٌ يَدِينُهُ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَدَّى عَنْهُ حَتَّى مَا بَقِيَ أَحَدٌ يَطْبُكُهُ بِشَيْءٍ۔

سمہ رضی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا تو فرمایا: فلاں قبیلے کا کوئی آدمی یہاں موجود ہے؟ اس پر کوئی نہ بولا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ فلاں قبیلے کا کوئی شخص یہاں ہے؟ پھر بھی کوئی نہ بولا۔ پھر آپ نے فرمایا: فلاں قبیلے میں سے کوئی شخص یہاں ہے؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا اور بولا کہ یا رسول اللہ میں ہوں۔ آپ نے فرمایا پہلے دو بار بلانے سے تو کیوں نہ بولا؟ تمہاری صرف بھلائی کا ہی ذکر کرتا ہوں۔ تمہارا ساتھی اپنے قرض میں مجبوس ہے۔ حتیٰ کہ اس کے وارث نے اس کی طرف قرض ادا کر دیا اور کوئی بھی اس سے مطالبہ کرنے والا نہ رہا۔ (نسائی۔ یہ حدیث بقول نسائی شعبی سے مرسل مروی ہے۔ بخاری نے تاریخ کبیر میں اس کا ذکر کیا اور کہا کہ شعبی کا سمعان سے اور سمعان کا سمہ رضی سے سماع ثابت نہیں ہوا۔ (منذری) حدیث میں حضور ایک مقروض میت کا ذکر فرماتے ہیں کہ جب تک اس کا قرض ادا نہیں کیا گیا وہ بلا مجبوس رہا اور اب وہ آزاد ہے، سمعان سے مراد بقول ابی داؤد سمعان بن مشنح ہے۔

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا سُكَيْنَانُ بْنُ دَاوُدَ الْهَمْرِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ بْنَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ يَقُولُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاهُ بِهَا عَبْدٌ بَعْدَ الْكِبَايَرِ الَّتِي نَهَى

اللَّهُ عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدَاءُ لَهُ قَضَاءٌ -

ابو موسیٰ اشعریؓ نے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن کا ٹبر سے اللہ نے منع فرمایا ہے ان کے بعد سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ بندہ مقرض ہوئے کی حالت میں اللہ سے ملے اور اس کی ادائیگی کا انتظام کر کے نہ جائے۔

شرح :- حقوق اللہ کے باب میں کچھ رعایت اور سہل انگاری ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے، بندے کو بخشے ہو پورا قادر ہے، بخش دے تو اس کا کچھ نہیں بگڑتا لیکن حقوق العباد کا معاملہ ٹیڑھا ہے، وہاں انہیں کوئی نہیں بخشے گا۔ قرض لینا فی نفسہ برا نہیں لیکن ادا نہ کرنا، یا مرنے وقت ادائیگی کا بندوبست نہ کرنا یہ شدید بات ہے۔

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ الْعَسْقَلَانِيُّ تَابِعَنَا عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي عَلَى رَجُلٍ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَأَتَى بِبَيْتٍ فَقَالَ أَعْلِيهِ دَيْنٌ قَالُوا نَعَمْ دَيْنًا إِنَّا قَالُوا صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيُّ عَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنَا أُولَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ فَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا فَحَلَّتْ قَضَاءُكَ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رَثْتَهُ -

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرنے والے کی نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے جن پر قرض ہوتا۔ پس ایک میت کو لایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اس پر قرض ہے لوگوں نے کہا ہاں! دو دینار ہیں، فرمایا اپنے ساتھی پر نماز پڑھ لو۔ پس ابو قتادہ انصاری نے کہا کہ یا رسول اللہ میرے ذمہ آئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر فتوحات کا سلسلہ شروع کیا تو آپ نے فرمایا: میں ہر مومن کی جان سے بھی اس سے قریب تر ہوں، پس جو کوئی قرض چھوڑ جائے تو اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور جو مال چھوڑ دے تو وہ اس کے وارثوں کا ہے۔ بخاری نے اسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی اور اس سے قبل سنن ابی داؤد میں ۲۹۵۵ پر گزر چکی ہے۔

شرح: اس حدیث سے ابویوسف، محمد، مالک، شافعی اور احمد نے استدلال کیا کہ میت کی طرف سے کفالت جائز اور صحیح ہے۔ اگر یہ کفالت جائز نہ ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے تسلیم کر کے اس شخص کی نماز جنازہ نہ پڑھتے۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ میت اگر مفلس ہو دوائیگی کے قابل نہ ہو، دیوالیہ ہو تو اس کی طرف سے کفالت صحیح نہیں کیونکہ ایسے شخص کا دین تو ان خود ساقط ہے لہذا اس کی کفالت باطل ہے۔ حدیث میں جس کفالت کا ذکر ہے، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصول پر ممکن ہے کہ کسی سابق کفالت کا اقرار ہو کیونکہ کفالت میں اقرار کا لفظ ہوا انشاء اللہ کا، دونوں برابر ہیں۔ اور ممکن ہے کہ یہ کفالت نہ ہو بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قصدًا یا تشدیدًا نماز جنازہ پڑھنے سے گریز کیا ہو گا کہ کوئی شخص قرض ادا

کر دے، پس یہ ادائیگی تھی نہ کہ کفالت۔ قرض کا معاملہ شدید ہے، غنید کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں سوائے قرض کے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار کا باعث یہ ہوتا تھا کہ یہ آدمی کا حق ہے، اللہ سے استغفار کرنے سے معاف نہ ہو گا اور نماز جنازہ اللہ سے دعا و استغفار ہے جو اس میت کے حق میں حقوقِ مباح کی حد تک، بیکار ہے، پس ایسی دعا نہ کی جائے جو بیکار ہو۔ مگر دوسرے لوگوں کو نماز کا حکم اس لیے دیتے کہ جنازہ کی نماز فرض علی الکفایہ ہے اور اس کی ادائیگی بھی لازم ہے ہند مسلم بلا نماز دفن نہ ہو جائے۔

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شَرِيكَ عَنْ سِنَاءٍ عَنْ عِكْرِمَةَ رَفَعَهُ قَالَ عُثْمَانُ وَنَاوِجِيَّةٌ عَنْ شَرِيكَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ قَالَ إِشْتَرَى مِنْهُ عِيرٌ بَيْعًا وَلَيْسَ عَنْدَكَ ثَمَنُهُ فَارْتَبِعْ فِيهِ فَبَاعَهُ فَتَصَدَّقَ بِالرِّبْحِ عَلَى أَمْرٍ أَمِلَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَقَالَ لَا أَشْتَرِي بَعْدَهَا شَيْئًا إِلَّا وَعِنْدِي ثَمَنُهُ.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح کی روایت کی جو گزری۔ ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قافلے والوں سے کوئی سودا خریدا اور اس کی قیمت پاس نہ تھی، پس آپ نے اسے بیچ ڈالا اور نفع پایا، پس وہ نفع آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبدالمطلب کی بیواؤں پر صدقہ کر دیا اور فرمایا آئندہ میں ایسی کوئی چیز نہ خریدوں گا جس کی قیمت میرے پاس نہ ہو۔ ایک نسخے میں بیعہ کے بجائے تمیعا کا لفظ ہے یعنی اونٹ کا بچہ جو چراگاہ میں مال کے پیچھے جاتا ہے،

بَابُ فِي الْمَطْلِ

(ادائیگی قرض میں تاخیر کا باب)

۳۳۴۔ حَدَّثَنَا الْقُعَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلٌ الْغَنَى طُلُوْرٌ إِذَا أُتِيعَ أَحْكَمُ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيُتْبِعْ.

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دولت مند کی ادائے قرض میں تاخیر ظلم ہے اور جب تم میں سے کسی کو کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے دیکر تمہارے مقروض سے وہ قرض کے سلسلے کسی اور پر ذمہ داری ڈال دے تو مان لے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)
شرح: غنی دولت مند سے مراد اس حدیث میں وہ شخص ہے جو ادائے قرض پر قادر ہو، وہ اگر مال مطول کرے تو اس کا

قلم ہے کہ اس کا کوئی عذر نہیں۔ حوالہ غیر دولت مند پر بھی جائز ہے مگر ترغیب کی خاطر اور قرض خواہ کے اطمینان قلب کے لئے فرمایا کہ جب مقرض کسی دولت مند پر حوالہ کرتا ہے تو تمہیں ماننے میں عذر نہ ہونا چاہیے کیونکہ وہ جس کے حوالہ کیا گیا ہے اگر انکار کر دے تو قرض پھر مقرض کے ذمہ ہوگا۔ اس کی موت یا مفلس ہونے کی صورت میں بھی حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے۔ مالک، شافعی، احمد اور ابو عبیدہ اور ابو ثور کے نزدیک قرض کی ذمہ داری اس صورت میں مقرض پر نہ رہے گی۔ خطابی نے ایک تیسرا قول یہ بیان کیا ہے کہ زندگی بھر تو ذمہ داری اُس کی ہے جس کے حوالہ ہوا اور وہ مر جائے تو پھر قرض مقرض پر ہوگا۔

بَابُ فِي حُسْنِ الْقَضَاءِ

(اچھی طرح ادائیگی کا باب)

۳۳۴۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي بَرِافِعٍ قَالَ اسْتَسْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرًا فَبَاعَتْهُ إِبِلًا مِنَ الصَّدَقَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَقْضِيَ الرَّجُلَ بَكْرَةً فَقُلْتُ لَمْ أَحْدِثْ فِي الْإِبِلِ إِلَّا جَمَلًا خِيَامًا أَرْبَاعِيًّا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْطِهِ إِيَّاهُ فَإِنَّ خِيَامَ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً۔

ابو برفع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جوان اونٹ بطور قرض لیا، پھر آپ کے پاس صدقہ کے اونٹ آئے تو آپ نے مجھے حکم دیا کہ اُس قرض خواہ کو اُس کا جوان اونٹ ادا کر دوں۔ پس میں سے کہا کہ مجھے تو اونٹوں میں ادائے بہترین چھ سالہ اونٹوں کے علاوہ کوئی نہیں ملا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسے وہی دے دو کیونکہ بہترین لوگ وہ ہیں جو ادائیگی میں بہترین ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو صدقہ و زکوٰۃ دینے کے لیے یہ اونٹ کسی مالدار شخص سے لیا ہوگا ورنہ اس کی ادائیگی اموال زکوٰۃ سے نہ ہوتی کیونکہ صدقہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے اہل بیت پر حرام تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت سے پہلے صدقہ و زکوٰۃ دینا جائز ہے اکثر علما کا یہ قول ہے مثلاً اوزاعی، حنفیہ، احمد، اسحاق و شافعی کے نزدیک یہ دن ایک سال کی زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی جائز ہے اور مالک کے نزدیک بالکل جائز نہیں۔ جب قرض ہوگی تب ادائیگی کرے۔

۳۳۴۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَائِبُ حُجِيِّ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ مُحَارِبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَتَرَادَنِي۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ کچھ تھا آپ نے اسے ادا کیا اور زیادہ دیا رہا نہ تھا۔

شرح: بعض لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے موجودہ بنکوں کے سود لینا جائز ہے کیونکہ وہ گاہکوں کو خوشی سے زیادہ رقم دیتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ لاکھوں کا خون چھوڑ کر چند ایک کو دے دیتے ہیں اور وہ بھی بطور تبرع اور اجر و ثواب کے لیے نہیں بلکہ اپنے سودی کاروبار کے فروغ کی خاطر اس لئے یہ استدلال قطعاً باطل ہے اور اس قسم کا استدلال وہی کر سکتا ہے جسے اللہ نے قہار بہت سے محروم رکھا ہو۔ حضور کا معاذ اللہ کوئی ٹیکنگ کا کاروبار نہیں تھا، ایک افرادی معاملہ تھا، جابر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضور علیہ السلام نے ان کے باپ کی جنگ اُحد میں شہادت کے بعد کئی بار تبرع اور حسن سلوک کیا تھا، بعض دفعہ تو جیسے بہانے سے بھی نیک سلوک اُن سے فرمایا تھا۔ اس حسن سلوک کے فعل کو اٹھا کر ٹیکنگ کو اس پر قیاس کرنا سوائے جہالت و حماقت کے اور کچھ نہیں، یا پھر ایسے لوگوں کی نیت میں فتور ہے اور وہ بعض ذاتی اغراض کی خاطر یا کسی تعصب یا غلط فہمی کی بنا پر یہ فتویٰ دیتے ہیں۔ ہانا اللہ تعالیٰ۔

شرح السنہ میں ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ امام فقر اور مساکین کے لیے قرض کے صدقہ و زکوٰۃ انتظام کر سکتا ہے۔ بعد میں اسے بیت المال سے زکوٰۃ کی تد سے ادا کرے۔ اس حدیث میں حیوان قرض لینے کا ثبوت بھی ملا، اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ قرض چاہے ذوات اور امثال را ایک جیسی چیزیں، گاہی قیمت والی چیزوں کا، ادائیگی اُسی چیز کی مانند ہونی چاہیے جیسے قرض لیا تھا حضور علیہ السلام نے یہی حکم ابورافع کو دیا تھا۔ اور پھر جب مثل نہ مل سکی تو بہتر کی ادائیگی فرمائی، اس سے معلوم ہوا کہ اگر شرط نہ کی گئی ہو معلوم ہے کہ ٹیکنگ میں شرائط، فی صد سود اور مدت وغیرہ ہر چیز مقرر ہوتی ہے لہذا اسے اُس معاملے پر قیاس کرنا غلط ہے، تو ایسا کرنا جائز ہے۔

اس حدیث میں ایک اشکال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کے اونٹوں میں سے اعلیٰ درجے کا اونٹ واپس کیا حالانکہ وہ مساکین و فقراء کا حق تھا اور صدقہ کے ناظم کو ایسا کرنا جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اونٹ قرض لیا تھا وہ اپنے لیے تھا پھر صدقہ کے اونٹوں میں سے خرید کر ادا کیا تھا، اس صورت میں کسی کی حق تلفی نہیں ہوئی۔ اس پر ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: انہوں نے اس کے لیے ایک اونٹ خریدا اور اسے دے دیا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جس سے اونٹ لیا گیا تھا وہ خود ایک محتاج تھا۔ حضور نے اس سے اپنے لیے اونٹ لیا اور اسے صدقہ کے اونٹوں میں سے اعلیٰ دے دیا۔

اس حدیث کی وجہ سے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض کیا گیا ہے کہ وہ حیوان کے قرض کے قائل نہیں۔ ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کی بیع بطور اُدھار حیوان کے ساتھ ناجائز ٹھہرائی ہے۔ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے۔ جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیوان کی بیع کو حیوان کے ساتھ گواہ کے بدلے دوہوں، جائز ٹھہراتے تھے مگر اس میں شبہ (اُدھار) کو مکروہ جانتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کی بیع حیوان کے ساتھ شبہ ممنوع قرار دی۔ اسی طرح عمرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ یہ روایتیں بیان کر کے طحاوی نے معانی الآثار میں کہا کہ یہ احادیث اس روایت کی ناسخ ہیں جس میں حیوان کی بیع حیوان کے ساتھ شبہ جائز قرار دی گئی ہے۔

بَابُكَ فِي الصَّرْفِ

(بیع صرف کا باب)

۳۳۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رِبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ رِبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبًّا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کا تبادلہ سونے سے ربا ہے مگر جبکہ نقد نقد ہو۔ اور گندم کی بیع گندم سے سود ہے مگر جبکہ فوراً دو اور سو کا قطعہ ہو۔ اور کھجور کی بیع کھجور سے ربا ہے مگر جب کہ نقد نقد ہو اور جو کی بیع جو کے ساتھ ربا ہے مگر جب کہ نقد نقد ہو ربحاری، مسلم، الموطاء، ترمذی، ابی داؤد، ابن ماجہ، حاکم، اور صحاح و معاکم سب کا معنی ہے نو اور دو۔ یعنی ان میں سیئہ جائز نہیں مزید گفتگو آگے ہے۔

۳۳۴۵۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَابِشُرُ بْنُ عُمَرَ نَاهَمًا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ مُسْلِمِ الْمَكِّيِّ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ تَبْرُهَا وَعَيْنُهَا وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ تَبْرُهَا وَعَيْنُهَا وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ مَدَى بِمَدَى وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مَدَى بِمَدَى وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ مَدَى بِمَدَى وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مَدَى بِمَدَى فَمَنْ نَزَادَ أَوْ زَادَ فَقَدْ أَرْبَى وَلَا بَأْسَ بِبَيْعِ الذَّهَبِ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةِ أَكْثَرُهَا يَدًا بِيَدٍ وَأَمَّا نَسِيئَةٌ فَلَا وَلَا بَأْسَ بِبَيْعِ الْبُرِّ بِالشَّعِيرِ وَالشَّعِيرِ أَكْثَرُهُمَا يَدًا بِيَدٍ وَأَمَّا نَسِيئَةٌ فَلَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ وَهَيْشَامُ الدَّاسْتَوَائِيُّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ بِإِسْنَادٍ.

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کے بدلے سونے، اینٹ ہو یا سکہ، اور چاندی کے بدلے چاندی ہے اینٹ ہو یا سکہ، اور گندم کے بدلے گندم برابر برابر اور جو کے

بدے جو برابر برابر اور کھجور کے بدلے کھجور برابر برابر پس جس نے زیادہ دیا یا لیا تو اس نے رہا کیا۔ اور سونے کی بیع کا چاندی کے بدلے میں کوئی حرج نہیں سبب کہ چاندی زیادہ ہو بشرطیکہ دست بدست ہو اور اگر ادھر ہو تو نہیں گھیس کی بیع جو کہ بدلے میں کوئی حرج نہیں جیکہ جو زیادہ ہو بشرطیکہ دست بدست ہو اگر ادھر ہو تو نہیں۔ (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ مختلف الفاظ سے)۔

شرح: سونے کا سکہ اور سونا برابر برابر لیا جاسکتا ہے۔ ان دونوں میں فرق نہیں۔ یعنی سکے میں جتنا سونا ہے اتنا سونا اس کے برابر ہے۔ ہندی شام اور مصر کا ایک ہی نام ہے جو ہر ملک کا ہوتا ہے اور ملک کا اصاح کا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو سعید بن ابی عروبہ ہشام دستوائی نے قنادہ سے اس نے مسلم بن یسار سے اس کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یعنی قنادہ اور مسلم کے درمیان ابوالخلیل کا واسطہ نہیں جیسا کہ اوپر بل حدیث کی سند میں ہے۔

۳۴۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوَكِيَّةُ كُثَيْبِيَانُ عَنْ خَالِدِ ابْنِ قَلْبَانَةَ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْخَبَرِ يَزِيدًا وَيَقْصُصُ خَمَادًا قَالَ فَإِذَا اخْتَلَفَ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَيَعْوُهُ كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدًا ابْنِ يَسِيدٍ۔

عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث ایک اور سند کے ساتھ روایت کی ہے اور اس میں کچھ کمی بیشی ہے۔ اضافہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب یہ اصناف مختلف ہوں تو جس طرح چاہو بچو بشرطیکہ دست بدست ہو۔

شرح: اس حدیث کے مضمون کو عطاء بنی نے عامۃ المسلمین کا قول بتایا ہے۔ اسامہ بن زید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف مروی ہے، وہ ایک درہم کی بیع دو درہم جائز ٹھہراتے ہیں۔ ابن عباس سے رجوع مروی ہے۔ اور ابی عرق نے گندم کی بیع کو جو کے ساتھ بلا دست بدست جائز قرار دیا ہے۔ ان کا یہ مسلک ہے کہ قبضہ صرف صرف میں مشروط ہے یعنی سونے اور چاندی میں کسی اور چیز میں نہیں۔ خطابی نے کہا کہ اگر روئے سنت صرف اور غیر صرف میں تقابض کا کوئی فرق نہیں۔ اور انہوں نے کہا کہ جنس واحد جس میں ربو ہو اس میں تقاضا اور نسیئہ دونوں ناجائز ہیں۔ اور جنس مختلف ہو تو تقاضا جائز ہے نسیئہ جائز نہیں۔

مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سنت نے سونے چاندی اور دیگر رجوی اموال میں گندم، جو، کھجور اور نمک کو صحیح کہا ہے کہ ان کی جنس مختلف ہو اور نوع مختلف ہو تو ان کی بیع میں تقاضا جائز ہے نسیئہ جائز نہیں ان دو امور پر امت متفق ہے۔ لیکن سونے چاندی میں تقابض کی شرط اسی حدیث کے علاوہ دوسری احادیث میں ثابت ہے اس حدیث میں نہیں۔ اور سونے چاندی کے علاوہ دوسری اشیاء میں تقابض ثابت نہیں ہوا لہذا وہ اپنی اصل پر باقی ہیں یعنی جائز۔ اور یہی چیز اہل عراق نے کہی ہے کہ ان کی بیع نسیئہ جائز نہیں اور ان کا تعین واجب ہے۔ اور جب تعین ہو گیا تو تقابض واجب نہ رہا، جس کے بعد بھی قبضہ ہو سکتا ہے کیونکہ تعین ہو چکا ہے۔ اور اس کی دلیل عبد بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳۴۴۷ اس کے الفاظ ہیں۔ بدایید و ان نسیئۃً مطلقاً۔ یعنی اگر ایک جنس زیادہ ہو اور دوسری کم تو

تقاضا جائز اور نہیں ناجائز ہے۔ اور یہ ابید سے مراد مجلس میں قبضہ نہ کرنا نہیں بلکہ تعین مراد ہے۔ اور جب نہیں ہوگا تو تعین نہ ہوگی۔ اور سونے پاندی میں تقابض کے شرط ہونے کے دلائل موجود ہیں۔ مزید گفتگو آگے ہے۔

بَابُ فِي حَيْثُ السَّيْفِ تَبَاعُ بِالدَّامِ اهـ

در باب جہاں تلوار کو درہم سے فروخت کرنا

۳۳۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى وَابُو بَكْرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ قَالُوا ابْنُ السُّبَّارِ حَرَوْنَا ابْنَ الْعَدْنِ ابْنَ الْمُبَارِكِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عَنْ حَنْشٍ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عَبْدِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرٍ بِقِلَادَةٍ فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَمٌ قَالَ ابُو بَكْرٍ وَابْنُ مَنِيعٍ فِيهَا خَرَمٌ مُغْلَقَةٌ بِذَهَبٍ ابْتِاعَهَا رَجُلٌ بِشَعَةِ دَنَانِيرٍ أَوْ بِسَبْعَةِ دَنَانِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَتَّى تَمِيزَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ الْحِجَارَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَتَّى تَمِيزَ بَيْنَهُمَا قَالَ فَرَدَّ حَتَّى مَيَّزَ بَيْنَهُمَا وَقَالَ ابْنُ عِيسَى أَرَدْتُ التَّجَارَةَ قَالَ ابُو دَاوُدَ كَانَ فِي كِتَابِهِ الْحِجَارَةَ فَغَيَّرَهَا فَقَالَ التَّجَارَةَ۔

فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جنگ خیبر میں ایک مار لایا گیا جس میں سونا اور جواہرات تھے، ابو بکر راوی اور احمد بن منیع نے کہا کہ اس میں موتی تھے جن پر سونا چڑھا ہوا تھا۔ اسے ایک آدمی نے نو دینار یا سات دینار میں خریدا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ نہیں جب تک کہ سونے اور موتیوں میں امتیاز ہو جائے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے صرف موتیوں کا ارادہ کیا تھا۔ پھر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جب تک کہ سونے اور پتھر میں جدائی ہو جائے۔ فضالہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس شخص نے اس ہار کو واپس کر دیا تاکہ سونے اور دوسری چیزیں امتیاز کیا جائے۔ راوی ابن عیسیٰ نے یہ لفظ بولا: میں نے تو تجارت کا ارادہ کیا ہے۔

ابو داؤد نے کہا کہ ابن عیسیٰ کی کتاب میں الحجارة تھا۔ مگر اس نے حدیث سناتے وقت الحجارة پڑھا۔

شرح: مطلب یہ کہ حضور علیہ السلام نے یہ فرمایا تھا کہ تم نے یہ ہار نو یا سات دینار کا خریدا ہے اور ممکن ہے اس میں سونا کم ہو بیش ہو لہذا جب سونا مساوی ہوگا تو بھی رہا ہے کہ موتی کی کوئی قیمت نہ ہوئی اور اگر سونا زیادہ ہے تو بھی رہا ہے کہ نو دینار کا سونا نو دینار سے زائد اور پھر ساتھ موتی بھی خریدے گئے۔ اس شخص کا کہنا یہ تھا کہ میں نے پتھر

کے موتی خریدے ہیں اموال ربوا میں سے نہیں ہیں، مگر سوال یہ تھا کہ پھر سونا کس چیز کا معاوضہ ہے جو ہمارے اندر تھا لہذا باتو بہر صورت ہوا۔ اگر ادا کی جانے والی قیمت یعنی دینار اُس سونے سے زیادہ تھے جو ہمارے میں تھا تو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع جائز تھی کیونکہ زائد دینار کے بدلے وہ موتی ہوئے جو ہمارے کے اندر تھے۔ مگر دیگر ائمہ نے اس صورت میں بھی بیع کو ناجائز کہا ہے۔

۳۳۴۸. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْلَيْثُ عَنْ أَبِي شَجَّاعٍ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ عَنْ حَنْشِ الصَّنْعَانِيِّ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ اشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرَ فَلَادَةً بِاثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرْتُهَا فَفَضَّلْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ -

فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے جنگ خیبر میں ایک ہار ۱۲ دینار کا خرید لیا، اس میں کچھ سونا اور کچھ موتی تھے۔ پس میں نے انہیں جدا کیا تو میں نے اس ۱۲ دینار سے زائد پایا اور یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کی تو آپ نے فرمایا: اس سے نہ بیچا جائے جب تک کہ دونوں کو جدا جدا نہ کر دیا جائے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی، یہ حدیث دینار کے شمار میں پہلی حدیث کے خلاف ہے شاید پہلا سودا رہ ہو کہ پھر دوسرا ہوا تھا یا یوں کہنے کے پہلی حدیث میں ۹ یا ۱۰ دینار کے درمیان شک تھا اور اس میں یقین ہے کہ سووا ۱۲ دینار کا تھا۔ اس حدیث میں غالباً سووا ۱۲ نہیں کیا گیا بلکہ مزید احتیاط کے لئے مزید بیع کی خاطر سونے اور موتی کو الگ الگ سودوں کے ساتھ بیچنے کا حکم دیا گیا، کیونکہ فضالہ رضی اللہ عنہ کہہ چکے کہ میں نے انہیں جدا کیا۔

۳۳۴۹. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْلَيْثُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنِ الْجَلَّاحِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَنْشُ الصَّنْعَانِيِّ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ كُتِّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ نُبَايِعُ آلِ هُودٍ أَوْ قَبِيلَةٍ مِنَ الذَّاهِبِ بِالْأُيُنَارِ قَالَ غَيْرُ قُبَيْلَةٍ بِالْأُيُنَارِ وَالْثَّلَاثَةِ ثُمَّ اتَّفَقَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الذَّاهِبَ بِالْأُيُنَارِ إِلَّا وَرُنَا بَوْرِينَ -

فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم جنگ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ہم یہودیوں سے سونے کے اوقیہ کا دینار کے ساتھ لین دین کرتے تھے۔ قتیبہ کے سوا دوسروں نے کہا: دو اور تین دینار کے ساتھ پھر دونوں راوی متفق ہو گئے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سونے کو سونے کے ساتھ مت بیچو مگر پورے

پورے وزن سے وسلم، وقیہ یا اوقیہ ایک ہی چیز ہے جس کی مقدار سات مثقال تھی اور بالفاظ دیگر چالیس درہم۔

بَابُ فِي اقْتِضَاءِ الذَّهَبِ مِنَ الْوَرِقِ

در چاندی سے سونے تباد لے کا باب

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ اللَّعْنِيُّ وَاحِدٌ قَالَا نَحْنَا عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أبيعُ الْإِبِلَ بِالنَّقِيعِ فَأَبيعُ بِالذَّنَانِيرِ وَأُخَذَ الدَّارَاهِمُ وَأَبيعُ بِالذَّنَارِ أَهْرًا وَأُخَذَ الدَّنَانِيرُ وَأُخَذَ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِ خَفْصَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رُويَا لِي أَسْأَلُكَ إِنِّي أبيعُ الْإِبِلَ بِالنَّقِيعِ فَأَبيعُ بِالذَّنَانِيرِ وَأُخَذَ الدَّنَارُ أَهْرًا وَأَبيعُ بِالذَّنَارِ أَهْرًا وَأُخَذَ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ فَأُعطِي هَذِهِ مِنْ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَهَا بِسَعْرِهَا يَوْمَهَا مَا لَمْ تَفْتَرَقَا وَيَبْتَكَمَا شَيْءٌ

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں بقیع میں اونٹ بیچتا تھا، پس دیناروں کے حساب سے بیچتا اور درہم لیتا اور درہموں کے حساب سے بیچتا تو دینار لیتا تھا، اس کے بجائے یہ لیتا اور اس کے بجائے وہ دیتا تھا۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا جب کہ آپ حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے، پس میں نے کہا یا رسول اللہ ذرا ٹھہر بیٹے میں آپ سے سوال کرتا ہوں۔ میں بقیع میں اونٹ بیچتا ہوں، پس دینار کے حساب سے بیچتا ہوں اور درہم لیتا ہوں اور درہم کے حساب سے بیچتا ہوں اور دینار لیتا ہوں اور اس کے بجائے یہ لیتا اور اس کے بجائے وہ دیتا ہوں۔ اسی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی حرج نہیں کہ تو انہیں اس وقت کے نرخ کے حساب سے لے لے، جب تک کہ تم دونوں الگ نہ ہو جاؤ در اعلا لیکہ تمہارے درمیان کوئی چیز باقی ہو رہے مذی، انسائی، ابن ماجرہ شرح: چونکہ درہم و دینار کا تبادلہ بیع صرف ہے اور بیع صرف تقابض کے بغیر صحیح نہیں، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ خریدار اور دوکاندار کے درمیان بات کچی ہو جائے اور کوئی غلط فہمی نہ رہ جائے۔ اکثر اہل علم نے درہم و دینار کے تبادلے کو جائز کہا ہے مگر ابو سلمہ اور ابن شبرم نے اس سے منع کیا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ نے صرف وقت کے نرخ کی شرط سے جائز رکھا ہے اور دوسرے فقہاء نے یہ شرط لازم نہیں رکھی۔

۳۳۵۱. حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْأَسْوَدِ نَا عَجِيْبُ اللَّهِ أَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ سَمَاعٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ وَالْأَوَّلُ أَتَمُّ كَرَيْدًا كُرِّ بِسَعْرِ يَوْمِهَا.

اسی حدیث کی دوسری سند اس میں: "اُس دن کے نرخ کے ساتھ" کی عبارت نہیں ہے رشاید فقہاء نے اسی لیے اس شرط پر زور نہیں دیا۔

بَابُ فِي الْجَيَّانِ بِالْجَيَّانِ نَيْيَّةً

(جیوان کی بیع جیوان کے ساتھ اُدھار کا باب)

۳۳۵۲. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْجَيَّانِ بِالْجَيَّانِ نَيْيَّةً.

سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جیوان کی حیوان کے ساتھ اُدھار بیع کو ممنوع ٹھہرایا۔ (ترمذی، نسائی، اعلیٰ حدیث بظاہر اس کے خلاف آ رہی ہے۔
شرح: علامہ شوکانی نے جمہور کا مذہب یہ بتایا کہ حیوان کی بیع حیوان کے ساتھ تفاضل کے ساتھ اُدھار بھی مطلقاً جائز ہے۔ مالک نے جنس کے اختلاف کی شرط لگائی ہے۔ ابو حنیفہ وغیرہ اہل کوفہ، احمد بن حنبل اور ہارون نے نئیہ کی صورت میں اسے مطلقاً جائز کہا ہے۔ پہلے فریق کی دلیل عبداللہ بن عمرو بن عاص کی حدیث اور دیگر آثار میں جو اسی معنی میں وارد ہیں۔ حدیث سمُرہ رضی اللہ عنہ سے ان کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں مقال ہے۔ شافعی کے نزدیک نئیہ سے مراد طرفین سے نئیہ ہے (یعنی بیع الکالی بالکالی) اور نئیہ ایک طرف سے ہو یا دونوں طرف سے بہر حال اسے نئیہ ہی کہا جاتا ہے۔ (خطابی نے معالم میں اس حدیث میں نہی کی علت یہی قرار دی ہے کہ اس میں دونوں طرف سے نئیہ ہے، اور بیع الکالی بالکالی کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ منع کرنے والوں کی دلیل حدیث سمُرہ رضی اللہ عنہ، جابر بن عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اور اس معنی میں کئی آثار بھی ہیں۔ انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو نسخہ کہا ہے مگر نسخہ ثابت نہیں ہو سکتا جب تک کہ ناسخ کا متاخر ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ اور یہاں پر یہ منقول نہیں ہے۔ پس یہاں پر حتی الامکان ان حدیثوں کو جمع کرنے کی کوشش ضروری ہے یا مانا جائے کہ ان میں تعارض ہے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی تاویل سے یہ حدیثیں جمع ہو سکتی ہیں مگر وہ اس بات پر موقوف ہے کہ نئیہ کا اطلاق بیع المعلوم بالمعلوم پر ثابت ہو جائے۔ اگر لغت عرب میں یہ ثابت ہو تو بہتر و زبرد نہی کی احادیث میں سے ہر ایک میں اگرچہ کلام ہے تاہم یہ تین اصحاب: سمُرہ رضی اللہ عنہ، جابر بن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے طریقوں سے ثابت ہیں اور یہ ایک دوسری کی تائید کرتی ہیں۔ پس اس صورت

میں یہ تین اس ایک حدیث سے راجح تر ہیں جو خود کلام سے غالی نہیں در علامہ مشکوٰۃ کے اس بیان کو اگر ان کے متبعین و مقلدین بنگاہ التفات دیکھیں تو کافی اختلافات کا حل نکل آئے گا، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، اور خاص کر اس وقت جب کہ سنن ابی داؤد اور ترمذی نے حدیثِ عمرہ کی تصحیح کی ہے اور یہ اس کی ترجیح ایک اور سبب ہے۔ اور اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ تحریم کی دلیل اباحت کی دلیل سے راجح تر ہوتی ہے اور یہ ایک اور سبب ترجیح ہے۔ رہ گئے وہ آثار جو صحابہ رضی اللہ عنہ سے وارد ہیں تو ان میں کوئی حجت نہیں اور اس کے علاوہ ان میں اختلاف بھی ہے۔

بَابُ فِي الرَّخْصَةِ

(اس میں رخصت کا باب)

۳۳۵۳. حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاَحْمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَرِثٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَكَ أَنْ تَجْهَنَ جَيْشًا فَفَكَدْتَ إِلَيْهِ فَأَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ فِي قِلَاصِ الصَّدَاقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبُعَيْرَ بِالْبُعَيْرَيْنِ إِلَى إِبِلِ الصَّدَاقَةِ -

عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک لشکر کی تیاری کا حکم دیا، پس اونٹ ختم ہو گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ صدقہ کی جوان اونٹنیوں کے وعدے پر اونٹ حاصل کرے۔ پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ صدقہ کے اونٹ آنے تک ایک ایک کو دو دو اونٹ کے بدلے حاصل کرتے تھے۔

شرح: اس حدیث سے تو حیوان کی بیع حیوان سے بالتفاضل نسبت بھی جائز ثابت ہوئی ہے۔ لیکن اس حدیث کی سند میں کلام ہے، ذہبی نے مسلم بن جبیر اور ابوسفیان ہر دو کو مجہول کہا ہے۔ احمد نے عمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ثابت تر کہا ہے۔ حیوان کی بیع حیوان کے ساتھ بطور نسیئہ عطاء، توری، احمد اور حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ مالک کے نزدیک اجناس مختلف ہوں تو جائز ہے (اور حدیثِ عمرو میں جنس ایک ہے) شافعی کے نزدیک نسیئہ اگر ایک طرف سے ہو تو بیع جائز ہے جنس ایک ہو یا زیادہ ہوں۔ اس حدیث عبد اللہ بن عمرو میں محمد بن اسحاق ہے جو عن کے ساتھ روایت کرتا ہے۔ عمرو بن حریش کو بھی مجہول الحال کہا گیا ہے۔

بَابُ فِي ذَلِكَ إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ

(جب دست بدست ہو تو اس کے جواز کا باب)

۳۳۵۴۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ حَالِدٍ الْهَمْدِيُّ وَوَقْتِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّقْفِيُّ أَنَّ
الَّتِيثَ حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اشْتَرَى عَبْدًا اِرْبَعْدَيْنِ -

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غلام کو دو کے مقابلے میں
خریدا وسلم ترمذی، نسائی، اس حدیث کی زوائد سے جب حیوان کی جنس ایک ہو تو تفاضل جائز ہے بشرطیکہ
سودا دست بدست ہو۔

بَابُ فِي التَّمْرِ بِالتَّمْرِ

(باب۔ کھجور کے بدلے کھجور)

۳۳۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ
أَنَّ زَيْدًا أَبَاعَ عِيَّاشَ أَخْبَرَكَ أَنَّهُ سَأَلَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الْبَيْضَاءِ بِالسَّلْتِ
فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ أَيَرْمَا أَفْضَلُ قَالَ الْبَيْضَاءُ قَالَ فَتَنَاهَا عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ عَنْ شِدَائِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْقُصُ الرُّطْبُ إِذَا بَيْسَ قَالُوا نَعَمْ
فَتَنَاهَا عَنْ ذَلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ نَحْوَ مَا لِي -

ابو عیاش نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سفید گندم کے بدلے نیلی گندم کے متعلق پوچھا تو سعد
نے اس سے کہا کہ ان میں سے افضل کون سی ہے؟ اس نے کہا کہ سفید گندم۔ پس سعد رضی اللہ عنہ نے اس سے
منع کیا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خشک کھجور کو تر کھجور کے بدلے لینے کا سوال ہوتے
سنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تر کھجور خشک ہو کر کم ہو جاتی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں۔ پس
اس سوالی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، المؤطا، ابن خزيمة،
ابن حبان، الحاکم، ترمذی اور آخری تینوں نے اس کی تصحیح کی ہے۔

شس ح: اس حدیث کے راوی ابو عیاش کو ابو حنیفہ اور ابن حزم نے بقول حافظ ابن حجر جمہول کہا ہے۔ بخاری اور مسلم نے اس حدیث کو اسی خوف سے نہیں لیا کہ ابو عیاش جمہول و محطابی نے اسے محقق امام مالک کی تقلید میں بہت بڑھا چڑھا کر پیش کیا ہے، مگر بقول مولانا جرح و تعدیل کے باب میں تقلید کو کوئی دخل نہیں ہے۔ ابو عیاش کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا یہ ندرتی ہے یا مخزومی یا زہری اور اس کی جہالت میں یہی کافی ہے۔ دراصل اس کی جرح و تعدیل میں ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور مالک کا اختلاف ہے۔ مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تعدیل کی ہے مگر ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر جرح کی ہے۔

مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سکت کے ساتھ بیعنا کی بیع کے بارے میں جو کچھ سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اگر وہ دست بدست بیع پر مبنی تھا تو ممانعت و ربح و احتیاط کے طور پر بھی سکت جو تکہ گندم کے مشابہ تھی لہذا اس مشابہت نے اس میں شبہ پیدا کر دیا لہذا سعد نے ازراہ احتیاط اس سے روک دیا، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ان کی بیع اگر دست بدست ہو تو اس کا حکم یہ نہیں۔ وجہ یہ کہ یہ دونوں ایک جنس نہیں بلکہ الگ الگ جنس ہیں پس جس طرح گندم کی بیع جو کے ساتھ اگر دست بدست ہو تو تفاضل کے ساتھ جائز ہے ویسے ہی یہاں بھی جائز تھی۔ ہاں اگر ممانعت کو نسبیہ پر محمول کریں تو عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مطابق ان میں تفاضل جائز نہیں ہے۔ اوپر یہ حدیث صراحۃً گندم اور جو کی بیع میں تفاضل کے جواز بتا چکی ہے جب کہ بیع دست بدست ہو (حدیث، ۳۴۴۴) جہاں تک کھجور کے خشک کھجور کے ساتھ غریب و فروخت کا معاملہ ہے اس میں اختلاف ہے جب کہ دست بدست ہو۔ البدائع میں ہے کہ ترکی بیع رطب کے ساتھ، اور منقہ کی منقہ کے ساتھ مسادی ناپ کے ساتھ، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ سب جائز ہیں۔ ابویوسف نے کہا کہ اور سب کی بیع جائز ہے مگر تمر کی رطب کے ساتھ جائز نہیں (رشاید اس حدیث کی وجہ سے) اور محمد نے کہا کہ ان سب کی بیع فاسد ہے، صرف رطب کی رطب کے ساتھ اور انگور کی انگور کے ساتھ جائز ہے، شافعی نے کہا کہ یہ سب بیع باطل ہیں۔ ابو حنیفہ نے حالیہ مساوات کا لحاظ کیا یعنی عقد بیع کے وقت، اور بعد کے نقصان کا اعتبار نہ کیا، محمد نے عقد بیع کے وقت کی مساوات اور بعد کی مساوات کو مد نظر رکھا۔ ابویوسف کا اعتبار بھی ابو حنیفہ کی مانند رہا سوائے رطب اور تمر کے کہ اس کے فساد میں یہ حدیث موجود ہے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ان پھلوں کے اندر جو خشک نہیں ان کے خشک ہونے کے نقصان کا لحاظ پیش نظر رکھا۔ ابویوسف اور محمد کی دلیل تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ یہ حدیث سعد ہے۔ ابو حنیفہ نے قرآنی عموماً اور سنت مشہورہ کا اعتبار کیا۔ قرآنی عموماً یہ ہیں: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِلَابٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَيْنَكُمْ قِيَامًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ۔ اپنے مال باہم باطل طریقے سے مت کھاؤ اور یہ کہ تجارت ہو تمہاری رضا مندی کے ساتھ، پس ظاہر فقہ ہر بیع کو جائز قرار دیتی ہے سوائے ان صورتوں کے جو دلیل کے ساتھ مستثنیٰ ہوں۔ اور مخصوص صورت تفاضل کی ہے جو شرعی معیار سے زاید ہو۔ پس جو بیع مساوات کے ساتھ ہو وہ جواز پر باقی رہی۔ اور سنت مشہورہ سے ان کی مراد جو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث اور عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں حضور علیہ السلام نے گندم کی بیع گندم سے، جو کی جو سے، تمر کی تمر سے برابر سرب مطلقاً بلا تخصیص جائز فرمائی ہے۔ اور گندم کا لفظ اس کی ہر قسم پر اور جو کا لفظ اس کی ہر قسم اور نوع پر بولا جاتا ہے اسی طرح تمر کا لفظ رطب اور بسر اور تر و خشک سب پر بولا جاتا ہے۔ لغت میں ہر کھجور کو چاسے رطب ہو، بسر ہو، مذنب ہو، منفع ہو، برابر بولا جاتا ہے۔ جنگ خیبر کے موقع پر حضور علیہ السلام کی خدمت میں تازہ کھجور کا تحفہ پیش ہوا تو آپ نے

فرمایا: کیا غیر کی سب تر اسی طرح کی ہوتی ہیں؟ سو آپ نے رُلب پر مکر کا لفظ بولا۔ یہ حدیث چونکہ ضعیف ہے اور اس کے راویوں پر تنقید ہوئی ہے لہذا ابو حنیفہ نے دیگر دلائل شرع کے مقابلہ میں اسے لائق اعتبار نہیں ٹھہرایا۔ واللہ اعلم۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو اسماعیل بن امیہ نے بھی مالک کی مانند روایت کیا ہے۔

۳۳۵۶۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ نَامِعًا وَيَّةُ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ أَبَا عِيَّاشٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الرُّطْبِ بِالتَّمْرِ نَسِيئَةً قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ عِمْرَانُ بْنُ أَبِي أُنَيْسٍ عَنْ مَوْلَى لَبْنِي فَخْزِيمٍ عَنْ سَعْدِ نَحْوَهُ۔

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کھجور کی بیع کو خشک کھجور کے ساتھ اونہارے سے منع فرمایا۔ ابو داؤد نے کہا کہ عمران بن ابی انس نے بنی مخزوم کے ایک آزاد کردہ غلام (یعنی ابو عیاش جس کا نام زید بن عیاش بتایا جاتا ہے) سے اس نے سعد رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کی۔ (تنبیہ) بقول منذری، دارقطنی، ابویہقی نے یحییٰ بن ابی کثیر پر تنقید کی ہے کہ اس نے اس حدیث میں نسیئۃ کے لفظ کا اضافہ کیا ہے۔ یحییٰ بن ابی کثیر خود ایک ثقہ راوی ہے۔

بَابُ فِي الْمَزَابَنَةِ

(مزابنہ کا باب)

۳۳۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ أَبِي نَائِدَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ كَيْلًا وَعَنْ بَيْعِ الزَّمْعِ بِالْخَنْطَةِ كَيْلًا۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپ کہ کھجور کی بیع کے کھجور سے منع فرمایا اور انگوڑی کی بیع کشش کے ساتھ ناپ کہ اور کھڑی فصل کی بیع گندم کے ساتھ ناپ کہ کرنے سے منع فرمایا۔ بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، الموطا،

شرح: اس مسئلہ میں ائمہ فقہ وحدیث کے اندر کوئی اختلاف نہیں۔ حدیث سے خود مزابنہ کی تشریح بھی ہو جاتی ہے کہ کھڑی فصل کے ساتھ ناپ کہ نہ چننا، اترے ہوئے پھلوں کے ساتھ ان پھلوں کی بیع جو ابھی درختوں پر ہیں، مزابنہ کہلاتا ہے۔

بَابُ فِي بَيْعِ الْعَدَايَا

(عزایا کی بیع کا باب)

۳۳۵۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ ابْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَدَايَا بِالشَّمْرِ وَالزُّطْبِ.

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک و ترہ کھجور کے ساتھ عزایا کی بیع کی رخصت دی تھی (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، مؤطا)،

شرح: عزایا عربیہ کی جمع ہے، اس کی تفسیر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں یہ کی ہے کہ کھجور کے باغ کا مالک کسی شخص کو ایک یا دو درختوں کا پھل دے دیتا تھا تاکہ اُس کے اہل و عیال یہ پھل کھائیں۔ اُس شخص کے لیے بار بار باغ میں جانا اور پھل لانا بعض دفعہ دشوار ہوتا تھا، بعض دفعہ مالک کے اہل و عیال اس سے تکلیف محسوس کرتے تھے، پس وہ شخص جس کو کھجور دی گئی تھی مالک سے مطالبہ کرتا کہ مجھے اس قدر کھجور اس وقت دے دینا جب کہ پھل توڑا جائے اور اس کا اندازہ کر لیا جائے تاکہ اس درخت پر کتنا پھل ہے۔ پس یہ حقیقت میں بیع کوئی نہیں بلکہ ہبہ اور عطیہ ہے جسے توسعا بیع کا لفظ دیا گیا ہے۔ اس کے جواز میں کوئی شک نہیں ہے۔ یہ بیع اس لیے بھی نہیں کہ پھل ابھی درخت پر ہے اور اس پر قنیعہ نہیں ہوا۔ عربیہ کا معنی لغت میں بھی عطیہ ہی ہے۔ علامہ خطابی اور نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بیع ثابت کرنے کے لیے ایسی ہی چوٹی کا زور لگا یا ہے لیکن بات وہی ہے جو اوپر امام مالک کی تفسیر میں گزری اور اسے امام محمد نے بھی اپنے مؤطا میں بیان کیا ہے۔ چونکہ مین دین کے حساب سے یہ بیع کی صورت نظر آتی ہے اس لیے راویوں نے اسے بیع کہا ورنہ حقیقت میں یہ بیع نہیں ہے، اگر یہ بیع ہوتی تو یہ بیع اتمر بالتمر الی اہل ہے جس کے عدم جواز

میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اس سے بچنے کی خاطر ہی رخصت کا لفظ رواۃ حدیث نے بولا ہے

۳۳۵۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَّادٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّمْرِ بِالشَّمْرِ وَرَخَّصَ فِي الْعَدَايَا أَنْ تُبَاعَ بِخَرَصِهَا يَا كَلْهَا أَهْلُهَا رُطْبًا.

سہل بن ابی حشمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کو کھجور کے ساتھ بیچنے سے منع فرمایا اور عزایا میں رخصت دی کہ ان کو اندازہ کر کے بیچا جائے اور مالک ان کا پھل تازہ اور تر کھائیں (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، شرح اوپر دیکھیں)۔

بَابُ فِي مَقْدَارِ الْعَرِيَّةِ

(عریۃ کی مقدار کا باب)

۳۳۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ نَا مَالِكٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُصَيْنِ عَنْ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ لَنَا الْقَعْنَبِيُّ فِيمَا قَرَأَ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ وَاسْمُهُ قُرْمَانُ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا قِيمًا دُونَ خُمُسِهِ أَوْ سِقَ أَوْ فِي خُمُسِهِ أَوْ سِقَ شَكَ دَاوُدُ بْنُ الْحُصَيْنِ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرایا کی بیع میں پانچ وسق سے کم میں رغمت دی یا پانچ وسق میں، داؤد بن الحصین راوی کو شک ہے بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد نے کہا کہ ہمارے رضی اللہ عنہ کی حدیث میں چار وسق تک ہے۔ پس اس مقدار کے اندر بھی اختلاف واضطراب ہوا۔ حالانکہ اس کی بنیاد پر علامہ خطابی نے اسے بیع قرار دینے پر مجبور کر دیا ہے۔

بَابُ تَفْسِيرِ الْعَرَايَا

(عرایا کی تفسیر کا باب)

۳۳۶۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ مَوْلَى ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَلْعَرِيَّةُ الرَّجُلُ يُعَرِّي الرَّجُلَ النَّحْلَةَ أَوِ الرَّجُلَ يُسْتَنْدَنِي مِنْ مَالِهِ النَّحْلَةُ أَوِ الْإِثْنَتَيْنِ يَأْكُلُهَا فَيَبِيعُهَا بِثَمَرٍ -

عبد ربہ بن سعید الانصاری نے کہا کہ عریۃ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو کھجور کا درخت (یعنی پھل کے لیے بطور عطیہ دے یا آدمی اپنے مال میں سے ایک یا دو کھجوریں مستثنیٰ کرے تاکہ ان کا پھل کھائے، پھر انہیں تمر سے بیچ ڈالے یہ تفسیر بظاہر امام مالک کی تفسیر کے خلاف ہے اور اگر بیچنے والا یعنی سورۃ بیع کرنے والی وہ ہے جسے کھجور بطور عطیہ ملی تھی اور مشتری (یعنی بظاہر، باغ کا مالک ہے تو پھر اس تفسیر میں اور مالک کی تفسیر میں فرق نہیں رہتا۔

۳۳۶۲۔ حَدَّثَنَا هُثَايَةُ بْنُ السَّرْدِيِّ عَنْ عَبْدِكَاه عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ أَلْعَرَايَا أَنْ يَهَبَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ النَّخْلَاتِ فَيَشْتَقُ عَلَيْهِ أَنْ يَقُومَ عَلَيْهَا فَيَبِيعَهَا بِمِثْلِ خَرَصِهَا.

ابن اسحاق نے کہا کہ عرّایا کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے کو کچھ کھجوریں (یعنی ان کا پھل) ہبہ کرے اور وہ دوسرا شخص ان کی حفاظت اور نگرانی نہ کر سکے تو پھل کا اندازہ کر کے اُس کی قدر کھجور سے اُسے بیچ ڈالے یہ تفسیر ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر و مسدک کے مطابق ہے۔

بَابُ فِي بَيْعِ الثَّمَارِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهَا

دھلوں کی صلاحیت شروع ہونے سے قبل ان کی بیع کا باب ہے

۳۳۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُشْتَرَى.

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دھلوں کی صلاحیت شروع ہونے سے قبل ان کی بیع سے منع فرمایا، بیچنے والا اور خریدار دونوں کو منع فرمایا بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، الموطا، ابن ماجہ، شرح: بدو صلاح سے مراد یہ ہے کہ پھل کی وہ حالت شروع ہو جائے جس میں اس سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔ بائع کو منع فرمایا تاکہ وہ مشتری کا نقصان نہ کرے اور مشتری کو منع فرمایا تاکہ اس کا نقصان نہ ہو اور پھل تلف نہ ہو جائے۔

۳۳۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّفَيْلِيُّ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ وَعَنِ السَّبِيلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةُ نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُشْتَرَى.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل کے سُرخ یا زرد ہونے سے قبل کھجور کی بیع سے منع فرمایا اور بالی کی بیع سے منع کیا حتیٰ کہ سفید ہو جائے اور آفت سے محفوظ ہو جائے، بائع اور مشتری کو منع فرمایا مسلم، ترمذی، نسائی،

شرح: اس حدیث سے غلے کی بیع کا جواز بالیوں میں ثابت ہوا اور اس کی مثال اخروٹ اور بادام جیسی ہے جن کو ان کے پھلنے میں فروخت کیا جاتا ہے۔ امام شافعی نے دانے کی بیع بالی میں ناجائز بتائی ہے اور اسے بیع الغریب (دھوکے کی بیع) کہا ہے، یہ حدیث ان پر محتمل ہے۔

۳۳۶۵۔ حَدَّثَنَا جَفْصُ بْنُ عُمَرَ الشَّامِيُّ نَاسَبُهُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُمَيْرٍ عَنْ
مَوْلَى لِقْرِيشٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ بَيْعِ الْغَنَائِمِ حَتَّى تَقْسَمَ وَعَنْ بَيْعِ التَّخْلِ حَتَّى يُحْرَمَ مِنْ كُلِّ عَارِضٍ وَ
أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ بِغَيْرِ حِذَائِهِ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمتوں کی بیع سے منع کیا حتیٰ کہ وہ تقسیم ہو جائیں۔ اور کھجور کی بیع سے منع کیا حتیٰ کہ وہ ہر آفت سے محفوظ ہو جائیں اور اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی کمر میں پٹکا باندھے بغیر نماز پڑھے دمنذری نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک جمہول آدمی ہے وہ یزید حمیر مولائے قریش ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ کتب رجال میں اس کا کہیں ذکر نہیں ملا پٹکا باندھنے سے مراد اہل عرب کے بسے کرتے پر پٹکا باندھنا ہے جس کے بغیر ستر کھلنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

۳۳۶۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ خَلَادٍ الْبَاهِلِيُّ نَاسَبُهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
سُلَيْمِ بْنِ حَيَّانَ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تَشَقَّ قِيلَ وَمَا تَشَقُّ
قَالَ تَحْمَاسٌ وَتَصْفَا زُيُوكُلُ مِنْهَا۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل کے رنگ بدلنے سے پہلے اس کی بیع سے منع فرمایا۔ کہا گیا کہ رنگ بدلنے سے کیا مطلب؟ فرمایا کہ وہ مٹرخ اور زرد ہو جائے اور اس میں سے کھایا جائے دبخاری، مسلم، نسائی، اس میں سے کھایا جائے، یعنی کھانے کے قابل ہو جائے۔

۳۳۶۷۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو الْوَلِيدِ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ حُمَيْدٍ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْعِنَبِ حَتَّى يَسْوَدَ
عَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ۔

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سیاہ ہو جائے، اور دانے کی بیع سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سخت ہو جائے دترمذی، ابن ماجہ، انگور پہلے سبز ہوتا ہے پھر سیاہی مائل ہو کر کھانے کے قابل ہو جاتا ہے۔

۳۳۶۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عَبَسَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ

سَأَلْتُ أَبَا الزِّنَادِ عَنْ بَيْعِ الشَّمْرِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهُ وَمَا ذَكَرَنِي ذَلِكَ
فَقَالَ كَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ
قَالَ كَانَ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ الشَّمْرَ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهُمَا فَذَاجَتَا النَّاسُ وَ
خَصَرْتَفَا فِيهِمْ قَالَ الْمُبْتَاعُ قَدْ أَصَابَ الشَّمْرَ الدَّمَانُ وَأَصَابَهُ قُشَامُ وَ
أَصَابَهُ مَرَاضٌ عَاهَاتٌ يَحْتَجُّونَ بِهَا فَلَمَّا كَثُرَتْ خُصُومَتُهُمْ عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْمَشُورَةِ يُشِيرُ بِهَا
فَأَمَّا لَا فَلَا تَبْتَاعُوا الشَّمْرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهُ لَكُنْزُ خُصُومَتِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ لوگ پھلوں کی صلاحیت ظاہر ہونے سے قبل ہی ان کی خرید و فروخت کرتے تھے۔ پس جب لوگ پھل کاٹتے اور لین دین شروع ہوتا تو خریدار کہتا کہ پھل کو دمان لگ گیا ہے یا قشام ہو گیا ہے یا مراض آہنچا ہے، یہ آفتیں جن کے باعث وہ قیمت ادا کرنے سے باز رہنے کی دلیل حاصل کرتے تھے، پس جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کے جھگڑے بڑھ گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے اس کی بیع سے منع فرما دیا۔ آپ نے بطور مشورہ فرمایا، اگر تم یہ کاروبار نہیں چھوڑتے تو جب تک پھل کی صلاحیت شروع نہ ہو جائے اس کا لین دین مت کرو یہ ان کے جھگڑوں اور اختلاف کی کثرت کے باعث فرمایا۔ بخاری تعلیقاً

شرح: دمان کا معنی ہے پھل پچنے سے پہلے اس کا سر جانا اور بدبودار ہو جانا۔ قشام کا معنی ہے پھل کے پٹے بننے سے قبل پھٹ جانا۔ مراض پھل کے اندر پیدا ہونے والی آفت ہے جس کے باعث وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔

۳۳۶۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّالِقَانِيُّ نَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّمْرِ حَتَّى
يَبْدُوَ صَلَاحُهُ وَلَا يَبَاعُ إِلَّا بِالدَّانِيَةِ أَوْ بِالْأَمْرِ إِلَّا الْعَدَايَا۔

جاہر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھل کی صلاحیت ظاہر ہونے سے قبل اس کی بیع سے منع فرمایا اور یہ کہ وہ صرف دینار اور درہم کے بدلے فروخت کیا جائے، عرایا کے سوا (ابن ماجہ) یعنی بیع کی وہ ممنوع صورتیں اختیار نہ کی جائیں جن میں پھل کے بدلے پھل ہوتا ہے۔ عرایا کا ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ یہ صرف سورۃ بیع حتیٰ در حقیقت مہبہ و عطیہ تھا اور آسانی کی خاطر تر پھل کے بجائے خشک پھل لے لیتے تھے۔

بَابُ فِي بَيْعِ السِّنِينَ

دکئی سال کی بیع کا باب

۳۳۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنْ حُمَيْدٍ الْأَعْرَجِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَتِيقٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ السِّنِينَ وَوَضَعَ الْجَوَائِزَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَمْ يَمْنَحْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّلَاثِ هُوَ أَمْرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی سال کی بیع سے منع فرمایا اور آفتوں کو وضع کرنے کا حکم دیا رسائی مسلم، ابن ماجہ، ابوداؤد نے کہا کہ ثلث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر کچھ ثابت نہیں ہوا اور وہ اہل مدینہ کی رائے ہے۔

شرح: اس بیع سے مراد یہ ہے کہ درختوں یا باغوں کے پھل کا کئی سال کا پیشگی سودا کر لیتے ہیں، قیمت لے لیتے ہیں یا طے کر لیتے ہیں کہ کس حساب سے لیں گے۔ یہ معدوم چیز کی بیع ہے، جو پھل ابھی پیدا ہی نہیں ہوا اس کی بیع کا کابو سوال ہے؛ عاھات و آفات کے باعث قیمت وضع کرنے کا حکم اکثر علماء کے نزدیک بطور ندب استحباب ہے، کیونکہ بیع پر قبضہ کے بعد جو نقص پیدا ہو اس کی ذمہ داری مشتری پر ہونی چاہیے۔ طحاوی کے نزدیک یہ حکم خراجی زمینوں کا ہے تاکہ زمین کی آبادی باقی رہے۔ آج کل کی حکومتیں بھی سیلاب و طوفان یا زلزلہ وغیرہ کی صورت میں کسی علاقے کو آفت زدہ قرار دے کر سرکاری واجبات معاف کر دیتی ہیں اور بعض دفعہ قرض پر یا مفت کاشت کاروں کو سہولتیں بہم پہنچاتی ہیں تاکہ زمین کی آبادی کا انتظام قائم رہے۔ اہل مدینہ کے نزدیک آفات کی صورت میں چونکہ ایک ثلث یا زیادہ میں وضع کرنے کا قول ہے، یعنی مالکیہ میں، ابوداؤد نے بتایا کہ یہ ان کی اجتہادی رائے ہے جس کا کوئی ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملا۔

۳۳۱. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَحْمَدُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ وَسَعِيدِ بْنِ مِينَاءَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَعَاوِمَةِ وَقَالَ أَحَدُهُمَا بَيْعُ السِّنِينَ.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاومہ سے منع فرمایا، اور ان میں سے ایک (ابو الزبیر اور سعید بن میناء) نے کئی سال کی بیع کا لفظ بولا، مسلم، ابن ماجہ، معاومہ کا لفظ عام (بمعنی سال) سے نکلے ہے اور معنی اس کا وہی ہے جو بیع السنین کا ہے۔

بَابُ فِي بَيْعِ الْغَرَرِ

(غریب کی بیع کا باب)

۳۳۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ وَعُثْمَانُ ابْنَا ابْنِ شَيْبَةَ قَالَ نَا بَنُ إِدْرِيسَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ زَادَ عُثْمَانُ وَالْحَصَاةُ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع الغرر (غریب کی بیع) سے منع فرمایا۔ عثمان راوی نے اضافہ کیا کہ: کنکری کی بیع سے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) شرح: بیع الغرر سے مراد ہر وہ سودا ہے جس میں طحا نلیا کا ہک کو دھوکا دیا گیا ہو، مثلاً مجہول چیز کی بیع، ہوا کے پرندے کی بیع، پانی کی پھلی کی بیع اور ہر وہ بیع کہ باطل سے مشتری کے سپرد کر کے پر قادر نہ ہو۔ کنکری کی بیع کی صورت یہ تھی کہ مثلاً بکریوں کے ریوڑ پر کنکری پھینک کر جس کو پکڑا جائے اس کی بیع، یا باطل و مشتری کا ایک دوسرے سے کہنا کہ جب میں کنکری پھینکوں گا تو سودا پختہ ہوگا وغیرہ وغیرہ۔

۳۳۷۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ وَهَذَا الْفُطَاهُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ التِّرْهَرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعَتَيْنِ وَعَنِ اللَّبْسَتَيْنِ أَمَّا الْبَيْعَتَانِ فَالْمُلَامَسَةُ وَالْمُنَابَذَةُ وَأَمَّا اللَّبْسَتَانِ فَاشْتِمَالُ الصَّمَاءِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَا شِفَا عَنْ فَرْجِهِ أَوْ كَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قسم کی بیع اور دو لباسوں سے منع فرمایا اور بیع تو یہ ہیں: ملامسہ اور منابذہ۔ اور لباس یہ ہیں: اشتمال الصماء اور یہ کہ آدمی ایک ہی کپڑے میں احتباء کرے دراصل ایک اس کی شرم گاہ کھلی ہو، یا یہ فرمایا کہ اُس شرم گاہ پر کپڑے کا کوئی حصہ نہ ہو۔

شرح: ملامسہ لمس سے نکلا ہے۔ ملامسہ کا یہ معنی ہے کہ آدمی دن یا رات کو دوسرے کا کپڑا چھوئے اور اسے کھول کر نہ دیکھے، اور اس لمس کو ہی بیع قرار دیا جائے، ایجاب و قبول نہ ہو۔ منابذہ کا مادہ تہذیب جس کا معنی ہے پھینکنا، دونوں فریق اپنا اپنا کپڑا ایک دوسرے کی طرف پھینکتے کہ بیع ہو گئی۔ یا جس چیز کو بیچنا مد نظر ہوتا اسے مشتری کی طرف پھینک دیتے اور اسے ایجاب و قبول کا قائم مقام سمجھتے تھے۔ اشتمال الصماء کا مطلب یہ ہے کہ آدمی ایک ہی کپڑا ایک کندھے پر ڈالے اور دوسرا سر دائیں کندھے پر لٹکا دے۔ احتباء کا مطلب یہ ہے کہ اپنے سرینوں پر بیٹھ جائے، پنڈلیاں کھڑی کرے، تہ بند یا پا جامہ پہنے ہوئے نہ ہو۔ پھر ایک ہی کپڑے کو اوپر لے کر گھٹنوں

پر باندھ دے، جب بھی ہوا چلے تو ستر کھل جائے۔

۳۳۷۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ نَرَادُ فَاشْتِمَالُ الصَّمَاءِ يَشْتَمِلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يَضَعُ طَرَفِي الثَّوْبِ عَلَى عَاتِقِهِ الْآيِسَرُ وَيُبرِئُ شِقَّةَ الْآيَمَنِ وَالْمُنَابَذَةُ أَنْ يَقُولَ إِذَا انْبَذْتَ هَذَا الثَّوْبَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَالسَّلَامَةُ أَنْ يَمْسَهُ بِبِلَاةٍ وَلَا يَنْشُرَهُ وَلَا يُقْلِبَهُ فَإِذَا مَسَّهُ وَجِبَ الْبَيْعُ۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی روایت کی۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ آدمی ایک ہی کپڑا اپنے اوپر لپیٹ کر اس کے دونوں اطراف کو بائیں کندھے پر رکھے اور دایاں کندھا نکال کر رہے۔ اور منابذہ یہ ہے کہ کہے: جب میں یہ کپڑا چینک دوں تو یہ بیع واجب ہو گئی۔ اور سلامت یہ ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے چھوئے نہ پھیلانے نہ الٹ پلٹ کر دیکھے، صرف اس سے ہی بیع واجب ہو جائے (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ)۔

۳۳۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَالِحٍ نَا عَنبَسَةُ نَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْعُنِي حَدِيثَ سُفْيَانَ وَعَبْدَ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اہل اہل آپر کی دونوں حدیثوں کی

ہم معنی حدیث ایک اور سند سے۔

۳۳۷۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبَلَةِ۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹ کے بچے کے حمل کی بیع سے منع فرمایا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، اس کی تفسیر آتی ہے)۔

۳۳۷۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى عَنْ عُبيدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ قَالَ وَحَبْلُ الْحَبَلَةِ أَنْ تُنْتَجَمَ النَّاقَةُ بَطْنَهَا ثُمَّ تَحْبِلُ الَّتِي تَنْجَبُ۔

دوسری سند کے ساتھ اوپر کی حدیث، ابو داؤد نے کہا کہ حَبْلُ الْمُحْبَلَةِ کا مطلب یہ ہے کہ اونٹنی بچہ دے اور پھر وہ پیدا ہونے والی بچی حاملہ ہو (جوانہ سابقہ)، پس ممنوع یا تو حمل کی بیع ہے یا اُس حمل کے آگے حمل کی۔ یا بیع کی مدت اس فرضی مدت تک مقرر کرنا مرد ہے۔ بہر صورت یہ بیع الغرہ ہے اور فرضی چیز کی بیع ہے جس کا تا حال کوئی وجود نہ ہو۔ بقول خطابی یہ زمانہ جاہلیت کی بیع کی اشنام میں سے تھی اور اس میں جہل اور فریب جمع تھے لہذا اس سے منع فرمایا گیا۔

بَابُ فِي بَيْعِ الْمُضْطَرِّ

(مجبور کی بیع کا باب)

۳۳۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَاهُشِيُّ بْنُ عَامِرٍ قَالَ ابْنُ عَامِرٍ قَالَ ابْنُ دَاوُدَ كَذَّابًا قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ نَاسِيخٌ مِنْ بَنِي تَيْمِيٍّ قَالَ خَطْبَنَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَوْ قَالَ قَالَ عَلِيُّ قَالَ ابْنُ عِيْسَى هَكَذَا أَحَدُنَا هُشِيٌّ قَالَ سَيَاتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضْرُضٌ يَعُضُّ الْمُسْرِعُ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ وَيَبَايِعُ الْمُضْطَرُّونَ وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ وَبَيْعِ الْغَرَمِ وَبَيْعِ الشَّرَةِ قَبْلَ أَنْ تَذَرَكَ -

بنی تیمم کے ایک بوڑھے نے کہا کہ میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا۔ یا صرف علی کرم اللہ وجہہ کا لفظ بولا۔ انہوں نے کہا کہ عنقریب لوگوں پر ایک کاٹ کھانے والا ظلم و ستم کا زمانہ آئے گا جب کہ دولت مند اپنے ہاتھ کی چیز کو کاٹ کھائے گا دجل کے باعث کچھ خرچ نہ کرے گا، اللہ تعالیٰ نے اسے یہ حکم نہیں دیا۔ ارشاد الہی ہے کہ ایم احسان و مروت کو مت بھولو۔ اور مجبور لوگوں سے بیع و شراء کی جائے گی حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجبور کی بیع سے اور فریب کی بیع سے اور پھل کے پختہ ہونے سے پہلے اس کی بیع کو ممنوع قرار دیا تھا۔

شرح: خطابی نے مجبور کی بیع کی دو صورتیں بیان کی ہیں پہلی صورت یہ کہ کسی شخص کو زبردستی کی بیع پر مجبور کیا جائے، یہ بیع فاسد ہے جو منعقد نہیں ہوتی۔ دوسری یہ کہ کسی شخص کو قرض یا کوئی جائیداد گھریلو شدید ضرورت آپڑے اور کوئی اس کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر اس کی چیزیں اُونے پونے خریدے، یہ چیز فضل و احسان اور مروت کے خلاف ہے۔ کیونکہ اسے قرض دینا، مہلت دینا، تعاون کرنا مستحب ہے۔ ہمارے پاکستانی معاشرے میں یہ بیع المفطر عام ہے اور خود ہمیں اس کا تلخ تجربہ ہوا ہے۔ دوسری صورت میں بیع تو منعقد ہو جائے کی مگر اسکی برکت و فضیلت مفقود رہے گی۔ دُرِّ مختار اور اس کی شرح شامی میں مضطر کی بیع و شراء کو فاسد قرار دیا ہے۔ بقول خطابی باوجودیکہ اس حدیث کی سند میں ایک مجہول راوی ہے عائدہ اہل علم کا عمل اس پر ہے۔

بَابُ فِي الشَّرِكَةِ

(در شرکت کا باب)

۳۳۷۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمِصْبِطِيُّ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ عَنْ أَبِي حَيَّانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا ثَلَاثُ الشَّرِيكِينَ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَإِذَا خَانَ خَرَجْتُ مِنْ

بَيْنِهِمْ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کو مرفوع کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں دو کاروباری شریکوں میں تیسرا ہوتا ہوں جب تک کہ ان میں سے ایک اپنے ساتھی کے ساتھ بددیوانی نہ کرے تو میں درمیان سے نکل جاتا ہوں۔

شرح: رضائے الہی اور برکت و فضل ان دونوں کے شامل حال رہتا ہے جب تک دیانت داری کو اپنا شعار بنائے رکھیں، جب اس کے خلاف ہو گا اللہ کی رضا اور رحمت و برکت اٹھ جائے گی اور ان کا معاملہ غالص خود غرضانہ و مادہ پرستانہ رہ جائے گا۔

بَابُ فِي الْمُضَارِبِ يُخَالِفُ

(مضارب کا باب جو مالک مال کے خلاف کرے)

۳۳۸۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ نَاسُفِيَانُ عَنْ شَيْبِ بْنِ عُزْفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي الْحُجُّ عَنْ عُذْرَةَ ابْنِ ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ الْبَارِقِيِّ قَالَ أَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارًا يَشْتَرِي بِهِ أُضْحِيَّةً أَوْ شَاةً فَاشْتَرَى شَاتَيْنِ فَبَاعَ أَحَدَهُمَا بِدِينَارٍ فَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ فَدَعَا عَالَهُ بِالْبُرْكَهْ فِي بَيْعِهِ فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى ثَرًا بِالْوَيْحِ فِيهِ عَرَاهُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ بَارِقِي نَعَمْ كَمَا كَرِهِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ اسے ایک دینار دیا تاکہ قربانی یا جانور کبیری خرید لائے۔ پس اس نے دو بکریاں خریدیں، پھر ایک کو ایک دینار میں بیچ ڈالا اور حضور کی خدمت میں ایک کبیری اور ایک دینار لے کر حاضر ہو گئے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے لیے اس کی خرید و فروخت میں برکت کی دعا کی۔ پس اگر وہ مٹی بھی خریدتا تو اس میں نفع پاتا تھا۔ (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح: آخری فقرہ بطور مبالغہ بولا گیا ہے۔ اگر حقیقت پر محمول ہو تو بھی ممکن ہے کیونکہ مٹی کی بعض اقسام بکتی ہیں اور مکانات کی تعمیر میں قوام مٹی بھی بہت ہلکے داموں بکتی ہے، کاجنی بکتی ہے، کھاروں کے برتنوں

میں کام آنے والی مٹی بکتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اس حدیث سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ عروہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضور علیہ السلام نے کوئی مضاربت کا معاملہ کیا تھا اور پھر اس نے اپنے شریک مضاربت کے احکام کی غفلت کی تھی۔ بلکہ واضح تر بات یہ ہے کہ عروہ اس سودے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وکیل ہونے کی حیثیت سے مضارب (شریک بیع) تھا۔ ایسا شخص جب رب المال کی ایسی مخالفت کرے جو بھلائی پیدا کرے، ناجائز سودا نہ کرے تو جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مخالفت کو بجا رکھا اور اس کی توثیق فرمادی۔

۳۳۸۱۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ نَا أَبُو السُّنْدِ دَنَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ أَخُو حَمَّادِ بْنِ نَرِيدٍ نَا الزَّيْبُرِيُّ الْخَرِزْمِيُّ عَنْ أَبِي لَيْبَةَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ الْبَارِقِيُّ بِهَذَا الْخَبَرِ وَلَفْظُهُ مُخْتَلَفٌ۔

ایک دوسری سند کے ساتھ عروۃ الباری رضی اللہ عنہ کی حدیث باختلاف الفاظ مروی ہے۔

۳۳۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ الْعَبْدِيُّ أَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنِي أَبُو حُصَيْنٍ عَنْ شَيْخٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ عَنْ حَكِيمٍ عَنْ حَزَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهُ بَدِينًا رِيشْتَرَى لَهُ أُضْحِيَّةً فَاشْتَرَاهَا بِدَيْنَارٍ وَبَاعَهَا بِدَيْنَارَيْنِ فَرَجَعَ فَاشْتَرَى أُضْحِيَّةً بِدَيْنَارٍ وَجَاءَ بِدَيْنَارٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَصَدَّقَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا لَهُ أَنْ يُبَايَعَهُ لَهُ فِي تِجَارَتِهِ۔

حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک دینار دے کر قربانی کا جانور خریدنے کے لئے بھیجا۔ پس اس نے ایک دینار سے بکری خرید کر دو دینار میں بیچ دی، پھر واپس ہو کر ایک دینار میں قربانی کا جانور خریدا اور ایک دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دینار صدقہ کر دیا اور اس کے لیے دعا کی کہ اس کی تجارت میں برکت ہو رتہ مذی۔ اس کی سند میں ایک فجول راوی ہے۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ جو دینار دیا تھا اس کے متعلق نیت کر لی تھی کہ اس کی قربانی خرید کر صدقہ کریں گے۔ اب وہ قربانی کا جانور تو آگیا مگر دینار بھی حاصل ہو گیا تو آپ نے اسے صدقہ کر دیا تاکہ وہ بھی اسی راہ پر جائے جس پر اصل کو جانا تھا۔ عقد میں کسی کراہت کے باعث صدقہ نہیں کیا گیا ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا انکار فرماتے اور حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کے لئے برکت کی دعا فرماتے۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ وکیل جب مالک کی اجازت کے بغیر تصرف کرے اور پھر مالک اس کی اجازت دے دے تو جائز ہے۔ حکیم

بن حزام نے، اور اوپر کی حدیث میں عروہ بن الجعد بارتی رضی اللہ عنہ نے پہلا سود اتو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کیا تھا مگر آپ کے لیے عمر بیکر وہ جانور کو آپ کے اذن کے بغیر بیچا اور پھر دوسرا سود ابھی اذن کے بغیر کیا، بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس کی توثیق فرمادی تو یہ تصرفات جائز ہو گئے۔

مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ علامہ خطابی وغیرہ نے عروہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳۳۸ کو اس لیے ضعیف ٹھہرایا ہے کہ شیب بن ابی عرقہ الحنفی سے روایت کرتا ہے لیکن ابوسعید کی حدیث ۳۳۱ کو ثابت شدہ اور حجت ہے کیونکہ بقول منذری اس کی جو روایت ترمذی نے کی ہے وہ حسن ہے۔ حکیم بن حزام کی حدیث کو ترمذی نے حسیب بن ابی ثابت عن حکیم بن حزام کے طریق سے روایت کیا ہے اور حسیب کے حکیم رضی اللہ عنہ سے سماع کا انکار کیا ہے مگر اس کی دلیل کوئی نہیں دی۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَجَرَّ فِي مَالِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ اِذْنِهِ

(دوسرے آدمی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر تجارت کرنے کا باب)

۳۳۸۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو اسَامَةَ نَاعُمَرُ بْنُ حُمْزَةَ اَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ اَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ فَرْقٍ الْأَمْرِ فَلْيَكُنْ مِثْلَهُ قَالُوا وَمَنْ صَاحِبُ الْأَمْرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَكَرَ حَدِيثَ الْفَارِحِيِّنَ سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْجَبَلُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ اذْكُرُوا أَحْسَنَ عَمَلِكُمْ قَالَ وَقَالَ الثَّالِثُ اللَّهُمَّ اِنْدَى تَعْلَمُوا إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجِيرًا بِفَرْقٍ أَمْرًا فَلَمَّا امْسَيْتُ عَرَضْتُ عَلَيْهِ حَقَّهُ فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَهُ وَذَهَبَ فَتَمَرَّتْ لَهُ حَتَّى جَمَعْتُ لَهُ بَقَرًا وَرِعَاءَهَا فَلَقِيَنِي فَقَالَ اَعْطِنِي حَقِّي فَقُلْتُ اذْهَبْ إِلَى تِلْكَ الْبَقَرِ وَرِعَاءِهَا فَخُذْهَا فَذَهَبَ فَأَسْتَأْجَرَهَا.

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ تم میں سے جو دھان کے ۱۶ رطل والے کی مانند ہو سکے تو ہو جائے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! وہ دھان کے ۱۶ رطل والا کون تھا؟ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غار والی حدیث بیان کی جب کہ ان پر پہاڑ گر گیا تھا اور ان میں سے ہر ایک نے کہا کہ اپنے بہترین عمل کا ذکر کرو۔ فرمایا اور تیسرے نے کہا: اے اللہ تو جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور کے ساتھ ۱۶ رطل دھان پر معاملہ کیا تھا۔ جب شام ہوئی تو میں نے اس پر اس کا حق پیش کیا تو اس نے اسے لینے سے انکار کیا اور چلا گیا۔ پس میں نے اس کی خاطر اسے زراعت میں لگا دیا حتیٰ کہ گاؤں اور ان کے چرواہے جمع کر لئے۔ پھر وہ مجھ سے ملا اور کہا

کہ میرا حق مجھے دو۔ تو میں نے کہا کہ ان گایوں کی طرف جاؤ اور ان کے گڑریوں کی طرف جاؤ اور انہیں لے لے پس وہ گیا اور انہیں ہانک کر لے گیا۔ بخاری اور مسلم نے یہ طویل حدیث پوری روایت کی ہے،
شرح: اس حدیث کا باب کے عنوان سے بظاہر کوئی تعلق نہیں کیونکہ اس مزدور کا جو حق تھا وہ ۶ ارطل دھان تھا جو مالک نے اسے ادا کیا مگر اس نے لینے سے انکار کیا اور چھوڑ کر چلا گیا، پس وہ حق اس کے ذمہ بطور ذین تھا جو اس نے حاصل نہیں کیا اور اسی کی ملک میں رہنے دیا، مالک نے اس میں جو تصرف کیا وہ اپنے ملک میں تھا نہ کہ مال غیر میں مگر بعد میں وہ اس نے اسے بطور صدقہ دے دیا۔ اس مسئلہ میں علامہ خطابی نے بھی تقریباً یہی کچھ لکھا ہے۔

بَابُ فِي الشَّرَكَةِ عَلَى غَيْرِ مَا اسِ مَالٍ

دراس مال کے بغیر شرکت کا باب

۳۳۸۴۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ يَحْيَى نَاسُفِيَانُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ ابْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَشْرَكْتُ أَنَا وَعَمَّارٌ وَسَعْدٌ فِيمَا نَصِيبُ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ فَجَاءَ سَعْدٌ بِأَسِيرَيْنِ وَلَوْ أَحْجَى أَنَا وَعَمَّارٌ بِشَيْءٍ۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں اور عمار اور سعد رضی اللہ عنہم جنگ بدر کے مال غنیمت میں شریک ہوئے۔ کہا کہ سعد دو قیدی لائے اور میں اور عمار رضی اللہ عنہما کچھ نہ لائے (نسانی اور ابن ماجہ)

شرح: یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ ابو عبیدہ نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سماع نہیں کیا۔ اگر یہ ثابت ہو جائے تو ان حضرات کا باہم اشتراک مال غنیمت کا حکم نازل ہونے سے پہلے تھا۔ زمانہ جاہلیت میں مال غنیمت پر لوٹنے والے کا ہوتا تھا جتنا وہ لوٹ لے اتنا لے لے۔ اسلام نے پہلے تو اسے اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ٹھہرایا اور آخر میں اس کا حکم یہ نازل ہوا کہ ۲ غازیوں کا اور ۱۰ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اندریں احوال اس حدیث کا ترجمہ اس باب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نہ یہ حدیث کسی کے لئے یا اس کے خلاف حجت بن سکتی ہے۔ شرکت اللابدان حنفیہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے اور وہ یہ کہ دو مزدور کام کریں اور جو کچھ کم کریں اس سے بجمہ معلوم تقسیم کریں۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ اس کی دلیل یہ حدیث بنے، گو علامہ خطابی نے اسے حنفیہ اور ثوری کی دلیل قرار دیا ہے۔

بَابُ فِي الْمَزَارَعَةِ

مزارعت کا باب

۳۳۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ مَا كُنَّا نَرَى بِالْمَزَارَعَةِ بِأَسَاحَتِي سَمِعْتُ مَافِعَ ابْنَ خَدِيجٍ

يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا فَذَكَرْتُ بَطَاوُسَ فَقَالَ قَالَ
لِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَيْبُهُ عَنْهَا وَلَكِنْ قَالَ يَمْنَعُ
أَحَدُكُمْ أَرْضَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عِيَهَا خَرَجًا مَعْلُومًا.

عمر بن دینار نے کہا کہ ہم مزارعت میں کوئی حرج نہ جانتے تھے حتیٰ کہ میں نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے
سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ پس میں نے اسے طاؤس کے ساتھ ذکر کیا تو اس نے کہا
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مجھ سے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا تھا بلکہ یہ فرمایا کہ زمین
کا مقرر حصہ لینے کے بجائے بہتر یہ ہے کہ تم میں سے کوئی اپنی زمین اپنے مسلمان بھائی کو بطور عطیہ دے دے (مسلم،
نسائی، ابن ماجہ)

شس ح: رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث کو مزارعت کے خلاف دلیل قرار دیا گیا ہے، لیکن اسی باب میں رافع بن
خدیج کی ایک اور روایت ہے جس سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ مزارعت ممنوع نہیں اس کی ایک خاص صورت
ممنوع ہے۔ عبد اللہ بن عباس نے اس سے جو کچھ سمجھا وہ یہ ہے کہ اس ممانعت سے مراد تحریم نہیں بلکہ دوسروں کے
ساتھ بھلائی کی ترغیب ہے۔ جب صورت حال یہ ہو تو بات بالکل مختلف ہو جاتی ہے۔ آج کل بھی بعض اشتراکیت
لوگوں نے اس حدیث کو اپنی اغراض دیا کسی خفیہ اغراض کے لیے بہت اچھا ہے۔ بقول علامہ شوکانی اس حدیث
کے مطلب اور اس کے بارے میں نقل مذاہب میں بالخصوص متاخرین میں بہت خطا واقع ہوا ہے۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ
نے فرمایا کہ مزارعت کے عقد کی کئی مختلف صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ عقد مقررہ تعداد کے روپے پیسے پر ہو۔
دوسری صورت یہ ہے کہ غلے کی صورت میں ہو خواہ وہ اسی زمین میں بویا گیا یا نہ بویا گیا ہو، اور اس کی مقدار متعین ہو۔
یا اس زمین میں سے حاصل ہونے والی فصل کی مقررہ و متعینہ جزا کی صورت میں ہو تیسری صورت یہ ہے کہ ٹم یا ٹم یا ٹم وغیرہ
حصہ فریقین میں مقرر کیا گیا ہو۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ زمین کے فداں حصے کی پیداوار مالک کی ہوگی اور فداں حصے کی پیداوار
کاشت کار کی۔

شوکانی نے کہا کہ طاؤس وغیرہ بعض علماء کے نزدیک حصہ بٹائی کی کوئی صورت کسی مال میں جائز نہیں۔ مولانا نے
فرمایا کہ طاؤس کا قول جو خود اس حدیث میں نقل ہوا ہے وہ شوکانی کے بیان کے وہ مذہب طاؤس کے خلاف ہے،
اس حدیث کے آخری حصے کا بیان تو یہ ثابت کرتا ہے کہ مزارعت کی شکل میں بھی ہو وہ طاؤس کے نزدیک جائز ہے۔
علامہ ابن حزم ظاہری نے البتہ مزارعت کی مخالفت کی ہے اور اس کے خلاف مطلق احادیث کے دلائل دیئے ہیں شوکانی
نے کہا کہ شافعی ائمہ اہل بیت، حنفیہ اور دوسرے بہت سے لوگوں کے نزدیک مزارعت جائز ہے، عقد خواہ سونے
چاندی پر ہو، سکے پر ہو، طعام پر ہو، غلے پر ہو، خواہ وہ اس زمین میں بولی جانے والی فصل کے حصے پر بویا کسی اور فصل
کے حصے پر۔ شوکانی نے کہا کہ شافعی، ابو حنیفہ، ائمہ عترت اور بہت سے دوسرے لوگوں کے نزدیک مزارعت
جائز ہے۔ ابن المنذر نے تو یہاں تک کہا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اس پر اجماع کر چکے ہیں کہ زمین کا کرایہ حاصل
کرنا جائز ہے جب کہ سونے چاندی کے ساتھ ہو۔

ابو سلیمان خطابی فرماتے ہیں کہ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے رافع بن خدیج کی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

اور کہا ہے کہ وہ بہت سے رنگوں والی ہے، یعنی اس کی روایات میں اختلاف ہے۔ کبھی وہ کہتا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور کبھی یہ کہ میرے چچاؤں نے مجھے بتایا۔ اور احمد نے مزارعت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور بطور دلیل ارض خیر کا معاملہ پیش کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کی سر زمین کو مزارعت پر یہود کو دیا تھا اور اس کے باغوں کو مساقات پر دیا تھا۔ ابن ابی لیلیٰ، ابو یوسف، بن الحسن اور محمد نے اسے جائز رکھا ہے اور یہی قول ابن المسیب اور ابن سیرین، زہری اور محمد بن عبد العزیز کا ہے۔ ابو حنیفہ مالک اور شافعی نے اسے باطل کہا ہے۔ اور شوکانی کا بیان گزر چکا ہے کہ مزارعت کے باب میں نقل مذاہب اور یہاں مالکوں بڑی گڑبڑ ہوئی ہے، خطابی نے کہا کہ ان حضرات کا قول ظاہر حدیث پر مبنی ہے لیکن انہوں نے اس علت پر غور نہیں کیا جو اس حدیث میں پائی جاتی ہے۔ احمد نے یہ علت دریافت کی ہے لہذا ان کا قول ان سے مختلف ہے۔ محمد بن اسحاق بن غزیمہ نے اس مسئلے کو کھول کر بیان کیا ہے اور مزارعت پر کتاب تصنیف کی ہے اور اس باب میں وارد احادیث کی علل بیان کی ہیں۔ پس نصف، ثلث، ربع پر اور فریقین کی رضا کے مطابق ہر جائز صورت پر جائز ہے جب کہ ان کے حصے معلوم ہوں اور فاسد بشرائط پائی جائیں۔ اور عالم اسلام کے ہر ملک، علاقے اور شہر میں اس پر عمل درآمد ہوتا ہے۔ شرق و غرب کے مسلمان مزارعت کرتے ہیں۔ اور میں دنیا نے اسلام کے کسی علاقے یا شہر کو نہیں جانتا کہ وہاں کے مسلمان اس پر عمل کو باطل جانتے ہوں۔ ابو داؤد ملے اس کے بعد ایک باب میں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مختلف طریق بیان کئے ہیں۔ ہم نے اس حدیث کے اضطراب کی طرف اوپر اشارہ کیا ہے۔ محل احادیث کو مفسر کی طرف لوٹنا لازم ہے تاکہ ان کا تعارض رفع ہو اور بات صاف ہو سکے۔ ابن بطلال نے بقول علامہ شوکانی مزارعت کے جواز کو تمام فقہائے اخصار کا مذہب قرار دیا ہے۔ اور نہی کی احادیث کو اس زمین میں پیدا ہونے والے غلے کے ایک جز پر معاملہ کرنا محمول کیا ہے۔

مانعین نے کہا ہے کہ خیر بزم و شمشیر فتح ہوا تھا، اس کی زمین اور اہل خیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے، پس جو کچھ اس میں سے آپ نے لے لیا وہ بھی جائز تھا اور جو کچھ چھوڑ دیا وہ بھی جائز تھا۔ آپ کو ہر طرح کا اختیار اور درحق حاصل تھا مگر یہ بات خاص از نعم ہے اگر یہ بات سنی تھی تو حضور علیہ السلام نے ان کے ساتھ معاملہ کیوں کیا اور بٹائی مقرر کیوں کی؟ اور خیر سارے کا سارا بزم و فتح نہیں ہوا تھا۔ اس کا کافی حصہ صلح سے ہاتھ آیا تھا۔ یہودیوں کے ساتھ شرائط کا باقاعدہ تقرر ہوا، تحریر لکھی گئی اور بٹائی لینے کے لیے اصحاب جاتے رہے مثلاً عبد اللہ بن رواحہ، اصحاب سنن اور بخاری نے کئی آثار نقل کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل خیر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ مزارعت کا تھا شوکانی نے کہا ہے کہ بخاری نے صحیح میں جو آثار نقل کئے ہیں ان سے غالباً اس کے پیش نظریہ تھا کہ ثابت کیا جائے کہ صحابہ خصوصاً اہل مدینہ کا مزارعت کے جواز میں اختلاف نہ تھا۔ مزارعت کا جواز علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن مسعود، عثمان بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، محمد بن سیرین، عمر بن عبد العزیز، ابن ابی لیلیٰ، ابو یوسف، محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔ ان کے نزدیک کھیتی ہو یا باغ، ان میں مزارعت اور مساقات بٹائی پر جائز ہے۔ اس طرح اگر زمین میں فصل ہو اور پھول درخت بھی ہوں تو بیک وقت دونوں پر مزارعت اور مساقات جائز ہے۔ نہی کی احادیث کو ان حضرات نے تنزیہ پر محمول کیا ہے، آیا اگر زمین کا مالک زمین کے کسی خاص حصے یا باغ کے خاص درختوں کو اسنے لئے مخصوص کر لے تو یہ عقد ناجائز ہے۔

۳۳۸۶. حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا بَشَرُ الْمَعْنَى

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عُيَيْنَةَ أَيْ ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمَّارٍ عَنِ
الْوَلِيدِ بْنِ أَبِي الْوَلِيدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يَغْفِرُ
اللَّهُ لِرَافِعِ بْنِ خَدَّاجٍ أَنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْحَدِيثِ مِنْهُ إِنَّمَا أَتَاهُ رَجُلَانِ قَالَ
مُسَدَّدٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ ثُمَّ اتَّفَقَا قَدِ اقْتَتَلَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ كَانَ هَذَا شَأْنُكُمْ فَلَا تُكْرُوا الْمَزَارِعَ نَزَاكَ مُسَدَّدٌ فَسَمِعَ قَوْلَهُ لَا تُكْرُوا
الْمَزَارِعَ.

عروہ بن زبیر نے کہا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ رافع بن خدیج کو بخشے، واللہ میں
اس کی نسبت اس حدیث کا زیادہ عالم ہوں۔ انصار کے دو شخص جو لڑ پڑے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا اگر یہ حال ہے تو کھیت کرائے پر مت دو۔ پس رافع نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف آخری فقرہ: "کھیت کرائے پر مت دو" سُن لیا (سنائی، ابن ماجہ)

۳۳۸۷. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا زَيْدُ بْنُ هَارُونَ أَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِكْرِمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ سَعِيدِ
قَالَ كُنَّا نَكْرِى الْأَرْضَ بِمَا عَلَى السَّوَادِ مِنَ الزَّرْعِ وَمَا سَعِدَ بِالْمَاءِ مِنْهَا
فَنَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا أَنْ نَكْرِى بِهَا بِذَاهِبٍ
أَوْ فِضَّةٍ -

سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم لوگ زمین کو کرائے پر دیتے تھے اُس غلے کی شراب پر جو اس کے اندر تالیوں پر
پیدا ہوتا تھا اور زمین کا جو حصہ پانی سے سیراب ہوتا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمایا
اور حکم دیا کہ سونے چاندی (کے سکوں) پر معاملہ کریں (سنائی،
شرح: خطابی نے کہا کہ یہ فارس و شریطیں تھیں جن کے باعث اُس مزارعت سے روکا گیا اور اصل مزارعت کو باطل
و باقی رہ گیا۔ جب تالیوں پر پیدا ہونے والا غلہ اور ان کھیتوں کا غلہ جو پانی سے خوب سیراب ہوتے تھے بطور شراب
مالک زمین نے رکھ دیا تو مزارع کی حق تلفی ہوئی۔ اس صورت میں حصہ بھی مجہول تھا کیونکہ تالیوں اور سیراب

کھیتوں میں پیدا ہونے والا غلہ کم و بیش ہوتا تھا، پس یہ جھول پر معاملہ ہوا۔ ہو سکتا ہے صرف وہ حصہ بچے جو مالک نے ٹھہرا رکھا ہے اور باقی فصل ملاک ہو جائے۔ اس حدیث کی منوہ صورت سب ائمہ فقہ کے نزدیک ناجائز ہے۔

۳۳۸۸۔ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى بْنُ الْأَوْزَاعِيِّ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَالَيْتُ كِلَاهُمَا عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَاللَّفْظُ لِلْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي حَنْظَلَةُ بْنُ قَيْسٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَأَلْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْوَرِقِ فَقَالَ لَا بَأْسَ بِهَا إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُوْاجِرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا عَلَى الْمَازِيَا نَاتٍ وَاقْبَالِ الْجَدَاوِلِ وَأَشْيَاءَ مِنَ الزَّمْعِ فِيهِ هَلَاكٌ هَذَا أَوْ يَسْلَمُ هَذَا أَوْ يَسْلَمُ هَذَا أَوْ يَهْلِكُ هَذَا أَوْ كَرِيكُنْ لِلنَّاسِ كِرَاءُ إِلَّا هَذَا فَلَدُنْكَ زَجَرَعْنَهُ فَأَمَّا شَيْءٌ مَظْمُونٌ مَعْلُومٌ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَحَدِيثُ إِبرَاهِيمَ أَتَمُّ وَقَالَ قُتَيْبَةُ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ رَافِعٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَنْ حَنْظَلَةَ نَحْوَهُ .

حَنْظَلَةُ بن قیس انصاری نے کہا کہ میں نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ مزارعت کا معاملہ اگر سونے چاندی یعنی ان کے سکوں پر ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ اس نے کہا کہ یہ جائز ہے اس میں حرج نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ ان انہار اور نالیوں پر معاملہ کرتے تھے اور پانی کے زمین میں پڑنے کی جگہ پر جو زمین میں ہوتی تھیں اور فصل میں سے بھی کچھ حصہ مقرر کر لیتے تھے، پس کھیتی مناع ہو جاتی اور مالک کا حصہ بچ رہتا اور کبھی اس کے خلاف مالک کا حصہ ہلاک ہو جاتا اور باقی کھیتی مناع جاتی اور تنازعات اٹھ کھڑے ہوتے، اور لوگوں کا زمین کی مزارعت کا صرف یہی طریقہ تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ جب ایسی چیز پر معاملہ ہو جس کی ذمہ داری ہو اور وہ معلوم ہو تو اس میں حرج نہیں۔ ابراہیم کی حدیث اتم ہے اور قتیبہ نے حنظلہ سے اس نے رافع سے عن کے ساتھ روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن سعید عن حنظلہ کی روایت بھی اسی طرح ہے (بخاری، مسلم، نسائی) یہ حدیث رافع رضی اللہ عنہ کی ان روایات کے خلاف ہے جن میں مزارعت کی نہی کی صراحت ہے۔ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ممانعت مزارعت پر نفی یا اثبات کچھ نہیں فرمایا گیا۔ اس وقت کی رائج ایک صورت کی ممانعت ہے۔

۳۳۸۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ

الرَّحْمَنِ عَنْ حُظَلَّةَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ سَأَلَ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ فَقُلْتُ إِبَالًا هَبْ وَالْوَرِيقَ فَقَالَ أَمَّا بِالدَّهَبِ وَالْوَرِيقِ فَلَا بَأْسَ بِهِ.

اوپر کی حدیث کی ایک اور روایت۔ حظلہ بن قیس نے رافع بن خدیج سے زمین کے کرائے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کے کرائے (ربانی) سے منع فرمایا۔ میں نے کہا کہ کیا سونے چاندی کے ساتھ؟ تو کہا کہ اگر سونے چاندی کے ساتھ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔
شرح: بخاری اور مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حنور علیہ السلام نے فرمایا: جس کے پاس زمین ہو وہ خود بوئے یا اپنے بھائی کو دیدے کہ وہ اس میں زراعت کرے۔ جابر سے یہ روایت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اصحاب کے پاس فالتو راضی تھی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہو وہ اس میں زراعت کرے یا اپنے بھائی کو عطا کر دے، اگر انکار کرے تو اپنی زمین کو روک رکھے۔ حافظ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ نے سنن ابی داؤد کی تعلیق میں کہا ہے کہ یہ متفق علیہا احادیث ہیں اور جن لوگوں نے مزارعت کو باطل کہا ہے ان کا استدلال انہی سے ہے۔ لیکن جن لوگوں نے مزارعت کے جوڑ کی احادیث کو صحیح کہا ہے مثلاً امام احمد بن حنبل کہ وہ فقہائے حدیث ہیں، اور بخاری اور اسحاق اور لیث بن سعد اور ابن خزمہ اور ابن المنذر اور ابو داؤد، اور یہی قول ہے ابو یوسف اور محمد بن الحسن کا اور عمر بن عبد العزیز، قاسم بن محمد، عروہ، محمد بن سیرین اور بہت سے حضرات۔ بخاری نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ قیس بن مسلم نے ابو جعفر سے روایت کی کہ مدینہ میں کوئی مہاجر گھرایسا نہیں جو ٹلٹ اور ربع کی مٹائی پر مزارعت نہ کرتے ہوں اور ان حضرات نے مزارعت کو ناجائز، علی، سعید بن مالک، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اور عمر بن عبد العزیز اور القاسم، اور عروہ رحمۃ اللہ علیہ اور آل ابوبکر اور آل عمر اور آل علی رضی اللہ عنہما اور ابن سیرین۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے اس شرط پر معاملہ کیا کہ جب بیج بھار ہو تو ہمارا حصہ نصف ہوگا اور اگر بیج وہ ڈالیں گے تو انہیں اس قدر ملے گا۔ احادیث میں محاذ اور مزاہنہ سے منع کیا گیا ہے۔ سونے اور چاندی کی شرط کا شاید یہی منشاء ہے کہ حصہ فریقین کا مجہول نہ رہے۔ نسائی کی حدیث میں ہے کہ بنی قریظہ کے لوگ زراعت کرتے ہیں: ایک خود زمیندار، دوسرا وہ جسے کسی نے زمین بخش دی ہو اور تیسرا وہ جس نے زمین کرائے پر لی ہو، اور وہ سونے چاندی پر معاملہ کرے۔ ابو داؤد اور نسائی کی حدیث میں ہے کہ سونے چاندی پر زمین کو کرایہ پر دو۔

بَابُ فِي التَّشْدِيدِ فِي ذَلِكَ

۳۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنَا عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ

عُمَرَ كَانَ يُكْرِى أَرْضَهُ حَتَّى بَلَّغَهُ أَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ الْأَنْصَارِيَّ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَى عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ فَلَقِيَهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ خَدِيجٍ مَاذَا تَحَدَّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِرَاءِ الْأَرْضِ فَقَالَ رَافِعٌ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَمِعْتُ عُمَرَ وَكَانَا قَدْ شَهِدَا أَبَدًا أَيُّحَدَّثَانِ أَهْلَ الدَّامِرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَرْضَ تَكْرَى ثُمَّ خَشِيتُ عَبْدَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا ثَابِتًا فِي ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ قَوْلُ كِرَاءِ الْأَرْضِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَيُّوبُ وَعَبِيدُ اللَّهِ وَكَثِيرُ بْنُ فَرْقِدٍ وَمَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ رَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَنَانٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ رَوَى زَيْدُ بْنُ أَبِي بَرْدَةَ فَقَالَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَتَى رَافِعًا فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَكَذَا رَوَاهُ عِكْرِمَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّجَّاشِيِّ عَنْ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ أَبِي النَّجَّاشِيِّ عَنْ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ عَمِّهِ طَهْيِ بْنِ رَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سالم بن عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما زمین کو مزارعت کے لئے دیتے تھے حتیٰ کہ انہیں یہ خبر ملی کہ رافع بن خدیج انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی ہے کہ حضور علیہ السلام زمین کا کرایہ لینے سے منع فرماتے تھے۔ پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ ان سے ملے اور کہا: اے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مزارعت کے متعلق کیا حدیث بیان کرتے ہو؟ رافع نے عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ میں نے اپنے دو چچاؤں سے (ظہیر اور مظہر بن رافع) جو شرکائے بدر میں سے تھے، سنا ہے کہ وہ گھر والوں کو بتاتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت سے منع فرمایا ہے۔ عبد اللہ بولے واللہ میں خوب جانتا تھا کہ زمین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کے عہد میں کرائے پر دیا جاتا تھا۔ پھر عبداللہ کو یہ خدشہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں اس بارے میں نازہ حکم نہ دے دیا ہو جسے وہ نہیں جانتا، پس عبداللہ بن عمر نے اس بنا پر زمین کا کرایہ ترک کر دیا بخاری مسلم ہذا، ابوداؤد نے کہا کہ اسے ایوب، عبید اللہ، کثیر بن فرقاد اور مالک نے عن نافع عن رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے۔ اور اوزاعی نے اسے حفص بن عقیان حنفی سے اس نے نافع سے روایت کیا، اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ اور اسی طرح زید بن ابی انیسہ نے الحکم سے اس نے نافع سے اس نے ابن عمر سے روایت کی کہ وہ نافع کے پاس گئے اور اس سے پوچھا کہ کیا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تو اس نے کہا کہ ہاں۔ اور اسی طرح اس کو عکرمہ بن عمار نے ابوالنخاشی سے روایت کیا اس نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے، اُس نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا۔ اور اس کو اوزاعی نے ابوالنخاشی سے اس نے رافع بن خدیج سے اس نے اپنے چچا ظہیر بن رافع سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ ابوداؤد نے کہا کہ ابوالنخاشی عطاء بن صہیب ہے۔

شرح: ابوداؤد کا مطلب اس باب سے یہ ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے محض شدت ورع وتقویٰ کی بنا پر مزارعت ترک کر دی تھی اور وہ اتباع سنت میں شدید تھے ورنہ خود انہیں معلوم تھا کہ یہ عقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ہوتا رہا تھا۔ پھر ابوداؤد نے مختلف روایات بیان کیں، جن میں سے بعض میں رافع براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور بعض میں اپنے دو چچاؤں یا ایک چچا کی وساطت سے۔ اور نبی کا منشاء اس سے قبل خود نافع کی زبان سے گزر چکا ہے کہ حفص استحباب و ندب کا حکم تھا اور مطلقاً مزارعت کی حرمت مراد نہ تھی۔

۳۳۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ نَا سَعِيدُ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نُحَارِبُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا أَنَّ بَعْضَ عَمُومَتِهِ أَتَاهُ فَقَالَ نَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِكَ أَنْ لَنَا نَافِعًا وَكُتُوبًا عِنْدَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَتَفْعَلُ لَنَا وَنَنْفَعُ قَالَ قُلْنَا وَهَذَا كَيْفَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيُزِرْ عَمَهَا أَوْ لِيُزِرْ عَمَهَا أَوْ لِيُزِرْ عَمَهَا أَوْ لِيُزِرْ عَمَهَا وَلَا يَكْرِهْهَا بِثُلُثٍ وَلَا بِرُبْعٍ وَلَا بِطَعَامٍ مَسْمُومٍ.

رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں محاربہ (مزارعت) کیا کرتے تھے۔ پھر اس نے ذکر کیا کہ اس کے بعض چچاؤں نے میرے پاس آکر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک امر سے نبی فرمائی ہے جو ہمارے لئے مفید تھا اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہمارے لئے زیادہ نافع ہے اور بہت ہی نافع ہے۔

رافع نے کہا کہ ہم نے کہا وہ کیا؟ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جس کے پاس زمین ہو وہ خود بونے یا اپنے بھائی کو کاشت کے لئے دے دے اور ثلث و ربع پر مقررہ غلے پر اسے کرائے پر نہ دے، مسلم نسائی، ابن ماجہ،

شرح: اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سے ملتا جلتا حکم اس وقت دیا تھا جب دو آدمی تنازعہ لے کر حاضر ہوئے تھے۔ یہ بھی گزر چکا ہے کہ یہ امر مذہب و استحباب کی بنا پر تھا۔ اور یہ بات تو بہت ہی بہتر ہے کہ کسی کو زمین بطور عطیہ دے دی جائے تاکہ وہ اس سے اپنا گزارہ چلائے۔ پچھلی احادیث میں یہ بھی گزر چکا ہے کہ مالک زمین مزارع کے ساتھ یہ شرط کر لیتے تھے کہ زمین کی نایوں پر اور فلاں فلاں زرخیز جگہوں پر جو کچھ پیدا ہو گا وہ ہمارا ہو گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔

۳۳۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَاحِثُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ كَتَبَ إِلَى يَعْلَى بْنِ حَكِيمٍ أَنِّي سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَافٍ بِمَعْنَى إِسْنَادِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُهُ.

ایوب نے کہا کہ یعلیٰ بن حکیم نے مجھے لکھا کہ: میں نے سلیمان بن یساف سے سنا الخ وہی اوپر والی حدیث

۳۳۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوِكَيْمُ بْنُ نَاعِمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَاهِدٍ عَنِ ابْنِ مَرْفَعٍ عَنْ خَدِيجٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَنَا أَبُو مَرْفَعٍ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِ كَانَ يَرْفُقُ بِنَاؤِ كَلَامَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ أَرْفَقُ بِنَاهَانَا أَنْ يَمْرَأَ أَحَدًا نَالًا إِلَّا أَمْرًا ضَمًّا يَبْدُلُكَ رَقَبَتَهَا أَوْ مَنِيحَةً يَمْنَحُهَا رَجُلٌ.

رافع بن خدیج نے کہا کہ ہمارے پاس ابو رافع رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے آیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک ایسے امر سے روک دیا ہے جو ہمارے لیے مفید تھا اور اللہ کی اطاعت اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہی ہمارے لیے زیادہ مفید ہے۔ حضور نے منع فرما دیا ہے کہ ہم میں سے کوئی زمین کاشت کرے مگر اس صورت میں کہ خود اس کا مالک ہو یا وہ عطیہ ہو جو کوئی آدمی اسے عطا کرے (اس سے پہلے دھات ہو چکی کہ یہ حکم استحبابی تھا)

۳۳۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّ أُسَيْدَ بْنَ ظَهْرٍ قَالَ جَاءَنَا مَرْفَعُ بْنُ خَدِيجٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَيْنَهَا كُمْ عَنْ أَمْرِكَ كَانَ لَكُمْ نَافِعًا وَطَاعَةُ اللَّهِ وَطَاعَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْفَعُ لَكُمْ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاكُمْ عَنِ الْحَقْلِ وَقَالَ مَنْ لَسْتُ تَنْفَعِي
عَنْ أَرْضِهِ فَلْيَمْنَحْهَا أَخَاهُ أَوْ لِيَدِّعُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَكَذَا رَوَاهُ شُعْبَةُ وَمُفَضَّلُ
بْنُ مَهْلَهْلٍ عَنْ مَنْصُورٍ قَالَ شُعْبَةُ أُسَيْدُ بْنُ أَخِي مَا رَفَعَ بَنِي خَدِيجٍ .

اُسید بن ظہیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمارے پاس رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ آیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں ایک امر سے روکتے ہیں جو تمہارے لئے مفید تھا اور اللہ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہی تمہارے لئے زیادہ مفید ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں مزارع کی بٹائی سے روکتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جو اپنی زمین سے بے نیاز ہو وہ اسے اپنے بھائی کو دے دے یا اسے چھوڑ دے (نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد نے کہا کہ اسی طرح سے شعبہ نے اور مفصل بن مہصل نے منصور سے روایت کیا اور شعبہ نے کہا: اُسید جو رافع بن خدیج کا بھتیجا تھا۔

شرح: بشو کا فی نے کہا کہ یہ حدیث اور گزشتہ حدیث جابر اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ زمین کو معطل چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔ زمین کو اگر بلا زراعت چھوڑ دے تو ہمیں اس کے منافع پوری طرح ضائع نہیں ہوتے۔ اس میں جانور کے لئے گھاس وغیرہ پیدا ہوتی ہے درخت اُگتے ہیں اور یہ سب اس کے منافع ہیں۔ کبھی کبھی زمین کو ایک آدھ سال چھوڑ دیا جائے تو اس کی زرخیزی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

۳۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا يَحْيَى نَا أَبُو جَعْفَرٍ الْخَطِيبِيُّ قَالَ بَعَثَنِي
عَمِّي أَنَا وَغُلَامًا لَهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قُلْنَا لَهُ شَيْءٌ بَلَّغْنَا عَنْكَ فِي
الْمَزَارَعَةِ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَرَامِي مَهَابًا سَاحَتِي بَلَّغَهُ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ حَدِيثُ
فَاتَاهُ فَأَخْبَرَهُ رَأْفَعُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بَنِي حَارِثَةَ فَرَأَى
زَمْزَامًا فِي أَرْضِ ظَهِيرٍ فَقَالَ مَا أَحْسَنَ زَمْزَامٍ ظَهِيرٍ قَالُوا أَيْسَ يَظْهَرُ قَالَ أَيْسَ أَرْضُ
ظَهِيرٍ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّهُ زَمْزَامٌ فَلَانٍ قَالَ فَخَذُّوهُ وَامْرُؤُكُمْ وَرُدُّوهُ عَلَيْهِ التَّفَقُّةُ قَالَ
مَرَأْفَعُ فَأَخَذْنَا زَمْزَامًا وَرَدَدْنَا إِلَيْهِ التَّفَقُّةُ قَالَ سَعِيدٌ أَفْقَرًا حَاكًا أَوْ أَكْرَهًا بِالذَّارِهِم

ابو جعفر خطیبی نے کہا کہ مجھے اور اپنے ایک غلام کو میرے چچا نے سعید بن مسیب کی طرف بھیجا۔ ہم نے جا کر اُسے کہا کہ ہمیں مزارعت کے متعلق کوئی بات تم سے پہنچی ہے۔ اس نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اس میں حرج نہیں جانتے تھے حتیٰ کہ انہیں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث پہنچی۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما رافع کے پاس گئے۔

لہذا اس سے منع فرمایا گیا۔ حدیث، ۳۳۹ میں مطلقاً زمین کے کرائے سے رافع رضی اللہ عنہ نے روک دیا اور ایک حدیث سنائی جس میں وضاحت و صراحت نہیں کہ کون سی مزارعت سے حضور علیہ السلام نے روکا تھا۔ قبل ازیں کئی احادیث گزر چکی ہیں جن میں سونے چاندی پر یہ معاملہ کرنا جائز ٹھہرایا گیا ہے، اور بعض میں صراحت ہے کہ نبی کا منشاء مذہب و استحباب تھا۔

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ نَا بَكِيرٌ بَعْنِي ابْنِ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي نَعْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَا رَفَعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّكَ نَمَاعُ أَمْرًا فَمَرَّبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُسْقِيهَا فَسَأَلَهُ لِمَنِ الزَّرْعُ وَ لِمَنِ الْأَرْضُ فَقَالَ زَرْعِي بِيَدِي وَعَمَلِي لِي الشَّطْرُ وَلِبَنِي فَلَانِ الشَّطْرُ فَقَالَ أَرَبَيْتُمَا فَرَدَّ الْأَرْضَ عَلَى أَهْلِهَا وَخَذَا نَفَقَتَكَ۔

ابن ابی نعم نے کہا مجھ سے رافع بن خدیج نے حدیث بیان کی کہ اس نے ایک زمین میں زراعت کی، وہ اسے پانی دے رہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گزرے۔ آپ نے پوچھا کہ فصل کس کی ہے؟ اور زمین کس کی ہے؟ رافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ فصل تو میری ہے اس شرط پر کہ بیج میرا اور محنت میری ہوگی۔ میرا نصف اور بنی فلاں کا نصف ہوگا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے سود کا کام کیا ہے، زمین کو زمیندار کے سپرد کر دو اور اپنا خرچ لے لو زمیندار نے کہا ہے کہ اس کی سندیں بکیر بن عمار بجلی کوئی ہے جس میں کئی محدثین کو کلام ہے۔

شرح: اوپر گزر چکا ہے کہ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ذوالوان و رنگارنگ کی، کہا ہے فتح او دود سے مولانا نے نقل کیا ہے کہ رافع کی حدیث مضطرب ہے لہذا اس کا ترک واجب ہے۔ اور حدیث خبیر کی طرف رجوع لازم ہے۔ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خبیر کے ساتھ زمین اور باغوں کے غلے اور پھل کے نصف پر معاملہ کیا تھا اور یہ مزارعت کے حوالہ کی دلیل ہے۔ احمد بن حنبل نے اور حنفی فقہاء میں ابو یوسف و محمد بن الحسن نے یہی کہا ہے، بہت سے دیگر علماء کا یہی مذہب ہے۔ اور بہتوں نے مزارعت کو مطلقاً ناجائز کہا اور بعض نے کہا کہ جب وہ مساقاة کے ضمن میں نہ ہو تو ناجائز ہے۔ مانعین نے خبیر کے متعلق کہا ہے کہ یہ مزارعت نہ تھی بلکہ وہ مقاسمت کاخراج تھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود پر عائد کیا تھا۔ اس کی دلیل انہوں نے یہ دی ہے کہ اس کی مدت مقرر نہ تھی درنہا لیکہ مزارعت میں مدت کا تعین ہوتا ہے۔

بَابُ فِي زَرْعِ الْأَرْضِ بِغَيْرِ إِذْنِ صَاحِبِهَا

(زمین کے مالک کے اذن کے بغیر زمین کو بونے کا باب)

۳۳۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَطَاءِ

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَرَعَ فِي أَرْضٍ قَوْمٍ بَغِيرَ أَذْنِهِمْ فَيَكْسَنَ لَهُ مِنْ الزَّرْعِ شَيْئًا وَلَهُ نَفَقَتُهُ.

رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی قوم کی زمین میں ان کی اجازت کے بغیر فصل بوی تو اس کا فصل میں کوئی حصہ نہیں، اور اسے صرف اس کا خرچ ملے گا۔ (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے اسے حدیث غریب ہے اور بتایا کہ بخاری نے اسے حسن کہا تھا۔ شرح: خطابی نے کہا کہ حدیث کی معرفت رکھنے والوں کے نزدیک یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔ موسیٰ بن ہارون نے اسے ضعیف ٹھہرایا اور منکر قرار دیا ہے۔ شریک اس کی روایت میں ابو اسحاق سے منفرد ہے اور ابو اسحاق اس کی روایت میں عطاء سے منفرد ہے۔ اور عطاء نے رافع بن خدیج سے کچھ نہیں سنا۔ بخاری نے بھی اسے ضعیف قرار دیا اور کہا کہ ابو اسحاق اوہام کا انکار ہے۔ اگر یہ حدیث ثابت اور صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی کی زمین میں بلا اجازت زراعت کرنے والا غاصب ہے لہذا اسے بطور سزا یہ فرمایا گیا۔ اور فصل عائد فقہاء کے نزدیک اس کی ہے جس نے بیج ڈالا۔ ابن المنذر نے ابو داؤد سے روایت کی ہے کہ میں نے احمد بن حنبل سے سنا، اور ان سے حدیث رافع کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ: رافع رضی اللہ عنہ سے کئی قسم کی احادیث آئی ہیں۔ لیکن ابو اسحاق نے اس میں یہ لفظ بڑھایا ہے: بغیر اذنبہ۔ اور دوسروں نے اس لفظ کا انکار نہیں کیا۔

بَابُ فِي الْمُخَابَرَةِ

(باب مخابره کے بیان میں)

۳۴۰۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا سَمْعِيلُ بْنُ سَمْعِيلٍ وَنَا مُسَدَّدٌ أَنَّ حَمَادًا وَ عَمْرًا ابْنَيْ حَمَادٍ حَدَّثَاهُمَا عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ عَنْ حَمَادٍ وَ سَعِيدِ بْنِ مِينَاءَ ثَمَرًا تَفَقُّوا عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمُرَابَّنَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَالْمُخَابَرَةِ وَالْمُعَاوَمَةِ قَالَ عَنْ حَمَادٍ وَقَالَ أَحَدُهُمَا وَالْمُعَاوَمَةِ وَقَالَ الْآخَرُ بَيْعِ السِّنِينَ ثَمَرًا تَفَقُّوا وَعَنِ الثَّنِيَا وَرَخَصَ فِي الْعَرَائِي.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرابنہ، محاقلہ، مخابره اور معاومہ سے منع فرمایا ایک ہی نے معاومہ اور دوسرے نے سن سال کی بیع کا اطلاق اور استثناء سے منع فرمایا اور عراری کی رخصت دی، ابن ماجہ شرح: ان الفاظ میں اکثر کی شرح اور پرکھ رگنی ہے، محاقلہ کا معنی ہے کھڑی فصل کی بیج غلے کے ساتھ، مخابره کا

معنی ہے مزارعت، مزاربہ کا معنی ہے تر بھجور کی بیج خشک بھجور کے ساتھ معاوضہ کا معنی ہے کئی سال کے لئے باغ کا پھل بیچنا، یہ بھی فاسد ہے کیونکہ معدوم چیز کی بیج ہے۔ ثنیا کا معنی ہے باغ کا پھل بیچنا گراس میں سے ایک غیر معلوم چیز کو مستثنیٰ کر لینا۔ یہ بھی محمول کی بیج ہے۔ اگر مستثنیٰ معلوم چیز ہو مثلاً ثلث یا ربع وغیرہ تو یہ جائز ہے۔ عرایا کی تفسیر اوپر گزری چکی ہے۔

۳۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يَزِيدَ السَّيَّارِيُّ أَبُو حَفْصٍ نَاعِبًا دُبُّنُ الْعَوَامِرِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُكَيْدٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُزَابَنَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَعَنِ الثُّنْيَا إِلَّا أَنْ يُعْلَوَ.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزاربہ اور محاقلہ اور ثنیا سے منع فرمایا مگر یہ کہ وہ معلوم ہو یا بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ثنیا کا ذکر صرف ترمذی اور نسائی نے کیا ہے، ان سب الفاظ کی تفسیر اوپر گزری ہے۔

۳۴۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَا ابْنُ رَجَاءٍ يَعْنِي الْمَكِّيَّ قَالَ ابْنُ حُثَيْمٍ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَوِيذٍ الْمُخَابَرَةِ فَلْيُؤْذِنْ بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَأْسُوه.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص مخابره نہ ہو تو پھر وہ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کے لئے تیار ہو جائے اس حدیث سے صراحۃً مزارعت کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

۳۴۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاعِمًا بَرْبُ يُونُسَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْحَجَّاجِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُخَابَرَةِ قُلْتُ وَمَا الْمُخَابَرَةُ قَالَ أَنْ تَأْخُذَ الْأَرْضَ بِنِصْفٍ أَوْ ثُلُثٍ أَوْ بِرُبْعٍ.

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخابره سے منع فرمایا ثابت راوی کا بیان ہے کہ میں نے کہا مخابره کیا ہے؟ اس نے کہا کہ زمین کو نصف یا ثلث یا ربع پر لینا یہ حدیث بھی مزارعت کی مخالفت میں واضح ہے۔ مفصل بحث اوپر گزری چکی ہے۔

بَابُ فِي الْمَسَاقَاةِ

(مساقات کا باب)

۴۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَايَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْ ثَمَرِهِمْ أَوْ زَرْعِهِ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کے ساتھ نصف پھل یا غلے پر معاملہ

کیا تھا بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ شرح: مساقات کا معنی ہے پھلوں کے معلوم و معین حصے پر کسی اور کو درختوں کی ذمہ داری سونپنا تاکہ وہ ان کی خبر گیری اور اصلاح کرے۔ حنفیہ کے نزدیک مساقات کا حکم بھی مزارعت کی مانند ہے کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ناجائز اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ رافع بن خدیج کی حدیث جو مزارعت کی نہی میں ہے اسکے ضعف کے ہوتے ہوئے یہ حدیث مزارعت کا اثبات کرتی ہے۔ اس حدیث کا راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے جو محض شدت توذرع و احتیاط کے باعث رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مزارعت ترک کر بیٹھا تھا۔ حالانکہ وہ دیکھ چکا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں سے یہ معاملہ کیا اور پھر انہیں اس پر قائم رکھا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ان کے ساتھ ہی سلسلہ قائم رہا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو وہاں سے جلا وطن کیا۔ یہ تو اتنا طویل عرصہ تھا اور ان کے ساتھ کیا جانے والا معاملہ اتنا واضح اور صاف تھا کہ اس میں شک و شبہ یا کسی الجھن کی گنجائش نہ تھی۔ اور اس حدیث میں مساقات کا اثبات ہے جسے اہل عراق مصلحت کہتے ہیں راوی اس کی تعریف اور پرگنہ ری، اس میں سے ایک فریق کی طرف سے درختوں کا باغ ہوتا ہے اور دوسری طرف سے محنت، مزارعت کی مانند۔ مساقات کا قول اکثر فقہاء کا ہے اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے سوا کسی نے اس کے خلاف نہیں کہا، مگر اس کے دونوں ساتھیوں نے اس کے برخلاف جماعت اہل فقہ و حدیث کا ساتھ دیا ہے۔ پھر مساقات میں یہ اختلاف ہے کہ یہ کون کون سے درخت اور پھل میں جائز ہے اور کس کس میں نہیں۔ شافعی کے نزدیک یہ صرف کھجور کے درخت اور انگور میں جائز ہے کیونکہ ان کا پھل واضح اور نظروں کے سامنے ہوتا ہے اور ان کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ جن درختوں کا پھل پتوں میں پوشیدہ ہو مثلاً انجیر اور زیتون اور سیب، ان کے متعلق شافعی نے کوئی فیصلہ کن بات نہیں کہی۔ مالک، ابو یوسف اور محمد بن الحسن مساقات کو ہر درخت میں جائز رکھتے تھے جن کی جزا قائم ہو۔ بلکہ مالک رحمۃ اللہ علیہ تو تر بوڑ اور خر بوڑہ اور گکڑی تک میں مساقات کے حوازی کے قائل تھے۔ لیکن مالک نے ایسی شرطیں لگا دی ہیں جو ناقابل فہم ہیں۔ ابو ثور نے کہا کہ مساقات کھجور، انگور، تر سبز یوں، بادنجان اور ہر اس چیز میں جائز ہے جس کا پھل کچھ دیر رہ سکے۔ ابو ثور کی دلیل اہل خیبر کا معاملہ ہے۔

۳۴۰۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
يَعْنِي ابْنَ عُجَيْجٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَفَعَ
إِلَى يَهُودٍ خَيْبَرَ نَحْلَ خَيْبَرَ وَأَرْضَهَا عَلَى أَنْ يَغْنَمُوهَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَإِنْ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَطْرُ ثَمَرَتِهَا.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی بھجور کے درخت اور زمین
یہودیوں کے سپرد کی تھی تاکہ وہ انہیں اپنے اموال سے سعی و محنت کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
لئے ان کے پھل کا نصف ہوگا۔ (مسلم اور نسائی)

۳۴۰۶۔ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّقِّيُّ نَاعِمُ بْنُ أَيُّوبَ نَا جَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ
عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مَهْرَانَ عَنْ مِقْسَمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ افْتَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَاشْتَرَطَ أَنْ لَهُ الْأَرْضُ وَكُلَّ صَفْرَاءَ وَبَيْضَاءَ
وَقَالَ أَهْلُ خَيْبَرَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِالْأَرْضِ مِنْكُمْ فَأَعْطَانَا هَا عَلَى أَنْ لَكُمْ نِصْفُ
الثَّمَرَةِ وَلَنَا نِصْفُ فَزَعَمْنَا أَنَّهُ أَعْطَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا كَانَ حِينَ يُصْرَمُ
النَّحْلُ بَعَثَ إِلَيْهِمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَحَزَرَ عَلَيْهِمُ النَّحْلَ وَهُوَ الْبَذَى
يُسَمِّيهِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ الْخُرَصَ فَقَالَ فِي ذِهِ كَذَا وَكَذَا قَالُوا أَكْثَرْتَ عَلَيْنَا
يَا ابْنَ رَوَاحَةَ قَالَ فَإِنَّا إِنِّي حَدَنَّا النَّحْلَ وَأُعْطِيكُمْ نِصْفَ الْبَذَى قُلْتُ قَالُوا هَذَا
الْحَقُّ وَبِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ قَدْ رَضِينَا أَنْ نَأْخُذَ بِالْبَذَى قُلْتُ.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو فتح کیا اور یہ شرط کی کہ زمین اور سونا چاندی
سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کیونکہ خیبر بزر و شمشیر متبع ہوا تھا اصل خیبر نے کہا کہ ہم زمین کو اس میں زراعت
وغیرہ کو نبوب جانتے ہیں، آپ یہ ہمارے سپرد کر دیں اس شرط پر کہ آپ کو نصف پھل اور ہمیں بھی نصف پھل ملے گا۔
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط پر زمین وغیرہ ان کے سپرد کر دی پس
جب پھل توڑنے کا وقت ہوا تو عبد اللہ بن رواحہ کو ان کی طرف بھیجا۔ اس نے پھل کا تخمینہ لگایا، یہ تخمینہ وہی ہے
جسے اہل مدینہ خمرس (اندازہ) کہتے ہیں۔ پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان درختوں پر اتنا اور اتنا پھل ہے۔
انہوں نے کہا اے ابن رواحہ تو نے زیادہ اندازہ کیا ہے۔ عبد اللہ بن رواحہ نے کہا کہ میں تخمینہ لگاتا ہوں اور
تمہیں اُس مقدار کا نصف دیتا ہوں جو میں نے بتائی ہے۔ انہوں نے کہا یہ حق بات ہے (عدل و انصاف ہے)

اور اسی سے آسمان وزمین قائم ہیں۔ ہم تیرے کہنے کے مطابق نصف لینے پر راضی ہیں (ابن ماجہ) مطلب یہ کہ اگر تمہارا اندازہ زیادہ ہے تو ہمیں جب اس میں سے نصف ملا تو زیادہ ملا اس لئے ہم راضی ہیں۔

۳۴۰۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ شَاذِلُ بْنُ أَبِي الزَّمْرَاءِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ فَحَزَرُوا قَالَ عِنْدَ قَوْلِهِ وَكُلَّ صَفْرَاءَ وَبَيْضَاءَ لِيَعْنِيَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَهُ۔

ایک اور سند کے ساتھ یہی حدیث۔ اس میں ہے کہ عبداللہ بن رواحہ نے اندازہ کیا۔ اور حدیث کے صفر اور بیضاء کے وقت کہا، یعنی سونا اور چاندی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت ہوگی۔

۳۴۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَاكِثُ رِيعُنِي ابْنُ هِشَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ نَامِيٍّ عَنْ مِقْسَمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ زَيْدٍ قَالَ فَحَزَرُوا النَّخْلَ وَقَالَ فَأَنَا إِلَى جَدَا أَدَا النَّخْلَ وَأَعْطَيْتُكُمْ نِصْفَ الَّذِي قُلْتُ۔

مقسم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیبر فتح کیا تو... پھر راوی نے اوپر کی حدیث کے مانند بیان کیا۔ راوی نے کہا کہ: اور عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں مجھوڑ بنے کی ذمہ داری لیتا ہوں اور جو میں نے کہا اس کا نصف تمہیں دوں گا (ابن ماجہ) یہ حدیث مرسل ہے۔

بَابُ فِي الْخَرْصِ

دینے کا باب،

۳۴۰۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَاحِجًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فَيَخْرُصُ النَّخْلَ حِينَ يَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ تُرِيخُ خَيْرُ الْيَهُودِ بِأَخْذُونَهُ بِذَلِكَ الْخَرْصِ أَمْ يَدْفَعُونَهُ إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ الْخَرْصِ لَكُنِّي تَحْصِي الزَّكَاةَ قَبْلَ أَنْ تُؤْكَلَ الشَّارُ وَتُفَرَّقَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بھیجتے، وہ پھل

پکٹے پر قبل اس کے کہ اس میں سے کھایا جائے پھل کا تخمینہ کرتے تھے۔ پھر یہودیوں کو اختیار دیتے تھے کہ یا تو تم اس اندازے کے مطابق نصف پھل لے لو یا اس تخمینے کے مطابق اصحاب کے سپرد کردو تاکہ پھلوں کے کھائے جانے اور متفرق ہو جانے سے پہلے زکوٰۃ متعین کی جا سکے دمنذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک مجہول راوی ہے، یعنی ابن جریر اور ابن شہاب کے درمیان۔

۳۴۱۰. حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلَفٍ نَامُ مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ خَيْبَرَ فَأَقْرَهُهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانُوا وَجَعَلَهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَبَعَثَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فَخَرَصَهَا عَلَيْهِمْ۔

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خیبر کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فئی بنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حسب معمول وہیں رہنے دیا اور خیبر کے غلے اور پھل کو، اپنے اور ان کے درمیان نصفاً نصف قرار دیا۔ پھر عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا جس نے خیبر کا یہودیوں پر تخمینہ لگایا۔

۳۴۱۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعَبِدُ الرَّثَّاقِ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ خَرَصَهَا ابْنُ رَوَاحَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ دُوسُقٍ وَزَعَمَ أَنَّ الْيَهُودَ كَمَا خَيْرَهُمُ ابْنُ رَوَاحَةَ أَخَذُوا الشُّبْرَ وَعَلَيْهِمْ عَشْرُونَ أَلْفَ دُوسُقٍ

ابو الزبیر نے کہا کہ ابن رواحہ نے جب یہود کو اختیار دیا تو انہوں نے پھل کو لے لیا اور ان کے ذمہ بیس ہزار دوسق آئے یعنی یہود اس شرط پر راضی ہو گئے تھے کہ جو فرق پھل لے لے وہ دوسرے کو ۲۰ ہزار دوسق پھل ادا کر دے، چنانچہ یہود نے پھل کو اختیار کر لیا۔

کتاب الإجازة

کتاب الإجازہ رد اصل یہ کتاب البیوع کا ہی حصہ ہے۔

اجازہ کا لفظ اجز سے نکلا ہے اور اس کا معنی اذروئے نفخت اجرت ہے یعنی مزدور کی مزدوری۔ اجازہ کا شرعی معنی ہے کسی چیز کے عوض میں کسی کو منافع کا مالک بنانا۔

بَابُ فِي كَسْبِ الْمُعَلِّمِ

۳۴۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوِيكُ بْنُ وَحِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّوَّاسِيُّ عَنْ مَغِيرَةَ بْنِ زَيْبَادَةَ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ عَلَّمْتُ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الصُّقَّةِ الْقُرْآنَ وَالْكِتَابَ فَأَهْدَى إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ قَوْسًا فَقُلْتُ لَيْسَتْ بِمَالٍ وَأَرْمِي عَنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَبَيِّنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا سَأَلَهُ فَاتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ أَهْدَى إِلَيَّ قَوْسًا مِمَّنْ كُنْتُ أَعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَلَيْسَتْ بِمَالٍ وَأَرْمِي عَنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوِّقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبَلْهَا

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے اہل صفہ میں سے کچھ لوگوں کو لکھنا اور قرآن سکھایا ، پس ان میں سے ایک نے مجھے ایک کمان بطور ہدیہ دی میں نے کہا کہ یہ مال نہیں ہے یعنی نقدی نہیں ہے اور اس کا اجر بت میں دینا رسم و رواج کے خلاف ہے ، اور میں اس سے اللہ کی راہ میں خبر چلاؤں گا ۔ میں ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں گا اور آپ سے ضرور سوال کروں گا۔ پس میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ ایک آدمی نے مجھے ایک کمان کا ہدیہ دیا ہے اور یہ اُن لوگوں میں سے ہے جن کو

میں لکھنا اور قرآن سکھاتا تھا ، اودیہ کوئی بڑا مال بھی نہیں اور میں اس سے خدا کی راہ میں تیر چلاؤں گا۔ حضور نے فرمایا: اگر تو پسند کرتا ہے کہ آگ کا ایک طوق تجھے پہنا یا جائے تو اُسے قبول کرے راہن ماجہ ، منذری نے کہا ہے کہ اس کی سند میں مغیرہ بن زیادہ متکلم فیہ راوی ہے۔ احمد نے کہا ہے کہ وہ ضعیف الحدیث ہے اور منکر حدیثوں کی روایت کرتا ہے ، اس کی ہر مرفوع حدیث منکر ہے ،

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اہل صفہ ایک فقراء کی جماعت تھی جو لوگوں کے صدقہ پر گزاراوقات کرتی تھی ، پس ان سے کوئی چیز لینا مکروہ تھا ، بلکہ انہیں صدقہ دینا مستحب تھا۔ اس حدیث کے معنی اور تاویل میں اختلاف ہے کچھ علماء نے اس کے ظاہر پر نظر رکھ کر تعلیم قرآن پر اجر و عوض کو غیر مباح کہا ہے اور یہ مذہب نہ ہری ، ابو حنیفہ اور اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ بعض علماء مثلاً حسن بصری ، ابن سیرین اور شعبی نے کہا ہے کہ اگر شرط نہ کی گئی ہو تو اس میں حرج نہیں۔ عطاء ، مالک ، شافعی اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ اگرچہ تجارت مباح ہے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کو پیغام نکاح دیا اور اس کے پاس مہر نہ تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تیرے پاس

جو قرآن ہے اس پر میں تم دونوں کا نکاح کرتا ہوں۔ اور انہوں نے حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ کی یہ تاویل بیان کی ہے کہ عبادہ نے یہ کام بطور حصول ثواب اور بغیر من تبرع کیا تھا اور تعلیم کے وقت کوئی عوض لینے کی اس کی نیت نہ تھی۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنا اجر باطل کرنے سے ڈرایا اور ڈانٹا تھا۔ عبادہ کے فعل کی مثال یوں تھی جیسے کوئی کسی کی گم شدہ چیز قی سبیل اللہ تلاش کر دے یا سندر میں ڈوبا ہوا مال بغرض رمنائے الہی و حصول ثواب نکال دے، پس اس کے لئے یہ روا نہیں کہ اس پر اجر دے۔ اگر کام کرنے سے پہلے اجرت ٹھہر لیتا تو جائز تھا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے کئی حالات ہیں۔ پس اگر مسلمانوں میں کچھ اور لوگ بھی ہیں جو یہ کام کر سکیں تو اس کے لئے اجرت لینا جائز ہے کیونکہ یہ فریضہ تعین کے ساتھ صرف اس پر عائد نہیں۔ اور اگر ایسی حالت ہو یا ایسی جگہ ہو کہ کوئی اور یہ کام نہ کر سکے تو اس کے لئے اجرت لینا حلال نہیں۔ احادیث کے اختلاف کو اسی اختلاف احوال و اکنہ پر معمول کرنا ہو گا۔ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ شائد استاد شاگرد میں یہ شرط ہو چکی تھی یا ان کے دل میں یہ نیت تھی، یہ بات صحابہ سے فروتر تھی لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ناپسند فرمایا۔ تعلیم قرآن عبادت ہے اور واجب ہے لہذا اس کا حال وہ نہیں ہے کہ بطور معاوضہ قرآن پر اجرت لی جائے۔ وجہ یہ کہ علاج کرنا مکلف پر واجب تھا۔ اصل مذہب تو یہی ہے مگر متاخرین نے ضرورت کی بناء پر شافعی کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔

۳۴۱۳۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُثْمَانَ وَكَثِيرُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَا نَابِقِيَّةُ حَدَّثَتْني بِشْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ عَمْرُو وَوَحْدَتْني عُبَادَةُ بْنُ نُسَيْبٍ عَنْ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ نَحْوُ هَذَا الْخَيْرِ وَالْأَوَّلُ أَتَتْ فَقُلْتُ مَا تَرَى فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ جَمْرَةٌ بَيْنَ كَتِفَيْكَ تَقْلُدُ أَتَمَّهَا أَوْ تَعْلَقُ أَتَمَّهَا۔

دوسری سند کے ساتھ یہ حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اور پہلی حدیث اتم ہے، اس میں ہے کہ: میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ کا اس میں کیا مشورہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ ایک انگارہ ہے جو تو نے اپنے کندھوں کے درمیان پہنا ہے یا شکایا ہے دمنڈی نے کہا کہ اس طریق میں بقیہ بن ولید راوی ہے جس پر کئی محدثین نے تنقید کی ہے

بَابُ فِي كَسْبِ الْأَطِبَّاءِ

(طبیہوں کی کمائی کا باب)

۳۴۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي أَسْوَدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ دَهْطًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلَفُوا

فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوها فَتَزَلُّوا بِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمْ قَالَ فَلَدِغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْبَحِيّ فَشَفَّوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْهُوْا لَأِذَّ الرَّهْطِ الَّذِينَ نَزَلُوا بِكُمْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ يَنْفَعُ صَاحِبَكُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ سَيِّدَنَا لَدِغٌ فَشَفَّيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ لِعَيْنٍ رُقِيَّةٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ إِنِّي لَا مَرْقِي وَلَكِنْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَأَيُّكُمْ أَنْ تُضَيِّفُونَا مَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لِي جُعْلًا فَجَعَلُوا لَهُ قُطِيْعًا مِنَ الشَّاءِ فَاتَاهُ فَقَرَأَ عَلَيْهِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَيَتَفَلُّ حَتَّى بَرِعَ كَانَمَا أُشْطِطُ مِنْ عِقَالٍ قَالَ فَأَوْفَاهُمْ جُعْلَهُمْ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ فَقَالُوا اقْتَسِمُوا فَقَالَ الَّذِي رَقِي لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَسْتَأْمِرَهُ فَعَدَا وَاعْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْنٍ عَلِمْتُمْ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ أَحْسَنْتُمْ وَأَصْرِبُوا الْحِفَّ مَعَكُمْ بِسْمِهِمْ۔

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت کسی سفر میں گئی، اور وہ عربی قبائل میں سے ایک قبیلے کے پاس اترے مگر انہوں نے ان کی مہمانی سے انکار کر دیا۔ ابوسعید نے کہا کہ پھر اسی قبیلے کے سردار کو بچھونے ڈس لیا انہوں نے اس کے لئے ہر چارہ کیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا تو ان میں سے کسی نے کہا کہ اگر تم اس جماعت کے پاس جاؤ جو تمہارے پاس اتر رہی ہے، تو شاید ان میں سے کسی کے پاس کوئی چیز ہو جس سے تمہارے ساتھی کو نفع ہو۔ پس ان میں سے کسی نے کہا کہ ہمارے سردار کو بچھونے ڈس لیا ہے اور ہم نے اس کا ہر علاج کیا ہے مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ پس کیا تم میں سے کسی کے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو ہمارے ساتھی کو نفع دے؟ یعنی کوئی جھاڑ پھونک؟ پس مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں اسے دم پڑھوں گا، لیکن ہم نے تم سے مہمانی کا حق مانگا تو تم نے انکار کیا، میں اُس وقت تک جھاڑ پھونک نہ کروں گا جب تک کہ تم میری کوئی انعام (معاوضہ) مقرر نہ کرو۔ پس انہوں نے ان کے لئے بکریوں کا ایک حصہ مقرر کیا، پس وہ اس شخص کے پاس گیا اور اس پر سورۃ فاتحہ پڑھی اور پھونک مارتا رہا یہاں تک کہ وہ تندرست ہو گیا گو یا کہ اُسے قید سے چھوڑ دیا گیا ہو پس اس نے اُس انعام کا وعدہ پورا کیا جو اس نے ان کے لئے مقرر کیا تھا۔ اصحاب نے کہا کہ انہیں بانٹ لو، جھاڑ پھونک کرنے والا بولا: ایسا مت کرو جب تک کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر مشورہ

نہ کریں۔ پس وہ صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور یہ بات کہہ سنائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے یہ کہاں سے جان لیا کہ یہ ایک چھاڑ بھونک بھی ہے؟ تم نے اچھالیا اور اس میں میرا حصہ بھی نکالو۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)

شرح: خطابی نے اس حدیث سے تعلیم قرآن کی اجرت کے جواز کا استدلال کیا ہے لیکن اوپر گزر چکا ہے کہ تعلیم قرآن میں اور قرآن کی آیات پڑھ کر علاج کرنے میں فرق ہے، خطابی نے کہا کہ اس سے مصاحف کی بیع اور ان کی کتابت پر اجرت لینے کا جواز نکلتا ہے۔ اس میں دم بھونک کا جواز بھی ہے جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کے اسماء کے ساتھ ہو۔ اور اس میں طبیب اور معالج کی اجرت کے جواز کی دلیل ہے۔ وجہ یہ کہ پڑھنا، بھاڑنا اور بھونک مارنا یہ سب مباح افعال ہیں اسی طرح طبیب جو کچھ کرتا ہے وہ بھی افعال ہوتے ہیں۔ ان میں کچھ فرق نہیں ہے۔ یہ دلائل تو ایک فرق کے ہیں، مانتین نے کہا ہے کہ تعلیم قرآن عبادت ہے، جبکہ اسے پڑھ کر دم کرنا عبادت میں سے نہیں بلکہ فعل مباح ہے ان دونوں میں فرق ہے اور اوپر اس پر کچھ کلام ہو چکا ہے۔

۳۴۱۵۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَايِزِيْدُ بْنُ هَارُوْنَ اَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِيْنَ عَنْ اَخِيهِ مَعْبُدِ بْنِ سَيْرِيْنَ عَنْ اَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيْثُ .

ایک اور سند سے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی وہی روایت جو اوپر گزری راہی سند سے بخاری نے بھی

۳۴۱۶۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا اَبِي نَاسُئَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ اَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ اَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ فَاتَوْهُ فَقَالُوا اِنَّكَ جِئْتَ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ فَارَبِّ لَنَا هَذَا الرَّجُلُ فَاتَوْهُ بِرَجُلٍ مَعْتُوهِ فِي الْفُؤُوْدِ فَرَفَاهُ بِاَمْرِ الْقَدَرِ اِنْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ غُدَاوَةً وَعَشِيَّةً وَكُلَّمَا خَمَّهَا جَمَعَ بُزَاقَةً ثُمَّ تَفَلَ فَكَانَ مَا اُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ فَاَعْطَوْهُ شَيْئًا فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ لَهُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلِّيْ فَلَعَمْرِي لِمَنْ اَكُلُ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلٍ لَقَدْ اَكَلْتُ بِرُقِيَّةٍ حَقٍّ .

خارجہ بن صلت نے اپنے چچا (علاقہ بن حمار تمیمی یا علائم) سے روایت کی کہ وہ ایک قوم کے پاس سے گزرا تو وہ لوگ اس کے پاس آئے اور بولے: تو اس شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس سے بھیرت آیا ہے پس ہمارے اس آدمی کو دم کر۔ پس وہ اس کے پاس ایک مجنون آدمی کو لائے جو بیڑیوں میں جکڑا ہوا تھا پس اس نے

تین دن تک اس کو صبح و شام سورہ فاتحہ کا دم کیا اور جب وہ ختم کر لیتا تو اپنا تھوک جمع کرتا پھر اس جنونی پر پھینک دیتا۔ کچھ لوگوں ہوا کہ وہ گویا قید سے رہا کر دیا گیا ہے۔ انہوں نے اسے کچھ دیا تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس کا ذکر کیا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو کھائے، مجھے اپنی جان کے خالق کی قسم کچھ لوگ تو باطل جھاڑ پھونک سے کھاتے ہیں، تو نے برحق جھاڑ پھونک کے ذریعے سے حاصل کیا ہے (نسائی، گفتگو اور گزشتہ جی ہے)

بَابُ فِي كَسْبِ الْحَجَّامِ

(د حجّام کے کسب کا باب)

۳۴۱۰ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَابَأَنَا عَنْ يَحْيَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَحْيَى ابْنِ قَارِظٍ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ مَا رَفَعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسْبُ الْحَجَّامِ خَيْثٌ وَثَمَنُ الْكَلْبِ خَيْثٌ مَهْرُ الْبَغِيِّ خَيْثٌ

رافع بن عدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حجّام کی کمائی خبیث ہے اور کتے کی قیمت خبیث ہے اور بدکار عورت کی خرچہ خبیث ہے۔ (ترمذی، مسلم، نسائی)
شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ مجھ سے رضی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اس باب پر دلالت کرتی ہے کہ حجّام رسیدگی لگانے والا کی اجرت حرام نہیں ہے اور اس کا خبیث صرف اس کے خرچ کی گھٹیا پن کے باعث ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسیدگی لگوائی اور حجّام کو اس کی مزدوری دی، اگر یہ حرام ہوتی تو آپ اسے نہ دیتے۔ اگلی حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی اونٹنی کو اس کا چارہ کھلا دے اور اپنے غلام کو دے دے۔ اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ حجّام کی کمائی حرام نہیں ورنہ اس کے لئے اسکی ملکیت ثابت نہ ہوتی، جب ملک ثابت ہوا تو اس کی اباحت بھی ثابت ہو گئی۔ لہذا اس کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں تھا کہ گھٹیا ذریعہ معاش سے بچایا جائے اور پاکیزہ تر اور احسن ذریعہ معاش کی طرف متوجہ کیا جائے۔ اس میں تو شک نہیں کہ بعض کاروبار اعلیٰ و ارفع ہوتے ہیں اور بعض گھٹیا ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں جہاں تک حجّام کی کمائی کے خبیث ہونے کا سوال ہے اس سے مراد دنی (دست، گھٹیا) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاُخْبِيْثَ مِنْهُ تَتَّبِعُوْنَ - البقرہ ۲۶۰۔ "تم اپنے مال میں سے گھٹیا کو خرچ نہ کرنے لگو؛ یعنی کم تر درجے کی چیزوں کو راہ حق میں خرچ نہ کرو، خطابی نے کہا کہ جہاں تک کتے کی قیمت اور بدکار عورت کی کمائی کا سوال ہے ان کے لئے بھی اس حدیث میں خبیث کا لفظ آیا ہے اور مراد اس سے حرام ہے کیونکہ کتا نجس العین ہے اور اس کی قیمت حرام ہے۔ نہ نا کا فعل حرام ہے اور اس تک پہنچنے کا ذریعہ ہونے کے باعث اس کا عوض بھی حرام ہے۔ بعض دفعہ ایک جیسے الفاظ میں کئی چیزوں کو اکٹھا کیا جاتا ہے مگر معانی مختلف ہوتے ہیں۔ اور یہ حکم ان کے اغراض

و مقاصد کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ کلام بعض دفعہ ایک ہی فعل میں بعض حصوں میں وجوب پر بعض میں ندب پر دلالت کرتا ہے۔ اسی طرح بعض دفعہ اس کا بعض حصہ حقیقت پر اور بعض مجاز پر محمول ہوتا ہے۔
 علامہ علی القاری نے کہا کہ اس حدیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتنے کی بیع کے حرام ہونے پر استدلال کیا ہے، چاہے سدھایا ہو انکاری کتا ہو یا غیر معلم۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حدیث کا لفظ "غبیث" اس کی کراہت پر ضرور دلالت کرتا ہے مگر حرمت پر نہیں۔ جیسا کہ کتب الحجام نصیحت میں بھی نصیحت کا معنی حرام نہیں بلکہ پست اور گھٹیا ہے۔

۳۴۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ مُحَيِّصَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِجَارَةِ الْحَجَّامِ فَهَمَّاهُ عَنْهَا فَلَمْ يَزَلْ يَسْأَلُهُ وَيَسْتَأْذِنُهُ حَتَّى أَمَرَهُ أَنْ أَعِيفَهُ نَاضِحًا وَرَقِيقًا۔

تحقیق سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حجام کے اجارے کی اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس سے منع فرمایا، پس وہ برابر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتا اور اجازت مانگتا رہا حتیٰ کہ حضور نے فرمایا کہ: وہ اپنی پانی ڈھونڈنے والی ہو، مٹی اور غلام کو کھلا دو، ترہ مذی، ابن ماجہ گفتگو اوپر گزری ہے۔

۳۴۱۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِزٌ بِدَعْنَى ابْنِ زُرَيْعٍ نَا خَالِدًا عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَلَوْ عَلَيْهِ خَيْثُ لَمْ يُعْطِ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینگ لگوائی اور حجام کو اس کی مزدوری دی، اگر آپ اسے نصیحت جانتے تو ایسا نہ کرتے (بخاری، گفتگو اوپر گزری ہے)۔

۳۴۲۰۔ حَدَّثَنَا الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَرَ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِصَاعٍ مِنْ تَبَرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُخَفِّقُوا عَنْهُ مِنْ خَرَجِهِ۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو طیبہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سینگ لگائی پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے کھجور کے ایک صاع کا حکم دیا اور اس کے مالکوں کو حکم دیا کہ اس کے خرچ میں تخفیف کریں (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، اگر اعلیٰ اجرت نصیحت بمعنی احرام ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا نہ کرتے)۔

بَابُ فِي كَسْبِ الْإِمَاءِ

(لوٹڈیوں کی کمائی کا باب)

۳۴۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنُ نَاسِئَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹڈیوں کے کسب سے منع فرمایا (بخاری) شرح: خطاب نے کہا کہ اہل مکہ و اہل مدینہ کی لوٹڈیوں کے ذمہ مالکوں کی طرف سے مقررہ شدہ رقوم ہوتی تھیں۔ وہ لوگوں کی خدمت کرتیں، روٹی پکاتی پانی ڈھوتی اور دیگر کئی قسم کے کام کرتی تھیں۔ اس طرح جو کچھ حاصل ہوتا تھا وہ مالکوں کو ادا کرتی تھیں۔ ان حالات میں گھروں کے آمد و رفت رکھنے کے باعث اور اپنے اوپر مقرر شدہ رقوم ہونے کے باعث یہ بات یقین سے نہ کہی جاسکتی تھی کہ وہ پاک باز رہیں گی اور بدکاری کے ذریعے سے کمائی نہ کریں گی۔ یہ سب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کمائی سے منع فرمایا۔ اور اگر ان کی کمائی کا کوئی معلوم و مقرر جائز طریقہ نہ ہوتا تو کراہت اور بھی شدید تھی مگر لوٹڈی کے ہاتھ میں کوئی صنعت ہے تو اس کے کسب (یعنی جائز کمائی) کا جواز ہے جو آگے حدیث ۳۴۲۲ میں آتی ہے۔ شرح وقایہ: حنفی فقہ کی کتاب کے بعض حواشی میں ہے کہ زانیہ کی اجرت حلال ہے۔ اس سے مراد نہ ان کی اجرت نہیں جس کے ضیاع اور حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں بلکہ اس حدیث کی مانند بدکار عورت اگر کوئی جائز کام کرے تو اس کا ذکر ہے۔

۳۴۲۲۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاهَا شَرُّ بْنُ الْقَاسِرِ نَاعِ كُومَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ طَارِقٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ قَالَ جَاءَنَا رَافِعُ بْنُ رِفَاعَةَ إِلَى مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَقَدْ نَمَانَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ فَذَكَرَ أَشْيَاءَ وَنَمَانَا عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ إِلَّا مَا عَمِدَتْ بِيَدِهَا وَقَالَ هَكَذَا بِأَصَابِعِهِ نَحْوُ الْخُبْزِ وَالْفُزْلِ وَالتَّفْشِ -

رافع بن رفاعہ رضی اللہ عنہ انصار کی مجلس میں آیا اور کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آج ہمیں ان چیزوں سے منع فرمایا، پس اس نے بعض چیزوں کا ذکر کیا اور کہا کہ: اور لوٹڈی کی کمائی سے منع فرمایا مگر جو وہ اپنے ہاتھ سے کمائے اور اپنی انگلیوں سے یوں اشارہ کیا جیسے روٹی پکانا، کا تنہا، آؤں دھکننا اور نوچنا راگلی حدیث میں اس مضمون کی مزید وضاحت آتی ہے۔

۳۴۲۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَالِحٍ نَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ عَنْ عُجَيْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ

هَدِيْرَةٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَافِعٍ هُوَ ابْنُ خَدِيْجٍ قَالَ نَهَى رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يُعْلَمَ مِنْ آئِنٍ هُوَ -

رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی کی کمائی سے منع فرمایا جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کہاں سے ہے -
شرح: یعنی جو مال وہ کماتی ہے اس کے متعلق ذرائع و وسائل کا علم ہونا لازم ہے کہ آیا حلال ذرائع سے ہے یا حرام طریقوں سے

بَابُ فِي عَسْبِ الْفَحْلِ

(نر کی جفتی کا باب)

۳۲۲۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ ابْنُ مُسْرُهْدٍ نَا سَمْعِيْلُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ رَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ قَالَ نَهَى رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ -

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نر کی جفتی کی اجرت سے منع فرمایا (ترمذی، نسائی)
شرح: نر کی جفتی کی اجرت حلال نہیں کیونکہ اس میں دھوکا ہے۔ نر کی جفتی سے کبھی حمل ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا، ہو سکتا ہے مادہ میں کوئی نقص ہو اور وہ حاملہ نہ ہو، بہر صورت اس میں دھوکا موجود ہے۔ صحابہ کی ایک جماعت سے اس اجرت کی تحریم ثابت ہے اور اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ مالک نے کہا کہ جب نر جانور کھا جا رہے ہوں گے کر کے اور اس وقت تک مادہ سے ملتا رہے جب تک وہ حاملہ نہ ہو جائے، تو اس میں حرج نہیں۔ ہاں اس شرط پر اگر نر کی جفتی کی اجرت دی جائے کہ اگر مادہ حاملہ ہو گئی تو اتنی اجرت ہے، ورنہ نہیں، یہ باطل ہے۔ بعض مالکیہ نے اسے رضاع کی اجرت اور کھجور کو پیوند کرنے کی اجرت کے مشابہ ٹھہرایا اور کہا کہ یہ مصلحت ہے اور اگر اس سے روک دیں تو نسل منقطع ہو جائے گی۔
خطابی نے کہا کہ یہ سنت کے برخلاف اجتہاد ہے جو باطل ہے۔ لوگوں کو یہ کام خود بطور معروف مفت انجام دینا چاہیے۔

بَابُ فِي حُلْوَانِ الْكَاهِنِ

(کاهن کی رشوت کا باب)

۳۲۲۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَهْنِ

وَمَهْرُ الْبَغِيِّ وَجَلِيلُ الطَّاهِنِ -

ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے کتے کی قیمت، بدکار عورت کی خرچ اور کاہن کی رشوت سے منع فرمایا:

شرح: کاہن اپنی کہانت پر جو اجرت لیتا ہے اسے مخلوان یا شفع یا صہیم بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح عرفاء کی مزدوری بھی حرام ہے۔ کاہن تو غیبی امور اور اسرار کا ثبات کا علم رکھنے کا مدعی ہوتا ہے اور عرفاء وہ ہے جو چوری یا گم شدہ چیز کا پتہ چلانے کا دعویٰ رکھتا ہے۔

بَابُ فِي الصَّائِغِ

دستار کا باب

۳۴۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا ذَا مَحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَا جَدَةَ قَالَ قَطَعْتُ مِنْ أُذُنِ غُلَامٍ أَوْ قَطَعُ مِنْ أُذُنِي فَقَدِمَهُ عَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ حَاجًّا فَاجْتَمَعْنَا إِلَيْهِ فَرَفَعْنَا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ هَذَا أَقْدًا بَلَّغَ الْقِصَاصَ أَدْعُوا إِلَى حَجَّامٍ لِيَقْتَصَّ مِنْهُ فَلَمَّا دُعِيَ الْحَجَّامُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي وَهَبْتُ لَخَالَتِي غُلَامًا وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يَبَارَكَ لَهَا فِيهِ فَقُلْتُ لَهَا لَا تَسْلُبِيهِ حَجَّامًا وَلَا صَائِغًا وَلَا قِصَابًا.

ابو ماجدہ نے کہا کہ میں نے ایک لڑکے کا کان کاٹ دیا، یا اس نے میرے کان کا کچھ کاٹ دیا۔ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ چکر لے کر تشریف لائے تو ہم ان کے پاس جمع ہوئے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہمارا معاملہ حضرت عمر بن الخطاب کے سپرد کیا، پس عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ قطع تو حد قصاص تک پہنچ گیا ہے، مجھے کوئی حجام بلا دو تاکہ وہ اس سے قصاص لے۔ پس جب حجام کو بلا یا گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا: میں نے اپنی خالہ کو ایک غلام مہیا کیا اور مجھے امید ہے کہ اس میں اسے برکت دی جائے گی۔ پس میں نے اس سے کہا کہ: اتنے کسی حجام یا سنار یا قصاب کے سپرد مت کرنا۔

شرح: حجام اور قصاب کا پیشہ تو نجاست، کپڑوں کی آلودگی اور غلاظت کے باعث ناپسند فرمایا۔ رہ گیا سنار، سو اس کے پیشے میں کھوٹ، بددیانتی اور جھوٹ شامل ہوتا ہے وہ وعدے بھی کثرت سے کرتا اور جھوٹ بولتا ہے، حتیٰ کہ یہ چیزیں بقول امام غطابی اس کی علامت بن کر رہ گئی ہیں۔ زیوروں میں کھوٹ لاتا ہے، کھوٹے کو کھرا اور کھرے کو کھوتا قرار دیتا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن اسحاق کا قول ہے: ابن ماجدہ بنی سہم کا ایک مرد ہے جو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے۔

۳۴۲۷۔ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ نَاعِدًا الْأَعْلَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ

حَدَّثَنِي الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُرَقِيُّ عَنْ أَبِي مَاجِدَةَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَهْمٍ
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعْنَاهُ-

ابن ماجہ سہمی نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا

۳۴۲۸۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى نَاسِلَةً بُنُ الْفَضْلِ نَا ابْنُ إِسْحَاقَ عَنِ

الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَاجِدَةَ السَّهْمِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ-

ایک اور سند سے یہی روایت جو ابن ماجہ نے حضرت عمر سے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کی آج

بَابُ فِي الْعَبْدِ يَبَاءُ وَلَهُ مَالٌ

(جس غلام کو بیجا گیا اس کے مال کا باب)

۳۴۲۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاسِطِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ

أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاءَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ وَمَا
لَهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ وَمَنْ بَاءَ نَخْلًا مُؤَبَّرًا فَالثَّمَرَةُ لِلْبَائِعِ
إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ-

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، آپ نے فرمایا: جس نے کوئی غلام فروخت کیا
اور اس کا کچھ مال تھا تو اس کا مال فروخت کرنے والے کا ہے، مگر یہ کہ خریدار شرط کرے۔ اور جس نے پوند شدہ
کھجور کا درخت فروخت کیا تو پھل فروخت کنندہ کا ہوگا مگر یہ کہ خریدار شرط کرے۔ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ
شرح: معاملہ اسنن میں ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا غلام کا اپنا کوئی مال نہیں بلکہ اس کا مال اس کے مالک کا ہے۔
یہی مذہب حنفیہ اور شافعی کا ہے۔ مالک اور ظاہریہ نے کہا کہ جب مالک اسے مال کا مالک بنا دے تو غلام مالک
ہو جاتا ہے۔ اسی حدیث کے ظاہر کے مطابق مالک، شافعی، احمد، اسحاق کا مذہب ہے کہ جب تک مشتری شرط نہ کرے
غلام کا مال اس کے پہلے مالک کا ہے۔ کھجور کے پھل کا جہاں تک تعلق ہے جب اُسے پوند کیا گیا تو گویا وہ پھل اپنے
حکم میں منفرد ہو گیا۔ پوند نہ ہونے کی صورت میں وہ کھجور کی بعض شاخوں کی مانند تھا۔ مالک، شافعی اور احمد کا قول یہی
ہے کہ پوند ہو جانے پر پھل کھجور کے تابع نہیں رہتا لہذا وہ اس کے بیج کے سودے میں داخل نہیں تھا، جب تک کہ

خریدار اس کی شرط نہ کرے۔ حنفیہ نے کہا کہ کھجور کا پھل بھر صورت اس سے جدا ہے، پیوند کیا ہوا ہو یا نہ ہو۔ ابن ابی یعل نے کہا کہ پھل بھر صورت کھجور کے تابع ہے پیوند کیا ہوا ہو یا نہ ہو۔

۳۴۳۰۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِصَّةِ الْعَبْدِ وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِصَّةِ النَّخْلِ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ علیہ وسلم سے غلام کا قصہ (گزشتہ حدیث کا پہلا حصہ) روایت کیا۔ ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کھجور کا قصہ روایت کیا (یعنی گزشتہ حدیث کا دوسرا حصہ) ابوداؤد نے کہا کہ زہری اور نافع نے چار احادیث میں اختلاف کیا ہے، یہ ان میں سے ایک ہے (حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت بقول منذری نسائی نے موقوف روایت کی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری، مسلم اور ابن ماجہ میں ہے)۔

۳۴۳۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِعِيٌّ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاعَ عَبْدًا أَوْ لَهُ مَالٌ فَالْمَالُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے غلام فروخت کیا اور اس کا کچھ مال تھا وہ مال بیچنے والے کا ہے۔ مگر یہ کہ خریدار شرط کرے (اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے،

بَابُ فِي التَّلَقِّي

(تلقی کا باب)

۳۴۳۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَلْقُوا الْبَيْعَ حَتَّى يَهْبِطَ بِمَا الْأَسْوَاقُ۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے، اور سامان کو باہر جا کر آگے سے مت حاصل کرو جب تک کہ وہ بازاروں میں نہ لا ڈالا جائے (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، تلمیذی کا معنی ہے سامان تجارت کو شہر میں آنے سے قبل ہی بالا بالا خرید لیا جائے۔ شرح: جب دو شخصوں کا سودا ہو جائے لیکن ابھی قیمت اور چیز کا لین دین نہیں ہوا اور نہ خیال رہا ہے تو تمییزاً

آدمی اگر پہلے گاہک سے زیادہ قیمت دے کر وہی چیز خرید لے یا وہ اپنا سود الا کر گاہک کو پہلی بیع منع کرانے پر اور ستے داموں اپنا چھ سودا خریدنے پر راضی کر لے تو یہ ناجائز ہے۔ اگر بائع اور مشتری ابھی سودا کر رہے ہوں اور بات ختم نہ ہوئی ہو تو اس وقت گہنی نش موجود ہے کہ کسی وقت بھی سودا چھوڑ دیں۔ جہاں تک تعلق کا سوال ہے۔ شاید کچھ لوگ ستے داموں سودا خریدنے کی غرض سے شہروں سے باہر جا کر قافلہ تجارت والوں سے سودا کر لیتے ہوں گے۔ بعد میں بائع کو دھوکے کا پتہ چلتا ہو گا تو وہ نقصان پر نادم ہوتا ہو گا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ فقہاء نے تعلق کو مکروہ کہا ہے مگر بیع کو ناسد قرار نہیں دیا۔ حنفیہ کے نزدیک اس وقت مکروہ ہے جب کہ شہر والوں کو اس سے نقصان پہنچے، اگر نقصان نہ پہنچے تو اس میں حرج نہیں ہے۔ ہاں اگر بازار کا بھاؤ چھپا یا جائے اور دھوکے سے مال خرید لیا جائے تو بھی اس میں کراہت ہے، ورنہ نہیں۔

۳۴۳۴۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرِو التَّرْتِي عَنْ أَبِي سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ تَلْقَى الْجُلْبِ فَإِنْ تَلَقَّاهُ مُتَلَقٍّ مُشْتَرٍ فَاشْتَرَاهُ فَصَاحِبُ السِّلْعَةِ بِالْخِيَارِ إِذَا وَرَدَتِ السُّوقُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ سُفْيَانُ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ أَنْ يَقُولَ إِنْ عِنْدِي خَيْرًا مِنْهُ بَعَثْتَهُ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے: ہر لائی جانے والی چیز کو شہر سے باہر جا کر خریدنے سے منع فرمایا۔ اگر بائع کو کوئی باہر جا کر گاہک ملا اور اس نے اس سے سودا خرید لیا تو جب بازار میں آئے تو بائع کو اختیار ہے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی، بخاری) بائع جب بازار میں پہنچ کر دیکھے کہ مجھ سے دھوکا ہوا ہے اور بھوٹ بول کر سودا خرید لیا گیا ہے تو اسے بیع کے رد کر دینے کا اختیار ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلی بیع صحیح ہو گئی تھی ورنہ اختیار نہ ہوتا۔ ابو داؤد نے کہا کہ سفیان نے کہا: لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ کا مطلب یہ ہے کہ: میرے پاس اس سے بہتر مال دس روپے میں موجود ہے، یا دس گنا بہتر موجود ہے۔

بَابُ فِي التَّرْتِي عَنِ النَّجْشِ

(دنجش سے ممانعت کا باب)

۳۴۳۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنَاجَشُوا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے کو دھوکا مت دو۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: نیلا می میں محض قیمت بڑھانے کے لئے بولی دینا حالانکہ خریدنے کا ارادہ نہ ہو بخش کہلاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اپنے مال کی جھوٹی تعریف کر کے اسے رائج کیا جائے تاکہ لوگ اس کی خرید کی طرف متوجہ ہوں۔

بَابُ فِي النَّهْيِ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ

(شہری کے بدوی کی خاطر بیع کرنے کی ممانعت کا باب)

۳۴۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَا أَبُو ثَوْرٍ عَنْ مَعْبَرٍ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سِتْسَامًاۙ

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہری کے بدوی کی خاطر بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ طاووس نے پوچھا کہ شہری کے بدوی کی خاطر بیچنے کا مطلب کیا ہے؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اس کا ایجنٹ نہ

بنے (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: ایجنٹ وہ ہے جو لوگوں کے لئے خرید و فروخت کرے، پس یہ حکم خرید و فروخت دونوں کو مشتمل ہے۔ خطابی نے اس کا مطلب یہ بتایا ہے کہ باہر سے سود لانے والا تو حاضر نرخ پر بیچے گا جس سے لوگوں کو فائدہ ہوگا۔ اب ایجنٹ اس سے کہتا ہے کہ: میں تمہیں گراں دام پر فروخت کر دیتا ہوں، اور سوداے گرا سے جمع کر لیتا اور زیادہ قیمت وصول کرتا ہے۔ مقصد جو تکہ لوگوں کو ضرر سے بچانا ہے لہذا اگر ایجنٹ کی اس حرکت سے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے اور ان کے لئے کچھ فرق نہ رہے تو کہا گیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

۳۴۳۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الزُّبَيْرِ قَالَ أَبَا هَسَامٍ حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ أَوْ أَبَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ نَا أَبُو هِلَالٍ نَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ يُقَالُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَهِيَ كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ لَا يَبِيعُ لَكَ شَيْئًا وَلَا يَبْتَاعُ لَكَ شَيْئًاۙ

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شہری کسی بدوی کے لئے خرید و فروخت نہ کرے چاہے وہ اس کا بھائی یا باپ ہو۔ ابوداؤد نے حفص بن عمر کے طریق سے انس بن مالک کا قول روایت کیا ہے کہ یہ حدیث ایک جامع کلمہ ہے جس میں خرید و فروخت دونوں شامل ہیں (اصل حدیث نسائی میں موجود ہے) حدیث

کے مضمون پر اوپر بات ہو چکی۔

۳۴۳۷. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ سَالِحِ بْنِ الْكَلْبِيِّ أَنَّ أَعْرَابِيًّا حَدَّثَهُ أَنَّهُ قَدِمَ بِخُلُوبَةٍ لَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّ عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَكِنْ إِذَا هَبَّ إِلَى الشُّوقِ فَأَنْظَرُ مَنْ يَبَايِعُكَ فَتَأْوِزُنِي حَتَّى أَمْرَكَ وَأَمْنًاكَ۔

سالم بنی کو ایک بدوی نے بتایا کہ وہ ایک شیردار اونٹنی یا کوئی اور سامان تجارت لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں آیا اور طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے پاس آتا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہری کو بدوی کے لئے خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، لیکن تو خود بازار میں جا اور دیکھ تجھ سے کون خرید و فروخت کرتا ہے پھر مجھ سے مشورہ کر لینا، میں تمہیں اثبات یا نفی میں جواب دوں گا۔ بدوی کا لایا ہوا سود اگر حلوہ تھا تو اس کا معنی ہے شیردار اونٹنی، اگر حلوہ تھا تو معنی ہے فروخت کی غرض سے لایا ہوا سامان تجارت۔

۳۴۳۸. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّفَيْلِيُّ نَا زُهَيْرُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَذَمُّوا النَّاسَ يَزْنِقُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ۔

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شہری کسی بدوی کے لئے خرید و فروخت نہ کرے اور لوگوں کو چھوڑ دو کہ اللہ تعالیٰ انہیں ایک دوسرے کے ذریعے سے رزق دے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایسا کرے تو عقیدہ بیع فاسد نہیں ہوتا اور نہ یہ نہ فرمایا جاتا کہ لوگوں کو ایک دوسرے کے ذریعے سے رزق حاصل کرنے کے لئے اکثر اہل علم کے نزدیک یہ بیع مکروہ ہے۔ مجاہد کا قول ہے کہ اس کی کراہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھی آج کل نہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ اس میں بھی ارشاد کے لئے ہے ایجاب کے لئے نہیں۔

بَابُ مَنْ اشْتَرَى مُصَرَّاةً فَكَرَّهَا

(باب جس نے مصرات کو خریدا اور پھر ناپسند کیا)

۳۴۳۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ دَعْنِ الْأَعْرَجِ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا التُّرْكَبَانَ لِلْبَيْعِ وَلَا يَبِعُ بَنُصْكَو عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَصُرُّوا إِلَّا بِلَ وَالْغَنُوفُ فَمَنْ ابْتِاعَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا فَإِنْ رَضِيَ بِهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرید و فروخت کے لئے کہ قافلوں کو خرید و فروخت کے لئے باہر جا کر مت ملو اور ایک دوسرے کی بیع پر بیع مت کرو اور اونٹنی اور بھیڑ بکری کا دودھ مت روکو، اس کے بعد جس نے اسے خریدنا تو دودھ دوہنے کے بعد دو باتوں میں سے بہتر کا اختیار ہے، اگر وہ اس پر راضی ہے تو رکھ لے اور اگر راضی نہیں تو اسے واپس کر دے اور کھجور کا ایک صاع بھی (بخا کر) سلم، شرح: مصراۃ اس جانور کو کہتے ہیں جس کا دودھ روک کر اسے فروخت کیا جائے تاکہ خریدار دودھ کی کثرت پر بھول کر دھوکا کھا جائے۔ اس کا پتہ دودھ نکالنے پر ہی چلتا ہے، اس لئے فرمایا کہ دودھ دوہنے پر اگر سودا ناپسند ہو تو واپس کر دو۔ رہا اس کے ساتھ ایک صاع کھجور واپس کرنے کا معاملہ جو اس پر گفتگو آگئے ہے۔

۳۴۴۰. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِتًا عَنْ أَيُّوبَ وَهْشَامٍ وَجَنِّبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اشْتَرَى شَاةً مُصْرَاةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِنْ شَاءَ رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا سَمَاءَ لَهُ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے دودھ روکی ہوئی بکری خریدی تو اس کو تین دن تک اختیار ہے، چاہے تو رد کر دے اور ایک صاع طعام بھی جو گندم نہ ہو اور مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

شرح: پچھلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مشتری کو فوری طور پر رد کرنے کا اختیار ہے چنانچہ بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ اختیار علی الفور ہے بشرطیکہ پتہ چل گیا کہ یہ جانور فروخت کے لئے دوہنے سے روکا گیا تھا، ورنہ تین دن تک اس حدیث کی رو سے اختیار ہوگا۔ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ جب دودھ روکے جانے کا علم ہو جائے تو اس وقت اختیار حاصل ہو جاتا ہے چاہے دودھ دوہا جائے۔ پچھلی حدیث میں ایک صاع کھجور بھی واپس کرنے کا حکم تھا مگر یہاں گندم کے علاوہ ایک صاع طعام کا حکم ہے مزید گفتگو آگئے دیکھئے۔

۳۴۴۱. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيُّ نَا الْكَتَّابِيُّ يَعْنِي ابْنَ إِدْرِيسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ ثَابِتٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى غَنَمًا
مُصَرَّاةً اِحتَبَهَا فَإِنْ رَضِيََهَا اَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا ففِي حَلَبَتِهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دودھ روکی ہوئی بھیڑ بکری خریدی اور اسے دو ہاتھ لگا کر اسے پسند کرے تو رکھ لے اور اگر پسند نہ کرے تو اس کے دو ہاتھ ہوئے دودھ کے عوض میں کھجور کا ایک صاع ہوگا دسلم آگے چلئے۔

۳۴۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَاعِبُ الدُّوَالِجِدِ نَاصِدَةً بَنُ سَعِيدٍ عَنْ جَمِيعِ بْنِ عُبَيْرِ
التَّمِيمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ اِبْتِئَاءٌ مُحَقَّلَةٌ فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا مِثْلَ اَوْ مِثْلَى
لَيْنِهَا قَبْحًا.

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے دودھ جمع کی ہوئی مادہ کو خرید لیا تو اسے تین دن تک کا اختیار ہے پھر اگر وہ اسے رد کرے تو اس کے دودھ کی مقدار پر یا دودھ کی مقدار سے دو گنی گندم بھی واپس دے۔ (ابن ماجہ، خطابی اور منذری نے کہا کہ اس حدیث کی سند لائق اعتماد نہیں ہے)

شرح: حافظ ابن حجر نے کہا کہ جہور اہل علم نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ ابو حنیفہ حدیث مصرة پر ترک عمل میں منفرد نہیں بلکہ یہ سب اہل کوفہ کا مذہب ہے اور ابن ابی یعلیٰ کا بھی ماورائیک روایت میں مالک کا مذہب بھی یہی ہے۔ اس حدیث پر ترک عمل کا باعث اس کا اصول شرع کے خلاف ہونا ہے جس کی آٹھ وجوہ ہیں (۱) امت اس قاعدہ کلیہ پر متفق ہے کہ بائع اور مشتری کو متفرق ہونے تک (خواہ تفرق بالبدان کہو یا تفرق بالکلام، اختیار حاصل ہے۔ اس کے بعد اگر کسی کو اختیار ہے تو وہ شرط کے ساتھ ہے یعنی جب اختیار کی شرط کی گئی ہو تو تین دن تک اختیار باقی ہے لیکن اس حدیث عیب یا شرط کے بغیر ہی رد بیع کو واجب کیا گیا ہے (۲) تین دن کا اختیار ضابطہ میں ہوتا ہے اور یہاں اس کے بغیر یہ اختیار پایا گیا ہے (۳) یہاں پر بیع کا ایک جزء جاتا رہنے پر بھی رد کو واجب کیا گیا ہے (۴) اس میں مُبَدَل کے قیام کے باوجود بدل کو واجب کیا گیا ہے، یعنی دودھ باقی ہے پھر بھی ایک صاع تمیر یا طعام کو بدل ٹھہرایا گیا ہے (۵) اس حدیث میں بدل کو تمیر یا طعام ٹھہرایا گیا ہے حالانکہ شرع میں بدل یا تو مثل ہوتی ہے یا قیمت (۶) دودھ ذوات الامثال میں سے ہے مگر اس حدیث میں اسے تمیر یا طعام فرمایا گیا ہے جو قیمت ہے۔ حالانکہ بدل ذوات بالامثال میں مُبَدَل کا مثل ہوتا ہے (۷) اس میں رد پایا جاتا ہے (۸) اس میں عوض اور معوض کو جمع کیا گیا ہے۔

اب حدیث مصرة پر سند کلام کیا جاتا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو ابو داؤد نے جمیع بن شئیمہ کی روایت سے بیان کیا ہے، خطابی نے اس کی سند کو بیکار ٹھہرایا بخاری نے کہا کہ اس میں کلام ہے۔ ابن حبان نے اسے ضعیف میں شمار کیا اور راغبی گردانا جو حدیثیں گھڑتا تھا، دیگر محدثین نے بھی اس پر تنقید کی ہے۔ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ابویعلیٰ

اور روئی اور روغن زیتون کی ذخیرہ اندوزی بھی ممانعت میں داخل ہے مگر پھل اس حکم سے خارج ہیں۔ احمد بن حنبل نے کہا کہ احتکار کا تعلق بالخصوص طعام سے ہے کیوں کہ لوگوں کی غذا ہے۔ لہذا احتکار کا تعلق مکہ، مدینہ اور سرحدی شہروں سے ہے، بغداد اور بصرہ میں تجارتی جہاز آتے جاتے ہیں اور سامان ہر وقت آتا ہے لہذا ان میں کوئی احتکار نہیں۔ آدمی کی اپنی زمین سے جو غذائی اجناس گھر آئیں ان کا ذخیرہ احتکار نہیں۔ حسن اور اوزاعی نے کہا کہ جو شخص ایک شہر سے دوسرے میں اشیائے خوردنی لے جائے اور نرخ کی زیادتی کا منتظر رہے تو وہ مُحکَر نہیں۔ مُحکَر وہ ہے جو مسلمانوں کے بازار سے چیزیں خرید کر ذخیرہ کرے۔ معمر بنی السدس اور ابن السیب کا احتکار اس طرح کا تھا جو احمد نے بتایا ہے۔ ابن السیب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ بھی مروی ہے کہ وہ روغن زیتون کا احتکار کرتا تھا۔ پس اس حدیث کے لفظ عام اور معنی خاص ہے۔ آج کل مصنوعی قلت پیدا کر کے رقم بنانے کے جو مٹھکنڈے بڑے تاجر کرتے ہیں وہ ممنوع احتکار میں داخل ہیں۔ غلامہ گفتگو یہ ہے کہ تجارت میں ذخیرہ تو ہو گا ہی مگر جس چیز کی لوگوں کو ضرورت ہے اسے صرف نرخ بڑھانے کے خیال سے روکے رکھنا احتکار ممنوع ہے۔

۳۴۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ح وَ نَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَا يَحْيَى بْنُ الْفَيَّاضِ نَاهْتَمَّا عَنْ قَتَادَةَ قَالَ لَيْسَ فِي التَّمْرِ حُكْرَةٌ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ عَنِ الْحُسَيْنِ فَقُلْنَا لَهُ لَا تَقُلْ عَنِ الْحُسَيْنِ قَالَ أَبُو دَاؤُدَ وَ هَذَا الْحَدِيثُ عِنْدَنَا بَاطِلٌ قَالَ أَبُو دَاؤُدَ وَ كَانَ سَعِيدُ ابْنِ الْمُسَيْبِ يَحْتَكِرُ النَّوَى وَالْخَبْطَ وَالْبَزْمَ قَالَ أَبُو دَاؤُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ يُونُسَ قَالَ سَأَلْتُ سُفْيَانَ عَنْ كَبْسِ الْقَتِّ قَالَ كَانُوا يَكْرَهُونَ الْحُكْرَةَ وَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ بْنُ الْعِيَّاشِ فَقَالَ أَكْبَهُ.

قتادہ نے کہا کہ مجھ میں کوئی احتکار نہیں۔ ابن المثنیٰ نے کہا کہ یحییٰ بن فیاض نے کہا عَنِ الْحُسَيْنِ، پس ہم نے اس سے کہا کہ عَنِ الْحُسَيْنِ مت کہو یعنی یہ قول حسن کا نہیں بلکہ قتادہ کا ہے، ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ہمارے نزدیک باطل ہے اور سعید بن المسیب گھٹیلوں، سونے کے پتوں اور بوٹیوں کے بیج کا ذخیرہ کرتا تھا ابو داؤد نے کہا کہ میں نے احمد بن یونس سے سنا، اس نے کہا میں نے سفیان سے سبزر چارے کا ذخیرہ کرنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ: پہلے بزرگ احتکار کو مکروہ جانتے تھے۔ اور میں نے ابوبکر بن عیاش سے پوچھا تو اس نے کہا کہ اسے جمع کرو۔

بَابُ فِي كَبْسِ الدَّارِهِمِ

(در اسم کو توڑنے کا باب)

۳۴۴۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ قُضَاعٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَكَوْا أَنْ تَكْسُرَ سِكَّةَ الْمُسْلِمِينَ الْجَائِزَةَ بَيْنَهُمْ حُرًّا أَوْ بَائِسًا.

عبداللہ المزنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے اندر چلنے والے سکے کو توڑنے سے منع فرمایا سوائے کسی ضرورت کے (ابن ماجہ) بائس کا ترجمہ ہم نے عام معنوں کے لحاظ سے ضرورت کیا ہے، ورنہ مطلب اس کا یہ ہے کہ اگر سکہ میں کوئی نقص ہو مثلاً کھوٹ وغیرہ یا وہ جعلی ہو تو اسے توڑنا جائز ہوگا۔ شرح: سکہ دراصل نوپے کی وہ ٹکسال ہے جس پر سکہ بنتا ہے اور اس کے باعث درہم و دینار کو سکہ کہا جاتا ہے۔ اس وقت میں سکوں کو توڑ کر بھی چلایا جاتا تھا، مثلاً نصف درہم یا ثلث درہم وغیرہ۔ سکہ توڑنے سے وہ بیکار ہو جاتا ہے اور بازار میں چلنے کے قابل نہ رہے گا لہذا اس سے منع فرمایا گیا۔ بعض لوگ سکوں کے اطراف کو توڑ کر کم کر دیتے تھے اور پورے سکے کے طور پر انہیں چلاتے تھے۔

بَابُ فِي التَّسْعِيرِ

درخ مقرر کرنے کا باب

۳۴۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الدَّامَشَقِيُّ أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ بِلَالٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ حَدَّثَنِي الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعِرَ فَقَالَ بَلْ أَدْعُوكَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعِرَ فَقَالَ بَلْ اللَّهُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ وَإِنِّي لَأَمْرُجُ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ عِنْدِي مَطْلَمَةٌ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ درخ مقرر کر دیجئے، آپ نے فرمایا: بلکہ میں دعا کروں گا۔ پھر ایک آدمی آیا تو بولا: یا رسول اللہ درخ مقرر فرما دیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی درخ کو پسند اور بلند کرتا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملوں کہ کسی کا مجھ پر کوئی مطالبہ نہ ہو۔

شرح: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطن میں فرمایا ہے کہ ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا یہی قول ہے کہ درخ مقرر کرنے جائیں اور لوگوں کو فطری اتار چڑھاؤ کے مطابق کاروبار کرنے کی اجازت دی جائے۔ آج کل تو ہم نے دیکھ لیا ہے کہ حکومت کے مقرر کردہ نرخوں پر کوئی بھی خرید و فروخت نہیں کرتا، نرخ موسمی احوال، بارش، غلے کی کمی بیشی اور دیگر احوال عالم کے ساتھ ساتھ خود بخود بدلتے رہتے ہیں۔ حضور نے واضح الفاظ میں اس سے منع بھی نہیں فرمایا۔ بعض دفعہ شدید ضرورت کے موقع پر حکومتوں کو قیمتوں پر کنٹرول کرنا پڑتا ہے۔ منافع خور اور ذخیرہ اندوز اس کے بغیر دونوں ہاتھوں سے لوٹے بغیر نہیں رہتے۔ پھر بھی نرخ بدلتے رہتے ہیں اور حکومتوں کو بار بار دخل اندازی کرنی پڑتی ہے۔

۳۴۴۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاعَفَانُ نَاَحْمَادُ ابْنُ سَلَمَةَ نَاَثَابْتُ عَنْ

أَنَسَ وَقَتَادَةُ وَحُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ غَلَا السَّعْرُ فَسَعَرَ لَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ أَخَذَ مِنْكَ رِيطَ الْبُئِيِّ بِمُظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ.

انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! نرخ گراں ہو گئے اب نرخ مقرر فرما دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہی نرخ مقرر کرنے والا، تنگی کرنے والا، فراغت پیدا کرنے والا اور رزق دینے والا ہے، اور مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملوں گا کہ تم سے کوئی بھی مجھ سے بخون یا مال میں کسی زیادتی کا مطالبہ کرنے والا نہ ہوگا۔ (ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے)

بَابُ فِي النَّبِيِّ عَنِ الْغَشِّ

دکھوٹ ملانے، فریب دینے کا مانتے

۳۴۴۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاسُفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِدَجَلٍ يَبِيعُ طَعَامًا فَسَأَلَهُ كَيْفَ يَبِيعُ فَأَخْبَرَهُ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ أَدْخِلْ يَدَكَ فِيهِ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ فَأَذَاهُ مَبْلُورٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ غَشَّ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو طعام بیچ رہا تھا تو آپ نے اس سے پوچھا کہ کس طرح بیچتے ہو؟ تو اس نے بتایا۔ پس آپ پر وحی آئی کہ اپنا ہاتھ اس میں رکھنے، داخل کیجئے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اس میں داخل کیا تو دیکھا کہ وہ تو بھیکا ہوا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح: لیسے میں کا معنی یہ ہے کہ وہ ہماری سنت، طریقے اور اخلاق و کردار کے خلاف ہے۔ اس سے مراد یہ نہیں کہ وہ دین سے خارج ہے۔ یہ اسی طرح ہے جیسے کہتے ہیں۔ اَنَا مِنْكَ وَرَأَيْتُكَ۔ مطلب یہ کہ میں تیرا تابع اور مقتدی اور غیر خواہ ہوں۔ ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا۔ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي۔ (ابراہیم۔ ۳۶)

۳۴۴۹۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ يَحْيَى قَالَ كَانَ سُفْيَانُ يَكْرَهُ هَذَا التَّفْسِيرَ لَيْسَ مِنَّا لَيْسَ مِثْلَنَا.

یحییٰ بن سعید القطان نے کہا کہ سفیان اس تفسیر کو ناپست کرتا تھا: لَيْسَ مِنَّا، وہ ہماری مثل نہیں ہے یعنی سفیان کا مطلب یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمہ ڈالنے اور ڈرانے کے لئے فرمایا تھا لہذا اس کی یہ تفسیر مناسب نہیں، بلکہ اس کلمے کو اس کے ظاہر پر دہن دیا جائے، اور ظاہری معنی تو اس کا یہ ہے کہ: وہ شخص مسلمانوں میں سے نہیں ہے۔

بَابُ فِي خِيَارِ الْمُتَبَايَعِينَ

(مشتری اور بائع کے خیار کا باب)

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُتَبَايَعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِاخْيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يُفْتَرَقَا إِلَّا بَيْعُ الْخِيَارِ»۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں خرید و فروخت کرنے والوں کو ایک دوسرے پر اختیار حاصل ہے جب تک کہ وہ جدا نہ ہو جائیں۔ سوائے بیع خیار کے کہ اس میں اختیار فسخ پھر بھی باقی رہتا ہے۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح: بقول خطابی، امام مالک، بخاری اور حنفیہ کے نزدیک مَا لَمْ يُفْتَرَقَا سے مراد ہے: جب تک وہ بات پختہ نہ کر لیں۔ یعنی تفرق اقوال و کلام مراد ہے نہ کہ تفرق ابدان۔ لیکن دوسرے گروہ کے نزدیک تفرق ابدان مراد ہے، یعنی وہ مادی و بدنی طور پر ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ اسلمی، قاضی شریح، سعید بن المسیب، حسن بصری، عطاء بن ابی رباح، زہری، اوزاعی، شافعی، احمد بن حنبل، اسحاق، ابو عبد اللہ اور ابو ثور کا یہی مذہب ہے، علامہ خطابی نے معالم السنن میں اس مقام پر مَا لَمْ يُفْتَرَقَا یا لَمْ يُفْتَرَقَا کی طرح بیان کیا کہ سنن ابی داؤد کے ایک نسخے میں ہے، سے تفرق بالا ابدان ثابت کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا ہے حتیٰ کہ امام مالک پر سے ملے بھی کی سے جسے بیان کرنا درست نہیں ہوگا، لیکن یہ بھی مانا ہے کہ مَا لَمْ يُفْتَرَقَا سے مراد تفرق فی الکلام ہے جبکہ مَا لَمْ يُفْتَرَقَا سے مراد تفرق بالا ابدان ہے۔ لیکن دیگر عقود جو بیع کی طرح ایجاب و قبول سے تمام ہو جاتے ہیں مثلاً نکاح اہارات، ان میں سے کسی میں بھی تفرق بالا ابدان شرط نہیں ہے۔ بلکہ ایجاب و قبول ہو چکنے کے بعد عقد مکمل ہو جاتا ہے۔ بیع میں چونکہ گفتگو وغیرہ کی مجال زیادہ ہوتی ہے اس لئے مَا لَمْ يُفْتَرَقَا فرمایا گیا، ورنہ عقد تو یہاں بھی ایجاب و قبول سے مکمل و تمام ہو جاتا ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ فرقت بالا ابدان کی کوئی حد معلوم نہیں ہے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ فرقت بالا ابدان و الکلام مراد ہے کہ جب عقد تمام ہو گیا، فریقین راضی ہو گئے، رقم اور بیع کا مین دین ہو گیا تو بیع مکمل ہے۔ ہاں اختیار بشرط یا خیار عیب کی بات دوسری ہے کہ اس میں پھر بھی اختیار باقی رہے گا۔

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ قَالَ: «أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ اخْتَرْ»۔

دوسری سند سے وہی روایت ہے، اس میں ایضاً مذکور ہے کہ: یا ان میں سے ایک دوسرے سے کہے کہ: اختر، یعنی تجھے اختیار حاصل ہے تو اس صورت میں اختیار باقی رہے گا۔ اختر کا ایک معنی اور بھی ہے کہ: بیع کو اختیار کرے اور جب دوسرے نے ایسا کر لیا تو بیع مکمل ہو گئی (گو یا اس صورت میں تفرق کا سوال نہ رہے گا)۔

۳۴۵۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْكَيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ عُمَرَوْنَ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَوْنَ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَبَايَعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَفْقَةً خِيَارًا وَلَا يَجِلُّ لَهُ أَنْ يَفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ يُسْتَقْبِلَهُ.

عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والے دونوں کو اختیار ہے جب تک وہ جدا نہ ہو جائیں، مگر یہ کہ خیار کا سودا ہو۔ اور اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ بیع کے واپس کرنے کے خوف سے اپنے ساتھی کو چھوڑ دے (ترمذی، نسائی)۔

شرح: اس حدیث کے آخری الفاظ سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ ایجاب و قبول سے بیع تمام ہو گئی، اب اس خوف سے ان کا بدنی طور پر جدا ہونا جائز نہیں ہے کہ مبادا دوسرا فریق بیع کو فسخ کر اے۔ گو یا بدنی طور پر جدا ہو کر بیع کو بختہ کرنے کا ارادہ کرنے والا دوسرے فریق کے اقاے (فسخ) سے بچنا چاہتا ہے اور خیار کی صورت میں تفرق کی کوشش کرنا ویسے ہی بیکار ہے کیونکہ ان میں ہر آدمی فسخ کے اختیار میں متفق ہو گا۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ ابن العربی کے بقول اس حدیث کا یہ اضافہ بظاہر پہلی حدیث کے خلاف ہے۔ چونکہ اس کے باعث دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا ہے لہذا ترجیح و قیاس سے کام لے کر استقلاہ کو فسخ پر محمول کریں گے نہ کہ خیار کو استقلاہ پر۔ قاضی کی یہ بات بڑی مزے دار ہے مگر مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بے دلیل کہا ہے!

۳۴۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَحْمَدُ عَنْ جَبْرِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي الْوَضِيِّ قَالَ غَزَوْا غَزْوَةً لَنَا فَتَزَلْنَا مِنْ لَفْيَاعِ صَاحِبٍ لَنَا فَرَسًا بَغْلًا مَرُورًا قَامَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتِهِمَا فَلَمَّا أَصْبَحْنَا مِنَ الْفَدَا حَضَرَ الرَّجُلُ قَامًا إِلَى فَرَسِهِ يُسْرِجُهُ فَتَدَامَرَاتِي الرَّجُلُ أَخَذَاهُ بِالْبَيْعِ فَأَبَى الرَّجُلُ أَنْ يُدْفَعَهُ إِلَيْهِ فَقَالَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَبُو بَرَزَةَ صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيَا أَبَا بَرَزَةَ فِي نَاحِيَةِ الْعَسْكَرِ فَقَالَا لِمَ هَذِهِ الْقِصَّةُ فَقَالَ اتْرُصَيَانِ إِنْ أَقْضِيَ بَيْنَكُمَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا قَالَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَ جَبْرِ أَنَّ قَالَ

مَا أَرْبَحْنَا فَرَقْتُمَا -

ابو اوفیٰ رضی اللہ عنہ بن شیبہ نے کہا کہ ہم نے ایک جنگ کی اور ایک منزل پر اترے، پس ہمارے ایک ساتھی نے ایک گھوڑا غلام کے بدلے فروخت کیا۔ پھر وہ دونوں باقی دن اور رات ٹھہرے۔ جب دوسرے دن صبح ہوئی تو کوچ کا وقت آگیا، پس وہ اپنے گھوڑے پر زین ڈالنے کے لئے اٹھا تو نادم ہو گیا پھر وہ اُس آدمی کے پاس گیا اور اُسکو اس بیع کی وجہ سے پکڑا۔ اس آدمی نے اسے وا پس کرنے سے انکار کیا اور کہا: میرے اور تیرے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فیصلہ کرے گا۔ پس وہ لشکر کے ایک طرف ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور اس کے سامنے یہ قصہ بیان کیا تو اس نے کہا: کیا تم اس پر راضی ہو کہ میں تمہارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے مطابق فیصلہ کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والے دونوں اختیار رکھتے ہیں جب تک کہ جلا نہ ہو جائیں۔ جمیل بن مرزہ راوی نے کہا کہ ابو ہریرہ نے کہا کہ: میرا خیال یہ ہے کہ تم دونوں جدا نہیں ہو گئے (ابن ماجہ)

شرح: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بقول اتنی دیر میں بھی ان دونوں میں تفرق بالا بدان واقع نہ ہوا تھا، حالانکہ اس دوران میں وہ نماز پڑھنے، قضاٹے حاجت وغیرہ ضروریات کے لئے ضرور جدا ہوئے۔ پس یہ ابو ہریرہ کا اجتہاد تھا۔ میرے خیال میں اسی لیے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہو گا کہ تفرق بالا بدان کی کوئی حد یا وقت مقرر نہیں کیا جاسکتا یعنی اس کا بہام دور نہیں کیا جاسکتا۔

۳۴۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ الْجَرَجَرِيُّ قَالَ مَرَدَانُ الْفَزَارِيُّ أَخْبَرَنَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ قَالَ كَانَ أَبُو زُرْعَةَ إِذَا بَايَعَ رَجُلًا خَيْرَةً قَالَ تُحَرِّقُ خَيْرِي فَيَقُولُ أَبَاهُ رَيْرَةٌ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْتَرِقَنَّ إِنْسَانٌ إِلَّا عَنْ شَرٍّ.

یحییٰ بن ایوب نے کہا کہ ابو زرعہ جب کسی کے ساتھ خمرید و فروخت کرتا تو اسے فسخ کا اختیار دیتا، پھر وہ کہتا کہ مجھے اختیار دے اور کہتا کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: دو آدمی جہاد ہوں مگر رضامندی کے ساتھ دترمدی نے اسے ابو زرعہ کے قصے کے بغیر روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کے اُس قول کی طرف اشارہ ہے کہ: إِلَّا أَنْ تَكُونُ بِحَاجَةٍ عَنْ نَوَاضٍ مَثَلُكُمْ۔ یعنی بیع کے بعد کسی کے دل میں ندامت و کراہت باقی نہ ہو۔

۳۴۵۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُوَيْدٍ الطَّيَالِسِيُّ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْثَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِذَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرِقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرَكَ

لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتِ الْبَرَكَةُ مِنْ بَيْعِهِمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ
وَكَذَلِكَ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ وَحَمَّادٌ وَأَمَّا هَهُمَا فَقَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا
أَوْ يَخْتَارَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔

حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خرید و فروخت کرنے والے دونوں مختار ہیں جب تک کہ چھلانہ ہو جائیں پس اگر انہوں نے بیع بولا اور ظاہر کر دیا رکچھ چھپا کر نہ رکھا، تو ان کی بیع میں برکت دی جائے گی، اور اگر انہوں نے چھپایا اور جھوٹ بولا تو ان کی بیع میں برکت مفاد دی جائے گی (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد نے کہا کہ سعید بن ابی عروبہ اور حماد نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ لیکن ہتمام نے کہا، حتیٰ کہ وہ متفرق ہو جائیں یا وہ تین بار اختیار کریں۔

شرح: اس حدیث کی بنا پر امام شافعی رحمۃ اللہ عنہ نے کہا کہ بیع صرف ایجاب و قبول سے تمام نہیں ہوتی حتیٰ کہ دونوں فریق ایک دوسرے کو اختیار دیں جب وہ دونوں بیع کو اختیار کریں گے تو بیع تمام ہوگی۔ اور اس سے قبل جب تک وہ دونوں مجلس میں رہیں گے انہیں فسخ کا اختیار ہے۔ حنفیہ کے نزدیک جب سودا ہو گیا، ایجاب قبول ہو چکا تو بیع تمام ہوگئی، اب صرف خیاب شرط یا اختیار عیب کا اختیار ہوگا اور کوئی نہیں۔ شافعی حضرات نے گزشتہ احادیث سے استدلال کیا ہے مگر ان میں تفرق ابدان اور تفرق اقوال دونوں کا احتمال ہے کہ: **وَرَأَى كَيْفَ مَا يَعْزِزُ اللَّهُ كَلَامًا مِّنْ مَّغْذِيهِ** اگر میناں ہوی جلا ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنی وسیع رحمت سے غنی کرے گا، اس آیت میں تفرق سے مراد طلاق ہے، اور ظاہر ہے یہ تفرق ابدان سے واقع نہیں ہوتی بلکہ اس کا تعلق اقوال سے ہے۔ پس جب ان احادیث میں یہ دونوں احتمال ہیں تو ان سے استدلال باطل ہے، ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے افعال ان کی اپنی رائے اور اجتہاد پر مبنی ہیں۔ حجت قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے نہ کہ فہم صحابی میں۔ بالخصوص جبکہ دو صحابیوں کے فہم میں اختلاف ہو یا فہم صحابی ظاہر نص کے خلاف ہو۔

حنفیہ کا استدلال قرآن کی اس آیت سے ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ** **لَا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ**۔ اللہ تعالیٰ نے تجارت میں تراضی طرفین کی شرط لگائی ہے کہ اس سے تم اپنے اموال باہم کھا سکتے ہو، یعنی اس سے تجارت اور دین تمام ہو جائے گا۔ اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ عقد بیع کی جگہ سے تفرق بھی ضروری ہے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایجاب و قبول تراضی طرفین کے بعد بھی مجلس میں فسخ کا اختیار رہتا ہے اگر ایک فریق بیع فسخ کر دے تو اس کا تمام ہونا اور اہل مال کا جائز نہ ہوگا۔ یہ بات فقہ قرآنی کے ظاہر کے خلاف ہے۔ بخاری میں ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک جوان سخت اونٹ خرید لیا اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کو اس کا مہر کر دیا۔ وہاں پر تفرق ابدان نہ ہوا تھا مگر بیع تمام ہوگئی، ورنہ بیع میں تصرف کرنا اور اس کا مہر کر دینا جائز نہ ہوتا۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْإِقَالَةِ

۳۲۵۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَاخِفُصٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا أَقَالَ اللَّهُ عَشْرَتَهُ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مسلمان کے مطالبے پر اس کی بیع فسخ کی اللہ تعالیٰ اس کی لغزش کو معاف فرمائے گا اس کا راس ماجہ یعنی سوداگر چکنے کے بعد ایک شخص اگر نادام ہوا اور اس نے دوسرے سے فسخ کا مطالبہ کیا۔ دوسرے نے اسے مان کر بیع فسخ نہ کر دی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمائے گا۔

بَابُ فِي مَنْ بَاعَ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ

۳۲۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاعَ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ فَلَهُ أَوْكُسُهُمَا أَوْ لَبَّيْوَا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک بیع میں دو سودے کرے تو اس کے لئے کم تر قیمت والا سودا ہے یا برابر ہے۔

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ میرے علم میں کوئی فقہ ایسا نہیں ہے جس کا مذہب اس حدیث کے ظاہر پر ہو یا اس نے یہ کہا ہو کہ دونوں قیمتوں میں سے کم تر قیمت پر بیع صحیح ہے۔ اوزاعی کے متعلق بتایا گیا ہے کہ ان کا مذہب یہ تھا مگر وہ ایک فاسد مذہب ہے کیونکہ اس عقد میں دھوکا بھی ہے اور جہالت بھی، مشہور مرفوع حدیث اتنی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیع میں دو بیعوں سے منع فرمایا ہے۔ ابو داؤد کی روایت کے متعلق شاید یہ کہنا صحیح ہو گا کہ یہ ایک متعین واقعہ کا معاملہ تھا جس کا فیصلہ اس طرح کیا گیا۔ گویا کہ اس شخص نے ایک دینار دے کر بیع سلف کی تھی اور مدت ایک ماہ کی تھی کہ اس مدت کے اختتام پر میں ایک قفیز گندم لے لوں گا۔ جب مدت گزر گئی اور اس نے قفیز گندم مانگی تو دوسرا شخص کہنے لگا کہ ایک ماہ کی مدت پر معاہدہ تو میں تمہیں دو قفیز دوں گا۔ سو یہ دوسری بیع تھی جو پہلی بیع پر داخل ہوئی تو اس طرح ایک بیع میں دو بیع ہو گئیں، پس فیصلہ یہ ہے کہ انہیں کم تر کی طرف لوٹا یا جائے گا، یعنی ایک دینار پر ایک ہی قفیز کا حق دار ہو گا ورنہ یہ سودا برابر ہو گا۔

خطابی نے کہا کہ اس فقرے کی تفسیر دو طرح پر ہے: ایک یہ کہ مثلاً بائع کہے کہ یہ کپڑا میں تجھے نقد تو دس درہم دیتا ہوں مگر ادھار پندرہ درہم میں، پس یہ بیع جائز نہیں کیونکہ یہ بیع معلوم نہیں کہ مشتری ان میں سے کون سی قیمت کو پسند کرے گا، اور جب قیمت مجبوں ہے تو بیع باطل ہو گئی۔ دوسری تفسیر اس کی یہ ہے کہ مثلاً یوں کہے: میں تجھے اپنا یہ غلام بیس دینار میں دیتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے اپنی نوٹری دس دینار میں دے دے۔ پس یہ ایک سودے میں دوسو دے ہو گئے جن کی شرط باطل ہے۔

لیکن اگر ایک ہی بیع میں دو چیزیں فروخت کی جائیں تو جائز ہے کیونکہ بیع واحد ہوگی مثلاً: یہ مکان اور یہ کپڑا اتنی قیمت پر دیتا ہوں۔ یہاں مبیع دراصل ایک ہی ہے جو دو چیزوں کا مجموعہ ہے اور اس میں جہالت بھی نہیں۔ اکثر فقہاء کے نزدیک اوپر بیان کردہ ایک بیع میں دوسو دوں والی صورتیں فاسد ہیں۔ طاؤس سے المحکم اور حماد نے پہلی صورت کو جائز کہا ہے۔ مگر اس کے حوالہ کی کوئی توجیہ سمجھ میں نہیں آتی۔

بَابُ فِي النَّزِي عَنِ الْعِيْنَةِ

(دینہ کی نہی کا باب)

۳۲۵۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ أَنَا بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ بْنُ شَرِيحٍ وَنَاجِعُ بْنُ مُسَافِرٍ التَّيْسِيُّ نَاعْبُدُ اللَّهَ بْنَ يَحْيَى الْبُرْكَسِيُّ أَنَا حَيَّوَةُ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ إِسْحَقَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُرَّاسِيِّ أَنَّ عَطَاءَ الْخُرَّاسِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِيْنَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَزِيدُكُمْ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْإِسْبَارِيُّ لِيَجْعَلَ وَهَذَا الْفُظَّةَ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب تم عینہ کی بیع کرو، اور بیلوں کی دُمیں بکڑو، اور کاشتکاری پر راضی ہو جاؤ اور جہاد کو چھوڑ دو تو اللہ تم پر ایسی ذلت مسلط کرے گا جسے اس وقت تک نہیں ہٹائے گا جب تک اپنے دین کی طرف نہ لوٹو گے۔ ابو داؤد نے کہا کہ جعفر راوی حدیث نے اختیار کا لفظ بولا ہے اور یہ حدیث اس کے الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔

شرح: عینہ کا معنی سلف کی وہ خاص قسم ہے جس میں مثلاً ایک شخص دوسرے کے ہاتھ کوئی چیز دوسروپے ادا کرے پر بیچے اور اس چیز کو مشتری کے حوالے کر دے پھر اس سے قیمت لینے سے قبل وہی چیز اس کے ہاتھ سے ایک سو روپے میں خرید لے اور قیمت نقد ادا کر دے۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کا دوسرے کے ذمہ ایک سو روپیہ ادھار رہ جائیگا

اسے ہم آج کل کی سٹہ بازی کی ایک قسم کہہ سکتے ہیں، فرق یہ ہے کہ جدید سٹہ بازی کو اس کی ترقی یافتہ شکل قرار دیا جا سکتا ہے۔ سیلوں کی ڈم پکڑنے سے مراد کاشت کاری پر قناعت کر لینا ہے۔ اس حدیث کا مضمون موجودہ دور کے مسلمانوں پر صادق آتا ہے۔ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام محمد بن الحسن نے فرمایا: سود خواروں نے یہ بیع (عینہ) جو ایجاد کی ہے اس کا بوجھ میرے دل پر یوں ہے جیسے پہاڑوں کا بوجھ۔ یہ سود خوار کی ایک جھونڈی شکل ہے۔

بَابُ فِي السَّلَفِ

(بیع سلف کا باب)

۳۴۵۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفَّيُّ نَاسَفِيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَرِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو لوگ کھجور کے پھل میں ایک، دو، اور تین سال کی بیع سلف کرتے تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص کھجور میں بیع سلف کرے وہ مقررہ ناپ میں، مقررہ وزن میں، مقررہ مدت تک کرے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) شرح: اس بیع کو سلف یا سلم کہتے ہیں۔ اس کی صحت کی شرطیں خود اس حدیث میں آگئی ہیں۔ صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص زمیندار کو یا آڑھن کو ایک ہزار روپیہ اب دے دیتا ہے اور آپس میں طے یہ ہو جاتا ہے کہ فلاں جہینے میں فلاں جگہ پر فلاں قسم کی گندم اتنے روپے من کے حساب سے اتنے من لے لوں گا۔ بظاہر تو یہ سودا جائز نہ ہونا چاہئے تھا مگر کاروباری آسانی اور انسانی ضروریات کی خاطر اسے جائز رکھا گیا ہے۔ بیع سلم میں ہر چیز، ہر شرط، ہر نرخ، مقدار، ہینہ جنس و نوع وغیرہ واضح طور پر طے ہو جانی چاہئے۔ اس وقت نرخ خواہ کچھ ہو مگر اس بیع میں جو باہم طے ہو گیا تھا اس کی پابندی لازم ہوتی۔ بیع سلم صرف آئندہ مدت کے لئے ہی ہو سکتی ہے ورنہ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ یہ حدیث بتاتی ہے کہ مدت طے شدہ ہو، وزن اور ناپ وغیرہ ہر چیز عیاں ہو تو بیع سلم یا سلف جائز ہے۔ یہ ایک ایسا عقد ہے جو بطور رخصت مشروع ہے۔ کیونکہ اصل میں تو یہ ایسی چیز کی بیع ہے جو انسان کے پاس نہیں، بلکہ ابھی پیدا ہی نہیں ہوئی۔ اصطلاح شرع میں رخصت کا معنی یہ ہوتا ہے کہ وہ ایسی چیز ہے جسے اصل امر سے تخفیف کے عند کی بنیاد پر ہٹا کر کچھ اور کر دیا گیا ہے۔ بیع سلم میں جو اصل حکم بیع کا تھا یعنی یہ کہ صرف موجود و مقدار چیز کی بیع ہو، اسے انسانی ضرورت کے لئے جائز رکھا گیا ہے۔ جب کسی چیز پر قدرت ہو اور وہ موجود ہو تو اس میں بیع سلم نہیں ہو سکتی۔

۳۲۶۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ ح وَنَا ابْنُ كَثِيرٍ اَنَا شُعْبَةُ اَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ اَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُجَالِدٍ قَالَ اَخْتَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ وَابُو بَرْدَةَ فِي السَّلْفِ فَبَعَثُونِي إِلَى ابْنِ اَوْفَى اَسْأَلْتُهُ فَقَالَ اِنْ كُنَّا نُسَلِّفُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالتَّمْرِ وَالزَّيْبِ رَأَى ابْنُ كَثِيرٍ إِلَى قَوْمٍ مَا هُوَ عِنْدَهُمْ شَرًّا تَفَقَّاهُ وَسَأَلْتُ ابْنَ اَبْرَى فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ -

محمد یا عبد اللہ بن (ابی) مجالد نے کہا کہ عبد اللہ بن شداد اور ابو بردہ رضی اللہ عنہما کا سلف میں اختلاف ہوا تو انہوں نے مجھے ابن ابی اوفیٰ کی طرف بھیجا۔ میں نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں گندم، جو، کھجور، کشمش میں ایسے لوگوں سے یہ بیع کرتے تھے جن کے پاس یہ چیزیں نہ ہوتی تھیں اور میں نے ابن ابزی سے پوچھا تو اس نے بھی اسی طرح کہا بخاری، ابن ماجہ شرح: خطابی نے لکھا ہے کہ وہ امور جن کے ساتھ کوئی چیز ضبط کی جاسکے، یعنی مدت، ناپ تول، مقدار وغیرہ، بیع سلف کو ان سب چیزوں کا پابند بنانا لازم ہے، اگر ان میں سے کسی چیز میں اختلاف رہا یا ابہام اور شک و شبہ پیدا ہو گیا تو بیعت جہالت بیع سلف باطل ہو جائے گی۔ کوئی چیز سال کے جن دنوں میں غالباً موجود ہوتی ہے، سلف ان دنوں تک مقرر کی جاسکتی ہے حالانکہ بوقت عقد وہ غیر موجود ہوتی ہے۔ معمول مدتوں تک بیع سلف جائز نہیں مثلاً کٹائی کا موسم، حاجیوں کی واپسی، فلاں فصل کی بوائی وغیرہ۔ یہ مدتیں واضح نہیں ہیں، بعض دفعہ مہینوں تک طویل ہو سکتی ہیں، لہذا اختلاف کا قوی امکان باقی رہا اور جہالت کے باعث سلف جائز نہ رہی۔ گزشتہ حدیث میں صرف کھجور کا ذکر تھا، زیر نظر حدیث میں اور بھی کئی چیزوں کا ذکر موجود ہے جن میں دور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و دور خلافت راشدہ میں بیع سلف ہوتی تھی۔

۳۲۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا يَحْيَى وَابْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنِ ابْنِ الْمُجَالِدِ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ عِنْدَ قَوْمٍ مَا هُوَ عِنْدَكَ هُمْ قَالَ ابُودَاؤْدُ وَالصَّوَابُ ابْنُ أَبِي الْمُجَالِدِ اَوْ شُعْبَةُ اَخْبَرَنِي -

وہی حدیث ہے، اس میں ابو داؤد نے بتایا ہے کہ شعبہ نے عبد اللہ بن مجالد روایت کیا ہے اور عبد الرحمن بن مہدی نے عبد اللہ بن ابی المجالد۔ اور صحیح عبد اللہ ابی المجالد ہے اور غلط شعبہ کی ہے۔

۳۲۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَنِّفِ نَا ابُو الْمَغِيرَةِ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي غَنِيمَةَ حَدَّثَنِي ابُو سَحَاقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اَبِي اَوْفَى الْاَسْلَمِيِّ قَالَا نَا غَزَوْنَا مَعَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّامَ فَكَانَ يَأْتِنَا أَنْبَاءُ مِنْ أَنْبَاءِ الشَّامِ
فَنُسَلِّفُهُمْ فِي الْبَرِّ وَالزَّيْتِ مِيعَةً أَمْعُومًا وَاجِلًا مَعْلُومًا فَيَقِيلُ لَهُ وَمَنْ لَهُ
ذَلِكَ قَالَ مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ.

عبداللہ بن ابی اوفیٰ اسلمی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر شام میں (تبوک میں) جب وہ قتال کیا، پس حملہ سے پاس شام کے بٹھی آتے تھے اور ہم ان کے ساتھ گندم اور روغن زیتون میں معلوم نرخ پر معلوم مدت تک بیع سلف کرتے تھے۔ پس عبداللہ سے کہا گیا کہ کیا یہ عقدا ان کے ساتھ ہوتا تھا جن کے پاس یہ چیزیں ہوتیں؟ تو اس نے کہا کہ ہم ان سے نہیں پوچھتے تھے۔

شرح: انبائہ ونبط کی جمع ہے، یہ ایک معروف قوم ہے جو اصل میں عرب تھے مگر عجم میں داخل ہو گئے تو ان کے القاب اور زبانیں بگڑ گئیں۔ یہ شام کے کسان اور کاشتکار تھے۔ اصل میں ان کا نام انبائہ لہاء سے نکلا ہے جس کا معنی ہے پانی نکالنا۔ کاشت کاری کے باعث یہ زمینوں کو سیراب کرتے، کنویں وغیرہ کھودتے تھے اس لئے ان کا نام نبط یا نبطی ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ وہ شام کے عیسائی تھے۔

بَابُ فِي السَّلَفِ فِي تَمَرَةٍ بَعِينًا

دکسی معین پھل میں بیع سلم کا باب

۳۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ رَجُلٍ نَجْرَانِيٍّ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَلَفَ رَجُلًا فِي تَخْلٍ فَكَرَهُ تَخْرِيجَ تِلْكَ السَّنَةِ شَيْئًا فَاخْتَصَمَا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بِمَا تُسْتَحِلُّ مَالَهُ أُرَدُّ عَلَيْهِ مَالَهُ ثُمَّ قَالَ
لَا تُسَلِّقُوا فِي التَّخْلِ حَتَّى يَبْدَأَ وَصَلَا حَهُ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے ساتھ ایک کھجور میں بیع سلم کی مگر اس کھجور نے بالکل پھل نہ دیا۔ ان دونوں نے اپنا جھگڑا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیش کیا تو آپ نے فرمایا تو اس کا مال کس بناء پر حلال سمجھتا ہے، اس کا مال اسے واپس کر دو۔ پھر فرمایا کہ کھجور میں سلف نہ کرو جب تک کہ اس کی صلاحیت ظاہر نہ ہو جائے اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے،

شرح: شرط کے مطابق جب مشتری کو اس کی مطلوبہ چیز نہ ملی تو بیع سلم باطل ہوگی لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے رقم واپس کرنے کا حکم دیا۔ یہ دوسرا حکم سوا اس قسم کا حکم عام بیع کے لئے بھی موجود ہے۔ مقصد تنازعہ دور کرنا اور لوگوں کے لئے آسانی بہم پہنچانا ہے۔

بَابُ السَّلْفِ لَا يَحُولُ

بَابُ بَيْعِ سَلْفٍ فِي تَبَدُّلِهَا لَا يَحُولُ

۳۴۶۴. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى نَا أَبُو بَدْرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ خَيْثَمَةَ عَنْ سَعْدِ يَعْنِي الطَّائِي عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ -

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کسی چیز میں سلف کرے تو اسے کسی اور چیز کی طرف نہ پھیرے۔ ابن ماجہ، منذری نے اس حدیث کے راوی عطیہ بن سعد پر تنقید کی ہے۔ شرح: مطلب یہ ہے کہ جس چیز میں بیع سلف ہوئی تھی جب اس کا وقت آئے تو اسی پر قبضہ کیا جائے، نیز یہ کہ اسے کسی اور چیز سے بدل دیا جائے۔ مثلاً سودا تو ہوا تھا گندم کا اور جب مدت مفرہ آگئی تو بائع کہے کہ گندم کے بجائے جو لے لو۔ یہ جائز نہیں ہے، بیع سلم تو پہلے ہی بطور شخصیت و ارتفاق جائز تھی لہذا اسے اس کی طرح تک ہی محدود رکھنا چاہئے۔ علاوہ ازیں اس صورت میں ایک سودے کے اندر دوسودے میں جو ممنوع ہیں۔

بَابُ فِي وَضْعِ الْجَائِحَةِ

رَأْفَتُ كَوَضْعِ كَرْنِ كَابَاتُ

۳۴۶۵. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ عَنْ مُبَكِّرٍ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أُجَيْبُ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَارٍ ابْتَاعَهَا فَكَثُرَ دَيْنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَدَّا قُوا عَلَيْهِ فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ وَفَاءَ دَيْنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا أَمَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ -

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پھل خریدے تو اسے کوئی آفت آ پڑی، پس اس کا قرض زیادہ ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ اس پر صدقہ کرو۔ لوگوں نے اسے صدقہ دیا لیکن اس سے بھی اس کا قرض پورا نہ ہو سکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کچھ تمہیں مل گیا ہے یہ لے لو اور اس کے سوا تمہیں اور کچھ نہیں ملے گا۔ مسلم، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی، شرح: عنوان باب کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی آفت، طوفان، سیلاب یا بیماری وغیرہ سے پھل ضائع ہو جائیں تو کیا

خریدار کو کچھ رعایت دی جاسکتی ہے؛ لیکن حدیث میں کسی آفت کا ذکر نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ پھل توڑنے کے بعد کسی چور نے اسے چرائیا ہو یا سیلاب بہا لے گیا ہو یا اس نے پھل فروخت کئے ہوں مگر خریدار نے اس کا حق مارا ہو۔ ان تمام صورتوں میں آفت کی امانت پھلوں کی طرف ہو سکتی ہے مگر ان میں باغ والے کا قصور نہیں۔ حدیث میں یہ بھی نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ کے مالکوں کو کچھ رقم وضع کرنے کا حکم دیا ہو پس شخص مفلس تھا جسے آج کل دیوالیہ کہتے ہیں حضور نے لوگوں کو اس کی مدد کی ترغیب دی اور جو کچھ اسے ملا اس کے قرض خواہوں کو دلوادیا، ہر دیوالے کا حکم یہی ہے (خطابی)

۳۴۶۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرِّبِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ (الْهَمْدَانِيُّ) قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَلْمَعْنَى أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ الْأُمِّيَّ أَخْبَرَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بَيْتَ مَنْ أَجَبَكَ ثَمْرًا فَاصْبَابَتْهَا
جَارِحَةٌ فَلَا يَجِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ تَأْخُذِ مَالِ أَجَبِكَ بِغَيْرِ حَقٍّ -

عابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تو نے اپنے بھائی کو کھجوریں مول دیں، پھر ان پر کوئی آفت آ پڑی تو تیرے لئے حلال نہیں کہ تو کچھ اس سے لے، تو ناحق اپنے بھائی کا مال کیوں کرے گا؟ (مسلم، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: فتح الودود میں ہے کہ اس حدیث سے غیر مشروط طور پر آفت زدگی کی صورت میں قیمت نہ لینے کا حکم ظاہر ہوتا ہے۔ جو لوگ اس کے قائل نہیں ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ وہ صورت ہے جب کہ پھل کو مشتری کے سپرد کرنے سے پیشتر نقصان پہنچا ہو، اس صورت میں وہ ضائع کی ذمہ داری میں تھا لہذا وضع کا حکم وجوبی تھا اور مشتری کو کچھ ادا کرنا لازم نہ تھا۔ اس پر سب علماء متفق ہیں۔ لیکن اگر مشتری کے قبضے کے بعد پھل تلف ہوا تو حکم وجوبی تھا بلکہ استحبالی تھا اور اس میں تہدید کا انداز تھا کہ خوف خدا کا تقاضا یہ نہیں کہ تو مشتری سے رقم وصول کرے جب کہ پھل تباہ ہو چکا ہے

بَابُ فِي تَفْسِيرِ الْجَائِحَةِ

(جائحہ کی تفسیر کا باب)

۳۴۶۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرِّبِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُثْمَانُ
ابْنُ الْحَكْوَعِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ الْجَوَائِحُ كُلُّ ظَاهِرٍ مُفْسِدٍ مِنْ

مَطِيرٌ أَوْ بَرْدٌ أَوْ جَرَادٌ أَوْ رِيحٌ أَوْ حَدِيثِي.

عطاء نے کہا کہ جانچو سے مراد ہر غالب بگاڑنے والی چیز ہے مثلاً بارش، کھڑا ہڈی، دل، آندھی یا آگ لگ جانا اور ظاہر کا لفظ اس لئے بولا گیا کہ اس کے باعث حکم یقینی طور پر لگا یا جاسکتا ہے، اور غیر ظاہر میں کذب کا احتمال ہے۔ ہاں اس صورت میں بھی اگر شرعی شہادت موجود ہو تو یہی حکم ہو گا۔

۳۴۶۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَنَّ ابْنَ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْهَكَمِ

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ قَالَ لَا جَائِزَةَ فِيمَا أُضِيبَ دُونَ ثَلَاثِ رَأْسِ الْمَالِ قَالَ يَحْيَى وَذَلِكَ فِي سُنَّةِ الْمُسْلِمِينَ.

یحییٰ بن سعید نے کہا کہ راس المال کے ایک ثلث سے کم کا نقصان جائز نہیں کہلاتا اور مسلمانوں کا رواج یہی ہے (یعنی ان کے دور میں یہ تھا)

بَابُ فِي مَنَعِ الْمَاءِ

دپانی روکنے کا مانع

۳۴۶۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ يَمْنَعُ بِهِ الْكَلَاءُ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فالتو پانی نہ روکا جائے کیونکہ اس طرح گھاس اگانا بند ہو جائے گی (بجاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، سنن کبریٰ)،

شرح: بقول علامہ خطابی اس فالتو پانی سے مراد اس کنویں کا پانی ہے جو کسی شخص نے غیر آباد زمین میں کھود

ہو اور اس طرح وہ اس کنویں اور اس کے ماحول کی زمین کو آباد کر کے اس کا مالک ہو گیا ہو۔ اس زمین کے متصل

دوسری غیر آباد زمین ہو جس میں گھاس پیدا ہوتی ہو اور لوگوں کے مویشی وہاں چرتے ہوں۔ لوگوں کو پانی منس

اس کنویں سے مل سکے اور گھاس کی پیدائش کی صورت صرف یہ ہو کہ وہ ضرورت سے زائد پانی کو لوگوں کے

جانوروں اور باہر کے غیر آباد غیر ملوکہ کھیتوں سے نہ روکے۔ اس صورت میں اس شخص کو پانی روکنے سے

منع فرمایا گیا ہے۔ بعض فقہاء کے نزدیک یہ حکم وجوبی ہے مگر دوسرے اسے استحبابی قرار دیتے ہیں۔ لیکن اگر

کوئی شخص اپنی ضروریات کے لئے یا کھیت کی سیرابی کے لئے کسی ندی نالے وغیرہ کا پانی کسی حوض وغیرہ

میں جمع کر لیتا ہے تو یہ پانی خالص اس کا ہے اور وہ اس پر پابندی لگا سکتا ہے۔

۳۴۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا وَكِيعٌ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي

هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَجُلٌ مَنَعَ ابْنَ السَّبِيلِ فَضْلَ مَا عِنْدَهُ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سَلْعَةٍ بَعْدَ الْغَصْرِ يُعْثِي كَاذِبًا وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا فَإِنْ أَعْطَاهُ وَفَى لَهُ وَلَئِنْ لَمْ يُعْطِهِ لَمْ يَنْبِ لَهُ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہم کلام نہ ہوگا رناراض ہوگا، ایک وہ آدمی جس نے اپنے پاس زائد پانی روک لیا اور مسافر کو نہ دیا۔ دوسرا وہ جس نے عصر کے بعد کسی سودے پر جھوٹی قسم کھائی۔ تیسرا وہ شخص جس نے کسی امام سے بیعت کی، پس اگر اس نے اسے مال عطا کیا تو بیعت کا وعدہ پورا کیا اور اگر اس نے عطا نہ کیا تو بیعت کا وعدہ پورا نہ کیا۔ بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ ترمذی

شرح: یعنی بخل کی آخری حد تک پہنچ گیا کہ مسافروں کو بھی ان کی شدید ضرورت کے وقت پانی دینے کو تیار نہیں حالانکہ اس کے پاس اپنی ضرورت سے زائد پانی موجود ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر مفت نہیں دے سکتا، اور پانی اس کی ذاتی ملکیت میں ہے، تو قیمت لے لے۔ جھوٹی قسم کے ساتھ بعد العصر کی قید اتفاقی ہے یہ وقت بائع اور خریدار دونوں کے لئے بالعموم بھاگ دوڑ اور فکر و تردد کا ہوتا ہے ویسے بھی یہ وقت قبولیت دعا اور ذکر کے لئے اولیٰ ہے۔ پس اور وقتوں میں بھی جھوٹی قسم حرام ہے مگر اس وقت میں بالخصوص ناجائز ہوگی۔ تیسرا شخص اپنی بیعت کو ذاتی اغراض اور دنیوی طمع کے لئے استعمال کرنے والا ہے۔

۳۴۷۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِدٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ الْيَمْرِ وَقَالَ فِي السَّلْعَةِ بِاللَّهِ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا كَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ الْآخَرُ وَأَخَذَهَا۔

اوپر کی حدیث اسی اعمش کی سند اور معنی کے مطابق۔ اس میں کہا کہ: اور اللہ انہیں پاک نہ کرے گا اور ان کے لئے دردناک سزا ہے۔ اور سودے میں دھوٹی قسم کے متعلق کہا کہ: خدا کی قسم اس نے یعنی بائع نے، اس کی اتنی اور اتنی قیمت ادا کی تھی، پس دوسرے نے اس کی تصدیق کر دی اور سودا لے لیا۔ (حوالہ سابقہ)

۳۴۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِ نَافِثٍ عَنْ عَزِيزِ بْنِ مَنْظُورٍ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فِزَارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا بُهَيْسَةُ عَنْ أُمِّهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنَ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَيْصِصِهِ فَجَعَلَ يُقَبِّلُ وَيَلْتَزِمُ ثُمَّ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْبِلْعُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ

مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ إِنْ تَفَعَّلَ الْخَيْرَ خَيْرٌ لَكَ -

بھیسہ نامی عورت نے اپنے باپ سے روایت کی، بھیسہ نے کہا کہ میرے باپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجابت لی کہ آپ کے بدن کو ملاقمیس چھوئے اور اس نے ایسا ہی کیا اور وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسے دینے لگا۔ پھر بولا: اے اللہ کے نبی وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ آپ نے فرمایا: پانی۔ اس نے پھر پوچھا: اے اللہ کے نبی وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ آپ نے فرمایا: نمک۔ وہ پھر بولا کہ اے اللہ کے نبی وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ حضور نے (سلسلہ سوال قطع کرتے ہوئے) فرمایا: اگر تو نیکی کرے تو وہ تیرے لئے بہتر ہے۔

شرح: خطابی نے کہا کہ نمک جب اپنی کان میں ہو اور کسی کی ملک نہ ہو، اسی طرح ساحل سمندر پر جہاں پانی سے نمک حاصل ہوتا ہے تو اس سے کسی کو روکا نہیں جاسکتا۔ لیکن جب کسی کی ملک میں ہو تو وہی اس کا حق دار ہے اور وہ اسے دوسروں سے روک سکتا ہے۔ اس حدیث کی سند میں بھیسہ نامی عورت کو جھول کہا گیا ہے۔

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ الْمُؤَدَّبِيُّ نَا حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ جَبَّانِ بْنِ زَيْدٍ الشَّرْعَبِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قُرْبِهِ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ نَا حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ نَا أَبُو خَدَّاشٍ وَهَذَا الْفَرْقُ عَلِيُّ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا أَسْمَعُهُ يَقُولُ الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ وَالْكَلَاءِ وَالنَّارِ -

ابو خدّاش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مہاجر صحابی سے روایت کی کہ اسی نے کہا: میں نے تین بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جہاد کیا اور آپ کو فرماتے سنا کہ: سب مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: گھاس پانی اور آگ۔

شرح: بقول علامہ خطابی اس گھاس سے مراد وہ گھاس ہے جو کسی غیر ملوکہ نجز زمین میں یا غیر ملوک صحرا و جنگل میں اُگی ہو اس پر کسی کا خصوصی حق نہیں ہے۔ سب لوگ اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ ایسی چراگاہوں پر خواہ مخواہ بلا سبب قبضہ جماعتے اور دوسروں کو ان سے روکتے تھے لہذا اس حدیث میں حضور ص نے ایسے فعل سے منع فرمایا۔ ورنہ کسی کی ملوکہ زمین میں جو گھاس پیدا ہو وہ دوسروں کو اس کے استعمال سے روک سکتا ہے۔ آگ میں شرکت سے مراد یہ ہے کہ کسی کو آگ سے آگ جلانے، شعلہ حاصل کرنے سے نہیں روکا جاسکتا کوئلے اور انگارے اگر چو لھے اور بھیج والا چاہے تو دے اور نہ چاہے تو نہ دے۔ اس کی مرضی پر منحصر ہے۔

بَابُ فِي بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ

دزاند پانی کو بیچنے کا باب

۳۴۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَادَاؤُذُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَطَّافُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ.

ایاس بن عبد رضى اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زائد پانی کو بیچنے سے منع فرمایا (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) یعنی وہ پانی جو کسی کی ملک نہیں، برتنوں میں اور کسی کے زیر زمین خزانے میں نہیں بلکہ برساتی یا ندی نالے یا سیلاب کا پانی ہے جو ہر ایک کی کھیتی کو سیراب کر کے آگے گزر جاتا ہے۔

بَابُ فِي ثَمَنِ السُّتُورِ

(بلی کی قیمت کا باب)

۳۴۴۵۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ وَالزَّبَّيْعِيُّ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ بَحْرِ قَالَ شَاعِي وَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ أَخْبَرَنَا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسُّتُورِ.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا (ترمذی نے اس کی روایت کی اور کہا کہ اس کی سند میں اضطراب ہے۔ ابن ماجہ نے بلی کی قیمت کی ممانعت کی حدیث الگ اور دوسری الگ بیان کی)

شرح: کتے کی بیع کا مسئلہ تو آگے آ رہا ہے۔ بلی کی قیمت سے ممانعت کا سبب بقول علامہ خطابی یہ ہے کہ بلی بہت کم مانوس ہوتی ہے، گھروں میں پھرتی رہتی ہے اور کسی ایک جگہ تک کہ نہیں رہتی، لہذا اس کا پکڑنا اور سپرد کرنا مشکل اور غیر صحیح ہوگا۔ یہ نہ تو ان جانوروں کی مانند ہے جنہیں تھان پر باندھا جاسکے اور نہ ان پر بندوں کی طرح ہے جنہیں پنجروں میں روکا جاسکے۔ دوسرا سبب اس کا یہ ہے کہ یہ کوئی ایسا نفیس اور قیمتی جانور بھی نہیں جسے کوئی اپنے مال باندھ کر یا روک کر رکھے۔ بعض علماء نے اس کی دو قسمیں قرار دی ہیں: ایک مانوس اور دوسری وحشی یعنی غیر مانوس اور کہا کہ ممانعت وحشی بلی کی قیمت کی ہے۔ مانوس اور بلی تو کی قیمت لی جاسکتی ہے، یہ مسلک ابن عباس رضی اللہ عنہما، حسن بصری، ابن سیرین، حماد، مالک بن انس، سفیان، ثور، حنفیہ، شافعی، احمد و اسحاق رحمۃ اللہ علیہما کا ہے۔ ابو ہریرہ جابر رضی اللہ عنہما، طاؤس اور جابر نے مطلقاً بلی کی قیمت کو ممنوع کہا ہے۔

۳۴۴۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُ الدَّرَّازِيِّ نَاعِمُ بْنُ زَيْدٍ الصَّنَعَانِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْهَرِّ

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کی قیمت سے منع فرمایا (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ترمذی نے اسے حدیث غریب کہا اور نسائی نے اسے منکر بتایا ہے، عمر بن زید صنعانی جو اس حدیث کا راوی ہے بقول ابن حبان منکر روایات بیان کرتا ہے، حافظ ابن عبد البر نے اس حدیث کو غیر ثابت کہا ہے لیکن صحیح مسلم میں معقل الجہری عن ابی النضر کے طریق سے اس کے ساتھ ملتی جلتی حدیث مروی ہے۔

بَابُ فِي أَثْمَانِ الْكِلَابِ

دعوتوں کی قیمتوں کا باب ۲۵

۳۴۷۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ.

ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے کتے کی قیمت اور بدکار عورت کی خمری اور کاهن کے معاوضے سے منع فرمایا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) شرح: یہ حدیث کچھ دور پہلے بھی گزر چکی ہے۔ علامہ علی القاری نے کہا ہے کہ کتے کی قیمت کی حرمت اس وقت تھی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کے قتل کا حکم دیا تھا اور اُس دور میں اُن سے کام لینا حرام تھا۔ پھر بعض ضرورتوں کی بنا پر، مثلاً شکار، ریوڑ کی حفاظت، گھر کی حفاظت، جب کتوں سے ارتفاع جائز ٹھہرا تو ان کی قیمت میں بھی رخصت مل گئی حتیٰ کہ مروی ہے کہ کسی نے دوسرے کا شکاری کتا مار ڈالا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ۴۰ درہم پر فیصلہ فرمایا اور ریوڑ کے محافظ کتے کے بارے میں ایک سینڈھے کا حکم دیا جیسا کہ ابن الملک نے بیان کیا ہے۔ طیبی نے کہا ہے کہ جہور کے نزدیک کتے کی بیع درست ہے لیکن کوئی اسے تلف کر دے تو اس پر کوئی تاوان یا قیمت واجب نہیں خواہ کتا سدھایا ہوا ہو یا نہ ہو، اور خواہ اس کا پانا جائز ہو یا نہ ہو۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتے کی بیع کو جائز کہا ہے جس میں منفعت ہے اور اس کے تلف کرنے والے پر اس کی قیمت واجب کی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے کئی روایات ہیں: ایک یہ کہ اس کی بیع جائز نہیں مگر تلف کرنے والے پر قیمت واجب ہے۔ دوسری امام ابو حنیفہ کے قول کی مانند اور تیسری جہور کے قول کی مانند۔

۳۴۷۸۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ ثنا عُمَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ قَيْسِ بْنِ حَبْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَإِنْ جَاءَ يُطْلَبُ ثَمَنُ الْكَلْبِ فَأَمْلَأْ كَفَّهُ ثَرَابًا.

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت سے منع فرمایا اور اگر کوئی کتے کی قیمت مانگے آئے تو اس کی ہتھیلی کو مٹی سے بھر دے۔
 شرح: مٹی سے ہتھیلی بھر دینے سے مراد ناکام و نامراد ہونا ہے۔ مٹی کا محاورہ محرومی کے لئے آتا ہے۔ اور اس طرح حدیث میں ہے: اور زانی کے لئے پتھر ہے یعنی لڑکا تو اسے ملے گا نہیں لہذا وہ ناکام و نامراد ہے، اُنٹا سزا کا مستوجب ٹھہرا جو پتھر اڑے۔

۳۴۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَا شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ أَنَّ أَبَاةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ.
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت لینے سے منع فرمایا (بخاری)
 ۳۴۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَعْرُوفُ بْنُ سُوَيْدٍ الْجَدَايِيُّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعٍ اللَّخْمِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِلُّ ثَمَنُ الْكَلْبِ وَلَا حُلْوَانُ الْكَاهِنِ وَلَا مَهْرُ الْبَيْعِيِّ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کتے کی قیمت حلال نہیں، اور نہ کاہن کا معاوضہ، اور نہ حشہ عورت کا معاوضہ (نسائی)

بَابُ فِي ثَمَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ

(شراب اور مردار کی قیمت کا باب)

۳۴۸۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ بُخْتٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْدَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْمَيْتَةَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْجَنْزِيرَ وَثَمَنَهُ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے شراب اور اس کی قیمت کو حرام فرمایا اور مردار اور اس کی قیمت کو حرام فرمایا اور جنزیر اور اس کی قیمت کو حرام فرمایا۔

شرح: ہر شخص العین کی بیع کا بھی حکم ہے، حرام جانوروں کی لید کا بھی یہی حکم ہے۔ حلال جانوروں کی لید و بیع کا نہیں، حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ مردار کے چمڑے کی بیع ناجائز ہے کیونکہ اس کا چمڑا بھی اس کے حکم میں ہے۔ دباغت کے بعد چمڑے کا حکم مختلف ہو جائے گا کیونکہ دباغت سے چمڑا بروئے حدیث پاک ہو جاتا ہے۔ نمونہ کے بالوں سے آیا کام لینا جائز ہے یا نہیں؟ ابن سیرین، حکم، حماد شافعی، احمد اور اسحاق رحمۃ اللہ علیہم نے اسے ناجائز کہا۔ الحسن، اوزاعی اور حنفیہ نے جائز قرار دیا ہے (یعنی صرف انتفاع)۔

۳۴۸۲ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْلَيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيْبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنَزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا الشُّفْنُ وَيَدَّهْنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبِحُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتِلِ اللَّهَ أَلَيْهُ هُودٌ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا أَجْلَوْهُ ثُمَّ بَاعُوهُ فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے فتح مکہ کے سال مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ، اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع حرام کی ہے۔ پس کہا گیا یا رسول اللہ مردار کی چربی کے متعلق فرمائیے جس سے جہازوں کو روغن کیا جاتا اور چمڑوں کو ملا جاتا ہے اور لوگ اس کو جلا کر روشن حاصل کرتے ہیں؛ تو حضور نے فرمایا: نہیں، وہ حرام ہے۔ پھر اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو تباہ کرے، جب اس نے اُن پر جانوروں کی چربی حرام کی تو انہوں نے اسے پگھلایا اور بیچ کر اس کی قیمت کھالی (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔

شرح: جہی ہوئی چربی شحم اور پگھلی ہوئی و دگ کہلاتی ہے۔ یہودیوں نے سمجھا کہ جب ایک حرام چیز کا نام بدل جائے تو وہ حلال ہو جاتی ہے، حالانکہ یہ محض ایک ناجائز حیلہ تھا۔ اس حدیث میں ہر ایسے حیلے کا بطلان ہے جس کے ذریعے سے انسان حرام تک پہنچنے کی کوشش کرے، اگر وہ اس مقصد کے لئے کسی چیز کا نام یا حیثیت بدل ڈالے گا تو اس کا حکم نہیں بدلتے گا۔ پھر اس میں سبب قیل کو جلا کر روشنی کرنے کا جواز نکلتا ہے لیکن اس کی بیع ناجائز ہوگی۔ اقسام کی قیمت کو جو حرام فرمایا گیا ہے تو اس میں ہر قسم کے بت اور تصاویر شامل ہیں۔ اور اس حدیث سے اقسام کا ثبوت نکلتا ہے۔ درحالیکہ بعض ظاہر یہ کہ قول اس کے خلاف ہے۔

۳۴۸۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيْبٍ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ عَطَاءُ عَنْ جَابِرٍ نَحْوَهُ لَمْ يَقُلْ هُوَ حَرَامٌ

دوسری سند سے وہی حدیث۔ اس میں یزید ابی حنیفہ کہتا ہے کہ عطاء نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے یہ حدیث مجھے کہی مگر اس میں یہ لفظ نہ تھا: **هُوَ حَرَامٌ**۔

۳۴۸۴ **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ أَنَّ بَشْرَ بْنَ الْمُفَضَّلِ وَخَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَا هُمُ الْمَعْنَى عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ بَرْكَتَةَ قَالَ مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَرْكَتَةَ أَبِي الْوَلِيدِ ثُمَّ اتَّفَقَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا عِنْدَ الرُّكْنِ قَالَ فَرَفَعَ بَصْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَضَحِكَ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ثَلَاثًا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَبَاعُوهَا وَآكَلُوا ثَمَنَهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَى قَوْمٍ أَكَلَ شَيْءٍ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ثَنَّهُ وَلَمْ يَقُلْ فِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَأَيْتُ وَقَالَ قَاتِلُ اللَّهِ الْيَهُودَ۔**

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکن رکبہ کے پاس بیٹھے دیکھا، ابن عباس نے کہا کہ آپ نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی اور میں پڑے، پھر فرمایا: اللہ یہودیوں پر لعنت کرے، تین مرتبہ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان پر چوبیاں حرام کی نہیں، پس انہوں نے انہیں بیچا اور ان کی قیمت کھائی اور اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کسی چیز کو حرام کرتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام کر دیتا ہے۔ خالد بن عبد الشکر روایت میں "رأيت" کا لفظ نہیں اور اس نے کہا کہ: اللہ یہودیوں کو برباد کرے۔ (یعنی جب کسی چیز کی نجاست کے باعث اسے حرام کرے تو اس کی قیمت بھی حرام ہے)

۳۴۸۵ **حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ وَوَكَيْعٌ عَنْ طُعْمَةَ بْنِ عَمْرِو الْجَعْفَرِيِّ عَنْ عُمَرِ بْنِ مَيَّانٍ التَّخَلْبِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلَيْسَ قِصِّ الْخَبَارِ يَزِيدُ۔**

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شراب بیچے وہ بے شک خنزیریوں کو بھی حلال سمجھ لے۔

شرح: یہ ارشاد بطور تہدید و مبالغہ ہے کہ جب اس نے ایک کبیرہ کا ارتکاب اس دھڑلے سے کر لیا تو اب غنیمت حلال جانے اور اس کا گوشت کھا لینے میں اسے کیا ہالکا رہ گیا ہے؟ وہ بے شک انہیں بھی ذبح کر لے گا اور ان کے اعضائے جسم کے ٹکڑے کر کے کھا جائے گا۔ آج کل کی شراب خوار قومیں ان دونوں چیزوں کا استعمال بالعموم اٹھا کرتی ہیں جیسا کہ مغرب اور اشتر کی ممالک میں ہوتا ہے۔

۳۴۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاشِئُهُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَاتُ الْأَوَّلُ اخْرُجْ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ هُنَّ عَلَيْنَا وَقَالَ خَرِمَتِ التِّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ۔

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے - اور وہ آیتیں ہمارے سامنے پڑھیں اور فرمایا: شراب کی تجارت حرام کر دی گئی رہنمائی، مسلم، ابن ماجہ، شرح: یہ آیات ۲۷۵ سے ۲۸۱ تک ہیں اور ان میں سود کی حرمت بیان فرمائی گئی ہے۔ حرمت خمر کی آیت سورہ المائدہ میں ہے اور وہ تحریم بہ اسے ایک عرصہ پہلے نازل ہو چکی تھی کیونکہ بقول قاضی عیاض تحریم رہا کی آیات آخری اتارنے والی آیات میں سے ہیں۔ پس ہو سکتا ہے کہ خمر کی تجارت کی حرمت اہل خمر کی حرمت کے بعد آئی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے حرمت خمر کا اعلان کرتے ہوئے اس کی تجارت کی حرمت بیان فرمائی ہے اور اس کے بعد آیت رہا کے نزول کے بعد پھر اس کی وضاحت کی ہو۔ ہر مجلس میں ہر شخص کی موجودگی تو نہیں ہوتی تھی۔

۳۴۸۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعَشَشِ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ الْآيَاتُ الْأَوَّلُ اخْرُجِي الرِّبَا۔

دوسری سند کے ساتھ وہی حدیث۔ اس میں ہے کہ: سورہ بقرہ کی آخری آیات جو ربوا میں ہیں۔

بَابُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يُسْتَوْفَى

(قبضہ سے قبل طعام کی بیع کا باب)

۳۴۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ابْتِئَاءَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يُسْتَوْفَى

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے طعام خریدا وہ اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے نہ بیچے (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: علامہ خطابی نے علماء کا اس مسئلے پر اجماع نقل کیا ہے کہ طعام کی بیع اس پر قبضہ کرنے سے پہلے جائز نہیں ہے۔ دوسری چیزوں میں ان کا اختلاف ہے۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف نے کہا کہ طعام کے علاوہ دوسری چیزوں کا بھی یہی حکم ہے جو طعام کا ہے لیکن مکانات، زمین کا یہ حکم نہیں (یعنی غیر منقولہ جائداد) ان کی بیع قبل قبضہ جائز ہے۔ شافعی اور محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہی حکم ہے کہ قبضہ سے قبل اس کی بیع

جائز نہیں۔ اور یہی قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ مالک بن انس کے نزدیک کھانے پینے کی اشیاء کے علاوہ ہر چیز کو قبضہ سے قبل فروخت کرنا جائز ہے۔ ورائع اور احمد اور اسحاق نے کہا کہ ناپ تول کی چیزوں کے علاوہ ہر چیز کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے اور یہی روایت ابن السیب، حسن بصری، حکم اور حماد سے ہے

۳۴۸۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبْتَاعُ الطَّعَامَ فَيَبِيعُهُ عَلَيْنَا مَنْ يَأْمُرُنَا بِاتِّقَالِهِ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي ابْتِغَاهُ فِيهِ إِلَى مَكَانٍ سِوَاهُ قَبْلَ أَنْ يَبِيعَهُ يَعْنِي جَزَافًا.

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں طعام خریدتے تھے تو حضور ہمیں پیغام بھیجتے تھے کہ اسے اس جگہ سے منتقل کر لو جہاں سے تم نے اسے خریدا ہے، اس بیچنے سے قبل کسی اور جگہ لے جاؤ۔ یعنی جب خرید و فروخت اندازے سے ہوتی تھی۔ (مسلم، نسائی)

شرح: اگر خرید و فروخت ناپ تول کے ساتھ ہوا اور ایک دوسرے کی موجودگی میں جب وزن ٹاپ ہو جائے تو اسے منتقل کرنے کی ضرورت نہیں، خود یہ ناپ تول ہی قبضہ کے مترادف ہے۔ ابوسدیان خطابی نے قبضہ کی کسی صورتیں لکھی ہیں۔ بعض چیزوں کا قبضہ مشتری کو ہاتھ میں دے دینے سے ہوتا ہے، بعض کا اس طرح کہ اسے مشتری کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ اپنی مرضی سے اس میں تصرف کرے، بعض کا ایک جگہ سے منتقل کر کے دوسری جگہ لے جانے سے ہوتا ہے۔ کیل چیز کا قبضہ کیل سے ہوتا ہے۔ جس چیز کو اندازے سے ہی بیجا گیا ہو اس کا قبضہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے سے ہوتا ہے۔ اگر کسی نے طعام کو ناپ کر خریدا ہو تو اب اسے بیچتے وقت پھر ناپنا ہو گا۔ پہلا ناپ کافی نہیں۔ یہ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طعام کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ اس پر دو صاع نہ چل جائیں، بائع کا صاع اور مشتری کا صاع۔ دو بارہ کیل جن لوگوں کے نزدیک ضروری ہے، وہ ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، شافعی، احمد اور اسحاق ہیں۔ اور حسن بصری، ابن سیرین اور شعبی کا بھی یہی مذہب ہے مالک نے کہا کہ اگر مشتری اس چیز کو نقد بیچ رہا ہو تو پہلا کیل کافی ہے، اور ہمارے کی صورت میں پہلے کیل پر اکتفاء مگر وہ ہے اور عطار سے مروی ہے کہ اس نے ہر صورت میں اس کی بیع کو پہلے کیل کے ساتھ جائز رکھا ہے۔

۳۴۹۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَايَحِي عَنْ عُثَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانُوا يَبْتَاعُونَ الطَّعَامَ جَزَافًا بِأَعْلَى السُّوقِ فَتَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْبِعُوهُ حَتَّى يَنْقَلُوهُ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ لوگ بازار کے اوپر کی طرف طعام اندازے سے بیچتے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے انہیں منع کر دیا کہ دوسری جگہ منتقل کئے بغیر جدید سودا گریں نہ بخاری مسلم، نسائی، ابن ماجہ، شرح اوپر گزری چکی ہے۔

۳۲۹۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ نَا عَمْرُو عَنْ الْمُنْذِرِ بْنِ عُبَيْدِ الْمَدْيَنِيِّ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَبِيعَ أَحَدًا طَعَامًا إِشْتَرَاهُ بِكَيْلٍ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ.

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی

کیل کے ساتھ خریدے ہوئے طعام پر قبضہ کرے بغیر اسے بیچ دے۔
۳۲۹۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتِاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَكْتَالَهُ نَزَادَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ لِمَ قَالَ إِلَّا تَرَى أَنَّهُمْ يَبْتَاعُونَ بِالذَّهَبِ وَالطَّعَامِ مُرَجًى.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے طعام خریدا وہ اسے بیچے حتیٰ کہ ناپ لے۔ ابو بکر لاوی نے اتنا اضافہ کیا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: ایسا کیوں؟ ابن عباس نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ لوگ مونے کے ساتھ خرید و فروخت کرتے ہیں درحالیکہ طعام مؤخر ہوگا،

شرح: اس کی مثال غلابی نے یہ لکھی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے چند دن کے وعدے پر ایک دینار کا طعام خریدے اور اس پر قبضہ کرے بغیر اسے دو دینار پر فروخت کر دے، پس حقیقت میں یہ ایک دینار کی بیع دو دینار سے ہوئی کیونکہ طعام تو موجود نہیں وہ مؤخر ہے۔ علاوہ بریں یہ سودا نقد اور حاضر ہو نا چاہیے تھا مگر طعام کی عدم موجودگی نے اسے "حاضر کی بیع غائب" بنا دیا ہے۔

۳۲۹۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَا حَمَّادٌ وَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ وَهَذَا الْفِظُ مُسَدَّدٌ عَنْ عُمَرَو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَرَى أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ زَادَ مُسَدَّدٌ قَالَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَحْسِبْ كُلَّ شَيْءٍ مِثْلَ الطَّعَامِ.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی

طعام خریدے تو اس پر قبضہ کئے بغیر اسے نہ بیچے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں ہر چیز کو طعام کی مانند سمجھتا ہوں۔ بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ
 شرح: علامہ عطابی نے ابن عباس کے قول کی یہ توجیہ بیان کی ہے کہ بیع پر جب قبضہ نہ ہوا تو ہر چیز طعام کی مانند ٹھہری۔ اس پر پیچھے کچھ گفتگو ہو چکی ہے اور بتایا جا چکا ہے کہ غیر منقولہ جائداد کے علاوہ باقی سب چیزوں میں حنفیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اہل علم کے مذاہب و دلائل کا کچھ ذکر پہلے کر چکا ہے۔

۳۴۹۴۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعِبُكَ الرَّمَازِيُّ أَنَا مَعَمَرًا عَنِ الشَّهْرِيتِ عَنْ سَالِحٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَا أُيْتُ النَّاسَ يُضَرُّونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَرَوْا الطَّعَامَ جَزَافًا أَنْ يَدْعُوهُ حَتَّى يُبْلِغَهُ إِلَى الرَّجُلِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَعِبُكَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَا أُيْتُ النَّاسَ يُضَرُّونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَرَوْا الطَّعَامَ جَزَافًا أَنْ يَدْعُوهُ حَتَّى يُبْلِغَهُ إِلَى الرَّجُلِ
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس بات پر پینے دیکھا تھا کہ جب وہ طعام کو اندازے سے فروخت کرتے تو اپنے ڈیرے تک لے جائے بغیر اسے بیچ ڈالتے تھے بخاری، مسلم، نسائی، اس سے پہلے یہ بحث ہو چکی ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا ہی کافی ہے، مزید تاکید وہ بائع کے لئے یوں کہا جاتا ہوگا۔ پینے والے معتب ہوتے تھے جو بازار کی نگرانی پر مامور تھے۔

۳۴۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الطَّائِيُّ نَا أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُهَيْبِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ابْتِئْتُ زَيْتًا فِي السُّوقِ فَلَمَّا اسْتَرْجَبْتُهُ لِقَيْبِي رَجُلًا فَأَعْطَانِي بِهِ رُبَّ حَاحَسًا فَأَرَدْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى يَدَيْهِ فَأَخَذَ رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي بِدِمَائِي فَأَلْتَفَتُ فَإِذَا زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَقَالَ لَا تَبِعْهُ حَيْثُ ابْتِئْتَهُ حَتَّى تَحْوِمَهُ إِلَى رَحْلِكَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُبَاعَ السَّلْعُ حَيْثُ بُتِّعَ حَتَّى يَحْوِمَهَا التَّجَارُ إِلَى رَحَالِهِمْ
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے بازار میں روغنی زیتون خریدا، جب میں نے بیع کئی کر لی تو مجھے ایک آدمی ملا جس نے مجھے اچھا خاصا طعنے دینے کا وعدہ کیا، پس میں نے چاہا کہ اس سے بات کہی کروں تو پیچھے سے ایک آدمی نے میرا بازو پکڑ لیا۔ میں نے مڑ کر دیکھا تو وہ زید بن ثابت تھے، انہوں نے کہا اسے مت بیچو جہاں پر تم نے خریدا ہے حتیٰ کہ تم اسے اپنے ڈیرے میں نہ لے جاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا تھا کہ جہاں جہاں خریدی جائیں وہ فروخت نہ کی جائیں جب تک کہ تاجر انہیں اپنے گھروں میں محفوظ نہ کر لیں۔

شرح: اس حدیث میں گو اس کا ذکر نہیں آیا مگر معلوم یوں ہوتا ہے کہ روغنی زیتون کو اندازے سے ہی خریدا گیا ہوگا، اور اوپر گزر چکا ہے کہ جس چیز کی خرید و فروخت اس طرح ہو اس کا قبضہ نقل مکانی سے ہوتا ہے مگر کیل اور ورنی چیز کا قبضہ صرف کیل و وزن سے ہی کافی ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ عِنْدَ الْبَيْعِ لَا خِلَابَةَ

اس آدمی کا بائع جو بیع میں کہے: دھوکا مت دینا،

۳۴۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يُخَدِّعُ فِي الْبَيْعِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَابَةَ فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا بَايَعَ يَقُولُ لَا خِلَابَةَ۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کیا کہ اُسے بیع میں دھوکا دیا جاتا ہے، پس اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو خرید و فروخت کرے تو کہہ دھوکا نہیں رہیں وہ شخص جب خرید و فروخت کرتا تو کہتا: دھوکا نہیں (نسائی، بخاری، مسلم)۔
 شرح: اس حدیث کے الفاظ خود بتاتے ہیں کہ یہ ایک خاص واقعہ تھا، یہی سبب ہے کہ بقول خطاب یہ حبان بن منقذ رضی اللہ عنہ صاحب معاملہ کے ساتھ خاص ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قول اسکی بیع میں شرط قرار دے دیا تھا تاکہ جب اسے اپنے سودے میں غبن معلوم ہو تو وہ اُسے رد کر سکے پس گویا اس کی مثال یوں سمجھو جیسے کسی نے خرید و فروخت میں خیار کی شرط کر لی ہو۔ اس کی مثال ہمارے ہاں یہ ہے کہ خرید و فروخت کہا کرتے ہیں: ”بھول چوک لینا دینا“ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بعد میں کوئی غلطی، فریب، خطا، و لسیان معلوم ہو جائے تو اس کی تلافی کی جائے گی۔ اکثر فقہا کہتے ہیں کہ جب بائع اور مشتری نے رضا مندی سے سودا کر لیا اور وہ خوشی خوشی سے ایک دوسرے سے الگ ہوئے، اور وہ عقلمند ہوں، مجبور نہ ہوں یعنی ان پر قانونی پابندی نہ ہو کہ بیع و شرائط نہ کر سکیں، تو بعد میں ثابت ہونے والے نقصان کی تلافی نہیں کی جاسکتی۔

۳۴۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّمَرِيُّ وَابْنُ إِهْيَمٍ عَنْ خَالِدِ الْكَلْبِيِّ أَبُو ثَوْرٍ السَّمْعَنِيُّ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ الْوَهَّابِ قَالَ مُحَمَّدُ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْتَاعُ وَفِي عَقْدَاتِهِ ضَعْفٌ فَأَتَى أَهْلَهُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَحْجِرْ عَلَيَّ فَلَا بَاقِيَةَ يَبْتَاعُ وَفِي عَقْدَاتِهِ ضَعْفٌ فَدَعَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَهَاهُ عَنِ الْبَيْعِ فَقَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَهْبِرُ عَنِ الْبَيْعِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كُنْتَ غَيْرَ نَارِيكَ لِلْبَيْعِ فَقُلْ هَاءُ وَهَاءُ وَلَا خِلَافَةَ قَالَ أَبُو ثَوْرٍ عَنْ سَعِيدٍ -

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں خرید و فروخت کرتا تھا اور بیچارہ عقل کا کمزور تھا، پس اس کے گھروائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا: اے نبی اللہ فلاں شخص پر پابندی لگا دیجئے کیونکہ وہ خرید و فروخت کرتا ہے اور اس کی عقل میں منعت ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلایا اور اسے خرید و فروخت سے منع فرمایا، تو وہ بولا، یا رسول اللہ! میں خرید و فروخت کے بغیر نہیں رہ سکتا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر تو خرید و فروخت کو ترک نہیں کر سکتا تو کہہ کہ، دو اور دو اور فریب مت دو۔ راوی ابو ثور نے عن سعید کا لفظ بولا ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

مشرح: خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو بائع پر حجر پابندی کے قائل نہیں۔ یعنی حکومت ایسے شخص پر یہ پابندی لگا سکتی ہے کہ وہ خرید و فروخت اور لین دین نہ کرے۔ ان کی دیں یہ ہے کہ اگر بائع پر پابندی لگائی جاسکتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص (جہان بن منقذ) پر لگا دیتے اور اسے حکم دیتے کہ تو معاملات سرانجام نہیں دے سکتا۔ خطابی نے کہا کہ بائع پر پابندی اس وقت لگائی جاسکتی ہے جبکہ وہ احمق ہو اور اپنا مال ضائع کرتا ہو۔ اور یہ حدیث جس شخص کے قصے میں آئی ہے اسے صرف بیع میں فریب دیا جاتا تھا، اور یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص جس کو بیع میں نقصان ہو اس پر پابندی لگادی جائے۔ پابندی کے لئے بھی ایک حد ہے اور جب تک کوئی اس حد کو نہ پہنچے تو اس پر پابندی نہیں لگائی جاتی۔ مولانا نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ عنہ اور صاحبین میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حجر کے تین سبب ہیں، جنون، نابالغی اور غلامی۔ اور یہی زفر رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی ہے۔ ابو یوسف، محمد بن الحسن، شافعی اور عام فقہاء کے نزدیک، فضول خرچی، مالدار کے باوجود ادائیگی میں تاخیر کرنا، قرض میں دبا جانا، تجارت سے مال ضائع ہونے کا خوف، غیر قرض خواہوں کے سامنے بھی قرض کا اعتراف کرتے پھر ناجی حجر کے اسباب میں داخل ہیں۔ حنفیہ کا فتویٰ اس مسئلہ میں صاحبین کے قول پر ہے جو دیگر ائمہ فقہ کے مطابق ہے۔

بَابُ فِي الْعُرْبَانِ

رُعْرَبَانِ كَابَالِ

۳۲۹۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ آتَهُ بَلَغَهُ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ فِيمَا نَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ الْعَبْدَ أَوْ يَتَكَرَّرِيَ الدَّائِبَةَ ثُمَّ يَقُولُ أُعْطِيكَ دِينَارًا عَلَى إِنْ

تَدَكُّتُ السَّلْعَةَ أَوْ الْكَرَاعَ فَمَا أُعْطِيَتْكَ لَكَ.

عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے عُربان کی بیع سے منع فرمایا۔ مالک نے کہا کہ ہمارے خیال میں۔ واللہ اعلم۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی غلام خریدے یا سواری کرے یا کھڑے پھر کہے: میں تمہیں ایک دینار دیتا ہوں اس شرط پر کہ اگر میں سودا یا کر یا کر یہ ترک کر دوں تو جو کچھ تمہیں دے چکا وہ تمہارا ہو گا (ابن ماجہ، الموطا)

شرح: معاملہ اسنن میں ہے کہ اس بیع کے جواز میں اختلاف ہے۔ مالک اور شافعی نے اس حدیث کے باعث اور اس فاسد شرط اور دھوکے کے باعث جو اس میں پایا جاتا ہے اسے باطل قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ باطل طریقے سے مال کھانے میں داخل ہے۔ حنفیہ نے بھی اسے باطل ٹھہرایا ہے، مگر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے اس بیع کو جائز قرار دیا اور یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ احمد بن حنبل کا میلان بھی اس کی اجازت کی طرف ہے اور انہوں نے اس حدیث کو منقطع ہونے کی بنا پر ضعیف کہا ہے اور مالک کی روایت اس میں بلاغ دلفنا کے لفظ سے تھی۔ زرقانی نے کہا کہ یہ روایت منقطع یا ضعیف نہیں ہے۔ منقطع وہ حدیث ہے جس کی سند سے کوئی راوی صحابی سے قبل ساقط ہو جائے یا جو متصل نہ ہو۔ یہ حدیث متصل ہے مگر اس میں ایک مبہم راوی ہے۔ اور موطا میں عُربان کی جو تفسیر آئی ہے وہ ابوداؤد میں وارد تفسیر سے واضح تر ہے۔ وہ یہ ہے کہ ایک آدمی کسی سے غلام یا لونڈی خریدے یا سواری کرے یا کھڑے پھر اس سے کہے کہ میں تجھے یہ رقم دیتا ہوں (مثلاً ایک دینار یا درہم) اگر میں نے سوداے یا کر اے کے جانور کو استعمال کر لیا تو یہ رقم قیمت میں سے یا کر اے میں سے شمار ہوگی ورنہ میں نے جو کچھ تمہیں دیا ہے وہ مفت میں تمہارا ہو گا۔ لیکن جب کوئی شخص عقد کو ترک کر دے تو بیع عُربان بالاتفاق رد ہو جاتی ہے۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ آج کل ہمارے ہاں بھی یہ رواج ہے کہ سودا اچک جائے تو کچھ پیشی دے دیتے ہیں، مدت مقررہ کے اندر اگر پوری رقم کی ادائیگی ہو جائے تو بہتر ورنہ پیشی ضبط۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَبِيعُ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ

(اس آدمی کا بابے جو ایسی چیز بیچے جو اس کے پاس نہیں)

۳۲۹۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِيَةَ

عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَدَّادٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا تَبْنِي الرَّجُلُ فَيُرِيدُ مَتَى الْبَيْعَ لَيْسَ عِنْدَهُ أَفَبَتَّاعُهُ لَهُ مِنَ السُّوقِ فَقَالَ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ.

حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! کوئی آدمی میرے پاس آئے اور ایسی چیز خریدنا چاہے جو میرے پاس نہیں تو کیا میں وہ اسے بازار سے خرید کر دے دوں؟ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو کچھ تیرے پاس نہیں وہ مت بیچ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: خطاب نے لکھا ہے کہ اس سے مراد معین چیز کی بیع ہے نہ کہ صفات کی بیع، کیوں کہ بیع سلم جائزہ کی گئی ہے اور حقیقت میں تو وہ بھی ایسی بیع ہے جس میں بیع موجود نہیں ہوتی۔ بیع سلم کے ذکر میں گزر چکا ہے کہ اسے ضرورت کی بناء پر جائز رکھا گیا ہے۔ زیر نظر حدیث میں جن چیزوں کی بیع کو روکا گیا ہے ان کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کوئی آدمی اپنے بھائے کو غلام یا آوارہ ہو جانے والے اونٹ کی بیع کرے۔ اس بیع میں بیع ایک فرضی چیز ہے اور دھوکے کی بناء پر اسے ناجائز ٹھہرایا گیا ہے۔ اگر بطور دلائل کسی کی چیز کا سودا کرے تو وہ ایک الگ صورت ہے اور اس میں بائع دھول مالک ہوتا ہے جس کی طرف سے دلائل سودا کرتا ہے۔ کسی دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر بیچ دینا بھی مای میں داخل ہے۔ ہاں اگر وہ دوسرا اس بیع کو جائز قرار دے تو پھر صورت دوسری ہو جائے گی اور مالک، اصحاب ابی حنیفہ اور احمد کے نزدیک مالک کی اجازت سے بیع جائز ہو جائے گی۔

۳۵۰۔ كَلَّمَ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ حَتَّى ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ وَلَا رُبْعٌ مَالَهُ تَضَمَّنَ وَلَا بَيْعٌ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ۔

عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرض کی شرط کے ساتھ بیع حلال نہیں اور نہ ایک بیع میں دو شرطیں، اور جس چیز کی ضمانت تجھ پر نہیں اس کا نفع بھی حلال نہیں اور نہ اس چیز کی بیع جو تیرے پاس نہیں ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حسن صحیح غریب کہا ہے۔ منذری نے کہا کہ اس حدیث کی تصحیح ترمذی نے اس بناء پر کی ہے کہ اس میں عبداللہ بن عمرو کا ذکر موجود ہے، ورنہ شاید اس کا مذہب یہ ہو کہ عن جابر سے مراد محمد بن عبداللہ بن عمرو ہے اور جب تک صحابی کی صراحت نہ ہو اس کی سند مشکوک ہے۔ اس سے قبل گزر چکا ہے کہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جابر کی سند حشین کے نزدیک بالعموم قابل قبول اور متصل ہے۔

شرح: سلف و بیع کا مطلب یہ ہے کہ قرض کی شرط کے ساتھ بیع کرے کہ میں تمہارے ہاتھ یہ چیز اتنے میں فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے ایک ہزار روپیہ قرض دے۔ یا مثلاً تم ایک شخص کو کچھ قرض دو اور پھر اس کے ہاتھ ایک چیز نہایت گراں قیمت پر فروخت کرو، اس صورت میں گرانی کا باعث قرض ہے لہذا یہ سود ہوا۔ شرطان فی بیع کا مطلب یہ ہے کہ یہ چیز نقد سوروپے کی ہے اور ادوار دوسو کی ہے۔ امام احمد کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بیع میں ایک شرط لگانا جائز ہے اور دو ناجائز مگر جمہور کے نزدیک معنی اوہ ہے جو پہلے بیان ہوا۔ ربیع مالم تضمن کا مطلب یہ ہے کہ ایک چیز خریدی مگر اس پر قبضہ کرنے سے پہلے ہی جبکہ وہ پہلے بائع کی ضمانت میں تھی، اسے بیع والا۔

بَابُ فِي شُرْطٍ فِي بَيْعٍ

(بیع میں ایک شرط کا باب)

۳۵۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ زَكَرِيَّا نَا عَامِرُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَهُ يَعْزِي بَعِيرَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَرْطُ حُمْلَانَهُ إِلَى أَهْلِي قَالَ فِي أَحَدِهِ تَرَانِي إِنَّمَا كَسْنُكَ لِأَذْهَبَ بِجَمَلِكَ خُذْ جَمْلَكَ وَثَمَنَهُ قَهْمًا لَكَ -

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اس نے اپنا اونٹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ بیچا اور یہ شرط کر لی کہ میں گھر پہنچنے تک اس پر سواری کروں گا۔ حدیث کے آخر میں جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ، (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) تیرا خیال یہ ہے کہ میں نے تیرا اونٹ لینے کے لئے کم قیمت ادا کی ہے، تو اپنا اونٹ بھی لے لے اور اس کی قیمت بھی لے لے، یہ دونوں تیرے ہیں (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ظاہر کرتے ہیں کہ یا تو آپ جابر رضی اللہ عنہ کی غلط فہمی دور فرمانا چاہتے تھے کہ چونکہ میں نے تجھے اس اونٹ پر جو تجھ سے خریدا ہے، مدینہ تک سواری کی اجازت دی ہے، مبادا تیرے دل میں یہ خیال آئے کہ اس شرط کے باعث میں نے تیرے اونٹ کی قیمت کم ادا کی ہے، اور یہ فرما کر نہ صرف اس کا اونٹ واپس کر دیا بلکہ اس کی قیمت بھی دے دی اور یہ گویا جابر کے ساتھ تک سلوک کرنے کا ایک بہانہ تھا۔ غلطی نے لکھا ہے کہ اس سودے میں شرط بیع یعنی قبض و تسلیم وغیرہ کا لحاظ نہیں رکھا گیا لہذا اس طرح حضور صلی اللہ عنہ نے صرف جابر رضی اللہ عنہ کو یہ کہنا چاہا اور اس کی صورت بیع کی بنا دی۔ جہاں تک سواری کی شرط کے ساتھ بیع کا تعلق ہے متفقہ اور شافعی کے نزدیک یہ بیع باطل ہے اور دیگر ائمہ نے اسے اس حدیث کی بنا پر جائز کہا ہے۔ حنفیہ کی دلیل عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع اور شرط سے منع فرمایا۔

بَابُ فِي عَهْدَةِ الرَّقِيقِ

(رغلام کی ذمہ داری کا باب)

۳۵۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِی إِدْرِيسَ نَا أَبَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةٌ -

عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غلام کی ذمہ داری میں دن ایک سے رات ایک ماہر، مندری نے اس حدیث کو منقطع قرار دیا ہے کیونکہ حسن کا سماع عقبہ رضی اللہ عنہ سے نہیں ہوا

شرح: خطابی نے اس ذمہ داری سے تیر مزونی ہے کہ جب کوئی شخص دوسرے سے غلام خریدے اور خیاری عیب کی شرط نہیں ہوئی تو مشتری تین دن تک کسی عیب کی بناء پر اسے رد کر سکتا ہے اور تین دن تک کسی دلیل و شہادت کی بھی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد اگر کسی عیب کی بناء پر ذکر نہ کیا جائے گا تو شہادت کی ضرورت ہوگی۔ اگلی روایت میں یہ تفسیر قتادہ سے آرہی ہے۔ جنون، جذام اور برص کی صورت میں ایک سال کی مدت ہے، سال گزرنے کے بعد بائع کی کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، اور یہ ذمہ داری بالخصوص نوٹڈی غلام میں ہے اور یہی اہل مدینہ، زہری اور ابن السیب کا مذہب ہے، یعنی ہر لاعلاج بیماری میں ایک سال کی ذمہ داری کی شرط۔ شافعی نے تین دن یا ایک سال کی مدت کو معتبر نہیں سمجھا اور مرض کے احوال پر نظر رکھی ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ عہدہ کے بارے میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔

۳۵۰۳۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ نَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ إِذَا رَانَ وَجَدَادَةٌ فِي ثَلَاثِ لَيَالٍ رَدَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ وَلَئِنْ وَجَدَادَةٌ بَعْدَ الثَّلَاثِ كَلَفَ الْبَيِّنَةَ أَنَّهُ اشْتَرَاهُ وَبِهِ هَذَا الدَّاعُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا التَّفْسِيرُ مِنْ كَلَامِ قَتَادَةَ۔

دوسری سند سے قتادہ کی حدیث اسی معنی میں۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ اگر تین دن میں وہ کوئی بیماری پائے تو شہادت کے بغیر بیع کو رد کر دے اور اگر تین دن کے بعد کوئی بیماری پائے تو اس سے شہادت لی جائے گی کہ اس نے یہ غلام خریدا تھا اور اسے یہ بیماری ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ تفسیر قتادہ کا کلام ہے۔

بَابُ فِي مَنِ اشْتَرَى عَبْدًا فَاسْتَعْمَلَهُ ثُمَّ وَجَدَ بِهِ عَيْبًا !

باب اس شخص کے متعلق جس نے غلام خریدا، اس سے کام لیا پھر اس میں کوئی عیب پایا،

۳۵۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ مُخَلَّدِ بْنِ خِفَافٍ عَنْ حُدُودَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَرَجُ بِالضَّمَانِ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: خرچہ ضمانت کے ساتھ ہے قرذی

نسائی، اس ماجہ، ترمذی، ابن ماجہ۔ ترمذی، ابن حبان، ابن الجارود، حاکم اور ابن القطان نے اسے صحیح کہا ہے،

شرح: بخاری نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے کیونکہ ابن ابی ذئب کا سماع مخلد بن خفاف سے مشکوک ہے۔

حدیث کا معنی یہ ہے کہ خریدا ہوا غلام یا کوئی اور چیز جو گناہ لائے یا جو نفع دے اور پھر کچھ مدت کے بعد اس میں کوئی عیب نظر آئے جو بائع کے پاس تھا، نئے سرے سے حادث نہیں ہوا، سو وہ مشتری اس غلام وغیرہ کو واپس کر سکتا ہے، اپنی رقم واپس لے لے اور جو کچھ مشتری کے پاس اُس نے کمایا ہو وہ مشتری کا ہے کیونکہ وہ اُس کی ضمانت میں تھا، اگر اس کے پاس تلف ہوتا تو ذمہ داری اس کی ہوتی۔

۳۵۰۵. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا الْفَرَّايَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُخَلَّدِ بْنِ خَالٍ الْغِفَارِيِّ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنَا بِسِ شُرْكَةٍ

فِي عَبْدٍ فَأَقْتَرَيْتُهُ وَبَعْضُنَا غَارِبٌ فَأَغَلَ عَلَيَّ غَلَّةً فَخَاصَمَنِي فِي نَصِيْبِهِ إِلَى

بَعْضِ الْقَضَاةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أُرَدَّ الْغَلَّةَ فَأَتَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ فَحَدَّثْتُهُ فَاتَّاهُ

عُرْوَةُ فَحَدَّثْتُهُ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخْرَجَ بِالضَّحَانِ

مُخَلَّدُ بْنُ خَالٍ غفاری نے کہا کہ میرے اور کچھ لوگوں کے درمیان ایک غلام میں شرکت تھی، پس میں نے اس سے خدمت لی اور ہم میں سے بعض غائب تھے۔ پس وہ غلام کچھ کم کر لایا۔ شریک نے ایک قاضی کے پاس میرے خلاف دعویٰ دائر کر دیا اور اس نے مجھے حکم دیا کہ اس کا حصہ اسے دے دوں۔ پس میں عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور اسے یہ واقعہ بنا یا۔ پھر عروہ اس قاضی کے پاس گیا تو عروہ نے اُسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنائی کہ: خراج ضمان کے ساتھ ہے۔

۳۵۰۶. حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَرْوَانَ نَا ابْنِي نَا مُسْلِمُ بْنُ خَالِدِ الزُّهْمِيِّ نَا

هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَجُلًا ابْتِاعَ غُلَامًا فَأَقَامَ عِنْدَهُ .

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُقِيمَ ثُمَّ وَجَدَ بِهِ عَيْبًا فَخَاصَمَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَرَّدهُ عَلَيْهِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ اسْتَغْلَ غُلَامِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ بِالضَّحَانِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا إِسْنَادٌ كَيْسَ

بِذَلِكَ .

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ایک غلام خرید لیا اور وہ جب تک اللہ نے چاہا اس کے پاس رہا، پھر اس نے اس میں ایک عیب پایا اور وہ مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ غلام بائع کو واپس کر دیا۔ اُس شخص نے کہا یا رسول اللہ اس شخص نے میرے غلام سے نفع حاصل کیا ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خراج ضمان کے ساتھ ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ سند کچھ قوی نہیں ہے۔

تشریح: ترمذی نے کہا کہ ابو داؤد کا اشارہ بخاری کے قول کی طرف ہے کہ اس لئے اس کے راوی مسلم بن خالد زہمی کو ضعیف کہا ہے۔ ترمذی نے اسے عمر بن علی المقدمی عن ہشام بن عروہ کی سند سے روایت کر کے اسے حسن صحیح غریب کہا ہے۔ بخاری نے مقدمی والی روایت کو بھی غریب کہا ہے، مقدمی کے ثقہ ہونے پر بخاری اور مسلم دونوں متفق ہیں۔

بَابُ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ وَالْمِيعَةُ قَائِمَةٌ

(جب ایک بیع قائم ہو اور بائع اور مشتری کا اختلاف ہو جائے)

۳۵۰۷. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَاعِمُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ أَنَا ابْنُ عَنْ أَبِي عُمَيْسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَيْسٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ اشْتَرَى الْأَشْعَثُ رَقِيقًا مِنْ رَقِيقِ الْخُمَيْسِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بِعِشْرَيْنِ أَلْفًا فَارْسَلَّ عَبْدُ اللَّهِ إِلَيْهِ فِي ثَمَنِهِمْ فَقَالَ إِنَّمَا أَخَذْتُهُمْ بِعَشْرَةِ أَلْفٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاخْتَرْتُ رَجُلًا يَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَالَ الْأَشْعَثُ أَنْتَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا يَتَنَّهُ فَهُمَا يَقُولُ مَا بَتِ السَّلْعَةُ أَوْ يَتَنَّا رَكَانَ .

محمد بن الاشعث نے کہا کہ اشعث رضی اللہ عنہ نے حمس کے غلاموں سے کچھ غلام عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیس ہزار میں خریدے۔ پھر عبد اللہ نے ان کی قیمت دینے کا پیغام بھیجا تو اشعث نے کہا کہ میں نے تو دس ہزار میں خریدے تھے۔ پس عبد اللہ نے کہا کہ تو میرے اور اپنے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے کوئی آدمی چن لے۔ اشعث نے کہا: تو خود اپنی جان کے اور اپنے درمیان ہے۔ عبد اللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جب بائع اور مشتری میں اختلاف ہو جائے اور گواہی ان میں سے کوئی نہیں تو قول معتبر وہ ہوگا جو بیع کا مالک کے یا پھر وہ دونوں بیع ترک کر دیں۔ (نسائی)

۳۵۰۸. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَاهُشِيمُ نَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ بَاعَ مِنْ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ رَقِيقًا فَذَكَرَ مَعْنَاهُ وَالْكَلَامُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ .

قاسم بن عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کی کہ ابن مسعود نے اشعث بن قیس کے ہاتھ غلام فروخت کئے پھر اس نے اوپر کی حدیث کی مانند بیان کیا اور اس کا بیان کم و بیش ہے۔ ابن ماجہ ترمذی، ترمذی نے اس حدیث کو منقطع بتایا ہے کیونکہ عوں نے عبد اللہ کو نہیں پایا۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے مالک اور شافعی نے کہا کہ بائع سے قسم اٹھوائی

جائے گی کہ اس نے وہ سامان اتنی قیمت پر بیچا تھا۔ اگر وہ قسم کھائے تو مشتری سے کہا جائے گا کہ یا تو تو بائع کی قسم کے مطابق قیمت ادا کر ورنہ قسم کھا کہ واقعی میں نے یہ سودا اتنے میں خریدنا تھا اگر وہ بھی قسم کھائے تو وہ سودے سے بری ہوا اور وہ چیز بائع کو لوٹا دی جائے گی۔ شافعی نے اتنا اور کہا ہے کہ چاہے وہ چیز قائم ہو یا تلف ہو چکی ہو، یہی صورت اختیار کی جائے گی۔ محمد بن الحسن کا قول بھی یہی ہے۔ نخعی، ثوری، اور زاعمی، ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے کہا کہ جب مبیع منافع ہو جائے تو پھر قسم سمیت مشتری کے قول کا اعتبار ہوگا۔ مالک سے مشہور روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جب خریدار اور فروخت کنندہ میں اختلاف ہو جائے اور مبیع قائم ہو تو پھر بائع کا قول معتبر ہوگا اور بیع رد ہو جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب مبیع قائم نہ ہو تو حکم اس کے خلاف ہے۔

بَابُ فِي الشُّفْعَةِ

(شفعہ کا باب)

۳۵۰۹. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا السَّمْعَلِيُّ بْنُ إِبرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّفْعَةُ فِي كُلِّ شَرِكٍ رُبْعَةٌ أَوْ حَانِطٌ لَا يَصْلَحُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذِنَ شَرِيكُهُ فَإِنْ بَاعَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يُؤْذِنَهُ.

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شفعہ ہر شریک کے ہاں ادا یا بائع میں ہے۔ ایک شریک کو درست نہیں کہ اسے بیچے جب تک کہ اپنے شریک کو اطلاع نہ دے، پس اگر وہ بیچ دے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے حتیٰ کہ وہ اسے اطلاع دے، (مسلم، نسائی)

شرح: اس حدیث میں شرکت کے اندر شفعہ کا اثبات ہے اور یہاں علم کا اجماعی مسئلہ ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا شفعہ صرف زمین اور مکان وغیرہ میں ہے، حیوانات، گھر، بوسامان اور مال و متاع میں شفعہ نہیں۔ شرکت چاہے نفس مبیع میں ہو یا اس کے حقوق میں مثلاً راستہ، پانی پینے یا گزرنے کا حق۔

۳۵۱۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ نَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّفْعَةَ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يُقَسَّمْ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصَرَفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُفْعَةَ.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر (غیر منقولہ) مال میں شفعہ اس وقت تک مقرر فرمایا تھا جب تک کہ وہ تقسیم نہ ہو، پس جب حدود واقع ہو گئیں اور راستے موڑ لئے گئے تو کوئی شفعہ نہیں

(بخاری، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح: اگر شفعہ حدیث کی نسبت اس کی دلالت اس مضمون میں واضح تہ ہے کہ غیر شریک کے لئے شفعہ نہیں۔ انما کما لفظ حصر کے لئے ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تقسیم شدہ جائداد میں شرکت کی بناء پر شفعہ نہیں شافیہ نے اس لفظ کو مطلق لیا ہے کہ اس صورت میں کسی لحاظ سے بھی شفعہ نہیں ہوتا۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ شفعہ میں چیزوں سے ثابت ہوتا ہے (۱) نفس بیع میں شرکت (۲) حق بیع میں شرکت (۳) ہمسائیگی کی شرکت۔ پس راستے الگ ہو جانے اور حدود مقرر ہو جانے کی صورت میں نفس بیع کے اندر کوئی شفعہ باقی نہیں رہتا۔ اور نہ حق بیع میں شفعہ رہتا ہے۔ ہمسائیگی کی شرکت کا شفعہ ایک اور حدیث سے ثابت ہے جو کہ آگے آرہی ہے۔

۳۵۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ فَارِسٍ نَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّيِّحِ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَوْ عَنْهُمَا جَمِيعًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُضِمَتِ الْأَرْضُ وَحَدَّتْ فَلَا شَفْعَةَ فِيهَا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب زمین تقسیم ہو جائے اور اس کی حدیں مقرر ہو جائیں تو اس میں کوئی شفعہ نہیں (ابن ماجہ، نسائی، اس حدیث کے الفاظ سے بھی واضح ہے کہ حد بندیوں کے بعد جس شفعہ کی نفی کی گئی ہے اس سے مراد اس جائداد کے اندر شرکت کا شفعہ ہے جس کی حد بندی کی گئی ہے۔ یہی وہ چیز ہے جسے ہر نفس بیع میں شرکت کا شفعہ کہتے ہیں۔

۳۵۱۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا سُفْيَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ مَيْسَرَةَ سَمِعَ عُمَرَو بْنَ الشَّرِيدِ سَمِعَ أَبَا مَرْثَدَةَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ۔

عمر بن الشریک نے ابو رافع سے سنا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ہمسایہ اپنے قرب کا زیادہ حق دار ہے (بخاری، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: ہمسائے کے قرب کے باعث زیادہ حق دار ہونے کا مطلب شفعہ ہی ہو سکتا ہے لیکن خطابی نے اس حدیث کی شرح میں اتجار کے لفظ کو اس کے ظاہری معنی سے پھیر کر اس سے شریک مراد ہونے کا احتمال بھی پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ دوسری احادیث کے ساتھ اسے متفق کرنے کا یہ ایک اچھا طریقہ ہے۔ لیکن متفق کرنے کا سوال تو تب ہو گا جب پہلے اختلاف ثابت ہو جائے۔ ہم کہتے ہیں کہ دونوں قسم کی احادیث میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ ان احادیث میں اگر بیع کی شرکت کی بنا پر حق شفعہ دیا گیا ہے تو اس میں ہمسائیگی کے قرب کے باعث بھی حق دیا گیا ہے۔ دونوں الگ الگ حقوق ہیں اور متصادم نہیں ہیں۔ پھر بعض محدثین نے اس حدیث کی سند میں اضطراب بھی ثابت کرنے کی سعی فرمائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ صحیح بخاری کی حدیث مضطرب

ہے۔ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ جابر بن عبد اللہ کی حدیث روایت کی ہے جس کے الفاظ ہیں: ہمسایہ اپنے ہمسائے کے شفعہ کا زیادہ حق دار ہے، اگر وہ غائب ہو تو اس کا انتظار کیا جائے، جبکہ ان کا راستہ ایک ہو۔ اس کی روایت کے الفاظ ہیں: گھر کا ہمسایہ گھر کا زیادہ حقدار ہے۔ یہی حدیث طحاوی نے سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی ہے پھر طحاوی نے ابورافع سے یہ زیر بحث حدیث ایک قصہ کے ضمن میں روایت کی ہے اور پھر یہی روایت شریذ بن سوید سے روایت کی ہے۔ علاوہ انہیں کئی آثار نقل کئے ہیں بالخصوص علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا اثر، جن سے حق ہمسائیگی کی بنا پر شفعہ ثابت ہوتا ہے۔ علامہ خطابی نے بحث کے دوران میں شفعہ کا فائدہ یہ بیان کیا ہے کہ تنازعات و اختلافات پیدا نہ ہوں، اگر ہوں تو ان کا بطریق احسن تصفیہ ہو جائے۔ پس عقلاً یہ بات ثابت ہے اور تجربہ بھی شاہد ہے کہ حق شفعہ اگر نہ ہوتا تو ہمسایوں کو شدید الجھنیں پیش آتیں اور نت نئے اختلافات پیدا ہوا کرتے، شریک کو اگر تکلیف سے بچانے کے لئے شرع نے شفعہ رکھا ہے تو بالکل یہی دلیل ہمسائے کے لئے بھی ہے۔

۳۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَا شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِدَارِ الْجَارِ وَالْأَرْضِ

سمرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ گھر کا ہمسایہ ہمسائے کے گھر یا زمین کا زیادہ حقدار ہے ترمذی، نسائی، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ اس حدیث سے بھی ہمسائے کا حق شفعہ ثابت ہوتا ہے۔

۳۵۱۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ حَنْبَلٌ نَا هُشَيْمًا أَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ غَطَّاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعَةِ جَارِهِ يُنْتَظَرُ هَاوِيَّ إِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمسایہ اپنے ہمسائے کے شفعہ کا زیادہ حقدار ہے، اس کا انتظار کیا جائے گا اگرچہ وہ غائب ہو، جب کہ ان کا راستہ ایک ہو ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حدیث حسن غریب کہا۔

شرح: اس حدیث کا حوالہ ہم نے اوپر طحاوی کی روایت سے بھی دیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس کی روایت میں عبد الملک منفرد ہے۔ مگر وہ ائمہ حفاظ میں سے ہے اور بقول ابن معین ثقہ و صدوق ہے لہذا اس کی روایت رد نہیں کی جاسکتی ابن عمار موصی نے اسے ثقہ حجت اور علی نے ثقہ اور ثبوت فی الحدیث کہا ہے۔ سفیان، نسائی اور ترمذی اس کی تخریج میں رطب السان ہیں۔ ہمسائے کے لئے حق شفعہ کا مذہب ان ائمہ اعلام کا ہے، نخعی، شریح القاضی، عمرو بن حریث، حسن بن حنی، قتادہ، حسن بصرہ، حماد بن سلیمان، ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد امام محمد بن الحسن نے شفعہ کی ترتیب یہ بتائی ہے: سب سے پہلے ملکیت میں شریک جس سے بٹائی نہ ہوئی ہو، پھر وہ شریک جس سے بٹائی ہو گئی ہو مگر اس کا راستہ اور پانی کا حق قائم ہو۔ اور تیسرے نمبر پر ملحق ہمسایہ۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُفْلِسُ فَيَجِدُ الرَّجُلَ مَتَاعَهُ بَعِيْنَهُ

دہا: کوئی آدمی مفلس ہو جائے اور دوسرا شخص اپنا سامان بے عینہ اس کے پاس پائے

۳۵۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ ۚ وَنَا الثَّغَفِيُّ ۙ نَا زُهَيْرُ الْمُعْنَى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ خَزْمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۙ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّسَارِجِلٍ أَفْلِسَ فَأَدْرَاكَ الرَّجُلُ مَتَاعَهُ بَعِيْنَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی دیوالیہ ہو جائے تو جو آدمی اپنا سامان بے عینہ پائے وہ دوسروں سے اس کا زیادہ حقدار ہے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔
 شرح: اس حدیث کا ایک لفظ قابل غور ہے اور وہ ہے: فَأَدْرَاكَ الرَّجُلُ مَتَاعَهُ بَعِيْنَهُ۔ آدمی نے اپنا سامان بے عینہ پایا، اس کا مطلب تو اعدا شرع کی رو سے سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ دیوالیہ ہونے والے نے کسی شخص سے ایک چیز خریدی تھی مگر ابھی اس کا اس پر قبضہ نہیں ہوا تھا۔ کیونکہ بائع کا قبضہ جب ختم ہو گیا اور وہ چیز مشتری کے قبضہ میں چل گئی تو بے عینہ باقی نہ رہی۔ پہلے وہ آ کی ملک میں تھی اب وہ جب کی ملک میں آ گئی پس وہ بائع کی چیز بے عینہ نہیں ہے۔ اسی فقہی و اصولی نکتے کی بناء پر ابراہیم نخعی، ابو حنیفہ اور ابن شبر مہ نے کہا کہ جو شخص دیوالیہ ہو جائے اس کی تمام چیزیں قرضواہوں کی ہیں کسی ایک شخص کی نہیں۔ قاضی طبرانی نے خود دیا اس کا نمائندہ قرضواہوں میں وہ چیزیں ان کے قرض کے حساب سے تقسیم کرے گا۔ اسی کو کہتے ہیں: اُسُوَّةُ الْكُفْرَاءِ۔ مزید وضاحت کے لئے آئندہ حدیثوں کو پیش نظر رکھئے۔

۳۵۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ ۚ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ هِشَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّسَارِجِلٍ بَاعَ مَتَاعًا فَأَفْلِسَ الَّذِي ابْتَاعَهُ وَلَمْ يَقْبِضْ الَّذِي بَاعَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا فَوَجَدَ مَتَاعَهُ بَعِيْنَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَإِنْ مَاتَ الْمُشْتَرِي فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَسْوَدُ الْعُرَمَاءِ۔

ابو بکر بن عبد الرحمن بن مارث بن ہشام نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس آدمی نے کوئی سامان بیچا، پھر وہ خریدار مفلس رہا اور بائع نے بھی اپنے ثمن (قیمت) پر قبضہ نہ کیا تھا اور اس نے

اپنا سامان بعینہ پایا تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔ اور اگر مشتری مرگیا تو صاحب متاع (ربائع) بھی دوسرے قرض خواہوں کی مانند ہے۔ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ تابعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہا ہے۔

شرح: اس مرسل حدیث پر امام مالک کے مسلک کی بنیاد ہے اور انہوں نے پہلی حدیث کی شرح اس حدیث کے مطابق کی ہے کہ مالک نے کہا کہ اگر ربائع نے اپنے سامان کی کچھ قیمت لے لی تھی تو اب وہ سامان نہیں لے سکتا بلکہ باقی ماندہ قیمت میں وہ بھی دوسرے قرض خواہوں کی مانند ہے۔ اگر ربائع نے سامان کی قیمت بالکل نہ لی تھی تو وہ اپنے بیچے ہوئے سامان کا زیادہ حق دار نہیں بلکہ دوسرے قرض خواہوں کی مانند وہ بھی ایک قرض خواہ ہے۔ جس حساب سے دوسروں کو کچھ ملے گا اسے بھی مل جائے گا۔ یاد رہے کہ مالک کا مسلک اس مسئلے میں شافعی، احمد اور اسحاق سے مختلف ہے مگر علامہ غطابی نے معاملہ میں مالک کو بھی ان سب حضرات کے ساتھ شمار کیا ہے۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے آگے ایک اور روایت آتی ہے جو اس کے خلاف ہے۔

۳۵۱۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْجُبَّارِ يَعْنِي الْخُبَّارِيَّ نَا سَمِيعُ بْنُ عَمِيَّاشٍ عَنِ الزُّبَيْدِي عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ كَانَ قَضَاهُ مِنْ تَمَنِّهَا شَيْئًا بَقِيَ فَهُوَ سُوءُ الْغُرْمَاءِ وَإِنَّمَا أَمْرِي هَذَا وَعِنْدَهُ مَتَاعٌ أَمْرِي بَعِيْنِهِ اِقْتَضَى مِنْهُ شَيْئًا أَوْ لَوْ يُقْتَضِ فَهُوَ سُوءُ الْغُرْمَاءِ۔

اس روایت میں ابو بکر بن عبد الرحمن جناب ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اوپر کی حدیث کی مانند۔ اس میں ہے کہ اگر مشتری نے اس چیز کی کچھ قیمت ربائع کو دے دی تھی تو بعینہ میں وہ بھی باقی قرض خواہوں کی مانند ہے۔ اور جو آدمی مرگیا اور اس کے پاس کسی شخص کا سامان بعینہ موجود ہے، خواہ وہ اس کی کچھ قیمت ادا کی تھی یا نہ کی تھی، پس وہ ربائع بھی عام قرض خواہوں کی مانند ہے۔

شرح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ اوپر کی حدیث کی سند میں جس صحابی کا نام چھوٹ گیا ہے وہ یہی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ اوپر بتایا جا چکا ہے کہ امام مالک نے اس باب کی پہلی حدیث کو بھی اسی حدیث پر محمول کیا ہے۔ شرح اس کی اوپر گزری شافعی نے پہلی حدیث کو ترجیح دی اور کہا کہ ربائع نے کچھ قیمت لی ہو یا نہ لی ہو بہر صورت وہ اس چیز کا زیادہ حقدار ہے جو اس نے مفلس کے ہاتھ بھی تھی۔

۳۵۱۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ نَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَّمَعْنِي حَدِيثٌ مَا لِي نَرَادُ وَإِنْ كَانَ قَدْ قَضَى مِنْ تَمَنِّهَا شَيْئًا فَهُوَ سُوءُ الْغُرْمَاءِ فِيهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثْتُ مَالِكًا أَخْبَرْتُ

ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث بن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ... پھر مالک کی حدیث کا معنی بیان کیا یعنی حدیث نمبر ۳۵۱۹۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ اگر بائع اس چیز کی کچھ قیمت لے چکا ہو تو وہ بھی عام قرض خواہوں کی مانند ہے۔ ابو داؤد نے حدیث نمبر ۳۵۱۹ کے راوی زید کے متعلق کہا کہ وہ محمد بن الولید ابو الہذیل الحمصی ہے۔

۳۵۱۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا أَبُو دَاوُدَ وَدَاؤُدُ بْنُ أَبِي زَيْبٍ عَنْ أَبِي الْمُبْتَعِثِينَ عَنْ عُمَرَ بْنِ خُلْدَةَ قَالَ أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَفْلِسَ فَقَالَ لَا قُضِيَتْ فِيكُمْ بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَفْلِسٍ أَوْ مَاتَ فَوَجَدَ رَجُلٌ مَتَاعَهُ بِعَيْنِهِ فَهَذَا حَقُّ بِهِ۔

عمر بن خلدہ نے کہا کہ ہم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس اپنے ایک ساتھی کے بارے میں آئے جو دیوالیہ ہو گیا تھا تو اس نے کہا کہ میں تم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے مطابق فیصلہ کروں گا جو شخص مفلس (دیوالیہ) ہو گیا یا مر گیا، پس کسی شخص نے اپنا سامان بعینہ پا لیا تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے (ابن ماجہ) شرح: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ ان کی گزشتہ روایت کے خلاف ہے کہ: وہ دیگر قرض خواہوں کی مانند ہے۔ حدیث ۳۵۱۹ (پھر کھلی روایات میں مفلس کے زندہ ہونے اور مرنے ہر دو صورت کے احکام مختلف گزرے ہیں مگر اس روایت میں جو دراصل ابو ہریرہ کا فیصلہ ہے ان دونوں صورتوں کو ایک ہی حکم میں جمع کیا گیا ہے۔ اوپر گزر چکا ہے کہ بیع تام ہو جانے کی صورت میں بیع بائع کی نہیں رہتی بلکہ مشتری کی ہو جاتی ہے۔ تمام دلائل شرع اور احکام کتاب و سنت کا یہی تقاضا ہے۔ لہذا دیوالیہ بن یا موت کی صورت میں بعینہ کسی چیز کے موجود ہونے کی فقط یہی توجیہ ہو سکتی ہے کہ وہ چیز اس وقت تک مشتری کے قبضہ میں نہ لگے ہو بلکہ بائع کے قبضہ میں ہو۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں وہی اس کا مالک ہو گا۔

بَابُ فِي مَنْ أَحْيَى حَيْرًا

(بَابُ - جس نے بچے ماندے جانور کو زندہ کیا)

۳۵۲۰. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَحَمَّادُ بْنُ مَوْسَى نَا أَبَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَبِيبِ عَنِ الشَّعْبِيِّ وَقَالَ عَنْ أَبَانَ أَنَّ عَامِرَ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ آبَةً قَدْ عَجَرَ عَنْهَا أَهْلَهَا أَنْ يَعْلِفُوهَا فَسَيَبُوهَا فَآخِذَهَا فَاحْيَاهَا فَمِثْلُ لَهَا وَقَالَ فِي حَدِيثِ أَبَانَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَقُلْتُ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا أَحَدُ حَدِيثِ حَمَّادٍ وَهُوَ أَبَانُ وَالتَّحَدُّ

عامر شعبی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کوئی جانور پایا جس کے مالک اس سے عاجز ہو گئے تھے کہ اسے چار دیں، پھر انہوں نے اسے آزاد کر دیا تھا، پس اس شخص نے اسے کپڑا اور اسے از سر نو زندہ کیا تو وہ اسی کا ہے۔ عبید اللہ کے سوال پر شعبی نے کہا کہ اس کے حدیث کے راوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی اصحاب ہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث کی روایت ہے اور یہ واضح تراور کامل تر ہے۔

شرح: شعبی جلیل القدر تابعی ہے اور وہ کہتا ہے کہ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی اصحاب سے مروی ہے۔ اور اصول میں یہ بات مسلم ہے کہ صحابی کا مہم ہونا مفہم نہیں، پس یہ حدیث مسند ہے۔ تعجب ہے کہ خطابی نے اسے مُرسَل کہا ہے۔ رہ گیا حدیث کا مضمون، سو وہ واضح ہے۔ اگر شک کا اندازہ ہو تو پھر جو بھی اسے سے جائے گا وہ اسی کا ہو گا۔ اس صورت میں دوسرے کی ملک پہلے مالک کی رضامندی اور باہت کے سبب سے ہے۔

۳۵۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ حَمَّادٍ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ يَدْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَرَكَ دَابَّةً بِمَهْلِكٍ فَأَحْيَاهَا رَجُلٌ فَرِي لِمَنْ أَحْيَاهَا۔

دوسری سند کے ساتھ شعبی اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کرتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی جانور کو مرنے کے لئے چھوڑ دیا اور کسی آدمی نے اسے زندہ کر لیا تو وہ اس زندہ کرنے والے کا ہے (مرنے کے لئے چھوڑ دیا یعنی مثلاً جنگل وغیرہ میں چھوڑ دیا کہ بے شک اسے زندہ رکھا جائے گا)۔

بَابُ فِي الرَّهْنِ

(رهن کا باب)

۳۵۲۲۔ حَدَّثَنَا هَذَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ نَزَارٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَبَنُ الدَّارِ يُحْلَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَالظَّهْرُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَعَلَى الَّذِي يُحْلَبُ وَيَرْكَبُ النِّفْقَةُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هُوَ عِنْدَنَا صَحِيحٌ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیر دار جانور جب رهن میں ہو تو اس کا دودھ اس کے غرچے کے عوض میں دیا جاتا ہے اور سواری جب رهن میں ہو تو اس کے غرچے کے عوض اس پر سوار ہوا جاتا ہے، اور جو دودھ دوسے یا سواری کے لئے اس کے ذمہ خرچ ہے (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ) ابو داؤد نے کہا کہ یہ ہمارے نزدیک صحیح ہے۔

شرح: ظاہر حدیث سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ دودھ دھنے اور سواری کرنے کی اجازت مگر تین درہن پر قبضہ رکھنے والے کو دی گئی ہے نہ کہ راہن (رحن کرنے والے) کو۔ علامہ خطابی اور شوکانی نے اس حدیث کو مجمل قرار دیا ہے یعنی ان کے بقول اس سے یہ نہیں ہوتا کہ مرہون جانور پر خرچ کرنے والا اور اس کے دودھ اور سواری سے فائدہ اٹھا لے کون ہوگا؛ شافعی کے نزدیک خرچ بھی راضی کا ہوگا اور نفع بھی وہی پائے گا۔ مگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکی صورت نہیں بتائی کہ یہ کیونکر ہوگا، مرہون جانور یا چیز تو مرہن کے قبضے میں ہے اور فرض کرو کہ وہ راہن سے مثلاً دس بارہ میل کے فاصلے پر رہتا ہے تو راہن خرچ کیونکر کرے گا اور دودھ اور سواری کا نفع کیوں کر اٹھائے گا؟ احمد بن حنبل اور اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ مرہن ہی خرچ کرے گا اور وہی نفع اٹھائے گا اور یہی ظاہر حدیث ہے۔ ابو ثور نے کہا کہ اگر راہن اخراجات ادا کرتا ہے تو نفع کا حق اسی کو ہے ورنہ مرہن کو۔ دیگر روایات بھی اسی کی تائید کرتی ہیں، مگر بعض روایات یہ ہے کہ مرہن کا انتفاع اس کے لئے ہوئے خرچ سے زیادہ نہ ہونا چاہیئے۔ مالک اجازت دے یا نہ دے، مرہن جتنا خرچ کرتا ہے اتنا نفع اٹھا سکتا ہے زیادہ نہیں، شعبی، ابن سیرین، احمد، اسحاق اور لیث وغیرہم کا یہی مذہب ہے۔ ابو حنیفہ، شافعی، مالک اور جمہور علماء اس کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ مرہن مرہون شے سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا، فوائد بھی راہن کے لئے ہیں اور خرچ بھی اسی پر ہے۔ ان علماء کے نزدیک یہ حدیث دو سبب سے خلاف قیاس واقع ہوئی ہے۔ ایک تو یہ کہ اس میں بظاہر مالک کی اجازت کے بغیر کسی اور کو سواری کرنے اور دودھ پینے کی اجازت دی گئی ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ مرہن کو قیمت کے ساتھ ضامن بنایا گیا بلکہ نفقہ کے ساتھ بنایا گیا ہے جو جہول ہے۔ حافظ ابن البر نے کہا ہے کہ شریعت کے ثابت شدہ اصول و قواعد اور آثار اس حدیث کے خلاف ہیں۔ بخاری میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ مالک کے اذن کے بغیر کوئی بکری دوہی نہیں جاسکتی۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مرہن دالی زیر بحث حدیث منسوخ ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ امام طحاوی نے اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تحریم رہا سے پہلے کی ہے جب ربوا کو حرام کیا گیا تو اس کی سب صورتیں حرام ہو گئیں۔

۳۵۲۳. حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقُقَعَاءِ عَنْ أَبِي ذُمَاعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ أَنَّ عُمَارَةَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَا نَاسًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يُغِيْطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَخْبِرُكَ مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا بَرَّوْهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا فَوَلَّى اللَّهُ إِنْ وَجَّوْهُهُمْ كُنُوفًا وَإِنْهُمْ لَعَلَى نُؤْمٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْذَرُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ تُعْرَفَاءُ هَذِهِ آيَةٌ إِلَّا أَنْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ هِيَ آيَةٌ -

یہ حدیث بدل المجرود کے حاشیے پر درج ہے مگر سنن ابی داؤد کے جمعہ نسخے کے متن میں ہے (ترجمہ) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے بندوں میں سے کچھ انسان ایسے بھی ہیں جو نبی یا خید نہیں مگر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کے درجے پر نبی اور شہید رشک کریں گے۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ آپ بتائیں گے کہ وہ کون لوگ ہوں گے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ایک ایسی قوم ہے جنہوں نے خونی رشتوں کے بغیر اور آپس میں مال کے لین دین کے بغیر محض اللہ کی رحمت کے سبب سے باہم محبت کی، سو وہ اللہ کے چہرے منور ہونگے اور ان پر نور چھایا ہوگا۔ جب لوگوں کو خوف ہوگا تو وہ نہ ڈریں گے اور جب لوگوں کو غم ہوگا تو انہیں نہیں ہوگا اور آپ نے یہ آیت پڑھی: سنو! اللہ کے دوستوں پر کوئی خوف نہ ہوگا اور وہ غلگین ہوں گے۔

شرح: یہ حدیث بہت سے نسخوں میں نہیں ہے اور یہ نوٹوں کی روایت سے نہیں بلکہ ابن داسرہ کی روایت سے ہے۔ منذری کے نسخے میں یہ موجود تھی اور انہوں نے اس پر لکھا ہے: یہ حدیث ابواب رہن سے متعلق نہیں ہے شاید ابو داؤد نے اسے باہم تعاون و نفرت اور محبتوں کی مدد کی ترغیب کی خاطر اسے یہاں پر درج کر دیا ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ الرَّجُلِ يَأْكُلُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ

(اولاد کا مال کھانے کا باب)

۳۵۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَمَّتِهِ أَنَّمَا سَأَلْتُ عَائِشَةَ فَنِي حَجْرِي يَتِيمًا أَفَا كُلُّ مَنْ مَالِهِ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَنْ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَوَلَدَاهُ مِنْ كَسْبِهِ۔

عمارہ بن عمر کی بیوی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: میری گود میں رہنے والے (بچے) ہاں ایک یتیم ہے کیا میں اس کے مال میں سے کھاؤں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے پاکیزہ مال وہ ہے جو آدمی اپنی کمائی سے کھائے، اور اس کی اولاد بھی اس کی کمائی میں سے ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔
شرح: حسب ضرورت والدین کا نفقہ اولاد کے ذمہ ہے۔ جب وہ محتاج ہوں تو اولاد کے اذن کے بغیر بھی اس کا مال کھا سکتے ہیں۔ خطابی نے کہا ہے کہ فقہاء میں سے کسی کا اس میں اختلاف نہیں مگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں کمائی کے لائق نہ ہونے کی شرط بھی لگائی ہے جو اور کسی فقیہ نے نہیں لگائی۔ بہر حال یہ حدیث بتاتی ہے کہ والدین کا نفقہ اولاد کے ذمہ ہے۔ تفصیل فقہ میں مذکور ہیں۔

۳۵۲۵۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْبَغَوِيُّ

قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أُمِّهِ

عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ وَلَدُ الرَّجُلِ مِنْ كَسْبِهِ
وَمِنْ أَطْيَبِ كَسْبِهِ فُكُلُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَمَادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ زَادَ فِيهِ
إِذَا اخْتَجَعُوا هُوَ مُنْكَرٌ

عمادہ بن عمر کی والدہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واسطے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا: آدمی کی اولاد اس کی کمائی میں سے ہے، اس کی پاکیزہ ترین کمائی میں سے، پس تم ان کے مال کھاؤ (نسائی) ابو داؤد نے کہا کہ حماد بن ابی سلیمان نے اس میں یہ اضافہ کیا: جب تمہیں ضرورت ہو۔ اور یہ اضافہ منکر ہے۔
تشریح: مولانا نے فرمایا کہ ابو داؤد کا یہ قول زیادتی پر مبنی ہے کیونکہ اصول حدیث کی رو سے ثقہ راوی کا اضافہ مقبول سے ثقہ کی مخالفت اگر ضعیف راوی کرے تو وہ منکر ہے اور ثقہ راوی جب اپنے سے ثقہ ترک مخالفت کرے تو اس کا اضافہ شاذ ہوتا ہے، زیر بحث حدیث میں ان دونوں باتوں میں سے کوئی بھی نہیں۔ ابن ابی سلیمان ثقہ ہے، حجت ہے، میزان ہے اور امام حق ہے۔ شعبہ کے علاوہ اس میں کسی نے کلام نہیں کیا اور وہ بھی صرف حدیث شفعہ الجار کے باعث! اور اس کی روایت دیگر صحاح کے عین مطابق ہے، مثلاً گزشتہ روایت۔

۳۵۲۶۔ حَكَاتَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ نَائِزِيْدُ بْنُ زُرَّيْعٍ حَدَّثَنَا جَيْبُ الْمَعْمُورِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مَالًا دَوْلَدًا وَإِنِّي وَالِدَائِي يَحْتَاجُ مَالِي قَالَ أَنْتَ
وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ إِنِ أَوْلَادُكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ فُكُلُوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس مال ہے اور میرا ایک والد ہے جو میرے مال کا محتاج ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اور تیرا مال تیرے والد کا ہے۔ تمہاری اور تمہارے پاکیزہ ترین کسب میں سے ہے پس تم اپنی اولاد کی کمائی میں سے کھاؤ (ابن ماجہ) اسی کتاب میں جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں۔ تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے۔
تشریح: اس حدیث میں محتاج کا لفظ ہے۔ شاید خطاب کے نسخے میں بحتاج کا لفظ تھا جس کا معنی ہے: وہ میرا مال سارا چھین لیتا ہے۔ خطاب نے یہ جو کہا ہے کہ کسی فقیر کا یہ مذہب نہیں وہ اسی لفظ کی بنا پر ہے ورنہ حسب ضرورت اولاد کے مال میں سے خرچ کرنے پر تمام علماء کا اجماع ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَجِدُ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ

(باب جو آدمی اپنا اصل مال کسی آدمی کے پاس پائے)

۳۵۲۷۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَوْنٍ أَنَا هُشَيْرُ عَنْ مُوسَى بْنِ السَّائِبِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
الْحُسَيْنِ عَنْ سُرَّةِ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ۔

ممرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنا مال ہو جو کسی آدمی کے پاس
پائے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے اور خریدار اس کی قیمت اس سے وصول کرے جس نے اسے بیچا (نسائی)
شرح: اس حدیث کا تعلق منصفوب یا مسروق مال کے ساتھ ہے جسے غصب کرنے والا یا جو رکسی اور کے ہاتھ بیچ ڈالے
مال کا مالک جس کے پاس اُسے پائے اُس سے لے گا۔ یعنی قاعدے قانون کے مطابق اور اس نے جس سے وہ چیز خریدی
ہوگی اُس سے اپنی ادائیگہ قیمت واپس حاصل کرے گا۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَأْخُذُ حَقَّهُ مِنْ تَحْتِ يَدِهِ

ترجمہ: آدمی اپنے قبضے میں سے اپنا حق وصول کرے

۳۵۲۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرٌ نَاهِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَاشِئَةَ أَنَّ هَذَا أُمِّ مَعَاوِيَةَ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيمٌ وَإِنَّهُ لَا يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَبَنِيَّ فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ
جُنَاحٍ أَنْ أَخْذَ مِنْ مَالِهِ شَيْئًا قَالَ خُذَايَ مَا يَكْفِيكَ وَبَنِيكَ بِالْمَعْرُوفِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کی ماں ہند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے
لگی کہ ابوسفیان ایک بخیل آدمی ہے اور وہ مجھ اور میری اولاد کو کافی خرچ نہیں دیتا، تو کیا اگر میں اس کے مال میں سے کچھ لے
لوں تو کیا مجھ پر اس کا کوئی گناہ ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معروف طریقے سے جتنا تیرے اور تیری اولاد کے لئے
کافی ہو اتنا لے لیا کرو (بخاری، مسلم، ابن ماجہ)

شرح: معروف سے مراد اس جگہ عام عرف و عادت ہے۔ یعنی عرف عام میں جس قدر ضروریات کے لئے کافی ہے۔ حافظ ابن
 حجر نے کہا کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ شکایت اور فتوے پوچھنے (اور اس طرح مشورہ طلب کرنے) کے موقع پر کسی کی ناپسندیدہ
عادات کا ذکر جائز ہے اور یہ حرام غیبت میں نہیں آتا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حق دار اپنے حق کی مقدار کے موافق اس کے
مال میں سے لے سکتا ہے جس میں اس کا حق ہے۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ قضاء علی الغائب سے تعلق نہیں رکھتا بلکہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند کے استفتا کا جواب دیا تھا اور مفتی ایک فریق کی عدم موجودگی میں بھی سوال کا جواب دے سکتا
ہے کیونکہ وہ قاضی نہیں ہے۔ حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ الزواج و اولاد کا نفقہ صاحب خانہ پر واجب ہے۔ نیز نفقہ علی قدر
کفایت ہے۔

۳۵۲۹۔ حَدَّثَنَا خُثَيْشُ بْنُ أَصْرَهَ نَاعِبُكَ الرَّزَّازِيُّ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الذُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ هُنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مُسِيكٌ فَهَلْ عَلَى مَنْ حَرَجَ أَنْ تُنْفِقَ عَلَى عِيَالِهِ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَرَجَ عَلَيْكَ أَنْ تُنْفِقِي عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا: یا رسول اللہ! ابوسفیان ایک محسک آدمی ہے تو کیا اس کی اجازت کے بغیر میرے اس کی اولاد پر خرچ کرنے میں کوئی حرج (گناہ) ہے؟ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تجھ پر کوئی حرج نہیں کہ تو معروف کے ساتھ خرچ کرے (بخاری، مسلم، نسائی)

۳۵۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زَمَيْعٍ حَدَّثَهُمْ حَمِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْحَرِثِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكَ الْكَلْبِيِّ قَالَ كُنْتُ أَكْتُبُ لِفُلَانٍ نَفَقَةَ أَهْلِهِ كَانَ وَلِيَهُمْ فَخَالِطُوهُ بِالْفِ دُرْهِمٍ فَأَذَاهَا إِلَيْهِمْ فَأَذْرَكْتُ لَهُمْ مِنْ مَالِهِمْ مِثْلَهَا قَالَ قُلْتُ أَقْبِضُ الْأَلْفَ الَّذِي ذَهَبُوا بِهِ مِنْكَ قَالَ لَا حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَمَانَةٌ إِلَى مَنْ أَتَمَّنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ.

یوسف بن ماحک کلبی نے کہا کہ تمہارا شخص کے لئے یتیموں کا نفقہ لکھتا تھا جن کا یہ ولی تھا، پس انہوں نے اسے ایک ہزار درہم کا مغالطہ دیا اور اس نے وہ نہیں ادا کر دیئے۔ پھر میں نے ان کے مال میں سے اس سے دگن پایا یا یوسف نے کہا کہ میں نے کہا: تیرا ہزار درہم لے گئے تھے کیا وہ میں وصول کر لوں؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ میرے باپ نے تجھ سے بیان کیا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا: جس نے تجھے امانت دی وہ امانت اس کو ادا کر اور جو تجھ سے خیانت کرے تو اس سے خیانت نہ کر اور اس کی سند میں ایک مہجول راوی ہے) شرح: یعنی اگر کوئی تجھ سے بددیانتی کرے تو تو سبواب میں اس کے ساتھ بددیانتی مت کر۔ یہ حدیث کی روایت میں خیانت کے بدلے خیانت نہیں بلکہ کسی کے مال میں سے بددیانتی کے بغیر اپنا جائز حق وصول کر لے، لہذا ان دونوں حدیثوں میں اختلاف نہیں ہے۔ یہ حدیث فضائل کے باب سے ہے، اور نہ اگر کوئی بطور بدلہ و قصاص خاص خاص کے ساتھ خیانت کرے تو وہ: جَزَاءُ مَسِيئَةٍ مَسِيئَةٌ، مثلاً میں داخل ہوگی۔

۳۵۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاحْمَدُ بْنُ إِدْرَاهِيمَ قَالَا نَا طَلِقُ بْنُ غَنَامٍ

عَنْ شَرِيكَ قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ وَقِيْسٌ عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَلَمَانَةٌ إِلَى مِثِّ انْتَسَنَتْ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو تجھے امانت دے اس کی امانت ادا کر اور جو تجھ سے خیانت کرے اس سے خیانت نہ کر (ترمذی)

بَابُ فِي قَبُولِ الْهَدَايَا

(ہدیے قبول کرنے کا باب)

۳۵۳۲. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ وَعَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مُطَرِّفٍ الرَّوَاسِيُّ قَالَ لَا نَاعِشِي هُوَ ابْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ السُّبُعِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُدُوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُ الْهَدَايَةَ وَيُنْتِيبُ عَلَيْهَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے اور اس کی جزاء دیتے تھے (بخاری، ترمذی)

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں ہدیے کو باعثِ محبت قرار دیا ہے: يَهْدَاؤُا وَتَحَابُّوا یہی مقدس کتابوں میں نبی آخر الزمان کی علامات میں سے یہ بھی ایک علامت دکھائی ہے کہ وہ ہدیہ قبول کریں گے اور صدقہ نہ لیں گے ہدیہ حسنِ خلق، حسنِ معاشرت اور کرم کے باب سے تعلق رکھتا ہے۔ اس سے دلوں میں الفت و یگانگت پیدا ہوتی ہے (بشرطیکہ صرف مخلصانہ ہدیہ ہو، رشوت نہ ہو جس کے ساتھ اغراضِ نفسانی وابستہ ہوتی ہیں) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہدیے کی جزاء دیتے تھے تاکہ آپ پر کسی کا احسان نہ رہے۔ اس سے بروئے حدیث ابو بکر صدیق متفق ہے

۳۵۳۳. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الرَّازِيِّ نَا سَلَمَةُ يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُحِرُّ اللَّهُ لَا أَقْبَلُ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا مِنْ أَحَدٍ هَدِيَّةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْهَا جِرْيَةً قَرَشِيًّا أَوْ نَصَارِيًّا أَوْ ذَوْسِيًّا أَوْ ثَقَفِيًّا.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قسم آج کے دن کے بعد میں کسی کا

ہدیہ قبول نہ کروں گا سوائے اس کے جو قریش، نصاریٰ، یہود یا ثقفی ہو۔ (ترمذی)

شرح: منہا حمد میں ہے کہ ایک اعرابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جوان اور مٹنی بطور ہدیہ دی، آپ نے اسے چھ اونٹنیاں دیں مگر وہ خوش نہ ہوا تو حضور نے حمد و ثناء کے بعد خطبے میں یہ الفاظ فرمائے جو زیر نظر حدیث میں ہیں۔ مقصد یہ تھا کہ ہدیے سے مقصود تو خلوص قلب اور اکرام ہے جب کوئی اس سے خالی ہونے کو اس کا ہدیہ قبول کرنے سے کیا حاصل؟ اس سے یہ معلوم ہوا کہ کسی عارض کی بنا پر قبولیت ہدیہ سے انکار کرنا جائز ہے۔

بَابُ الرَّجُوعِ فِي الْهَبَةِ

(مہبہ میں رجوع کا باب)

۳۵۳۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا أَبَانُ وَهَمَّامٌ وَشُعْبَةُ قَالُوا نَا قَتَادَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَائِدُ فِي هَبَّتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ قَالَ هَمَّامٌ وَقَالَ قَتَادَةُ لَا نَعْلَمُ الْقِيَّ إِلَّا حَرَامًا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہبہ کو واپس لینے والا اس طرح ہے جس طرح کہ قے کے کھا جانے والا در بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، قتادہ کا قول ہے کہ ہم قے کو حرام ہی جانتے ہیں شریح: اپنی قے چاٹ لینا صرف کتے کا فعل ہے جیسا کہ دوسری احادیث میں آتا ہے۔ حدیث سے مراد یہ ہے کہ مہبہ کو واپس لے لینے کی قباحت بیان کی جائے۔ ان الفاظ سے اس فعل کی تقیید و تشفیغ ظاہر کرنا مقصود ہے۔ اگلی حدیث میں والد کا استنثار آ رہا ہے۔

۳۵۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ نَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّقُ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً أَوْ يَهْبَ هَبَةً فَيَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا الْوَالِدَ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَهُ وَمَثَلُ الَّذِي يُعْطِي الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَمَثَلِ الْكَلْبِ يَأْكُلُ فَإِذَا شَبِعَ قَاءَ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْئِهِ۔

ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شخص کے لئے حلال نہیں کہ کوئی عطا شدہ ہدیہ کو واپس لے کرے اور پھر اسے واپس لے لے سوائے باپ کے جو وہ اپنے بیٹے کو عطا کرتا ہے اور جو شخص عطا شدہ ہدیہ کو واپس لیتا ہے اس کی مثال کتے کی ہے کہ وہ کھاتا ہے حتیٰ کہ جب سیر ہو جائے تو قے کرتا ہے اور پھر اسے چاٹ لیتا ہے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے)۔

شرح: طحاوی نے کہا کہ لایحج کے لفظ سے لازماً تحریم ہی مراد نہیں ہوتی بلکہ یہاں اس سے مراد کراہت کی تغلیظ ہے کیونکہ کتے کے قے کھا جانے کی جو مثال دی گئی ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس سے مراد شرعی تحریم نہیں کیونکہ کتے پر شرعاً

کوئی چیز حرام نہیں۔ مراد اس سے یہ ہے کہ کتوں جیسے فعل سے بچنا ضروری ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ: ہبہ کرنے والا اپنے ہبے کا زیادہ مستحق ہے جب تک کہ اسے بدلہ نہ دیا جائے۔ باپ کو جو ہبہ میں رجوع کی اجازت دی گئی ہے اس کا باعث یہ ہے کہ گزشتہ احادیث کے مطابق اولاد کا مال ایک طرح سے باپ ہی کا مال ہے۔ پھر باپ بعض دفعہ تربیت و سیاست کے پیش نظر بھی ایسا کرتا ہے، گو ہبہ اور عطیہ دے کر واپس لینا بہر حال بُرا ہی ہے۔ ہاں امام ابو حنیفہ کے نزدیک ضرورت کے باعث باپ ہبہ واپس لے سکتا ہے۔

۳۵۳۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْهَمْرِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَنَا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ عَمْرًا وَبْنَ شُعَيْبٍ حَدَّثَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الَّذِي يَسْتَرِدُّ مَا وَهَبَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ يَقِي فَيَأْكُلُ قَيْئَهُ فَإِذَا اسْتَرَدَّ الْوَاهِبَ فَيُوقِفُ فَيُعَرِّفُ بِمَا اسْتَرَدَّ ثُمَّ يُدْفَعُ إِلَيْهِ مَا وَهَبَ.

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہ آپ نے فرمایا: ہبہ دے کر واپس لینے والا یوں ہے جیسے کتا جو کچھ کھانے کو کھا لیتا ہے۔ پس جب ہبہ کرنے والا واپس مانگے تو اسے ٹھہرایا جائے اور بتایا جائے کہ کیا واپس لے رہا ہے، پھر اس کی ہبہ کی ہونے کی چیز اسے واپس دی جائے (نسائی، ابن ماجہ، اس سے پتہ چلا کہ ہبہ کی واپسی میں بہت کراہت کے باوجود واپس کو اپنا ہبہ واپس لے لینے کا حق ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو اس سے بالکل ہی روک دیا جاتا اور واپسی کی راہ سدود کر دی جاتی۔ اس باب میں یہی حقیقہ کا مذہب ہے۔

بَابُ فِي الْهَدِيَّةِ لِقِضَاءِ الْحَاجَةِ

دکسی کی ضرورت پوری کرنے پر ہدیے کا باب

۳۵۳۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَخِيهِ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ أَتَى أَبَا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ.

ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اپنے بھائی کی کوئی سفارش کی اور اس نے اسے اس پر ہدیہ دیا۔ سفارش کرنے والے نے اسے قبول کر لیا تو وہ سوؤں کے ایک بڑے دروازے پر آ پہنچا۔

شرح: اچھی اور جائز سفارش مستحسن اور مستحب کام ہے، تمبھی واجب بھی ہو جاتا ہے۔ سو جس نے اس پر ہدیہ لیا اس نے اپنا اجر ضائع کر دیا جیسے کہ سود خوار نے حلال کو ضائع کر دیا ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُفْضِلُ بَعْضَ وَلَدِهِ فِي النَّحْلِ

(باب جو شخص عطیہ میں اپنی بعض اولاد کو ترجیح دے)

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاهُشِيمُ بْنُ سَيَّارٍ وَأَنَا مُغِيرَةُ وَنَادَاؤُ دَعْنِ الشَّعْبِيِّ وَأَنَا مُجَالِدٌ وَاسْمُعِيلُ بْنُ سَالِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أُنْحَلْتُ ابْنِي نَحْلًا قَالَ إسماعيلُ بْنُ سَالِمٍ مِنْ بَيْنِ الْقَوْمِ نَحْلَهُ غُلَامًا لَهُ قَالَ فَقَالَتْ لَهُ أُمِّي عَمْرَةَ بِنْتُ رَوَاحَةَ آتَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْهَدَاةُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ لَهُ ابْنِي نَحَلْتُ ابْنِي النُّعْمَانَ نَحْلًا وَإِنَّ عَمْرَةَ سَأَلَتْنِي أَنْ أَشْهَدَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَلَيْكَ وَلَدٌ سِوَاهُ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكُلُّهُمْ أُعْطِيََتْ مِثْلَ مَا أُعْطِيَتْ النُّعْمَانُ قَالَ كَلَّا قَالَ فَقَالَ بَعْضُ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ هَذَا أَجُورٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هَذَا تَلَجُّةٌ فَاشْهَدَا عَلَى هَذَا غَيْرِي قَالَ مُغِيرَةُ فِي حَدِيثِهِ أَلَيْسَ يَسْرُكَ إِنْ يَكُونُوا لَكَ فِي الْبَرِّ وَاللَّطْفِ سَوَاءٌ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاشْهَدَا عَلَى هَذَا غَيْرِي وَذَكَرَ مُجَالِدٌ فِي حَدِيثِهِ أَنْ لَهُمْ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ إِنْ تَعْدِلَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَنَّ لَكَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْحَقِّ أَنْ تَبْرُوكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي حَدِيثِ الذَّهْرِيِّ قَالَ بَعْضُهُمْ أَكُلَ بَنِيكَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَلَدَاكَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ فِيهِ أَلَيْكَ بَنُونَ سِوَاهُ وَقَالَ أَبُو الصُّنَيْحِي عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَلَيْكَ وَلَدٌ غَيْرُهُ۔

نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے ایک عطیہ دیا جو ایک غلام کی صورت میں تھا۔ پس میری ماں عمرہ بنت رواحہ نے اس سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر آپ کو اس پر گواہ بنا لو۔ پس وہ گواہ بنانے کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور اس کا ذکر کیا، اس نے کہا کہ میں نے اپنے بیٹے نعمان رضی اللہ عنہ کو ایک عطیہ دیا ہے اور عمو نے کہا ہے کہ میں آپ کو اس پر گواہ بناؤں۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا: کیا اس کے

علاوہ بھی تمہاری اولاد ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جس طرح تو نے نعمان کو عطیہ دیا ہے اسی طرح اوروں کو بھی دیا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ اس پر بعض راویوں کے بقول آپ نے فرمایا کہ یہ جور ہے اور بعض کے بقول فرمایا کہ اس کام کا ظاہر باطن کے خلاف ہے لہذا اس پر میرے سوا کسی اور کو گواہ بناؤ، مغیرہ راوی نے اپنی روایت میں کہا کہ: کیا تجھے یہ پسند نہیں کہ تیری سب اولاد نیکی اور شفقت میں برابر ہو؟ اُس نے کہا ہاں۔ تو حضور علیہ السلام نے فرمایا: پھر تو میرے سوا کسی اور کو گواہ بنا۔ مجاہد راوی کی روایت میں ہے کہ: ان کا تجھ پر یہ حق ہے تو ان میں عدل کر سے جیسا کہ ان کے ذمہ تیرا حق ہے کہ وہ تیرے ساتھ نیکی کریں (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابوداؤد نے کہا کہ زہری کی حدیث میں بعض راویوں نے: اَلْحَبِیْبُ کا لفظ بول لایا ہے۔ اور بعض نے: وَلَدُکَ کا لفظ۔ ابن ابی خالد کی روایت میں ہے: اَلْکَبِیْرُ سِوَاہُ اور ابو العقیلی نے کہا: اَلْکَ وَلَدُکَ وغیرہ۔

شرح: اولاد میں سے بعض کو ہمہ گیر اور بعض کو نہ کرنا ابو حنیفہ ممالک اور شافعی کے نزدیک مکروہ ہے مگر ہمہ صیح ہو جاتا ہے۔ احمد ثوری اور اسحاق کے نزدیک ایسا کرنا حرام ہے۔ ان حضرات نے لفظ جور سے استدلال کیا ہے پہلے ائمہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی اور کو گواہ بناؤ۔ پس اگر یہ حرام اور باطل ہوتا تو آپ نہ فرماتے۔ اور اگر ہمہ سرے سے نافذ نہ ہوتا تو آپ رجوع کا حکم نہ دیتے۔ بہر صورت یہ ایک نامناسب بات تھی کیونکہ اس میں اولاد کے درمیان عدل و مساوات سے گریز تھا۔

۳۵۳۹. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيْرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ حَدَّثَنِي النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيْرٍ قَالَ اَعْطَاہُ اَبُوہُ غُلَامًا فَقَالَ لَہُ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مَا هَٰذَا الْغُلَامُ قَالَ غُلَامِیْ اَعْطَانِیْ اَبِیْ قَالَ اَنْکَلِ اِخْوَتِکَ اَعْطٰی کَمَا اَعْطَاکَ قُلْتُ لَا قَالَ فَاَرَدَدُوْہُ۔

نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اُس کو (یعنی خود نعمان کو) اس کے باپ نے ایک غلام عطا کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ غلام کیسا ہے؟ نعمان نے کہا کہ یہ میرا غلام ہے جو میرے باپ نے مجھے عطا کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تیری طرح تیرے سب بھائیوں کو عطا کیا ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ حضور نے فرمایا: اسے واپس کر دو (مسلم، نسائی)۔

شرح: خطاب نے کہا ہے کہ نعمان کے باپ کا یہ فعل افضل و احسن کے خلاف تھا۔ اگر کوئی شخص اپنا سارا مال کسی اجنبی کو دے ڈالے تب بھی قانون شرع میں یہ جائز و نافذ ہے گو نامناسب اور نادرست ہو گا۔ جب اجنبی کے معاملے میں یہ ہے تو ایک بچے کو دے کر دوسروں کو محروم رکھنا تو خلاف اولیٰ و خلاف احسن تھا مگر نافذ تھا۔ بعض دفعہ کسی مصلحت سے اولاد سے میں کسی ایک کو ترجیح دینا بھی درست ہوتا ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیس و سق کھجور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو عطا کئے تھے اور حضور نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ اس معاملے میں مذکرہ و مؤنث کا بھی فرق نہیں ہے۔

۳۵۴۰. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَاحِمًا عَنْ جَابِرِ بْنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ الْمُهَلَّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عِدُّوا ابْنَيْنِ ابْنًا يَحْكُمُ عِدْلًا وَابْنًا يَكْمُرُ»

نعمان بن رضی اللہ عنہ بشر کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد میں عدل کرو اپنے بیٹوں میں عدل کرو انسان ایہ امر بھی گزشتہ دلائل کی بناء پر استحباب و ندب پر مبنی ہے۔

۳۵۴۱. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرَاذٍ نَافِعُ بْنُ أَبِي حَاشِيٍّ عَنْ أَدَمَ بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَتْ امْرَأَةٌ بِشِيرٍ نَحْلُ ابْنِي غُلَامًا مَكَ وَأَشْهَدُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِ ابْنَةُ فَلَانٍ سَأَلْتَنِي أَنْ أَنْحَلَ ابْنَهَا غُلَامًا فَقَالَتْ لِي أَشْهَدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ إِخْوَةٌ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أُعْطِيتَ مَا أُعْطِيتَهُ قَالَ لَا قَالَ فَلَيْسَ يَصْلَحُ هَذَا وَإِنِّي لَا أَشْهَدُ إِلَّا عَلَى الْحَقِّ -

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بشر رضی اللہ عنہ کی بیوی نے کہا: ۱۔ اپنے غلام کو میرے بیٹے کے سپرد کر دو بطور عطیہ اور میرے لئے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت رکھو۔ پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا کہ فلاں کی بیٹی (عمرہ بنت رواحہ) نے مجھ سے مطالبہ کیا ہے کہ میں اس کے بیٹے کو غلام عطا کروں اور یہ بھی کہا ہے کہ اس پر میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی رکھو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اس کے بھائی ہیں؟ اس نے کہا کہ ہاں حضور نے فرمایا: تو نے انہیں بھی اس طرح عطا کیا ہے؟ اُس نے کہا نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات درست نہیں ہے اور میں صرف حق پر ہی گواہ بن سکتا ہوں (مسلم) کہیں نظر سے نہیں گزرا مگر واللہ! علم بالصواب معلوم ہوں ہوتا ہے کہ بشر رضی اللہ عنہ کی دوسری اولاد کسی اور بیوی سے ہوگی، یہی سبب ہے کہ نعمان کی ماں اپنے بیٹے کو عطیہ دلو اور حضور علیہ السلام کی شہادت رکھنا چاہتی تھی اور چونکہ اس سے بھائیوں میں بدترکی کا اندیشہ تھا اس لئے حضور علیہ السلام نے انکار فرمایا ہوگا۔

بَابُ فِي عَطِيَّةِ الْمَرْأَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ تَرَوُجَهَا

(خاوند کی اجازت کے بغیر عورت کے عطیے کا باب)

۳۵۴۲. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هَتَمٍ وَجَيْبِ

السُّعَلِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوزُ لِمَرْأَةٍ أَمْرٌ فِي مَالِهَا إِذَا مَلَكَ زَوْجُهَا عَصَمَتَهَا.

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب خاوند عورت کی عصمت کا مال ہو جائے تو عورت کے مال میں اُس کا (عورت کا) کوئی حکم نہیں چلتا۔

شرح: خطاب نے کہا ہے کہ اگر علماء کے نزدیک حسنِ عشرت کے معنوں میں ہے تاکہ خاوند کا دل اس سے خوش ہے، لیکن ملک بن انس نے کہا ہے کہ عورت کا مال گواہی کا ہے، مگر خاوند کی اجازت کے بغیر وہ اس میں تصرف نہیں کر سکتی۔ خطاب نے کہا کہ ممکن ہے یہ حکم نابالغ یا احمق عورت کے متعلق ہو ورنہ حدیث صحیح میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن عورتوں کو صدقے کا حکم دیا تو انہوں نے اپنے زیورات اٹھائے جو لالہ یعنی اللہ عنہ نے اپنی چادر میں جمع کئے تھے، اور یہ سب کچھ خاوندوں کی اجازت کے بغیر ہی تھا۔ پھر حدیث میں یہ بھی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب نے حضور سے دریافت کیا تھا کہ عبد اللہ مفسد آدمی ہیں، کیا میں اپنے مال سے ان کو صدقہ دے سکتی ہوں؟ اگر عورتیں اپنے مال کی خود مالک نہ ہوتیں تو اس سوال و جواب کا کیا مطلب تھا؟

۳۵۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَا خَالِدًا يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ نَا حُسَيْنٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ أَنَّ أَبَا خُبْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ لِمَرْأَةٍ عَطِيَّةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا.

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اطاوند کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے کوئی عطیہ دینا جائز نہیں ہے (نسائی، ابن ماجہ) مگر اس حدیث میں یہ صراحت نہیں ہے کہ عورت کا یہ عطیہ خاوند کے مال سے ہو گا یا خالص اپنے مال سے؟ دوسری احادیث کے پیش نظر جو کتاب النکاح میں گزر چکی ہیں، اس حدیث کا تعلق خاوند کے مال کے ساتھ ہے۔ اگر بیوی کے مال سے ہو تو حسنِ معاشرت اور ادب پر محمول ہے۔

بَابُ فِي الْعُمَى

(دعویٰ کا باب)

۳۵۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَاهْتَمَرُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ سَيْبِ بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَى جَائِزَةٌ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمری جائز ہے (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح: عمری کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے سے کہے، میں نے یہ مکان تجھے عمر بھر کے لئے دیا۔ جب اس کے ساتھ قبضہ بھی ہو جائے تو وہ مکان اس شخص کا ہو گا، وہ اس میں تصرف کر سکتا ہے اور اس کے بعد اس کے وارث اس کے مالک ہوں گے۔ یہ بقول خطابی امام شافعی اور حنفیہ کا قول ہے۔ امام مالک کے نزدیک عمری سے مراد منفعت کی تملیک ہے نہ کہ خود مکان وغیرہ کی۔ اگر کسی نے دوسرے کو مکان بطور عمری دیا تو وہ عمر بھر اس سے نفع اٹھا سکتا ہے مالک نہیں ہو سکتا اور یہ اس کے وارثوں کو نہیں ملے گا۔ اور اگر اس نے یہ کہا کہ: یہ عمر بھر تیرے لئے اور تیرے وارثوں کو منتقل ہوگی اور اصل چیز دینے والے کی ملکیت میں رہے گی مگر بقول علامہ خطابی اگلی احادیث مالک کے مسلک کی نفی کرتی ہے۔

۳۵۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدٍ نَاهِمًا عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ بَمُرَّةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

سمرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گزشتہ حدیث کی مانند روایت کی ہے (ترمذی)

۳۵۴۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا أَبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ الْعُمَرَى لِنَنْ وَهَبَتْ لَهُ.

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے، عمری اس کے لیے ہے جس کو مہربا کیا گیا (بخاری، نسائی)

شرح: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمری کی صرف منفعت نہیں بلکہ اصل چیز بھی اس کو منتقل ہوگی جسے مہربا کرنا ملے۔ تفصیل سابقہ باب میں ہے۔
۳۵۴۷۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْخَزَائِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ أَخْبَرَنِي الْأَوْنَانِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَمَرَ عُمَرَى فَرَى لَهُ وَلِعَقِبِهِ يَرِثُهَا مَنْ يَرِثُهَا مِنْ عَقِبِهِ.

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو عمری دیا گیا وہ اس کے لئے اور اس کے وارثوں کے لئے ہے۔ اس کے بعد جو اس کے وارث ہوں گے انہیں یہ عمری بھی بطور وراثت حاصل ہوگا (نسائی)
شرح: اس حدیث سے واضح ثابت ہو گیا کہ عمری نہ صرف مہربا نہ، کو بلکہ اس کے وارثوں کو بھی بطور ملکیت ملے گا۔ اور گزر چکا ہے کہ حنفیہ اور شافعی کا یہی قول ہے۔ صرف اس میں قبضہ شرط ہے کہ جس کو بخشا گیا اس نے قبضہ بھی کر لیا ہو۔ کچھ گفتگو اوپر گزر چکی ہے۔

۳۵۴۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِجِيِّ نَا الْوَلِيدُ عَنِ الْأَوْنَانِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعُرْوَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ قَالَ

أَبُو دَاوُدَ وَهَكَذَا رَوَاهُ الْكَلْبُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ -

دوسری سند کے ساتھ بھی جابر رضی اللہ عنہ سے اسی قسم کی روایت آئی ہے درنہائی، ابو داؤد نے اس کی ایک اور روایت کا بھی حوالہ دیا ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ فِيهِ وَلِعَقِبِهِ

(باب: جنہوں نے کہا کہ اس کو اور اس کے وارثوں کو ملے گا)

۳۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَارِسٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ لَنَا بِشَرُّ بْنُ عَمْرٍَا مَالِكٌ يَعْنِي ابْنَ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَارُجُلٍ أَعْمَى عُمَى لَهُ وَلِعَقِبِهِ فَإِنَّهَا لَتَذِي يُعْطَاهَا لَا تَرْجِعُ إِلَى الذِّمَى أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أَعْطَى عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ -

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو عُمی دیا گیا اور اس کے وارثوں کو تو وہ اسی کا ہے جس کو دیا گیا، دینے والے کی طرف واپس نہیں آتا کیوں کہ اس نے ایسا عطیہ دیا ہے جس میں وارثیں واقع ہو چکی ہیں (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، خطابی نے کہا کہ اس حدیث کے بعد امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کوئی عذر باقی نہیں رہا۔ آخری فقرہ مسلم کی روایت کے مطابق راوی ابو سلمہ کا مدراجہ کلام ہے۔ ہاں! مسلم میں یہ اضافہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں ہے کہ: وہ عطیہ اسی کا ہے، عطیہ کی کوئی شرط یا استثناء اس میں جائز نہیں ہے۔

۳۵۵۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ نَا أَبِي يَعْقُوبَ نَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَلِكَ رَوَاهُ عَقِيلٌ وَبَزِيدُ بْنُ حَبِيبٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ وَاخْتَلَفَ عَلَى الْأَوَّلَيْنِ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ فِي لَفْظِهِ وَرَوَاهُ بُكَيْرُ بْنُ سُلَيْمَانَ مِثْلَ ذَلِكَ -

اوپر کی حدیث ابن شہاب کی سند اور اس معنی کے مطابق سوا اوپر گزرا۔ ابن شہاب سے ابو صالح کے علاوہ عقیل نے، بزید بن ابی حبیب نے اور اوڑاعی نے بھی روایت کی مگر اوڑاعی کی روایت کے الفاظ دوسروں سے مختلف ہیں۔ اوڑاعی بن سلیمان نے بھی اسی طرح روایت کی۔

۳۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عُبَيْدَ الدَّرَاقِ نَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي

سَلَّمَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنَّمَا النُّعْمَاءُ الَّتِي أَجَازَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ هِيَ لَكَ وَلِعَقِبِكَ فَأَمَّا إِذَا قَالَ هِيَ لَكَ مَا عَشْتُ فَإِنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا.

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ وہ عمری جس کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ اس شخص کے لیے اور اس کے وارثوں کے ہے، وہ یہ ہے کہ یوں کہے: یہ تیرے لیے اور تیرے وارثوں کے لئے ہے، مگر جب کہے کہ: یہ زندگی بھر تیرے لیے ہے تو وہ مالک کی طرف واپس لوٹ آتا ہے (مسلم) ظاہر ہے کہ یہ حضرت جابر کا اپنا اجتہاد ہے ورنہ اوپر کی احادیث کو دیکھنے سے پتہ چل جاتا ہے کہ معاملہ یوں نہیں ہے۔ محض صحابی رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کے مطابق احادیث جو اوپر مذکور نہیں ان میں تفصیل نہیں ہو سکتی۔

۳۵۵۲. حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَافِثِيَانُ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُرَقِّبُوا وَلَا تُعْمِرُوا فَمَنْ أَرَقَّبَ شَيْئًا أَوْ أَعْمَرَ فَهُوَ يورثه.

جابر رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، رُقْبَی اور عُمُرِی مت دو کیونکہ جس کو کوئی چیز بطور رُقْبَی یا عُمُرِی دی گئی وہ اس کے وارثوں کے لیے ہے (نسائی)
شرح: رُقْبَی کا باب آگے آتا ہے۔ اس کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے سے کہے: اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو یہ مکان تیرا ہے پس اس صورت میں دوسرا آدمی گویا اس کی موت کا منتظر ہے کہ کب مرے اور مکان مجھے ملے، رقابت کا یہی معنی ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک رُقْبَی باطل ہے، خطابی نے لکھا ہے کہ ابو حنیفہ کے نزدیک رُقْبَی عاریت ہے اور عُمُرِی موروث ہے۔ شافعی کے نزدیک دونوں موروث ہیں مزید گفتگو آگے آتی ہے۔ رُقْبَی میں حنفی ائمہ ثلاثہ کا اختلاف ہے ابو یوسف نے اسے جائز رکھا اور ابو حنیفہ و محمد بن الحسن نے ناجائز کہا۔ سوال ابو یوسف کے نزدیک جائز ہونے کا معنی یہ ہے کہ اگر محبوب لے پہلے مر جائے تو مکان واسب کی طرح لوٹ جائے گا۔ اور جن بزرگوں نے اسے باطل کہا وہ اس بنا پر کہہ رہے ہیں کہ عُمُرِی کی موت سے معلق کیا گیا ہے، اگر تو پہلے مر گیا تو یہ مکان میرا ہے اور اگر میں پہلے مر گیا تو میرا ہے۔ یہ شرط چونکہ قرار ہے اور وجود کے خطرے پر مبنی ہے لہذا باطل ہے۔ رُقْبَی کی تفسیر دراصل دونوں طرح کی گئی ہے لہذا یہ اختلاف اس تفسیر پر مبنی ہے۔

۳۵۵۳. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَافِثِيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ نَافِثِيَانُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنْ تُعْطِيَ ابْنَهَا حَدِيْقَةً مِنْ نَخْلٍ فَمَاتَتْ قَالَ ابْنُهَا إِنَّمَا أُعْطِيْتُهَا إِيَّاهَا

حَيَاتَهَا وَلَهُ إِخْوَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ لَهَا حَيَاتُهَا وَمَوْتُهَا قَالَ كُنْتُ تَصَدَّقْتُ بِهَا عَلَيْهَا قَالَ ذَلِكَ أَبْعَدُ لَكَ -

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت کے بارے میں فیصلہ فرمایا تھا جسے اس کے بیٹے نے کھجوروں کا ایک باغ دیا تھا، پس اس کے بیٹے نے کہا: میں نے تو اسے اس کی زندگی تک ہی دیا تھا، اور اس مرد کے کچھ بھائی بھی تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ اس کی زندگی میں اور بعد از موت بھی اُسی کا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ اس پر صدقہ کیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تیرے لیے بہت بعید ہے۔ شرح: اس حدیث میں رُقْبٰی کا لفظ نہیں ہے اور نہ عُمَرٰی کا۔ الفاظ حدیث سے ابو داؤد نے اسے عُمَرٰی کے باب میں لکھا ہے اور اوپر گزر چکا ہے کہ عُمَرٰی موصوبہ لہ کے لئے اور اس کے وارثوں کے لئے ہے۔ واجب کو واپس نہیں کیا جاسکتا۔ یہ نہ کرنے والے نے صدقہ کا سہارا لیا تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بات نہ مانی بلکہ فرمایا کہ اس صورت میں تو اس کی واپسی بعید تر ہے۔

بَابُ فِي الرُّقْبَى

(رُقْبٰی کا باب ہے)

۳۵۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا هُشَيْمُ بْنُ نَادٍ أَوْ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا وَالرُّقْبَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا۔

جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عُمَرٰی اس کے اہل کے لیے جائز ہے اور رُقْبٰی اس کے اہل کے لیے جائز ہے (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) پیچھے گزر چکا ہے کہ رُقْبٰی کی دو تعریفیں ہیں، ایک کی رُوسے ابو یوسف نے اسے جائز کہا اور دوسری کی رُوسے ابو حنیفہ محمد بن الحسن نے اسے ناجائز کہا ہے۔ دیکھئے شرح حدیث نمبر ۳۵۵۲۔

۳۵۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَعْقِلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ حُجْرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْمَرَ شَيْئًا فَهُوَ لِعُمَرِهِ مَحْيَاةٌ وَمَمَاتُهُ وَ لَا تُرَقَّبُوا فَمَنْ أَرَقَّبَ شَيْئًا فَهُوَ سَبِيلُهُ۔

زید بن ثابت نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کوئی چیز بطور عُمَرٰی دی تو وہ زندگی اور موت میں اُس کی ہے جس کو عطا کی گئی۔ اور رُقْبٰی مت دو، پس جس نے کوئی چیز بطور رُقْبٰی دی تو وہ بھی عُمَرٰی کا اند ہے (نسائی، ابن ماجہ)۔

اس حدیث سے پتہ چلا کہ درحقیقت عمری اور رقبی میں نقلی قرئی ہے اور حقیقت دونوں کی ایک ہے۔ اس معنی کی رو سے ابو یوسف نے رقبی کو جائز کہا ہے۔

۳۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ أَلْعُمَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ هُوَ لَكَ مَا عَشْتُ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَهُوَ لَهُ وَلِوَرَثَتِهِ وَالرَّقْبَى هُوَ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ هُوَ لِلْآخِرِ مِنِّي وَمِنْكَ۔

مجاہد نے کہا کہ ہماری یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہے: یہ چیز زندگی بھر تیری ہے۔ پس جب وہ یہ کہے تو وہ اس کی اور اس کے وارثوں کی ہے۔ اور رقبی یہ ہے کہ انسان یوں کہے: یہ ہم دونوں میں سے پچھلے کی ہے درقبی کی یہ وہ تفسیر ہے جس میں تملیک زندگی کے خطرے پر ہے لہذا ابو حنیفہ اور محمد نے اس تفسیر کی بنا پر رقبی کو باطل کہا ہے۔

بَابُ فِي تَضْمِينِ الْعَارِيَةِ

(عاریت کی تضمین کا باب)

۳۵۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مَسْرُودٍ نَا يُحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتُ حَتَّى تُؤَدِّي ثَمَرَاتُ الْحَسَنِ نَسِي فَقَالَ هُوَ أَمِينُكَ لَا ضَمَانَ عَلَيْهِ۔

سمروہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاتھ کے ذمہ ہے جو اس نے پکڑا حتیٰ کہ ادا کرے پھر حسن بھول گیا تو کہا کہ: وہ تیرا امین ہے اس پر کوئی ضمان نہیں درتہ مذی، ابن ماجہ، نسائی شرح: پھر حسن بھول گیا اگر یہ قتادہ کا قول ہے کہ اس کے بعد حسن بھول گیا کہ اس سے آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کیا تھا: جہاں تک پہلے جملے کا تعلق ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ عاریت کی ضمان ہے جس کے پاس عاریت ہے اس کی واپسی اس کا فرض ہے، اگر ضائع کر دے گا تو ذمہ وار ہوگا۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں عاریت کے باضمان (ضمنی) ہونے کی دلیل ہے، علی البیہ ما اخذت اس کی دلیل ہے۔ علی کا لفظ الزام کے لیے ہے۔ اگر وہ چیز موجود ہو تو اس کی واپسی لازم ہے ورنہ اس کی قیمت دینا ہوگی۔ حسن نے یہ جو کہا کہ: وہ تیرا امین ہے اس پر کوئی ضمان نہیں، یہ الفاظ خود حسن کے ہیں کہ حدیث کو بھول کر اپنی طرف سے یہ لفظ کہے۔ مولانا نے فرمایا کہ قتادہ کا خیال صحیح نظر نہیں آتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں اور حسن کے کلام میں تضاد ہے۔ حدیث میں لفظ عاریت کی واپسی کا وجوب بیان ہوا ہے اور اس کے علاوہ وہ خاموش ہے۔ پس اس میں اور حسن کے کلام میں مخالفت نہیں ہے۔

۳۵۵۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَسَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَا نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ نَا شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ عَنْ أُمِّةَ بِنِ صَفْوَانَ بِنِ أُمِّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَارَ مِنْهُ أَدْرَعًا يَوْمَ حُنَيْنٍ فَقَالَ أَغْصَبُ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ لَا بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذِهِ رِوَايَةٌ يَزِيدُ بْنُ بَغْدَادَ وَفِي رِوَايَتِهِ بِوَاسِطَةِ تَغْيِيرٍ عَلَى غَيْرِ هَذَا۔

صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جنگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے (یعنی صفوان سے) کچھ زر میں مستعار لیں تو صفوان نے کہا، اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ غصب ہے؛ تو حضور نے فرمایا، نہیں بلکہ عاریت ہے با ضمانت (نسائی)، ابو داؤد نے کہا کہ بغداد میں یزید کی یہ روایت تھی اور واسطہ میں جو روایت اس نے کی اس میں کچھ تبدیلی تھی۔

تشریح: صفوان بن امیہ فتح مکہ کے مطلقاً میں سے تھا اور جنگ حنین تک مسلمان نہیں ہوا تھا مؤلفۃ القلوب میں شامل تھا اسی لیے اس نے اس قسم کے الفاظ بولے۔ اس کی تالیف قلب کی خاطر اور اسلام کی طرف مائل کرنے کی خاطر حضور نے فرمایا یا کرہ عاریت با ضمانت ہے مولانا نے فرمایا کہ یہ ایک خاص عاریت کے متعلق تھا، ہر عاریت کے متعلق نہیں۔

۳۵۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ عَنْ أَنَسٍ مِّنْ آلِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ صَفْوَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا صَفْوَانُ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ سِلَاحٍ قَالَ عَارِيَةٌ أَمْ غَضَبًا قَالَ لَا بَلْ عَارِيَةٌ فَأَعَارَهُ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَيْنِ إِلَى الْأَرْبَعِينَ دِرْعًا وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا فَلَمَّا هَزِمَ الْمُشْرِكُونَ جُمِعَتْ دُرُوعُ صَفْوَانَ فَقَدْهَا مِنْهَا أَدْرَاعًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَفْوَانَ إِنَّا قَدْ فَقَدْنَا مِنْ أَدْرَاعِكَ أَدْرَاعًا فَهَلْ تَغْفِرُ لَكَ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَآنَ فِي قَلْبِي الْيَوْمَ مَا لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ۔

عبد اللہ بن صفوان کے گھروالوں میں سے کچھ لوگوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے صفوان! کیا تیرے پاس کچھ اسلحہ ہے؟ اس نے کہا کہ: عاریت ہوگی یا غصب؟ حضور نے فرمایا، غصب نہیں بلکہ عاریت ہوگی۔ پس صفوان نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تیس اور چالیس کے درمیان فی زر میں عاریت دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کی جنگ لڑی، پس جب مشرکوں کو شکست ہو گئی تو صفوان کی زر میں جمع کی گئیں تو ان میں سے کچھ زر میں کم تھیں پس رسول اللہ علیہ وسلم نے صفوان سے فرمایا: ہم نے تیری زر میںوں سے کچھ زر میں کم کر دی ہیں تو کیا تجھے ان کا عوض دیں؟

اس نے کہا: نہیں یا رسول اللہ! کیونکہ میرے دل میں آج وہ کچھ ہے جو اُس دن نہ تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ صفوان نے یہ عاریت اسلام سے قبل دی تھی، پھر اس نے اسلام قبول کیا تھا۔ (اس حدیث میں بعض مجہول راوی ہیں)

۳۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ نَاعِبُ الدَّعْرِيزِيِّ رَفِيعٌ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ نَاسٍ مِنْ آلِ صَفْوَانَ قَالَ اسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدًا كَرَمَعَنَاهُ۔

عطاء نے صفوان کے خاندان کے کچھ لوگوں سے روایت کی کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان نے کچھ زمینیں مستعار لیں آپ پھر عطاء نے گزشتہ حدیث کی مانند حدیث بیان کی۔

۳۵۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ زُجَّاءَ الْخُوَطِيُّ نَا ابْنُ عَيَّاشٍ عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ مُسْلِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ وَلَا تُنْفِقُ الْمَرْأَةُ شَيْئًا مِنْ بَيْتِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا ثُمَّ قَالَ الْعَارِيَةُ مُؤَدَّاةٌ وَالْمَنْجَعَةُ مُرْدُودَةٌ وَالْكَائِنُ مَقْضًى وَالذَّعِيمُ غَائِبٌ

ابو امامہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اس کا حق دے دیا ہے، پس کسی وارث کے لیے کوئی وصیت نہیں اور عورت اپنے خاوند کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر خرچ کرے پس کہا گیا: یا رسول اللہ طعام بھی نہیں؟ حضور نے فرمایا کہ وہ ہمارا سب سے بہتر مال ہے۔ پھر فرمایا: عاریت ادا کی جائے گی اور عقیقہ واپس کیا جائے گا اور قرض ادا کیا جائے گا اور کفیل قرض کی ادائیگی کا ذمہ دار ہے درتہ مذی، ابن ماجہ شرح: منہ (عطیہ) زمین یا جانور کا عطیہ ہے جس کو کچھ وقت کے لیے فائدہ اٹھانے کی خاطر کسی کے سپرد کیا جاتا ہے، یا درخت کا پھل کھانے کے لیے کسی کو دیا جاتا ہے۔

۳۵۶۲۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُسْتَمِرِّ نَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ نَاهَمَّارٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي رَجَاحٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَّشَتْ رُسُلِي فَأَعْطِهِمْ ثَلَاثِينَ دِرْعًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَارِيَةُ مَخْمُونَةٌ أَوْ عَارِيَةُ مُؤَدَّاةٌ قَالَ بَلَى مُؤَدَّاةٌ۔

صفوان بن یعلیٰ نے اپنے باپ سے روایت کی، اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، جب میرے قاصد تیرے پاس آئیں تو انہیں تیس زبیں اور تیس اونٹ دے دو۔ وہ کہتا ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ باصناعات عاریت ہے یا ادا کی جانے والی عاریت ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلکہ ادا کی جانے والی (دسائی)،

ابوداؤد نے کہا کہ شبان ہلال اسرائی کاموں تھا۔

شرح: اس حدیث سے پتہ چلا کہ عاریت جب تعدی کے بغیر ملاک ہو جائے تو اس کی ضمانت نہیں ہوتی۔ بقول علامہ خطابی اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ عاریت کی ضمانت ساقط ہے۔ شریح اور ابراہیم نخعی نے کہا کہ اس میں کوئی ضمان نہیں اور یہی سفیان ثوری اور حنفیہ کا مذہب ہے اور اسحاق بن ربیعہ بھی ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس کی ضمانت ہے اور یہی قول عطاء، شافعی اور احمد بن منبل کا ہے۔ مانک نے کہا کہ جن چیزوں کی ہلاکت ظاہر ہوتی ہے جیسے حیوان وغیرہ اس کی ضمانت نہیں۔ اور جس کی ہلاکت مخفی ہے مثلاً گہرا وغیرہ اس کی ضمانت ہے۔

بَابُ فِيمَنْ أَفْسَدَ شَيْئًا يَغْرُمُ مِثْلَهُ

د باب جو کسی چیز کو بگاڑے وہ اس کی مثل کا ضامن ہے

۳۵۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِبُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَا خَالِدًا عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِمَا فَأَرْسَلَتْ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ خَادِمٍ بِقِصْعَةٍ فِيهَا طَعَامٌ قَالَ فَضَرَبَتْ بِيَدِهَا فَكَسَّرَتْ الْقِصْعَةَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكَسَرَتَيْنِ فَضَمَّ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْأُخْرَى فَجَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ وَيَقُولُ غَارَتْ أَمْكُونُ أَد ابْنُ الْمُثَنَّى كُلُوا فَكُلُّوا حَتَّى جَاءَتْ قِصْعُهَا الَّتِي فِي يَدِهَا ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى لَهْظِ حَدِيثِ مُسَدَّدٍ قَالَ كَلُّوا وَحَبَسَ الرَّسُولُ وَالْقِصْعَةَ حَتَّى فَرَغُوا فَدَفَعَ الْقِصْعَةَ الصَّيْحَةَ إِلَى الرَّسُولِ وَحَبَسَ الْمَكْسُورَةَ فِي يَدَيْهِ۔

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی بیوی کے پاس تھے تو اُمّات المؤمنین میں سے ایک نے اپنی خادمہ کے ہاتھ ایک پیالہ بھیجا جس میں کھانے کی چیز تھی۔ انس نے کہا کہ اُس بیوی نے اپنا ہاتھ مارا اور پیالہ توڑ دیا۔ ابن المثنیٰ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ٹکڑے پکڑے اور انہیں جوڑا اور ان میں کھانا جمع کرنے لگے اور فرماتے تھے یہ تمہاری ماں نے غیرت در شک کیا ہے ابن المثنیٰ نے یہ اضافہ کیا کہ حضور نے فرمایا، کھاؤ۔ پس انہوں نے کھایا یہاں تک حضور جس کے گھر میں تھے اس کا پیالہ آگیا پھر ہم مسند کی حدیث کے لفظ کی طرف مڑتے ہیں، حضور نے فرمایا، کھاؤ۔ اور آپ نے قاصد اور پیالہ روک لیا حتیٰ کہ لوگ فارغ ہو گئے۔ پھر حضور نے صحیح پیالہ قاصد کو دیا

اور دونا ہوا اپنے گھر میں رکھ دیا (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)
 شرح: منذری نے کہا کہ یہ واقعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پیش آیا تھا۔ اور جس کا پیالہ ٹوٹا تھا وہ زینب بنت
 جحش یا کوئی اور خاتون تھیں (بقول خطابی صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں) اور حضور نے جو کچھ کیا تھا یہ حسن معاشرت، تربیت
 و اصلاح اور محبت کے باب سے تھا کیونکہ پیالے اور طعام کی مثل غیر معلوم ہے۔ پس یہ حقوق و احکام کے باب سے
 نہیں تھا۔ اس حدیث کی سند میں کلام بھی ہے اور مجھے کوئی فقیہ معلوم نہیں جس کا یہ قول ہو کہ غیر مکمل اور غیر مؤثر و جزیر
 کلام مثل بھی ہو سکتا ہے۔ ہاں اداؤ و ظاہری رحمت اللہ سے منقول ہے کہ اس نے حیوان کے بدلے حیوان، غلام کے بدلے
 غلام، پرندے کے بدلے میں پرندہ واجب کیا ہے اور اسے احرام یا حرم میں شکار کی صورت کے مشابہ قرار
 دیا ہے۔

۳۵۶۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي قَلِيبُ الْعَامِرِيُّ عَنْ
 جَسْرَةَ بِنْتِ دَجَاجَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا أَيْتُ صَانِعًا طَعَامًا مِثْلَ صَفِيَّةَ
 صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَبَعَثَتْ بِهِ فَأَخَذَنِي أَفْكَلُ
 فَكَسَرْتُ الْأَنَافِقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَفَّارَةٌ مَا صَنَعْتُ قَالَ إِنَاءٌ مِثْلُ إِنَاءِ
 طَعَامٍ مِثْلَ طَعَامٍ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے حضرت صفیہ حبیبہ کوئی کھانا پکانے والا نہیں دیکھا۔ اس نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کیا اور اسے حضور کی طرف بھیجا۔ اس پر مجھے شدید غصہ آگیا کہ میرے
 گھر میں حضور کو کوئی اور کھانا بھیجے تو میں نے برتن توڑ دیا۔ پھر میں نے کہا رسول اللہ میرے اس کام کا کفارہ کیا ہے؟
 حضور نے فرمایا: برتن کی مانند برتن اور کھانے کی مانند کھانا (نسائی، گفتگو اور گورجل ہے)۔

بَابُ الْمَوَاشِيِّ تَفْسِدِ زُرْعِ قَوْمٍ

(مواشی کا باب جو کسی قوم کی کھیتی خراب کر دیں)

۳۵۶۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ نَاعِبُ الدَّرَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ
 عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَرَامِ بْنِ مَحَبَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَاقَةَ الْبَرَاءِ بْنِ عَابِ
 دَخَلَتْ حَائِطَ رَجُلٍ فَأَقْسَدَتْهُ عَلَيْهِمْ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى أَهْلِ الْأَمْوَالِ حِفْظَهَا بِالنَّهَارِ وَعَلَى أَهْلِ الْمَوَاشِيِّ حِفْظَهَا بِاللَّيْلِ۔

مختصہ سے روایت ہے کہ براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی ایک اونٹنی ایک شخص کے باغ میں داخل ہوئی اور اسے خراب کر دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ اصل اموال دن کو ان کی حفاظت خود کریں اور اصل مولیٰ رات کو ان کی نگہ رانی کریں (ابن ماجہ، نسائی) آگے دیکھئے۔

۳۵۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا الْقَدْرِيَّ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَذَامٍ بْنِ مَحِيصَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَتْ لَنَا ثَقَاتٌ ضَارِبَةٌ فَدَاخَلَتْ حَارِطًا فَأُفْسِدَتْ فِيهِ فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقَضَى أَنْ حَفِظَ الْحَوَاطِطُ بِأَهْلِهَا وَعَلَى أَهْلِهَا وَأَنْ حَفِظَ الْمَاشِيَةُ بِاللَّيْلِ عَلَى أَهْلِهَا وَأَنْ عَلَى أَهْلِ الْمَاشِيَةِ مَا أَصَابَتْ مَا شِئَتْ هُوَ بِاللَّيْلِ أَخْرَجْتُ كِتَابَ الْبَيْوعِ۔

براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس کی ایک مزرہ رسال اونٹنی تھی، پس وہ ایک باغ میں داخل ہوئی اور اس میں گڑ بڑ کی پس اس بار سے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کی گئی تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ دن کو باغوں کی حفاظت ان کے مالکوں کے ذمہ ہے اور رات کو جانوروں کی نگہ رانی ان کے مالکوں کے ذمہ ہے، اور رات کو ان کے چارپائے جو نقصان کر جائیں اُس کا تاوان ان پر آئے گا،

شرح: بقول خطابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ اس حقیقت پر مبنی تھا کہ غُرَف میں کھیتی باڑی اور باغ کی حفاظت ان کے مالکوں کا ہی کام ہوتا ہے اور وہ اس کے لئے نگران اور محافظ مقرر کرتے ہیں۔ اور ڈھور ڈنگر کے مالک عادیہ دن کے وقت انہیں چھوڑتے اور چرتے ہیں اور رات کو باڑوں وغیرہ میں بند کر دیئے جاتے ہیں۔ پس جو شخص اس کی مخالفت کرے تو گویا اس نے اپنے مال کی حفاظت میں تقصیر کی اور اس کی مثال یوں ہے جیسے کوئی اپنا سامان شارع عام میں پھینک دے یا ایسی جگہ چھوڑ دے جہاں اس کی حفاظت نہ ہو سکے، پس ان میں کسی پر بھی سزا نہیں آئے گی۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ ان دونوں امور میں کوئی فرق نہیں، اور انہوں نے مواشی کے مالکوں پر کوئی تاوان نہیں ڈالا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: أَلْعُجْمَاءُ جُبَائِلٌ، بے زبان جانور کا نقصان ضائع ہے یعنی جس میں مالک کا قصور اور کوتاہی نہ ہو، واللہ اعلم بالصواب کتاب البیوع ختم ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَوَّلُ كِتَابِ الْقَضَاءِ
بَابُ فِي طَلَبِ الْقَضَاءِ

(طلب قضاء کا باب اس میں ۳۱ باب اور ۲۰ حدیثیں ہیں۔)

۳۵۶۰۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَلِيَ الْقَضَاءَ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جسے قاضی بنایا گیا تو اسے چھری کے بغیر ذبح کر دیا گیا (ترمذی)۔
 شرح: چھری کے ساتھ ذبح کرنے سے مذبح کو اتنی تکلیف نہیں ہوتی جتنی چھری کے بغیر ذبح کرنے سے ہوتی ہے۔ اس سے مذبح سسک سسک کر مرتا ہے۔ امام خطابی کا قول ہے کہ اس حدیث میں قاضی بننے کی خواہش سے بچانا مقصود ہے کیونکہ جو شخص قاضی بنا وہ چھری کے بغیر ذبح ہو گیا۔ عام عادت و عرف یہی ہے کہ مذبح کو چھری سے ذبح کیا جاتا ہے، سو جو شخص اتنی بڑی ذمہ داری کا کام سنبھالتا اور اس کی حرص کرتا ہے وہ اپنے دین اور جسم و جان کو ہلاکت میں ڈال دیتا ہے، گویا وہ اپنے آپ کو چھری کے بغیر ہی ذبح کرنے کے لئے پیش کر رہا ہے۔

۳۵۶۸۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَخْنَسِيِّ عَنِ الْمُقْبَرِيِّ وَالْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ: جس کو لوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیا تو اسے چھری کے بغیر ہی ذبح کر دیا گیا (نسائی اور ابن ماجہ)۔ چھری کے بغیر ذبح کیا جانے والا بالفاظ دیگر کلا گھونٹنے اور شدید تعذیب کے ساتھ مارا جاتا ہے۔ قضا، کی ذمہ داریاں سمجھانے کے لئے اس سے زیادہ فصیح و بلیغ اور مبالغہ آمیز محاورہ استعمال نہیں ہو سکتا تھا۔

بَابُ فِي الْقَاضِي يُخْطِئُ

(قاضی کے غلط کرنے کا باب)

۳۵۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانٍ التَّمِيمِيُّ أَنَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ

عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ
وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَثَانٍ فِي النَّارِ فَامَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى
بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى
جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ -

بریدہ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قاضی تین ہیں: ایک جنتی اور دو جہنمی۔ سو وہ جو جنتی ہے وہ وہ آدمی ہے جس نے حق کو پہچانا اور اس کے مطابق فیصلہ کیا۔ اور جس نے حق کو پہچانا پھر فیصلے میں ظلم کیا تو وہ جہنمی ہے اور جس شخص نے جہالت سے لوگوں کے لئے فیصلہ کیا وہ بھی جہنمی ہے (ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد نے اس حدیث کو صحیح ترین کہا ہے۔)

شرح: اس حدیث کی رو سے قاضی کے لئے تین باتیں ضروری ہیں: علم، اس علم صحیح کے مطابق فیصلہ کرنا، عدل کرنا۔ ان میں سے ایک چیز میں بھی کوتاہی ہو گئی تو انجام بخیر نہیں اس لئے تو سبھی حدیث میں قضا کی طلب اور جوت پر اتنی سخت بات فرمائی گئی ہے۔

۳۵۷۰. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَمُحَمَّدُ بْنُ الثُّنَيْثِيِّ قَالَا نَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ رَجَاءِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْأَزْدِيِّ قَالَ دَخَلَ
رَجُلَانِ مِنَ الْأَبْوَابِ كِسَادَةً وَأَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ جَالِسٌ فِي حَلَقَةٍ فَقَالَا
الْأَرَجُلُ بَيْنَنَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَلَقَةِ أَنَا فَاخَذَا أَبُو مَسْعُودٍ كَفًّا
مِنْ حَصَى فَرَمَاهُ بِهِ وَقَالَ لَهُ إِنَّهُ كَانَ يُكْرَهُ التَّشَرُّعُ إِلَى الْحُكْمِ -

عبدالرحمن بن بشر الازرق نے کہا کہ دو آدمی (کوہ کے) کئدہ والے دروازے سے داخل ہوئے اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ ایک حلقے میں بیٹھے ہوئے تھے۔ پس وہ دونوں بولے: کیا کوئی آدمی ہے جو ہمارے درمیان فیصلہ کرے؟ پس حلقے میں سے ایک آدمی بولا: میں۔ تو ابو مسعود نے ننگہ یوں کی ایک مٹھی پکڑی اور اس پر پھینکی اور کہا: رک جا، کیونکہ فیصلے میں جلدی کرنا مکروہ سمجھا جاتا تھا یعنی رسول اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اسے ناپسند کرتے تھے کیونکہ یہ خلاف سنت ہے اور بیجا جرات کا کام ہے اس کے لئے علم و تقویٰ اور احتیاط کی ضرورت ہے۔

۳۵۷۱. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ
مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عُمَرَو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عُمَرَو بْنِ الْعَاصِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاِجْتَهَدَ
فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاِجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ فَحَدَّثَتْ بِهِ أَبَا بَكْرٍ
بْنُ حَزْمٍ فَقَالَ هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -

عمر بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب فیصلہ کرنے والا فیصلہ کرے
اور اجتہاد کرے، پھر صحیح فیصلے پر پہنچ جائے تو اس کے لئے دو اجر ہیں۔ اور جب وہ فیصلہ کرے اور خوب کوشش
کرنے کے باوجود خطا کرے تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔ باوی یزید بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے یہ حدیث ابو بکر بن
حزم کو سنائی تو وہ بولا: اسی طرح مجھے ابو سلمہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حدیث سنائی تھی (بخاری، مسلم،
ابن ماجہ، ترمذی، نسائی)۔

شرح: علامہ خطابی نے کہا کہ مجتہد خطا کار کو طلبِ حق میں پوری پوری کوشش کرنے (اجتہاد) پر اجر اس لئے ملتا ہے
کہ اس کا اجتہاد عبادت ہے اور یہ اجر خطا پر نہیں ملتا بلکہ اس کے نتیجے میں صرف گناہ معاف کیا جاتا ہے۔ اور یہ
ایسے مجتہدین کے بارے میں ہے جو آخر اجتہاد کے جامع ہوں، اصول سے واقف ہوں اور وجوہ اجتہاد کی خبر رکھتے
ہوں۔ لیکن جو شخص اجتہاد کا اہل نہیں وہ محض تکلیف کرنے والا ہے اور فیصلے میں خطا کرنے پر اسے معذور نہیں
سمجھا جاسکتا وہ نااہل تھا تو اس نے فیصلہ ہی کیوں کیا؟ بلکہ خوف ہے کہ اسے بہت بڑا گناہ ہوگا جیسا کہ اوپر ایک جنتی
اور دو جنتی قاضیوں کا ذکر حدیث نمبر ۴۵۶۹ میں گزر رہا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہر مجتہد مصیبت
نہیں اس کا اجتہاد درست نہیں ہوتا، کیونکہ اگر مجتہد مصیبت ہوتا تو حضور کی یہ تفسیر خدا نخواستہ بے معنی ہوتی۔ اس
سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر مجتہد اگر غلطی کرے تو معذور ہے۔ اور یہ حکم مختلف وجوہ میں ان فروغ کے بارے
میں ہے جن کا احتمال موجود ہو نہ کہ اصول میں جو امکان شریعت میں۔ اسی طرح بنیادی احکام جو مختلف وجوہ کا
احتمال نہیں رکھتے اور جن میں تاویل کا دخل نہیں وہ بھی اس سے خارج ہیں۔ ان میں خطا کرنے والا مستحق نہیں ہوتا

اور اس کا حکم فیصلہ مردود ہے۔
۳۵۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا إِسْرَاطِيلُ نَاعَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ يَزِيدِ بْنِ
أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَبَ
الْقَضَاءِ وَاسْتَعَانَ عَلَيْهِ وَحَلَّ إِلَيْهِ وَمَنْ لَحَرَ يَطْلُبُهُ وَلَحَرَ يَسْتَعِينُ عَلَيْهِ أَنْزَلَ
اللَّهُ مُلْكًا يُسَيِّدُهُ -

انس بن مالک نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، جس نے قضا کو طلب کیا اور اسے
حاصل کرنے میں (لوگوں سے) مدد مانگی اُسے اُسی کے سپرد کر دیا جائے گا (وہ اعانتِ الہی سے محروم ہوگا) اور
جس نے اسے طلب نہ کیا اور نہ کسی سے اس پر مدد مانگی، اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ اتارے گا جو اُسے راہِ حق پر سیدھا
چلائے گا (ترمذی) البتہ شخص ذمہ داری کا احساس کرے گا، احتیاط سے حق کر چلے گا اور ذاتی اغراض کی

پیر دی نہ کرے گا، پس اسے درستی کی توفیق ملے گی جبکہ پہلا شخص اس سے محروم ہو گا۔

۳۵۷۳۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ نَاعِمُ بْنُ يُونُسَ نَاعِمًا مَلَانِيًّا مَرُّ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنِي

مُوسَى بْنُ نَجْدَةَ عَنْ جَدِّهِ يَزِيدَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ أَبُو كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي

أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى

يَنَالَهُ ثُمَّ غَلَبَ عَدْلُهُ جُورَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ غَلَبَ جُورُهُ عَدْلُهُ فَلَهُ النَّارُ۔

ابو کثیر نے کہا کہ مجھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سنائی حضور نے فرمایا: جو شخص

مسلمانوں کا قاضی بننا چاہے اور کوشش سے مقصد حاصل کرے، پھر اس کا عدل جو پر غالب رہے تو اس کے لئے

جنت ہے، اور جس کا جو ر عدل پر غالب ہوا اس کے لئے جہنم ہے۔

شرح: طلب قضاء اگرچہ مکروہ ہے مگر جب اس شخص نے قضاء کی ذمہ داریوں کو درست طور پر نبھایا تو اس کی یہ

غلطی نظر انداز کر دی جائے گی بعض دفعہ احوال و ظروف کا تقاضا بھی یہی ہوتا ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اہلیت دی

ہو وہ آگے بڑھ کر خود پیش کش کرے۔

۳۵۷۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِاهِيمَ بْنُ حَنْزَلَةَ بْنُ أَبِي يَحْيَى الرَّمْلِيُّ حَدَّثَنِي زَيْدُ ابْنِ

أَبِي الدَّرْدَاءِ نَا ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ إِلَى

قَوْلِهِ الْفَاسِقُونَ هُوَ لِأَيِّ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ نَزَلَتْ فِي يَهُودٍ خَاصَّةً فِي قُرَيْظَةَ

وَالنَّخِيرِ۔

ابن عباس نے کہا: یہ تین آیتیں خاص طور پر بنو قریظہ و بنو نضیر کے یہودیوں کے متعلق اتاری تھیں: وَمَنْ لَمْ

يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔ امام احمد ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷۔ اَلْفَاسِقُونَ تک۔

شرح: ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے خلاف فیصلے کرنے والوں کو ظالم، کافر اور فاسق فرمایا ہے شان نزول

ان کا یہودیوں کے خصائص ہیں مگر حکم عام ہے کیونکہ اصول کا قاعدہ ہے کہ: اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ کہ خصوص مورد کا

بَابُ فِي طَلَبِ الْقَضَاءِ وَالْتِمَاسِ إِلَيْهِ

(طلب قضاء اور اس کی طرف جلدی کرنے کا باب)

۳۵۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ نَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ نَا حَبِيبُ

بْنِ هِلَالٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَنْ نُسْتَعْمِلَ أَوْ لَا نُسْتَعْمِلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ -

ابو موسیٰ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہم سے عہدہ طلب کرے گا ہم اسے ہرگز عامل نہ بنائیں گے یا یہ فرمایا کہ ہم اسے عامل نہیں بناتے (بخاری، مسلم، نسائی، ابی حذیفہ سنن ابی داؤد کی کتاب الجہود میں مطلق آئے گی) یہ ایک طویل حدیث کا اختصار ہے اور الفاظ حدیث سے چمچتا ہے کہ عمل سے مراد میں مارت اور قضاء ہے حکومت کی عام ملازمتوں کا معاملہ ان سے مختلف ہے کیونکہ یہ مقامات انتظامیہ اور عدلیہ کے نہایت اونچے، کافی حد تک خود مختار اور بہت ذمہ دارانہ ہیں۔ اس قسم کے دیگر اعلیٰ عہدوں کو بھی انہی پر قیاس کیا جاسکتا ہے کیونکہ حدیث کا لفظ عَلَى عَمَلِنَا بہت عام اور حاوی ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الرِّشْوَةِ

(رشوت کی کراہیت کا باب)

۳۵۷۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ -

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی (ابن ماجہ ترمذی)

شرح: خطابی نے کہا کہ راشی رشوت دینے والا اور مرتشی رشوت لینے والا ہے۔ جب ان کا مقصد واداءہ ایک جیسا ہو تو ہر دو کو اکٹھی لعنت و عقوبت ہوگی۔ رشوت دینے والا جب باطل مقصد کو حاصل کرنے اور ظلم کرنے کے لیے رشوت دے تو ملعون ہے۔ لیکن اگر وہ اپنا حق لینے کے لیے اور اپنے آپ سے ظلم کا دفاع کرنے کے لیے رشوت دے تو وہ اس وعید میں نہیں ہے (لیکن رشوت لینے والا کسی حال میں بھی معذور نہ ہوگا اور نہ الشاء اللہ اسے معاف سمجھا جائے گا، مروی ہے کہ ابن مسعود کو سرزمین حبشہ میں کسی غلط اقدام میں پکڑ لیا گیا تو انہوں نے دو دینار دے کر خلاصی کر لی، حسن شعبی، جامعہ بنی زید اور عطاء سے منقول ہے کہ: ظلم سے بچاؤ کے لئے جان و مال کی حفاظت کرنے میں اگر رشوت دے گا تو معذور ہوگا۔

بَابُ فِي هَذَا يَا الْعُمَّالَ

(عمال کے تحفوں کا باب)

۳۵۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى عَنْ إسمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ عَمِيْرَةَ الْكِنْدِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَأَلَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكْتَمْنَا مِنْهُ مَخِطًا
فَمَا قَوْفَهُ فَهُوَ عَمَلٌ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَسْوَدُ حَاكِي
أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْبَلْ عَنِّي عَمَلَكَ قَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالَ سَمِعْتُكَ
تَقُولُ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ أَقَالَ وَأَنَا أَقُولُ ذَلِكَ مَنِ اسْتَعْمَلْنَا عَلَى عَمَلٍ فَلِيَّاتِ
بِقَلْبِهِ وَكَثِيرَةٍ فَمَا أُوتِيَ مِنْهُ أَخَذَا وَمَا مَنِي عَنْهُ إِنَّهُ

عدی بن عمیرہ گندی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! تم میں سے جس کسی کو
ہمارے کسی عمل پر مقرر کیا گیا پھر اس نے ہم سے سوئی یا اس سے کوئی چھوٹی بڑی چیز بھی چھپائی تو وہ خیانت ہے اور
اس کے گلے میں طوق لعنت ہے! جسے وہ لے کر میدانِ قیامت میں آئے گا۔ پھر انصار میں سے ایک سیاہ فام شخص
اٹھا، گویا کہ میں اب بھی ریشم قصور میں! اسے دیکھ رہا ہوں اور بولا: یا رسول اللہ مجھ سے اپنا عمل (عہدہ حکومت،
واپس لیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کیوں؟ اس نے کہا: میں نے آپ کو یہ اور یہ فرماتے سنا ہے۔ حضور
نے فرمایا کہ میں (پھر وہی) کہتا ہوں کہ جس شخص کو ہم نے کسی عمل پر مقرر کیا تو وہ اس عمل کا کم و بیش دہر چھوٹی بڑی چیز،
لا کر پیش کرے، پھر اسے اس میں سے جو دیا جائے وہ لے لے اور جس سے روکا جائے رک جائے (یعنی اس کے
کام کا معاوضہ جو ملے وہ لے لے کیونکہ وہ جائز ہے، اس کے علاوہ جو کچھ لے گا، رشوت کے نام پر ہو یا ہدیے کے
نام پر سب ناجائز ہے)

بَابُ كَيْفِ الْقَضَاءِ

(قضاء کی کیفیت کا باب)

۳۵۷۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ نَا شَرِيكَ عَنْ سَمَاءَ عَنْ حَنِيْشٍ عَنْ عَلِيٍّ
قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ تُرْسِلَنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ وَلَا عَمْرَلِي بِالْقَضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ
وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ فَإِذَا جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْكَ الْخَصْمَانِ فَلَا تَقْضِيَنَّ حَتَّى تَسْمَعَ
مِنَ الْآخِرِ كَمَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ آخَرُ إِنَّ يَتَبَيَّنُ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا زِلْتُ
قَاضِيًا أَوْ مَا شَكَلْتُ فِي قَضَائِهِ بَعْدًا۔

علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کی طرف قاضی بنا کر بھیجا تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مجھے روانہ فرما رہے ہیں حالانکہ میری عمر کم ہے اور مجھے قضاء کا کچھ علم نہیں۔ تو حضور نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تیرے دل کی رہنمائی کرے گا اور تیری زبان کو حق فیصلہ کرنے کے لئے دوست رکھے گا۔ پس جب مقدمہ کے دو فریق تیرے سامنے بیٹھیں تو (صرف ایک کا بیان سن کر) فیصلہ مت کر جب تک کہ دوسرے کی بات بھی اسی طرح نہ سن لیں جس طرح پہلے کی سنی تھی۔ اس سے بہت امید ہے کہ تیرے لئے فیصلہ واضح ہو جائے گا۔ علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پھر میں ہمیشہ فیصلہ کرتا رہا اور اس کے بعد مجھے کسی فیصلے میں شک نہ ہوا۔ (ترمذی)

شرح خطابی نے کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ غائب کے خلاف فیصلہ جائز نہیں کیونکہ جب مقدمہ کے دونوں فریق موجود ہوں تو دونوں کی بات سننے بغیر فیصلہ جائز نہیں تو غائب پر فیصلہ کیسے جائز ہو گا؟ سبب یہ ہے کہ فریقین کو سننے بغیر مقدمہ واضح نہیں ہو سکتا ہے دوسرے کے پاس کوئی ایسی دلیل موجود ہو جس سے مقدمے کی نوعیت ہی بدل جائے بشریح، عمر بن عبد العزیز، ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ کا یہی مذہب ہے۔ مالک اور شافعی کا قول یہ ہے کہ غائب پر فیصلہ ہو سکتا ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ جب قاضی پر واضح ہو جائے کہ ایک فریق جان بوجھ کر جھپٹا ہوا ہے اور وہ حق سے فرار کرتا چاہتا ہے تو غائب کے خلاف فیصلہ دے سکتا ہے (گویا مطلقاً غائب کے خلاف فیصلہ جائز نہیں صرف اس کی یہ ایک مشق جائز ہے)

بَابُ فِي قَضَاءِ الْقَاضِي إِذَا أَخْطَأَ

(قاضی کے فیصلے کا ایک جب کہ وہ خطا کرے)

۳۵۷۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَّ سُفْيَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنِّي كُنتُ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْخَنَ بَحْجَتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتَ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ -

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ایک انسان ہی ہوں اور تم لوگ میرے پاس جھگڑے لاتے ہو اور شائد تم میں سے کوئی دوسرے کی نسبت اپنی دلیل پیش کرنے میں زیادہ فصیح و بلیغ ہو اور میں اس کی بات کو سن کر اس کے مطابق فیصلہ کر دوں، سو میں جس کے لئے اس کے بھائی کے حق میں سے کسی چیز کا فیصلہ کر دوں تو وہ اس میں سے کچھ نہ لے کیونکہ اس وقت میں اس کے لیے آگ کا ایک ٹکڑا قطع کر رہا ہوں گا (بخاری، مسلم ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح: مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ انسان غیب نہیں جانتا اور فیصلہ ظاہر یہ ہوتا ہے کہ اس قسم کے مقدمے میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ برحق ہی ہو گا کیونکہ آپ نے قواعد شرع کے مطابق فیصلہ کیا ہو گا تصور حج کا نہیں بلکہ فریق مقدمہ کا ہو گا۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن میں نافذ ہے یا صرف ظاہر میں۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ صرف ظاہر میں نافذ ہے اور ابو حنیفہ کا قول ہے کہ جب قاضی کا فیصلہ قواعد شرعیہ، ضوابط قضاء اور آداب قضاء کے مطابق ہو تو ظاہر و باطن میں نافذ ہے چاہے نکاح و طلاق میں ہو یا اموال میں۔ اور یہ مسلک اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضور نے فرمایا ہے کہ: جس کے لیے میں اس کے بھائی کے حق میں سے کوئی فیصلہ کروں اور عقود و فسوخ (معاملات) ہیں حج اس کے بھائی کے خلاف فیصلہ نہیں کرتا عقدا اور فسخ میں اپنا حق استعمال کرتا ہے جو اسے حاکم یا قاضی ہونے کی حیثیت سے حاصل ہے۔ ہاں اقاضی جب عقد اور فسخ کی صورت کے سوا کسی اور صورت میں فیصلہ کرے تو اس کا حکم صرف ظاہر میں نافذ ہو گا باطن میں نہیں کیونکہ اللہ کے نزدیک وہ ایک فریق کے خلاف اور دوسرے کے حق میں ہے، حق حاکم و قاضی میں نہیں ہے۔

٣٥٨. حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ نَافِعُ الْمُبَارَكِ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوَارِيثَ لَهُمَا لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ إِلَّا دَعَوُهُمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاكْرِمْثَلَهُ فَبَكَى الرَّجُلَانِ وَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَقِّي لَكَ فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا إِذَا فَعَلْتُمَا مَا فَعَلْتُمَا فَاقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَهِمَا ثُمَّ تَحَالَا.

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ^{دفاعی} وراثت کے بارے میں جھگڑا اٹھ کر آئے ، ان دونوں کے پاس کوئی دلیل (گوہی) نہ تھی اور صرف دعویٰ ہی دعویٰ تھا ، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر شرح خطابی نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث میں بیان کردہ صورت میں حاکم وقاضی کا فیصلہ دماء و اموال میں تو صرف ظاہر میں نافذ ہوگا۔ نکاح و طلاق کے معاملے میں اختلاف ہے ، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس میں بھی وہی ہے جو دماء و اموال میں ہے مگر صاحبین اور دوسرے فقہائے حنفیہ اس مسئلے میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ نہیں ہیں بلکہ وہ جمہور کے ساتھ ہیں ۔

یعنی اوپر کی حدیث کی مانند پس وہ دونوں آدمی روپڑے اور ان میں سے ہر ایک نے کہا کہ میرا حق تیرے لئے ہے، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اب جب کہ تم نے کیا جو کیا پس بال کو آپس میں تقسیم کرو اور حق ہی لینے کی سعی کرو ہر ایک اپنا حق ہی لے، پھر قرعہ اندازی کرو اور ایک دوسرے کو معاف کر دو۔

بقول قاری علیہ الرحمۃ یہ حکم ازراہ ورع و تقویٰ تھا نہ کہ ازراہ حکم و فیصلہ، اور مجہول برائۃ حنفیہ کے نہ دیکھ صحیح

ہے، یعنی پوری کوشش کے باوجود بھی اس امر کا امکان تھا کہ یہ ایک دوسرے کی حق تلفی کر جائیں، مگر کس قدر؟ یہ نہیں معلوم۔ اور یہ احتیاط کے طور پر تھا، اس حدیث میں ہے کہ ان میں کسی کے پاس گواہ نہ تھے، پس حضور نے جو کچھ فرمایا جس کا ذکر اوپر کی حدیث میں ہے وہ بظاہر اس خاص مقدمے کے متعلق تھا جس میں کوئی شرعی دلیل اور گواہی نہ تھی۔ اور اس بارے میں ابو حنیفہ کی دلیل قوی معلوم ہوتی ہے کہ جب فیصلہ دلائل شرع اور ضوابط قضاء کے مطابق ہوا تو چاہے وہ نفس الامر کے خلاف ہو، وہ ظاہر و باطن میں نافذ ہو جائے گا، کیونکہ یہ ماننے بغیر جاری بھی نہیں اور قاضی نے فیصلہ نفسانیت پر نہیں بلکہ حسب قواعد شرع دیا ہے!

۳۵۸۱۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى نَاسِمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَامِعٍ قَالَ سَمِعْتُ أَمْرَسَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ قَالَ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوَارِيثَ وَأَشْيَاءَ قَدْ دَرَسْتُ فَقَالَ إِنِّي إِنَّمَا أَتَضَيُّ بَيْنَكُمْ هَؤُلَاءِ فِي مَا لَوْ نَزَلَ عَلَيَّ فِيهِ۔

ایک اور سند سے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ اس میں ہے کہ: وہ دونوں میراث میں اور مٹی ہوئی اشیاء میں جھگڑتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن باتوں میں مجھ پر اللہ کا حکم نازل نہ ہو ان میں میں اپنی رائے سے فیصلہ کرتا ہوں۔

۳۵۸۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَرَابٍ أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الدَّرَأَى إِنَّمَا كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْنَبًا لِأَنَّ اللَّهَ كَانَ يُرِيهِ وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الظَّنِّ وَالتَّكْلِيفِ۔

ابن شہاب زہری نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے برابر منبر کہا: اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رائے اور اجتہاد میں بھی برابر حق ہوتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کو راہ صواب دکھاتا تھا اور ہماری طرف سے وہ ظن اور تکلف ہے (یعنی اجتہاد اور رائے میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ دوسرے لوگوں سے مختلف تھا۔ مگر اس میں کچھ استثناء بھی ہیں مثلاً بدر کے قیدیوں کا معاملہ، ابن ابی کی غار جنازہ وغیرہ۔ اور بعض غالص و دیوی معاملہ جن کا تعلق محض عادت اور تجربے پر تھا مثلاً تائیر نخل کا قسمتہ یہ اثر منقطع ہے کیونکہ زہری نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا تھا۔

۳۵۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الضَّبِّيُّ أَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عُمَانَ الشَّامِيُّ وَلَا إِخْلَافَ رَأَيْتُ شَامِيًّا أَفْضَلَ مِنْهُ يَعْنِي حَرِيزَ بْنَ عُثْمَانَ۔

یہ صرف ایک سند ہے آگے کوئی حدیث موجود نہیں اسن ابی داؤد کے سب نسخوں میں یہ سند موجود ہے۔

بَابُ كَيْفَ يَجْلِسُ الْخَصَمَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْقَاضِي

(ابن قاضی کے سامنے فریقین کیوں کر بیٹھیں)

۳۵۸۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ نَا مُصْعَبُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يَقْعُدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَكَمِ۔

عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ مقدمے کے فریقین حاکم کے سامنے بیٹھیں حدیث میں صرف بیٹھنے کا حکم ہے کیفیت نہیں آئی لہذا عنوان باب میں کیفیت کا ذکر نادر ہے۔

بَابُ الْقَاضِي يَقْضِي وَهُوَ غَضَبَانِ

(قاضی کا باطل جبکہ وہ غصے کی حالت میں فیصلہ کرے)

۳۵۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ اَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى ابْنِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْضِي الْحَكَمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ۔

ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غضبناک ہونے کی حالت میں قاضی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ) شرح: غضب کی حالت ہو یا اسی قسم کی اور چیزیں مثلاً پیاس، بھوک وغیرہ ان سے عقل میں تغیر آجاتا ہے اور طبیعت حالت اعتدال سے منحرف ہو جاتی ہے ایسی حالت میں فیصلے کے اندر غلطی، جانبداری، خود غرضی وغیرہ کا آجانا قابل تعجب نہیں ہوتا اس لیے اس سے منع فرمایا گیا ہے۔

بَابُ الْحُكْمِ بَيْنَ أَهْلِ الدِّمَامَةِ

(اہل دمر میں فیصلے کا باب)

۳۵۸۶. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرُوزِيُّ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّخَوِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَإِنْ جَاؤَكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ فَنُسخَتْ قَالَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ.

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ آیت: پس اگر وہ تیرے پاس آئیں تو ان میں فیصلہ کر یا ان سے منہ پھیر لے۔
المائدہ ۲۰۔ اس آیت کے ساتھ منسوخ ہوئی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ کے نازل کردہ احکام کے مطابق ان میں فیصلہ کر۔ المائدہ ۴۰۔

شرح: ابن عباس کا مطلب یہ ہے کہ پہلی آیت میں فیصلہ کرنے میں تاخیر بھی مگر دوسری میں حتمی حکم تھا کہ ضرور فیصلہ کرو

۳۵۸۷. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُصَيْنِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَإِنْ جَاؤَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ قَالَ كَانَ بَنُو النَّضِيرِ إِذَا قَتَلُوا مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ أَدَا نِصْفَ الدِّيَاةِ وَإِذَا قَتَلَ بَنُو قُرَيْظَةَ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ أَدَا إِلَيْهِمُ الدِّيَاةَ كُلَّهَا فَسَوَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ.

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب یہ آیت اتری: پھر اگر وہ تیرے پاس آئیں تو ان میں فیصلہ کر یا ان سے منہ پھیر لے۔
اور اگر تو فیصلہ کرے تو ان میں عدل سے فیصلہ کر، بلاشبہ اللہ عادلوں کو پسند کرتا ہے۔ المائدہ ۲۰۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ بنو نضیر جب بنو قریظہ کے کسی شخص کو قتل کرتے تو نصف خون بہا دیا کرتے اور بنو قریظہ جب بنو نضیر میں سے کسی کو قتل کرتے تو پوری دیت دیتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان برابری کر دی تھی (نسائی) زمانہ جاہلیت میں ان دو یہودی قبائل میں بھی فضیلت اور بڑائی میں فرق و امتیاز تھا حالانکہ یہ خود ان کے اپنے احکام مذہب کے خلاف تھا۔

بَابُ اجْتِهَادِ الرَّأْيِ فِي الْقَضَاءِ

(قضاء میں اجتہاد رائے کا باب)

۳۵۸۸. حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي عَوْنٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَمْرٍو

بْنِ أَخِي الْمَخِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ مِنْ أَهْلِ حِمَاصٍ مِنْ أَصْحَابِ مُعَاذِ بْنِ

جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ارَادَ أَنْ يَبْعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ
قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ
فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ
فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَهِدُ بِدَارِي وَ
لَا أُوْضَمُّ أَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَارَهُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
وَقَفَّى رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَرْضَى رَسُولُ اللَّهِ -

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے بعض حصی شاگردوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معاذ کو یمن کی طرف بھیجنا چاہا تو فرمایا: جب فیصلے کی ضرورت پڑی تو کس طرح فیصلے کرے گا؟ اس نے کہا میں اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ حضور نے فرمایا کہ اگر تو کتاب اللہ میں نہ پائے تو؟ اس نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلے کروں گا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں اور کتاب اللہ میں بھی نہ پائے تو پھر؟ معاذ نے کہا میں اپنی رائے نکالنے کی کوشش کروں گا اور اس معاملے میں تقصیر نہ کروں گا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا: اللہ کا شکر ہے کہ اُس رسول اللہ کے قول کو وہ توفیق دی جس پر اللہ کا رسول راضی ہے (ترمذی، مگر بقول ترمذی اس کی سند متصل نہیں ہے۔ اصحاب معاذ بن جبل جمول ہیں اور صحابی کا نام بھی غائب ہے)

شرح: خطابی فرماتے ہیں کہ معاذ بن جبل کے اس قول کا: أَجْتَهِدُ دِلَّی مطلب یہ ہے کہ میں قیاس کے طریقے سے اس قضیے کو کتاب و سنت کے معانی کی طرف لوٹانے کی پوری کوشش (اجتہاد) کروں گا۔ ان کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کتاب و سنت کو چھوڑ کر میں اپنی رائے استعمال کروں گا۔ اس سے قیاس و اجتہاد کا ثبوت ملا اور یہ بھی کہ وہ کب ضروری ہوگا۔ وَلَا آؤْكََا مَعْنَى یہ ہے کہ میں اجتہاد میں کمی نہ کروں گا اور اس کے استعمال میں کوتاہی نہ کروں گا مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث کے کئی شواہد ہیں جو حضرت عمر، ابن مسعود، زید بن ثابت اور ابن عباس رضی اللہ عنہم پر موقوف ہیں اور بہت ہی نے انہیں سنن میں روایت کیا ہے۔

۳۵۸۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِحِي عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَوْنٍ بْنُ الْحَارِثِ
بْنِ عُمَرَ عَنْ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ مُعَاذِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ بَعَثَهُ -

ایک اور سند سے گزشتہ حدیث کی ہم معنی حدیث۔

بَابُ فِي الصَّلَةِ

(صلح کا باب)

۳۵۹. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الدِّمَشْقِيُّ نَافِعُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُحَمَّدٍ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ بِلَالٍ أَوْ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ مُحَمَّدٍ شَكَ الشَّيْخُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ رَبَاحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَةُ جَائِزَتَيْنِ الْمُسْلِمِينَ نَادَا أَحْمَدُ إِلَّا صَلَّحًا حَرَمَ حَلَالًا أَوْ حَلَّ حَرَمًا مَا نَادَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى شَرِّ وَطْئِهِمْ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صلح مسلمانوں میں جائز ہے، احمد راوی نے یہ اضافہ کیا: مگر وہ صلح جو حرام کو حلال کرے یا حلال کو حرام کرے۔ سلیمان راوی نے یہ اضافہ کیا: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں (ترمذی)

مشرح: ابوسلیمان الخطابی نے کہا کہ صلح مغاوضات کی مانند ہے لہذا صرف ان چیزوں میں جائز ہے جہاں مال کا وجوب ہو اور دعوائے قذف میں یا دعوائے زوجیت میں اور نہ کسی مجہول چیز پر جائز ہے اور نہ اس بات پر کہ اپنے کسی فرض کو مجھوتے ہوئے یا کسی مجہول کے صلح کی جائے کیونکہ یہ فیہ بیع و فیہ زید کی مانند ہوگا۔ اور مالک کے کہ قول کے مطابق اقرار پر صلح جائز نہیں اور شافعی کے قول پر انکار پر جائز نہیں اور حنفیہ کے نزدیک ان دونوں پر بیک وقت جائز ہے۔ اور صلح کی ایک اور قسم ہے وہ یہ کہ کسی مال پر مصالحت کی جائے کہ بطور نقد اس کا بعض حصہ ہی ادا کرنا ہے۔ اور یہ اگرچہ صلح کہلاتی ہے مگر دراصل یہ بات الابرار کی قسم سے ہے۔ اور حدیث کے یہ الفاظ کہ: المسلمون علی شروطہم کا مطلب یہ ہے کہ جائز شرط نہ کہ فاسد شرطیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ حلال و حرام سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کی حلت و حرمت دائمی شرع میں ثابت ہے۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ حرام صلح کے بعد بھی حرام رہے گا اور حلال صلح کے بعد بھی حلال رہے گا گو صلح سے اس کی تحریم لازم آئے۔ اور حلال کو حرام کرنے کی مثال یہ ہے کہ مثلاً زوہرہ خاوند سے یہ مصالحت کرے کہ وہ اسے طلاق نہ دے گا یا اس پر نکاح ثانی نہ کرے گا یا اس کی سوت کے ہاں رات نہ گزارے گا۔ حرام کو حلال کرنے کی مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی دوسرے سے اس شرط پر صلح کرے کہ فلاں لونڈی سے مقاربت کرے گا حالانکہ اس پر

یہ حلال نہیں یا مثلاً کسی مال کو کھا جانے پر صلح کرے جس کا کھانا اس پر حلال نہیں۔ حدیث میں ہے کہ ہر شرط جو کتاب اللہ میں نہیں وہ باطل ہے۔ حرام کو حلال کرنے کی شرط یہ بھی ہے کہ ظالم کی مدد یا باغی کی مدد یا مسلمانوں سے جنگ کر نیکی شرط لگائی جائے۔ حلال کو حرام کرنے کی مثال یہ ہے کہ وہ اپنی زوجہ سے وطی نہ کرے گا یا اپنی لونڈی سے مقاربت نہ کرے وغیرہ۔

۳۵۹۱. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَمَّادٍ وَهَبُ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ تَقَاضَى ابْنِ أَبِي حَذْرَجٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّجْدِ فَأَرْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ يَا كَعْبُ فَقَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ لَهُ بِبَيْدِهِ أَنْ صَاحَ الشَّطْرَمِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبُ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوِّمُوا قَضِيَّتَهُ.

کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اس نے ابن ابی حذرو سے ایک قرض کی ادائیگی کا تقاضا کیا جو اس کے ذمہ تھا۔ یہ مسجد کا واقعہ ہے اور دونوں کی آوازیں بلند ہوئیں حتیٰ کہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سُن لیا جب کہ آپ اپنے گھر میں تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حجرے کا پردہ اٹھا کر باہر تشریف لائے اور کعب بن مالک کو پکارا۔ فرمایا: اے کعب! اُس نے کہا: حاضر ہوں یا رسول اللہ! پس حضور نے ہاتھ کے اشارے سے فرمایا کہ نصف قرض چھوڑ دو۔ کعب بولا: یا رسول اللہ میں نے چھوڑا۔ حضور نے دوسرے شخص سے فرمایا: اٹھ اور قرض کو ادا کر دیجاری بمسلم، نسائی، ابن ماجہ۔

شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث سے قاضی کے صلح کرانے کا جواز نکلا کہ وہ مقدمہ کے فریقین میں مصالحت کرائے، اور یہ بھی کہ جب صلح میں اصل قرض یا مطالبے سے کچھ کم کیا جائے تو باقی کا نقد ادا کرنا واجب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقروض کو مسجد میں پکڑنا اور قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

بَابُ فِي الشَّهَادَاتِ

(شہادتوں کا باب)

۳۵۹۲. حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ

وَهَبَ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَادَةِ إِلَّا تِلْكَ بِشَهَادَتِهِ أَوْ يُخْبِرُ بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ لَهَا شَاقَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهُمَا قَالَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ مَالِكُ النَّدِيُّ يُخْبِرُ بِشَهَادَتِهِ وَلَا يُعْلَمُ بِهَا النَّدِيُّ هِيَ لَهُ قَالَ الْهَمْدَانِيُّ وَيَرْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ قَالَ أَبُو السَّرْحِ أَوْ يَأْتِي بِهَا الْإِمَامَ وَالْأَخْبَارُ فِي حَدِيثِ الْهَمْدَانِيِّ قَالَ أَبُو السَّرْحِ أَبُو عَمْرَةَ لَوْ يُقْلَعُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

زید بن خالد جہنی نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تمہیں بہترین گواہ بتاؤں؟ یہ وہ شخص ہے جو سوال کئے جانے سے پہلے اپنی شہادت پیش کرے، یا کہ اس کی خبر دے، شک عبد اللہ بن ابی بکر راوی کو ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ مالک نے یہ لفظ بولا ہے جو اپنی شہادت کی خبر دے اور جس کے لئے وہ شہادت سے اسے علم بھی نہ ہو۔ ہمدانی نے کہا: اور اسے حاکم کو پہنچائے۔ ابن السرح نے کہا: یا وہ گواہی امام کے پاس لائے۔ ہمدانی کی حدیث میں اخبار کا لفظ ہے اور ابن السرح نے عبد الرحمن نہیں کہا بلکہ ابن ابی عمرہ کہا ہے دیہ حدیث بخاری، ترمذی، ابن ماجہ اور بقول معذری نسائی میں بھی ہے،

شرح: بقول خطابی اس شہادت سے مراد وہ گواہی ہے جس کا صاحب حق کو علم نہ تھا اور گواہ نے بتایا کہ میں فلاں بات کا شاہد ہوں۔ بعض نے کہا کہ اس کا تعلق امانت اور ودیعت کے ساتھ ہے۔ کوئی حق دار جب کسی حق کا دعویٰ کرے تو جب تک حاکم کے پاس شہادت نہ ہوگی اس کا کوئی مول نہیں۔ اور یہ تب ہوگا جب کہ حق دار شاہد سے شہادت دینے کا مطالبہ کرے۔ اور وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ کچھ لوگ آئیں گے جو قسم اٹھائے بغیر حلف اٹھائیں گے اور شہادت کے مطالبے کے بغیر گواہی دیں گے، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو بلا ضرورت و مطالبہ خواہ مخواہ شہادت دیتے ہیں۔ یا وہ لوگ غیبی امور پر یوں ہی قسمیں کھائیں گے مثلاً یہ کہ فلاں جنتی ہے اور فلاں جہنمی۔ یہ اللہ پر جرات ہے جو مذموم و ممنوع ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يُعِينُ عَلَى خُصُومَةٍ مَزْغِيَانِ يَعْلَمُ أَمْرَهَا

داس آدمی کا بائبل جو لاعلمی کے باوجود کسی مقدمے میں مدد کرے

۳۵۹۳. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ بْنُ عَمَّارَةَ عَنْ غَزِيَّةَ عَنْ يَحْيَى

بْنِ رَاشِدٍ قَالَ جَلَسْنَا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَخَرَجَ إِلَيْنَا فَجَلَسَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدِيثِ حَدَاوِدَ اللَّهِ فَقَدْ ضَاذَ اللَّهُ وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُ لَهُ يَزَلُ فِي سَخِطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ عَنْهُ وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ رَدُّ غَتِّ التَّحْبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ.

یحییٰ بن راشد نے کہا کہ ہم لوگ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے انتظار میں بیٹھ تھے، وہ ہماری طرف نکلا اور ہمارے پاس بیٹھ کر بولا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ جس شخص کی سفارش اللہ کی حدوں میں سے کسی حد میں حائل ہو گئی تو اس نے اللہ سے جنگ کی۔ اور جس شخص نے جان بوجھ کر باطل میں جھگڑا کیا، تو جب تک ہازنہ آئے گا برابر اللہ کی ناراضگی میں مبتلا رہے گا۔ اور جو کسی ایماندار کے بارے میں وہ بات کہے جو اس میں نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنمیوں کی پیپ لمیٹی میں ٹھہرائے گا حتیٰ کہ وہ اپنے قول سے باہر نکلے (توبہ کرے)، بقول خطابی رد عنہ کا معنی کیچڑ ہے اور یہاں اس کا معنی ہے: اہل جہنم کے بہنے والے مادوں سے جس مٹی میں کیچڑ بن گیا ہو گا۔ معاذ اللہ منہ۔

۳۵۹۴۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ نَاعِمُ بْنُ يُونُسَ نَاعَا حِمُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ الْكُفَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي الثُّنَنِيُّ بْنُ يَزِيدَ عَنْ مَطْرِ الْوَتْرَاقِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُنَا قَالَ وَمَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ يُظْلِمُ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبِ مِنَ اللَّهِ۔
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی معنی میں نافع کی روایت۔ فرمایا: جس نے ظلم کے ساتھ کسی مقدمے میں مدد کی تو وہ اللہ کا غضب لے کر لوٹا۔

بَابُ فِي شَهَادَةِ الزُّورِ

۳۵۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ نَاعَمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنِي سُفْيَانُ يَعْنِي الْعُصْفَرِيَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ التُّعْمَانِ الْأَسَدِيِّ عَنْ خُرَيْرِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ عُدِلْتُ شَهَادَةُ الزُّورِ بِالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَرَأَ فَاجْتَبُوا الرَّجُلَ مِنَ الْأَدْنَانِ وَاجْتَبُوا قَوْلَ الزُّوْرَا
حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ۔

تقریم بن فاطمہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھی اور اسے ختم کر کے اٹھ کھڑے ہوئے اور فرمایا: جھوٹی گواہی کو اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانے کے برابر ٹھہرایا گیا ہے، تین بار فرمایا۔ پھر یہ آیت پڑھی: پس بتوں کی پلیدی سے اجتناب کرو اور جھوٹ بولنے سے اجتناب کرو، دراصل ایک تم توحید الہی کا اقرار کرتے والے ہو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک بنانے والے نہیں ہو۔ (الحج۔ ۳۰۔ ترمذی، ابن ماجہ)
شرح: حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جھوٹی بات کے بہت سے درجے اور مراتب ہیں اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک بنانا بھی جھوٹ کے مراتب میں سے ہے کیوں کہ یہ ایک بڑی ہی جھوٹی بات ہے۔ شاید اسی لئے اس حدیث میں جھوٹ کو شرک کی مانند اور اس کے برابر قرار دیا گیا ہے۔

بَابُ مَنْ تَرَدَّدَتْ شَهَادَتُهُ

(بَابُ الَّذِي جَنَّتْ شَهَادَتُهُ رَدًّا كَيْفَ جَاءَتْ)

۳۵۹۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ رَاشِدٍ نَا سَلِيمَانُ بْنُ مُوسَى عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ شَهَادَةَ الْخَائِنِ وَالْخَائِنَةُ وَذِي الْغَمْرِ عَلَى أَخِيهِ وَرَدَّ شَهَادَةَ الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ وَأَجَازَهَا لِغَيْرِهِمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْغَمْرُ الْحَقْدُ وَالشُّحْنَاءُ۔

عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خائن مرد و عورت کی شہادت رد کی اور اس کی جواہر بھائی سے کینہ رکھے۔ اور کسی گھر پر انحصار کرنے والے کی شہادت اس گھر والوں کے لئے رد کی اور دوسروں کے لئے جائز رکھی ابو داؤد نے کہا کہ حدیث کے لفظ الغمر کا معنی کینہ اور بغض ہے اور قانع کا معنی یہاں تابع مزدور ہے جیسا کہ خاص مزدور۔

شرح: فتح الودود میں ہے کہ خیانت سے مراد صرف انسانی معاملات میں ہی بددیانتی نہیں ہے بلکہ اللہ کے احکام و فرائض میں خیانت بھی اس میں داخل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ یقیناً مباح نام امانت رکھا ہے: اے ایمان والو! اللہ اور آپ کی باہمی امانتوں میں خیانت مت کرو، پس جس نے اللہ کے احکام کو ضائع کیا اور اس کی گواہی کو توڑا تو وہ بھی خائن ہے۔ جو شخص کسی خاندان پر انحصار رکھتا ہے، ان کے ہاں ملازم ہے یا ہجرت پر کام کرتا ہے اور انہی کے ساتھ مخصوص ہے، ان کی شہادت ان کے حق میں نہت کے باعث رد کی جاتی ہے کہ یہ شخص جاوہر حاشا! اور اعانت پر مجبور ہے۔

۳۵۹۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلَفٍ بْنُ حَارِقٍ الدَّارِزِيُّ نَزِيدُ بْنُ يَحْيَى
بْنِ عَبِيدٍ الْخَزَاعِيُّ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى بِإِسْنَادِهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجُوزُوا شَهَادَةَ حَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ
زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غِيَرٍ عَلَى أَخِيهِ -

اوپر کی حدیث کو سلیمان بن موسیٰ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خائِن مرد اور خائِن عورت کی شہادت جائز نہیں اور نہ زانی مرد اور زانی عورت کی اور نہ اُس کی جو اپنے بھائی کے خلاف کینہ رکھتا (ابن ماجہ، ترمذی عن عائشہ رضی اللہ عنہما)
شرح: زانی اور زانیہ سے مراد وہی ہے جو سورہ نور میں ہے یعنی جن کو اس جرم میں کوڑے لگ چکے ہیں۔ اشد تعاقب نے فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے مردودا شہادت ہیں، واللہ اعلم۔

بَابُ شَهَادَةِ الْبَدَاوِيِّ عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ

(شہریوں کے خلاف صحرائی کی شہادت کا باب)

۳۵۹۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى
بْنُ أَيُّوبَ وَنَافِعُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَاوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: کسی بدوی کی گواہی کسی شہروالے کے خلاف جائز نہیں ہے (ابن ماجہ، منذری نے کہا کہ اس کی سند کے راوی مسلم کے راوی ہیں)
شرح: معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ بدوی کسی دینی نقص کے باعث مرد و الشہادۃ نہیں بلکہ اس کے کھڑکے پن اور بالعموم جہالت کے باعث اور شہری معاملات سے بے خبری کے باعث اس کی شہادت کو ناپسند کیا گیا ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ نے اس کی ایک اور توجیہ کی ہے کہ جو شخص بدوی کی شہادت پیش کرتا ہے اور اپنے قریب رہنے والے شہریوں کی شہادت سے گمبزر کرتا ہے اس کا مقصد مہمٹ کوک ہے ورنہ وہ ایسا کیوں کرتا؟ ہاں اگر کوئی شہری صحرا میں گیا ہو اے تو وہاں کے پیش آمدہ واقعات و معاملات میں بدوی کی شہادت جائز خطابی نے کہا کہ بدوی جب عادل ہو اور شہادت کے نشیب و فراز جانتا ہو، شہادت کو درست طور پر ادا کر سکے تو اس کی شہادت عامۃ علماء کے نزدیک جائز ہے (کیونکہ اس کو روک کرنے کا سبب ختم ہو چکا ہے)

بَابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الرِّضَاءِ

رضاعت پر شہادت کا باب

۳۵۹۹. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَدَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُثَيْكَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ وَحَدَّثَنِيهِ صَاحِبُ بَيْتِ عَنَّا وَأَنَا بِحَدِيثِ صَاحِبِي أَحْفَظُ قَالَ تَزَوَّجْتُ أُمَّ رِيحِي بِنْتُ ابْنِ إِهَابٍ فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا إِمْرَأَةً سَوَادًا فَنَزَعْتُ أَمَّهَا أَرْضَعْنَا جَمِيعًا فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَأَعْرَضَ عَنِّي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا لَكَاذِبَةٌ قَالَ وَمَا يَدْرِيكَ وَفَدَا قَالَتْ مَا قَالَتْ دَعَهَا عِنْدِي .

عقبہ بن حارث نے کہا کہ میں نے ام یحییٰ بنت ابی اہاب سے نکاح کیا تو ہمارے پاس ایک سیاہ فام عورت آئی اور بولی کہ اس نے ہم دونوں (میاں بیوی) کو دو دھپلایا تھا۔ پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور یہ واقعہ آپ کو بتایا، آپ نے میری طرف سے منہ پھیر لیا تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ جھوٹی ہے ہم نے فرمایا: تجھے کیا معلوم؟ حالانکہ وہ کہہ چکی ہو کہہ چکی؟ اس عورت کو چھوڑ دے (بخاری، ترمذی، نسائی) شرح: بخطابی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد کے پہلے غلبے: وَمَا يَدْرِيكَ الخ میں بات کو متعلق رکھا، گویا ایک علت بیان فرمائی اور اس کے بعد دوسرا جملہ: وَفَدَا عَلَيْكَ فرمایا جس میں یہ اشارہ تھا کہ یہ تمام ورع و تقویٰ ہے فیصلہ اور حکم نہیں۔ اور اس میں یہ دلیل نہیں ہے کہ جن چیزوں کی مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی ان میں مطلقاً ایک عورت کی گواہی معتبر ہے اور اس کا قبول کرنا واجب ہے کیونکہ گواہ مرد ہو یا عورت، اس کا عادل ہونا ضروری ہے۔ شہادت کا طریقہ یہ ہے کہ وہ ائمہ و حکام اور قضاة کے پاس ادا ہوتی ہے۔ یہ ایک انفرادی واقعہ تھا کہ اتفاقاً ایک عورت آئی اور اس نے عقبہ رضی اللہ عنہ سے آکر کہا کہ تیری بیوی تیری رضاعتی بہن ہے۔ وہ شش و پنج میں تھا تصدیق و تکذیب یعنی طور پر نہ کہہ سکتا تھا۔ عورت کا یہ قول (کسی مقدمہ میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بطور شہادت نہ تھا جو کہ فیصلے کی بنیاد بنتا یا اس کے حجت ہونے نہ ہونے کی بحث و تحقیق کی جاتی۔ رضاعت کے باب میں شہادت دینے والی عورتوں کے عدد میں اختلاف ہے۔ ابن عباس کا قول ہے کہ جن چیزوں پر مرد مطلع نہیں ہوتے ان میں صرف ایک عورت کی شہادت مقبول ہے اور بچے کی پیدائش پر اس کی زندگی کے بارے میں صرف قابلہ (دایہ) کی شہادت جائز ہے۔ یہی قول شعبی اور نخعی سے مروی ہے۔ عطاء، قتادہ اور شافعی اس معاملے میں کم از کم چار عورتوں کی شہادت کو قابل قبول گہ دانتے ہیں۔ مالک نے کہا ہے کہ دو عورتوں کی شہادت جائز ہے اور یہی قول ابن ابی لیلیٰ اور ابن شہر مہر کا بھی ہے۔

٣٦٠٠. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ نَالَ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيرٍ الْبَصْرِيُّ ٧
وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ
أَبِي مُيَكَّةَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ أَبِي مُرَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ وَقَدْ سَمِعْتَهُ مِنْ عُقْبَةَ
وَلَكِنِّي لِحَدِيثِ عُبَيْدٍ أَحْفَظُ فَذَكَرْتُهُ.

عقبہ بن الحمار رضی اللہ عنہ سے ایک اور سند کے ساتھ وہی حدیث۔ البوداؤد نے کہا کہ حماد بن زید نے الحمار بن عیمر کی طرف دیکھا اور کہا کہ یہ ایوب کے ثقہ شاگردوں میں سے ہے۔

بَابُ شَهَادَةِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي الْوَصِيَّةِ فِي السَّفَرِ

(اہل ذمہ کی شہادت کا باب اور سفر میں وصیت)

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ تَاهُشِيْمُ اَنَا زَكْرِيَّا عَنْ الشَّعْبِيِّ اَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ حَضَرَتْهُ اَلْوَفَاةُ بِدُقُوْقَاءَ هَذِهِ وَلَمْ يَجِدْ اَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ يَشْهَدُهَا عَلٰى وَصِيَّتِهَا فَاشْهَدَ رَجُلَيْنِ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ فَقَدِمَا الْكُوفَةَ فَاتَيَا اَبَا مُوسٰى اَلْأَشْعَرِيَّ فَاخْبَرَاكَ وَقَدِمَا بِتَرْكِتِهِ وَوَصِيَّتِهِ فَقَالَ اَلْأَشْعَرِيُّ هَذَا اَمْرٌ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ الَّذِي كَانَ فِي عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْلِفْهُمَا بَعْدَ الْعَصْرِ بِاللّٰهِ مَا خَانَا وَلَا كَذَبَا وَلَا بَدَلًا وَلَا كِتْمًا وَلَا غِيْرًا وَارْتَهَالِ وَجِيْةَ الرَّجُلِ وَتَرْكِتَهُ فَاَمْضِيْ شَهَادَتَهُمَا۔

شعبي سے روایت ہے کہ مقام دُقُوْقَاء میں ایک مسلمان کی موت کا وقت آگیا اور اسے اپنی وصیت پر گواہ بنانے کے لئے کوئی مسلمان نہ ملا تو اس نے اہل کتاب میں سے دو مردوں کو گواہ بنا دیا۔ وہ دونوں کو قسم میں گئے اور ابو موسیٰ اشعری کے پاس جا کر اسے واقعہ بتایا اور اس مسلمان کا ترکہ اور وصیت بھی ساتھ لائے۔ اشعری نے کہا کہ رسول اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیش آنے والے واقعہ کے بعد یہ اس قسم کا پہلا واقعہ ہے۔ پھر ان دونوں کو عصر کے بعد قسم دلائی کہ واللہ انہوں نے نہ نیناسنت کی، نہ جھوٹ بولا اور نہ تبدیلی کی اور نہ چھپایا اور نہ اس میں تغیر کیا اور یہ کہ یہ وصیت اُسی شخص کی ہے۔ پھر ان کی شہادت کو نافذ کر دیا۔

شہنشاہ قیطانہ بعد ازاں رابل کے درمیان ایک شہر تھا۔ حضور کے زمانے کے جس واقعہ کی طرف ابو موسیٰ نے اشارہ کیا وہ غازی بن بداد اور نسیم داری کا قصہ ہے جو اگلی حدیث میں آتا ہے۔ خطابی نے کہا کہ اس امر کی دلیل ہے کہ حالت سفر میں ذمیتوں کی شہادت مسلم کی وصیت پر مقبول ہے، اس قسم کی حالت میں ان کی شہادت کے مقبول ہونے کا

قول شریح: ابراہیم نخعی، اور اسعی اور احمد سے مروی ہے۔ شافعی کے نزدیک ذمی کی شہادت مسلم یا کافر کسی پر بھی کسی حالت میں مقبول نہیں اور یہی مالک کا قول ہے۔ احمد کے نزدیک اہل کتاب کی شہادت ایک دوسرے پر جائز نہیں جعفریہ کے نزدیک تمام کافروں کی شہادت ایک دوسرے پر مقبول ہے اور کفر ایک ہی ملت ہے یہود و نصاریٰ یا کسی اور میں اس بات میں فرق نہیں ہے (کچھ اور فقہاء کا قول ہے کہ یہودی کی شہادت یہودی پر جائز ہے مگر نصرانی پر نہیں کیونکہ یہ مختلف ملکین ہیں اور ایک ملت کی شہادت دوسری پر جائز نہیں یہ شعبی، ابن ابی اسحاق بن راہویہ اور زہری کا قول ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر عداوت کا ذکر کیا ہے۔

۳۶۰۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِيحِي بْنُ (أَدَمَ) نَائِيحِي بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِرِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جُبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ مَعَ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ وَعَدَى بْنِ بَدَاءٍ فَمَاتَ السَّهْمِيُّ بِأَرْضٍ لَيْسَ فِيهَا مُسْلِمٌ فَلَمَّا قَدِمَا بَرَكْتَهِ فَقَدَا وَاحِدًا فِضَّةً مُخَوَّصًا بِالدَّهَبِ فَأَحْلَفَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ وَجَدَا الْجَامُ بِكَتْهُ فَقَالُوا اشْتَرَيْنَاهُ مِنْ تَمِيمٍ وَعَدَايَ فَقَامَ رَجُلَانِ مِنْ أَوْلِيَاءِ السَّهْمِيِّ فَحَلَفَا لِلشَّهَادَةِ أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَأَنَّ الْجَامَ لَصَاحِبِنَا قَالَ فَتَوَلَّتْ فِيهِمْ يَأْتِيهَا الدِّينَ أَمْنُوا شَهَادَةً بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ الْآيَةَ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی سہم کا ایک شخص تميم داری اور عدی بن بداء کے ساتھ سفر پر گیا پس وہ سہمی مر گیا اور ایسی سرزمین میں مرا جہاں کوئی مسلمان نہ تھا۔ جب یہ دونوں اس کا ترکہ لے کر آئے تو لوگوں نے ایک چاندی کا جام گم پایا جس پر سونے کی کیریں تھیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو قسم دلائی۔ اس کے بعد وہ جام مکہ میں پایا گیا تو لوگوں نے کہا ہم نے تميم اور عدی سے خرید لیا تھا۔ پس سہمی کے اولیاء میں سے دو مرد اٹھے اور انہوں نے قسم کھائی کہ ہماری گواہی پہلے دو گواہوں کی شہادت سے قبولیت کی زیادہ مستحق ہے اور یہ کہ جام اُن کے (یعنی قسم کھانے والوں کے) ساتھی کا ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ ان لوگوں کے متعلق یہ آیت اتری: اے ایمان والو جب تم میں سے کسی کو موت آئے تو تمہارے اندر شہادت یوں ہوگی اگر المائدہ ۱۰۶ (ترمذی، بخاری نے اسے علی بن المدینی پر معلق کر کے روایت کیا ہے)

شرح، منذری نے سہمی کا نام بديل بن ابی ماریہ سہمی لکھا ہے اور یہ بنی سہم کا غلام تھا۔ دو قسم کھانے والوں کا نام اس حدیث میں نہیں آیا ہے۔ بعض کے نزدیک وہ عبداللہ بن عمرو بن العاص اور مقلب بن سہمی تھے۔ عدی بن بداء، نصرانی تھا اور اسی مذہب پہلا ترمذی نے یہ قصہ یوں لکھا ہے کہ تميم نے کہا جب وہ شخص مر گیا تو ہم نے وہ جام لیا اور ایک ہزار درہم میں فروخت کر کے رقم بانٹ لی۔ جب ہم اس مرنے والے

کے گھر آئے تو انہیں وہ سامان دیا جو ہمارے پاس تھا، انہوں نے ہم سے جام کے متعلق پوچھا تو ہم نے کہا کہ اس کا ترکہ فقط اسی قدر تھا اور یہی اس نے ہمارے سپرد کیا تھا۔ تمیم نے کہا کہ پھر جب میں اسلام لایا یعنی حضور کی ہجرت مدینہ کے بعد تو اس واقعہ کی وجہ سے گناہ کے احساس سے شرمندہ ہوا اور پھر اس سہمی کے گھر والوں کے پاس گیا اور انہیں سب کچھ بتا دیا۔ میں نے اپنا حصہ پانچ صد درہم بھی ادا کر دیا اور انہیں بتایا کہ میرے ساتھی عدی کے پاس بھی اتنی ہی رقم ہے۔ وہ لوگ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے، آپ نے گواہ مانگے جو انہوں نے نہ پائے، پھر حضور نے انہیں حکم دیا کہ اسے وہ قسم دلائیں جو اس کے اہل دین کے نزدیک بہت بڑی ہو تو اس نے قسم کھائی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُماری: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَدُوا أَنِّي بَلِّغْتُكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ أَنِّي بَلَغْتُكُمْ عَرَبِيًّا وَعَرَبِيٌّ عَرَبِيٌّ اور آدمی اٹھا رہی سہم کے قبیلے والے، ان دونوں نے قسم کھائی تو پانچ صد درہم کی رقم عدی بن بداء سے نکلوا لی گئی (اس سے معلوم ہوا کہ مرنے والا شخص تو مسلمان تھا اور وصیت وغیرہ کے گواہ عیسائی، تمیم رضی اللہ عنہ اُس وقت کے بعد مسلمان ہوا)

خطابی نے کہا کہ یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو مدعی پر قسم کے رد ہونے کے قائل ہیں۔ اور یہ آیت حکم ہے فسوخ نہیں ہوئی جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حسن بصری اور عمر بن شریبیل کا قول ہے۔ اور انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ سورہ مائدہ قرآن کی آخری نازل ہونے والی سورتوں میں سے ہے اور اس میں سے کچھ بھی فسوخ نہیں ہوا۔ جن لوگوں کا قول اس کے خلاف ہے انہوں نے کہا ہے کہ یہ آیت وصیت کے متعلق ہے شہادت کے متعلق نہیں آیت کا نزول ہوا ہی وصیت میں تھا۔ تمیم داری اور اس کا ساتھی عدی بن عدو وصی تھے شاید نہ تھے۔ شاید وہ اسے حلف نہیں لیا جاتا دراصل ایک ان دونوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلف لیا تھا۔ اسے شہادت کا نام اس امانت کے باعث دیا گیا جو اُن کے پاس تھی آیت میں شہادت اللہ سے مراد امانت اللہ ہے۔

بَابُ إِذَا عَلِمَ الْحَاكِمُ صِدْقَ شَهَادَةِ الْوَاحِدِ بِجَوْرٍ أَنْ يَقْضِيَ بِهِ

(باب جب حاکم کو ایک شاہد کے صدق کا علم ہو تو اس پر فیصلہ کرنا جائز ہے)

۳۶۰۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ خَارِشٍ أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ حُزَيْمَةَ أَنَّ عَمَّهُ حَدَّثَتْهُ وَهِيَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَتَّاعَ فَرَسًا مِنْ أَعْرَابِيٍّ فَاسْتَبْعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْضِيَهُ ثَمَّنَ فَرَسِهِ فَأَسْرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُشْيَ وَأَبْطَأَ الْأَعْرَابِيَّ فَطَفِقَ رِجَالٌ يَعْكَرُصُونَ الْأَعْرَابِيَّ فَيَسْأَلُونَهُ بِالْفَرَسِ وَلَا يَشْعُرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابْتَاغَهُ فَنَادَى الْأَعْرَابِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ مُبْتَاعًا
هَذَا الْفَرَسَ وَالْأَبْعَثُهُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ سَمِعَ نِدَاءَ الْأَعْرَابِي
فَقَالَ أَوَلَيْسَ قَدْ ابْتَعْتَهُ مِنْكَ قَالَ الْأَعْرَابِي لَا وَاللَّهِ مَا بَيْعْتُكَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَى قَدْ ابْتَعْتَهُ مِنْكَ فَطَفِقَ الْأَعْرَابِيُّ يَقُولُ هَلُمَّ شَهِيدًا
فَقَالَ خُزَيْمَةُ أَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَايَعْتَهُ فَأَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى خُزَيْمَةَ فَقَالَ بِمَ تَشْهَدُ فَقَالَ بِتَصْدِيقِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَةَ خُزَيْمَةَ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ.

عمارہ بن خزمیہ نے اپنے چچا سے روایت کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھا، اس
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے
چچے گھوڑے کی قیمت ادا کرنے کے لئے چلے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو تیز چلے اور اعرابی آہستہ چل کر پیچھے
رہ گیا۔ پھر لوگ اس بدو سے ملے اور اس سے گھوڑے کا سودا کرتے تھے، انہیں معلوم نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اسے خرید کر چکے ہیں۔ پس اس بدو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باوازا بلند پکار کر کہا کہ اگر آپ کو یہ گھوڑا خریدا ہو
تو بہتر ورنہ میں اسے بیچ ڈالوں۔ بدو کی آواز سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر گئے اور فرمایا: کیا تو نے اس کو بیچ نہیں
دیا تھا؟ اور میں نے اسے خریدا نہ تھا؟ بدو بولا: نہیں، واللہ میں نے اسے آپ کے ہاتھ نہیں بیچا۔ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: کیوں نہیں؟ میں نے یہ تجربہ سے خریدا لیا تھا۔ وہ بدو کہنے لگا کہ گواہ لائے، خزمیہ بن ثابت نے کہا کہ
میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے حضور سے اس گھوڑے کی بیع کی ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خزمیہ رضی اللہ عنہ کی
طرف متوجہ ہو کر فرمایا: تم کیسے شہادت دیتے ہو؟ خزمیہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کی تصدیق کے باعث۔ پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خزمیہ کی شہادت کو دوسروں کی شہادت جیسا قرار دیا (نسائی)

شرح: مندرجہ نے کہا ہے کہ اس اعرابی کا نام سوار بن عمار بن قیس مخزومی تھا اور لوگوں نے اسے صحابی
شمار کیا ہے، کہتے ہیں کہ بعض منافقوں کے کہنے پر اس نے بیع کا انکار کیا تھا اور اس گھوڑے کا مال امرتسرج تھا جو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں میں مذکور ہوتا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا مطلب بعض لوگ غلط لیتے اور
اس سے غلط فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ بعض بدعتیوں نے اس کا یہ مطلب نکالا ہے کہ فلاں شخص جو ہمارے
نزدیک سچا ہے وہ جس بات کی بھی شہادت دے گا شرعاً قبول اور نافذ ہوگی حالانکہ حدیث کا یہ موقع و محل اور مطلب
ہے ہی نہیں۔ اُس بدو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو گواہ طلب نہیں کئے تھے نہ یہ قصہ بطور مقدمہ خلا خواستہ
کسی قاضی کے سامنے پیش تھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدعی تھے اور آپ پر دو گواہ پیش کرنا قانونا لازم تھا۔
اسے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں بھی شمار کر سکتے ہیں مگر فقہی بات وہ ہے جو علامہ خطابی نے
لکھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پرانے کے نزدیک صادق و امین تھے اور خزمیہ کی شہادت آپ کی شہادت

وعلم پر بطور تاکید اور فرقی ثانی پر بطور اتمام حجت تھی۔ قانوناً بھی اس معاملے میں فقط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول مقبول تھا مگر خنزیرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی ایک اور حجت کو ظاہر کیا کہ ہم جب آپ کو دعوائے رسالت میں صادق القول اور امین مانتے ہیں تو آپ کی ہر بات برحق ہے۔ خنزیرہ کی بات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تائید و توثیق کی لہذا اس کا قول دومردوں کی شہادت کے برابر ٹھہرا۔ اگر قضا، اور قانون شہادت کے نقطہ نگاہ سے دیکھیں تو مدعی وہ اعرابی تھا اور شہادت پیش کرنا اس کے ذمہ آتا تھا، مگر حضور نے معاملے کو اس الجھن میں نہیں پڑنے دیا اور اللہ اعلم بالصواب، اس پر مزید گفتگو کی گنجائش ہے جس کا یہ عمل نہیں۔

بَابُ الْقَضَاءِ بِالْيَمِينِ وَالشَّاهِدِ

دیمین اور شاہد کے ساتھ فیصلے کا باب

۳۶۰۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّ زَيْدَ بْنَ الْحُبَابِ حَدَّثَهُمْ قَالَ نَاسِيفُ الْمَكِّيُّ قَالَ عُثْمَانُ سَيْفُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِيَمِينٍ وَشَاهِدٍ۔
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اور گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا (مسلم، ابن ماجہ، نسائی)

شرح، فتح البودود میں ہے کہ جمہور کے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اگر مدعی کے پاس صرف ایک گواہ ہو اور وہ دوسرے گواہ کے بدلے میں خود حلف اٹھالے تو اس طرح اس کے حق میں فیصلہ ہوگا۔ اور جن لوگوں کا یہ قول نہیں شاید وہ اس حدیث کی یہ تاویل کر سکیں کہ جب مدعی کے پاس شہادت کا پورا انصاب یعنی دو گواہ موجود نہ ہوں تو پھر فیصلہ مدعی علیہ کی قسم پر ہوگا کیونکہ اسلام کا بنیادی قانونی فیصلہ یہی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: أَلْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ۔ گواہی بذمہ مدعی ہے اور قسم بذمہ مدعا علیہ۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا مطلب یہ بیان فرمایا کہ اس حدیث کا لفظ یمین و شاہد ایک جنس ہے اور معنی یہ ہے کہ کبھی آپ فیصلہ یوں فرمایا اور کبھی یوں۔ یعنی جب مدعی کے پاس گواہ ہو تو فیصلہ گواہوں پر ہوا اور ایسا نہ ہو تو فیصلہ قسم پر جو مدعا علیہ پر ہوتی ہے۔ ان تاویلات کی ضرورت اس لئے ہے کہ حضور کا وہ ارشاد جو اس باب میں ایک قاعدہ کلیتہً پیش کرتا ہے، یعنی أَلْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ۔ یہ احادیث اس کے مطابق ہو جائیں۔ بصورت دیگر احادیث میں تضاد رہے گا۔ یہ حدیث مشہور بلکہ متواتر کے قریب ہے۔ اخبار اُحاد سے قواعد کلیہ نہیں ٹوٹ سکتے اور اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ قضا، کا اصل قاعدہ یہی ہے کہ ثبوت بذمہ مدعی اور قسم بذمہ مدعا علیہ ہے۔ یعنی مدعی کا مدعا علیہ کے وظائف و فرائض الگ الگ ہیں، ایک کا وظیفہ شہادت پیش کرنا ہے اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو دوسرے کے ذمہ حلف ہے۔

ابداً میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کو مدعی علیہ پر واجب کیا ہے لہذا اگر اسے مدعی کی دلیل مانا جائے تو وہ مدعا علیہ پر واجب نہیں رہتی۔ اور یہ بات خلاف نص ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمین کے لفظ سے لام تعریف کے ساتھ قسم کی جنس کو مدعا علیہ کے ساتھ خاص کیا ہے مطلب یہ کہ قسم رساری کی ساری جو جملہ لام استعراض صرف مدعا علیہ کے لئے ہے اب اگر اُسے مدعی کے لئے ٹھہرایا جائے تو ایمین مدعا علیہ پر نہ رہی کیونکہ اس کا کچھ حصہ مدعی کے لئے ہو گیا اور کچھ مدعا علیہ کے لئے۔ گویا اس قاعدہ کلیہ کے خلاف ایمین کبھی مدعی کی حجت بھی ہوتا ہے درنحایت وہاں اُسے مدعی علیہ کی ہی حجت بتایا گیا ہے۔ اور یہ بات نص کے خلاف ہے، جہاں تک اس زیر بحث حدیث کا تعلق ہے تو امام جرح و تعدیل یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک نساہد اور ایمین (مخائب مدعی کے ساتھ کوئی فیصلہ ثابت نہیں ہے۔ نہ ہری سے جب مشاہد و ایمین کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا: یہ بدعت ہے۔ اور مروی ہے کہ ایک شاہد و ایمین کے ساتھ معاویہ رضی اللہ عنہ نے فیصلہ کیا تھا۔ عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ صحابہ کے دور میں فیصلہ مدعی کے لئے دو شاہدوں کے ساتھ ہوتا تھا اور سب سے پہلے ایک شاہد پر فیصلہ عبد الملک بن مروان نے کیا۔ یہ ایک انفرادی فعل تھا جو کسی کے لئے حجت نہیں۔ یہ حدیث آماد میں سے ہے جو مشاہیر اور قواعد کلیہ کے مقابلے میں حجت نہیں ہو سکتی۔ یعنی صحابہ رضی اللہ عنہ نے امان کے بعض مقدمات میں ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ ہو سکتا ہے جب کہ شاہد عادل ہو، مثلاً ایک شخص جو مومن عادل ہے ایک گواہ اور قسم پیش کرتا ہے کہ میں نے اس کا فر کو امان دی ہے تو اس کا فر کو قتل نہیں کیا جائے گا لیکن اسے غلام ضرور بنایا جائیگا (دما کے معاملے میں اور غیر مسلموں کے ساتھ فیاضانہ سلوک کرنے میں احتیاط و وسعت کے تقاضوں کے پیش نظر) پس اس بحث سے واضح اور ثابت ہو گیا کہ حلت کو مدعی کی حجت قرار دینا بے محل ہے لہذا ظلم ہے۔ ترمذی نے اعلل میں بخاری سے نقل کیا ہے کہ عمرو بن دینار نے یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنی، پس یہ منقطع بھی ہے گو مسلم نے بھی اسے قیس بن سعد عن عمرو بن دینار عن ابن عباس روایت کیا ہے۔ فتح اللہ وود کی بحث تمام ہوئی۔

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ وَسَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَا نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْجِرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ سَلَمَةُ فِي حَدِيثِهِ قَالَ عُمَرُ فِي الْحَقْوِيِّ۔

یہ حدیث عبد الرزاق کی روایت سے اوپر کی سند یعنی عمرو بن دینار عن ابن عباس کے ساتھ اُسی معنی ہے۔ میں میں سلمہ روای کا بیاضانہ بھی ہے کہ عمرو نے کہا: حقوٹی میں، (گو یا اس روایت کی رو سے حدیث محمد وود ہو گئی اور دما و جروح اس کے دائرے سے نکل گئے)

۳۶۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَبُو مُصْعَبٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ نَا الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْيَمِينِ مَعَ الشَّاهِدِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَأَيْتُ
الرَّبِيعَ بْنَ سُلَيْمَانَ الْمُؤَذِّنَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ أَنَا الشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ فَمَا كُنْتُ ذَلِكَ سَهِيلَ فَقَالَ أَخْبَرَنِي رِبِيعَةٌ وَهُوَ عِنْدِي ثِقَةٌ إِنِّي حَدَّثْتُهُ
إِيَّاهُ وَلَا أَحْفَظُهُ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَدْ كَانَ أَصَابَتْ مَهْلِكًا عِلَّةً أَذْهَبَتْ بَعْضَ
عَقْلِهِ وَنَسِيَ بَعْضَ حَدِيثِهِ فَكَانَ سَهِيلٌ بَعْدَ يُحَدِّثُهُ عَنْ رِبِيعَةَ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ -
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن اور شام کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔
ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث میں ربیع بن سلیمان مؤذن نے مجھے یہ اضافہ بتایا: عبد العزیز نے سہیل راوی
حدیث سے یہ حدیث پوچھی تو اس نے کہا کہ مجھے ربیع نے بتایا ہے جو خود ثقہ تھا کہ میں نے اسے یہ حدیث سنائی
تھی۔ عبد العزیز نے کہا کہ کسی بیماری کے باعث سہیل کی عقل کا کچھ حصہ جاتا رہا تھا اور وہ اپنی کچھ احادیث بھول گیا
تھا۔ اس کے بعد سہیل اس حدیث کو ربیع کے حوالے سے بیان کیا کرتا تھا کہ وہ کہتا ہے میں نے اسے یہ حدیث بتائی تھی
۳۶۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ الْأَسْكَدَارِيُّ نَازِيًا يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ حَدَّثَنِي

سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ رِبِيعَةَ بِإِسْنَادٍ أَبِي مُصْعَبٍ وَمَعْنَاهُ قَالَ سُلَيْمَانُ فَلَقِيتُ
سَهِيلًا فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ مَا أَعْرِفُهُ فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ رِبِيعَةَ أَخْبَرَنِي
بِهِ عُنْدَكَ قَالَ فَإِنْ كَانَ رِبِيعَةُ أَخْبَرَكَ عَنِّي فَحَدِّثْ بِهِ عَنْ رِبِيعَةَ عَنِّي -

سلیمان بن بلال نے ربیع سے ابو مصعب کی سند اور معنی کے مطابق حدیث روایت کی۔ سلیمان نے کہا کہ پھر
میں سہیل سے ملا اور اس سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو وہ بولا کہ میں اسے نہیں پہچانتا۔ میں نے اس سے کہا کہ ربیع
نے یہ حدیث مجھ کو تیری طرف سے سنائی تو کہنے لگا کہ اگر ربیع نے مجھے میری طرف سے بتایا ہے تو اس کو ربیع سے
میرے حوالے سے روایت کر۔

۳۶۰۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْدَةَ نَاعِمَارُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِ
الْعَنْبَرِيِّ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ سَمِعْتُ جَدِّي الزَّيْبِ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَيْشًا إِلَى بَنِي الْعَنْبَرِ فَأَخَذُوا هُوَ بِرُكْبَةٍ مِنْ نَارِجِيَةِ الطَّائِفِ فَاسْتَأْذَنُوا
إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهْتُ فَسَبَقْتُهُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَتَا نَاجِدًا كَ

فَاخَذُوا وَقَدْ كُنَّا اسْلَمْنَا وَخَضَرُمْنا اِذَا النُّعُومَ فَلَمَّا قَدِمَ بَلْعَنْبَرٌ قَالَ لِي نَبِيُّ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكُمْ بَيِّنَةٌ عَلٰى اَنْكُمُ اسْلَمْتُمْ قَبْلَ اَنْ تُؤْخَذُوا اِنْ
 هَذِهِ الْاَيَّامُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَنْ يَشْتَكُ قَالَ سَمُرَةٌ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي الْعَبْرِ وَرَجُلٌ
 اٰخَرُ سَمَاهُ لَهُ فَشَهِدَ الرَّجُلُ وَاَبٰى سَمُرَةٌ اَنْ يَشْهَدَ فَقَالَ نَبِيُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَدْ اَبٰى اَنْ يَشْهَدَ لَكَ فَتَحَلَّفْتُ مَعَ شَاهِدِكَ الْاٰخِرَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَاسْتَحَلَفْنِي
 فَحَلَفْتُ بِاللّٰهِ لَقَدْ اسْلَمْنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ خَضَرُمْنا اِذَا النُّعُومَ فَقَالَ نَبِيُّ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ هَبُوا فَقَايِمُوهُمْ اَنْصَافَ الْاَمْوَالِ وَلَا تَغْتَوَّذُوا رِيَّاهُمْ
 لَوْلَا اَنْ اللّٰهُ تَعَالٰى لَا يَحِبُّ ضَلَالَةَ الْعَمَلِ مَا رَزَيْنَاكُمْ عَقَالًا قَالَ الرَّسِيْبُ
 فَنَدَّ عَنِّي اُمِّي فَقَالَتْ هَذَا الرَّجُلُ اَخَذَ زُرِّيَّتِي فَاَنْصَرَفَتْ اِلَى نَبِيِّ اللّٰهِ صَلَّى
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَعْنِي فَاخْبَرْتَهُ فَقَالَ لِي اِحْبِسْهُ فَاَخَذْتُ بِتَبْيِيهِ وَقُمْتُ مَعَهُ
 مَكَانًا ثُمَّ نَظَرْتُ لِيَنَّابِىُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمِينَ فَقَالَ مَا تَرِيْنِيْ بِاَسِيرِكَ
 فَاَرْسَلْتُهُ مِنْ يَدِي فَقَامَ نَبِيُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِلرَّجُلِ رُدَّ عَلٰى هَذَا
 زُرِّيَّتَهُ اُمِّهِ الَّتِي اَخَذَتْ مِنْهَا قَالَ نَبِيُّ اللّٰهِ اِنَّهَا خَرَجَتْ مِنْ يَدِي قَالَ فَاخْتَلَعَ
 نَبِيُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْفَ الرَّجُلِ فَاَعْطَانِيْهِ فَقَالَ لِلرَّجُلِ اِذْ هَبْ
 فِزِدَهُ اَصْعَامًا مِنْ طَعَامٍ قَالَ فَرَادَنِيْ اَصْعَامًا مِنْ شَعِيرٍ

رسید غنبری کہتا تھا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو غنبر کی طرف ایک لشکر بھیجا، پس لشکر نے انہیں رگبہ کے مقام پر دلائف کے قریب (جا لیا اور انہیں اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہانک کر لے گئے پس میں ہار ہوا اور ان سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا پہنچا اور کہا، اَسَلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللّٰهِ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ آپ کا لشکر ہمارے پاس آیا اور ہمیں پکڑ لیا اور ہم اسلام لا چکے تھے اور ہم نے جانوروں کے کان کاٹ دیئے تھے (جو مسلم و غیر مسلم کے مال میں فرق و امتیاز شمار ہوتا تھا) راوی کہتا ہے کہ جب بنی غنبر آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا، کیا تمہارا گواہ ہے کہ ان دونوں میں پکڑے جانے سے قبل تم اسلام لا چکے تھے؟ میں نے کہا کہ ہاں، فرمایا: تیرا گواہ کون ہے؟ میں نے کہا کہ بنی غنبر کا ایک شخص سمرہ اور ایک آدمی جس کا راوی نے حضور کو نام بتایا۔ پس اُس آدمی نے شہادت دی اور سمرہ نے گواہی دینے سے انکار کیا۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اس نے تیرے لئے گواہی دینے سے انکار کیا ہے، پس کیا تو اپنے دوسرے گواہ کے ساتھ قسم کھاتا ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں! پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قسم دلائی تو میں نے قسم کھائی کہ ہم فلاں فلاں دن مسلمان ہوئے تھے اور ہم نے جانوروں کے کان کاٹے تھے۔ پس نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جاؤ اور اس سے نصفاً نصف مال تقسیم کرو اور ان کے بیوی بچوں کو مت چھوؤ۔ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ عمل کا نقصان نہیں چاہتا ہم تمہیں ایک سٹی کا بھی نقصان نہ پہنچاتے۔ زبیب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس پر میری ماں نے مجھے بلایا اور کہا کہ: اس آدمی نے میرے قالین کو پکڑ لیا ہے، پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو خبر دی، پس آپ نے مجھے فرمایا: اسے روک کر رکھو۔ پس میں نے اس کی گردن میں پکڑا ڈال کر اسے پکڑ لیا اور اسے کہ اپنی جگہ پر کھڑا ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو کھڑے دیکھا تو فرمایا: تو اپنے قیدی سے کیا کرنا چاہتا ہے؟ پس میں نے اُسے اپنے ہاتھ سے چھوڑ دیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اس آدمی سے فرمایا: اس شخص کی ماں کا قالین جو تو نے لیا ہے واپس کر دے۔ اس نے کہا اے نبی اللہ میرے ہاتھ سے نکل گیا ہے۔ زبیب نے کہا کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی تلوار چھینی اور مجھے دے دی اور اس آدمی سے فرمایا: جا اور اسے طعام کے سچھہ اور دے دے۔ زبیب نے کہا کہ اس نے مجھے جو کے کچھ صاع دیئے (ابن عمرؓ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے)

شرح: خطاب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند کوئی ایسی اچھی نہیں ہے، فتح اور دود میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شاہد مع الیمین کو صلح و امان کا سبب قرار دیا تھا اور مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان راہ اعتدال اختیار فرمائی اور پورے چکاسے کہ امان میں ایک شاہد اور حلف کے ساتھ فیصلہ ہو سکتا ہے۔ یہ صورت دراصل قضائے قاضی اور مدعی مدعا علیہ کی نہیں بنتی بلکہ دل سے لعنت کرنے کا ارادہ ہوتا ہے اور دہرے کا معاملہ سنگین ہے لہذا یہ ایک صورت فیصلہ اختیار فرمائی گئی۔ ادھر مجاہدین جو اس قدر محنت کر چکے تھے ان کا معاملہ تھا ادھر اس گرفتار شدہ قوم کے اسلام کا سوال تھا جس میں بے امتیاطی سنگین نتائج پیدا کر دیتی۔ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جن حضرات نے اس حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شاہد و یمین کے ساتھ فیصلہ کرنے کے ثبوت کی دلیل بنایا ہے ان کی دلیل کمزور ہے کیونکہ حضور نے اس شخص سے جو قسم لی تھی وہ اثبات حکم کے لئے نہیں لی تھی بلکہ محض اس کے دعوے کا مدد ق و کذب جانچنے کی خاطر ایسا کیا تھا۔ اگر وہ انکار کر دیتا تو پتہ چل جاتا کہ دعوائے اسلام محض دنیوی اغراض کے لیے کیا جا رہا ہے جہاں تک حکم کا سوال ہے وہ اس کی قسم سے بھی ثابت نہیں ہوا کیونکہ نصاب شہادت پورا نہ ہوا تھا اور مدعی کی قسم مفید نہ تھی، اور اس قصے میں کوئی مدعی علیہ ہی نہ تھا جس کے خلاف یا حق میں فیصلہ ہوتا یا جس کو قسم اٹھانے کا حکم ملتا۔ یہ شکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک کام پر مامور تھا۔ لہذا زبیب کا دعوے اور قسم وغیرہ محض اس قوم کی حالت کو پیش کرنے کے لیے تھی۔ اس حدیث کو دلیل ماننے والوں نے گویا یہ سمجھا ہے کہ شک مدعا علیہ تھا اور اموال کا دعویٰ تھا، شکر گویا اس قوم کے استحقاق کا منکر تھا کیونکہ یہ لوگ قید ہونے کے بعد اسلام لائے تھے۔ حالانکہ یہ سب باتیں فحش ہیں۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص کی شہادت اور مدعی کی حلف کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت اموال کا فیصلہ فرمایا تھا یہ حقیقت تو ایسی بات کی دلیل ہے کہ شاہد اور یمین سے مدعا ثابت نہیں ہوتا اور نہ یہ فیصلہ نہ کیا جاتا۔ وجہ یہ ہے کہ اگر ان کا اسلام دعویٰ کے مطابق ثابت ہو جاتا تو حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اموال بالکل ہی نہ لیتے۔ اور اہل شکر کے اس فعل کی توثیق حضور کے اس قول سے ہوتی ہے کہ: اللہ تعالیٰ عمل کے بے نتیجہ ہونے کو پسند نہیں کرتا، اس سے معلوم ہوا کہ اہل شکر نے ان کے اموال لے کر غلط کام نہ کیا تھا۔ اگر اہل شکر کا فعل غلط تھا تو ان کی حیثیت غاصب یا ڈاکو جیسی بنتی ہے کیونکہ ان گرفتار شدہ لوگوں کا اسلام ثابت ہو گیا تھا۔

ہم کہتے ہیں کہ ان کا اسلام ان کی قسم سے ثابت نہیں ہوا تھا کیونکہ مدعی کی قسم مفید نہیں ہوتی۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ ان لوگوں کا دعوائے اسلام فقط دعویٰ تھا اور چونکہ نصاب شہادت پورا نہ ہوا لہذا اسلام کا ثبوت مخفی رہ گیا مگر سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خائب و خاسر لوٹانا پسند نہ کیا لہذا ان کے نصف مال دلوا دیئے، جیسا کہ ہوازن کے تمام اموال واپس دلوائے تھے اور وہ شکر کے اذن و رضائے سے ہوا تھا۔ قالین کے قصے میں کوئی محبت نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قالین والے کو اس لئے پکڑ دیا کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور وعدے کی مخالفت کی تھی کہ ان لوگوں کے نصف مال واپس کئے جائیں، اس شخص نے اس کے بعد بھی اس بڑاھیا کا مال لے لیا تھا۔ قاضی ایسا کر سکتا ہے کہ مقروض سے قرض خواہ کے لئے اس کے حق کے برابر مال ضبط کر لے گو وہ اصل مال کی جنس سے نہ ہو جیسا کہ یہاں پر قالین کے عوض میں تلوار دلوائی گئی۔

بَابُ الرَّجُلَيْنِ يَدْعِيَانِ شَيْئًا وَلَيْسَتْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ

(دو آدمیوں کا باہم بل جود دعویٰ کریں اور ان کے پاس گواہی نہ ہو)

۳۶۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ الصَّرِيرِيُّ نَائِبُ زُرَّيْعٍ نَائِبِ ابْنِ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادْعَا بَعْضُهُمَا أَوْلَادَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا۔

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا کسی اور جانور کا، ان میں سے کسی کے پاس گواہی نہ تھی، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ان دونوں کا قرار دیا (سائی، ابن ماجہ)

۳۶۱۰۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِبُ يَحْيَى بْنِ أَدَمَ نَائِبُ الرَّحْبِيِّ ابْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَنَادَةَ وَمَعْنَاهُ۔

ایک اور سند سے سعید کی یہی حدیث اسی معنی میں۔

۳۶۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ نَاهَهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِمَعْنَى

إِسْنَادِهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ إِذْ عَيَا بَعِيْرًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا نِصْفَيْنِ

اور سند کے ساتھ قتادہ سے وہی اوپر کی حدیث جس میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا اور ان میں سے ہر ایک نے دو گواہ پیش کئے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ان دونوں میں نصفان نصف تقسیم فرمایا۔ (نسائی) لیکن ابو داؤد کی حدیث کے رجال نسائی سے مختلف ہیں۔

شرح: اس باب کی پہلی حدیث کا مضمون اس کے خلاف ہے۔ اس میں تھا کہ ان میں کسی کے پاس گواہ نہ تھا، یہاں ہے کہ دونوں نے دو دو گواہ پیش کئے خطابی نے کہا ہے کہ ممکن ہے یہ وہی پہلا قصہ ہو مگر چونکہ دونوں کی گواہی مساوی تھی لیکن ساقط قرار دی گئی اور یوں ہو گیا کسی کے پاس گواہی نہ ہو۔ اور جانور پر دونوں کا حکم برابر تسلیم کیا گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے ان دونوں کی گواہی کے باعث ان کا اونٹ جو کسی اور کے قبضے میں تھا اس سے لے کر انہیں دیا گیا۔ جب کوئی چیز کسی تیسرے شخص کے قبضے میں ہے اور دو آدمی دعویٰ نہ ہوں اور دونوں شہادت پیش کر سیں تو اس کے فیصلے میں علماء کا اختلاف ہے۔ احمد اور اسحاق نے کہا کہ ان میں قرعہ اندازی سے فیصلہ ہو گا، مثلاً نفی کا قول قدیم بھی یہی تھا مگر قول جدید میں کہا کہ فیصلہ یا تو یوں کیا جائے کہ ان دونوں کی ملکیت نصفان نصف مانی جائے اور یہی قول حنفیہ اور ثوری کا ہے۔ دوسرا قول قرعہ اندازی کا ہے، جس کے نام پر قرعہ نکلے اس سے حلف لے کر چیز اس کے حوالے کر دیا جائے۔ امام مالک کا قول ہے کہ جب وہ چیز کسی تیسرے شخص کے ہاتھ میں ہے تو ان میں سے کسی کے لئے فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ ایک قول مالک کا یہ ہے کہ جس کے گواہ زیادہ عادل و صلاحیت میں مشہور تر ہوں اسے دی جائے گی۔ اور اسے کے نزدیک چیز اس کی ہے جس کے گواہوں کی تعداد زیادہ ہو۔ شعبی کے نزدیک گواہوں کی تعداد پر دونوں کا حصہ ہو گا (خطابی)

۳۶۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ نَا ابْنُ أَبِي عَدُوْبَةَ عَنْ

قَتَادَةَ عَنْ حَلَّاسٍ عَنْ أَبِي مَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي

مَتَاعٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهْمَا عَلَى الْيَمِينِ مَا كَانَا أَحْبَا ذَلِكْ أَوْ كَرَهَا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ دو آدمی کچھ سامان کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جھگڑا لائے، ان میں سے کسی کے پاس گواہ نہ تھے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حلف پر قرعہ اندازی کر لو، حلف کیسی بھی ہو اسے وہ پسند کریں یا ناپسند کریں (نسائی، ابن ماجہ)

شرح: یعنی پہلے اس بات پر قرعہ اندازی کریں کہ حلف کون اٹھائے، پھر جس کے نام پر قرعہ نکلے وہ قسم کھائے،

یہ پسند کرے یا نہ کرے اسی طرح دوسرے کا بھی حال ہے کہ اس کی پسند اور ناپسندیدگی پر فیصلے کا بار نہ ہوگا۔
علی بن ابی طالب سے اسی قسم کا واقعہ وی ہے۔ ایک خچر بازار میں بک رہا تھا، اسے دو آدمی لائے اور ہر ایک
نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے۔ پہلے نے پانچ گواہ اپنے دعویٰ اور دوسرے نے دو گواہ پیش کئے۔ علی رضی اللہ عنہ نے
کہا کہ باتو صلح کرو یا پھر فیصلہ ہوگا۔ صلح یہ ہے کہ خچر فروخت کر کے اس کے سات حصے کر دو، پانچ اس کے اور دو اس کے
ہیں۔ اگر صلح منظور نہیں تو فیصلہ یہ ہے کہ تم میں سے ایک حلف اٹھائے اور خچر لے جائے۔ حلف پر اگر کوئی راضی
نہیں تو قرعہ اندازی سے جس کا نام نکلے اسے حلف اٹھانی ہوگی۔

۳۶۱۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَسَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ أَحَدَا تَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ قَالَ أَحْمَدُ نَامَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَرِهَ الْإِثْنَانِ الْيَمِينِ أَوْ اسْتَحَبَّاهَا فَلْيَسْتَهْمَا
عَلَيْهَا قَالَ سَلَمَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَقَالَ إِذَا كَرِهَ الْإِثْنَانِ عَلَى الْيَمِينِ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دونوں قسم کو ناپسند کریں یا دونوں
ہی قسم اٹھانا چاہیں تو پھر قرعہ اندازی سے یہ فیصلہ ہوگا کہ حلف کون اٹھائے: معمر کی روایت میں ہے کہ: جب
دونوں کو ملف پر مجبور کیا جائے (بخاری) (لفظ اکراہ سے مراد یہاں پر کرہ بہت ہے کیونکہ کسی کو قسم پر مجبور
نہیں کیا جاسکتا)

۳۶۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
عَرُوبَةَ بِإِسْنَادِ ابْنِ مِهَالٍ مِثْلَهُ قَالَ فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لَهُمَا بَيْتُهُ فَأَمَرَهُمَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْتَهْمَا عَلَى الْيَمِينِ -

ابن مہال کی سند سے سعید بن ابی عروبہ کی روایت حدیث نمبر ۳۶۱۴ کی مانند۔ اس میں راوی نے کہا کہ
تنازع کس جانور کے بارے میں تھا اور کسی کے پاس گواہ نہ تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ
وہ حلف پر قرعہ اندازی کریں (ابن ماجہ)

بَابُ الْيَمِينِ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ

(باب ۲۳۔ حلف مدعا علیہ پر ہے)

۳۶۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنِ ابْنِ
أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى

بِالْيَمِينِ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ.

ابن ابی ملیک نے کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے میری طرف لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ قسم مدعی علیہ پر ہے رنجاری، مسلم، ترمذی ابن ماجہ، یہ حدیث مطلق ہے اور جیسا کہ اوپر گزرا ایک قاعدہ کلیتہً پیش کرتی ہے کہ قسم مدعی علیہ پر ہے نہ کہ مدعی پر۔

بَابُ كَيْفِ الْيَمِينِ

(قسم کی کیفیت کا باب)

۳۶۱۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ أَبِي الْأَحْوَصِ نَاعِطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ

ابن عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَعْنِي لِرَجُلٍ أَحْلَفَهُ أَحْلَفُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا لَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ يَعْنِي لِلْمَدْعَى.

ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حلف دیا تو فرمایا: اس اللہ کی قسم کھا جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ اُس کی (مدعی کی) کوئی چیز تیرے پاس یا تیرے ذمہ نہیں ہے (نسائی، اللہ تعالیٰ کی بعض کامل صفات کا ذکر کرنے سے حلف میں شدت پیدا ہوتی ہے، بعض دفعہ کوئی ذکر اس سے دریغ کرے تو اس کے بغیر ہی اس کے خلاف فیصلہ ہو جاتا ہے۔

بَابُ إِذَا كَانَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ ذِمِّيًّا أَوْ يَحْلِفُ

(باب اگر مدعی علیہ ذمی ہو تو کیا اسے حلف دی جائے)

۳۶۱۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا أَبُو صَعْوَيْةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقِ بْنِ الْأَشْعَثِ

قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَانِي فَقَدَّامْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاكَ بَيْتَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ لِيَهُودِيٍّ أَحْلَفُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَحْلَفُ وَيَذْهَبُ بِمَا لِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

اشعث رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان ایک زمین تھی، یہودی نے انکار کر دیا تو میں اُسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تیرا کوئی گواہ ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں۔ آپ نے یہودی سے فرمایا: حلف اٹھاؤ۔ میں نے کہا یا رسول اللہ تب تو وہ قسم کھائے گا اور میرا

مالے جلئے گا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُتاری: بلاشبہ جو لوگ عہدِ خداوندی اور اپنی قسموں کو تھوڑے بول پر بیچ دیتے ہیں آخر آل عمران آیت ۷۷، البخاری ابن ماجہ ترمذی شاہنشاہ اس قسم کی روایات پہلے ہی گزربھکی ہیں اس حدیث سے پتہ چلا ہے کہ تم مقلد پرست ہو اور گمراہ کہ یہی قاعدہ کلیۃً اور ضابطۃً شرع ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَخْلِفُ عَلَى عِلْمِهِ فِيمَا غَابَ عَنْهُ

دبالب۔ آدمی نے جو چیز دیکھی نہ ہو اپنے علم کے مطابق اس میں حلف اٹھائے،

٣٦٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَالِدٍ نَا الْفَرَّايُي نَا الْحَارِثُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي
كَرْدُوسٌ عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمَوْتَ
اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اخْتَصَبْنِيهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ فَقَالَ هَلْ لَكَ بَيِّنَةٌ قَالَ
لَا وَلَكِنِّي أُحْلِفُهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اخْتَصَبْنِيهَا أَبُوهُ فَتَقَيَّأُ الْكِنْدِيُّ يُعْنِي
لِلْيَمِينِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ -

اشعث بن قیس سے روایت ہے کہ کندرہ کے ایک آدمی اور حضرت موت کے ایک آدمی نے یمن میں ایک زمین کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تنازعہ پیش کیا۔ حضرت جبریلؑ یار رسول اللہؐ اس کے باپ نے میری زمین چھین لی تھی اور وہ اس کے جھگڑنے میں ہے۔ آپ نے فرمایا تیرے پاس کوئی گواہ ہے؟ اس نے کہا نہیں، لیکن اسے قسم دلاؤ اور اللہ تعالیٰ جاننا ہے کہ وہ زمین میری ہے جو اس کے باپ نے چھینی تھی۔ پس کندی قسم کے لیے تیار ہو گا۔ انہی حدیث بھی باب الایمان میں گنہر چکی ہے۔

٣١٩. حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سِدَاكِ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ
وَاِثِلَ بْنِ حُجْرٍ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمُوتَ وَرَجُلٌ مِنْ
بَكْدَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا
غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ كَانَتْ لِأَبِي فَقَالَ أَلَكُنْدِي هِيَ أَرْضِي فِي يَدِي أَرْعَهَا لَيْسَ لَهَا فِيهَا
حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَيْكَ يَبْنَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَذَلِكَ
يَبْنُكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ فَاجِرٌ لَيْسَ يَبَالِي مَا حَلَفَ لَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ شَيْءٍ

فَقَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ الْأَذْلَكُ -

واہل بن حجر حنفی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی حضرموت سے آیا اور ایک آدمی کندہ سے آیا پس حنفی نے کہا: یا رسول اللہ یہ شخص میری ایک زمین پر جو میرے باپ کی مٹی جبراً قبضہ جما چکا ہے۔ کندی بولا کہ وہ میری زمین ہے، میرے قبضے میں ہے، میں اس میں کھیتی باڑی کرتا ہوں۔ اس کا اس میں کوئی حق نہیں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حنفی سے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی گواہ ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تجھے اس کی قسم مانتی ہوگی۔ پس وہ بولا یا رسول اللہ یہ ایک فاجر آدمی ہے، قسم کی اسے پرواہ نہیں جس چیز پر بھی کھائے۔ وہ کسی چیز میں خدا سے نہیں ڈرتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی طرف تجھے بھی مل سکتا ہے، مسلم، ترمذی، نسائی، یہ حدیث بھی کتاب الایمان والذکر میں اسی سند کے ساتھ گزر چکی ہے۔ اس میں واضح طور پر یہ فیصلہ موجود کہ گواہ پیش کرنا مدعی کا کام ہے اور قسم مدعا علیہ پر ہے۔

بَابُ الدَّاهِي كَيْفَ يُسْتَحْلَفُ

(بَابُ دَاهِي كَيْسَ حَلْفُ أَهْلَائِهِ)

۳۶۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى نَاعِبُ الدَّرَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ بَا

رَجُلٍ مِنْ مُزَيْنَةَ وَنَحْنُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِي لِلْهُودِ أَنْشُدُكُمْ بِاللَّهِ الْإِنْدَى أَنْزَلَ

التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى مَا تَجَدَّوْنَ فِي التَّوْرَةِ لَيْلَةً عَلَى مَنْ زَنَى - ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں سے فرمایا: میں تمہیں اس اللہ کے نام سے پوچھتا ہوں جس نے موسیٰ پر تورات اتاری کہ تورات میں تم نہا کرنے والے کی کیا سزا پاتے ہو؟ آنحضرت اور پھر ابو ہریرہ نے رجم کے قصے میں تمام حدیث بیان کی۔ یہ حدیث آگے کتاب الحدود میں پورسی کی پوری آئے گی،

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودی کو قسم دلائی ہو تو اللہ کی قسم دلائیں گے کہ اس نے موسیٰ علیہ السلام پر اتاری تھی۔ بالفاظ دیگر یہودی کی قسم اللہ تعالیٰ ہی کے نام و صفات سے ہوتی ہے

۳۶۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ يَحْيَى أَبُو الْأَصْبَغِ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبِإِسْنَادِهِ قَالَ حَدَّثَنِي

رَجُلٌ مِنْ مُزَيْنَةَ مَتْنٌ كَانَ يَتَّبِعُ الْعِلْمَ وَيَعْبَهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ - یہی حدیث زہری نے محمد بن اسحاق نے روایت کی اس میں سعید بن المسیب کے پاس ایک مزینہ کے شخص کے

حدیث بیان کرنے کا ذکر کیا، جو آدمی علم کی تلاش میں رہتا تھا اور اسے یاد رکھتا تھا الخ درگم اس روایت اور گزشتہ روایت میں مزینہ کا وہ شخص مجہول ہے اور اس کی حدیث کے معنی میں

حدیث بیان کرنے کا ذکر کیا، جو آدمی علم کی تلاش میں رہتا تھا اور اسے یاد رکھتا تھا الخ درگم اس روایت اور گزشتہ روایت میں مزینہ کا وہ شخص مجہول ہے اور اس کی حدیث کے معنی میں

۳۶۲۲. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى نَاسِعِيْدُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
عِكْرِمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَعْنِي لِابْنِ صُورِيَا أَدَّكَكُمْ
بِاللَّهِ الَّذِي نَجَّاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَأَقْطَعَكُمْ الْبَحْرَ وَظَلَّنَّ عَلَيْكُمْ الْغَمَامُ وَ
أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى أَتَجِدُونَ فِي كِتَابِكُمْ
الرَّجْمَ قَالَ ذَكَرْتَنِي بِعَظِيمٍ وَلَا يَسْخَعُنِي إِنْ أَكْذَبَكَ وَسَأَقِ الْحَدِيثَ -

عکرمہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یعنی ابن صور یا راہ جو یہودیوں کا سب سے بڑا عالم
تھا، میں تمہیں وہ خدا یاد دلاتا ہوں جس نے تم کو آل فرعون سے نجات دلائی اور سمندر سے گزارا اور تم پر بادل کا
سایہ کیا اور تم پر من و سلوی اتارا اور تم پر موسیٰ کی معرفت تورات نازل کی کیا تم اپنی کتاب میں رجم کا ذکر پاتے ہو؟
ابن صور یا نے کہا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بڑے صاحب عظمت کی یاد دلائی ہے اور مجھے یہ گنجائش نہیں
رہی کہ آپ سے جھوٹ بولوں آئم اور راوی نے یہ حدیث پوری بیان کی درمندی نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ
عکرمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے جو خود صحابی نہیں ہے۔

بَابُ الرَّجْلِ يَحْلِفُ عَلَى حَقِّهِ

دائے حق پر قسم کھانے والے کا باب

۳۶۲۳. حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ نَجْدَةَ وَمُوسَى بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ قَالَا نَأْيَقُهُ
بْنُ الْوَيْلِدِ عَنْ بَحْبَرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ سَيْفٍ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمُقْضَى
عَلَيْهِ كَمَا أَدْبَرَ حَسْبِي اللَّهُ وَفَعَّرَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى يَكْفُرُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْيَكْرِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرُ قُلُوبِ حَسْبِي اللَّهُ وَ
فَعَّرَ الْوَكِيلُ -

عوف بن مالک نے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ فرمایا تو جس کے
خلاف فیصلہ ہوا تھا اس نے واپس جاتے ہوئے کہا: مجھے اللہ کافی ہے اور وہ بہتر کارساز ہے پس نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سستی و کالی پر ملامت کرتا ہے، مگر تجھ پر لازم ہے کہ عقلندی اور ہوشیاری سے
کام لے۔ پھر جب تجھ پر کوئی امر غالب آجائے تو کہہ میرے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہتر کارساز ہے۔ (نسائی اپنی)

خود کچھ کئے بغیر اللہ پر بھروسہ کرنا غلط ہے، اپنی طرف سے ہر ممکن کوشش کر چکنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے تو اس کا نام توکل ہے۔ ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے بچا توکل نہیں بلکہ غجر و تعطل ہے۔

بَابُ فِي الدَّائِنِ هَلْ يُحْبَسُ بِهِ

(قرض میں مجبوس کرنے کا باب)

۳۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَاعَبُكَ اللَّهُ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ وَبَرِ بْنِ أَبِي دُلَيْلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي الْوَاحِدُ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعُقُوبَتُهُ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ يَحِلُّ عَرْضُهُ يُغْلَظُ عَلَيْهِ وَعُقُوبَتُهُ يُحْبَسُ لَهُ۔

مشریق نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مالدار کی تاخیر اس کی عزت اور سزا کو حلال کرتا ہے ابن المبارک نے کہا کہ پہلے لفظ کا معنی یہ ہے کہ اس پر سخت کلامی کی جاتی ہے اور دوسرے کا معنی یہ کہ اسے مجبوس کیا جاتا ہے (ابن ماجہ انسائی)

شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نادار کو مجبوس نہیں کیا جاتا کیونکہ حضور نے صرف "واحد" یعنی مال دار کا حبس بتایا ہے اور مفلس آدمی واجب نہیں ہوتا لہذا وہ مجبوس نہیں ہو سکتا۔ اس میں لوگوں کا اختلاف ہے شرح کے نزدیک مال مٹول کرنے والے اور مفلس دونوں کو مجبوس کرنا جائز ہے اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے۔ مالک نے کہا کہ تنگ دست کو مجبوس نہیں کیا جاسکتا اسے حملت دی جائے مثلاً غنی نے کہا کہ اگر وہ اپنے ظاہری احوال سے نادار نظر آئے تو مجبوس نہ کیا جائے ورنہ اسے قید کیا جاسکتا ہے۔ حنفیہ کے مذہب پر جواب یہ مناسب ہوگا کہ حدیث میں کوئی حکم بیان نہیں کیا جا رہا بلکہ واقعہ بتایا جا رہا ہے کہ جو شخص مال ہوتے ہوئے مال مٹول کرے اسکی بے عزتی کی جاتی ہے اور سزا ملتی ہے جس کا ذکر راوی نے اپنی طرف سے کیا ہے اور صرف حبس کا نہیں بلکہ سخت کلامی اور بے عزتی کا بھی، یہ تو کوئی بھی جائز نہ رکھے گا کہ بد کلامی اور بد سلوکی کی جائے۔ پس یہ شرعی حکم کا بیان نہیں ہے۔

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ نَا النَّضْرُ بْنُ شَيْبَةَ نَاهِرْمَاسُ بْنُ جَبِيبٍ رَاجِلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْرِيجِي فَقَالَ لِي ائْزِمْهُ ثُمَّ قَالَ لِي يَا أَخَا بَنِي تَمِيمٍ مَا تُرِيدُ أَنْ تَفْعَلَ بِأَسِيرِكَ۔

ہرماس بن جبیب اپنے باپ سے اور وہ اس کے دادا سے روایت کرتا ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے ایک مقروض کو لایا تو آپ نے فرمایا: اس سے جھپٹے رہو، پھر فرمایا: اسے بنی تمیم کے آدمی تو اپنے قیدی

کے ساتھ کیا کرنا چاہتا ہے؟ (ابن ماجہ) حافظ ابن حجر نے ہر اس بن حبیب کے دادا کا نام ثعلبہ بتایا ہے۔ بعض محدثین اسے صحابی قرار دیتے ہیں مگر ہر اس کا باپ اور دادا دونوں غیر معروف ہیں۔

۳۶۲۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
بَرْهَزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي

تَهْمَةٍ
بہز بن حکیم نے اپنے باپ سے اور اس نے اس کے دادا معاویہ بن خدیہ قشیری سے روایت کی کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو کسی تہمت میں مجبوس کیا (نسائی، ترمذی، ان دونوں نے یہ اضافہ کیا، پھر آپ نے
اسے چھوڑ دیا۔

شرح: خطابی نے کہا کہ ان احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ حبس دو قسم کا ہے ایک بطور سزا اور دوسرا حقیقت کا بلوغ
لگانے اور تحقیق کے لئے۔ پس سزا تو صرف واجب میں ہوتی ہے اور تہمت میں صرف اس شخص سے پوچھ گچھ کی جاتی
ہے اور حالت کا پتہ چلایا جاتا ہے۔ روایات میں ہے کہ حضور نے کسی شخص کو دن میں ایک گھڑی تک مجبوس رکھا
اور پھر رہا کر دیا تھا۔

۳۶۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ وَمُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ قَدْ أَتَانِي
إِسْمَاعِيلُ عَنْ بَرْهَزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ ابْنُ قُدَامَةَ إِنَّ أَخَاهُ دُوْعَتُهُ
وَقَالَ مُؤَمِّلٌ إِنَّهُ قَامَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقَالَ خَيْرَانِي
بِمَا أُخَذُوا فَأَعْرَضَ عَنْهُ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ ذَكَرَ شَيْئًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَلَّوْا لَهُ عَنْ خَيْرَانِهِ لَمْ يَذْكُرْ مُؤَمِّلٌ وَهُوَ يَخْطُبُ .

بہز بن حکیم نے اپنے باپ سے اس نے اس کے دادا سے روایت کیا، بقول راوی ابن قدامہ اس کا بھائی
یا چچا اور بقول راوی مؤمل وہ غودر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اٹھا جب کہ آپ خطبہ دے رہے تھے
تو کہا کہ میرے ہمسائے کس جرم میں پکڑے گئے ہیں؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ اس سے اعراض
کیا، پھر اس نے کچھ کہا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے لئے اس کے ہمسایوں کو چھوڑ دو۔ اور مؤمل
نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے (مسند احمد)

شرح: مسند کی روایت کے مطابق جو طویل ہے، اس کھڑا ہونے والے آدمی کی زبان سے بعض نامناسب باتیں بھی
نکل سکتی ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو وہ سنی نہیں یا سن کر اعراض فرمایا اور بعد میں اس کے ہمسایوں کو چھوڑ دینا
حکم دیا۔ یہ لوگ کسی تہمت کے باعث تفتیش کے لئے بٹھائے گئے تھے جیسا کہ حدیث نمبر ۳۶۲۶ میں بالاختصار لکھا
ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ فِي الْوَكَالَةِ

(وکالت کا باب)

۳۶۲۸۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ نَا حَمِي نَا ابْنِ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ ابْنِ تَعْيَمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ قَالَ أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ إِنِّي أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ إِذَا أَتَيْتَ وَكَيْلِي فَخُذْ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَسُقًا فَإِنْ ابْتَغَى مِنْكَ آيَةً فَضَعْ يَدَكَ عَلَى تَرْقُوتِهِ -

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے خیبہ کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور سلام کہا اور عرض کیا کہ میں نے خیبہ کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے۔ حضور نے فرمایا جب تو میرے وکیل کے پاس جائے تو اس سے پندرہ سوق لے لینا اور اگر وہ تجھ سے کوئی علامت طلب کرے تو اسکی ہنسی پر ہاتھ رکھ دینا (وکیل سے مراد کارندہ اور کارمختار ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبہ میں اپنے کارندے رکھے ہوئے تھے جو آپ کی طرف سے آپ کے مفاد کی نگہ رانی کرتے اور یہود سے جو معاملہ ہوا تھا اس کی ان سے پابندی کراتے تھے)

بَابُ مِنَ الْقَضَاءِ

(قضاء کا باب یا ابواب)

۳۶۲۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ تَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ بَشِيرِ بْنِ كَعْبٍ الْعَدَوِيِّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَدَاوَلْتُمْ فِي حَرْبَيْنِ فَاجْعَلُوا سَبْعَةَ أَذْرُعٍ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب راستے کے متعلق تہا یا اختلاف ہو جائے تو اسے سات ہاتھ رکھو (ترمذی، ابن ماجہ، مسلم)

شرح: خطابی نے کہا کہ یہ حکم ان راستوں کے متعلق ہے جو بہت مسرور ہوں حضور نے انکی توسیع کا حکم دیا تاکہ آمد و رفت میں آسانی رہے اور کوئی تنگی میں مبتلا نہ ہو۔ یہ حکم بطور حصہ و تجدید اور بطور وجوب نہیں بلکہ ندب و ارشاد کے لئے ہے کہ اس طرح معاف کرے کی راہیں کشادہ رہیں گی اور حقیقی و تکلف کا شکار نہ ہوں گے۔ مولانا نے فرمایا کہ اس کا تعلق اس راستے کے ساتھ ہے جس کے ارد گرد لوگ عمارتیں تعمیر کریں اور اختلاف کے باعث مدشہ ہو کہ شارع عوام تنگ ہو جائے گی

اگر اس مقدار سے کم و بیش پر لوگوں کا اتفاق ہو جائے تو فہا ورنہ یہ مقدار ملحوظ خاطر رکھی جائے گی۔ اگر کوئی راستہ پہلے سے موجود ہے اور وہ مثلاً دس بارہ ہاتھ ہے تو اس پر کسی کا غلبہ اور اسے تنگ کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ ایک حدیث میں معاذ ثنابا، راستے مٹانے والے پر لعنت آئی ہے۔

۳۶۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ أَبِي خَلْفٍ قَالَ لَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ فَلَا يَنْتَعُهُ فَتَكْسُوا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ قَدْ أَعْرَضْتُمْ لَا لِغَيْبِنَهَا بَيْنَ كُنْتُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا أَحَدُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي خَلْفٍ وَهُوَ أَتَمُّ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے اجازت مانگے کہ اس کی دیوار میں کھوئی ٹھونکے تو وہ اسے اس سے منع نہ کرے۔ اس پر لوگوں نے گزنیں جھکالیں تو فرمایا: کیا سبب ہے کہ میں تمہیں اعراض کرتے ہوئے دیکھتا ہوں؟ میں اسے تمہارے کندھوں کے درمیان ضرور پھینکوں گا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ ابن ابی خلف کی روایت ہے اور اتم ہے (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ) شرح: بقول خطابی عامۃ علماء کے نزدیک یہ حکم ندب و استحباب اور حسن جوار کے باب سے ہے نہ کہ بطور وجوب و تحدید۔ مگر احمد بن حنبل اسے ایک وجوبی حکم قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ قاضیوں کو اس پر فیصلے کرنے چاہئیں تاکہ لوگوں کا اس پر عمل درآمد ہو مولانا نے فرمایا کہ آخری فقرہ اسی حدیث کا حصہ نہیں ہے۔ لوگوں نے جب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سنی کر سوچنے کے انداز میں سر جھکائے تو ابو ہریرہ نے اپنی طرف سے یہ کہا کہ تم سنو یا نہ سنو، مانو یا نہ مانو تو اس حدیث کو تمہارے اندر پھینک کر رہوں گا۔

۳۶۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ لُؤْلُؤَةَ عَنْ أَبِي صُرْمَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ عَيْرُ قُتَيْبَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي صُرْمَةَ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ ضَارَّ أَخْتَرَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

ابو صرمہ صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دوسروں کو ضرر پہنچائے اللہ اسے ضرر دے گا اور جو دوسروں کو تنگ کرے اللہ اسے تنگی میں مبتلا کر دے گا (ترمذی، ابن ماجہ، تثنائی) شرح: دوسروں کو ضرر و مشقت میں ڈالنے والے کی یہ سزا دنیا میں بھی ہو سکتی ہے اور آخرت میں بھی۔

۳۶۳۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَنْكِيُّ نَا حَمَّادُ نَا إِصْلَ مُوَلَّى أَبِي عَجِيْنَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدًا بْنَ عَلِيٍّ يَحْدِثُ عَنْ سُرَّةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّهُ كَانَتْ

لَهُ عَصْدٌ مِّنْ نَّحْلِ فِي حَائِطٍ رَّجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ قَالَ وَمَعَ الرَّجُلِ أَهْلُهُ قَالَ فَكَانَ
 سَمْرَةً يَدْخُلُ إِلَى نَخْلِهِ فَيَتَأَذَى بِهِ وَيُشْقُّ عَلَيْهِ فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَبِيعَهُ فَأَبَى
 فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَهُ فَأَبَى فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ
 فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَهُ فَأَبَى فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَهُ
 فَأَبَى قَالَ فَهَبْهُ لَهُ وَلَكَ كَذَا وَكَذَا أَمَّا رَجَبُهُ فِيهِ فَأَبَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَاهٍ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَنْصَارِيِّ إِذْ هَبْ فَأَقْلَعْ نَخْلَهُ -

ابو جعفر محمد بن علی الباقی - نے سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اس نے کہا: انصار کے لوگوں
 میں سے ایک کے باغ میں سمرہ کی چھوٹی موٹی کھجوریں تھیں اور سمرہ جب اپنی کھجوروں میں جاتا تو باغ والے کو تکلیف ہوتی
 اور اسے یہ شاق گردتا تھا۔ انصاری نے سمرہ سے کہا کہ انہیں بیچ دو مگر اس نے انکار کیا، پھر انصاری نے مطالبہ کیا
 کہ ان کا تبادلہ کر لو تو سمرہ نے اس سے بھی انکار کر دیا۔ پھر وہ انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا
 اور آپ کو یہ واقعہ بتایا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سمرہ سے کہا کہ انہیں بیچ دے مگر اس نے انکار کیا۔ حتمی حکم
 نہ جانتے ہوئے آپ نے ان کے تبادلے کا حکم دیا تو بھی اس نے انکار کر دیا۔ حضور نے سمرہ کو ترغیب دیتے ہوئے
 فرمایا پھر یہ کھجوریں اس انصاری کو بخش دو اور تمہیں یہ اور یہ ملے گا اس نے انکار کیا۔ حضور نے فرمایا: تو ضرر رساں
 شخص ہے اور انصاری سے حضور نے فرمایا: جا اور اس کی کھجوروں کو اکھاڑ پھینک د یعنی زمین دوسرے کی ہے
 جس کو تجھ سے ضرر و مشقت پہنچ رہی ہے اور تو مصالحت کی کسی صورت کو بھی قبول نہیں کرتا تو اب آخری علاج
 یہی ہے کہ اس کی زمین سے تیرے درخت اکھاڑ دیئے جائیں تاکہ ان کا ضرر رفع ہو۔ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں
 ہے کہ وہ درخت واقعی اکھاڑے گئے تھے، بقول علامہ خطابی ممکن ہے حضور کا یہ ارشاد محض ایک دھمکی کے
 رنگ میں ہو تاکہ وہ ضرر سے باز آئے۔ اس سے پتہ چلا کہ دفع ضرر کی خاطر ایسا کرنا جائز ہے۔

۳۶۳۳۔ حَكَاثَةُ أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيِّ نَا لَيْثُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ رَجُلًا خَاصَمَ الزُّبَيْرِيَّ فِي شِرَاجِ الْحَرَّةِ الَّتِي يَسْقُونَ
 بِهَا فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ سَرِّحِ الْمَاءَ يَمُرُّ فَأَبَى عَلَيْهِ الزُّبَيْرِيُّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِيِّ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى جَارِكَ قَالَ فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْقِ
 أَحْبَسِ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدَارِ فَقَالَ الزُّبَيْرِيُّ فَوَاللَّهِ إِنْ لَأَحْبَسُ هَذِهِ الْآيَةَ
 نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى تُحْكِمَ الْآيَةَ -

عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ایک انصاری کا حضرت زبیر کے ساتھ حرمہ کے تاسے کے متعلق جھگڑا ہو گیا، جس میں سے لوگ باغوں کو پانی دیتے تھے۔ پس انصاری نے کہا کہ پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ آگے گزے مگر زبیر نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر سے فرمایا: اسے زبیر! اپنے باغ کو پانی دو پھر اسے اپنے ہمسائے کی طرف چھوڑ دو۔ راوی نے کہا کہ اس پر انصاری غضب ناک ہو گیا اور بولا: یا رسول اللہ! یہ آپ کا چھوٹی زاد ہے نہ؟ اس نے گویا آپ اس کی رعایت فرماتے ہیں! اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیہر سے کارنگ بدل گیا تو فرمایا: پانی دو پھر پانی کو روکو حتیٰ کہ وہ دیواروں یا درختوں کی جڑوں کے اوپر تک چلا جائے زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا: واللہ میرے خیال میں یہ آیت اس قصے میں اتنی تھی: تیرے رب کی قسم یہ لوگ مومن نہ ہوں گے جب تک تجھے حکم نہ مان لیں آخ انشاء ۶۵۔ در ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، بخاری، مسلم، بخاری و مسلم نے اسے عروہ بن زبیر کی حدیث سے روایت کیا ہے۔

شرح: یہ بمرساتی نالے کا پانی تھا جو کسی کی ملکیت نہ تھا، لیکن جو مختلط کر کے اس کا پانی اپنی زمین میں سے جاتا ہے وہ اس کا دوسروں کی نسبت زیادہ حقدار ہوتا ہے۔ حدیث یہ بھی معلوم ہو کہ اس قسم کے پانی سے فائدہ اٹھانے کا حق بنیادیج ہوتا ہے پہلے نالے سے متعلق زمین والے کا اور پھر اگلے کا و علیٰ ہذا القیاس۔ لیکن اگر پانی کا منبع چند آدمیوں کی ملکیت ہو تو سب کا حق ہے پانی پر اب ہو گا۔ اگر وہ مصالحت کے ساتھ کام کریں تو بہتر ورنہ باری مقرر کی جائے گی جس کی سب کو پابندی کرنا لازم ہو گا۔ اگر جھگڑا ہو تو قرعہ اندازی سے فیصلہ ہو سکتا ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ زبیر کو حضور کا پہلا حکم بطور مشورہ و ارشاد تھا تاکہ اس سے انصاری کی دلجوئی ہو۔ جب انصاری باز نہ آیا تو پھر جو بات فرمانی و جوبی و لازمی حکم تھا۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ وہ دراصل ایک منافق تھا ورنہ حضور کے حکم سے یوں سرتابی نہ کرتا اور بالآخر ہر جانبداری کا الزام نہ لگاتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۶۳۴ ۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ مِلْدَكِ ابْنِ ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِيهِ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ أَنََّّهُ سَمِعَ كُبْرَاءَهُمْ يَذْكُرُونَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ كَانَ لَهُ سَهْلٌ فِي بَيْتِ قَدِيطَةَ فَيَخَاصِمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَهْرٍ وَنَا يَعْنِي السَّيْلَ الَّذِي بِقَتْسِ مَوْتِ مَاءَةٍ فَقَضَى يَنْدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَاءَ إِلَى الْكَعْبَيْنِ لَا يَحْسُ الْأَعْلَى عَلَى الْأَسْفَلِ۔

ثعلبہ بن ابی مالک کا بیان ہے کہ اس نے اپنی قوم کے بزرگوں سے سنا کہ قریش کے ایک شخص کا بیوی قریظہ میں کچھ حصہ تھا، پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیوی قریظہ کی مہر و نامی وادی کا جھگڑا سے کہہ آیا، یعنی وہ نامہ جس کے پانی کو وہ تقسیم کرتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں یہ فیصلہ فرمایا کہ گٹے گٹے پانی سب کا حق ہے۔ اوپر والا نیچے والے سے نہ روکے یعنی جب اس کی کھیتی میں اتنی مقدار تک پانی بھر جائے

تو وہ آگے چھوڑ دے،

شرح: ہمزور اور ہمزور دو مختلف چیزوں کے نام تھے۔ ہمزور بنی قریظہ کی واوی کا نام تھا اور ہمزور مدینہ کی ایک بازاری مقام تھا جسے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں پر صدقہ فرمادیا تھا۔

۳۶۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ نَافِعٍ الْخِزَرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّبِيلِ الْمَهْزُورِ أَنْ يُتَسَكَّحَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يُرْسِلَ الْأَعْلَى عَلَى الْأَسْفَلِ۔

عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمزور کے سبل (برساتی نالے) میں یہ فیصلہ فرمایا تھا کہ اوپر والا پانی روک کر اپنی کھیتی گیوں تک پانی سے بھرے اور پھر اسے نیچے والوں کے لئے چھوڑ دے (ابن ماجہ)

۳۶۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عُثْمَانَ حَدَّثَهُمْ قَالَ سَمِعْتُ الْعَزِيزَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي طَالِبٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ اخْتَصَمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ فِي حَرِيمٍ تَخْلَعُ فِي حَدِيثِ أَحَدِهِمَا فَأَمَرَهَا فَذَارَعَتْ فَوُجِدَتْ سَبْعَةُ أَذْرَعٍ وَفِي حَدِيثِ الْآخَرِ فَوُجِدَتْ خَمْسَةُ أَذْرَعٍ فَقَضَى بِذَلِكَ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ فَأَمَرَ بِجَرِيدَةٍ مِنْ جَرِيدِهَا فَذَارَعَتْ۔ أَخْرَجَتْهُ ابْنُ الْقُضَيْبَةِ۔

ابوسعید خدری نے کہا کہ دو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کھجور کے حریم (ماحول) کا جھگڑا لے کر آئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ کھجور کو ناپا جائے، پس اسے سات ہاتھ پایا گیا، دوسرے راوی نے پانچ ہاتھ بتایا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فیصلہ فرمایا۔ عبدالعزیز راوی نے کہا کہ حضور نے اس کی ایک شاخ گونا گونے کا حکم دیا تو اسے ناپا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ ہر کھجور کا اتنا ماحول، اس میں جو کچھ گرنے وہ اس کے الٹ کا ہے جب کہ ارد گرد اور کھجوریں دوسروں کی ہوں۔ یہ اس لئے کہ ہر روز جھگڑا نہ ہو جایا کرے۔

آخر کتاب الاقصیۃ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس میں ۲۳ باب اور ۲۸ احادیث ہیں۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ

علم کی فضیلت کا باب یہ غالب علم کی ترغیب کا باب

۳۶۳۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ نَاعِبِدُ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ قَالَ سَمِعْتُ
عَاصِمَ بْنَ رَجَاءَ ابْنَ حَيَّوْتَهُ مُحَمَّدٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ جَمِيلٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ
قَيْسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدٍ مَشَقَّ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا
الدَّرْدَاءِ إِنِّي جِئْتُكَ مِنْ مَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَدِيثِ
بَلَّغْنِي بِكَ مَا جِئْتُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتُ لِمَا جِئَ قَالَ
فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ
فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَعْنَاجَهُمَا
رِضًا لَطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيُسْتَغْفَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْحَيَاتِ
فِي جَوْفِ الْمَاءِ وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ
الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا
وَرَّثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ

ترجمہ: کثیر بن قیس نے کہا کہ میں ابوالدرداءؓ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر کہا: اے ابوالدرداءؓ میں
تیرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر سے ایک حدیث کی خاطر آیا ہوں جس کے متعلق مجھے پتہ چلا ہے کہ تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے۔ میں کسی ذاتی کام کے لیے نہیں آیا۔ ابوالدرداءؓ نے کہا کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو فرماتے تھے ”جو شخص کوئی راستہ اختیار کرے جس میں وہ علم طلب کرتا ہو اللہ تعالیٰ اس کی جنت کی راہوں میں سے ایک راہ پر چلائے گا اور فرشتے طالب علم سے راضی ہو کر اپنے پر بچھاتے ہیں (یا جھکتے ہیں) اور عالم کے لیے آسمانوں اور زمین کی مخلوق استغفار کرتی ہے اور پانی کے اندر مچھلیاں بھی۔ اور عالم کی فضیلت عابد پر اس طرح ہے جیسی چودہویں کے چاند کی فضیلت باقی سب ستاروں پر ہے اور علما ہی نبیوں کے وارث ہیں اور نبیوں نے دین راہ اور دہم کی وراثت نہیں چھوڑی، ان کی وراثت علم ہے پس جس نے اسے لیا اُس نے وافر حصہ لے لیا۔ (ابن ماجہ) (ترمذی)

(تشریح) فرشتوں کے پر رکھنے کا مطلب یا تو یہ ہے کہ فرشتے طالب علم کے سامنے اس کی تعظیم کے لیے تواضع اور خشوع سے پیش آتے ہیں۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ اسراء میں اولاد کو والدین کے سامنے رحمت کے باعث بازو بست کرنا اور خضوع جناح کا حکم دیا ہے۔ یعنی ان کی تعظیم کریں اور عاجزی سے پیش آئیں جیسے کہ پالتو پرندو مالک کے سامنے پر جھکا لیتا ہے بعض کے نزدیک اس کا معانی ہے۔ فرشتوں کا طالب علم پر نزل اور اس وقت اُترنے سے باز رہنا۔ جیسا کہ حضورؐ نے ذکر کرنے والوں کے متعلق فرمایا ہے کہ فرشتے ان پر چھا جاتے ہیں اور رحمت انہیں ڈھانپ لیتی ہے۔ بعض نے کہا کہ فرشتے طالب علم کے آگے پر زمین بچھا دیتے ہیں کہ وہ ان پر چل کر منزل مقصود تک جاٹے، یعنی فرشتے طلب علم میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ اور عالم کے لیے مچھلیوں کے استغفار کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کی زبان پر تمام مخلوق کے لیے بہت سے منافع رکھے ہیں۔ مثلاً حلت و حرمت کے احکام اور پرندوں اور مچھلیوں وغیرہ کے منافع اور اس تمام مخلوق کے ساتھ بھلائی کرنا اور ان پر ظلم و ستم سے باز رہنا وغیرہ، پس اس کی جزا میں اللہ تعالیٰ ان کی زبان سے عالم کے لیے استغفار نکلاتا ہے (خطابی) اب سوال یہ رہ گیا کہ اس آنے والے شخص سے ابوالدردائے اس کی مطلوبہ حدیث پوچھی اور نہ اسے بتائی، اس کا کیا باعث تھا؟ سو ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ رہ گیا کہ سُننا ہو۔ یا اُس اصل بات سے پہلے بطور عبارت یہ حدیث سنائی ہو، اور پھر اس سے اس کا مقصد دریافت کرنے اور وہ حدیث سنانے کا ذکر اس حدیث میں نہ آیا ہو۔ اس حدیث میں عالم کو چودہویں کے چاند سے اور عابد کو دیگر ستاروں سے تشبیہ و کی گئی ہے کیونکہ عابد کی عبادت کا نور اُسی تک محدود ہے اس سے آگے نہیں جاتا اور چاند کی روشنی دُور دُور تک پھیلتی ہے، اور جس طرح چاند کا نور سورج سے مستعار ہے اسی طرح عالم کا نور رسالت کے نور سے لیا جاتا ہے۔ اس حدیث میں انبیاء کا لفظ رسولوں پر بھی حاوی ہے۔ بعض علماء رسولوں کے وارث ہیں مثلاً فقہائے عظام جو اصحاب مذاہب اور ارباب اقاویل ہیں اور باقی علماء اپنے درجات و مراتب کے مطابق انبیاء کے وارث ہیں مثلاً نبی جو ملاحی چیزیں پھیر جائیں وہ تمام مسلمانوں پر صدقہ آئی ہیں اور ان کی ازدواج و اولاد اور دیگر وارث اس سے اس طور حصہ نہیں پاتے جیسے کہ عام وارث پاتے ہیں۔

۳۶۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَزِيرِ الدَّمَشَقِيُّ قَالَ لَقِيتُ شَيْبَةَ

بْنَ شَيْبَةَ فَحَدَّثَنَا بِهِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سَوْدَةَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ بِمَعْنَاهُ يَعْنِي

عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(ترجمہ) عثمان بن ابی سودہ نے ابواٹو سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی الخ اسی کے معنی ہیں۔

۳۶۳۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَازِلُ حَدَّثَنَا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَسْلُكُ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا إِلَّا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَعُسْرُهُ بِهِ

(ترجمہ) البھریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو جو آدمی علم کی تلاش میں کوئی راستہ اختیار کرے اللہ اس کے باعث اس کے لیے جنت کی راہ آسان کر دے گا اور اس کا عمل پیچھے کر دے اس کا نسب اس کے آگے نہیں لے جاسکتا (مسلم، ترمذی، یعنی خدا کے قرب و رخصاء کی منزل عمل سے طے ہوتی ہے نہ کہ نسب سے، جو عمل میں پھٹی ہے اس کا نسب اسی کمی کو پورا نہیں کر سکتا۔

بَابُ رِوَايَةِ حَدِيثِ أَهْلِ الْكِتَابِ

(اہل کتاب کی حدیث کی روایت کا باب نمبر ۲)

۳۶۴۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمَرْوَزِيُّ نَاعِبُ الدَّرَاقِيِّ أَنَا مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي نَمْلَةَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ مُجَنَّاذٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَتَكَلَّمُ هَذِهِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ الْيَهُودِيُّ إِنَّهَا تَتَكَلَّمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكْذِبُوهُمْ وَقُولُوا مَنَّا يَا اللَّهُ وَرُسُلُهُ فَإِنْ كَانَ بَاطِلًا لَمْ تُصَدِّقُوهُ وَإِنْ كَانَ حَقًّا لَمْ تُكْذِبُوهُ

(ترجمہ) ابو نملہ انصاری کا بیان کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا اور اس وقت آپ کے پاس ایک یہودی بھی تھا جو ایک جتناڑے کے پاس سے گزرا تھا۔ اس یہودی نے کہا دو اے محمد! کیا یہ جنازہ کلام کرتا ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ یہودی بولا کہ وہ کلام کرتا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ” اہل کتاب جو کچھ تم سے کہیں اس میں ان کی تصدیق نہ کرو نہ تکذیب کرو اور کہو۔ ہم اللہ پر ایمان لائے اور اس کے رسولوں پر سچی۔ اس طرح اگر ان کا قول باطل ہوا تو تم نے اس کی تصدیق نہ کی اور اگر حق ہوا تو تم نے ان کی تکذیب نہ کی۔ یہودی نے شاید اپنی دینی کتابوں میں یہ پڑھا ہوگا۔ وہ کتابیں بالیقین محرف ہیں معلوم نہیں یہ بات بھی تحریف و تبدیل شدہ باتوں میں سے تھی یا نہیں۔ اہل کتاب کی جو باتیں کتاب و سنت کے مطابق ہیں انہیں ماننا دراصل کتاب و سنت کو ماننا ہے اور جو کچھ ان کی کتب میں کتب و سنت کی تعلیم کے خلاف ہے اس کی تصدیق و توثیق ہرگز نہیں کی جاسکتی کیونکہ وہ یا تو محرف ہوگا یا منسوخ۔ غرض اس حدیث میں ایک خاص قسم کے متعلق فرمایا گیا ہے۔ عوام کو دیگر ادیان و مذاہب کی کتابوں کا مطالعہ جائز نہیں۔ علماء اعتبار و تقابل کے لیے مطالعہ کرتے ہیں جو ایک مقصود شرع کام ہے۔“

۳۶۴۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
خَارِجَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ زَيْدٌ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَعَلَّمْتُ لَهُ كِتَابَ يَهُودَ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَمِنُ يَهُودَ عَلَى كِتَابِي
فَتَعَلَّمْتُهُ فَلَمْ يَمُرَّ بِي إِلَّا أَنْصَفْتُ شَهْرَ حَتَّى حَذَقْتُهُ فَكُنْتُ أَكْتُبُ لَهُ إِذَا
كَتَبَ وَأَقْرَأُ لَهُ إِذَا كُتِبَ إِلَيْهِ

(ترجمہ) زید بن ثابتؓ نے کہا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تو میں نے آپ کے لیے یہودیوں کی زبان کا لکھنا پڑھنا سیکھا۔ اور آپ نے فرمایا ” واللہ میں اپنی کتابت کے لیے یہودیوں پر اعتماد نہیں کر سکتا، پس میں نے اسے سیکھا اور نصف ماہ سے زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ میں اس کا ماہر ہو گیا۔ آپ کو جب لکھوانے کی ضرورت ہوتی تو میں لکھتا تھا اور جب آپ کی طرف کوئی خط آتا تو آپ کے لیے اسے پڑھتا تھا۔ (ترمذی، بخاری) نے کتاب الاحکام میں اسے یقیناً روایت کیا ہے۔“

(شرح) اس سے یہ چلا کہ دینی مقاصد کی خاطر دوسری زبانوں کا سیکھنا اور شرع میں داخل ہے۔

کِتَابَةُ الْعِلْمِ

علم کی کتابت کا باب

۳۶۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاحِي عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْنَسِ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ كُنْتُ أَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ حِفْظَهُ فَهَنَيْتُ وَقَالُوا أَتُكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ تَسْمَعُهُ
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرٌ يَتَكَلَّمُ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا فَأَمْسَكْتُ
عَنِ الْكِتَابَةِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْمَأَ
بِإصْبَعِهِ إِلَى فِيهِ فَقَالَ أَكْتُبْ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ

ترجمہ :- عبداللہؓ نے عمروؓ سے کہا کہ زبانی یاد کرنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی ہر بات لکھ لیتا تھا۔ پس قریش نے مجھے منع کیا اور کہا وہ تو میرے چچا ہیں کہ لکھ لیتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں جو ناراضگی اور رضا پر ہر حالت میں کلام کرتے ہیں۔ پس میں نے لکھنا موقوف کر دیا اور اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ پس آپؐ نے اپنی انگلی کے ساتھ اپنے منہ کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا ”لکھ، اور جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مجھے اُسی کی قسم، اس سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔“ (یعنی آپؐ کی ہر ہر بات اور ہر حرکت و سکون سے شرعی احکام مستنبط ہوتے ہیں جو باہم بظاہر محض دنیوی ہیں ان سے بھی احکام نکلتے ہیں مثلاً تا بیر غلی کا قصہ، اس سے بھی شرعی حکم نکلا ہے کہ اس کے بعد حضورؐ نے ایک شرعی عا بط بیان فرمایا اسی طرح ہر وہ بات جو محض دنیوی یا ذاتی نظر آئے وہ بھی اپنے اندر احکام شرع کے انبار رکھتی ہے، اس حدیث سے حضورؐ کی حدیث و سنت کی کتابت کا جواز بلکہ ترغیب ثابت ہوئی۔

۳۶۴۳ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَا أَبُو أَحْمَدَ نَا كَثِيرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ الْمُطَّلِبِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ قَالَ دَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَسَأَلَ لَهُ
عَنْ حَدِيثٍ فَأَمَرَ أَنْ يُكْتُبَهُ فَقَالَ لَهُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَرَنَا أَنْ لَا نُكْتُبَ شَيْئًا مِنْ حَدِيثِهِ فَمَحَاهُ -

ترجمہ :- زید بن ثابتؓ نے معاویہؓ کے پاس گئے اور محادیٹے ان سے ایک حدیث پوچھی اور ایک آدمی کو اسے لکھ لینے کا حکم دیا۔ پس زیدؓ نے ان سے کہا ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ ہم آپؐ کی حدیث میں سے کچھ نہ لکھیں، پس اس نے اسے مٹا دیا۔“

شرح :- محالم السنن میں حضرت ابیہم البلیغان خطابی نے فرمایا ہے کہ کثرت سے نہی مقدم تھی اور اباحت آخری امر تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قرآن کے ساتھ ملا کر حدیث کو ایک جگہ پر لکھنے سے منع فرمایا تھا تاکہ خلط مدط نہ ہونے پائے اور پڑھنے والے الجھن میں نہ پڑ جائیں صرف لکھنا اور علم کو کثرت کے ذریعے محفوظ کرنا جائز نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو تبلیغ کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا کہ فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ - حاضرین غیر حاضروں تک پہنچا دوں، اور جب حاضرین حضورؐ کی باتوں کو محفوظ نہ کر لیتے تو غائبوں تک کیسے پہنچاتے؟ اس طرح تو نہ صرف تبلیغ ناممکن ہو

جاتی بلکہ علم کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ تھا۔ پہلی صدیوں میں اگر حدیث و سنت کو محفوظ نہ کر لیا جاتا تو پچھلی صدیوں تک امت تک وہ پہنچ نہ پاتی۔ نسباً انسانی طبیعت میں موجود ہے اور صرف زبانی حفظ سے غلطی کا امکان دودھ نہیں ہو سکتا۔ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حافظے کی خرابی کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا تھا دو اشعین بیہیتہ۔ ”اپنے دائیں ہاتھ سے مہمو لے“ یعنی لکھ لیا کر۔ اور خطبہ فتح مکہ کو حضور نے ابوشاہ کھیتی کے لیے لکھنے کا حکم دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود صدقات، خون بہا اور دیات کے احکام لکھوائے تھے جنہیں راویوں نے سلسلہ وار نقل کیا اور امت نے ان پر عمل کیا اور سلف و خلف کے کسی عالم نے اس پر فکر نہیں کی۔ پس ان دلائل سے حدیث اور علم کی کتابت کا پتہ چلا۔ زہد بن ثابت نے جس مخالفت کا ذکر کیا ہے وہ پہلے تھی اور خاص چیزوں میں بعض خاص اسباب و علل کی بناء پر تھی۔ معاویہ سے ان کے اس حدیث کو بیان کرنے کا منشاء احتیاط بھی ہو سکتی ہے۔ اور کوئی اور مصلحت بھی جس کا ذکر اس حدیث میں نہیں آیا۔ واللہ اعلم۔

۳۶۴۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَابُنْ شَهَابٍ عَنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي الْمُثَوَّلِ (أَبِي عَنِ أَبِي سَعِيدٍ) الْحَدَّادِ رِي قَالَ مَا كُنَّا نَكْتُبُ عَنِ الشَّهِدَا وَالْقُرَّانِ

ترجمہ :- ابو سعید الحدادی نے کہا کہ ہم شہداء اور قرآن کے سوا کچھ نہ لکھتے تھے یعنی زمانہ مخالفت میں یا بالعموم سب لوگ تو نہیں لکھتے تھے اور خاص کو اجازت تھی جیسا کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص یہ روایت لوگوی کی روایت میں نہیں بلکہ ان کے ہاتھ سے ہے۔

۳۶۴۵۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ قَالَ نَا الْوَلِيدُ وَمَوْحَدٌ شَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَزِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي مِنَ الزُّوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا فُتِحَتْ مَكَّةَ حَكَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْخُطْبَةَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شَاهٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَكْتُبُوا بَنِي فَقَالَ أَكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ

ترجمہ :- ابو ہریرہ نے کہا کہ جب مکہ فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کھڑے ہوئے، پس روای نے نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے خطبے کا ذکر کیا، کہا کہ ابن یمن میں سے ابوشاہ نامی ایک شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا ”یا رسول اللہ! مجھے لکھواد دیجئے اس پر حضورؐ نے فرمایا ”ابوشاہ کو لکھ دو اور بخاری، ترمذی، فتح مکہ کے خطبے کو بخاری نے کتاب العلم میں اور کئی جگہ اور بھی صحیح میں درج کیا ہے، یہ روایت بھی ابوالحسن بن العبد کی ہے، ابووی نے اسے درج نہیں کیا، اور اسی طرح اگلی روایت بھی۔

۳۶۴۶ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ التَّمُومِيُّ قَالَ نَا الْوَلِيدُ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَمْرٍ مَا يَكْتُبُهُ قَالَ الْخُطْبَةُ الَّتِي سَمِعَ يَوْمَئِذٍ مِنْهُ

ترجمہ :- ولید نے کہا کہ میں نے ابو عمرو سے پوچھا کہ حدیث میں کسی چیز کے لکھوانے کا حکم تھا؟ اس نے کہا کہ وہ خطبہ جو ابوشاہ نے اس دن حضورؐ سے سنا تھا! حافظ بخاری نے الاطراف میں اس روایت کو بھی ابن العبد کی حدیث سے بتایا ہے۔

وَسَلَّمَ
بَابُ التَّشْرِيدِ فِي الْكَذِبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۶۴۷ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَنَا ج. وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا خَالِدُ الْمَعْنِي عَنْ بَيَانَ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ مُسَدَّدٌ أَبُو بَشِيرٍ عَنْ وَبَرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تُحَدِّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يَحْدِثُ عَنْهُ أَصْحَابُكَ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ لِي مِنْهُ وَجْهٌ وَمَنْزِلَةٌ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ أَفْلَيْتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

ترجمہ :- عبد اللہ بن زبیر نے کہا کہ میں زبیرؓ سے پوچھا ”آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کرتے سے کون سی چیز روکتی ہے جیسکہ حضورؐ کے اور اصحاب بیان کرتے ہیں؟“ زبیرؓ نے کہا ”واللہ حضورؐ کے ہاں میرا وقار اور درجہ تھا لیکن میں نے آپؐ کو یہ فرماتے سنا تھا کہ ”جو مجھ پر عہد اٹھوٹا باندھے، وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔“ (بخاری ابن ماجہ، نسائی۔)

شرح :- حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو متواتر کہا ہے۔ اس کی روایت کرنے والے عشرہ مبشرہ کے علاوہ دوسرے تقریباً ایک سو سے زائد اصحاب ہیں۔ بعض کی روایات کو ابن الجوزی نے موضوعات کے مقدمہ میں درج کیا ہے۔

ان میں سے بہت سی احادیث میں مُتَعَدِّدًا لکھا لفظ نہیں ہے جس کے پیش نظر محقق طوگ روایت حدیث سے گریز کرتے رہے ہیں۔ بخاری اور نسائی کی روایت میں حضرت زبیرؓ کی حدیث میں بھی یہ لفظ مروی نہیں ہے۔ زبیرؓ کا مطلب بھی اس حدیث کی روایت سے یہ ہے کہ میں اس وعید کے ثبوت سے روایت نہیں کرتا۔

بَابُ الْكَلَامِ فِي كِتَابِ اللَّهِ بِلاَ عِلْمٍ

کتاب اللہ میں علم کے بغیر کلام کا باب نمبر ۵
۳۶۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى نَائِعُ قُتُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُقَرِّي نَاسِئِيلُ بْنُ مَهْرَانَ نَاسِئِيلُ بْنُ مَهْرَانَ عَنْ جُنْدَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي كِتَابِ اللَّهِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ

ترجمہ:- جندبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کی کتاب میں اپنی رائے سے کچھ کہا اور درست کہا تو بھی خطا کی (ترمذی، نسائی، ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس حدیث کا راوی سہیل بن مہران متکلم فیہ ہے۔

تشریح:- یعنی جو رائے کسی دلیل پر مبنی نہ ہو محض اغراض نفسانی اور ذاتی خیالات و وساوس پر مبنی ہو اس سے قرآن کی تفسیر کرنا ناجائز ہے۔ اس قسم کی تفسیر کو تعبیر برائی المذموم کہا گیا ہے۔ جو رائے اصول و قواعد شرع کے مطابق ہو اس سے کام لینا جائز ہے۔ لیکن تفسیر قرآنی کے لیے سب سے پہلے قرآن پر نظر لازم ہے۔ پھر حدیث و سنت پر، پھر اقوال آثار اصحابہ، تابعین پر، پھر اہل تفسیر کی افادیل کا علم بھی لازم ہے۔ اس کے علاوہ لغت عربی کا علم ضروری ہے جس کے بغیر قرآن میں بات کرتا خطرناک ہوگا۔ ان شرائط کے بغیر اگر کوئی تفسیر کرے اور فرض کر دے کہ اتفاق سے اس کی بات درست ہو پھر بھی مذموم ہے کیونکہ اس کے پاس اس میدان میں اترنے کے لیے اسلحہ اور آلات ہی موجود نہیں۔ شریعت اللہ اور اس کے رسولؐ کی بات سے، جو آدمی اس میں کسی اور چیز کی ملاوٹ کرتا ہے اس سے بڑا ظالم انسان کو نہ ہے، گویا بالفاظ دیگر وہ خدا اور رسولؐ ہونے کا منہ بھی ہے۔ معاذ اللہ منہ۔

۳۶۴۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ ثنا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ أَوْ كَلِمَةً تَحْوَاهَا فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا الْمَقْعَدَ مِنَ النَّارِ

ترجمہ:- ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس نے قرآن میں جھوٹی بات کہی یا اس قسم کی

کوئی اور بات فرمائی، تو اسے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہیے۔ (یہ حدیث بذل المجهود کے نسخے کے حاشیہ پر درج ہے)

بَابُ تَكْرِيرِ الْحَدِيثِ

بات کو مکرر کرتے کا باب نمبر ۶

۳۶۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْمَرْزُوقِ أَنَا شَعْبَةَ عَنْ أَبِي مُقَيْلٍ هَاشِمِ بْنِ بِلَالٍ عَنْ سَابِقِ بْنِ نَاجِثَةَ عَنْ أَبِي سَلَامٍ عَنْ رَجُلٍ خَلَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا حَدَّثَ حَدِيثًا أَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

ترجمہ :- ابوالسلام نے ایک ایسے مرد سے روایت کی جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی تھی، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی حدیث بیان فرماتے تو اسے تین بار دہراتے تھے۔

تشریح :- ابوالسلام کا نام مطہر الحبشی تھا اور یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خادم تھا۔ ابن ماجہ نے صبح و شام کے وظیفے رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِحَمْدِ رَسُولِهِ کی حدیث مع فضیلت روایت کی ہے جس میں اس امر کی صراحت موجود ہے کہ ابوالسلام خود خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور صحابی تھا۔ زبیر بن عوف کی حدیث کا مضمون دوسرے اصحاب مثلاً۔ ام المومنین عائشہ اور انس سے بھی مروی ہے۔ تین بار سے غرض تاکید بھی ہو سکتی ہے۔ اور یہ بھی کہ لوگ اس ارشاد کو خوب یاد کر لیں اور وہ محفوظ ہو جائے۔

بَابُ فِي سَرْدِ الْحَدِيثِ

جلدی جلدی بات کرنے کا باب نمبر ۷

۳۶۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ نَاسُفِيَّانَ بْنِ عَبَّيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ جَلَسَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةَ عَائِشَةَ وَهِيَ تَصَلِّي فَجَعَلَ يَقُولُ اِسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ مَرَّتَيْنِ فَلَمَّا قَضَتْ صَلَاتَهَا قَالَتْ أَلَا تَتَعَجَّبُ إِلَى هَذَا وَحَدِيثُهُ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحَدِّثَ الْحَدِيثَ لَوْ شَاءَ الْعَادَانِ يُحْصِيهِ أَحْصَاءُ

ترجمہ :- عروہ نے کہا کہ ابو ہریرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے کے پہلو میں بیٹھا تھا اور حضرت عائشہ اس

وقت نماز پڑھ رہی تھیں۔ پس ابوہریرہؓ کہنے لگا: اے حجرے کی مالکہ! دو مرتبہ یہ کہا۔ جب حضرت عائشہؓ نے نماز پڑھ لی تو فرمایا: وہ کیا تو اس شخص اور اس کی بیان کردہ حدیث پر حیران نہیں ہوتا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توجیب حدیث بیان فرماتے تو اپنے آرام اور سکون اور آہستگی سے فرماتے کہ، اگر کہنے والا چاہتا تو اس کے الفاظ بھی سن سکتا تھا۔ (بخاری، مسلم)

شرح: ابوہریرہؓ شاید ام المؤمنینؓ سے اپنی بیان کردہ حدیث کی تصدیق کرنا چاہتے تھے اس لیے انہیں پکارا۔

۳۶۵۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ دَاوُدَ الْمَمَرِيُّ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الْعَظِيمِ حَدَّثَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَا يَعْلَمُكَ أَبُو هُرَيْرَةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَى جَانِبِ حُجْرَتِي يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِعُنِي ذَلِكَ وَكُنْتُ أَسْبَحُ قَقَامَ قَبْلِ أَنْ أَقْضِيَ سُبْحَتِي وَلَوْ أَدْرَكْتُه لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَكْسِرُ الْحَدِيثَ سِرِّكُمْ

ترجمہ:۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے عروہ بن زبیرؓ اپنے بھائی سے فرمایا: وہ کیا تجھے ابوہریرہؓ پر تعجب ہوا؟ وہ آیا اور میرے حجرے کے پہلو میں بیٹھ گیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مجھے سناتا کہ بیان کر رہا تھا اور میں نفل پڑھ رہی تھی، پھر میرے نفل ختم کرنے سے پہلے اٹھ گیا، اور اگر میں اسے یہاں پاتی تو اس کا رد کرتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح تیز حدیث بیان نہیں کرتے تھے جس طرح تم لوگ کرتے ہو۔ (ترمذی، مسلم، نسائی)

بَابُ الثَّوْقِي فِي الْفُتْيَا

(فتویٰ دینے میں احتیاط و گریز کا باب نمبر ۵)

۳۶۵۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ نَاعِيسِي عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الصَّبَّاحِيِّ عَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْغُلُوطَاتِ

ترجمہ:۔ حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچیدہ باتوں سے منع فرمایا۔

شرح:۔ حدیث کا آخری لفظ غلوطات اور غلوطات دونوں طرح سے مروی ہے اور معنی نے کہا کہ غلوطات بُرے مسائل میں یعنی گورکھ دھند سے پیچیدہ مسائل اور لایق ہے مطلب مسائل جن کا غوام سے نکلنا نہیں ہوتا، بلکہ وہ انہیں سن کر پریشانی میں

مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ایسے مسائل صرف علماء کے لیے ہیں اور عوام کی رسائی سے بالاتر ہیں، ان کے ذکر کا عوام کو کچھ فائدہ نہیں بلکہ اُلٹا نقصان ہوتے کا خدشہ ہوتا ہے بعض لوگ قابلیت جتنے اور فضیلت کچھارنے کے لیے ایسے مسائل بیان کیا کرتے ہیں۔ بزرگانِ سلف اس پر تنقید کرتے ہیں۔ ابی بن کعب سے کسی نے ایک عجیبہ مسئلہ پوچھا تو فرمایا ”کیا یہ پیش آیا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر اسے پیش آنے تک مجھے ہمت دے دو۔ ایک آدمی نے مالک بن انس سے پوچھا کہ جو شخص ترازو میں بھول کر یا پی پی لے اس کا کیا حکم ہے؟ مالک نے کہا کہ ”اُس نے بھول کر کھایا کیوں نہیں؟ حدیث میں ہے کہ لالچ بازوں کا ترک کر دینا آدمی کے اسلام کے اچھا ہونے کی علامت ہے۔ (خطابی)

۳۶۵۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّي نَاسِعِيدُ يَعْنِي ابْنَ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ

ترجمہ :- ابو ہریرہ سے روایت ہے جس نے فتویٰ دیا بغیر علم رکھنے اس کا گناہ اس پر ہوگا جس نے اس کو فتویٰ دیا۔

۳۶۵۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ دَاوُدَ نَابِ وَهْبٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَبِي نَعِيمَةَ عَنْ أَبِي عُمَانَ الطَّنَبَدِيِّ وَضِيْعُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ ذَاكَ سُلَيْمُ الْمُهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَهُ وَهَذَا الْفِطْرُ سُلَيْمُ

ترجمہ :- ابو ہریرہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو علم کے بغیر فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ اس فتویٰ دینے والے کو ہوگا۔ سلیمان المہری نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ ”دو آدمی جس شخص نے اپنے بھائی پر کسی ایسے امر کا اشارہ کیا کہ وہ جانتا ہے کہ بھلائی اس کے علاوہ میں ہے تو اس نے اس کے ساتھ خیانت کی“ (ابن ماجہ فی المقدمہ)

شرح :- اس حدیث سے علم کے بغیر فتویٰ دینے کی سنگینی کا حال معلوم ہوا۔ لوگ تو عالم فاجہاں سے فتویٰ پوچھتے ہیں، یہ اس کا فرض ہے کہ اپنی جہالت کا اقرار کرے۔ اور علمی مسائل پر گفتگو نہ کرے، اگر کسی عامی نے اسے فاجہاں کو عالم سمجھ کر فتویٰ پوچھا

تو غلط جواب دینے کا گناہ اس مفتی پر ہوگا۔ یہ بددیانتی ہے کہ جس چیز کو وہ نہ جانتے اس میں منہ مارتے سے گریز نہ کرے۔ اس لیے کہا گیا ہے کہ ”لَا اُدرِی (میں نہیں جانتا) نصف علم ہے، کیونکہ ایسا شخص جو لَا اُدرِی کہہ دے کم از کم غلط فتویٰ دینے سے گناہ سے تو محفوظ رہا۔ مفتی بھی امین ہوتا ہے، اگر غلط فتویٰ دیتا ہے تو امانت میں خیانت کرتا ہے۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ مَنْعِ الْعِلْمِ

علم کے روکنے کی کراہیت کا باب ۹

۳۶۵۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمَادُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ الْحَكَمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَلْجَأُ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے علم کی بات پوچھی گئی اور اس نے اسے چھپا لیا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آگ کی لگام اس کے منہ میں دے گا۔ (ترمذی)

شرح :- بولنے والا یوں ہے گویا اس نے اپنے منہ میں لگام دے رکھی ہے، سو جو شخص اسے متوجہ پر نہیں بولتا جبکہ اسے بولنے پر مامور کیا گیا ہے، عالم کو اپنا علم وقت پر ظاہر کرنا واجب ہے، تو اس نے اپنے منہ میں لگام دے رکھی ہے جس کی سزا یہ ہے کہ قیامت کے دن اس کے منہ میں جہنم کی لگام چڑھا دی جائے۔ گناہ کی سزا اس کے مطابق ہوتی ہے، جیسے کہ سود خور کی مغبوط اطوا سی کو اللہ تعالیٰ نے قبر سے مغبوط اطوا سی اٹھنے کی سزا سنائی ہے جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ اس طرح اٹھیں گے جس طرح وہ شخص اٹھتا ہے جسے شیطان نے چھو کر محفوظ اطوا سی کر دیا ہو۔ البقرہ ۲۷۵۔ خطاب فرماتے ہیں کہ اس علم کو چھپانے کی سزا ہے جس کا ظاہر کرنا عالم پر فرض ہے۔ جیسے کوئی کافر مسلمان ہونا چاہے اور کہے کہ مجھے بتاؤ اسلام کیا ہے؟ یا ایک نماز سے جاہل انسان کسی سے پوچھے کہ مجھے بتاؤ نماز کیا ہے اور کیونکر پڑھی جاتی ہے۔ یا کوئی حلت و حرمت کا کوئی مسئلہ پوچھتا ہے۔ ان صورتوں میں علم کا اظہار فرض ہے اور اسے چھپانے سے گناہ ہوگا۔ جن چیزوں کی عوام کو حاجت نہیں یا جو دقیق مسائل ان کی فہم سے بالاتر ہیں ان کا یہ حکم نہیں۔ فضیل بن عیاض سے اس حدیث کا مطلب پوچھا گیا کہ طلب العلم قرینۃ علی کل مسلم انھوں نے جواب دیا کہ جو عمل تم پر فرض ہے اس کا علم حاصل کرنا بھی فرض ہے اور جو عمل تم پر فرض نہیں اس کا علم بھی فرض نہیں

بَابُ فَضْلِ نَشْرِ الْعِلْمِ

اشاعت علم کی فضیلت کا باب ۱۰

۳۶۵۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا نَاجِرُ بْنُ رَعْنٍ
الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ
هَبَّابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمَعُونَ وَيَسْمَعُ
مِنْكُمْ وَيَسْمَعُ مِنْكُمْ

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سنتے ہو اور تم سے سنا جائے گا اور تم سے سنیں گے ان سے بھی سنا جائے گا۔ یعنی جس طرح تم مجھ سے علم سنتے ہو اور لوگ تم سے سنیں گے اور پھر ان کے شاگرد ان سے سنیں گے اور اس طرح یہ علم پھیلتا رہے گا اور دنیا کے آفاق تک جلتے گا۔ گویا علم کی نشر و اشاعت نبوی کاموں میں سے ہے۔

۳۶۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِمِي عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ
سُلَيْمٍ مِنْ وَلَدِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَانَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَنَاحِدُثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ فَرُبَّ
حَامِلٍ فَقِيهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ وَرُبَّ حَامِلٍ فَقِيهِ لَيْسَ يَفْقَهُ

ترجمہ :- زید بن ثابتؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا اور اللہ اس شخص کو سہزادہ و شاہد رکھے جو ہم سے کوئی حدیث سنتے اور اسے محفوظ رکھے حتیٰ کہ اسے آگے پہنچا دے کیونکہ کئی فقہ کو اٹھا کر ان لوگوں تک پہنچاتے ہیں جو ان سے زیادہ فقیہ ہوتے ہیں اور کئی فقہ کے حامل خود نہیں ہوتے۔ (ترمذی - نسائی - ابن ماجہ)

شرح :- ہر علم اٹھانے والا خود فقیہ نہیں ہوتا، پس محض ہے وہ اس شخص تک علم کو پہنچا دے جو فقیہ ہے اور اسے اس علم سے فائدہ پہنچے۔ بعض علم کے حامل مہموں سمجھ بوجھ کے ہوتے ہیں اور جنہیں وہ تبلیغ کرتے ہیں وہ ان سے فقیہ تر ہوتے ہیں۔ جن سے خود ان کو اور خلق خدا کو فائدہ پہنچتا ہے پس جو شخص غیر فقیہ ہے یا کم فقیہ ہے اسے علم کو بے کم و کاست دوسروں تک پہنچانا لازم ہے تاکہ ان میں جو فقیہ ہو وہ اس پر غور و فکر کرے اور اس میں سے احکام کا استخراج کرے۔ اس حدیث سے فقہ کی اہمیت و فضیلت ثابت ہوئی اور معلوم ہوا کہ علم سے اصل فائدہ فقیہ اٹھا سکتا ہے۔

۳۶۵۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاعِبُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ
لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِهَذَا الرَّجُلَ وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ

ترجمہ :- سهل بن سعد سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اللہ یہ بات تیرے لیے سُرخ اونٹوں سے بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری ہدایت یعنی رہنمائی اور تبلیغ سے ایک آدمی کو ہدایت دے دے (بخاری، مسلم، نسائی، یہ ارشاد حضور نے علی بن ابی طالب کو کیا تھا جبکہ انھیں تین کی طرف روانہ فرما رہے تھے۔ ایک شخص کو بھی اسلام کی دولت سے یا علم کی دولت سے مالا مال کر دینا اس قدر اجر و ثواب رکھتا ہے کہ دینی و مالی مال و دولت اس کے سامنے بیچ سے۔

بَابُ الْحَدِيثِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

بنی اسرائیل سے روایت کرنے کا باب نمبر ۱۱

۳۶۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَدَّثُوا عَنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ بنی اسرائیل سے روایت کرو اور کوئی حرج نہیں۔
شرح :- اس سے قبل حدیث نمبر ۳۶۵۸ میں بنی اسرائیل کی تصدیق و تکذیب کی ممانعت گزر چکی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ابتداءً اسلام میں بنی اسرائیل سے باتیں کر روایت کرنے سے منع فرمایا گیا تھا۔ پھر حرب اسلام کا معاملہ ثابت قدم ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب روایت میں ماہر و مضبوط ہو گئے اور انھیں پتہ چل گیا کہ اہل کتاب نے اپنی کتابوں میں تحریف کی ہے اور اپنے دین میں ملاوٹ اور غلط ملط کی ہے، تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے روایت لینے کی اجازت دے دی۔ ان کی حدیث میں جو بات اسلام کے موافق ہوگی وہ قابل قبول ہے اور جو اسلام کے خلاف ہوگی اسے رد کر دیا جائے گا، اس صورت میں ان سے روایت لینے میں حرج نہیں ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ اہل کتاب کی جھوٹی روایات کو لینا مباح ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ بطور بلاغ ان سے روایت لینا جائز ہے۔ اہل کتاب میں روایت، نقد رجال، اسناد، جرح و تعدیل کا کوئی ضابطہ نہیں ہے۔ ان کی کتابیں کذب و تحریف سے پُر ہیں۔ ان کی آسمانی کتابوں میں بھی بے شمار جہاں راہ پا گئی ہیں، اصل کتابیں گم ہو چکی ہیں۔ ان کے ترجمے جو ان کے علمائے نقل کیے ہیں ان میں بے شمار تضاد و متناقضات ہیں۔ یہ سب کچھ ثابت کرنے کے لیے بطور حوالہ اگر اہل کتاب سے روایت لی جائے تو حرج نہیں ہے اہل کتاب کی تحریفات کا مطالعہ کرنے کے لیے ابن حزم کی ألفصل ابن تھیمہ کی الجواب الصیح، علامہ رحمت اللہ

کیرانوی کی اظہار الحق کا مطالعہ مفید ہے۔ لیکن عوام کو بتا دینا چاہیے کہ یہ کتابیں آسمانی نہیں ہیں اور نہ ان کے کام کی ان میں کوئی بات ہے۔

۳۶۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَامِعًا ذُنَابِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى يُصْبِحَ مَا يَقْوَمُ إِلَّا إِلَى عَظْمِ صَلَوةٍ

ترجمہ :- عبد اللہ بن عمرو نے کہا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیں بنی اسرائیل کی باتیں بتاتے تھے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی اور آپ صرف فرض نماز کی خاطر اٹھتے۔ (بخاری، باختلاف الفاظ، ترمذی)
 شرح :- پس اگر کوئی عالم جو اہل کتاب کی کتابوں اور ان کے دینی خیالات کا صحیح علم رکھتا ہے لوگوں کو تفصیل سے ان کی باتیں بتائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوری رات وعظ وخطبہ ثابت نہیں ہے، پس اس روایت میں عبد اللہ بن عمرو کے بیان کو مبالغہ پر مبنی ماننا لازم ہے۔ یا یوں کہو کہ حضورؐ کبھی نماز تہجد سے پہلے یا بعد وعظ وارشاد کے لیے بیٹھے اور صرف نماز تہجد یا نماز فجر کا وقفہ ہوا، وعظ وارشاد برابر جاری رہا۔ اس میں حضورؐ کا ایک ظاہر و زندہ معجزہ بھی ہے کہ آپؐ نے پچھلی کتابوں کا علم کسی استاد سے نہیں سیکھا تھا نہ خود مطالعہ کر سکتے تھے کہ اُنہی تھے، پس یہ سب کچھ تعلیم الہی سے تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بَابُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ لِغَيْرِ اللَّهِ

غیر اللہ کی خاطر علم طلب کرنے کا باب، ۱۲

۳۶۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَرِيحُ بْنُ النُّعْمَانِ نَا فَلَيْهِ عَنْ أَبِي طَوَالَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مَا يُمْتَنِعُ بِهِ وَجْهَهُ اللَّهُ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَعْنِي رِيحَهَا

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جس علم سے عرض صرف روائے خداوندی کی طلب ہے، جو شخص اسے دنیوی اعزاز کے لئے طلب کرے تو وہ قیامت کے دن جنت کی ہوا بھی نہیں پائے گا۔ (ابن ماجہ فی المحقر، ترمذی) اس علم سے مراد

علوم شرعہ میں درہنہ کار و بار اور کسبِ مال کے لیے تو لوگ کسی نہ کسی علم یا فن یا پیشے کو سیکھتے ہی ہیں۔ دنیا کے لیے دینی علوم کو استعمال کرنا قطعی یہودیت ہے جس پر قرآن گواہ ہے۔

بَابُ فِي الْقَصَصِ

تذکیر کا باب ۱۳

۳۶۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا أَبُو سَهْرٍ نَا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ الْخَوَّاصُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو السَّيِّبَانِي عَنْ عُمَرُو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّيِّبَانِي عَنْ عَوْفِ
بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا يَقْصُ إِلَّا أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ أَوْ مُحْتَالٌ

ترجمہ:۔ عوف بن مالک اشجعی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا وہ تذکیر صرف امیر کرتا ہے یا جو اس کی طرف سے مقرر ہو یا پھر منکبر آدمی۔

تشریح:۔ قصص سے مراد معروف معنوں میں تاریخی یا فرضی قصے نہیں ہیں بلکہ یہ مصدر سے جس کا معنی تذکیر ہے۔ خطاباً نہ کہا ہے کہ مجھے خبر ملی ہے کہ ابنِ شریح خطبے میں یہ حدیث پڑھا کرتا تھا خطبہ اُمرائے پڑھتے تھے اور لوگوں کو ان میں وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے۔ مامور وہ ہے جو امیر کی طرف سے اس منصب پر مقرر ہو کہ لوگوں کو وعظ و نصیحت اور تذکیر کرے۔ مُحْتَال (منکبر) وہ خود غرض شخص ہے جو خود ساختہ واعظ یا خطیب ہو اور ریاست طلبی یا مال اکٹھا کرنے کے لیے قصہ گوئی کا پیشہ اختیار کرے۔ جیسا کہ آج کل آپ کو گلی کوچوں کی مسجدوں میں ایسے لوگ ہر روز ملیں گے۔ یہ ریاکار اور منکبر لوگ ہیں جو یہودی مولویوں سے مشابہ ہیں جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”میری آیات کے بدلے میں تھوڑا مال مت خریدو یعنی دین کے نام پر دینا پرستی کی دکان مت چمکاؤ، علامہ خطاب مزید فرماتے ہیں کہ لوگوں کے سامنے خطاب و کلام کرنے والے تین قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ مذکر، واعظ اور قصہ گو۔ مذکر وہ ہے، جو لوگوں کو اللہ کی نعمتیں اور اس مفضل و احسان اور لوگوں کے فرائض دینی یا دلائے اور شکر پر آمادہ کرے۔ واعظ وہ ہے انہیں اللہ کا خوف دلائے اور آخرت کے عذاب سے ڈرا کر گناہ ترک کرنے پر آمادہ کرے۔ قصہ گو وہ ہے جو انہیں اصلی یا فرضی قصے سنائے، تیسرا شخص کئی بی بی سے بچ نہیں سکتا جبکہ پہلے دواس سے مامون ہیں۔

۳۶۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الْمُعَلَّى بْنِ زَيْدٍ عَنِ

الْعَلَاءِ بْنِ بَشِيرٍ الْمُزَنِيِّ عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 قَالَ جَلَسْتُ فِي عَصَابَةٍ مِنْ ضُعْفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَإِنْ بَعْضُهُمْ لَيَسْتَتِرُ
 بِبَعْضٍ مِنَ الْعُرَى قَارِئٌ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِئُ
 فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ قَارِئٌ لَنَا يَقْرَأُ
 عَلَيْنَا فَكُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ
 قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَطْنَا لِيَعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا
 ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزْتُ وَجُوهُهُمْ لَهُ قَالَ فَمَا رَأَيْتَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفَ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ الشَّامِ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنُصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خُمُسُ
 مِائَةِ سَنَةٍ

ترجمہ :- ابوسعید خدری نے کہا کہ میں صغیف مہاجرین کی ایک جماعت کے پاس بیٹھا، عربانی کے باعث ان میں سے بعض دوسرے
 کی اوٹ میں چھپتے تھے اور ایک قاری ہمارے سامنے قرآن پڑھتا تھا۔ اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف
 لے آئے اور کھڑے ہو گئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکر کھڑے ہوئے تو قاری خاموش ہو گیا۔ پس حضور نے
 سلام کہا، پھر فرمایا دو غم لوگ کیا کر رہے تھے؟ ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا ایک قاری قرآن پڑھتا
 تھا اور ہم کتاب اللہ کو غور سے سنتے تھے۔ ابوسعید نے کہا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا دو اس اللہ
 ہی کی تعریف ہے جس نے میری امت میں ایسے لوگ بندے جن کے ساتھ صبر کرنے کا مجھے حکم ملا ہے۔ ابوسعید نے کہا
 کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے وسط میں بیٹھ گئے تاکہ ہر ایک سے عدل فرمائیں رجب کو برابر رکھیں اور خطاب
 فرمائیں، پھر آپ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا تو لوگوں نے حلقہ باندھ لیا اور ان کے چہرے حضور کے سامنے واضح ہو
 گئے، ابوسعید نے کہا، میں نے نہ دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے علاوہ ان میں سے کسی کو پہانتے ہوں، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو اسے مفلس مہاجروں کی جماعت قیامت کے دن پورے نور کی خوشخبری یاد۔ تم جنت میں

یعنی لوگوں سے نصف دن پہلے داخل ہو گئے اور وہ پانچ سو سال کا عرصہ ہے (ابن ماجہ، ترمذی، اور مسلم کی حدیث میں چالیس خریف کا لفظ آیا ہے۔)

مترجم :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں ارشاد فرمایا ہے، کہ مجھے کچھ لوگوں کے ساتھ صبر کا حکم ملا ہے، یہ اشارہ تھا سورہ کہف کی آیت کی طرف، اور تو جا کر رکھ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ جو صبح و شام اپنے رب سے دعا کرتے ہیں۔ اُسی کی رضا چاہتے ہیں۔ تو اپنی آنکھوں کو ان کی طرف سے مت پھیر عریانی سے مراد اس حدیث میں ستر کی عریانی نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس لباس بہت کم تھے اور بہت تھوڑے کپڑوں والا اپنے سے زیادہ کپڑوں والے کی اڑ لیتے تھے حضور نے ان حضرات کو اس وقت سلام کہا جبکہ فارسی خاموش ہو گیا، اس سے معلوم ہوا کہ قاری اور سامع کو حالت قرائت و سماعت میں سلام نہیں کیا جاسکتا۔ ابوسعیدؓ نے یہ جو کہا کہ میرے بوا کسی اور کو حضورؐ نے نہیں پہچانا تو شاید یہ رات کی تاریکی باعث تھا اور حضورؐ کے قریب ابوسعیدؓ تھا۔

۳۶۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي عَبْدُ السَّلَامِ يَعْنِي ابْنَ مَطَرٍ نَامُوسَى بْنُ خَلِيفٍ الْعَقَبِيُّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ صَلَواتِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْلَعِيلَ وَلَا أَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَواتِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً

ترجمہ :- انسؓ بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا ذکر کرنے والوں کے ساتھ نماز فجر سے لے کر طلوع آفتاب تک بیٹھنا مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ اٹلا دو اسماعیلؑ میں سے چار غلاموں کو آزاد کروں۔ اور اللہ کا ذکر کرنے والوں کے ساتھ نماز عصر سے لے کر غروب آفتاب تک بیٹھنا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ چار غلاموں کو آزاد کروں۔ یہ دونوں وقت قبولیت دعا کے ہیں۔ ذکرِ خلافتی سے مراد یہاں پر اجتماعی ذکر یعنی وعظ و تذکیر اور تعلیم کتاب و سنت ہے۔ اس لیے ابوداؤد نے یہ حدیث اس باب میں درج کی ہے۔

۳۶۶۵۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاحِفُصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُكُمْ نِسَاءً قَالَ قُلْتُ أَقْرَأُكُمْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ قَالَ

أَحَبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا انْتَهَيْتُ إِلَى قَوْلِهِ
تَعَالَى فَكَيْفَ إِذَا اجْتُنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ الْآيَةُ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَلَاذَا عَيْنَاهُ
تَهْمِلَانِ أَخْبَرَ كِتَابَ الْعِلْمِ

ترجمہ :- عبد اللہ (ابن مسعود) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو مجھے سورہ نساء پڑھ کر سناؤ عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں آپ کے سامنے پڑھوں حالانکہ قرآن تو آپ پر اترا ہے؟ فرمایا دو ہیں دوسروں سے سنا زیادہ پسند کرتا ہوں۔ پس میں سورہ نساء آپ کو پڑھ کر سناؤ حتیٰ کہ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول تک پہنچا دو سو کیا کیفیت ہوگی اس وقت جبکہ ہم ہر امت میں سے ایک گواہ لائیں گے، تو میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے۔ (بخاری - مسلم - ترمذی - نسائی) یعنی قیامت کے نظارے کا خیال کرتے آپ رو رہے تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

کتاب الاشریہ اس میں ۲۲ باب اور ۲۷ مدیشیں ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ

تحریم خمر کا باب

۳۶۶۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاعِيمَ نَا أَبُو
حَبَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي الشَّعْبِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ قَالَ نَزَلَ تَحْرِيمُ
الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ مِنَ الْعَنْبِ وَالْتَمْرِ وَالْعَسَلِ
وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ وَثَلَاثٌ وَدِدْتُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُغَارِقْنَا حَتَّى يَعْهَدَ الْيُنَافِرِينَ عَنْهُدَا نَتَهَيَّ إِلَيْهِ الْجَدَّ
وَالْكَلَالَةَ وَأَبْوَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الرِّبَا

ترجمہ :- حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تحریم خمر جس دن نازل ہوا تو خمر پانچ چیزوں سے بنتا تھا۔ انگور سے، اور کھجور سے اور شہد سے اور گدزم سے اور جو سے۔ اور خمر وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ لے۔ اور تین چیزیں ایسی ہیں کہ میں چاہتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد ہوں جب تک کہ ان میں ہم سے عہد نہ لے میں جس تک ہم منتہی ہوں۔ جد، کلامہ اور ربا کے ابواب میں سے کچھ باب۔ (بخاری - مسلم - ترمذی)

شرح بر ہر وہ چیز جو عقل پر پردہ ڈال دے (جس میں خمار ہو) وہ خمر کے حکم میں ہے، گو لغت میں خمر صرف انگور کے شیرے کو کہتے ہیں۔ اہل لغت کے دراصل اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ وہ شخص ہے۔ انگور کے شیرے کے ساتھ خمر جب کہ اس میں نشہ دینے کی کیفیت پیدا ہو جائے۔ دوسرا قول یہ کہ برنشہ آویز خمر ہے۔ پہلے قول والوں نے کہا کہ خمر تو لغت میں یہی ہے مگر اس کے علاوہ مسکری چیزوں کے بہت سے نام ہیں مثلاً، قسکر، فعیغ، نقیغ، زریب، غلام، بلزق، منصف، مجبوری، ابوالسقاء، حنیطانی، مزر، جوع، تبر، پس یہ اختلاف اسماء اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اصلی لغت میں خمر صرف شیرہ انگور ہے جبکہ وہ گاڑھا اور سخت ہو جائے اور قد مسکر کو پہنچ جائے۔ گندم اور جو کی بنید جب مسکر ہو جائے تو اس کا نام جعہ ہے۔ شہد کی بنید جب قد مسکر کو پہنچ جائے تو وہ شیخ ہے۔ تازہ کھجور کا پانی جب گاڑھا ہو جائے، اور نشہ آور ہو جائے تو اس کا نام مسکر ہے۔ نصف پختہ کھجور کا تازہ پانی جب مسکر کو پہنچے تو وہ فیض ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو فرمایا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ شراب اس وقت بالعموم ان چیزوں سے بنتی تھی، اور نہ احادیث سے ثابت ہے کہ کئی اور جو اسے بھی شراب بنتی تھی جس کا حکم حضورؐ سے پوچھا گیا تھا۔ دوسری بات جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان تین چیزوں کا کاتی و شافی، واضح اور صریح، دو لوگ بیان ثنات نہ ہو سکا۔ حد سے مراد ان کی یہ ہے کہ میت کے بھائیوں کی موجودگی میں حد کا حصہ کتنا ہے۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہوا ہے۔ یہ مسکہ عنقریب کتاب الفرائض میں آئے گا حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس میں کئی قیصلے کیے تھے۔ کلامہ کا بیان بھی انشاء اللہ تعالیٰ کتاب الفرائض میں آئے گا۔ ابواب رباعی حضرت عمرؓ کی مراد شاید ریائے فضل ہے کیونکہ ریائے نسیم کے مسئلے میں تو صحابہ متفق تھے حضرت عمرؓ کا قول ظاہر کرتا ہے کہ ربوا کے بعض ابواب میں ان کے پاس نص موجود تھی اور بعض میں نہ تھی جن کا وضاحت وہ چاہتے تھے۔

۳۶۶۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ ابْنِ مُوسَى الْخَثَلِيُّ قَالَ نَا سَمْعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ سِرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخُطَّابِ قَالَ لَمَّا نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ قَالَ عَمْرُ اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شِفَاءً فَنَزَلَتْ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ الْآيَةُ فَدُعِيَ عَمْرُ فَقَرَأَتْ عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شِفَاءً فَنَزَلَتْ الْآيَةُ الَّتِي فِي النَّسَاءِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ يُنَادِي أَلَا لَا يَقْرَبَنَّ الصَّلَاةَ سُكَارَىٰ فَدُعِيَ عَمْرُ فَقَرَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شِفَاءً

فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّهُنَا

نزعہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب خمر کی تحریم نازل ہوئی تو عمرؓ نے کہا "اے اللہ خمر کے بارے میں واضح بیان نازل فرما۔ پھر وہ آیت اتری جو سورہ البقرہ میں ہے کہ "تجھ سے عمر اور خمار کا حکم پوچھتے ہیں، تو کہہ کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے منافع بھی ہیں الخمر البقرہ ۲۱۹، فرمایا کہ اس پر عمرؓ کو بلا گیا اور یہ آیت اس پر پڑھی گئی تو اس نے کہا "اے اللہ ہمارے لیے عمر میں شافی بیان نازل فرما۔ پھر وہ آیت اتری جو النساء ۳۴ میں ہے "اے ایمان والو! نئے کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منادی اقامت صلوٰۃ کے وقت پکارتا تھا "خبردار کوئی نشہ والا نماز کے قریب نہ جائے۔ پھر عمرؓ کو بلا گیا اور یہ آیت اس پر پڑھی گئی تو اس نے کہا "اے اللہ ہمارے لیے عمر میں شفا بخش بیان واضح فرما۔ پس یہ آیت راحۃ ۱۱ "هَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ رَسُولُ" کہ تم باز آؤ گے؟ اتری تو عمرؓ نے کہا "ہم باز آگے" (نسائی، ترمذی)

شرح :- اس حدیث کی ابتدا میں اس جملے، جب خمر کی تحریم نازل ہوئی، کا یہ مطلب ہے کہ مقتدریات تحریم کی ابتداء ہو گئی، ورنہ تحریم خمر کا نزول اس کے بعد کا حصہ ہے۔ شارح طبری نے کہا ہے کہ سورہ المائدہ کی آیت میں تحریم خمر کے سات دلائل ہیں۔ ایک اللہ تعالیٰ کا قول خبیث، جس نجس کو کہتے ہیں اور جس چیز حرام ہے۔ دوسرا لفظ من عمل کشیش اور شیطانی عمل حرام ہے۔ تیسرا اللہ تعالیٰ کا قول ہے فَاَجْتَنِبُوْهُ اور جس چیز سے اجتناب کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ حرام ہے۔ چوتھا اللہ تعالیٰ کا یہ قول لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ پس جس چیز کے اجتناب پر فلاح معلق ہو اس کا کرنا حرام ہے۔ پانچواں اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے "اَلْهٰذَا يُرِيْدُ الْمُسْتَعِيْلُ اِنْ يُّوَفِّعَ الْخَمْرُ اور جو چیز مسلمانوں میں بغض و عدوت کا سبب ہو وہ حرام ہے۔ چھٹا "وَلَيْتَكُمْ عَلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ" اور جس چیز کے ساتھ شیطان ذکر اللہ اور نماز سے روکے وہ حرام ہے۔ ساتواں "هَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ"، اور جس چیز سے باز رہنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دے دیا اس کا کرنا حرام ہے۔

۳۶۶۱۔ حَدَّثَنَا مَسَدُّ قَالَ نَآيَحِي عَنْ سُفْيَانَ قَالَ نَاعْطَا بَيْنَ السَّائِبِ

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ
دَعَاهُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَسَقَا مِمَّا قَبْلُ أَنْ تُحَرَّمَ الْخَمْرُ فَأَمَّهُ عَلَى
فِي الْمَغْرِبِ وَقَرَأُ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَخَلَطَ فِيهَا فَنَزَلَتْ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

ترجمہ :- علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک مرد نے اسے بلایا اور عبد الرحمن بن عوف کو بھی اور شراب کی حرمت سے قبل انہیں شراب پلائی، پھر مغرب کی نماز میں علیؓ نے ان کی امامت کی اور سورہ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

ہماری شراب صرف فیض تھی رنیم پیتے تازہ کھجور کا گڑھا مکسر پانی، پس ایک مرد ہم پر داخل ہوا اور بولا کہ شراب حرام کر دی گئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے پکار کر اعلان کیا تو ہم نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلان کتنہ ہے۔

شرح: برفخ التودود میں ہے کہ انس کی مراد اس قول سے یہ ہے کہ نزول آیت کا محل فیض تھی لہذا آیت اسے بدرجہ اولیٰ شتمل ہے۔

بَابُ الْعَصِيرِ الْخَمْرِ

انگور کے شیرے کا باب ۲ جس کی عمر بنائی جائے

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوُكَيْعُ ابْنُ الْجَدَّاحِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي عَلْقَمَةَ مَوْلَى هُمُ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْغَافِقِيِّ أَنَّهُمَا سَمِعَا ابْنَ عَمْرِو يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْخَمْرَ وَشَارِبَهَا وَسَاقِيَهَا وَبَائِعَهَا وَمُبْتَاعَهَا وَعَاصِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ

ترجمہ:۔ ابن عمرؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ نے تم پر اس کے پینے والے پر، اس کے پلانے والے پر اس کے خریدنے والے پر، اس کے بیچنے والے پر، اس کے بچڑنے والے پر، اس بچڑولے پر، اس کے اٹھانے والے پر، اور جس کی طرف اٹھا کر لے جالی گئی، یہ سب پر لعنت فرمائی ہے۔ (ابن ماجہ)

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخَمْرِ تَحْلُلُ

خمر کو مکر کہ بنائے کا باب ۳

۳۶۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاوُكَيْعُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ السُّدِّيِّ عَنْ أَبِي هُبَيْرَةَ قَالَ أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًا قَالَ لَا

ترجمہ:۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ ابو طلحہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ تینوں کے منفق پوچھا جن کو شراب وراثت میں ملی تھی حضورؐ نے فرمایا وہ اسے بہادو۔ اس نے کہا کہ میں اس کا سرکہ نہ بناؤں؟ فرمایا نہیں۔ (مسلم) شرح:۔ اس حدیث سے غاسر کے مطابق احمد کا قول ہے۔ شافعی نے کہا کہ اگر شراب کے مالک نے نمک وغیرہ

ڈال کر کسی تدبیر سے سرکہ بنایا تو یہ جائز نہیں اور وہ سرکہ حلال نہیں، لیکن اگر اس نے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر کے (مثلاً چھاؤں سے دھوپ میں رکھ کر) سرکہ بنالیا تو اس میں شافعی کے دو قول ہیں، صحیح یہ قول ہے کہ وہ پاک ہے۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ شراب کو کسی طرح بھی نمک یا سرکہ وغیرہ ڈال کر سرکہ بنالیا یا وہ خود بخود سرکہ بن جائے تو جائز ہے۔ مالک سے تین روایتیں ہیں، صحیح تر یہ ہے کہ سرکہ بنانے والا گناہ گار ہے مگر سرکہ جب بن گیا تو وہ حلال ہے۔ اس حدیث میں جو ممانعت ہے، وہ اس لیے ہے کہ شراب کی علت بالکلیۃً دلوں سے نکال دی جائے اور اس کے خلاف نفرت پیدا کی جائے تاکہ خمر کی تحلیل کو حرام کا ذریعہ نہ بنالیا جائے۔ جب تحریم پر عمر و گزر گیا اور یہ سب باقی نہ رہا تو جو کچھ خمر کی حقیقت بدل جانے سے وہ خمر نہیں رہتا لہذا اس میں حرج نہیں۔ شرع میں شراب کے استعمال کے برتن بھی حرام کیے گئے تھے۔ حدیث میں ہے کہ ”سرکہ بہت اچھا ساکن ہے۔“ اس حدیث میں اشارہ الفس کے طور پر شراب کو سرکہ بنالینے میں حرج نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ ابو حنیفہ پر بلا سبب محض اختلاف رائے کے باعث تبراً بازی کا شوق رکھنے والے حضرات اپنا یہ شوق بے شک پورا کرتے چلے جائیں مگر یہ دیکھ لیں کہ اس لپیٹ میں اور کون کون آتا ہے! عمر اس میں کچھ پردہ نشینوں کے نام آتے ہیں۔!! عطاء، او عمر بن عبدالعزیز کا قول بالکل ابو حنیفہ جیسا ہے۔

بَابُ الْخَمْرِ مَتَاهِي

۳۶۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي اَدَمَ قَالَ قَالَ سُرَّابُ بْنُ عَتِّ
ابْرَاهِيمَ بْنِ مَسْأَدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ مِنَ الْعَنْبِ خَمْرًا وَاِنَّ مِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَاِنَّ مِنَ الْعُسْلِ
خَمْرًا وَاِنَّ مِنَ الْبُرِّ خَمْرًا وَاِنَّ مِنَ الشَّعِيرِ خَمْرًا

ترجمہ: النعمان بن بشیر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انگور کی بھی شراب ہے، کھجور کی شراب ہے، شہد کی بھی شراب ہے، گندم کی بھی شراب ہے، جو کی بھی شراب ہے (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ترمذی نے اسے حدیث عزیز کہا ہے۔)

شرح:۔ جب مذکور بالا اشیاء کی بنیدہ سرکہ پہنچ جائے تو خمر ہو جائے گی اور اس کا حکم خمر کا حکم ہو گا۔ مولانا نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک ان اثرب کے احکام میں یہ فرق ہے کہ خمر کے کچھ احکام ہیں، وہ اپنے عین کے لحاظ سے حرام ہے اور اس میں سے قلیل یا کثیر کا پینا حرام ہے۔ اس کی حرمت دین قطعی سے ثابت ہے لہذا اسے حلال سمجھنے والا کافر ہو گا۔ اس کی قحطی مقدار یا زیادہ مقدار کو پینے والا حد کا مستوجب ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ اگر کوئی اسے پانی سے ملا کر پیئے تو غلبہ اگر خمر کا ہو تو بھی حد واجب ہے اور اگر خمر پر پانی غالب آجائے جس سے اس کا مزہ نائل ہو جائے اور پھر

بھی جاتی رہے تو حد نہیں آئے گی لیکن اس کا پینا فعل حرام ہے کیونکہ وہ نجس ہے۔ شراب خمر اور سکر کی حد اسی ذرے ہے۔ اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ مسلمان پر اس کا ٹانگ ہونا یا کسی اور کو اس کا مالک بنانا حرام ہے۔ چاہے اسباب ملک میں سے کسی سبب سے ہو، اگر کوئی اسے تلف کر دے تو ضامن نہیں ہے بشرطیکہ کسی مسلم ملک میں ہو۔ اگر دمی کی ملک میں ہو تو حنیفہ کے نزدیک ضامن ہے اور شافعی کے نزدیک نہیں۔ چونکہ شراب نجس ہے لہذا اگر ایک درهم کی مقدار پر اگر کپڑے کو لگ جائے تو اس میں نماز جائز نہیں۔

رہا سکر، فیض اور نفیع الزبیب کا سوال، سو اس کی قلیل یا کثیر مقدار میں پینے والا فعل حرام کا ترک ہے، مگر اسے حلال جاننے والا کافر نہیں ہاں مگر وہ ہے۔ کیونکہ اس کی حرمت اخبار احاد سے ثابت ہوئی ہے۔ جو دلیل قطعی نہیں بلکہ ظنی ہیں اس میں سے قلیل پینے والے کو حد نہیں لگتی کیونکہ حد صرف خمر میں ہے خواہ سکر ہو یا نہ ہو، لیکن اگر اتنی پیے کہ سکر ہو جائے تو حد واجب ہے۔ کیونکہ حد کا ثبوت ہر اس مشروب میں ہے جس سے سکر ہو جائے، گویا سکر و نشہ کی حرمت نفس کتاب اللہ سے ثابت ہے جیسے کہ خمر کی حرمت ثابت ہے۔ ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی بیع مکروہ ہے مگر اس کا جواز مع الکراہت ہے۔ ابو یوسف اور قمر کے نزدیک بالکل جائز نہیں۔ اس کی نجاست کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں، ایک یہ کہ اگر مقدار درهم سے زائد کسی کپڑے کو لگ جائے تو اس کے ساتھ نماز جائز نہیں اور ایک روایت یہ ہے کہ جائز ہے کیونکہ نفس قطعی کے ساتھ خمر کی حرمت ثابت ہے لہذا وہ اس کے ساتھ مخصوص ہے۔ ابو یوسف نے اس میں زیادہ مقدار کا اعتبار کیا ہے جو حد نجس تک پہنچے۔

۳۶۷۴۔ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ تَامَعْتُمُ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى الْفُضَيْلِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَبِي حَرِيْزٍ أَنَّ عَامِرًا حَدَّثَهُ أَنَّ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْخُمْرَ مِنَ الْعَصِيرِ وَالزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ وَالْحَنْظَلَةِ وَالشَّعِيرِ وَالذُّكَّةِ وَإِنِّي أَنَا كَأَمْرُ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ

ترجمہ :- نعمان بن بشیر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا کہ دھرا انگور کے شیرے، کشمش، کجور، گندم، جو، جوار سے ہے، اور میں تمہیں ہر مسکر سے منع کرتا ہوں۔

۳۶۷۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا أَبَانٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ

ترجمہ :- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خمران دو دختوں سے ہے، انگور اور کھجور سے۔“
 البوداؤد نے کہا کہ البکثیر خمری کا نام یزید بن عبدالرحمان بن غفیلہ بھی ہے۔ غفیلہ صحیح ہے گو بعض نے اذنیہ کہا ہے۔
 اصل حدیث مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی میں بھی ہے، یعنی زیادہ تر شراب انگور اور کھجور کی بنتی ہے مگر ان میں دو محصور نہیں ہے، غالب کے باعث یہ فرمایا گیا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي السُّكْرِ

سکر اور مسکر کی حماقت کا باب ۵

۳۶۷۶۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ دَاوُدَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى فِي أَخَذَيْنِ قَالُوا
 حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ مَاتَ
 وَهُوَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ يَدُ مِنْهَا لَمْ يُشْرَبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے۔ اور جو شخص اس حال میں مرا کہ وہ شراب کا عادی تھا وہ اسے آخرت میں نہ پئے گا۔ (مسلم، ترمذی، نسائی)
 شرح :- جیسا کہ اوپر کی بحث میں گزرا ہر نشہ آور چیز حرمت میں شراب ہی کے حکم میں ہے۔ لہذا خمر کہلائی۔ اس حکم میں مشروب وغیر مشروب کا بھی فرق نہیں ہے بلکہ ہر وہ چیز جو نشہ آور ہے، حرام میں آتی ہے۔ اس کی حرمت خمری کی مانند ہے۔ البتہ شخص جنت میں نہ جائے گا۔

۳۶۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ الْيَسَابُورِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ
 بْنُ عُمَرَ الصَّنِيعَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ الثَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ عَنْ هَاشِمٍ
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُخْمِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ
 مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا بَخَسَتْ صَلَاتُهُ أَرْبَعِينَ صَبَا حًا
 فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ الرَّابِعَةَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ
 مِنْ طِينَةِ النَّعْبَالِ قَبْلَ وَمَا طِينَةُ النَّعْبَالِ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ وَمَنْ سَقَاهُ صَغِيرًا لَا يَعْرِفُ حَلَالَهُ مِنْ

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور ہر عقل کو ڈھانپ لینے والی چیز خمر ہے اور ہر نشہ آور شے حرام ہے اور جس نے مسکر کو پیا اس کی نماز چالیس دن تک ناقص و غیر مفید رہی۔ پھر اگر وہ توبہ کرے تو اللہ اس کی توبہ قبول کرے گا اور اگر چوتھی مرتبہ پھر لوٹ کر پیئے تو اللہ سرچن ہو گا کہ اسے خبال کچھڑ پلائے۔ کہا گیا کہ یا رسول اللہ خبال کچھڑ کیا ہے؟ فرمایا جہنم کی پیپ، اور جو شخص کسی چھوٹے بچے کو شراب پلا دے جو حرام و حلال کی تمیز نہیں رکھتا تو اس کو پلانے والے کو بھی اللہ تعالیٰ خبال کچھڑ پلائے گا۔ (ترمذی - ابن ماجہ)

شرح :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو چیز بالغوں پر حرام ہے اسے بچوں کو استعمال کرنا بھی حرام ہے۔ مثلاً رشیم مردوں کے لیے حرام ہے لہذا نابالغ لڑکوں کو پہننا بھی حرام ہے۔ امام شافعیؒ نے بچوں کو رشیم پہننا مباح کیا ہے کیا فرماتے ہیں حضرات تہذیباً بازان حنفیہ۔ سچ اس مسئلے کے؟

۳۶۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ

بَكْرِ بْنِ أَبِي الْفُرَاتِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَشْكُرُ كَثِيرًا فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس چیز میں کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے۔ (ترمذی - ابن ماجہ)

شرح :- اگر یہ مسکر خمر ہے تو اس میں سے قلیل و کثیر حرام ہے۔ اور اگر خمر نہیں بلکہ بنید ہے تو اس کے قلیل کی حرمت اس بناء پر ہے کہ قلیل مقدار کثیر کی داعی ہے۔ اگر لہو و مصیبت کے لیے پی جائے تو اس کی حرمت میں شبہ نہیں ہے۔ غیر مسکر بنید کا پینا شرعی دلائل سے ثابت ہے اور صحابہ نے بھی اسے استعمال کیا ہے۔

۳۶۷۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ الْبَتِّ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَشْكُرُ فَهُوَ حَرَامٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَرَأْتُ عَلَى

يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْخَزَجِيِّ حَدَّثَكُمْ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْرِيِّ

عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ زَادَ وَالْبَتُّ نَبِيذُ الْعَسَلِ قَالَ

كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَشْرَبُونَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا كَانَ أَشْبَهَهُ مَا كَانَ فِيهِمْ مِثْلُهُ يَعْنِي فِي أَهْلِ حِمَصٍ يَعْنِي

الْمَجْرَجَسِيَّ

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیشع کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا دہر مشروب جو نشہ آور ہو وہ حرام ہے (سہمی، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)۔

شرح :- بیشع شہد کی نبیذ تھی گاڑھی ہو جائے اور نشہ آور ہو۔ الوداؤ نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث ایک اور طریق سے بھی روایت کی ہے۔ اس میں زہدی راوی نے کہا بیشع شہد کی نبیذ تھی۔ ابن شہاب زہری نے کہا ابن سبن پتے تھے۔

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ عَنْ

بِزْرِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيِّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ

الْحُمَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا

بَارِضٌ بَارِدَةٌ نُعَالِجُ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا أَوِ إِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمْعِ

نَشْتَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بَرْدٍ بِلَدِنَا قَالَ هَلْ يَشْكُرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَا

فَاجْتَنِبُوهُ فَقُلْتُ فَإِنَّ النَّاسَ غَيْرَ تَارِكِيهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ يَتْرُكُوهُ

فَقَاتِلُوهُمْ

ترجمہ :- دویم جیجی نے کہا کہ میں نے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ ہم سرد علاقے کے باشندے ہیں اور ہمارا کام بڑا سخت ہے اور ہم گندم کا مشروب بناتے ہیں جس سے ہم اپنے اعمال پر اور اپنے علاقے کی سردی پر قوت پاتے ہیں حضور نے فرمایا وہ کیا وہ نشہ آور ہے؟ میں نے کہا ہاں! حضور نے فرمایا پھر اس سے پرہیز کرو۔ دویم کہتا ہے کہ میں نے کہا لوگ اسے نہیں چھوڑیں گے۔ آپ نے فرمایا اگر وہ اسے ترک نہ کریں تو ان سے قتال کرو (کر وہ ایک شکر چیز کو پیتے پر مصر میں اور احکام شرع کو نہیں مانتے)۔

۳۶۱۱۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ شَرَابٍ مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ ذَلِكَ الْبِشْعُ قُلْتُ وَيُتَّبَدُّ مِنَ الشَّعِيرِ

وَالذِّدَّةُ قَالَ ذَلِكَ الْبِزْرُ ثُمَّ قَالَ أَخْبِرْ قَوْمَكَ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

ترجمہ :- ابو موسیٰ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شرب کے متعلق پوچھا حضور نے فرمایا کہ وہ بیشع ہے میں نے کہا کہ خوا اور حواری سے ایک نبیذ بنائی جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ مَرَس ہے، پھر فرمایا کہ ابھی قوم کو خبر

مکروہ کہ ہر مسکر حرام ہے۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی) اور سز کی حرمت کا ذکر لیسٹو سکرا اور بھی گزر چکا ہے۔

۳۶۱۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَحْمَدُكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبُرِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

ترجمہ: ہر عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر، خمار بازی، طبعہ، دبربط، اور جوار کی شراب سے منع فرمایا، اور فرمایا کہ ہر مسکر حرام ہے۔ (کوبہ کا معنی ہے طبعہ دبربط وغیرہ بجانے کے آلات) وغیرہ جوار کی شراب ہے جسے مسکر کہ بھی کہتے تھے اور عیشہ میں بنتی تھی۔ خطابی نے کہا ہے ہر آنہ غفار و جو کا ہی حکم ہے۔

۳۶۱۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَأْبُو شَهَابٍ عَبْدُ رَيْثِهِ بْنُ نَافِعٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرِو وَالْفَقِيمِ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ

ترجمہ: ہر ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مسکر اور مفتر سے منع فرمایا، مفتر کا لفظ فتور سے نکلا ہے۔ ہر وہ چیز جو اعضاء میں فتور اور شدید سستی پیدا کرے اسے مسکر کا مقدمہ اور ذریعہ ہونے کی بنیاد پر حرام فرمایا گیا ہے۔

۳۶۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَمُوسَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَأْبُو هَدِيٍّ يَعْنِي ابْنَ مَيْمُونٍ قَالَ نَأْبُو عُثْمَانَ قَالَ مُوسَى وَهُوَ عُمَرُو بْنُ سَالِمٍ الْأَنْصَارِيُّ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَا اسْكُرْمِنَهُ الْفَرْقُ فَمِلْدُوكُ الْكَفِّ مِنْهُ حَرَامٌ

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ہر مسکر حرام ہے اور جس کے سولہ ۱۶ رطل نشہ آور ہوں تو اس کی ایک مٹھی بھر بھی حرام ہے۔

(ترمذی)

بَابُ فِي الدَّاذِي

۳۶۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ كَانَتْ بَيْنَ الْحَبَابِ قَالَ نَامَعَاوِيَةُ
 بْنُ صَالِحٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ حَرْثٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَنَمٍ فَتَذَاكَرْنَا الطَّلَاءَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ
 أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِيَشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي

النَّحْمَرِ يَسْمُونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا

ترجمہ :- مالک بن ابی مریم نے کہا کہ ہمارے پاس عبدالرحمان بن غنم آیا تو ہم نے طلاء کا باہم ذکر کیا۔ اس نے کہا کہ
 ابومالک اشعری نے مجھے حدیث سنائی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا "میری امت کے کچھ لوگ ضرور
 خمر پئیں گے اور اس کا نام کچھ اور رکھیں گے۔" (ابن ماجہ)

شرح :- دازی ایک غلبہ ہے جسے نبیذ میں ڈالتے ہیں تو وہ گاڑھی ہو جاتی ہے۔ اسے شراب الفساقی کہا جاتا ہے طلاء
 انگور کا شیر ہو ہے جسے پکا کر تسمیرا حصہ رہنے دیتے ہیں۔ دازی بھی اسی طرح گاڑھی مسکر بنیذ ہے۔

۳۶۱۶۔ حَدَّثَنَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
 مَنْصُورٍ الْحَارِثِيُّ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ سَمِعْتُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ وَسُئِلَ عَنِ الدَّاذِي
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ :- سفیان ثوری سے دازی کے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میری امت
 کے کچھ لوگ بالضرور شراب کا کچھ اور نام رکھ کر پئیں گے۔" ابو داؤد نے کہا سفیان ثوری نے کہا "دازی فاسقوں کی شراب
 ہے۔ یہ دراصل اوپر کی حدیث کی دوسری (مرسل) روایت ہے۔ ابن ماجہ نے اس کے ساتھ یہ عبارت بھی روایت کی
 ہے "ان کے سروں پر آلات موسیقی بجائے جائیں گے اور گانے والیاں گائیں گی، انھیں زمین میں دھنسا دیا جائے
 گا اور ان میں سے بعض کو بندر اور خنزیر بنا دیا جائے گا۔"

بَابُ فِي الْأَوْعِيَةِ

۳۶۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْوَاحِدَ بْنَ زِيَادٍ قَالَ نَامَنْصُورُ بْنُ

حَبَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا فَشَهِدَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمُرْقَةِ
وَالنَّقِيرِ

ترجمہ :- ابن عمر اور ابن عباس نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دُبَاء، حَنْتَم، مَرْقَة اور نَقِير سے منع فرمایا تھا (مسلم، نسائی، ترمذی)۔ دُبَاء کدو ہوتا تھا جسے خالی کر کے اس میں شراب بنائی جاتی تھی۔ حَنْتَم شراب کے بڑے بڑے ٹکے ہوتے تھے۔ نَقِير کھجور کی جڑ میں سوراخ کر کے برتن کا بنا کر اس میں شراب بناتے تھے۔ مَرْقَة روٹی ٹکے ہوتے تھے جن پر روغن زیت مل کر ان کے اندر شراب بناتے تھے۔ خطابی نے کہا کہ ان برتنوں کے استعمال سے اس لیے روکا گیا کہ ان میں بنید بنائی جاتی تو پھلے اشراٹ کی بنا پر اس کے شدید اور مسکروٹے کا اندیشہ ہوتا تھا۔ پس پیش بندی کے طور پر محالیت کی گئی۔ زمانہ جاہلیت میں ان برتنوں میں شراب بنتی تھی، لہذا یہ بھی پیش نظر تھا کہ پھلی نشانیاں مثالی جاتیں اور گزشتہ عادتیں بھلائی جاتیں۔ یہ محالیت ابتداء میں تھی، بعد میں اسے مستوحہ کر دیا گیا۔ جیسا کہ بُریدہ اشجی کی حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا: میں نے تمہیں شراب کے برتنوں سے روکا تھا۔ اب تم ہر برتن میں پیو مگر نشہ آور چیز مت پیو۔ خطابی نے کہا کہ یہ صحیح ترین قول ہے یعنی نسخ کا قول، اور بعض حضرات کے نزدیک محالیت باقی ہے چنانچہ ابن عمر اور ابن عباس سے بھی مروی ہے اور مالک بن انس احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کا یہ قول ہے۔

۳۶۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْمَعْنَى
قَالَا نَاجِرٌ عَنْ يَعْلَى يَعْثَى ابْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ
الْجَرِّ فَخَرَجْتُ فَرَأَمْتُ قَوْلَهُ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَبِيذَ الْجَرِّ قَدْ خَلْتُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ أَمَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ
قَالَ وَمَا ذَلِكَ قُلْتُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ
قَالَ حَقٌّ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ قُلْتُ مَا
الْجَرُّ قَالَ كُلُّ شَيْءٍ يُصْنَعُ مِنْ مَدٍّ

ترجمہ :- عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کی بنید کو حرام فرمایا ہے۔ سعد بن حمیر

نے کہا کہ میں ابن عمرؓ کی بات سن کر گھبرا اٹھا اور باہر نکل گیا، پھر میں ابن عباسؓ کے پاس گیا اور کہا کہ دو سنتیں نہیں ہیں ابن عمرؓ
 کہہ سکتے ہیں؟ ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ کیا؟ میں نے کہا کہ اس نے (ابن عمرؓ) نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے شکلوں کی بنیاد کو حرام قرار دیا ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اس نے سچ کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکلوں کی بنیاد
 کو حرام ٹھہرایا تھا۔ میں نے کہا تم تکے کیا؟ ابن عباسؓ نے کہا ہر وہ چیز جو مٹی سے بنائی جائے۔ (مسلم) یہ وہ روایت
 ہے جس کی بنا پر خطابیؒ نے کہا کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ دونوں ان برتنوں کی راسخی حرمت کے قائل تھے۔ مولانا گنگوہی
 نے فرمایا کہ شاید ان حضرات کو حلت کی خبر نہیں پہنچی۔ مگر یہ بات حیرت انگیز ہے! کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے درجے کے
 لوگ اتنی اہم حدیث سے بے خبر رہیں،

۳۶۱۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ قَالَ نَاحِمًا
 وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاعِبٌ أَدْبُنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ
 ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَقَالَ مُسَدَّدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهَذَا حَدِيثُ سُلَيْمٍ
 قَالَ قَدِمَ وَفَدُ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا هَذَا الْحَيِّ مِنْ رَبِيعَةَ قَدْ حَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كَقَارِ مُضَرٍّ
 وَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَدَامٍ فَمُرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُ بِهِ وَفَدُ عُو
 إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ نَا قَالَ أَمُرْكُمْ بِارْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ
 شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَعَقْدُ بَيْدِهِ وَاحِدَةٌ وَقَالَ مُسَدَّدٌ الْإِيمَانُ
 بِاللَّهِ ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَأَنْ تَوَدُّوا الْخُمْسَ
 مِمَّا غَنِمْتُمْ وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدِّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمُزَفَّتِ وَالْمُقَيَّرِ وَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ النَّقِيرُ مَكَانُ الْمُقَيَّرِ قَالَ مُسَدَّدٌ وَالنَّقِيرُ وَالْمُقَيَّرُ وَلَمْ
 يَذْكُرِ الْمُزَفَّتِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَأَبُو حَمْزَةَ فَصَرَّبُ عُمَرَاتِ
 الصَّبْعِيِّ

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا تو انہوں نے
 کہا یا رسول اللہ! ہم ربیعہ میں سے ہیں (اس کی ایک شاخ ہیں) ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر

کے کافر جاہل ہیں، اور ہم آپ کے پاس صرف باتریت جیسے میں ہی آسکتے ہیں جس کا احترام زمانہ جاہلیت میں کفار بھی کرتے تھے۔ میں آپ جیسے کسی بات کا حکم دیں جسے ہم اختیار کریں اور اپنے پھلوں کو اس کی طرف بلائیں حضورؐ نے فرمایا کہ میں تمہیں چار باتوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں۔ (حکم یہ ہیں کہ) اللہ پر ایمان لانا اور اللہ تعالیٰ کے معبود واحد ہونے کی شہادت دینا اور اپنے ہاتھ کی انگلیوں سے آپ نے ایک شمار کیا، مسند کی روایت میں ہے کہ اللہ پر ایمان لانا، پھر حضورؐ نے انہیں اس کی تفسیر بتائی کہ در اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اور غلظ کو قائم رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور یہ کہ تم مال غنیمت کا خمس ادا کرو۔ اور میں تمہیں دنیا سے منع کرتا ہوں۔ ابن عبید نے مقیر کے بجائے نقیر کہا ہے اور مسند نے نقیر اور مقیر کا ذکر کیا مگر مزفت کا نہیں (بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی)۔

شرح: عبد القیس اس نام کے قبیلہ کا مورث اعلیٰ تھا۔ یہ بحرین میں مقیم تھے۔ ۱۴۰ میں یا بروایت دیگر ۱۴۱ کی تعداد میں حضورؐ علیہ السلام کی خدمت میں اپنی قوم کے نمائندے بن کر آئے تھے۔ مقیر اور مزفت ایک ہی چیز کے دو نام ہیں بخاری و مسلم کی روایت میں صوم رمضان کا ذکر بھی موجود ہے۔ صحیح کا ذکر اس حدیث میں نہیں ہے، کیونکہ حج الہی فرض نہیں ہوا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ روای ابو جرحہ کا نام نصر بن عمران ضبعی تھا۔

۳۶۹۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ عَنْ نَوْحِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عَوْفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ فِدَا عَبْدُ الْقَيْسِ أَنْمَاكُمْ عَنِ النَّقِيرِ وَالْمُقِيرِ وَالْحَنْتَمِ وَاللِّبَاءِ وَالْمَزَادَةِ الْمَجْبُوبَةِ وَلَكِنْ اشْرَبْ فِي سِقَائِكَ وَأَتَوْكُم

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے وفد سے فرمایا دو میں تم کو نقیر، مقیر، حنتم، لباء اور سرکئی مشک سے منع کرتا ہوں، لیکن تو اپنی مشک میں پانی پی اور اس کا منہ باندھ دے۔ (مسلم، نسائی)۔ المزادہ المبوبہ کا لفظ اس حدیث میں وارد ہے، یہ ایسی مشک ہے، جس کا ٹکا ہوا حصہ کاٹ دیا جائے اور اس میں ہوا کا گرد نہ ہو سکے۔ اس میں پانی یا جو مشروب بھی ہو بد مزہ اور بد بو دار ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ خطابی نے کہا کہ حضورؐ نے یہ جو فرمایا تھا کہ اپنی مشک سے پانی پی اور اسے نہ کر دے، اس کا مطلب یہ تھا کہ مشک میں کوئی خرابی پیدا ہو جائے یا پانی زیادہ دیر رہ کر باسی ہو جائے تو یہ تہیہ چلی جاتا ہے لیکن مٹی کے برتنوں میں ہوا نہیں جاسکتی۔ اور زمانہ جاہلیت میں لوگ ان میں شراب سازی کے عادی تھے، ممکن ہے ان میں پانی ڈالنے یا بنیڈ بناتے تو پرانے بچے کھے اثرات اس میں داخل ہو جاتے، اس بنا پر ان سے منع فرمایا گیا۔

۳۶۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْنَا أَبَانَ قَالَ نَاقَتَادَةُ عَنْ

عِكْرَمَةَ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قِصَّةٍ وَقَدْ عُبِدَ الْقَيْسُ
قَالُوا فِيمَا تَشْرَبُ يَا بَنِيَّ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالسُّقْيَةِ الْأَكْرَمِ

لَقِيَ يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا

ترجمہ :- ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قصے میں مروی ہے کہ انہوں نے کہا : اے نبی اللہ ہم کس چیز میں پیئیں ؟ تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ !
چمکے کے شیکرزوں میں ہیں جن کے منہ باندھ دیئے جاتے ہیں (نسائی مرسل و مستدرک مسلم)

۳۶۹۲۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ الْقَمُوهِ زَيْدِ بْنِ

عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَ مِنَ الْوَفْدِ الَّذِينَ وَقَدُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِحَسَبِ عَوْفٍ أَنَّ اسْمَهُ قَيْسُ بْنُ النُّعْمَانِ فَقَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي نَقِيرِ
وَلَا مَزْقَةٍ وَلَا دُبَاةٍ وَلَا حَتَمٍ وَاشْرَبُوا فِي الْجِلْدِ الْمَوْكَاءِ عَلَيْهِ فَإِنْ اشْتَدَّ فَالْكِسْرُوهَ بِالْمَاءِ
فَإِنْ أَمَيَاكُمْ فَاهْرِيقُوهُ

ترجمہ :- قیس بن نعمان، وفد عبد القیس کے ایک شخص نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : دُبَاہ، مَزْقَت، نَقِير اور حَتَم میں مت پیو اور اس مشک میں پیو جو چمکے کی ہوا اور اس کا منہ باندھ دیا جاتا ہو، اگر بنیز چمکے کی مشک میں بھی
سمکتے ہو جائے تو پانی ڈال کر اس کی سختی کو توڑ دو اور اگر اس طرح بھی وہ درست نہ ہو سکے تو اسے مہا دوس

۳۶۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ قَالَ أَبُو أَحْمَدَ قَالَ فَاسْفِيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي

عَلِيُّ بْنُ بَدِيْمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ حَبْتَرٍ النَّهْشَلِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ وَقَدْ عُبِدَ
الْقَيْسُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فِيمَا تَشْرَبُ قَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاةِ وَلَا فِي الْمَزْقَةِ وَلَا فِي
النَّقِيرِ وَأَنْتَبِذُوا فِي الْأَسْقِيَةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ اشْتَدَّ فِي الْأَسْقِيَةِ قَالَ فَصَبُّوا
عَلَيْهِ الْمَاءَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهُمْ فِي الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ أَهْرِيقُوهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى أَوْحَدٍ مِيسِرَ وَالْكُوبَةِ قَالَ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ قَالَ سُفْيَانُ فَسَأَلْتُ

عَلِيَّ بْنَ بَدِيْمَةَ عَنِ الْكُوبَةِ قَالَ الطَّيْلُ

ترجمہ :- ابن عباس رضی اللہ عنہ کے کہا کہ وہ عبد القیس نے کہا : یا رسول اللہ ہم کمن چیزوں میں پیئیں ؟ فرمایا : دُبَاہ، مَزْقَت اور نَقِير میں

مت پیو، اور چڑھے کی مشکوں میں بنیذ بناؤ۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ اگر وہ مشکوں میں گاڑھی ہو جائے تو؟ فرمایا پھر اس پر پانی ڈال دو۔ انہوں نے پھر کہا کہ یا رسول اللہ اگر اس کی شدت اس سے زیادہ ہو تو پھر؟ تیسری یا تو تھی مرتبہ آپ نے ان سے فرمایا کہ اسے بہا دو۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حرام فرمایا، یا فرمایا کہ مجھ پر حرام کیا گیا ہے۔ خمر اور خمر بارہی اور گناہا کے آلات۔ فرمایا اور نشہ آور چیز حرام ہے۔ سفیان نے کہا کہ میں نے علی بن بذیم سے پوچھا کہ کوہ کیا ہے؟ فرمایا؛ طلبہ۔ شرح:- اس حدیث کو امام طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے جس کے لفظ کچھ مختلف مگر معنوں واحد ہے۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ مشکوں کی بنیذ گاڑھی ہو جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مباح فرمایا اور بار بار کے سوال پر اس کی شدت کو توڑنے کے لیے اس پر پانی ڈال دو۔ اس سے یہ واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ جو بنیذ جو کچھ تنگ پہنچے وہ حرام ہے اس سے درے درے حلال ہے۔ یعنی بنیذ اگر کم ہو تو مباح ہے اور اگر زیادہ پی لیں کہ اس سے نشہ ہو جائے تو حرام ہے، پس اس حدیث کا مینا فی اس روشنی میں کیا جائے گا جس میں گزر رہا ہے۔ مَا اسْتَنْكَرْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَفَعَلْتُمْ حَرَامٌ۔ دوسری اس سے یہ معلوم ہوئی کہ خمر اور دوسری نشہ آور چیزوں میں فرق ہے۔ خمر جس ہے اور اس کا قلیل و کثیر حرام ہے، حتیٰ کہ فرض کر دو اس سے نشہ نہ بھی ہو تب بھی وہ حرام ہے، مگر دوسرے مشروبات کا یہ حال نہیں ہے، ان کی حرمت اس بات سے وابستہ ہے کہ وہ نشہ آوری کی حد تک پہنچ جائیں، اور اگر اس حد تک نہ پہنچیں تو حرام نہیں ہیں، کیونکہ بنیذ کے لیے حضور نے فرمایا ہے کہ اگر وہ سبھت ہو جائے (نشہ آوری تک جا پہنچے) تو اس کی سختی کو پانی ڈال کر توڑ دو۔ اگر دوسرے مسکرات کا حکم بھی خمر جیسا ہوتا تو وہ نفس ہوتے اور پانی ڈالنے سے حلال یا پاک نہ ہو سکتے، بلکہ اگر کوئی ان میں خدا نخواستہ آب زرم بھی ملا دے تب بھی ان کا بیتا حلال نہ ہو سکتا! پس ان کی حرمت علت سکر کے باعث ہے نہ کہ ان کی اصل میں اور ذاتی طور پر۔

۳۶۹۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَمِيعٍ قَالَ قَالَ نَا مُلْكُ بْنُ عَمِيرٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْثَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْجَعَةِ

ترجمہ:- علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دُبَا، حَنْثَم، نَقِير اور جَعہ سے منع فرمایا (نسائی) جبکہ جو کی شراب کو کہتے تھے۔

۳۶۹۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثنا مَعْرُوفُ بْنُ وَاهِلٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِهِنَّ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَادَةِ الْقُبُورِ فَرُودَهَا فَإِنَّ فِي زِيَادَتِهَا تَذَكُّرٌ وَنَهْيُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ أَنْ لَا تَشْرَبُوا إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا

مُسْكِرًا وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ الْحَوْمِ الْأَضَاحِيِّ أَنْ تَأْكُلُوهُا بَعْدَ ثَلَاثٍ فُكُلُوا وَاسْتَمْتِعُوا بِهَا
فِي أَسْفَارِكُمْ

ترجمہ :- بریدہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہیں تین چیزوں سے منع کیا تھا اور اب میں تمہیں ان کا حکم دیتا ہوں میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا تھا پس ان کی زیارت کرو کیونکہ ان کی زیارت میں نصیحت اور موت کی یاد ہے اور میں نے تمہیں مشروبات سے منع کیا تھا اور یہ کہ صرف چمڑے کے برتنوں میں پیو، پس تم سب برتنوں میں پیو مگر یہ کہ کوئی نشہ آور چیز مت پیو اور میں نے تمہیں قریاتوں کے گوشت سے منع کیا تھا کہ تین دن کے بعد انہیں مت کھاؤ، پس کھاؤ اور ان سے اپنے سفوف میں فائدہ اٹھاؤ (مسلم، المعنی، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح :- یہ حدیث منسوخ اور ناسخ دونوں پر مشتمل ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ نہی کے بعد امر ہو تو اس کا مفاد اباحت ہے

۳۶۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ

سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَوْعِيَةِ قَالَتْ الْأَنْصَارُ إِنَّهُ لَا بُدَّ لَنَا قَالَ فَلَا رَدَّ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں سے منع فرمایا تو انصار نے کہا کہ برتن تو ہمارے ایسے ضروری ہیں حضورؐ نے فرمایا! پس تب مخالفت نہیں ہے (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ) اس سے معلوم ہوا کہ یہ مخالفت محض سد ذرائع کے طور پر تھی اور جب ان کے بعد رخصت ہو گئی تو مخالفت منسوخ ہو گئی۔

۳۶۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجِيٍّ عَنْ

عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَوْعِيَةَ الدُّبَاءَ وَالْمُنْتَمَ وَالْمَرْقَتَ وَالْتَّقِيرَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ إِنَّهُ لَا ظُرُوفَ لَنَا فَقَالَ اشْرَبُوا مَا حَلَّ

ترجمہ :- عبد اللہ بن عمرو نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان برتنوں کا ذکر فرمایا وہ دُبَاءُ خَمْر، مَرْقَت، اور تَقِير، تو ایک اعرابی نے کہا کہ ہمارے پاس تو اور برتن نہیں ہیں، پس آپؐ نے فرمایا وہ حلال چیزوں کو پیو (مسلم، بخاری) یعنی اصل مقصود حرام مشروبات کی مخالفت ہے۔ نہ کہ برتنوں کی، ان برتنوں میں اگر حلال مشروبات پیو، تو حرج نہیں۔

۳۶۹۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجِيٍّ عَنْ زِيَادِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجِيٍّ عَنْ

قَالَ اجْتَنِبُوا مَا اسْكُرَّ

ترجمہ :- شریک نے اوپر کی سند کے ساتھ یہی حدیث روایت کی ہے، اس میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا ”اس چیز سے پرہیز کرو جو نکش دے۔“

۳۶۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّعْمِيُّ قَالَ نَاذِرُ هَيْزَرٍ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ يُنْتَبَذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ فَإِذَا لَعْرَجٌ وَاسْتَاءَ بُذِلَتْ فِي تَوْرَمِنْ حَجَارَةٌ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں بنیز بنائی جاتی تھی جب مشک نہ ملتی تو پتھر کے ایک ٹبرے پیالے میں بنیز بنائی جاتی۔ (مسلم، نسائی، ابن ماجہ)

بَابُ فِي الْخُلَيْطِينَ

۳۷۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَرَى أَنْ يُنْتَبَذَ التَّرِيْبُ وَالْمُرْجَمُ مَعَاوَنِي أَنْ يُنْتَبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے کشش اور کھجور کو ملا کر ان کی بنیز بنانے سے منع فرمایا اور اس بات سے بھی منع فرمایا کہ تازہ کھجور اور نیم پختہ کھجور کو ملا کر ان کی بنیز بنائی جائے (بخاری، مسلم، ابن ماجہ، نسائی، ترمذی)۔

شرح :- حلقی نے کہا کہ بعض علمائے ظاہر حدیث کے مطابق دو مخلوط چیزوں کی بنیز کی حرمت کا فتویٰ دیا گو اس میں مسکری کیفیت پیدا نہ ہو۔ یہ عطار، طاووس، مالک، احمد بن حنبل، اسحاق اور عام ال حدیث کا مسلک ہے۔ شافعی کا غالب مذہب بھی یہی ہے۔ انہوں نے کہا کہ جو شخص جو دو مخلوط چیزوں کی بنیز مسکر ہونے سے قبل پیئے تو وہ مخالفت حدیث کے باعث گنہگار ہے اور جو شخص شدت (تیزی، اتہارے مسکر) پیدا ہونے کے بعد پیئے تو وہ دو وجہوں سے گنہگار ہے، ایک مخالفت حدیث اور دوسرے مسکر کو پینا۔ سفیان ثوری اور ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس کی رخصت دی ہے۔ اور لیث کا قول ہے کہ دو مخلوط چیزوں کی بنیز میں کراہت کا سبب یہ ہے کہ یہ دونوں ایک دوسرے کی تیزی کو بڑھاتے ہیں۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ یہی نفع کا نقصان ہے، ورنہ بظاہر اگر زہیب اور شریک بنیز الگ الگ جائز ہے تو مخلوط ہونے کی صورت میں قباحت کی علت کیا ہے۔

۳۷۰۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا أَبَانٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَلِيطِ الزَّبِيبِ وَالثَّمَرِ وَعَنْ خَلِيطِ الْبُسْرِ وَالثَّمَرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ وَقَالَ انْشِدُوا كُلَّ وَاحِدَةٍ عَلَى حَدِّهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ

ترجمہ :- الوقتادہ نے کشمش اور کھجور کی مخلوط بنید، نیم پختہ اور خشک کھجور کی بنید، رنگدار نیم پختہ کھجور تازہ پختہ کھجور کو ملا کر ان کی بنید سے منع کیا اور کہا کہ ہر ایک کی الگ الگ بنید بناؤ، دوسری سند سے یہ حدیث موقوف نہیں بلکہ مسند و مرفوع ہو گئی ہے۔ (الہل حدیث، مسلم۔ نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ وَحَفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمُرِيُّ قَالَا لَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ رَجُلٍ قَالَ حَفْصُ بْنُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَى عَنِ الْبَلَحِ وَالثَّمَرِ وَالثَّمَرِ وَالثَّمَرِ

ترجمہ :- نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے تھوڑی سی پختہ کھجور اور خشک کھجور، اور کشمش اور کھجور کی بنید سے منع فرمایا (یعنی) علت اس ممانعت کی وہی ہے جو امام لیبث سے اوپر گزری ہے کہ مخلوط چیزوں کی بنید کے شدید اور مسکرمہ بننے کا اندیشہ زیادہ تر ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ بھی ترمیم کے لیے نہیں محض کراہت کے لیے ہے۔

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَافِعُ بْنُ عُمَارَةَ حَدَّثَنِي رِبِطَةُ عَنْ كَبْشَةَ بِنْتِ أَبِي مَرْيَمَ قَالَتْ سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُ قَالَتْ كَانَ يَنْهَانَا أَنْ نَعْجِمَ النَّوْىَ طَبِخًا أَوْ نَخْلِطَ الزَّبِيبَ

وَالثَّمَرَ ترجمہ :- اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس چیز سے منع فرماتے تھے تو انہوں نے کہا کہ آپ ہمیں گھٹیلوں کو زیادہ پکانے سے روکتے تھے اور کشمش اور کھجور کو مخلوط کر کے بنید بنانے سے منع فرماتے تھے (گھٹیلوں کو زیادہ پکانے کی ممانعت اس لیے ہے کہ اس طرح وہ بھیڑ بکریوں اور اونٹوں کی قوی خوراک بنیں رہتی۔ ظاہر ہے کہ اس کے لیے بھی حدیث میں نہی کا لفظ آیا ہے حالانکہ یہ کراہت محض تنزیہی اور بطور ارشاد ہے، اس میں کو شرعی حرمت یا ممانعت نہیں ہے۔ اسی طرح دوسری طرح دوسری چیز کو سمجھیں کہ اس کی ممانعت کا حکم بھی یہی ہے۔ جن لوگوں نے ان میں فرق کیا ہے ان پر تعجب ہے کہ دوسری چیز کو تو بلاوجہ انہوں نے حرام کر دیا حالانکہ حرمت کی کوئی چیز اور علت اس میں نام کو بھی نہیں ہے اور پہلی نہی کو انہوں نے بھی محض

کراہت پر محمول کیا ہے جیسا کہ خطابی نے صراحت کی ہے۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ مُسَعَّرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ اِمْرَأَةٍ مِنْ بَنِي اَسَدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْبِذُ لَهُ زَيْبٌ فَيُلْقِي فِيهِ تَمْرًا وَتَمْرٌ فَيُلْقِي فِيهِ زَيْبٌ

ترجمہ :- عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش کی بنیز بنائی جاتی تو اس میں کھجور ڈالی جاتی اور کھجور کی بنیز بنائی جاتی تو اس میں کشمش ڈالی جاتی حضرت عائشہ سے روایت کرنے والی بنی اسد کی عورت محمول ہے۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَلِيُّ تَابَ أَبُو بَعْرٍ قَالَ نَاعَتَابُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَمَانِي قَالَ حَدَّثَنِي صَفِيَّةُ بِنْتُ عَطِيَّةٍ قَالَتْ دَخَلْتُ مَعَ نِسْوَةٍ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْنَا هَا عَنِ التَّمْرِ وَالزَّيْبِ فَقَالَتْ كُنْتُ اخُذُ قُبْضَةً مِنْ تَمْرٍ وَ قُبْضَةً مِنْ زَيْبٍ فَأَلْقِيهِ فِيْ اُنَاءٍ فَأَمْرَسَهُ ثُمَّ اسْقِيهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ :- صفیہ بنت عطیہ نے کہا کہ میں نبیلہ عبد القیس کی کچھ عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے ہم نے کھجور اور کشمش کی مخلوط بنیز کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مٹھی کھجور لیتی اور ایک مٹھی کشمش لیتی اور دونوں کو ایک ترن میں ڈال دیتی اور انہیں انگلیوں سے ملتی، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا دی تھی۔ راوی کی روایت میں تو ایک مٹھی کھجور اور ایک مٹھی کشمش کی سند متصل ہے۔ اور کوئی مٹھی کھجور اور ایک مٹھی کشمش نہیں۔ اس میں مخلوط چیزوں کی بنیز کی دلیل ہے جس کے جواز کے قول پر لوگ لاشعباں اور کھارٹیاں لے کر حنفیہ کو مارنے پر تلے بیٹھے تھے!

بَابُ فِي نَبِيذِ الْبُسْرِ

بسر کی بنیز کا باب نمبر ۹

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَامِعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعِكْرِمَةَ أَنَّهُمَا كَانَ يَكْرَهُانِ الْبُسْرَ وَحَدَّةً وَيَأْخُذَانِ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ الْمِزَاءُ الَّتِي نَهَيْتُ عَنْهُ عَبْدُ الْقَيْسِ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ مَا الْمِزَاءُ قَالَ النَّبِيذُ فِي الْحَنْتَمَةِ وَالْمَرْقَةِ

ترجمہ :- جابر زید اور عکرمہ دونوں اہل بسر کی بنیز کو مکروہ جانتے تھے اور اس مسئلے کو ابن عباس سے لیتے تھے، اور ابن عباس نے کہا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ مزار ہو جس سے کہ عبد القیس کو منع کیا گیا تھا۔ ہشام راوی نے کہا کہ میں نے قتادہ سے

پوچھا کہ تراء کیا چیز ہے؟ اس نے کہا کہ ختم اور مرقّت میں نبیہ (ابوعبیدہ) تراء کی توفیق میں کہا ہے کہ وہ ایک نشہ آور مشروب کا نام ہے خطابی کہتے ہیں کہ اس نے اس سے زیادہ وضاحت دہی رہاں اطفال شاعر کا ایک شعر بطور شائد پیش کیا ہے۔ قتادہ اور ابوعبیدہ ہر دو کے بغض ابن عباس کے قول کا مطلب یہ نظر آتا ہے کہ تراء نامی مسکر شراب بسر سے بنتی ہوگی، واللہ اعلم،

بَابُ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ

۳۷۔۷۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَاصِرَةٌ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتَ مَنْ نَحْنُ وَمَنْ آيُنْ نَحْنُ وَإِلَى مَنْ نَحْنُ قَالَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَنَا أَمْنًا بِمَا نَنْصَعُ بِهَا قَالَ نَبِّوْهَا قُلْنَا مَا نَنْصَعُ بِالرَّيْبِ قَالَ إِنْبِذُوهُ عَلَى غَدَائِكُمْ وَأَشْرَبُوهُ عَلَى عَشَائِكُمْ وَإِنْبِذُوهُ عَلَى عَشَائِكُمْ وَأَشْرَبُوهُ عَلَى غَدَائِكُمْ وَإِنْبِذُوهُ فِي الشَّنَانِ وَلَا تَنْبِذُوهُ فِي الْقُلَلِ فَإِنَّهُ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ عَصِرِهِ صَارَ خَلًا

ترجمہ :- فیروز الدیلمی (عبد اللہ دلمی کا باپ) نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ آپ کو علم ہے کہ ہم کون ہیں اور کہاں کے ہیں پس ہم کس کی طرف ہیں؟ حضور نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول کی طرف (یعنی وہ تمہارے ولی ہیں) پھر ہم نے کہا یا رسول اللہ ہمارے انگوٹھ میں ہم انہیں کیا کریں؟ (یعنی شراب تو ان کی نکال نہیں سکتے) حضور نے فرمایا ان کی کشش بناؤ۔ ہم نے کہا کہ ہم کشش کو کیا کریں گے؟ فرمایا صبح کو اس کی نبیذ بناؤ اور رات کے کھانے پر پیو، اور رات کو نبیذ بناؤ اور صبح کے کھانے کے ساتھ پیو۔ اور ان کی نبیذ چمڑے کی مشکوں میں بناؤ اور مشکوں میں مت بناؤ۔ کیونکہ جب وہ اپنے وقت سے قاصر ہو جائے تو سرکہ بن جاتا ہے (نسائی)

ترجمہ :- اس کا مطلب یہ ہے کہ مشکوں کی نبیذ پر جب زیادہ وقت گزرے تو وہ سرکہ بن جاتی ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ نبیذ جب زیادہ دیر تک مشکوں میں رہ جائے تو سرکہ بن جاتی ہے۔ اور اسے بطور نبیذ نہیں بنایا جاسکتا۔

۳۷۔۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ الشَّقْفِيُّ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ عُبَيْدٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءِ يَوْكَاةٍ أَعْلَاةٍ وَلَهُ عَذْلَاءُ يُنْبِذُ

غُدُوَّةٌ فَيَشْرِبُ فِيهِ عِشَاءً وَيَنْبِذُ عِشَاءً فَيَشْرِبُ فِيهِ غُدُوَّةٌ

ترجمہ :- عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں نبیز بنائی جاتی تھی جس کے نمہ کو بند کر دیا جاتا تھا اور اس کے نیچے کی طرف بھی ایک راستہ تھا صبح کو نبیز بنائی جاتی تو آپ اسے بوقتِ عشاء پیتے اور عشاء کو بنائی جاتی تو اسے آپ صبح کو پیتے تھے۔ (مسلم، ترمذی)

۳۷۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ قَالَ الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ شَيْبَةَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ يُحَدِّثُ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمَّتِي عُمُرَةُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُدُوَّةً فَإِذَا كَانَ مِنَ الْعَشِيِّ فَتَعْتِ شَرِبَ عَلَى عِشَائِهِ فَإِنَّ فَضْلَ شَيْءٍ صَبِيئَةٍ أَوْ قَرْفَتَةٍ ثُمَّ تُنْبِذُ بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ تَغْدَى فَيَشْرِبُ عَلَى غَدَائِهِمْ قَالَتْ نَغْفِصِلُ السَّقَاءَ غُدُوَّةً وَعِشِيَّةً فَقَالَ لَهَا ابْنِي مَرْثَدُ بْنُ يَوْمٍ قَالَتْ نَعَمْ

ترجمہ :- عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صبح کو نبیز بناتی تھیں، پس پھلے پھر جب آپ رات کا کھانا کھاتے تو اس پر اسے پیتے تھے۔ اور کچھ بیچ رہتی تو اسے کسی اور برتن میں ڈال دیتی تھی، پھر رات کو آپ کے لیے نبیز بنائی جاتی، پس دوسرے دن پہلے پھر جب آپ صبح کا کھانا کھاتے تو اسے پیتے تھے۔ عائشہ نے فرمایا کہ مشک کو صبح و شام دھویا جاتا تھا۔ راویہ حدیث عمرو سے حیان نے پوچھا کہ کیا دن میں دوبارہ دھوی جاتی تھی؟ اس نے کہا کہ بالبدوہ۔

۳۷۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَوْلَى ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ يُنْبِذُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّبِيبُ فَيَشْرِبُ فِيهِ الْيَوْمَ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ إِلَى مَسَاءِ الثَّلَاثَةِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُسْقَى الْخَدَمَ أَوْ يَهْرَاقُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَمَعْنَى يُسْقَى الْخَدَمَ مُبَادِرُ بِهِ

الْفَسَادُ
ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش کی نبیز بنائی جاتی تھی، پس آپ اسے آج، کل اور پرشام تک پیتے تھے۔ پھر حکم دیتے تو وہ خادموں کو پلائی جاتی یا بہادی جاتی تھی۔ (مسلم، نسائی، ابن ماجہ) ابو داؤد نے کہا کہ خادموں کو پلائی جانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے خراب ہونے سے پہلے پہلے بہادی جاتی تھی۔ مولانا نے فرمایا کہ ابن عباس کی حدیث کا تعلق شاید موسمِ سرما کے ساتھ ہو اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جو کچھ فرمایا ہے اس کا تعلق موسمِ گرما کے ساتھ ہو۔

بَابُ فِي شَرَابِ الْعُسْلِ

شہد کی شراب کا باب نمبر ۱۱

۳۷۱۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ فَاخْتَجَا بَنُو مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ
ابْنُ جَرِيْعٍ عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ بْنَ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ
عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَيَشْرِبُ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَيْتُنَا
مَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مُغَا فِيرُ
فَدَخَلَ عَلَى أَحَدِهِمْ فَقَالَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ
بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُوذَ لَهُ فَنَزَلَتْ لِمَنْ تَحَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي إِلَى إِنْ
تَقْتُو بَارِئًا إِلَى اللَّهِ لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَإِذَا سَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا
لِقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا

ترجمہ:- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش کے پاس
ٹھہرتے تھے اور اس کے پاس شہد پیتے تھے۔ پس میں نے اور حفصہ نے باہم اتفاق کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
دسم آئیں تو وہ کہے کہ میں آپ سے مغفیر کی بویا پاتی ہوں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بیوی کے ہاں گئے تو اس نے یہی کہا۔ تو حضور
نے فرمایا ”بلکہ میں نے زینب بنت جحش کے ہاں شہد پیا ہے اور پھر کبھی نہ پیوں گا۔ پس یہ آیت اتری۔“ اے نبی! آپ اپنی
ازواج کی خوشنودی کی خاطر اللہ کی حلال کردہ چیز کو کیوں حرام کرتے ہیں۔ اور تم دونوں اللہ سے توبہ کرو، یعنی یہ
عائشہ اور حفصہ سے فرمایا، اور جب نبیؐ نے اپنی ایک بیوی کو ایک پوشیدہ بات آہستہ سے بتائی، یہ آپ کا یہ قول تھا کہ
بلکہ میں نے شہد پیا ہے (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح:- خطابی نے کہا ہے کہ ایک حدیث میں اس سلسلے میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت سوڈہ نے کہا کہ بلکہ آپ نے مغفیر
کھائے ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا نہیں بلکہ میں نے شہد پیا ہے جو مجھے حفصہ نے پلایا۔ سوڈہ نے کہا کہ شہد کی مکھی نے عرق کا
پھول چوسا تھا۔ مغفیر کا واحد مغفور ہے۔ یہ عرق سے پیدا ہونے والی ایک چیز ہے جو میٹھی ہوتی ہے مگر بد بو دار عرق
ایک کانٹے دار درخت سے۔ اس حدیث میں یہ دسل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم شہد کے متعلق تھی نہ کہ ماریہ قطیعہ کے
بارے میں جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے۔ یہ آیات جو اس حدیث میں بطور حوالہ آئی ہیں سورہ التحريم کی ابتدائی آیات ہیں

۳۷۱۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلَاءَ وَالْعَسَلَ
فَذَكَرَ بَعْضُ هَذَا الْخَبَرِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ
أَنْ تُوَجَدَ مِنْهُ الرِّيْعُ وَفِي الْحَدِيثِ قَالَتْ سَوْدَةُ بَلْ أَكَلْتُ مُغَافِرًا قَالَ بَلْ شَرِبْتُ
عَاسَلًا سَقَتْنِي حَفْصَةُ فَقُلْتُ جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ نَبْتُ مِنْ نَبْتِ النَّحْلِ

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میٹھی چیز کو اور شہد کو پسند کرتے تھے۔ پھر راوی نے اوپر کی
حدیث کا کچھ حصہ بیان کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات بڑی شائق گذرتی تھی کہ آپ سے بدبو آئے اور حدیث میں ہے کہ سودہ
نے کہا ”بلکہ آپ نے مغفیر کھائے ہیں“ آپ نے فرمایا وہ نہیں بلکہ میں نے شہد پیلا ہے جو مجھے حنفہ نے پلایا۔ پس میں نے کہا کہ
شہد کی کمیوں نے عرفط کو چوسا ہے، عرفط شہد کی کمیوں کے چوستے کی ایک بوٹی ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ مغفیر ایک لیس دار کا ٹھٹھا
ہے۔ جرست کا معنی ہے پیلا۔ چراچکا، اور عرفط شہد کی کمیوں کی ایک بوٹی ہے رنجاری۔ مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی اس حدیث
میں حضرت حنفہ کے شہد پلانے کا ذکر ہے وہ کسی راوی کی غلطی ہے، شہد حضرت زینب بنت جحش نے پلایا تھا۔

بَابُ فِي التَّبِيدِ إِذَا غَلَا

تبید زجب کا زخمی ہونا کے کا باب نمبر ۱۲

۳۷۱۳۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَ نَا صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَا زَيْدُ بْنُ وَقْدٍ
عَنْ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي مَرْيَدَةَ قَالَ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ فَتَحَيَّيْتُ فَطَرَةً بَنِيذٍ صَنَعْتُهُ فِي دُبَاءٍ ثُمَّ أَتَيْتُهُ
بِهِ فَإِذَا هُوَ يَنْشِئُ فَقَالَ إِضْرِبْ بِهَذَا الْحَاظِطِ فَإِنَّ هَذَا أَشْرَابٌ مَنْ لَا يَوْمُ مِنْ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

ترجمہ :- ابوہریرہ نے کہا کہ مجھے معلوم تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھتے تھے، پس میں نے آپ کے روزہ نہ رکھنے کا دن نام لیا اور
آپ کے پاس ایک تبذ لیکر آیا جو کہ دو میں تھی اور میں نے آپ کے لیے بنائی تھی۔ وہ اُس رہی تھی، حضور نے فرمایا اسے اس دیار
پر دے مارو کیونکہ یہ ان لوگوں کا مشروب ہے، جن کا اللہ اور قیامت پر ایمان نہ ہو۔
(نسائی، ابن ماجہ)

بَابُ فِي شَرَابٍ قَائِمًا

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا

ترجمہ:۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے آدمی کے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح:۔ یہ حکم نذیب و استنجاب کے لیے ہے اور انہوں نے اسے لے کر اب و تنزیہ کا باعث ہے، کیونکہ بیٹھ کر کھانا پیا جائے تو وہ سکون و اطمینان کی حالت ہوتی ہے اور کھانا پینا زیادہ مفید اور لذت مند ہوتا ہے۔ کھڑا ہونے کی حالت سکون و اطمینان کی نہیں لہذا اس حالت میں جو کچھ تناول کیا جائے وہ اضطراب و غریب پیدا کرتا ہے اور اس سے فساد اور بد بھئی پیدا ہوتی ہے۔ اس سے حضور کا دمرم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستثنیٰ ہے۔ وہ جگہ بیٹھ کر اور ہجوم کی ہوتی ہے لہذا بیٹھ کر پینا مستند و مقبہ اس عذر کی بنا پر آپ نے کھڑے ہو کر پیا۔ اس میں یہ بھی ملحوظ تھا کہ لوگ آپ کے اعمال و افعال کو دیکھیں اور اقتداء کریں۔ پس یہ ایک عذر کی حالت ہے۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا سَدِّدُ قَالَ نَافِعُ عَنْ مِسْعَرِ بْنِ كِدَامٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ

بْنِ مَيْسَرَةَ عَنِ النَّزَالِ بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ عَلِيًّا دَا عَابِمَاءُ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ

أَيُّ رَجُلٍ لَا يَكْرَهُ أَحَدُهُمْ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَفْعَلُ مِثْلَ مَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ

ترجمہ:۔ نزال بن سبرہ سے روایت ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے پانی منگوایا اور اسے کھڑے ہو کر پیا۔ پھر فرمایا کہ کچھ لوگ ایسا کرنے کو مکروہ جانتے ہیں حالانکہ جس طرح تم نے مجھے کرتے دیکھا ہے میں نے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا تھا۔ (بخاری، نسائی، ترمذی)

بَابُ الشَّرَابِ مِنْ فِي السَّقَاءِ

مشک کے منہ سے پانی پینے کا باب نمبر ۱۴

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِمًا قَالَ أَنَا قَتَادَةُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ

أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرَابِ مِنْ فِي السَّقَاءِ

وَعَنْ زُكُوبِ الْجَلَالَةِ وَالْمُجَشَّمَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْجَلَالَةُ الَّتِي تَأْكُلُ الْعَدْرَةَ

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک کے منہ سے پیٹے منع فرمایا اور گندگی خور جانور اور باندھ کر ماری جانے والی سے منع فرمایا۔ (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، مگر بخاری اور ابن ماجہ نے جلالہ اور مجشمہ کا ذکر نہیں کیا، ابو داؤد نے کہا کہ جلالہ غلاظت خور جانور ہے۔

شرح :- مشک کے منہ سے پانی پینے سے اچھو آنے کا خدشہ ہوتا ہے اور گھن ہے کوئی پیز حلق سے اتر جائے جسے انسان دیکھ نہ سکے۔ جلالہ غلاظت خور جانور ہے۔ گھائے جنین اور اونٹ، گھوڑا، گدھا، بچر وغیرہ سواری کے جانور سبزی خور اور گھاس پھوس چرنے والے ہیں۔ غلاظت ان میں بالکل خلافِ فطرت اور خلافِ عادت ہے لہذا ان میں سے اگر کوئی جانور گندگی کھائے تو اس کی کراہت میں شک نہیں رہتا۔ اس کی غلاظت کا اثر پسینے میں بھی ہوگا جو سواری کی صورت میں سوار کو بھی لگے گا۔ مجشمہ وہ جانور ہے جسے ہڈت بنا کر نشانہ بازی کی جائے۔ یہ فعل ظلم و سنگدلی پر دلالت کرتا ہے۔ جلالہ کو اگر کچھ دن باندھ کر رکھا جائے تو کراہت جاتی رہے گی۔

بَابُ فِي اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ

مشکوں کا منہ موڑنے کا باب نمبر ۱۵

۳۷۱۷- حَدَّثَنَا قَالَ الزُّهْرِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَيْدَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ

ترجمہ :- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کا منہ دہرا کرنے سے منع فرمایا۔ (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ) یہ کسی بھی تنزیہ کے لیے ہے۔ خطاب نے لکھا ہے کہ اس طرح مشک میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے، اور اس سے پانی کے بہنے اور کپڑے لپکنے کا اندیشہ رہتا ہے۔ بعض احادیث میں اس کے خلاف بھی آیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ حماقت و راصل عادت بنا لینے کی بے درنہ فروخت کے وقت ایسا کرنے میں حرج نہیں ہے۔

۳۷۱۸- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

مَنْ عُمَيْسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِأَدَاوَةٍ يَوْمَ أَحُدٍ فَقَالَ اخْتِنْتُ فَمَا الْإِدَاوَةُ ثُمَّ شَرِبَ مِنْ فِيهَا

ترجمہ :- عبداللہ بن انیس نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگِ احد کے دن ایک مشکیزہ منگوا یا اور فرمایا "مشک کا منہ موڑو، پھر آپ نے اس کے منہ سے پیا۔ (ترمذی) ایک نسخے میں یہ لفظ ہے کہ مشک کا منہ اور اس کے منہ سے پانی پی لے

بَابُ فِي الشَّرْبِ مِنْ ثَلَمَةِ الْقَدْحِ

۳۷۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي قُرْتُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّرْبِ مِنْ ثَلَمَةِ الْقَدْحِ وَأَنَّهُ يُنْفَعُ فِي الشَّرَابِ

ترجمہ :- ابو سعید خدری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالے کی ٹوٹی ہوئی جگہ سے پینے سے اور مشروب میں چھوٹے مارنے سے منع فرمایا۔ پیالے کی شکستہ جگہ سے پانی وغیرہ پیا جائے تو اس کے کپڑوں اور جسم پر گرنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ ٹوٹی ہوئی جگہ پر نہ بھی نہیں جم سکتا، پھر ٹوٹی ہوئی جگہ صاف و شفاف نہیں ہوتی اور اس میں کھیل اور بدبو کے جمع رہنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اس طرح پانی وغیرہ میں چھوٹے مارنے یا برتن کے اندر سانس لینے میں بھی کراہت ہے۔

بَابُ فِي الشَّرْبِ فِي أَنْبِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ

۳۷۲۰۔ حَدَّثَنَا حَنْفُ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَائِيَّ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ حَدِيثُهُ بِالْمَدَائِنِ فَاسْتَسْقَا فَاتَاَهُ دُهْقَانًا بِأَنَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَالَ إِنِّي لَأَرَاهُ بِهِ إِلَّا أَنِّي قَدْ نَهَيْتُهُ فَلَمْ يَنْتَهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخُرَيْدِ وَالذَّيْبِاجِ وَعَنِ الشَّرْبِ فِي أَنْبِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَقَالَ هِيَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

ترجمہ :- حضرت حذیفہ مدائن میں تھے، آپ نے پانی مارا تو بستی کا رئیس چاندی کے برتن میں لایا، پس حذیفہ نے اسے پھینک دیا اور کہا کہ میں نے یہ اس لیے پھینکا ہے کہ میں نے اسے منع کیا تھا مگر یہ باز نہیں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم اور دیا سے اور سونے چاندی کے برتن میں پینے سے منع فرمایا تھا۔ اور فرمایا تھا کہ ”یہ ان کے لیے دنیا میں اور تمہارے لیے آخرت میں ہیں۔ بخاری - مسلم - ترمذی، ابن ماجہ، نسائی۔“

شرح :- مدائن ایک بڑا شہر بلکہ کئی شہروں کا مجموعہ تھا۔ فارس کا تخت نشین یا فاتح بادشاہ اس میں اصرار کرتا رہتا تھا۔ یہ شہر جناب عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں صفر سالہ میں سعد بن ابی وقاص سے فتح کیا تھا۔ موجودہ مدائن ایک چھوٹی بستی

ہے جو بعد اسے چھوڑا لگ پر ہے اور اس کے باشندے کاشت کار اور کسان ہیں اور زیادہ تر شیعہ امامیہ ہیں۔ (معجم البلدان)
 سعد اس علاقے کے عامل تھے۔ حضرت علیؑ کے دور میں حلیقہ نے یہ جہاد سنبھالا۔

بَابُ فِي الْكُرْعِ

ہاتھ اور برتن کے بغیر پیے کا باب۔ یعنی مثلاً پانی کے برے ہوئے حوض یا نالی سے منہ لگا کر پینا، ہاتھ یا برتن کا استعمال نہ کرنا

حسب ضرورت یہ جائز ہے۔

۳۷۲۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِئُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَيْحٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَحْوِلُ الْعَمَاءَ فِي حَائِطِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ مَاتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَيْءٍ وَالْأَكْرَمُ قَالَ بَلَى عِنْدِي مَاءٌ بَابُ فِي شَيْءٍ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کا ساتھی ایک انصاری کے پاس گئے جبکہ وہ اپنے باغ کو پانی دے رہا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو اگر تیرے پاس مشک میں رات بھر رہنے والا پانی ہو تو لا۔ ورنہ ہم رہائش کی نالی ہے (جگ کر پی لیں) آپؐ نے کہا کہ کیوں نہیں، میرے پاس مشک کا پانی ہے جو رات بھر مشک میں رہا ہے۔ (بخاری ابن ماجہ)

بَابُ فِي السَّاقِي مَتَى يَشْرِبُ

باب۔ ساقی کب پیئے۔

۳۷۲۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ أَبِي الْمُخْتَارِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْفَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَاقِي الْقَوْمِ اخْرُجْهُمْ شَرِبًا

ترجمہ :- عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو قوم کو پلائے والا سب سے آخر میں پیئے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

۳۷۲۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَى بِلَبَنٍ قَدْ شَيْبَ بِمَاءٍ وَعَنْ
يَمِينِهِ اَعْرَابِيٌّ وَعَنْ يَسَارِهِ اَبُو بَكْرٍ فَشَرِبَ ثُمَّ اَعْطَى الْاَعْرَابِيَّ وَقَالَ الْاَيْمَنُ
فَاَلَا يَمْنُنُ

ترجمہ :- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی ملا دو دھلا یا گیا اور آپ کے دائیں ہاتھ پر ایک
اعرابی اور بائیں طرف ابو بکر تھے۔ پس حضور نے خود پیا پھر اعرابی کو دیا اور فرمایا وہ دائیں والا پھر بائیں والا (بخاری، مسلم، ابن ماجہ،
ترمذی، نسائی)

شرح :- اوپر کی حدیث میں جو ساقی انھوں نے فرمایا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب مشروب سب میں منتشر ہو اور
سب کو پلانا ملاحظہ ہو تو ادب و استعجاب یہ ہے کہ پلانے والا سب سے آخر میں پیے۔ مبادا اس کے برخلاف کرے تو اس کو تندرست
حس اور ذلت ادب پر محمول کیا جائے۔ لیکن جب عام مشروب نہ ہو اور سب کو پلانا پیش نظر نہ ہو تو اس کے خلاف ہو سکتا
ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ اِبِرَاهِيمَ نَاهِشًا مَرَّ عَنْ اَبِي عَصَا مَرَّ عَنْ اَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ ثَلَاثًا وَقَالَ هُوَ اَهْنَاءُ
وَأَمْرًا وَأَبْرَأُ

ترجمہ :- انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کچھ پیتے تو تین بار سانس لیتے اور فرماتے کہ یہ بہت ہلکی سیکی
خوش گوار اور پیاس بجھانے والی چیز ہے۔ مسلم، ترمذی، نسائی، منذری نے اس کے راوی ابو عصام کو غیر معروف کہا ہے اور یہ
کہ مسلم میں اس کی صرف ہی ایک روایت آئی ہے۔ ایک ہی سانس میں پانی پینے سے بعض طبی نقصان واقع ہوتے ہیں اور
معدے پر ایک سخت شدید بوجھ پڑتا ہے۔

بَابُ فِي التَّنْفِيسِ فِي الشَّرَابِ

مشروب میں پیونک مارنے کا باب نمبر ۲

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ
الْكَرِيمِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْاَمَاءِ اَوْ يَتَنَفَّسَ فِيْهِ

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینے یا پھونک مارنے سے منع فرمایا۔ ترمذی، ابن ماجہ، اور بخاری، ترمذی، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، نے الوقادہ سے بھی روایت کی ہے۔
 شرح :- بقول خطابی اس معاملات کی علت یہ ہے کہ پھونک مارنے یا برتن کے اندر سانس لینے سے ممکن ہے کہ کھانا گر جائے یا منہ کی رطوبت برتن میں جب پڑے یا کسی کے منہ کی نکتہ متغیر ہو تو اس سے پانی اور برتن متاثر ہو اور دیکھنے والوں کو اس سے کراہت و نفرت کا احساس ہو۔ ادب و تہذیب کا تقاضا یہ ہے کہ ہر سانس ہر برتن کو منہ سے الگ کر دیا جائے پھونک مارنے کا باعث یا تو مشروب کا گرم ہونا ہے۔ تو اسے ٹھنڈا کرنے کے لیے الگ رکھ دیا جائے اور جب پینے کے قابل ہو تب پیا جائے۔ اگر اس میں کوئی ننکا وغیرہ نظر آتا ہے تو پانی بہا کر یا انگلی وغیرہ سے نکالا جائے، بہر حال پھونک مارنے کی حاجت تو کسی صورت میں نہیں ہوتی۔

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا حَنْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ حُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بُسَيْرٍ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي فَتَنَزَّلَ عَلَيْهِ فَقَدَّمَ إِلَيْهِ طَعَامًا فَذَكَرَ حَيْسًا أَتَاهُ بِهِ ثُمَّ أَتَاهُ بِشَرَابٍ فَشَرِبَ فَنَازَلَ مَنْ عَلَيْهِ يَدِيهِ فَالْكُ تَمَرًا فَجَعَلَ يُلْقِي النَّوْصَى عَلَى ظَهْرِ مُسْبِعِهِ السَّبَابِخِ وَالْوُسْطَى فَلَمَّا قَامَ قَامَ ابْنِي فَأَخَذَ بِلِجَامِ دَابَّتِهِ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَآزِقِهِمْ وَارْزُقْهُمْ وَاعْفُ عَنْهُمْ وَارْحَمْهُمْ

ترجمہ :- عبد اللہ بن بسرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے باپ کے پاس تشریف لائے اور سواری سے اترے میرے باپ نے آپ کے سامنے کھانا پیش کیا، راوی نے میں کا ذکر کیا جو میزبان لایا، اور پینے کی چیز بھی لایا، آپ نے پانی پیا۔ پھر دائیں ہاتھ والے کو عطا فرمایا۔ پھر آپ نے کھجوریں کھائیں اور ان کی گٹھلیاں اپنی درمیانی اور سبابہ انگلی کی پشت پر پھینکتے رہے۔ پھر جب اٹھے تو میرا باپ اٹھا اور آپ کی سواری کی گھام پکڑی اور کہا "میرے بیٹے دعا فرمائیے" حضورؐ نے یہ دعا فرمائی "اے اللہ جو رزق تو نے انہیں دیا ہے، اس میں برکت دے اور انہیں بخش اور ان پر رحم فرما"۔ (اسلم، ترمذی، نسائی)۔ یہ حضورؐ کی نفاقت و طہارت اور ادب کی دلیل ہے کہ گٹھلیاں سیدھے ہاتھ سے نہیں پکڑیں بلکہ انگلیوں کی پشت پر ڈال کر پرے ڈال دیں۔ منہ سے نکلی ہوئی گٹھلی کو سیدھے ہاتھ سے پکڑنا اور پھر اسی ہاتھ سے مزید کھجوریں کھانا بھی حضورؐ کو اعلیٰ رافضی ادب و تہذیب کے خلاف لگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا شَرِبَ اللَّبَنَ

باب نمبر ۲۱ دودھ پی کر کیا کہیے ؟

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاحِمَادُ يَعْنِي ابْنُ زَيْدٍ ۖ وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِمَادُ يَعْنِي ابْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَرْمَلَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَجَاءَ بِضَبَّيْنِ مَشْوِيَيْنِ عَلَى ثَمَامَتَيْنِ فَتَبَزَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خَالِدُ ابْنُكَ تَقْذِرُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَجَلُ ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلِينٍ فَشَرِبَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَارْزُقْنَا مِنْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مِنْ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اللَّبَنَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا لَفْظُ مُسَدَّدٍ

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ میں میمونہ کے گھر میں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ خالد بن الولید بھی تھا۔ پس دو گولہ لائی گئیں جن کو دو تیلیں لکڑیوں پر بھونایا گیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھوک دیا تو خالد نے کہا، میرے خیال میں یا رسول اللہ! آپ اسے مکروہ جانتے ہیں حضور نے فرمایا ہاں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو دودھ لایا گیا جو آپ نے پیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو یوں کہے ”اے اللہ ہمارے لیے اس میں برکت دے اور اس سے بہتر بھی کھلا، اور جب کوئی دودھ پیے تو کہے ”اے اللہ اس میں ہمیں برکت دے اور اس میں ہمارے لیے اضافہ فرما“ کیونکہ دودھ کے سوا کوئی ایسی چیز نہیں جو طعام اور مشروب دونوں کا کام دے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ مسند کا لفظ ہے۔ (ترمذی) خالد حضور کے ساتھ میمونہ کے ہاں اس لیے آئے کہ میمونہ ان کی بھی خالہ تھیں جیسا کہ ابن عباس کی خالہ تھیں۔

شرح :- حضور کسی کھانے کی مذمت نہ فرماتے تھے اگر گولہ کو ازراہ کرامت تناول نہیں فرمایا اور زبان سے مذمت کرنے کی بجائے تھوک دیا۔ بحث اس پر شاید آگے کتاب الاطعمہ میں آئے گی۔

بَابُ فِي رِيكَ الْأَنْبِيَاءِ

برتنوں کو ڈھانکنے کا باب ۲۳

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ تَابِيحِيُّ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ

جَابِرٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفْلِقْ بِأَبْكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُهُ بَابًا مُغْلَقًا وَأَطْفِ مَضْبَاحَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَحَمْدُ رِئَاءَكَ وَلَوْ بَعُودَ نَعْرِضَهُ عَلَيْهِ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَوَّلَ سَقَاءَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ

ترجمہ :- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اپنا دروازہ بند کر اور اللہ کا نام لے اور اپنے بزن کو ڈھاٹک دے ۔ گو ایک لکڑی سے ہو جسے تو اس پر رکھ دے اور اللہ کا نام لے اور اپنی مشک کا منہ باندھ اور اللہ کا نام لے (بخاری، مسلم، نسائی) ۔ یہ سب احکام بطور ارشاد ہیں جن کا تعلق آداب زندگی کے ساتھ ہے صیغہ کلمہ کے ہیں مگر وجوب کے لیے نہیں کیونکہ ان چیزوں کا تعلق حلت و حرمت سے نہیں بلکہ ارتقا فاقات حیات کے ساتھ ہے ۔

۳۷۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْخَبَرِ وَلَيْسَ بِتَمَامِهِ قَالَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُهُ بَابًا مُغْلَقًا وَلَا يَحِلُّ وَكَأَنَّ وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً وَأَنَّ الْفُؤَيْسَةَ تَضُرُّ عَلَى النَّاسِ بَيْتَهُمْ وَأَبْيَوتَهُمْ

ترجمہ :- ایک اور سند سے جابر بن عبد اللہ کی روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، مگر پوری راوی جسی (تہیں) اس میں ہے کہ حضور نے فرمایا : کیونکہ شیطان بند دروازہ نہیں کھولتا اور ڈھکنا نہیں کھولتا اور بزن کو کھٹکا نہیں کرتا، اور چوہا لوگوں پر ان کے گھر کو حلاط آلتے ہیں، یا ان کے گھر (بلفظ جمع) افرایا۔ (مسلم، ترمذی، ابن ماجہ) بند دروازے کو جب بسم اللہ پڑھ کر بند کیا جائے تو شیطان اسے نہیں کھول سکتا۔ فوہیستہ کا لفظ فاسق کی تھیں ہے جواز راہ حقیر بیان ہوئی ہے جو ہے جتنے ہوئے چرائی کی جتنی مکان کے ان حصول خصوصاً چھتوں میں لے کر گھس جاتے تھے جہاں آگ بھڑک سکتی تھی۔

۳۷۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَفُضَيْلُ بْنُ عَبْدِ الوَهَّابِ السَّكْرِيُّ قَالَ نَاحِمَةُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ شَيْظِرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَفَعَهُ قَالَ اِكْفِتُوا صَبِيًا نَكْمُ عِنْدَ الْعِشَاءِ وَقَالَ مُسَدَّدٌ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجَنِّ انْتِشَاةً عَظْفَةً

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے یہ حدیث بیان کی، اس میں یہ لفظ بھی ہیں ”عشاء کے وقت بچوں کو گھروں میں روک کر رکھو، مسدود نے پھیلے پیر کا لفظ بولا، کیونکہ اس وقت جن پھیل جاتے اور ایک لے جاتے ہیں۔

۳۷۳۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي

صَالِحٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ لَا تَسْقِيكَ نَبِيًّا قَالَ بَلَى قَالَ فَخَرَجَ الرَّجُلُ يَسْتَدْفِجُ بِقَدْحٍ فِيهِ بَنِيَّةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْمَرَّتْهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضَ عَلَيْهِ مُودًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ تَعْرِضُهُ عَلَيْهِ

ترجمہ :- جابرؓ نے کہا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ آپؐ نے مانگا۔ لوگوں میں ایک شخص بولا کہ کیا ہم آپ کو نبی نہ پلا سیں؟ فرمایا کہ کیوں نہیں؟ جابرؓ نے کہا کہ وہ آدمی دوڑتا ہوا نکلا اور ایک پیالہ لے کر آیا جس میں نبیہ تھی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے تو نے ڈھاکا کیوں نہیں، گو ایک مکڑی چوڑائی کے بل رکھ کر ہی ہوتا۔ (بخاری، اور مسلم ابوداؤد نے کہا کہ اصمعی نے ترجمہ علیہ کا لفظ بولا۔

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَعْدِمُ لَهُ الْمَاءَ مِنْ بَيُوتِ السَّقِيَا قَالَ قُتَيْبَةُ هِيَ عَيْنٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ أُنْزِلَتْ فِي الْأَشْرِبَةِ

ترجمہ :- عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بیوت السقیا کے مقام سے سیٹھا پانی لایا جاتا تھا۔ قتیبہ نے کہا کہ یہ ایک چشمہ تھا جس کا فاصلہ مدینہ سے دو دن کی مسافت تھا۔ (سبب یہ تھا کہ مدینہ کا عام پانی کھاری تھا۔)

أَوَّلُ كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ

اس میں ۵۵ باب اور ۱۱۹ حدیثیں ہیں

بَابُ مَا جَاءَ فِي لُجَابَةِ الدَّعْوَةِ

دعوت قبول کرنے کا باب

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا

ترجمہ :- عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا : جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی طرف بلایا جائے تو وہ اس میں جائے۔ (بخاری، مسلم، نسائی)

شرح :- ولیمہ ہر وہ دعوت تھی جو کسی خوشی کے موقع پر کی جاتی تھی مگر اس کا استعمال بالعموم نکاح پر ہوتا ہے۔ حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو بطور وجوب پر دلالت کرتا ہے، اور بعض کے نزدیک یہ واجب ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ امر ہر دعوت میں اور ولیمہ میں بھی نذیب و استجاب کے لیے ہے۔ جن لوگوں کے لیے اجابت دعوت واجب ہے وہ کہتے ہیں کہ دعوت قبول کرنا واجب ہے مگر کھانا واجب نہیں، گو بلایا جانے والا روزے سے بھی نہ ہو۔ یہ بحث اس وقت ہے جبکہ داعی خاص طور پر کسی کو نام لے کر بلائے۔ اگر عام دعوت ہے تو اس میں جانا بھی واجب نہیں، بالخصوص اس وقت جبکہ دعوت میں صرف اغنیاء و رؤساء کو بلایا گیا ہو، اور فخر و مباہات کے لیے یہ تقریب منعقد کی گئی ہو۔ کسی عالم نے بقول خطابؓ کیا اچھی بات کہی ہے کہ سلف کو بلایا جاتا تو وہ دعوت قبول کرتے تھے اور بلائے والے انوقت (بھائی چارے) کے خیال سے بلائے تھے اور آج کل تم لوگ مباہات و مکافات کے لیے بلائے ہو اور اس میں شامل ہونا ضروری نہیں ہے۔

۳۷۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ نَأَى أَبُو سَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ زَادَ فَإِنْ كَانَ مُفْطَرًا فَلْيُطْعَمْ وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُدْعَ

ترجمہ :- ایک اور سند کے ساتھ وہی حدیث، عبداللہ بن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : آنحضرتؐ اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ اگر روزہ دار نہ ہو تو کھانا کھالے اور اگر روزے سے ہو تو دو عاکرے (یا کھانا نہ کھائے، مسلم۔ ابن ماجہ، مگر ان کی حدیث میں یہ فقوہ نہیں کہ اگر روزے سے نہ ہو تو آنحضرتؐ

۳۷۳۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ نَأَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُجِبْ عَرَسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی دعوت کرے تو وہ قبول کرے، نکاح ہو یا اس طرح کی کوئی دعوت (مسلم)، یعنی کوئی خوشی کا موقع ہو۔ یہ بات تو مسلمہ ہی ہے کہ کوئی خلافِ شرع دعوت یا موقع نہ ہو۔

۳۷۳۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمَصْفَى قَالَ تَابَقِيَّةُ قَالَ نَأَى الزُّبَيْدِيُّ عَنْ نَافِعٍ بِإِسْنَادٍ

ایوب ومَعْنَاهُ

ترجمہ :- ایوب راوی کی سند کے ساتھ اسی معنی کا حدیث طبری گزری ہے ۔

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلْيُجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ

ترجمہ :- جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جس کو دعوت دی جائے وہ قبول کرے ، پھر اگر چاہے تو کھائے اور چاہے تو نہ کھائے (مسلم ، ابن ماجہ ، ترمذی) ۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَادَى رُسْتُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبَانَ ابْنِ طَارِقٍ عَنْ طَارِقٍ عَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مُغِيرًا

ترجمہ :- عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جس کو دعوت دی گئی اور اس نے قبول نہ کی تو اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی ، اور جو دعوت کے بغیر داخل ہوا وہ جاتے وقت چوراہے پر آتے وقت غارت کرتا ۔ (کیونکہ وہ مالک کے اذن کے بغیر چوروں کی طرح گیا تھا اور اس کا وہاں کا وہاں کھانا غصب اور ڈاکے کے حکم میں تھا کہ مالک کی دعوت اور رضا مندی کے بغیر کھانا کھایا یا ساتھ اٹھا کر لے گیا ۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس راوی ابان ابن طارق مجہول ہے (ابو زرعم اور ابن عدی نے بھی اسی طرح کہا ہے ۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا الثَّقَنِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْمَسَاكِينُ وَمَنْ لَمْ يَأْتِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ کہا کرتا تھا اور ولیمہ کا کھانا سب سے بُرا کھانا ہے ، اس کے لیے اغنیاء کو بلایا جاتا ہے اور مسکین کو چھوڑ دیا جاتا ہے ، اور جس نے دعوت قبول نہ کی اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی ۔ اس موقوف حدیث کو اس طرح موقوفاً بخاری ، مسلم اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۔ مسلم نے اسے ایک دوسری سند سے مسند روایت کیا ہے ۔ یہیں

اول تو یہ حدیث مسند ہو گئی، اگر موقوف ہو تب بھی اس قسم کے شرعی احکام سے صحابی کا قول حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے
چنانکہ اصول حدیث میں آچکا ہے۔

بَابُ فِي اسْتِحْبَابِ الْوَلِيمَةِ لِلنِّكَاحِ

(نکاح کے دلیلیے کا مستحب ہونے کا باب ۲)

۳۷۴۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَوَقْتُبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاحِمًا دُ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ ذَكَرَ
تَزْوِيجَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَقَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَعَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَعَ عَلَيْهَا أَوْ لَمَرَ بِشَاةٍ

ترجمہ:- زینب بنت جحش کے نکاح کا ذکر انس بن مالک کے پاس کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو جیسا ولیمہ زینب کے نکاح پر کرتے دیکھا تھا، اپنی ازواج میں سے اور کسی کا ایسا ولیمہ حضورؐ نے نہ کیا، آپؐ نے ایک
کبریٰ ذبح کی تھی۔ (بخاری، مسلم، ابن ماجہ) ولیمہ نکاح کے بعد یا رخصتی کے بعد یا بیوی سے ملاقات کے بعد کیا جاتا ہے،
اور تیسری صورت بہترین ہے۔

۳۷۴۱۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ ابْنِ يَحْيَى قَالَ نَاسِفِيَانُ قَالَ نَاوَائِلُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ
أَبِيهِ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْلَعَ عَلَى صَفِيَّةَ بِسَوْيْتٍ وَتَمَرٍ

ترجمہ:- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ پرستوا اور کھجور کا ولیمہ کیا تھا
ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، مطلب یہ ہے کہ ولیمہ اظہار مسرت اور اعلان تنوید کی خاطر ہے، کسی کھانے پینے کی چیز سے
کبھی کیا جاسکتا ہے مگر مقدار و تعداد وغیرہ متعین نہیں ہے۔

بَابُ الْإِطْعَامِ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنَ السَّفَرِ

(سفر سے واپسی پر کھانا کھلانے کا باب ۳)

۳۷۴۲۔ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوَكِيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَارِبٍ

ابن دُثَارٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا قَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جَزُورًا
أَوْ بَقَرَةً

ترجمہ :- جابرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں تشریف لا کر ایک اونٹ یا گائے ذبح فرمائی یہ واقعہ بقول مولانا
شاہد جگ تبوک سے واسطیٰ پڑتا ہے ۔

بَابُ فِي الضِّيَافَةِ

(ضیافت کا باب ۴)

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي شَرِيحٍ
الْكَعْبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلْيَكِرْ مَضِيْفَةً جَارِزَتَهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتَهُ الضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ
وَلَا يَجِلُّ لَهُ أَنْ يَشْوَى عِنْدَكَ حَتَّى يَحْرُجَهُ

ترجمہ :- ابو شریحؓ کہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتا
ہے اُسے اپنے مہمان کا اکرام کرنا چاہیے۔ اس کا جائزہ رات سے، صیانت تین دن سے اور جو اس
کے بعد ہو وہ صدقہ ہے، اور مہمان کے لیے حلال نہیں ہے کہ میزبان کے ہاں اتنی دیر رہے کہ اسے تنگ کر دے،
بخاری، مسلم، ابن ماجہ

شرح :- جائزہ سے مراد بقول امام مالکؒ مہمان کا اعزاز و اکرام کچھ اظہار تکلف، تحفے تحائف دینا، اس سے خصوصیت بہت زیادہ اور
مطرح سے اس کی نگہ رانی اور حفاظت کرنا ہے۔ تین دن رات کا عرصہ مہمان نوازی کہلائے گا۔ دوسرے اور تیسرے دن تعلقات
نے قطع نظر عام کھانا جو اس گھر میں بالعموم عادتاً پکنا ہے وہی کھلایا جائے گا۔ اس کے بعد جو کچھ ہو وہ صدقہ ہے جو کرنے نہ کرنے
والے کی مرضی پر منحصر ہے، اور اس کے بعد بھی اگر مہمان نوازی کا بلا استعاوبے سبب پڑے رہتے ہیں، اٹنے کا نام نہیں لیتے،
تو وہ فعل حرام کا ارتکاب کرتے ہیں۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ قَالَا نَحْنَا حَمَّادُ
عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قُرِئَ عَلَى

الْحَارِثُ بْنُ مُسْكِينٍ وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَ كُمْ أَشْبَهُ قَالَ وَسُئِلَ مَالِكٌ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَائِزَتُهُ يَوْمَ وَلِيلَتُهُ قَالَ يُكْرِمُهُ وَيُثَحِّفُهُ وَيَحْفَظُهُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِضْيَاةً

ترجمہ :- ابو حریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مِضْيَاةً تین دن تک ہے اور جو اس کے علاوہ ہے، وہ صدقہ ہے" ابو داؤد نے اپنی سند سے امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد و صحابہ کا جائزہ ایک ایک دن رات ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ میزان اس کا اکرام کرے، اسے تحفے دے اور ایک دن رات اس کی حفاظت و نگہ رانی کرے اور تین دن کی مدت بھائی ہے۔ (یعنی جیسا کہ اوپر گزرا ایک دن رات تکف کیا جاسکتا ہے، باقی دو دن حسب عادت عام کھانا کھلایا جائے۔

بَابُ فِي كَمْ تُسْتَحَبُّ الْوَلِيمَةُ

(باب ولیمہ کتنے دن میں مستحب ہے)

۳۷۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَاعِقَانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ نَاعِدَادَةُ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ الثَّقَفِيِّ عَنْ رَجُلٍ أَعْرَبِيٍّ ثَقِيفٍ كَانَ يُقَالُ لَهُ مَعْرُوفٌ أَيْ يُثَنَّى عَلَيْهِ خَيْرًا إِنْ لَمْ يَكُنْ اسْمُهُ زُهَيْرُ بْنُ عُثْمَانَ فَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوَلِيمَةُ أَوَّلُ يَوْمٍ حَقٍّ وَالثَّانِي مَعْرُوفٌ وَالْيَوْمُ الثَّالِثُ سَمْعَةٌ وَرِيَاءٌ قَالَ قَتَادَةُ وَحَدَّثَنِي رَجُلًا أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمَسَيَّبِ دُعِيَ أَوَّلَ يَوْمٍ فَأَجَابَ وَدُعِيَ الْيَوْمَ الثَّانِي فَأَجَابَ وَدُعِيَ الْيَوْمَ الثَّالِثَ فَلَمْ يُجِبْ وَقَالَ أَهْلُ سَمْعَةٍ وَرِيَاءٍ

ترجمہ :- عبد اللہ بن عثمان ثقفی نے ثقیف کے ایک چشم شخص سے روایت کی جسے معروف کہتے تھے، یعنی اس کی تعریف میں اسے یہ کہا جاتا تھا۔ اس کا نام اگر زہیر بن عثمان نہیں تو مجھے اس کا نام نہیں آتا، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ولیمہ پہلے دن حق ہے، دوسرے دن غمی ہے اور تیسرے دن شہرت و ریاکاری ہے" (سنائی مسنداً و مسلماً) قتادہ نے کہا کہ ایک شخص نے مجھے بتایا کہ سعید بن المسیب کو پہلے دن بلایا گیا تو وہ چلے گئے۔ دوسرے دن بلایا گیا تو چلے گئے، تیسرے دن بلایا تو نہیں گئے اور کہا کہ وہ یہ لوگ شہرت پسند اور ریاکار ہیں۔

شرح :- حافظ ابن حجر نے تہذیب المتہذیب میں کہا ہے کہ زہیر بن عثمان صحابہ میں شمار ہوتا ہے۔ ابن ابی خثیر، ابوجاہم رازی،

ترمذی، اور ازہری نے اسے صحابی کہا ہے۔ بخاری نے اس سے انکار کیا ہے۔ حدیث کے الفاظ سے اور سعید بن المسیب کے نقل سے حضور کی راوی یہ سمجھ میں آتی ہے کہ یہ وہ صورت ہے کہ وہیمہ تین دن جاری رہے، لیکن بقول ”مولانا اگر لبتی بڑی ہو تو زیادہ دیر تک وہیمہ ہو سکتا ہے بشرطیکہ شہرت پسندی اور ریاکاری کو اس میں دخل نہ ہو کیونکہ جس چیز کی مذمت ہوئی ہے وہ یہی شہرت پسندی اور ریاکاری ہے۔

۳۷۶- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَافِثًا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ بِهَذَا الْقِصَّةِ قَالَ قَدُعِيَ الْيَوْمَ الثَّالِثَ فَلَمْ يُجِبْ وَحَصَّبَ الرَّسُولَ

ترجمہ :- قتادہ نے سعید بن المسیب سے یہی اور پر واقعہ قصہ روایت کیا کہ جب سعید کو تیسرے دن بلایا گیا تو انہوں نے دعوت قبول نہ کی اور قاصد پر کنگریاں پھینکیں۔

بَابُ مِنَ الضِّيَافَةِ أَيْضًا

(یہ باب ۶ بھی ضیافت میں ہے)

۳۷۷- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ أَحَدُنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ أَبِي كُرَيْمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةُ الضِّيَعِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَصْبَحَ بِفَنَاءِئِهِ فَمَوْ عَلَيْهِ دَيْنٌ إِنْ شَاءَ لَقِئْتَنِي وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ

ترجمہ :- ابو کریمہ (مقدم بن معد کرب) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہمہان کی شب بصری ہر مسلم پر حق ہے جس کے ضمن میں کوئی مہمان ہو وہ اس پر قرض ہے، چاہے تو ادا کرے اور چاہے تو ترک کرے۔ (ابن ماجہ)

شرح :- چاہے تو ترک کرے یا یہ مطلب نہیں کہ ترک کی صورت میں گناہ نہ ہوگا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ اس کے اعتبار میں ہے کہ اس کی فضیلت کو حاصل کرے یا نہ کرے۔ خطابی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہمان نوازی کو سب حق اس لیے فرمایا ہے کہ یہ معروف اور اچھی عادت کے طریقے میں داخل ہے۔ مہمان نوازی ہمیشہ سے شرفاء کی عادت رہی ہے اور صالحین نے اسے اپنایا ہے۔ اس کے برخلاف دوسری صورت کو ہمیشہ زبانوں سے ملامت کی گئی ہے اور عین کو بُرا سمجھا گیا ہے۔ حضور کی حدیث میں ہے کہ اللہ اور آخرت پر ایمان رکھنے والا مہمان کا اکرام کرے۔ اتہار سے مہمان میں مہمان نوازی واجب رہی ہے اور پھر صرف مستحب رہ گئی۔ سیوطی نے یہی کہا ہے اور ابو داؤد اس کے بعد والے باب میں اسے بیان کریں گے۔

۳۷۴۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِحِي عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي أَبُو الْجُرْدِي عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْمُهَاجِرِ عَنِ الْمُقَدَّمِ أَبِي كَرِيمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ أَضَافَ قَوْمًا فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مَحْرُومًا وَأَوَّلَانِ
نَصْرَهُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ حَتَّى يَأْخُذَ بِقِرَى لَيْلَةٍ مِنْ زُرْعِهِ وَمَالِهِ

ترجمہ :- المقدم ابو کریم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے کچھ لوگوں کو مہمان بنایا لیکن مہمان
اس کی مہمان نوازی سے محروم رہا، تو اس کی مدد نہ کرنا ہر مسلم پر برحق و ثابت ہے، حتیٰ کہ اس رات کی مہمانی وہ اس کی
بھیتی اور مال سے لے لے۔
شرح :- بقول خطابي یہ اس شخص کے لیے ہے جو مضطرب و مجبور ہو کہ اسے کچھ نہیں ملتا اور بھوک پیاس سے مرجھانے کا خطرہ
ہو۔ یا پھر یہ مستوح ہے جیسا کہ اوپر سیوطی کے حوالے سے گزرا ہے۔

۳۷۴۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ
عَنْ أَبِي الْخَبَرِ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعَثُنَا
فَنَنْزِلَ بِقَوْمٍ فَلَا يَقْرُونَنَا فَمَا تَرَى فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا الْكُفْرَ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبِلُوا فَإِنْ تَفَعَّلُوا فَخُذُوا
مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ

ترجمہ :- عقبہ بن عامر نے کہا کہ ہم نے عرض کیا ”یا رسول اللہ آپ ہیں (جہاد و تبلیغ وغیرہ کے لیے) بھیجتے ہیں اور ہم کسی قوم پر
جا کر اترتے ہیں جو مہمان نوازی نہیں کرتے تو آپ اس میں کیا فرماتے ہیں؟ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
تم کسی قوم پر اترو اور وہ تمہارے لیے وہ حکم دیں جو مہمان کے لیے مناسب ہے تو قبول کرو، لیکن اگر وہ ایسا نہ کریں تو ان سے مہمان
کا حق وہ لے لو جو ان پر مناسب ہے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ)

شرح :- مولانا محمد نجفی مرحوم نے لکھا ہے کہ اس سے یہ مراد ہے کہ وہ ہماری ضیافت بھی نہیں کرتے اور قیامت بھی کچھ نہیں دیتے
ہیں حتیٰ کہ ہم بھوکے رہ جاتے ہیں۔ یہ فعل ذوقی لوگ ازراہ غنا کرتے تھے، اور یہ جو فرمایا کہ ان سے مہمان کا حق لے لو، اس سے
مراد قیامت سے لینا ہے لیکن اگر مسلم قومیوں یا دندوں کی ضیافت کرنے کا وعدہ ان کے عہد ذمہ میں داخل ہو تو پھر بلا قیمت
بھی لیا جاسکتا ہے۔ مگر یہ صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نہ تھی بلکہ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں گئی۔ ابو داؤد
نے کہا کہ یہ شخص کسی دلیل ہے جو اس چیز کو زبردستی لے لیتا ہے جو اس کا حق ہو۔

بَابُ فِي نَسَخِ الضَّيْقِ فِي الْأَكْلِ مِنْ مَالٍ غَيْرِهِ

(مہمان کے لیے دوسرے کا مال کھانے کے نسخ تھا باب ۷۰)

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبُرْزُزِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ النَّحْوِيُّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ فَكَانَ الرَّجُلُ يُخْرِجُهُ أَنْ يَأْكُلَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ مَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَنَسَخَ ذَلِكَ الْآيَةَ الَّتِي فِي الثَّوْرِ فَقَالَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا وَأَنْتُمْ تَاءَمُونَ الْغَنِيُّ يَدْعُو الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِهِ إِلَى الطَّعَامِ قَالَ إِنْ لَمْ أَجْنَحْ أَنْ أَكُلْ مِنْهُ وَالتَّجْنَعُ الْحَرَجُ وَيَقُولُ الْمُسْكِينُ أَحَقُّ بِهِ مِنِّي فَأُحِلُّ فِي ذَلِكَ أَنْ يَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأُحِلَّ طَعَامُ أَهْلِ الْكِتَابِ

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو اپنے مال میں باطل طریقے سے مت کھاؤ مگر یہ کسی باہمی رضامندی سے تجارت ہو، تو لوگ کسی بھی دوسرے کے پاس کھانے میں حرج (گناہ) جانتے لگے، پھر سورہ نور کی اس آیت نے اسے منسوخ کیا۔ تم پر گناہ نہیں کہ اپنے گھروں سے کھاؤ۔ الخ یا ایک ایک کھاؤ۔ اس سے قبل جب کوئی غنی اپنے گھر رکھنے والوں کے لوگوں میں سے کسی کو اپنے ہاں کھانے کی دعوت دیتا تو وہ کہتا کہ میں اس سے کھانے میں گناہ سمجھتا ہوں۔ منجھ کا معنی حرج (گناہ) ہے۔ اور وہ کہتا کہ مسکین مجھ سے زیادہ فقیر ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کا گوشت حلال کیا جن کو خدا کے نام پر ذبح کیا جائے اور اس کتاب کا کھانا بھی حلال کیا۔

شرح :- میرے خیال میں ابن عباس کی مرویہاں نسخ سے وضاحت و تفصیل ہے، نسخ کا لفظ بقول شاہ ولی اللہ العزیز اکبیر) معتقدین کے ہاں صرف معروف نسخ کے لیے نہیں بولا جاتا تھا بلکہ اس میں عام کو خاص کرنا یا اس کے عکس کرنا، وضاحت، کسی قید کو اٹھانا، ابھام کو دور کرنا وغیرہ سب داخل تھا۔ بعض اہل تفسیر نے غالباً ابن عباس ہی کی تفسیر کے مطابق کہا ہے کہ سورہ نساء آیت ۲۹ کی آیات کو سورہ نور کی آیت ۲۱ نے منسوخ کیا ہے۔ ابن جریر نے اس پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ سورہ نساء کی آیت میں ۲۹ میں باطل طریقوں سے مال کھانے کو حرام کیا گیا ہے اور یہ بہر حال اب بھی حرام ہے۔ اور کسی باطل طریقے سے بھی کسی مسلمان کا مال کھانا جائز نہیں۔ پس ان آیتوں کا مطلب اپنی اپنی جگہ پر باطل درست ہے اور ان میں نسخ و منسوخ کا کوئی سوال نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کچھ لوگوں نے سورہ

نسا کی آیت سے مراد تھا کہ کسی کے ہاں دعوت بھی نہ کھائی جائے۔ اور سورہ نور کی آیت نے اس غلط فہمی کو دور کر دیا۔ مہمان نواز کا حالت جاہلیت میں بھی ایک فضیلت رہی ہے۔ جس میں اہل عرب مشہور و ممتاز تھے۔ اسلام نے صیانت کو ہرگز حرام نہیں کہا۔ ابو داؤد کے مختلف نسخوں میں اس باب کا عنوان مختلف ہے۔ اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے وہ وہی ہے جو اوپر گزرا کہ مہمانداری ابتداء میں واجب تھی اور پھر مستحب رہ گئی۔

بَابُ فِي طَعَامِ الْمَتَّارِيِّينَ

در خرد متقابلوں سے کھانا کھلانے والوں کا باب ۱۸

۲۷۵۱۔ حَدَّثَنَا مُدَوْنُ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي الزُّرْقَاءِ قَالَ نَأَى قَالَ نَاجِرِ بْنِ حَازِمٍ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ خَرِيتٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَةَ يَقُولُ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمَتَّارِيِّينَ أَنْ يُؤْكَلَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَكْثَرُ مَنْ رَوَاهُ عَنْ جَرِيرٍ لَا يَذْكُرُ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُرُونَ النَّحْوِيُّ ذَكَرَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ لَمْ يَذْكُرْ ابْنَ عَبَّاسٍ

ترجمہ :- ابن عباس کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خرد سے متبادلہ کھانا کھلانے والوں کا کھانا کھانہ سے منع فرمایا۔ شرح :- ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر ازراہِ خرد بیلہ کھانا کھانا مکروہ فعل ہے اور ایسا کھانا کھانے سے گریز کرنا ہی انسب ہے۔ اس سے دولت مندی کی تلاش متاخر ہو جاتی ہے جو خود ایک ناجائز فعل ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ جریر کے اثر سے گھولنے اس روایت میں ابن عباس کا ذکر نہیں کیا، ہارون نخعی نے کہا ہے مگر حماد بن زید نے نہیں کہا۔

بَابُ الرَّجُلِ يَدْعِي فَيَرَى مَكْرُوهًا

(باب نہرو جب دعوت میں کوئی مکروہ کام ہو۔)

۳۷۵۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِمٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُمَيْلٍ عَنْ سَفِينَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَجُلًا أَضَافَ عَلَى ابْنِ طَالِبٍ فَمَنَعَهُ لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَا نَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ

مَعْنَا فَدَعَوْهُ فَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى عَضَادَتِي الْبَابِ فَرَأَى الْقَدَامَ قَدْ
ضُرِبَ بِهِ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَهُ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَعَلَّ الْحَقَّةَ فَأَنْظَرُمَا
أَرْجَعَهُ فَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْلِيَانِي
أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مَزُوقًا

ترجمہ :- سفینہ ابو عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ایک آدمی علی بن ابی طالب کا مہمان ہوا اور انہوں نے اس کے لیے کھانا
بنایا۔ پس حضرت فاطمہؓ نے کہا کہ کیا ہی اچھا ہو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلائیں اور آپؐ بھی ہمارے ساتھ کھانا کھائیں۔ پس
ان لوگوں نے حضورؐ کو بلایا۔ آپؐ تشریف لائے اور اپنا ہاتھ دروازے کے پٹ پر رکھا تو دیکھا کہ گھر کے ایک جانب ایک
منقش پردہ لٹکا ہوا تھا۔ پس حضورؐ واپس تشریف لے گئے تو فاطمہؓ نے علیؓ سے کہا کہ حلدی جائیے اور دیکھیے آپ کیوں
واپس تشریف لے گئے ہیں۔ علیؓ کا بیان ہے کہ میں آپؐ کے پیچھے گیا اور کہا یا رسول اللہ آپ کس وجہ سے واپس تشریف
لے گئے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ میرے لیے یا کسی نبی کے لیے روایتیں کہ کسی مرتب گھر میں داخل ہوں (ابن ماجہ) حدیث
سے معلوم ہوا کہ اگر دعوت دینے والا کوئی ظالم شرع کام کرے تو مہمان واپس جاسکتا ہے، اگر پہلے سے علم ہو تو دعوت
قبول کرنے سے انکار بھی کر سکتا ہے۔ دوسری روایت کے الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ یہ پردہ منقش و مزین تھا۔ مولانا محمد
یحییٰؒ نے فرمایا کہ شاید اس میں کچھ تصویریں بھی تھیں، اگر نہ بھی ہوتیں تو حضورؐ کا مقام اور علیؓ سے تعلقات کی نوعیت اسی تھی،
اور حضرت علیؓ کو حضورؐ جس شان میں دیکھنا پسند فرماتے تھے، یہ صریحاً اس کے خلاف تھا۔

بَابُ إِذَا جُمِعَ دَاِمِيَانِ أَيُّهُمَا أَحَقُّ

(باب ۱۰۔ دو آدمی دعوت دیں تو زیادہ حق کس کا ہے؟)

۳۷۵۳۔ حَدَّثَنَا هُنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ أَبِي
خَالِدٍ الدَّالَانِيِّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الْأَوْدِيِّ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيرِيِّ
عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جُمِعَ الدَّاعِيَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا فَإِنْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا
أَقْرَبَهُمَا جَوَارًا وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبِ الَّذِي سَبَقَ

ترجمہ :- حمید ابن عبد الرحمن حمیری نے ایک صحابی سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب دو آدمی

صح ہو جائیں تو اس کی دعوت قبول کرے اور روزہ تجھ سے قریب تر ہو کیونکہ جس کا دروازہ قریب تر ہے اس کی ہمایاگی قریب
لیکن اگر ایک شخص پہلے دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرے (دوسری صورت تو واضح ہے کہ اس میں زیادہ حق پہل کرتے
والے کا حق ہے مگر پہلی صورت میں ہمایاگی کی بنا پر ہمارے کا حق فائق ہے)

بَابُ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَالْعِشَاءُ

(باب ۱۱ جب نماز اور کھانا دونوں حاضر ہوں۔)

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُسَدَّدُ الْمَعْنَى قَالَ أَخْبَدُ حَدَّثَنِي يَحْيَى
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَوْضَعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا يَقُومُ حَتَّى يَفْرُغَ
زَادَ مُسَدَّدٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا أَوْضَعَ عِشَاءَهُ أَوْ حَضَرَ عِشَاءَهُ لَمْ يَقُمْ
حَتَّى يَفْرُغَ وَإِنْ سَمِعَ الْأَقْلَمَةَ وَإِنْ سَمِعَ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ

ترجمہ :- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا کھانا رکھ دیا جائے اور
نماز کی اقامت ہو جائے تو کھانے سے فارغ ہوئے بغیر نہ اٹھے۔ مسدد کی روایت میں اتنا زائد ہے کہ وہ عبد اللہؓ کا کھانا
جب رکھا جاتا یا حاضر ہو جاتا تو فراغت سے پہلے نہ اٹھتے، اگرچہ اقامت سن لیتے اور اگرچہ امام کی قرائت سن لیتے راسل
حدیث بخاری، مسلم میں موجود ہے۔ ابن عمرؓ کے فعل کا ذکر مسلم کی روایت میں مروی نہیں ہوا، اس صورت میں کھانا
پہلے کھانے کی ہدایت اس سبب سے ہے کہ نماز میں تشویش نہ ہو اور توجہ نہ بٹ جائے۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزْيعٍ قَالَ ثَامِعُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مَنْصُورٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ ابْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَوَخَّرِ الصَّلَاةُ
لِطَعَامٍ وَلَا لِغَيْرِهِ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانے کی خاطر یا کسی اور کام کی خاطر نماز کو مؤخر نہ
کرو۔

شرح :- یہ حدیث بظاہر ابن عمرؓ کی روایت کے خلاف ہے، گویا اس میں جو صورت ہے وہ یہ ہے کہ کھانا و سترخان پر لگا ہوا ہو

اور آدمی کو اپنے آپ پر اعتماد ہو تو پہلے نماز پڑھے اور پھر کھانا کھائے یا کوئی اور کام کرے، گویا اس معاملے میں احوال و اشخاص کا اختلاف دیکھا جائے گا۔ ابن عمرؓ کی حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے کہ کھانا حاضر ہے، آدمی کو بھوک لگی ہوئی ہے جس کا وہ دفعہ نہیں کر سکتا اور وقت بھی کافی ہو کہ بعد میں اطمینان سے نماز ادا ہو سکے، صحابہؓ عہدی کھا کر فارغ ہو جاتے تھے۔ کیونکہ کم کھاتے تھے، دسترخوان وغیرہ کے تکلفات میں نہ پڑتے تھے اور کسی قسم کے کھانے نہ کھاتے تھے۔ مثلاً دو دھ پی لیا، استونہ پیئے، سستی بھر کھجوریں کھائیں اور فارغ ہو گئے۔ اس صورت میں نماز کے امام کے ساتھ یا بیسے کی بھی قوی امید ہوتی تھی اور تشویش بھی نہ ہوتی تھی۔

۳۷۵۶۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ الطُّوسِيُّ قَالَ نَا أَبُو بَكْرٍ الْحَنْفِيُّ قَالَ نَا الصَّخَّاءُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي فِي زَمَانِ ابْنِ الزُّبَيْرِ إِلَى جَنْبِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ عَبَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَا سَمِعْنَا أَنَّهُ يُبَدَأُ بِالْعِشَاءِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ وَيَحُلُّ مَا كَانَ عِشَاءً وَهُمْ أَتَرَاهُ كَانَ مِثْلَ عِشَاءِ أَبِيكَ

ترجمہ:- عبداللہ بن عبید بن جحیر نے کہا کہ میں ابن زبیر کے عہد میں عبداللہ بن عمر کے پاس بیٹھا تھا پس عباد بن عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ پہلے کھانا کھایا جائے اور پھر نماز پڑھیں۔ عبداللہ بن عمر نے کہا:- "تیرا بھلا ہوا ان لوگوں کا کھانا ہی کیا تھا؟ کیا وہ تیرے باپ کے کھانے کی طرح ہوتا تھا؟"

مشرح:- عبداللہ بن عمر کی مروی خاص ابن زبیر کا حال بیان کرنا نہ تھی بلکہ یہ کہ آج کے زمانے میں جو تعلقات پیدا ہو چکے ہیں وہ پہلے نہ تھے۔ لہذا وہ کھانے سے عہدی فارغ ہو جاتے تھے، اور نماز باجماعت بھی پالیتے تھے۔

بَابُ غَسْلِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الطَّعَامِ

۳۷۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ نَا أَيُّوبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدِمَ الْيَوْمَ طَعَامٌ فَقَالُوا أَلَا نَأْتِيكَ بِمَوْضِعٍ فَقَالَ إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ

کھانے کے وقت ہاتھ دھونے کا باب ۱۲

ترجمہ :- عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء سے برآمد ہوئے لوگوں نے کہا کہ کیا ہم آپ کے لیے وضو کا پانی دلائیں؟ آپ نے فرمایا مجھے وضو کا حکم اس وقت ملا ہے جب میں نماز کی طرف کھڑا ہوں۔ (ترمذی نسائی)

شرح :- حضور کا اٹنا و آیت وضو کی طرف تھا کہ اس میں وضو کا حکم نماز کے لیے دیا گیا ہے۔ عام حالات میں ہر وقت با وضو رہنا ممکن نہیں ہوتا۔ فضیلت اس میں ضرور ہے کہ با وضو رہنے کی کوشش کی جائے لیکن نماز کے سوا کسی اور کام کے لیے وضو کرنا امور بہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ کھانے کے لیے وضو ضروری نہیں، رہ گیا شخص ہاتھ دھونا اور منہ صاف کرنا تو یہ لغوی وضو ہے شرعی نہیں۔

بَابُ غَسْلِ الْيَدِ قَبْلَ الطَّعَامِ

(کھانے پر ہاتھ دھونے کا باب ۱۳)

۳۷۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ تَأْتِيَسُ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ زَاذَانَ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ بَرَكَهَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَرَكَهَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ وَكَانَ سُفْيَانُ يَكْرَهُ الْوُضُوءَ قَبْلَ الطَّعَامِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَلَيْسَ هَذَا بِالْقَوِيِّ

ترجمہ :- سلمان نے کہا کہ میں نے تورات میں پڑھا کہ کھانے کی برکت یہ ہے کہ اس سے پہلے وضو ہو۔ پس میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی تو آپ نے فرمایا کہ طعام کی برکت اس میں ہے کہ اس سے پہلے ہی اور بعد میں ہی وضو ہو۔ سفیان کھانے سے قبل وضو کو مکروہ جانتا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے راصل حدیث ترمذی میں ہے (ابو داؤد نے ضعیف کا سبب نہیں بتایا۔)

شرح :- اس حدیث میں وضو سے اس کا لغوی معنی مراد ہے یعنی ہاتھ دھونا۔ درمختار میں ہے کہ کھانے کی سنت یہ ہے کہ اس سے قبل بسم اللہ پڑھیں اور بعد میں الحمد للہ پڑھیں اور اول و آخر دونوں متون پر ہاتھ دھوئیں۔

بَابُ فِي طَعَامِ الْفُجَاءَةِ

(اچانک طعام کا باب ۱۴)

۳۵۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَعْنَى سَعِيدُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شُعْبٍ مِنَ الْجَبَلِ وَقَدْ قَضَى حَاجَتَهُ وَبَيْنَ ابْنَيْ نَاتَمَرٍ عَلَى تَرْسٍ أَوْ حُفَّةٍ فَدَعَا لَهُ فَأَكَلَ مَعَنَا وَمَا مَسَّ مَاءً

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہاڑ کی گھاٹی سے تشریف لائے اور آپ نے قضائے حاجت کی تھی ہمارے سامنے ایک ڈھال پر کھجوریں پڑیں تھیں، ہم نے آپ کو بلا یا تو آپ نے ہمارے ساتھ کھائیں حالانکہ پانی کو چھو انکار نہ تھا۔ شرح :- اچانک کھانے سے مرویہ ہے کہ جسے پہلے سے دعوت نہ دی گئی ہو اور وہ اچانک کھانے کے وقت پرا جائے تو کھانے والوں کے ساتھ شامل ہو جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ کھانے سے قبل پوری طہارت ضروری نہیں تیسری بات یہ کہ شاید اس وقت حضور کو کھانے کی حاجت نہ ہو مگر جب اصحاب نے دعوت دی تو ان کی دلجوئی کے لیے ان کے ساتھ کچھ کھجوریں تناول فرمائیں۔ یہ بھی واضح ہے کہ آپ کی شمولیت سے انہیں مسرت ہوئی ہوگی۔ اگر آنے والا یہ محسوس کرے کہ میرے لیے وقت اور بلائے بن دعوت کے شامل ہونا لوگوں پر شفاق گزرے گا تو اچانک کھانے میں شامل ہو جانا اچھا نہیں ہوتا۔

بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ ذِمِّ الطَّعَامِ

(طعام کی مذمت کی کراہیت کا باب ۱۵)

۳۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ إِنْ أَشْتَهَاهُ أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ

ترجمہ :- ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھی کسی کھانے کی برائی بیان نہیں کی، اگر خواہش ہوتی تو کھا دیتے اور اگر ناپسند ہوتا چھوڑ دیتے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی۔ ابن ماجہ، طبعی کراہت کا اظہار زبان سے نہ ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ گوشت کے معاملے میں پیش آیا تھا کہ زبان سے کچھ نہ فرمایا لیکن طبیعت حرام ہوئی اور متوک دیا تھا۔

بَابُ فِي الْاجْتِمَاعِ عَلَى الطَّعَامِ

(کھانے پر اجتماع کا باب ۱۶)

۳۷۶۱- حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ قَالَ اخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَحْشِيُّ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ اَنَّ اصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبِعُ قَالَ فَلَعَلَّكُمْ تَفْتَرِقُونَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا سَمَ اللَّهِ عَلَيْهِ يَبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ قَالَ ابُودَاوُدَ اَوْ كَرَا اَكُنْتَ فِي وَلِيْمَةٍ فَوَضِعَ الْعِشَاءُ فَلَا تَأْكُلُ حَتَّى يَأْذَنَ لَكَ صَاحِبُ الدَّارِ

ترجمہ :- وحشی بن حرب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے کہا ”یا رسول اللہ تم کھاتے ہیں مگر سیر نہیں ہوتے، حضورؐ نے فرمایا ”شاید تم الگ الگ کھاتے ہو؟“ انہوں نے کہا ”ہاں“، حضورؐ نے فرمایا ”کہ اپنے طعام پر کٹھے ہو جاؤ اور اس پر اللہ کے نام کا ذکر کرو تمہارے لیے اس میں برکت دی جائے گی۔ (ابن ماجہ) ابوداؤد نے کہا کہ جب تم ولیمہ میں ہواؤ کھانا رکھا جائے تو گھر والے کی اجازت کے بغیر مت کھاؤ۔

شرح :- حدیث کا راوی جو وحشی بن حرب کا دادا ہے یہ وہی شخص ہے جس نے حضرت حمزہؓ کو جنگِ احد میں قتل کیا تھا اور اسلام لانے کے بعد دور خلافت صدیقی میں مسلمانوں کے قتل میں شامل ہوا تھا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ملائی کے وفد میں آیا تھا۔ حضورؐ نے اس سے حمزہؓ کے قتل کی کیفیت پر چھیٹی اس نے بتائی تو حضورؐ نے (ازراہِ علم و علم) فرمایا تھا ”میرے سامنے نہ آؤ، اس کا نام وحشی بن حرب تھا اور اس کی نقطہ ہی ایک روایت ہے۔

بَابُ السُّمِيَةِ عَلَى الطَّعَامِ

(کھانے پر سوسم اللہ پڑھنے کا باب ۱۷)

۳۷۶۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ قَالَ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ اخْبَرَنِي ابُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ اَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ

طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ وَلَا دَاخِلَ فَلَمْ يَذْكُرِ
اللَّهُ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ فَإِذَا الْمُرِيدُ كُرَّ اللَّهُ
عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعَشَاءَ

ترجمہ:- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ”جب آدمی اپنے گھر میں داخل ہو اور داخل ہوتے وقت اللہ کو یاد کرے اور کھانے پر بھی اللہ کا ذکر کرے تو شیطان کہتا ہے (اپنے چلوں سے) کہ تمہاری یہاں نہ شب بھری ہے اور نہ رات کا کھانا ملے گا، اور جب داخل ہو اور داخل وقت اللہ کو یاد کرے تو شیطان کہتا ہے، تم نے شب بھری کی جگہ پالی۔ پھر جب وہ کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لے تو شیطان کہتا ہے ”تم نے رات گزارنے کی جگہ اور رات کا کھانا پالیا (مسلم، ابن ماجہ، نسائی) یعنی جس گھر میں اللہ کا نام ہو وہاں شیطان نہیں رہتا، اور جس کھانے پر اللہ پڑھتی جاتی ہو اس میں شیطان کا حصہ نہیں ہوتا۔

۳۷۶۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي حَذِيفَةَ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ يَضَعْ أَحَدٌ نَائِدَةً حَتَّى يَبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَضَرْنَا مَعَهُ طَعَامًا فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَانَتْ مَائِدَةٌ فَعُ
فَذَهَبَ لِيَضَعَ يَدَهُ فِي الطَّعَامِ فَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهِ ثُمَّ جَاءَتْ جَارِيَةٌ كَانَتْ تَدْفَعُ فَذَهَبَتْ لِتَضَعَ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ
قَالَ فَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَهَا وَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ الَّذِي لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ جَاءَ بِهَذَا
الْأَعْرَابِيَّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَاتَّخَذْتُ بِيَدِهِ وَجَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةَ لِيَسْتَحِلَّ
بِهَا فَاتَّخَذْتُ بِيَدَهَا قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِبِيَدِهِ أَنَّ يَدَكَ لَفِي يَدِي مَعَ
أَيْدِيهِمَا

ترجمہ:- حدیفہؓ نے کہا کہ جب ہم کھانے پر موجود ہوتے تو جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانا شروع نہ فرماتے، ہم میں سے کوئی کھانے میں ہاتھ نہ ڈالتا، ایک بار ہم آپ کے ساتھ کھانے پر حاضر ہوئے تو ایک اعرابی آیا گویا اسے دھکیلا

جاء ہاتھ یا وہ لوگوں کو دھکیل کر بٹھہر رہا تھا (تھیں اور بھوک کی شدت کے باعث) پس وہ اپنا ہاتھ کھانے پر رکھنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر ایک لڑکی بھی اسی طرح آئی گویا کہ اسے کھانے پر دھکیلا جا رہا تھا، پس اس نے بھی اپنا ہاتھ کھانے میں ڈالنا چاہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا ہاتھ پکڑ لیا اور فرمایا کہ شیطان اس کھانے کو حلال سمجھتا ہے جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے، اور شیطان اس اعرابی کو لایا تاکہ اس کے ذریعے سے وہ اس کھانے کو حلال کرے۔ تو میں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اور وہ اس بھی کو لایا تاکہ اس کے ذریعے سے کھانے کو حلال سمجھ لے اور میں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اور جس اللہ کے ہاتھ میں میرا ہاتھ ہے اس کا ہاتھ بھی ان دونوں کے ہاتھوں سمیت میرے ہاتھ میں ہے۔ (مسلم ہسائی جاریہ چھوٹی سی لڑکی کو کہتے ہیں۔)

۳۷۶۴۔ حَدَّثَنَا مُوَيْلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ سَمِعْتُ عِيْلَ عَنْ هِشَامٍ يَعْنِي ابْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الدَّسْتَوَائِيَّ عَنْ بُدَيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا أَمْرُكَلْتُوْمُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ فِي أَوَّلِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ

ترجمہ:- عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھا تو اللہ تعالیٰ کا نام لے اور اگر پہلے بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو کہے ”پہلے اور آخر میں اللہ کے نام سے“ (ترمذی، نسائی، یعنی آخر میں یہ کہہ لے تو پہلی بسم اللہ پڑھنے کا کفارہ بھی ہو گیا۔ یا اگر درمیان میں یاد آئے تو یہ کہہ لے تاکہ اول و آخر میں برکت ہو جائے)

۳۷۶۵۔ حَدَّثَنَا مُوَيْلُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَرَّانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي يُونُسَ قَالَ نَاجِيْبُ بْنُ صُبَيْحٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمُثَنَّى بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَوَّاعِيَّ عَنْ عَمِّهِ أُمِّيَّةَ بِنْتِ مَحْشِيٍّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَرَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يَسْمَحْ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ فَصَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا زَالَ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ فَلَمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ اسْتَقَاءَ مَا فِي بَطْنِهِ

ترجمہ :- امیہ بن مخشہ صحابی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے اور ایک آدمی کھانا کھا رہا تھا، پس اُس نے بسم اللہ نہ پڑھی حتیٰ کہ اس کے کھانے کا ایک نغمہ باقی رہ گیا، سو جب اس نے وہ نغمہ اپنے منہ کی طرف اٹھایا تو کہنے لگا۔ ”پہلے بھی بسم اللہ اور آخر میں بھی بسم اللہ“ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ پڑھے، پھر فرمایا د شیطان برابر اس کے ساتھ کھاتا رہا مگر جب اس نے اللہ کا نام لیا تو شیطان نے جو کچھ اس کے پیٹ میں تھا اسے قے کر دیا (نسائی) ابو داؤد نے کہا کہ حدیث کا ایک راوی جابر بن مسیح ہے جو سلیمان بن حرم کا نانا تھا۔

بَابُ فِي الْأَكْلِ مُتَكَيِّئًا

(سہارا لگا کر کھانے کا باب ۱۸)

۳۷۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ نَاسَفِيَانُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَحِيفَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَكُلُ مُتَكَيِّئًا

ترجمہ :- ابو جحیفہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سہارا لے کر نہیں کھاتا (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ) حدیث کا ظاہری معنی تو یہی نظر آتا ہے کہ اس سے مراد تکیہ لگا کر یا ٹیک لگا کر یا کسی چیز کے سہارے بیٹھ کر کھانا نہ کھائے لیکن علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ہے جم کر یعنی چوڑی مار کر زمین پر بیٹھنا، کیونکہ اس نطق کا مادہ و کام ہے جس کا معنی ڈھکنا ہے جو آدمی چوڑی مار کر بیٹھے گویا اس نے اپنے جسم کے حصہ زیریں کو ڈھکنے سے باندھ رکھا ہے۔ بصورتِ اس طرح بیٹھ کر نہیں بلکہ اگر ٹوں بیٹھ کر یا ایک گھٹنا کر کے اور دوسرا اٹھا کر کھاتے تھے۔ روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اقعد کر کے، ایڑیوں کے سہارے بیٹھ کر کھاتے تھے اور فرماتے تھے میں اس طرح کھاتا ہوں جیسے بندہ کھانا ہے، یعنی عاجزانہ انداز میں۔

۳۷۶۷۔ حَدَّثَنَا - اِبْنُ اِهْيَمَ - عَنْ مُوسَى الرَّازِيِّ قَالَ اَنَا وَكَيْعَةُ عَنْ مُصْعَبِ

بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ اَنْسَا يَقُولُ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ اِلَيْهِ فَوَجَدْتُهُ يَأْكُلُ نَسْرًا وَهُوَ مُقْعٍ .

ترجمہ :- انسؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کسی کام سے بھیجا پس میں واپس آیا تو دیکھا کہ آپؐ کھجوریں کھا رہے تھے اور اقعد کر کے بیٹھے تھے (اس حدیث میں اقعد کا معنی بعض شارحین نے یہ کیا ہے کہ بابتِ ضعف پیچھے کو سہارا لگائے ہوئے تھے) اگر یہ ترجمہ درست ہے تو عذر پر محمول ہوگا، ترمذی کی روایت میں ہے مُقْعٍ مِنْ اَبْوَعٍ کہ بھوک کے پاس پیچھے کو سہارا لگائے ہوئے تھے) مسلم، ترمذی، نسائی میں یہ حدیث مروی ہے۔

۳۷۶۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا حَسَّادُ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ
شُعَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مَتَكِافً وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ .

ترجمہ :- عبد اللہ بن عمرو نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہارا لگا کر کبھی کھاتے نہیں دیکھا گیا اور دو آدمی بھی آپ کی پیٹوں کو نہ لٹاڑتے تھے (ابن ماجہ فی المقدمہ) یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے راہ تواضع و انکسار اپنے سب اصحاب کے پیچھے چلتے تھے آگے نہیں ۔ یہ حدیث شعیب بن عبد اللہ بن عمرو سے مروی ہے، شعیب بن عبد اللہ بن عمرو کا بیٹا نہیں بلکہ پوتا تھا اور نسب یوں تھا۔ شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو پس شعیب نے اگر عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی ہے تو روایت مستد ہے، اگر اپنے باپ محمد سے روایت کی ہے تو روایت مرسل ہے کیونکہ اس صورت میں کوئی صحابی سند میں نہیں۔ شعیب کا سماع اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو سے ثابت ہو چکا ہے ۔

بَابُ فِي الْأَكْلِ مِنَ الْأَعْلَى الصَّحْفَةِ

۳۷۶۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا أَكَلْتُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا
فَإِنَّ الْبَرَكَتَ تَنْزِلُ مِنْ أَعْلَاهَا .

ترجمہ :- ابن عباس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو پائے کے اوپر کی طرف سے نہ کھائے بلکہ نیچلی طرف سے کھائے کیونکہ برکت اُس کے اوپر سے اترتی ہے (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) اعلیٰ سے مراد برتن کا وسط ہے، یعنی اپنے سامنے سے کھاؤ نہ یہ کہ برتن کے وسط سے کھانے لگو جس سے شدت حرص کا اظہار ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس نبی کا تعلق اُس صورت سے ہو جبکہ کوئی آدمی دوسروں کے ساتھ کھا رہا ہو جیسا کہ خطاب نے لکھا ہے کہ ایسا کرنا بدیہی اور بد تہذیبی کی علامت ہے ۔

۳۷۷۰۔ حَدَّثَنَا . عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ الْجُمَحِيُّ قَالَ نَا ابْنُ نَاحِمٍ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ عِرَاقٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُضْعَةٌ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رُجَالٍ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ فَمَا أَضْحَوْا وَسَجَدُوا وَالضُّحَى أُتِيَ

بِتِلْكَ الْقِصَّةِ يُعْنِي وَقَدْ تَرَوْفِيهَا فَالْتَقُوا عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا حَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْمَا ابْنِي مَا هَذِهِ الْجُلُوسَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَنِي عَبْدًا أَكْرِيماً وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً أَعْيَدْتُ أَنْتُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا مِنْ حَوْلِهَا وَدَعُوا ذِمَّتَهَا يَبَارِكُ فِيهَا.

ترجمہ :- عبد اللہ بن بسر نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک طس تھا جسے چار آدمی اٹھاتے تھے، اسے غرا کہا جاتا تھا پس حسبِ چاشت کا وقت ہوا اور لوگوں نے نماز چاشت ادا کی تو وہ طبق لایا گیا، یعنی اس میں شریک بنایا گیا تھا۔ لوگ اس کے ارد گرد بیٹھ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھٹنوں کے بل پر بیٹھ گئے، ایک بدو بولا دیکھ کس طرح بیٹھک ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک کریم بندہ بنایا ہے اور مجھے سرکشی جبار نہیں بنایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اس کے ارد گرد سے کھاؤ اور اس کی درمیانی چوٹی تو چھوڑ دو کہ اس میں برکت ہو۔ (ابن ماجہ) شرح :- روٹی توڑ کر اس میں گوشت کا شوربا ملا تے تھے اور پھر بوتلیں اور پٹال دیتے تھے، اسے شریک کہا جاتا تھا۔ غرا بمعنی سقیا رہے۔ یعنی سیر کنندہ۔

۱۷، ۳۷ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا أَبُو مَعْشَرَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّيْكِينِ فَإِنَّهُ مِنْ صَنِيعِ الْأَعَاجِمِ وَأَمْهَسُوهُ فَإِنَّهُ أَهْنَاءُ وَأَمْرَأُ.

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”گوشت کو چھری سے مت کاٹو کیونکہ یہ عجمیوں کی عادت ہے اور اسے نوتج کر کھاؤ کیونکہ وہ بہت خوش گوشت اور لذیذ ہوتا ہے۔ ابو داؤد نے کہا یہ حدیث قوی نہیں۔

شرح :- اس حدیث کی سند میں ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سندھی پر بعض محدثین نے کڑی تنقید کی ہے، اسے کاذب بلکہ کذب تک کہا گیا ہے۔ چھتر گوشت کو چھری سے کاٹ کر کھانے کا ثبوت جعفر سے بعض صحیح احادیث میں وارد ہے پس اگر حدیث زیرِ نظر صحیح ہے تو اس سے مراد وہ گوشت ہوگا جو خوب پک چکا ہو اور جس کے کاٹنے کی ضرورت نہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ عَلَيْهَا بَعْضُ مَا يَكْرَهُ

(ایسے دسترخوان پر بیٹھنے کا باب یہ جس پر بعض مکروہ چیزیں ہوں)

۳۷۷۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاكَشِيرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُطْعَمَيْنِ عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَا يَدُهُ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخُمُورُ وَأَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُنْبَطِحٌ عَلَى بَطْنِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَسْمَعْهُ جَعْفَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ كُتِبَ تَرْجَمَهُ:۔ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو کھانوں (یا کھانے کے دو مقامات) سے منع فرمایا ہے۔ ایک کھانا جس پر بیٹھا جس پر تھلپی بی جائے اور دوسرا یہ کہ آؤچی پیٹ کے بل بیٹ کر کھائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث جعفر بن برقان نے زہری سے نہیں سنی اور یہ منکر حدیث ہے۔ (منذری نے اسے نسائی کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔)

۳۷۷۳۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ الزَّمَرَقَانِ قَالَ نَاكَشِيرُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَاكَشِيرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُطْعَمَيْنِ عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَا يَدُهُ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخُمُورُ وَأَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُنْبَطِحٌ عَلَى بَطْنِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَسْمَعْهُ جَعْفَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ كُتِبَ تَرْجَمَهُ:۔ اس حدیث کی دوسری سند جس میں ہے کہ جعفر کو یہ روایت زہری سے بطریق بلاغ پہنچی تھی۔

بَابُ الْأَكْلِ بِالْمَيْنِ

۳۷۷۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَاكَشِيرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِمِائِنِهِ وَإِذَا شَرِبَ فَلْيَشْرَبْ بِمِائِنِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ۔

ترجمہ:۔ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھائے تو اپنے دائیں ہاتھ سے کھائے اور چپے تو دائیں ہاتھ سے پیے کیونکہ شیطان اپنے بائیں ہاتھ سے کھاتا اور بائیں سے پیتا ہے رسم ترمذی بتائی شرح:۔ یہ تو ایک واضح اور ثابت شدہ بات ہے کہ شیطان نے غمراہ کرنے اور اسلام سے بہکانے اور بدی پھیلانے کا علم بلکہ رک رکھا ہے۔ اس نے ازل میں ہی اللہ تعالیٰ سے مہلت اس لیے مانگی تھی کہ انسانوں کو سیدھی راہ سے بہکائے، پس ہر وہ کام جو اسلامی ہے وہ اس کی مخالفت کرتا ہے اور ہر وہ کام جو اسلام کے خلاف ہے اس کی سرپرستی کرتا ہے۔

۳۷۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي وَحْشَةَ

عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدُنُّ بُنَى فَسَمَّ اللَّهُ وَ
كُلُّ يَمِينِكَ وَكُلُّ مِثَايِلِكَ.

ترجمہ :- عمرو بن ابی سلمہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ” پیارے بیٹے قریب آؤ، اللہ کا نام لو اور اپنے سامنے سے
کھاؤ (ترمذی، بخاری، ابن ماجہ، عمر بن ابی سلمہ حضورؐ کا بے پناہ تھا، ام سلمہؓ کے بطن سے ان کے پہلے خاوند ابوسلمہؓ کی اولاد
میں سے تھا۔ ابوسلمہ رضاعی رشتے میں حضورؐ کا بھائی بھی، اس تعلق کی بنا پر حضورؐ نے ام سلمہؓ سے نکاح کر لیا تھا۔

بَابُ فِي أَكْلِ اللَّحْمِ

۳۴۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا ابْنُ عُليَّةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ
صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ كُنْتُ أَكُلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ
اللَّحْمَ مِنَ الْعُظْمِ فَقَالَ أَذِنَ الْعُظْمُ مِنْ فَيْكِ فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرٌ.

ترجمہ :- صفوان بن امیہ کا ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتا تھا۔ پس میں بڑی سے گوشت کو ہاتھ سے پکڑ
کر جدا کرتا تھا حضورؐ نے فرمایا۔ بڑی کو اپنے منہ سے قریب لے جاؤ کیونکہ ایسا کرنا بڑا خوش گوار اور لذیذ ہے۔ ابو داؤد نے
کہا کہ عثمان نے صفوان نہیں سنا پس یہ حدیث مرسل ہے۔

۳۴۷۷۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا زُهَيْرُ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدِ بْنِ عِيَّاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الْعِرَاقِ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرُاقُ الشَّاةِ.

ترجمہ :- عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ سب سے پسندیدہ بڑی حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبریٰ کی بڑی تھی (رائی) یعنی جس
بڑی کو چوس کر اندر سے مغز نکالا جائے۔

۳۴۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الدِّمَاءُ قَالَ وَسُئِرَ فِي الدِّمَاءِ وَكَانَ يَرَى
أَنَّ الْيَهُودَ هُمْ سَمُورُ.

ترجمہ:- ایک اور سند سے بھی حدیث اس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دست کا گوشت پسند تھا، عبد اللہ نے کہا کہ آپ کو زہر بھی اسی میں دیا گیا تھا اور آپ سمجھتے تھے کہ یہود نے زہر دیا ہے (ترمذی، بخاری میں ابو حریزہ سے اس کا ایک فقرہ مروی ہے) زہر خودانی کا واقعہ مشہور ہے جو جنگ خیبر کے بعد پیش آیا تھا۔

بَابُ فِي أَكْلِ الدَّبَاءِ

(دکھڑ کھانے کا باب ۲۳)

۳۷۷۹۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ حَيَّاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِطْعَامَ صَنْعَةٍ قَالَ أَنَسٌ فَمَا هَبُّبٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمِرْقَافِيهِ دَبَاءٌ وَقَدْ يَدُّ قَالَ أَنَسٌ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الدَّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الصَّحْفَةِ فَلَمَّا نَمَلَ أَحَبَّ الدَّبَاءَ بَعْدَ أَيَّامٍ مِثْلِهِ -

ترجمہ:- انس بن مالک کہتے تھے کہ ایک درزی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھانا پکایا اور آپ کو دعوت دی۔ انس کہتے ہیں کہ میں بھی اس دعوت آپ کے ساتھ گیا تھا، پس اس درزی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جو کی روٹی اور شوربا پیش کیا جس میں کدو تھا اور خشک گوشت تھا انس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طوق کے ارد گرد سے کدو چیتے ہوئے دیکھا اور اُس دن کے بعد میں ہمیشہ کدو سے پیار کرتا رہا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، سبھان اللہ حضور کو طبعی طور پر کدو مرغوب تھا لیکن اصحاب کا کیا کہنا کہ وہ ہر چیز میں اپنی پسند کو حضور کی پسند میں فنا کر دیتے تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم درمیں اللہ عنہم۔

بَابُ فِي أَكْلِ الثَّرِيدِ

(شرید کھانے کا باب ۲۴)

۳۷۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانٍ السِّمْتِيُّ قَالَ نَا الْمُبَارَكُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّرِيدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالثَّرِيدُ

مِنَ الْحَيْسِ قَالَ ابُودَاوُدُ وَهُوَ ضَعِيفٌ .

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ترین کھانا ثرید تھا، اور حیس کا ثرید تھا۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے (کیونکہ اس کی سند میں ایک بھولے راوی ہے جو عکرمہ سے روایت کرتا تھا اور اس سے عمرو بن سعید روایت کرتا ہے) ثرید کا معنی گزر چکا ہے کہ روٹیاں توڑ کر اسے شوربے میں بھگو دیتے تھے حیس توڑی ہوئی روٹیوں، کھجور، پنیر اور گھی سے بنتا تھا۔ اگر اسے شوربے میں بھگو دیتے تو یہ حیس کا ثرید ہوتا تھا۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّقْدِيرِ لِلطَّعَامِ

(کھانے سے ناک بھول چڑھانے کی کراہت کا باب ۲۵)

۳۷۸۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ قَالَ نَا زُهَيْرٌ قَالَ نَاسِمًا لِّ بْنِ حَبِّ قَالَ نَاقِبِيصَةَ بْنُ هُلُبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَّأَلَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنْ مِنَ الطَّعَامِ طَعَامًا اتَّخَذْتَهُ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَخَلَّجَنَّ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ ضَارَعْتَ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةَ .

ترجمہ :- حلبؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور ایک آدمی نے آپ سے سوال کیا تھا کہ بعض کھانوں سے میں گناہ سمجھ کر پرہیز کرتا ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے جی میں کوئی ایسی چیز نہ کھائے جس میں تو نصرانیت کے مشابہ ہو جائے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

شرح :- خلیان یا خلیج کا معنی ہے حرکت و اضطراب، دل کے شک و ریب کو خلیان کہتے ہیں، ضارعت یعنی تو مشابہت اختیار کرے مطلب یہ ہے کہ نصرانیت میں رہبانیت کا فیض تھا اور راہب لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے اعراض کرتے تھے۔ اسلام دین فطرت ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو حدود کے اندر رہتے ہوئے استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ بعض دوسرے اور شک و شبہ کی بناء پر کسی چیز کو چھوڑ دینا بھی رہبانیت ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ كُلِّ لَجَلَاكَةٍ وَالْبَاهَا

(غلاہت خجالت اور کھانے اور اس کے دودھ کا باب ۲۶)

۳۷۸۲- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِبُدَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيْمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ اَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِمَا۔

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلات خور جانور کو کھانے اور اس کا دودھ پہلے سے منع فرمایا (ترمذی، ابن ماجہ)

شرح :- غلاتی نے لکھا ہے کہ پاختہ کھانے والے جانور کو حلالہ کہا جاتا ہے۔ یہ لفظ حِلّہ سے نکلا ہے جس کا معنی ہے غلات اور پاختہ، اس کے گوشت اور دودھ سے پرہیز کا حکم تنزیہ و تنطیف کے طور پر دیا گیا ہے جب پاختہ اس کی غذا بن جائے تو اس کے گوشت اور دودھ اس کا اثر ظاہر ہو جاتا ہے، اور یہ اس وقت ہے۔ جبکہ اس کی زیادہ تر غذا ایسی ہو جب عام طور پر وہ گھاس اور چارہ کھائے اور کبھی کچھ غلات بھی کھا جائے تو وہ حلالہ کہیں ہے بلکہ وہ مرغی وغیرہ کی طرح ہے جو کبھی کبھی غلات بھی کھا لیتی ہے۔ جب اس کی زیادہ تر غذا یہ نہ ہو تو اس گوشت اور دودھ میں حرج نہیں ہے۔ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب، شافعی، احمد بن حنبل نے کہا کہ حلالہ کا گوشت اور دودھ مکروہ ہے جب تک کہ اسے چند روز محبوس نہ رکھا جائے، ان دنوں میں انہیں صرف چارا دیا جائے۔ جب اس کا گوشت اور دودھ صاف ہو جائے، اس میں سے بدبو وغیرہ نہ آئے اور اس کا اثر ظاہر نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ اسی گائے کو چالیس دن محبوس رکھا جائے، ابن عمرؓ مرغی کو تین دن محبوس رکھ کر پھر ذبح کرتے تھے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ اس کے گوشت اچھی طرح دھو لیں تو اس کا کھانا جائز ہے۔ حسن بھری اور مالک کے نزدیک اس کا گوشت کھانے اور دودھ پینے میں کوئی حرج نہیں، گویا ان حضرات کے نزدیک ہی صرف تنزیہی ہے۔

۳۷۸۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَبَنِ الْجَلَالَةِ۔

ترجمہ :- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غلات خور جانور کے دودھ سے منع فرمایا۔ (نسائی)

۳۷۸۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَهْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ عَنْ أَيُّوبَ السُّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَلَالَةِ فِي الْإِبِلِ أَنْ يَدْخُبَ عَلَيْهَا أَوْ يَشْرَبَ مِنْ أَلْبَانِهَا۔

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلات خور اونٹنی پر سواری کرنے اور اس کا دودھ پیتے سے منع فرمایا۔ شرح :- سواری کی مخالفت کی علت شاید یہ ہو کہ اس کے سینے سے بدبو آتی ہے اور سوار کو وہ لگ جاتا ہے۔

بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ (گھوڑوں کا گوشت کھانے کا باب ۱۲۷)

۳۷۱۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاحَتْهُمَا دَعْنُ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنِ لُحُومِ الْحُمْرِ وَأَذِنَ لَنَا فِي لُحُومِ الْخَيْلِ -

ترجمہ :- محمد بن علی (الباقی) نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ انہوں نے کہا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبہ میں گدھوں کا گوشت کھانے کی مخالفت فرمائی اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، شرح :- اس مسئلے میں مذاہب کا بیان یہ ہے کہ ابن عباس، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور مالک نے گھوڑوں کے گوشت کو مکروہ کہا ہے۔ الحکم نے اس قرآنی آیت سے استدلال کر کے کہا کہ گھوڑوں کا گوشت حرام ہے۔ اور گھوڑے اور خیر اور گدھے اس لیے ہیں کہ تم ان پر سواری کرو اور یہ زینت کا سامان ہیں۔ السنن ۸۔ شریح حسن بصری، عطارد بن ابی رباح، سیف بن خبیبر، حماد بن ابی سلیمان، شافعی، احمد اور اسحاق نے گھوڑوں کے گوشت کی رخصت دی ہے، اور آیت سورہ نحل کے متعلق کہا ہے کہ اس میں سواری زینت کا ذکر اس لیے آیا ہے کہ ان جانوروں کا ٹیرا فائدہ ہی ہے۔ اور اس میں حرمت کی کوئی دلیل نہیں ہے جبکہ مزار اور خیر کا گوشت حرام فرمایا گیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ گوشت کے علاوہ باقی سب چیزیں حلال ہیں، گوشت کا ذکر اس لیے ہے کہ زیادہ تر ان کا فائدہ گوشت ہی ہوتا ہے اور خون اور تمام اجزاء اس حکم میں آتے ہیں، لیکن میری گزارش یہ ہے کہ ان حضرات کا استدلال تام نہیں ہے۔ کچھ بحث آگے دیکھیے۔

۳۷۸۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ذَبَحْنَا يَوْمَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَالْبُغَالَ وَالْحَمِيرَ فَنهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْلِ -

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم نے جنگ خیبہ میں گھوڑے، خیر اور گدھے ذبح کیے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خیر اور گدھوں سے منع فرمایا اور گھوڑوں سے منع نہیں کیا (مسلم) بحث آگے آتی ہے۔

۳۷۸۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ شَيْبٍ وَحَيْوَةُ بْنُ شَرِيحٍ الْحِمَصِيُّ قَالَ حَيَّوَةُ نَابِقَةُ عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ يُحْيَى بْنِ الْبِقْدَامِ بْنِ مُعَاذٍ كَرَبَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبُغَالَ وَالْحَمِيرِ مَا ذُجِّقَتْ وَكُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ

ترجمہ :- خالد بن ولید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، گدھوں اور خیروں کے گوشت سے جنگ خیبہ میں منع فرمایا تھا۔ حیوہ راوی نے یہ اضافہ کیا "اور ہر کھلی دار دندے بھی، ابو داؤد نے کہا کہ مالک کا یہی قول ہے۔

(ابن ماجہ) (رفی)

شرح :- ایک نسخے میں یہ عبارت بھی ہے کہ ”الوداؤد نے کہا کہ گھوڑوں کے گوشت میں کوئی حرج نہیں، اور اس حدیث پر عمل نہیں ہے۔ خالد بن الولید کی حدیث پر خطابی نے کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے۔ صالح کا سماع اپنے باپ یحییٰ سے اور اس کا سماع مقدام بن معدیکرب سے معروف نہیں ہے۔ الوداؤد نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان اصحاب سے گھوڑے کا گوشت کی حلت ثابت ہوئی ہے۔ ابن الزبیر، فضالہ بن عبید، الشُّبَّانِ، اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا، سوید بن غفلم، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قریشی گھوڑوں کو ذبح کرتے تھے۔

مولانا نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ سے گھوڑے کے گوشت میں مختلف روایات آئی ہیں۔ حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق گھوڑے کا گوشت حرام ہے۔ ظاہر روایت یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے حرام نہیں۔ حرام کا لفظ اس لیے نہیں بولا کہ اس ضمن میں روایات مختلف ہیں۔ سلف کا اس میں اختلاف ہے۔ حرمت کا معاملہ چونکہ شدید ہوتا ہے اس لیے اسے مکروہ کہا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے الحسن بن زیاد کی روایت میں گھوڑے کی حرمت کی دلیل یہ آیت ہے، اور گھوڑے اور خیر اور گدھے کیلئے آیت ہے۔ ان سے گھوڑے کے گوشت کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ ان جانوروں کی پیدائش کا مقصد یہ بتایا ہے ان پر سواری کرو اور ان سے زینت حاصل کرو۔ یہ نہیں فرمایا کہ انہیں کھاؤ۔ خیر اور گدھے کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے تو اس طرح گھوڑا بھی حرام ہے۔ سنت سے اس کی تائید جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے ہو تو پھر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر میں گدھوں اور گھوڑوں کی حرمت کا حکم دیا۔ خالد بن الولید کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے خیر اور گدھے کے گوشت سے منع فرمایا۔ مقدام بن معدیکرب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر لوگ گدھوں اور گھوڑوں کو حرام قرار دیا تھا۔ خیر تو بالاجماع حرام ہے جو گھوڑی کا فرزند ہے، اگر اس کی ماں حلال ہو تو وہ بھی حلال ہوتا۔ کیونکہ اولاد کا حکم وہی ہے جو ماں کا ہے کیونکہ وہ اس کا حصہ ہے۔ پس جب گھوڑی کا گوشت حرام تھا تو اس کے بیٹے خیر کا بھی حرام ٹھہرا۔ گھوڑے کا اجازت واذن بھی ہمارے خیال میں پہلے تھی بعد میں منسوخ ہو گئی جیسا کہ زہری کا قول ہے کہ ہمیں نہیں معلوم کہ زمانہ انحصار کے علاوہ بھی کبھی گھوڑا کھایا گیا ہو۔ حسن زہری سے بھی اسی قسم کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے گھوڑا صرف جنگ کی حالت میں کھایا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ ایک مستثنیٰ صورت تھی ورنہ گھوڑا اصل میں حلال نہیں تھا۔ جنگ خیبر کے متعلق حدیث نمبر ۳۷۸ کی صحت بھی پیش نظر رکھیے کہ اس میں وہ آؤن گنا کا لفظ ہے جو ظاہر کرتا ہے کہ گھوڑا دراصل حلال نہ تھا ضرورت کے پیش نظر جنگ خیبر میں پس اس کی اجازت دی گئی تھی۔ خالد بن الولید کے اسلام کا واقعہ جنگ خیبر کے بعد کا ہے اور انہوں نے یہ خیر اور گدھے کے ساتھ ساتھ ان کی تحریم کا ذکر ہے، اور صحابی کی روایت میں اصل یہی ہے کہ براہ راست ہو، یعنی خود صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی ہو یا اپنی آنکھوں دیکھا حال بیان کرتا ہو۔

بَابُ فِي أَكْلِ الْأَرْنَبِ

(ترجمہ خرگوش کو کھانے کا باب ۲۸)

۳۷۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِمًا دَعَانِ هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ غُلَامًا حَزْرًا فَأَصْدَتْ أُمَّنَا فَشَرِبْتُهَا فَبَعَثَ مَعِيَ
 أَبُو طَلْحَةَ بِعُجْزِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَبِلَهَا.

ترجمہ۔ انس بن مالک نے کہا کہ میں ایک نوجوان لڑکا تھا، پس میں نے ایک خرگوش کا شکار کیا اور اسے بھونا، پس ابو طلحہ نے اس خرگوش کی پشت کا گوشت میرے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو حضور نے اسے قبول فرمایا۔ (سجاری) مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ابو طلحہ حضرت انسؓ کے سوتیلے والد تھے۔ اس حدیث سے خرگوش کی حلت ثابت ہوگئی، اور ان فقہاء کی دلیل کی جرئت گئی جو اس کی حرمت کے بدیدہ سبب قائل ہیں کہ اسے حیض آتا ہے۔ بات سچی اگرگی جائے تو دور جائے گی لہذا میں صرف یہ گزارش کروں گا کہ انسانی گوشت یا جسم و جان و عزیزہ کی حرمت کی بھی یہی دلیل ہے؟ اگر اچھا یہی ہے تو یہ اس طرح ہوگا جیسے کوئی کہہ دے کہ ”مُرغی اس لیے حرام ہے کہ بیٹھ کرتی ہے“ اگلی حدیث دیکھیے۔

۳۷۸۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ قَالَ نَادَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ
 قَالَ سَمِعْتُ أَبِي خَالِدَ بْنَ الْحَوَيْرِثِ يَقُولُ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ بِالصَّفَا
 قَالَ مُحَمَّدٌ مَكَانٌ بِمَكَّةَ وَإِنَّ رَجُلًا جَاءَ بِأَرْنَبٍ قَدْ صَادَهَا فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ
 بْنُ عَمْرٍو مَا تَقُولُ قَالَ قَدْ جِئْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
 جَالِسٌ فَلَمْ يَأْكُلْهَا وَلَمْ يَبْنِهِ عَنْ أَكْلِهَا وَتَوَاعَاهُ أَتَمَّهَا تَجِيضٌ.

ترجمہ۔ عبد اللہ بن عمرو صفا میں تھے جو مکہ کا ایک مقام ہے اور ایک شخص خرگوش کو شکار کر کے لایا اور کہا اے عبد اللہ آپ کیا کہتے ہیں؟ عبد اللہ نے کہا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا کہ خرگوش لایا گیا، آپ نے خود نہیں کھایا لیکن منع بھی نہیں کیا اور کہا کہ اسے حیض آتا ہے۔ (حضور نے محض اس کی ایک عجیب حالت کا ذکر فرمایا! اس سے تو تحریم نہیں نکلتی حیض آنے سے تو خرگوش اور بھی پاک اور صاف ہو جاتا ہوگا)

بَابُ فِي أَكْلِ الضَّبِّ (ترجمہ گھوٹ کو کھانے کا باب ۲۹)

۳۷۹۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَاسُ ثَعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ خَالَتَهُ أَهْدَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنًا وَاقِطًا وَأَصْنَبًا فَكَلَّ مِنَ السَّمَنِ وَمِنَ الْإِقِطِ وَتَرَكَ الْأَصْنَبَ تَقْدَرًا وَأَكَلَ عَلَى مَا يَدِينَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ كَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ عَلَى مَا يَدِينُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ :- ابن عباس سے روایت ہے کہ ان کی خالہ نے راتم الحفیدہ بنت الحارث الصلہیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھی، گوہ اور منیر بطور تحفہ بھیجا۔ پس آپ نے گھی اور منیر میں سے کچھ کھالیا اور گوہ کو گتہ سمجھ کر چھوڑ دیا، اور گوہ آپ کے دسترخوان پر کھائی گئی، اگر حرام ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔ (بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ) مولانا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گوہ سے منع کرنا آگے آتا ہے اور اس حدیث کو ترجیح ہوگی کیونکہ حرمت اور اباحت کے تضاد کے وقت حرمت مقدم ہوتی ہے۔

۳۷۹۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ خَنِيفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَيْتَ مَيْمُونَةٍ فَأَتَى بِصَنْبٍ مَحْنُودٍ فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ فَقَالَ بَعْضُ النَّسَوَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةٍ أَخْبِرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ فَقَالُوا هُوَ صَنْبٌ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ قَالَ فَقُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَاجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدًا فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ۔

ترجمہ :- عبداللہ بن عباس نے خالد بن الولید سے روایت کی کہ خالد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میمونہ کے گھر میں داخل ہوا اور میمونہ خالد کی خالہ تھیں پس مہنی ہوئی گوہ لائی گئی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف ہاتھ بڑھایا تو میمونہ کے گھر میں جو عورتیں تھیں انہوں نے بتایا کہ آپ کیا کھانا چاہتے ہیں، انہوں نے کہا کہ یہ گوہ ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اٹھالیا۔ خالد نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ فرمایا کہ نہیں مگر یہ میری قوم میں سرزمین میں نہ تھی لہذا اسے گتہ اور کڑوہ جانتا ہوں۔ خالد نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے سامنے ہی اسے اپنی طرف کھینچ لیا (اور کھالیا) بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ
 شرح :- اگر گوہ کی حرمت نہیں تو اس حدیث سے کم از کم اس کی کراہت ضرور نکلتی ہے، اور خالد کی طرف حضور کا دیکھنا
 ازہر تعجب تھا۔ خطابی نے کہا ہے کہ گوہ کے کھانے کے بارے میں لوگوں میں اختلاف ہے۔ کچھ لوگوں نے اس کی نفی
 دی ہے اور یہ حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے اور مالک بن انس اور شافعیؒ کا بھی قول ہے۔ ایک
 جماعت نے اسے مکروہ کہا ہے اور یہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے اور ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا بھی مذہب ہے
 اس کی حرمت میں ایک حدیث آ رہی ہے، خطابی کہتے ہیں کہ اس کی سند اسی ویسی ہے۔

۳۷۹۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ زُهَيْبٍ
 عَنْ ثَابِتِ بْنِ وَدِيعَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَيْشٍ فَأَصْبَحْنَا
 خُبَابًا قَالَ فَشَوَيْتُ مِنْهَا صَبْأً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ
 يَدَيْهِ فَأَخَذَهُ عُمُودٌ أَصَابَعُهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أُمَّتَهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُسِغَتٌ دَوَابًّا
 فِي الْأُمَاضِ وَإِنِّي لَا أَدْرِي أَيُّ الدَّوَابِّ هِيَ قَالَ فَلَمْ يَأْكُلْ وَلَعُوْنَهُ۔

ترجمہ :- ثابت بن ودیعہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ”ہم لوگ ایک لشکر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھے، ہمیں گوہ کی ایک تعداد ملی۔ میں نے ان میں سے ایک کو کھنوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا اور آپ کے
 آگے رکھ دیا۔ ثابت نے کہا کہ آپ نے ایک ککڑی پکڑی اور اس کی انگلیاں شمار کیں، پھر فرمایا ”کہ بنی اسرائیل کی ایک
 قوم زمین کے چار پاؤں کی صورت میں مسیح کی تھی اور مجھے نہیں معلوم کہ وہ کون سے جانور تھے۔ ثابت نے کہا کہ آپ نے
 اسے نہیں کھایا اور نہ منع فرمایا (نسائی۔ ابن ماجہ)

شرح :- علامہ عزالدین ابن عبداللہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کو اس حدیث کے ساتھ کیے جمع کیا جائے گا جس میں یہ وارد
 ہے کہ مسیح شدہ قوم تین دن سے زیادہ نہیں جیتی۔ اور اس کی نسل آگے نہیں چلتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن حضور علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کو اس کے مسخ ہونے کا علم تو ہو گیا ہو مگر اس وقت تک یہ نہ پتہ چلا ہو کہ مسخ شدہ قوم تین دن سے زیادہ
 نہیں جیتی اور اس کی نسل (مسخ ہونے کے بعد) نہیں جیتی۔ یہ علم آپ کو بعد میں ہوا۔ مولانا نے فرمایا کہ اس زیر نظر حدیث
 سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ مسوخ قوم کی نسل جیتی ہے، لیکن چونکہ زمین کے جانوروں (حشرات) میں سے ایک قوم کے
 مسوخ ہونے کا آپ کو علم تھا اور مسوخ حرام ہوتی ہے لہذا آپ نے مسوخ جیسی چیز کو بھی حرام قرار دیا۔ حضور نے صفت
 کو شک اور نزدیکی بنا پر چھوڑ دیا تھا۔ بند اور خنزیر دونوں حرام ہیں اور بعض بنی اسرائیل کو ان کی صورت میں مسخ کیا
 گیا تھا، اسی طرح اگر حشرات الارض کی صورت میں مسخ شدہ قوم گوہ کی صورت میں مسخ ہوتی تھی تو وہ بھی حرام ہے حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے گوہ کو ہاتھ تک نہیں لگایا بلکہ اسے ککڑی کے ذریعے سے چھوا تھا، یہ اس کی دلیل ہے کہ آپ اسے بہت

۳۷۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الْقَاطِي أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ تَلْفَجٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ نَا ابْنَ

عِيَّاشٍ عَنْ خَالِمْ بْنِ زُبَاعَةَ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي رَاشِدٍ الْحَبَرِيِّ عَنْ

عُبَيْدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الضَّمَّةِ.

ترجمہ :- عبدالرحمن بن شبل نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ خطابی نے اس کی

سند پر تنقید کی ہے،

مترجم :- نو دہی نے کہا ہے کہ گوہ کے حلال ہونے اور حرام نہ ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ ہاں اصحاب ابی حنیفہ اس کی کراہت

کے قائل ہیں اور قاضی عیاض نے کچھ لوگوں سے نقل کیا ہے کہ وہ حرام ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ ابن المنذر نے علی سے اس کے

خلاف نقل کیا ہے، پھر اجماع کہاں رہا؟ ترمذی نے بعض اہل علم سے اس کی کراہت کا قول نقل کیا ہے۔ امام طحاوی نے

شرح معانی الآثار میں کہا ہے کہ ایک قوم نے گوہ کھانا مکروہ گردانا ہے، ان میں سے ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد بن الحسن

ایشانی ہیں۔ ابوداؤد نے عبدالرحمن بن شبل کی ایک حدیث روایت کی ہے جس میں گوہ کا گوشت کھانے کی صریح ممانعت موجود

ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا رافع الباری کہ اس حدیث کی سند محسن ہے، اسماعیل بن عیاش جب اہل شام سے روایت کرے

تو قوی ہے اور اس سند کے راوی ثقات شامی ہیں۔ خطابی کا یہ کہنا ہے کہ اس کی سند ایسی ویسی ہے، یہ قول خود کوئی چیز نہیں

ہے۔ ابن حزم نے حسب عادت اس کے بعض راویوں کو ضعیف و مجهول کہا ہے، مگر یہ بات شدت پر مبنی ہے۔ اور

بیہقی کا یہ قول کہ اسماعیل بن عیاش اس کی روایت میں منفرد ہے۔ یہ صحت نہیں۔ اس طرح ابن الجوزی کا قول اس حدیث

کے متعلق لائق اعتماد نہیں ہے۔ اس علم جانتے ہیں کہ علامہ ابن الجوزی بعض روایات پر موضوع ہونے کا حکم لگاتے ہیں بے باک

اور جری ہیں۔ اسماعیل بن عیاش کی روایت جب شامیوں سے ہو تو بخاری نے اسے قوی کہا ہے۔ اور ترمذی نے ایسی

بعض روایات کو صحیح کہا ہے۔ احمد، ابوداؤد نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کو ابن حبان اور طحاوی نے صحیح کہا ہے

کہ بخاری، مسلم، کی شرط پر ہے ان کے راوی اس حدیث کے راوی ہیں) یہ عبدالرحمن بن حنظلہ کی روایت ہے کہ ہم ایک ایسی

سرزمین میں اترے جہاں گوہ کی کثرت تھی، صحابہ نے بعض پکڑ کر پکائیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی

ایک قوم کو اس شکل میں تبدیل کیا گیا تھا، سنڈیاں اٹھ کر بہادو اس طرح اس باب میں ابوسعیدؓ کی حدیث بھی ہے حافظ

نے کہا ہے کہ جب حضورؐ کو معلوم نہ تھا کہ محسور کی نسل نہیں چلتی اس وقت آپؐ کو تردد تھا جب اس کا علم ہو گیا تو آپؐ نے

توقف فرمایا، نہ منع کیا نہ حکم دیا۔ ہاں! آپؐ خود اسے ایک گندی چیز بیان کر اظہار نفرت فرماتے رہے۔ مولانا نے فرمایا کہ معاملہ

عکس تھا، اصل یہ ہے کہ حضورؐ نے پہلے اسے مباح ٹھہرایا لیکن خود نہیں کھائی اور اظہار مسرت فرمایا، پھر محسور ہونے کے

احتمال سے اس میں تردد فرمایا اور آخر کار اس کی حرمت بیان فرمائی، اس طور پر تمام مختلف احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔

مترجم کا گوشت بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَبَارِ کھانے کا باب ۳۷

۳۷۹۲۔ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي بُرَيْدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ سَفِينَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ أَكَلْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْمَ حَبَا مَرَى.

ترجمہ :- سفینہؓ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سرفاب کا گوشت کھایا (ترمذی)

شرح :- یہ پرندہ بالا جماع حلال ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن عبد الرحمن بن ہدیٰ پر بعض محدثین نے شدید تنقید کی ہے۔

بَابُ فِي أَكْلِ حَشَرَاتِ الْأَرْضِ

(حشرات الارض کو کھانے کا باب نمبر ۳۱)

حشرات الارض سے مراد زمین کے اندر سوراخ کر کے رہنے والے جانور ہیں مثلاً چوہا، سانپ، چھوٹا مگرمچ وغیرہ

۳۷۹۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاغَالِبُ بْنُ حُجْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مَلْقَامُ بْنُ ثَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَسْمَعُ لِحَشَرَاتِ الْأَرْضِ تَحْرِيماً.

ترجمہ :- ثلث بن شلبہ تمیمی نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں، میں نے حشرات الارض کی تحریم کا کوئی ذکر نہیں سنا۔

شرح :- ثلث کے اس قول میں کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ ممکن ہے کسی اور نے تحریم کا ذکر حضورؐ سے سنا ہو۔

۳۷۹۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْرٍ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ قَالَ ثنا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نا عُبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى بْنِ يُسَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فُسِّلَ عَنْ أَكْلِ الْقُنْفُذِ قُلًّا قَالَ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوجِيَّ إِلَى مُحَرَّمٍ الْآيَةَ قَالَ قَالَ شَيْخٌ عِنْدَنَا سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خَيْثَةَ مِّنَ الْحَبَايِثِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ كَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ كَمَا قَالَ مَا لَمْ نَدْرَا

ترجمہ :- علیؓ نے کہا کہ میں ابن عمرؓ کے پاس تھا، پس ان سے سہمی رکائے والا بھلی چوہا کو کھانے کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی کہ میں خدا کے وحی کردہ احکام میں نہیں پاتا الخ (الاصحاح ۱۴۵) تب نے کہا کہ ان کے پاس

ایک بڑھا تھا جس نے کہا کہ میں ابوہریرہؓ کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہؐ سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ نجیبت اشید میں سے ایک حدیث ہے پس ابن عمرؓ نے کہا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا تو وہی درست تھا جو آپؐ نے فرمایا، اس کو ہم نہیں جانتے۔ (خطابی نے کہا کہ اس کی سند کچھ نہیں)

مترجم :- ابن عمرؓ کی تلاوت آیت سے یہ غرض نہ تھی کہ حرام چیزیں پس اتنی ہی ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے، بلکہ مطلب یہ تھا کہ کتاب اللہ اور سنت صحیحہ سے یہ ثابت نہیں ہے سنت اس قسم کے اطلاعات میں خود بخود کتاب اللہ میں داخل ہوتی ہے حشرات الارض کے متعلق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ جن میں خون بالکل نہیں ہوتا۔

۲۔ جن میں بہنے والا خون نہیں ہوتا۔

۳۔ جن میں بہنے والا خون ہوتا ہے۔

پس پہلی قسم کے جانور مثلاً زنبور، مکھی، گریلا، بچھو وغیرہ کا کھانا بالکل حلال نہیں کیونکہ یہ جنابت میں سے ہیں طبیعت ان سے اباؤ کرتی ہے۔ ان میں سے صرف مکڑی مستثنیٰ ہے حضورؐ نے فرمایا ہے ”ہمارے لیے دو مردے حلال ہیں مچھلی اور ککڑی۔ اس طرح دوسری قسم جن میں خون ہے مگر بہنے والا نہیں ہے جیسے سانپ، چھپکلی، گرگٹ، وغیرہ اور دیگر حشرات مثلاً چوہا چھپڑی، جنگلی سیب، گدہ، نیولا، وغیرہ۔ ان میں اختلاف اگر سے تو گدہ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَمِنْ حَرَمٍ عَلَيْهِمْ اَنْ يَّخْبِثُوا فِيهِ“ میں یہ سب جانور داخل ہیں۔ روایات میں سے کہ گدہ کا گوشت حضورؐ کے ہاں بطور تحفہ آیا حضورؐ نے اسے نہیں کھایا اور ایک سائل عورت آئی تو حضرت عائشہؓ نے وہ گوشت اسے دینا چاہا تو حضورؐ نے فرمایا ”جو خود نہیں کھا سکتیں وہ کسی اور کو کیوں کھلاتی ہو؟ اور گدہ محسوخ جانوروں میں سے ہے یعنی جن جیسی صورت بعض مذہب قوموں کی کردی گئی جیسے بندر، خنزیر، ہاتھی۔

جن جانوروں کا بہنے والا خون ہے ان کی بھی دو قسمیں ہیں۔ (۱) پالتو (۲) وحشی) پہلی قسم میں سے تاجر اور گرجا عامہ علماء کے نزدیک حرام ہیں مگر لشکر رسی نے گدھے کے گوشت میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ گھوڑے کا گوشت اہل حنفیہ کے نزدیک حرام ہے اور صاحبین کے نزدیک حلال ہے اور شافعی کا مسلک بھی یہی ہے۔ دوسری قسم یعنی وحشی بہائم سورن، جنگلی گائے، جنگلی گدھے، وحشی اونٹ، سویہ مسلمانوں کے اجماع سے حلال ہیں، کیونکہ یہ ”وَمِنْ حَرَمٍ لَّهُمْ“ الطبیبات میں داخل ہیں۔ گھروں پر درندے مثلاً کتا، بلی یہ بھی حرام ہیں اور اس طرح وحشی درندے بھی حرام ہیں۔ برندوں میں سے جو درندے ہیں وہ بھی حرام ہیں۔ حدیث میں ”مَنْ ذَبَحَ نَابِيَّ هَسَنِ الْبَيْتِ بَاغِ كَانَتْ لَهٗ دَرْدَہ“ اور اس طرح ”مَنْ ذَبَحَ نَابِيَّ مَخْلُوفٍ كَانَتْ لَهٗ دَرْدَہ“ میں ”نابی“ شافعی کا لفظ وارد ہے۔ ہیں وہ شیر، بھڑیا، چیتا، بچو، ریمہ، لومڑی، جنگلی بلی، بندر، ہاتھی اور اس قسم کے اور جانور ہیں ان سب کی موت پر اتفاق ہے۔ سوائے بچو کے جو امام شافعیؒ کے نزدیک حلال ہے۔ شکاری پرندے مثلاً باز، شاہین، عقاب، شکر، چیل، گدھ، وغیرہ ہیں جو حرام ہیں، اور جو پرندے غیر شکاری ہیں ان میں سے کچھ پالتو ہیں مثلاً مرغی، بطخ،

اور کچھ جنگلی ہیں جیسے کبوتر، ناخنہ، چڑیا، کرکی، صرف سمیڑی فورگوا، یہ بالا جماع حلال ہیں۔ اس طرح وہ پرندے جو وحش
روا رکھائیں وہ بھی حرام ہیں (البدائع)

۳۹۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَا تَابِعُدُ التِّرَاقِ
عَنْ عُمَرَ بْنِ زَيْدِ الصَّنَعَانِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَنْ ثَمَنِ الْهَرِّ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَكْلِ الْهَرِّ وَأَكْلِ ثَمَنِهَا
ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی کی قیمت سے منع فرمایا۔ ابن عبد الملک نے کہا وہ بنی
کھانے سے اور اس کی قیمت سے منع فرمایا (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی) اس کا راوی عمر بن زید صنعانی بقول ترمذی ناقابل
احتجاج ہے کتاب البیوع میں بنی کی قیمت پر کچھ گفتگو گزر چکی ہے۔ صحیح مسلم میں جابرؓ کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے اور بنی کی قیمت وصول کرنے پر ڈانٹا تھا۔ جہاں تک اسے کھانے کا سوال ہے سو وہ کھلیوں
والے دندلوں میں سے ہونے کی بنا پر حرام ہے۔

بَابُ فِي أَكْلِ الضَّبِّ

(بجھو کو کھانے کا باب ۳۱)

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخُزَاعِيُّ قَالَ نَاجِيَةُ بْنُ حَارِثٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ عَن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ هُوَ ضَبٌّ وَيُجْعَلُ فِيهِ كَبْشٌ إِذَا صَادَهُ الْمُحْرِمُ۔

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بُجوع کے متعلق پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ
شکار ہے جب احرام والا (یا حرم کے اندر والا) اسے شکار کرے تو اس کا کفارہ ایک مینڈھا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ
نسائی)۔

شرح :- شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ ضبع مذکر کو کہتے ہیں۔ اور مؤنث کو ضبعانی۔ اس میں عجیب بات یہ
ہے کہ یہ ایک سال مذکر اور دوسرے سال مؤنث ہوتا ہے۔ جب مذکر ہو تو مؤنث سے جفت کرتا ہے اور جب مؤنث
ہو تو بچے جنتا ہے۔ جہو کا مذہب اس کی تحریم ہے، اس حدیث کی بنا پر کہ ہر کھلیوں والا درندہ حرام ہے۔ ایک اور
حدیث خزیمہ بن خزيمة سے، اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بُجوع کے بارے میں پوچھا تو آپؐ
نے فرمایا کہ کیا بُجوع کو بھی کوئی کھتا ہے۔ امام احمد اور شافعیؒ نے بُجوع کھانے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور یہ حدیث زیر
تقران کی دلیل ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ السِّبَاعِ

(درندوں کے کھانے کا باب ۳۲)

۳۷۹۹۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنُبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ الْخَوَلَانِيِّ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ -

ترجمہ :- ابو ثعلبہ خشنی سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کھیلوں والے درندے سے منع فرمایا (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، جیسے غیر بیضا، چلتا، اور کتا جو اپنی کھیلوں کے ساتھ لوگوں پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ اور درندوں کی قید اس لیے ہے کہ اونٹ کی بھی کھیاں ہوتی ہیں مگر وہ لوگوں پر حملہ آور نہیں ہوتا۔ انیاب وہ آکرہ جارہ ہیں جن سے وہ زخمی کرتے ہیں۔

۳۸۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَأَى أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مَهْمَرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں میں سے ہر کھیلوں والے سے اور پرندوں میں سے ہر پنجے والے سے منع فرمایا۔ مسلم، اپنے والے سے مراد وہ پرندہ ہے جو پنجوں کے ساتھ شکار کرے۔

۳۸۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى قَالَ نَأَى مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنْ مُرَّادَانَ بْنِ رُوْبَةَ الشُّعْلَبِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَوْفٍ عَنِ ابْنِ الْقَدَامِ بْنِ مَعْدَى كَرَبَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا لَا يَحِلُّ ذُو نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَلَا الْجِمَامُ الْأَهْلِي وَلَا اللَّقْطَةُ مِنْ مَالٍ مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنَى عَنْهَا وَإِيمَارَ رَجُلٍ ضَافَ قَوْمًا فَكُمُ يَقْرَؤُهُ فَإِنَّ لَهُ أَنْ يُعْقِبَهُ ثُمَّ يَبْشِلُ قِرَاءَةً -

ترجمہ :- مقدام بن معدی کرب نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "خبردار! درندوں میں سے کھیلوں والے حلال نہیں نہ ٹھوکر دھانہ کسی معاہدہ کے مال کا لُقطہ مگر یہ کہ وہ اس سے مستغنی ہو، اور جو آدمی کسی قوم کا مہمان ہو اور انہوں نے اس کی ضیافت نہ کی تو اس کے لیے رولے کہ اپنی ضیافت کی مانند حاصل کرے (دارقطنی مختصر)۔

ان میں پر گفتگو ہو چکی ہے۔

۳۸۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ ابْنِ ابْنِ عَرُوبَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مَهْرَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ دَوْنِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ دَوْنِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر میں ہر کھیلوں والے درندے اور ہر نیچے مار کر شکار کرنے والے پرندے سے منع فرمایا۔ (ابن ماجہ، نسائی)

۳۸۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ ابْنِ عَدَى عَنِ ابْنِ ابْنِ عَدَى عَنِ ابْنِ عَرُوبَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مَهْرَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا يَجِلُّ دُونَابُ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا الْحِمَارُ أَكْهَلِي وَلَا اللَّفْظَةُ مِنْ مَالِ مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَعْنِيَ عَنْهَا وَيَتِمَّارُ جُلُ ضَافَتْ قَوْمًا فَكُمُ يَقْرُؤُهَا فَإِنَّ لَهُ أَنْ يُعْقِبَهُمْ بِشَلِّ قِرَاءَةٍ۔

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھیلوں والے درندے، گھریلو گھوڑوں کا کھانا اور بجاہرین کے گرجے پڑے مال کا ناحق لینا جائز نہیں، نیز جس نے کسی قوم کی ضیافت کی مگر انہوں نے اس کی ضیافت نہ کی تو اس کے روا ہے کہ اپنی ضیافت کی طرح اس سے حاصل کرے۔

۳۸۰۳۔ حَدَّثَنَا عُمرُو بْنُ عُثْمَانَ قَالَ نَا مُحَمَّدًا بْنَ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ سُلَيْمَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْمِقْدَامِ عَنْ جَدِّهِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ فَأَتَتْ الْيَهُودَ فَشَكَّوْا أَنْ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى خَطَائِرِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا يَجِلُّ أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَرَامٌ عَلَيْكُمُ الْحُمْرُ الْأَهْلِيَّةُ وَجِبِلُّهَا وَبِغَالِهَا وَكُلُّ دَوْنِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلُّ دَوْنِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔

ترجمہ :- خالد بن ولید نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ خیبر لڑی۔ پس یہودی آئے اور شکایت کی

کی کہ لوگوں نے جلدی سے ان کے باڑوں پر حملہ کر دیا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خبردار! معاہدہ ہن کے مال کو ناحق لینا حرام ہے اور تم پر گھریلو گدھے حرام ہیں اور گھریلو گھوڑے اور خچر بھی، اور کھدیں والادند اور تیر مارنے والا پرندہ (نساہی، ابن ماجہ) ابن حزم نے اس حدیث کو اس علت کی بنا پر ضعیف ٹھہرایا ہے کہ اس میں خالد بن ولید جنگ جیمہ میں اپنی شرکت بیان کرتے ہیں حالانکہ وہ اس کے بعد اسلام لائے۔

۳۸۰۲. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَا نَاعَبِدُ الرَّثَاءَ ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ الصُّنْعَانِي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْهَرَاءِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ (كُلِّ الْهَرَاءِ وَكُلِّ ثَمَنِهَا).

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلی کی قیمت سے منع فرمایا۔ عبد الملک کی روایت میں ہے کہ ہلی کو کھاتے اور اس کی قیمت لگانے سے منع فرمایا۔

بَابُ فِي أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ لِأَهْلِيَّةٍ

(باب ۲۳۔ گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے کا بیان)

۳۸۰۴. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيَادٍ قَالَ نَاعَبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عُبَيْدِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَالِبٍ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَصَابَتْنَا سَنَةٌ فَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي شَيْءٌ أَطْعَمُ أَهْلِي إِلَّا شَيْءًا مِنْ حُمْرٍ وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَمَ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْنَا السَّنَةُ وَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي مَا أَطْعَمُ أَهْلِي إِلَّا لِسَانَ حُمْرٍ وَإِنَّكَ حَزَمْتَ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَقَالَ أَطْعَمُ أَهْلَكَ مِنْ سَبِينَ حُمْرًا فَإِنَّمَا حَزَمْتُمُهَا مِنْ أَجْلِ جِوَالِ الْقَرْيَةِ.

ترجمہ:۔ غالب بن ابیجر نے کہا کہ ہم پر قحط آیا اور میرے حال میں اپنے اہل و عیال کو کھلانے کی کوئی چیز گدھوں کے علاوہ نہ تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو گدھوں کا گوشت حرام کر دیا تھا۔ پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر قحط پڑ گیا ہے اور میرے حال میں سے سولے موٹے تازے گدھوں کے اور کوئی چیز نہیں ہے جس سے اہل و عیال کو کھلاؤں اور آپ نے گھریلو گدھوں کا گوشت حرام فرمایا ہے، پس آپ نے فرمایا تو اپنے موٹے تازے گدھوں میں سے اپنے اہل و عیال کو کھلا، میں نے انہیں سستی کے غلط خوردوں یعنی حلالہ کی وجہ سے حرام کہا تھا اس حدیث

کی سند میں بقول حافظ ابن حجر بہت اختلاف ہوا ہے اور سبھی نے کہا ہے کہ اس کی سند مضطرب ہے۔ ابن حجر نے کہا کہ اس سند ضعیف اور منقطع ہے جو صحیح احادیث کے خلاف ہے۔ سوا کافی نے کہا اس حدیث سے حجت قائم نہیں ہو سکتی۔ منہج نے بھی اس کی سند میں بہت اختلاف بتایا ہے۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ گھریلو گدھوں کی حرمت ان اصحاب سے احادیث مروی ہیں دو علیؓ، عبداللہ بن عمروؓ، جابرؓ، بلال بن عازبؓ، عبداللہ بن ابی اوفیؓ، انسؓ، زاهرؓ اسمیٰ ان کی احادیث کی سندیں صحیح اور حسی ہیں۔ غالب بن ابی جہر کی حدیث ان حدیثوں کا معارضہ نہیں کر سکتی۔ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے اور انسؓ کی حدیث میں مراد حضورؐ کا یہ ارشاد نقل ہوا ہے کہ یہ نجس ہیں اس لیے حرام ہیں۔

۳۸۰۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَنْ نَأْكُلَ لَحْمَ الْخَمِيرِ وَأَمَرْنَا أَنْ نَأْكُلَ لَحْمَ الْخَيْلِ قَالَ عُمَرُ وَفَاحْبَرْتُ هَذَا الْخَبَرَ بِالشَّعْثَاءِ فَقَالَ قَدْ كَانَ الْحَكَمُ الْغَفَّارُ يُقُولُ هَذَا وَأَهْلِي ذَلِكَ الْبُحْرُ يُؤَيِّدُ ابْنَ عَبَّاسٍ۔

ترجمہ:- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ ہم گدھوں کا گوشت کھائیں اور ہمیں حکم دیا کہ گھوڑوں کا گوشت کھائیں، عمرو بن دینار نے کہا کہ میں نے یہ حدیث ابوالشعثاء کو بتائی تو اس نے کہا کہ حکم غفار کا ہم میں کہا کرتا تھا کہ ترجمہ یعنی ابن عباسؓ نے اس کا انکار کیا ہے۔
شرح:- علامہ خطابی نے کہا ہے کہ گھریلو گدھا عامہ علماء کے نزدیک حرام ہے، اس میں رضت صرف ابن عباسؓ سے مروی ہے، اور شامہ انہیں حرمت کی حدیث نہیں پہنچی ہوگی۔ اس روایت میں ابن عباسؓ کو ابجر (علم کا سمندر) کہا گیا ہے۔ انہیں ابجر الامت بھی کہا گیا ہے۔

۳۸۰۶۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحْمِ الْخَمِيرِ الْأَهْلِيَّةِ وَعَنِ الْجَلَالَةِ عَنْ رُكُوبِهَا وَأَكْلِ لَحْمِهَا۔

ترجمہ:- عبداللہ بن عمروؓ والعاص نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو گدھوں کے گوشت سے منع کیا اور غلاظت بجانور سے منع کیا اور اس کی سواری اور گوشت کھانے سے منع فرمایا (نسائی) اس کے اوپر گزر چکا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ گدگی کا اثر اس کے پسینے اور گوشت تک میں نفوذ کر جائے۔

بَابُ فِي أَكْلِ الْجَرَادِ

ٹڈی کھانے کا باب ۳۴

۳۸۰۶۔ حَدَّثَنَا أَحْفَضُ بْنُ عَمْرِو النَّخَعِيُّ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ قَالَ سَمِعْتُ
ابْنَ أَبِي أَوْفَى وَسَأَلْتَهُ عَنِ الْجَرَادِ فَقَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْتَ أَوْسَمَ غَزَاوَاتٍ فَكُنَّا نَأْكُلُهُ مَعَهُ۔

ترجمہ :- ابو یعقوب نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن ابی ادنیٰ سے ٹڈی رکڑی کے متعلق پوچھا اور ان سے یہ جواب سنا ”اس نے
کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر چھ یا سات بار جہاد کیا، پس ہم ٹڈی کو آپ کے ساتھ کھاتے تھے رہنما
مسلم، ترمذی، نسائی، ابونعیم کی روایت میں مرویات ہے کہ حضور بھی ان کے ساتھ ٹڈی کو کھاتے تھے۔ اس حدیث میں ذرا سا
اہتمام ہے کہ جہاد کی معیت مراد سے یا ٹڈی کھاتے میں بھی۔

۳۸۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَجِ الْبَغْدَادِيُّ قَالَ نَا ابْنُ الْمُبَرِّقِ قَالَ نَا سُلَيْمَانُ
الْتَّبِئِيُّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّمُذِيِّ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
الْجَرَادِ فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لَا أَكُلُهُ وَلَا أَحْرِمُهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

أَبِي عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَيِدَ كُرَّ سُلَيْمَانُ۔
ترجمہ :- سلمان نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ”کہ یہ رز میں
سب سے بڑا“ اللہ کے لشکروں میں سے سب سے بڑا لشکر ہے۔ میں نہ اسے کھاتا ہوں نہ اسے حرام کہتا ہوں۔ ابو عثمان تابعی
ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ دوسرے طریق سے یہ روایت ابو عثمان سے آتی ہے اور سلمان کا ذکر نہیں (گویا مرسل ہے) ابن ماجہ
نے اسے مستدرأ بیان کیا ہے۔ یہ حدیث پھلی حدیث کے کچھ خلاصہ نظر آتی ہے۔ اگر اس میں معیت سے مراد یہ لیا جائے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔

۳۸۰۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا نَا زَكْرِيَّا بْنُ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ
عَنْ أَبِي الْعَوَامِ الْجَزَارِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّمُذِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سُئِلَ فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ قَالَ عَلِيُّ اسْمُهُ فَابْنُ يَعْنِي أَبَا الْعَوَامِ قَالَ
أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الْعَوَامِ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَذْكُرُ سَلَمَانَ -

ترجمہ :- دوسری سند سے وہی حدیث اس میں (اكثر جنتو الله کے بجائے اكثر جنتو الله کا لفظ ہے علی بن عبد اللہ نے کہا کہ ابوالعوام راوی حدیث کا نام فائدہ ہے۔ ابوداؤد نے اس حدیث کو پھر ایک اور سند سے "رسلا" روایت کیا ہے، اس میں سلمان کا ذکر نہیں ہے۔

بَابُ فِي أَكْلِ الطَّائِفِي مِنَ السَّمَكِ

(مرکز تیرنے والی مچھلی کھانے کا باب ۳۵)

۳۸۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ قَالَ نَافِعُ بْنُ سُكَيْمٍ الطَّائِفِيُّ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ

بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلْقَى الْبُحْرُ أَوْ جَزَرَ عَنْهُ فَكَلَّوْهُ وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطِفًا فَلَا تَأْكُلُوهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَأَلَنِي هَذَا الْحَدِيثُ سُفْيَانُ الثُّوْمَرِيُّ وَأَبُو بَرٍّ وَحَمَّادُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ أَوْ قُفُوهُ عَلَى جَابِرٍ وَقَدْ أُسْنِدَ لِهَذَا الْحَدِيثِ أَيْضًا مِنْ وَجْهِ ضَعِيفٍ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جسے سمندر پھینک دے یا اس سے پانی بہٹ جائے تو اسے کھاؤ، اور جو سمندر میں مر جائے اور زیر پڑے اسے مت کھاؤ (ابن ماجہ)

شرح :- ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا یہی مسلک ہے کہ مرکز تیرنے والی مچھلی کو کھانا ناجائز ہے حضرت جابرؓ، اس عباسؓ، جابر بن زید اور طاؤسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ کئی صحابہ نے تیرنے والی مردہ مچھلی کو مباح قرار دیا تھا، یہ ابوبکر الصديقؓ اور ابوالوئیبؓ انصاری سے ثابت ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ سفیان ثوریؒ، ابویوبؒ، اور حماد نے اس حدیث کو ابوالزبیر سے جابر پر موقوفاً روایت کیا ہے۔ ایک اور سند سے یہ مستردوی ہے مگر وہ سند ضعیف ہے۔ عطاء بن ابی رباح مکیول اور ابن ابی عمیر مکی کا قول یہ ہے کہ مرکز تیرنے والی مچھلی مباح ہے اور یہی مالک، شافعی اور ابو ثور کا مذہب ہے۔ ان حضرات کی دلیلی بقول مولانا یہ آیت ہے ﴿حَلَلْنَا لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ﴾ تمہارے لیے سمندر کا شکار اور اس کا طعام حلال کیا گیا۔ جو مچھلی شکار کی جائے وہ حلال ہے اور جو مرکز تیرے وہ طعام ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول ہے کہ ”ہمارے لیے دو مردے حلال کیے گئے، مچھلی اور مڑی، اور میتہ سے مراد حضورؐ نے مچھلی لی ہے اور اس میں نہ مردہ کا فرق نہیں کیا، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ”سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے۔ مرکز خود تیرنے والی مچھلی میتہ کے لفظ کی صحیح مستحق ہے صحیفہ نے حدیث زیر نظر سے استدلال کیا ہے اور حضرت علیؓ سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا وہ ہمارے بازاروں

میں سر کر تیری ہوئی مچھلی مت بچو۔ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ جسے سمندر پھینک دے اور تو اسے پانی کے اوپر تیرا ہوا پائے اسے مت کھاؤ۔ آیت میں وَطَعَا مَتَهُ کے لفظ سے مراد وہ مچھلی ہے جسے سمندر باہر پھینک دے اور وہ ساحل پر رہ جائے پس وہ چونکہ طانی (سر کر تیرنے والی) نہیں ہے اس لیے وہ حلال ہے۔ طانی اس مچھلی کا نام ہے جو کسی حادثے یا آفت کے بغیر سر کر تیرے۔ جو مچھلی سمندر کے کنارے پر اس کی موتوں نے پھینکی ہو اس کی موت کا باعث یہ حادثہ ہے لہذا وہ طانی نہیں ہے۔ (البدائع)

بیہقی نے اس حدیث کو یحییٰ بن سلیم کے باعث ضعیف کہا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ یہ راوی بخاری و مسلم کا ہے اور ثقہ ہے۔ ابن الجوزی نے اسماعیل بن امیہ کو متروک کہا ہے، مگر وہ اسماعیل بن امیہ ابو الصلت ہے جو ایک دوسرا راوی ہے اس حدیث والا نہیں ہے۔ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ ابن ابی ذئب نے ابو الزبیر کا زمانہ پایا ہے لہذا اس کا سماع ممکن ہے۔ جیسا کہ مسلم نے صحیح کے مقدمے میں بڑی کھن گرج سے ثابت کیا ہے کہ دو راوی ہم عصر ہوں تو سماع ثابت نہ ہو تو بھی ممکن ہے لہذا ثقہ کی روایت قابل قبول ہوئی۔

بَابُ فِيمَنْ اضْطُرَّ إِلَى الْمَيْتَةِ

(مرور کھانے والے مجبور آدمی کا باب ۴۸۱)

۳۸۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاخِدًا عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا نَزَلَ الْخُرَّةَ وَمَعَهُ أَهْلُهُ وَوَلَدَاهُ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ نَاقَةً لِي صَلَتْ فَإِنْ وَجَدْتُمَهَا فَاْمْسِكُوهَا فَوَجَدَهَا فَكَلَّمُوا رَجُلًا صَاحِبَهَا فَمَرَضَتْ فَقَالَ امْرَأَتُهُ اخْرِجِيهَا فَإِنِّي نَفَقْتُ فَقَالَتْ اِئْتِنِي بِمِثْلِهَا حَتَّى نَقْدِمَ بِهَا شَحْمَهَا وَلَحْمَهَا وَنَاكْحُكَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَاكَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ غَنَى يُغْنِيكَ قَالَ لَا قَالَ فَكُلُوهَا قَالَ فَجَاءَ صَاحِبُهَا فَخَبَّرَهُ الْخَبَرُ فَقَالَ هَلَا كُنْتُ نَحَرْتُهَا قَالَ اسْتَحْيَيْتُ مِنْكَ

ترجمہ :- جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مقام حرہ میں ہوا اور اس کے ساتھ اس کے بیوی بچے تھے۔ پس ایک شخص نے کہا کہ میری ایک اونٹنی گم ہو گئی ہے، اگر تو اسے پائے تو روک لینا۔ پس اس نے وہ اونٹنی پائی اور اس کا مالک نہ پایا۔ پھر وہ اونٹنی بیمار ہو گئی تو اس کی بیوی نے کہا "اسے ذبح کر لو مگر اس نے ایسا کرنے سے انکار کیا تو وہ اونٹنی مر گئی تو اس عورت نے کہا کہ اس کی کھال اتار لو تاکہ ہم اس کا گوشت اور چربی کھائیں اور اسے کھائیں تو وہ بولا "جب تک کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں، پس وہ حضورؐ کے پاس آیا تو آپؐ نے فرمایا "کیا تیرے پاس کوئی چیز ہے جو مرور کھانے سے بے نیاز کرے؟" اس نے کہا کہ نہیں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تم تم سے

کھا لو جائز ہے کہا کہ میرا اس کا مالک آگیا اور اس شخص نے اسے قصہ سنایا، تو وہ بولا تو نے اسے غریبوں تکریا تھا؟ اس نے کہا کہ مجھے تم سے شرم آگئی تھی رمباؤ تو کہے کہ اس بہانے سے میں نے تیری اونٹنی کھالی ہے، پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حالت اضطرار میں مردار کھانا جائز ہے۔

۳۸۱۲۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ نَا عُبَيْدُ بْنُ وَهَبٍ
بْنِ عُقْبَةَ الْعَامِرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَحْدِثُ عَنْ الْفُجْجِعِ الْعَامِرِيِّ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَحِلُّ لَنَا الْيَتِيمَةُ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قُلْنَا نَغْتَبِقُ وَنَضْطِمْ
قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فَسَرَاكَ لِي عُقْبَةُ قَدَحٌ غُدُوَّةٌ وَقَدَحٌ عَشِيَّةٌ قَالَ ذَلِكَ لِي ابْنُ الْجَوْعِ فَاحْلَلْ لَهُمْ
الْيَتِيمَةَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ۔

ترجمہ :- فُجْجِعُ عامری سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا ”ہمارے لیے مردار میں سے کس قدر حلال ہے؟“ حضور نے فرمایا کہ تمہاری خوراک کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ہم صبح و شام دو وقت کا کھانا کھاتے ہیں۔ راوی ابو نعیم نے کہا کہ عقبہ نے اس کی تفسیر مجھے یہ بتائی کہ ایک پیالہ صبح کو اور ایک پیالہ شام کو حضور نے فرمایا کہ واللہ! یہ مقلد تو خود بھوک ہی ہے۔ پس آپ نے اس حالت میں ان کے لیے مردار کے حلال ہونے کی اجازت دے دی۔ ابوداؤد نے کہا کہ غنوق کا معنی دن کا آخری حصہ ہے اور صبح ابتداء دن میں ہے۔

شرح :- خطاب نے کہا کہ صبح و شام ایک ایک پیالہ دو دفعہ بھوک تو نہیں مثلاً مگر ستر میں کتنا اور صبح و جان کا رشتہ قائم رکھتا ہے مگر اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے مردار کھانا مباح کر دیا تو اس سے پتہ چلا کہ اس حالت میں شکم سیر ہو کر کھانا جائز ہے۔ یہ مالک بن انس اور شافعی کا قول ہے۔ وجہ یہ کہ ایسی حالت میں بھی حاجت تو ہلے ہی کی طرح قائم ہوتی ہے۔ اس لیے اسے شکم سیری سے روکنا جائز نہیں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ ایسی حالت میں آدمی کے لیے بقدر رستہ کھانا جائز ہے۔ زیادہ نہیں اور غزنی شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، اور اسی قسم کی روایت حسن بصری اور قتادہ سے بھی آئی ہے۔ مولانا نے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ آیت قرآنی میں لفظ اضطرار ہے۔ فَضْضِ اضْطَرَّ عَيْنُ رِيَاغٍ وَلَا عَادَ الْخَلْجُ یہ لفظ بتاتا ہے کہ انسان کے لیے کس وقت کتنا مردار کھانا جائز ہو جاتا ہے۔ اور اس حدیث میں صبح و شام ایک ایک پیالہ کا جو ذکر ہے وہ سارے اہل فتنہ کی مقلد خوراک کو بتاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس مقلد سے سارا خاندان حالت اضطرار اور خوف ہلاکت ہی میں رہتا ہو گا اس لیے ان کی خاطر مردار کی اجازت دی گئی۔ کیونکہ جس شخص کو صبح و شام دو پیالے بھر کر دودھ مل جائے اسے اضطرار تو رہا ایک طرف کسی اور چیز کی حاجت یا رغبت ہی نہیں رہتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی جو تفسیر علامہ خطاب نے کی ہے وہ درست نہیں ہے۔

بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ لَوْنَيْنِ

دو قسم کے کھانے جمع کرنے کا باب ۳۷

۳۸۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ ابْنِ رِثْمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِدْتُ أَنَّ عِنْدِي خُبْزَةً يَبْضَاءُ مِنْ بَرَّةٍ سَمَرًا وَمُكَبَّقَةً بِسَمْنٍ وَلَبَنٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَاتَّخَذَهَا فَبَاغَبَهُ فَقَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ هَذَا قَالَ فِي عُمَةٍ ضَبَّ قَالَ أَمْرًا فَعَهُ۔

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ میں چاہتا ہوں کہ میرے پاس روٹی سفید گندم کی ہو جو گھی اور دودھ سے مخلوط ہو۔ پس لوگوں میں سے ایک شخص اٹھا، اس نے اس قسم کی روٹی لی اور کھیا۔ پس حضورؐ نے فرمایا کہ یہ کس چیز میں تھا؟ (یعنی گھی) اس نے کہا گوہ کی کھال کے ڈبے میں حضورؐ نے فرمایا کہ اسے اٹھا لے (ابن ماجہ) ابو داؤد نے اس حدیث کو منکر کہا ہے اور ایوبؓ راوی سختیابی نہیں ہے۔

شرح :- حدیث سے یہ معلوم ہے کہ حضورؐ کا یہ ارشاد ایک مسئلے کی وضاحت کی خاطر تھا، اور وہ یہ کہ اس قسم کی خواہش کا اظہار کرنا ناجائز نہیں ہے کیونکہ یہ سوال نہیں ہے محض ایک خواہش کا اظہار ہے۔ پھر اس حدیث سے گوہ کے حرام ہونے کا بھی ثبوت ملا ورنہ آپؐ اس شخص کی لائی ہوئی روٹی کو رو نہ فرماتے کیونکہ اگر گوہ کی کھال ایک حلال جانور کی کھال ہوتی تو آپؐ ایسا نہ کرتے۔ کھال کا کوئی ظاہری اثر گھی میں نہیں ہوتا کہ یہ کہا جائے کہ یہ محض طبعی منتفخ کے اظہار کے لیے تھا۔

بَابُ فِي أَكْلِ الْجُبْنِ

(پنیر کھانے کا باب نمبر ۳۸)

۳۸۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ قَالَ نَا بَدَا هِيمُ بْنُ عَيْيَنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثُومٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُبْنُهُ فِي ثَبُوكَ فَمَا عَابِيسِكَيْنِ فَسَاحَى وَقَطَعَ۔

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے کہا کہ غزوہ تبوک میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پنیر لایا گیا، آپؐ نے چھری منگوائی اور ہم اللہ کے کہہ کر اسے کھا کر اٹھا (مطابق) نے کہا ہے کہ پنیر تیار کرنے میں مسلمانوں کے ساتھ کافر بھی شامل ہوئے تھے حضورؐ نے

ظاہری حالت کا خیال کرتے ہوئے اسے رد نہیں فرمایا جس سے ایسی چیز کے حجاز کا پتہ چل گیا۔

بَابُ فِي الْخَلِّ

(سرکے کا باب ۳۹)

۳۸۱۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَامِعًا وَيَتُوبُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُفْيَانُ عَنْ مُحَارِبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ الْإِدَامُ الْخَلُّ تَرْجُمُهُ۔۔ جابر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سرکہ بہت اچھا سالن ہے (مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

شرح :- اس حدیث سے سرکے کی تعریف اور اس کا سالن کی جگہ استعمال ہو سکتا ثابت ہوتا ہے۔ واقعی اسے بطور سالن استعمال کیا جاسکتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ سادہ زندگی بسر کرنا اور کھانے پینے میں زکلفات سے گریز کرنا جسم و جان اور روح و بدن کے لیے مفید ہے۔

۳۸۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ لَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ الْإِدَامُ الْخَلُّ تَرْجُمُهُ۔۔ جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے فرمایا ”سرکہ بہت اچھا سالن ہے۔“ (دیکھئے اوپر کی حدیث)

بَابُ فِي أَكْلِ الثُّومِ

(مہسن کھانے کا باب ۴۰)

۳۸۱۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَابِئٌ وَهَبٌ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَرَّاجٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ وَإِنَّهُ أَتَى بِكَدِّ مَرِيضَةٍ خَضِرَاتٍ مِنَ الْبُقُولِ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا فَسَأَلَ فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ فَقَالَ قَرَّبُوهُمَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ فَلَمَّا سَأَلَهُ كَرِهَ أَكْلَهَا

قَالَ كُلْ خَافِي أُنَاجِي مَنْ لَا تَسَاجِي قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ بِسَدِّ رَفْسَةٍ (ابْنُ وَهْبٍ حَلَبِيّ -

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے لہسن یا پیاز کھا یا وہ ہم سے الگ رہے، یا یہ فرمایا کہ ہماری مسجد سے الگ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھے، اور آپ کے پاس ایک قتل میں تازہ سبزیاں لائی گئیں تو آپ نے ان کی بدبو کو محسوس فرمایا اور پوچھا۔ آپ کو بتایا گیا کہ اس میں فلاں فلاں سبزی ہے جسوڑنے فرمایا کہ اسے آپ کے کسی صحابی کو دے دو جو آپ کے ساتھ تھا۔ پھر جب حضورؐ نے دیکھا کہ وہ انہیں کھانا ناپسند کرتا ہے تو فرمایا وہ کھائے کیونکہ جس سے میں سرگوشی کرتا ہوں تو نہیں کرتا۔ (بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) بدر کی تفسیر ابن وہب نے طبق سے کی ہے۔

شرح :- طہارت و نفاقت کے اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہونے کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو طبعاً بدبو سے شدید نفرت تھی اور اس حدیث میں اس کا سبب ایک اور بھی بتایا کہ میں ملائکہ سے بات چیت کرتا ہوں۔ لہٰذا اور پیاز کھا کر آنے والوں کو بطور زجر جو کچھ فرمایا یہ اس لیے نہ تھا کہ یہ بھی مسجد میں نہ آنے کا ایک عذر ہے، بلکہ یہ بطور عفو و نفاذ دوسری صحیح احادیث میں آچکا ہے کہ اگر لپکا کر ان کی بدبو زائل کر دی جائے تو ان کے کھانے میں حرج نہیں ہے جن سبزیوں کو کھانے سے حضورؐ نے گریز فرمایا تھا شاید وہ نیم پختہ تھیں، یہ ہمیں معلوم ہو چکا کہ ان میں لہسن اور پیاز شامل تھا یا نہیں۔

۳۸۱۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ

سَوَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا النَّجِيبِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثُّومَ وَالْبَصَلَ وَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاشْتَذِ ذَٰلِكَ كُلَّهُ الثُّومُ لَقَدْ حَرَّمَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوهُ وَمَنْ أَكَلَهُ مِنْكُمْ فَلَا يَقْرَبْ هَٰذَا الْمَسْجِدَ حَتَّى يَذْهَبَ مِنْهُ رِيْحُهُ۔

ترجمہ :- ابو سعید خدری نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لہسن اور پیاز کا ذکر ہوا تو کسی نے کہا کہ شدید تر چیز لہسن ہے، کیا آپ اسے حرام ٹھہراتے ہیں؟ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے کھاؤ اور جو اسے کھائے وہ اس وقت تک اس مسجد میں نہ آئے جب تک کہ اس کی بدبو نہ باقی رہے۔

شرح :- یعنی لہسن حرام نہیں صرف اس کی بدبو میں کراہت ہے۔ اگر طور سے بدبو کو ماریا جائے تو پھر سب ٹھیک ہے اسی طرح جس کے منہ سے کسی قسم کی بدبو کی عارضی یا بیماری یا اور سبب سے آتی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ حقے اور سنگریٹھ کی بدبو کا بھی یہی حکم ہے۔ مسجد میں آنے سے اس لیے منع فرمایا کہ نمازی اذیت نہ پائیں اور اس حالت میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اور تلاوت قرآنی وغیرہ کا حکم بھی اسی پر قیاس کر لیا جائے۔

۳۸۱۹. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاجِرِيُّ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَقَلَّ نَجَاهُ الْقُبْلَةِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْلَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَمَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبُقْلَةِ الْحَيْثُ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا شَلَاتًا.

ترجمہ :- حذیفہ سے مروی ہے اور گمان یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جس نے قبلہ کی طرف تھوکا تو وہ قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کی شتوک اس کی آنکھوں کے درمیان ہوگا۔ اور جو اس خبیث سبزی میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ بیٹھے۔ تین بار فرمایا۔

شرح :- اس حدیث سے واضح ہوا کہ ہر وہ فعل جو احترام و اکرام قبلہ کے خلاف ہونا جائز ہے۔ مثلاً تھوکانا، رقع حاجت یا لمہارت کے وقت قبلہ رو ہونا یا اس طرف کشت کرنا، اس طرف پاؤں پسارنا وغیرہ۔ خبیث سبزی سے مروی ہے لہٰذا اس سے بچنا چاہیے جو اوپر کی احادیث میں گزر رہا۔

۳۸۲۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ الْمَسْجِدَ.

ترجمہ :- ابن عمرؓ نے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اس پودے سے کھایا وہ مسجدوں کے قریب نہ آئے (یعنی اس باب میں سب مسجدوں کا حکم ایک جیسا ہے کہ کسی کی تخصیص نہیں ہے۔

۳۸۲۱. حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ قَالَ نَافِعُ بْنُ هِلَالٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ أَكَلْتُ ثُومًا فَأَتَيْتُ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سُبِقَتْ بَرَكَتُهُ فَلَمَّا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَيْحِ الثُّومِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا أَوْ رِيحُكَ فَلَمَّا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ تَعَطَّيْتُ يَدَيَّ لَكَ قَالَ فَأَدْخَلْتُ يَدَيَّ فِي كُمَيَّ حَتَّى إِذَا كَانَ مَعْصُوبُ الْحَدَرِ قَالَ إِنَّكَ لَكَ عُنْدَنَا.

ترجمہ :- معمر بن شعبہ نے کہا کہ میں نے ہنس کھایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آیا اور ایک رکعت نماز ہو چکی، پس جب میں مسجد میں داخل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنس کی بدبو محسوس فرمائی، جب حضورؐ نے نماز ختم کی تو فرمایا جو شخص اس پودے کو کھائے تو وہ اس وقت تک ہمارے قریب نہ آئے جب تک اس کی بدبو یعنی پودے کی خود اس شخص کی نہ زائل ہو۔ پس جب میں نے نماز ختم کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا یا رسول اللہ، واللہ مجھے ذرا اپنا ہاتھ بچھے، پس میں نے آپؐ کا ہاتھ اپنی قمیض کی آستین سے سینے تک داخل کیا، آپؐ نے دیکھا کہ میرا سینہ بندھا ہوا تھا حضورؐ نے فرمایا وہ تو معذور ہے۔

شرح :- یعنی کسی بیماری مثلاً دل کی دھڑکن یا درد وغیرہ کے باعث سینے پر کپڑا بندھا ہوا تھا۔ اور ہنس بطور علاج کھایا تھا، مگر اصل حکم پھر بھی باقی رہا کہ جب تک بدبو زائل نہ ہو جائے مسجد میں داخل نہ ہوں۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ شرعی طور پر ان سبزیوں کا استعمال حرام نہیں ہے۔ کلمہ امت صرف بدبو کے سبب سے ہے، اگر اسے کسی طرح زائل کر دیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔

۳۸۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعُظِيِّ قَالَ نَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِو قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ مَيْسَرَةَ يَعْنِي الْعَطَاءَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ابْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَبَدُّا إِلَيْهِمَا فَأَمِيتُوهُمَا طَبْخًا قَالَ يَعْنِي الْبَصْلَ وَالشُّومَ۔

ترجمہ :- قرہ بن ایس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پودوں (ہنس اور پیاز) سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جو انہیں کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ چپکے، اور فرمایا کہ اگر تمہیں ضرور کھانا ہو تو انہیں کچا کر (بدبو) مار ڈالو، یعنی پیاز اور ہنس۔

۳۸۲۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَا الْجَرَّاحُ أَبُو وَكَيْعٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ شَرِيكٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى عَنْ أَكْلِ الثُّومِ إِلَّا مَطْبُوعًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ (أَوْدَ شَرِيكُ بْنُ حَنْبَلٍ)۔

ترجمہ :- حضرت علیؑ نے کہا کہ ہنس کو کچا کھانے سے منع فرمایا گیا ہے (ترمذی) ابو داؤد نے کہا کہ شریک راوی شریک بن حنبل ہے۔

۳۸۲۴۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا وَحَدَّثَنَا جَبْوَةُ بْنُ شَرِيحٍ قَالَ نَا بَقِيَّةٌ عَنْ بَخِيرٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ أَخْبَارًا عَنْ سَلَمَةَ أَنَّ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنِ الْبَصْلِ قَالَتْ إِنَّ أَخْرَطَاهَا أَكَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فِيهِ

بَصَلٌ -

ترجمہ :- خیبر بن سلمہ نے حضرت عائشہؓ سے پیاز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری کھانا جو تناول فرمایا تھا اس میں پیاز شامل تھا یعنی پختہ جس میں بدبو بالکل نہ تھی (نسائی)

بَابُ فِي الثَّمَرِ

(کھجور کا باب ۴۱)

۳۸۲۵۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاعُمَرُ بْنُ حَفْصٍ نَا أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

أَبِي يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ الْأَعْوَرِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ مَا أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ خُبْزِ شَعِيرٍ فَوَضَعَ عَلَيْهَا ثَمْرَةً وَقَالَ هَذَا وَادَامَ هَذِهِ

ترجمہ :- یوسف بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے جو کی روٹی کا ٹکڑا لیا اور اس پر ایک کھجور رکھی تو فرمایا دیکھ اس کا ساں ہے۔ (ترمذی) یعنی کھجور کو روٹی کے ساتھ بطور ساں کھایا جاسکتا ہے۔ عبد اللہ بن سلام کا بیٹا یوسفؓ بقول بخاری صحابی تھا۔ ابو حاتم رازی نے کہا کہ اس کی حضورؐ سے روایت سچی ثابت ہے۔

۳۸۲۶۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ قَالَ نَا مَرْوَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ بِلَالٍ

قَالَ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتٌ لَا تَمْرَ فِيهِ جِبَاءٌ أَهْلُهُ -

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ جس گھر میں کھجور نہیں اس گھر والے سب کے ہیں رستم، ترمذی (ابن ماجہ)

شرح :- مدینہ منورہ اور دوسرے تمام ایسے شہر یا علاقے جہاں کے باشندوں کی غالب خوراک کھجور ہو یہ ارشاد ان کے متعلق ہے اس طرح جس علاقے کی غالب خوراک مثلاً گندم یا چاول ہوں تو ان اشیاء کی حرم موجودگی مغلی کی علامت ہے عربوں کے ہاں کھجور کے ذخیرہ محفوظ رہتے تھے اور سال بھر وہ زیادہ تر یہی کھاتے تھے۔

بَابُ تَفْتِيشِ الثَّمَرِ عِنْدَ الْأَكْلِ

(کھجور کھاتے وقت دیکھ بھال کا باب ۴۲)

۳۸۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ قَالَ نَا سَلَمَةَ بْنَ قُتَيْبَةَ عَنْ أَبِي قُتَيْبَةَ عَنْ

هَمَامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ أَبُو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرًا عَيْتِي فَجَعَلَ يُفْتِشُهُ بِخُورِجِ السُّوسِ مِنْهُ.

ترجمہ:- انس بن مالک نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئی تو آپ اس کی غور سے تفتیش فرماتے گئے تاکہ اس میں سے کھڑا اگر موتوم نکالیں (ابن ماجہ) پرانے پھل میں بعض دفعہ کھڑا لگ جاتا ہے، بسبب غلبہ فطری ہو تو اس کا کھانا جائز نہیں کیونکہ ”وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ“ کی رو سے وہ کھڑا خبیث ہے۔ ہاں اگر صرف خیال ہو کہ شاید کھڑا ہو گا تو دیکھ بھال کے بعد کھانا جائز ہے۔

۳۸۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هَمَامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالْتَّمْرِ فِيهِ دُودٌ فَكَسَرَ مَعْنَاهُ.

ترجمہ:- اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور لائی جاتی جس میں کھڑا ہوتا انگ پھر اس نے اوپر کی حدیث کی طرح بیان کیا (یہ حدیث مرسل ہے)

بَابُ الْإِقْرَانِ فِي التَّمْرِ عِنْدَ الْأَكْلِ

(کہاتے وقت کھجوریں باہم ملانے کا باب ۴۳)

۳۸۲۹۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو فُضَيْلٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سَحِيمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِقْرَانِ إِلَّا أَنْ تُسْتَاذِنَ أَهْلَابَكَ -

ترجمہ:- ابن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں کی اجازت کے بغیر کھجوریں ملا کر کھانے سے منع فرمایا یعنی ایک ایک کے بجائے مثلاً دو دو کھانا شروع کر دے تو یہ حرام اور حق تلفی پر دلالت کرتا ہے طبرانی کی بعض اور احادیث کی بناء پر یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کھجور کی قلت ہو یا دوسرے ساتھی اسے ناپسند کریں (بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ)

بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ التَّوْنَيْنِ عِنْدَ الْأَكْلِ

(دو قسم کی چیزیں کھانے میں جمع کرنے کا باب ۴۴)

۳۸۳۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمَرِيُّ قَالَ نَا بَرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْكُلُ الْبَقْشَاءَ بِالرُّطْبِ -

ترجمہ :- عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلڑی کو تازہ تر کھجور کے ساتھ کھاتے تھے۔ (بخاری، مسلم - ترمذی، ابن ماجہ)۔

شرح :- اس حدیث سے بقدر ضرورت اور بقضاے موقع و محل ایک سے زیادہ چیزیں کھانے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۳۸۳۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ نَصِيرٍ نَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ

أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ فَيَقُولُ يَكْسِرُ خَرْهُدًا أَبْرَدُ هَذَا وَبَرْدُ هَذَا بِحَرِّ هَذَا -

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خربوزے کو کھجور کے ساتھ کھاتے تھے اور فرماتے تھے کہ ہم اس کی گرمی کو اس کی ٹھنڈک سے اور اس کی ٹھنڈک اس کی گرمی کے ساتھ کم کرتے ہیں۔ (ترمذی، نسائی، اگر م سے مراد کھجور اور سرد سے مراد خربوزہ ہے۔)

۳۸۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَزِيرِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَزْيَدٍ قَالَ سَمِعْتُ

ابْنَ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ بُسْرِ السُّلَمِيِّ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ مَنَّا زَبَدًا وَتَرَاوُكَانَ يُحِبُّ الذَّبْدَ وَالْثُّمَاءَ -

ترجمہ :- عبد اللہ بن بسر سلمی اور عطیہ بن بسر سلمی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے تو ہم نے کھن اور کھجور پیش کی۔ اور آپ کھن اور کھجور کو پسند فرماتے تھے (یعنی دونوں کو ملا کر کھانا پسند تھا۔ ابن ماجہ)

بَابُ فِي اسْتِعْمَالِ انْبِيَاءِ اَهْلِ الْكِتَابِ

(اس کتاب کے برتن استعمال کرنے کا باب ۴۵)

۳۸۳۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عُمَرُ الْاَعْلَى وَاسْمَاعِيلُ عَنْ بَرْدِ

بْنِ سِنَانٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا نَعْنُ وَامَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنُصِيبُ مِنَ انْبِيَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَفِيتُهُمْ فَتَسْتَمِيتُ بِهَا فَلَا يَعْجُبُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ -

ترجمہ :- جابر نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جہاد کرتے تھے تو مشرکوں کے برتن اور مشکلیں مالِ غنیمت میں پاتے اور ان سے کام لیتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے کچھ نہ کہتے تھے اس کی وضاحت

اگلی حدیث میں آتی ہے۔

۳۸۳۴۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ قَالَ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ
ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبِيدَةَ اللَّهِ مُسْلِمِ بْنِ مَشْكَمٍ عَنْ ابْنِ ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ اَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا نَجَاوِمُ اَهْلُ الْكِتَابِ وَهُمْ يَطْبَحُونَ ثَمَرًا وَهُمْ الْخَزَنَةُ
وَيَشْرَبُونَ فِي اَنْبِئِهِمُ الْخَمْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا
فَكُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا وَاِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَارْحَضُوها بِالسَّاءِ وَكَلُوا وَاشْرَبُوا۔

ترجمہ :- ابو ثعلبہ اشجعی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم اہل کتاب پر گزرتے ہیں یہاں ان کے پاس رہتے
ہیں یا ان کے جہان ہوتے ہیں اور وہ اپنی ہانڈیوں میں خنزیر کا تھن ہیں اور برتنوں میں شراب پیتے ہیں۔ پس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اور برتن پاؤ تو ان میں کھاؤ پیو۔ اور اگر اور برتن نہ ملیں تو انہیں پانی سے صاف کرو اور
ان میں کھاؤ پیو (بخاری مسلم ترمذی ابن ماجہ)

شرح :- مطلب یہ ہوا کہ جب معلوم ہو کہ مشرک ان برتنوں میں خنزیر کا تھن اور شراب پیتے ہیں تو بہتر یہی ہے کہ اور برتن
استعمال کیے جائیں اور مشرکوں کے برتنوں کو استعمال نہ کیا جائے اگر برتن ملتے تھن نہ ہوں تو پھر پاک صاف کرنے کے بعد انہی
کو استعمال میں لایا جاسکتا ہے جہاں تک ان کپڑوں اور پانی کا سوال ہے تو اگر وہ کوئی ایسی قوم ہے جو غلاتوں سے پرستار
نہ مگر قی یا ان کی عادت ہو کہ پیشاب استعمال کرتے ہوں۔ ہندو لوگ گائے کا پیشاب استعمال کرتے ہیں اور مقدس جانتے ہیں انہیں کھانا پانا
بعض صورت دیگر جائز ہے۔ (خطابی)

بَابُ فِي دَوَابِّ الْبَحْرِ

سمندر کے جانوروں کا باب ۴۶

۳۸۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّفَيْلِيُّ قَالَ نَا هِزْرًا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلَيْنَا اَبَا عَبِيدَةَ بْنَ الْجَدَّاحِ نَتَلَقَى
غَيْرَ الْقُرَشِ وَزَوْدًا جَاهِلًا مِنْ ثَبَرٍ لَمْ نَجِدْ لَهُ غَيْرَهُ فَكَانَ أَبُو عَبِيدَةَ مِنْ الْجَدَّاحِ
يُعْطِينَا ثَمَرَةً ثَمَرَةً كُنَّا نَمَضُّهَا كَمَا يَمَضُّ الصَّبِيُّ ثُمَّ نَشْرِبُ عَلَيْهَا مِنَ السَّاءِ
فَتَكْفِينَا يَوْمَنَا إِلَى اللَّيْلِ وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِيَّتِنَا الْخَبْطَ ثُمَّ نَبْكُهُ بِالسَّاءِ فَكُلُّهُ قَالَ
وَأُتْلِقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَرَفَعَ لَنَا الْهَيْبَةُ الْكَثِيبُ الصَّخْرُ فَاتَيْنَاهُ فَاذْهُوْدًا

مَدْعَى الْعَبْرَةِ فَقَالَ أَبُو عَيْبَةَ مَيْتَةٌ وَلَا تُحِلُّ لَنَا ثُمَّ قَالَ لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اضْطُرُّرْنَا إِلَيْهِ فَمَا كُنَّا فَمَا كُنَّا عَلَيْهِ
 شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثِيَّةٌ حَتَّى سَمِعْنَا خَلْمًا قَدِمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هُوَ رِثَاقٌ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ فَتُطْعَمُونَا
 مِنْهُ فَأَرْسَلَنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ: جابرؓ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا اور ہم پر ابو عبیدہ بن الجراح کو امیر بنایا، ہم
 ہم قریش کے قافلے کو حاصل کریں اور ہمیں ایک بوری کھجوریں بطور زادِ راہ دیں، اس کے سوا ہمیں کچھ نہ ملا۔ پس ابو عبیدہؓ
 ہم کو ایک بوری کھجور دیتا تھا، ہم اسے بچوں کی طرح چوس لیتے تھے اور پھر پانی پی لیتے تھے، وہی میں دن بھر کے لیے کافی
 ہو جاتی تھی، اور ہم اپنے ڈنڈوں کے ساتھ درختوں کے پتے جھاڑتے تھے، پھر انہیں پانی میں تر کرتے اور کھا لیتے تھے،
 اور ہم ساحل سمندر پر گئے تو ہمارے سامنے ایک فخم ٹیلے کی مانند ایک سمندری جانور بلند ہوا، ہم وہاں گئے تو دیکھا کہ وہ
 ایک جانور تھا جسے غیر کہتے ہیں (یہ ایک عظیم مچھلی ہوتی ہے) ابو عبیدہؓ نے کہا کہ یہ مُردار ہے اور ہمارے لیے حلال نہیں ہے
 پھر کہا، بلکہ نہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرستادہ ہیں اور خدا کی راہ میں جارہے ہیں اور تمہاری حالت اضطرار کی
 ہے اسے کھا لو۔ پس ہم تین سو آدمی ایک ماہ تک اُس پر گزارہ کرتے رہے حتیٰ کہ ہم موٹے تازے ہو گئے۔ پھر جب ہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آئے تو ہم نے آپ کے سامنے اس کا ذکر کیا۔ حضورؐ نے فرمایا وہ رزق تھا جو
 اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے نکالا تھا، کیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے جو ہمیں بھی کھلاؤ؟ پس ہم نے اس میں سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو آپؐ نے کھایا۔ (مسلم، نسائی)

شرح: اس سے قبل گزر چکا ہے کہ جس مچھلی کو سمندر کی لہریں ساحل پر پھینک دیں اور وہ مرجائے وہ حلال ہے۔ اس
 وقت تک شاید یہ حکم نہ ملا تھا ورنہ اتنی بڑی جماعت میں سے کسی نہ کسی کو ضرور معلوم ہوتا۔ پھر انہوں نے اجتہاد سے کام
 لیا اور وجہ نکلیں ایک یہ وہ مجبور تھے، دوسری یہ کہ وہ اللہ کی راہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بھیجے ہوئے گئے تھے۔
 ورنہ اگر صرف اضطرار کو پیش نظر رکھا جائے تو صرف بقدرِ سدِ رمق ہی کھانا جائز ہوتا لیکن انہوں نے سیرِ موح کو کرکھایا اور
 خوب موٹے تازے ہو گئے۔ غیر ایک سمندری مچھلی ہے جو دِل کی طرح بہت بڑی جسامت رکھتی ہے اور اُس میں
 سے یہ غیر نکلتا ہے۔ جو ایک نہایت خوشبودار مِلّوہ ہوتا ہے۔

بَابُ فِي الْفَارَةِ تَقَعُ فِي السَّامِنِ

(جو اگر گھی میں گر جائے کا باب ۴۷)

۳۸۳۶. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَاسُفِيَانُ قَالَ نَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ

اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ فَاةً وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْقُوا مَا حَوْلَهَا وَكُلُوا.

ترجمہ :- ميمونہ ام المومنین نے فرمایا کہ ایک چوہا گھسی میں گر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا۔ فرمایا اس کے ارد گرد کو پیسٹک دو اور گھسی کھلاؤ بھاری، ترمذی، نسائی، نسائی کی ایک روایت میں ہے، کہ گھسی جابھو تھا۔ بھاری کی ایک روایت میں ہے کہ وہ گر کر مر گیا تھا۔ اگلی حدیث میں وضاحت ہے۔

۳۸۳۷. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَالحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَالْأَفْطُ لِلْحَسَنِ قَالَ لَا

عَبْدَ الشَّرِّ رَاقٍ أَنَا مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتِ الْفَارَةُ فِي السَّمْنِ فَإِنْ كَانَ جَاوِدًا

فَالْقُوهَا وَمَا حَوْلَهَا وَإِنْ كَانَ مَاتِعًا فَلَا تَقْرُبُوهُ قَالَ الْحَسَنُ قَالَ عَبْدُ الشَّرِّ رَاقٍ وَ

رُبَّمَا حَدَّثَ بِهِ مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

عَنْ مَيْمُونَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ :- ابو حریزہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو جب چوہا گھسی میں گر جائے تو اگر گھسی جابھو ہو تو چوہا اور اس کا ارد گرد پیسٹک دو اور اگر گھسی گھٹلا ہو تو اس کے قریب مت جاؤ۔ (ترمذی) نے اسے تصدیقاً ذکر کیا ہے اور عزیز محفوظ ٹھہرایا ہے، اس حدیث کی دوسری سند میں ترمذی کی روایت عبد اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس عن ميمونہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

شرح :- مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث سے ایک فقہی مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جب نہایت کسے وقوع کا وقت معلوم نہ ہو تو یوں سمجھا جائے گا کہ وہ بھی گرا ہے۔ کیونکہ یہ تو معلوم نہ ہو سکا کہ چوہا جب گرا تھا تو جابھو تھا یا گھٹلا ہوا یا بنی تھا۔

۳۸۳۸. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعِبُ الشَّرِّاقِ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

بُؤْدَوَيْهِ عَنْ مُعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ

مَيْمُونَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيْبِ.

ترجمہ :- اس حدیث کی ایک اور سند۔ حدیث کا مضمون وہی اوپر والا ہے، اور یہ روایت ميمونہ کی ہے۔

بَابُ فِي الدُّبَابِ يَقَعُ فِي الطَّعَامِ

(باب ۴۸ جب کھانے میں مکھی گر جائے)

۳۸۳۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ نَابِشُرُ يَعْنِي ابْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ فِي إِثَاءِ أَحَدِكُمْ فَامْتَلَوْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ وَرَأْسُهُ يَنْتَقِي بِجَنَاحِهِ لَدُنِّي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَغْمِسْهُ كَلَّهُ۔

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مکھی تم میں سے کسی کے برتن میں گرے تو اسے ڈبو ڈکھو کہ اس کے ایک پر میں بیماری اور دوسرے میں شفا ہے اور وہ اس پر کو ڈبو کر بچا جاتی ہے جس میں بیماری ہے، پس اس ساری کو ڈبو دو (بیماری، ابن ماجہ، نسائی، اور ابن ماجہ نے اسے ابو سعید خدری کی روایت سے بھی بیان کیا ہے۔)

شرح :- جدید طبی تحقیق سے یہ بات برحق ثابت ہو گئی ہے۔ بظاہر اس حدیث میں بیماری اور شفا حقیقت پر ہی مبنی ہیں اور اس کے کسی اور شواہد بھی موجود ہیں مثلاً شہر کی مکھی کے پیٹ سے شہد سے نکلتا ہے مگر اس کے ذہن میں زہر سے۔ مکھی کے گرنے بلکہ مرجانے سے بھی کھانا پانی نجس نہیں ہوتا۔ ہر وہ کیرا مکوڑا جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو اس کا یہی حکم ہے مثلاً زنبور، تینگا، مچھر وغیرہ

بَابُ فِي اللَّقْمَةِ تَسْقُطُ

(گر جانے والے لقمے کا باب ۴۹)

۳۸۴۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَاحِدٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعَقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ وَقَالَ إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ فَلْيُمِطْ عَنْهَا الْكَذَى وَلْيَا كُلُّهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَآمَرَ أَنْ تُسَلِّتَ الصَّحْفَةَ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ مَبَارَكٌ لَهُ۔

ترجمہ :- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانا کھاتے تو اپنی تین انگلیاں چاٹ لیتے تھے۔ اور حضورؐ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر جائے تو اس سے لمبی چیز کو دور کر دے اور اسے کھالے

اور شیطان کے لیے نہ چھوڑ دے، اور آپ نے یہی حکم دیا کہ برتن کو صاف کریں اور فرمایا کہ تم میں سے کسی کو معلوم نہیں کہ کون سے کھانے میں برکت ہے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی)

ترجمہ :- مولانا محمد یحییٰ نے فرمایا کہ کھانے کے تین حصے ہوئے۔ ایک وہ جو کھا گیا، دوسرا وہ جو انگلیوں سے چھٹ گیا، تیسرا وہ جو برتن کے ساتھ لگا رہا۔ پس چونکہ معلوم نہیں کہ برکت کس چیز میں تھی لہذا ان تینوں کو استعمال کرو۔

بَابُ فِي الْخَادِمِ يَأْكُلُ مَعَ الْمَوْلَى

(خادم کے آقا کے ساتھ کھانے کا باب ۵۰)

۳۸۴۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْبِيُّ قَالَ نَادَى أَوْدُبُنْ قَيْسٌ عَنْ مُوسَى بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا احْتَمَمَ لِأَحَدِكُمْ خَادِمُهُ طَعَامًا ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَّةً وَدُخَانَةً فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْقُوعًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ اكْلَتَيْنِ۔

ترجمہ :- ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا خادم اس کے لیے کھانا تیار کرے اور پھر اسے لے کر آئے اور وہ اس کی گرمی اور دھواں برداشت کر چکا تھا، پس اسے اپنے ساتھ بٹھا کر کھلائے، اگر کھانا نہ ہو تو اس کے ہاتھ پر ایک یا دو تھپے رکھ دے۔ (مسلم) یہ حکم شفقت و انصاف اور سن سوک کی ایک اعلیٰ مثال پیش کرتا ہے۔

بَابُ فِي الْمُنْدِيلِ

(باب ۵۱ رومال کے بارے میں)

۳۸۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي حَبِيٍّ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسَحُ يَدَاهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا۔

ترجمہ :- ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی کھانا کھا چکے تو انگلیاں چاٹنے چٹوانے سے پہلے رومال کے ساتھ بالکل نہ پونچھے (بخاری، مسلم، ابن ماجہ، نسائی) مسلم کی ایک حدیث اسی مضمون کی جا رہی ہے۔

۳۸۴۳۔ حَدَّثَنَا الثُّفَيْلِيُّ نَابُؤُ مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَلَا يَمْسَحُ يَدَاهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا۔

ترجمہ :- کعب بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں کے ساتھ کھاتے تھے اور انگلیاں منہ سے صاف کیے بغیر وہاں استعمال نہ فرماتے تھے۔ (مسلم، ترمذی، نسائی)

بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا طَعِمَ

(باب ۵۲، کھانے کے بعد کہا)

۳۸۴۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْرُفَعَتِ السَّائِدَةُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَبِيبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودِعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا۔

ترجمہ :- ابو امامہ نے کہا کہ جب دسترخوان اٹھایا جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے دو تعریف اللہ کے لیے ہے۔ بہت تعریف، پاکیزہ، بابرکت تعریف۔ اللہ کافی ہے اور ہر کفایت سے بے نیاز ہے، اس سے دعا ترک نہیں کی جاسکتی، نہ اس سے استغفار ہو سکتا ہے۔ اے ہمارے رب! (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی)
مفسر :- یعنی کھلائے والا، کفایت کرنے والا، بلند اور پاکیزہ تعریفوں والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اسے کسی کفایت کی حاجت نہیں، نہ اس سے کسی کو دعا ترک کرنے کی بااستغناء کی جرأت ہے۔ یعنی وہ مزدوک نہیں ہو سکتا۔ بندہ ہر وقت اس کا محتاج اور اسی سے دعاؤں کا حاجت مند ہے۔ وہی تادیر زوال ہلال ہے۔

۳۸۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ نَاوُكَيْمٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْوَاسِطِيِّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَبَاحٍ عَنْ أَبِيهِ أَوْ غَيْرِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ۔

ترجمہ :- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانے سے فارغ ہوتے تو کہتے ”تعریف اسی اللہ کی ہے جس نے ہمیں کھلا اور ملا، اور مسلم بنا۔“ (ترمذی، نسائی)

۳۸۴۶. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عَقِيلٍ الْقُرَشِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَتَوَعَّاهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا.

ترجمہ :- ابوایوب انصاری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھاتے پیتے تو فرماتے دو تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جس نے کھلایا پلایا اور نوش گوار بنایا اور اس کے لیے نکلنے کی راہ بنائی (نسائی) کھانے سے گزارنا اور پھر فضلہ باہر نکالنا یہ بھی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔

بَابُ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ مِنَ الطَّعَامِ

(کھا کر ہاتھ دھونے کا باب ۵۳)

۳۸۴۷. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَازُهُيْرُ قَالَ نَأَسَهُ هَيْدٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ وَفِي يَدَيْهِ عَمْرٌ وَلَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ.

ترجمہ :- ابوہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو جو شخص سو گیا اور اس کے ہاتھ میں گوشت کی چکناہٹ اور خوشبو ہو اور اس نے نہ دھویا ہو، پھر اسے کسی موذی چیز نے آگیا تو وہ اپنے سوا اور کسی اور کو ہرگز ملامت نہ کرے (ابن ماجہ) ترمذی کیونکہ چکناہٹ پر حیویں یاں کیڑے مکوڑے اور زہریلے جانور اگر اسے نقصان پہنچائیں گے۔ یہ اس کی بے احتیاطی کا نتیجہ ہوگا۔

بَابُ فِي الدُّعَاءِ لِرَبِّ الطَّعَامِ

(جس کے پاس کھانا کھائے اس کے لیے دعا کا باب ۵۴)

۳۸۴۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبُو أَحْمَدُ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ الدَّائِنِيِّ عَنْ رَجُلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَنَعَ أَبُو الْهَيْثَمِ بْنُ التَّيْهَانِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَدَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ

فَلَمَّا قَرَعُوا قَالُوا أَتَيْنَا أَسْأَلُكَ اللَّهُ مَا أَتَيْتُهُ قَالَ إِنْ
الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتُهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَدَعَا لَهُ
فَذَلِكَ أَتَيْتُهُ

ترجمہ :- جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ابوالہشیم بن التیمیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کر لیا، پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو بلایا۔ جب کھانے سے فارغ ہو گئے تو حضور نے فرمایا: اپنے بھائی کو بدلہ دو، لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدلہ کیا ہے؟ فرمایا: جب کسی کے گھر جاؤ، اس کا کھانا کھاؤ اور اس کا پانی پیو، پھر اس کے لیے دعا کریں تو یہ اس کی جزا ہے۔

۳۸۴۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَأَلَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ شَابِثٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ
إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَجَاءَ بِخُبْزٍ وَمَنِيَّةٍ فَأَكَلَتْهُمُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْطَرْتُمْ كَمَا أَفْطَرْتُمُونِ أَكَلْ طَعَامَكُمْ الْأَبْدَامُ وَصَلَّتْ
عَلَيْكُمْ أَلَسَلَايُكُمُ

ترجمہ :- انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن عبادہ کے ہاں تشریف لے گئے۔ پس وہ روٹی اور روغن زیتون لایا، اور حضور نے کھانا کھایا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے پاس روزہ داروں نے افطار کیا اور تمہارا کھانا، کیوں نے کھایا اور فرشتوں نے تم پر رحمت کی دعا کی۔

بَابُ تَرَاوُعِ الْعَجْوَةِ

(عجوة کھجور کا باب ۱۵۵)

۳۸۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ الْوَأَسِطِيُّ قَالَ تَأَيَّزْتُ مِنْ هَارُونَ قَالَ سَأَلَ
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَمْرِ الدَّرَادِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالْدَّاءَ وَجَعَلَ
بِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ

ترجمہ :- ابو القحطاف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوائی اور ہر بیماری کی دوائی بنائی۔ پس تم دوا استعمال کیا کرو لیکن حرام کے ساتھ علاج مت کرو۔“ مولانا نے فرمایا کہ عنوان اور حدیث کتاب الطب میں بھی آئے گی۔ ابو داؤد کے بہت سے نسخے میں یہ حدیث یہاں موجود نہیں ہے۔

بَابُ مَا لَمْ يَذْكُرْ تَحْرِيمُهُ

(باب ۵۶ جن چیزوں کی تحریم مذکور نہیں)

۳۸۴۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ صَبِيحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ شَرِيكٍ
الْمَكِّي عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَمْلُ الْجَاهِلِيَّةِ
يَا مُكَلُّونَ أَشْيَاءَ وَيُتْرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقْدِيرًا فَبِعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ
فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتِلَا قُلْ لَا أَجِدُ فِيْنَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا
عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَى الْخِرَالِ لَا يَكُونُ.

ترجمہ :- ابن عباسؓ نے کہا کہ اہل جاہلیت کچھ چیزیں کھاتے اور بعض کو ناپسند کر کے ترک کر دیتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور اپنی کتاب اتاری اور اپنے حلال اور حرام کو حرام و حلال ٹھہرایا۔ پس جو اس نے حلال کیا، وہی حلال ہے اور جو کچھ اس نے حرام فرمایا وہ حرام ہے، اور جس سے وہ خاموش رہا وہ معاف ہے۔ اور ابن عباسؓ نے یہ آیت پڑھی کہ ہر کہ میں اپنی کتاب کوئی حرام چیز کسی کھانے والے کے لیے نہیں پاتا مگر انخ۔ سورۃ الانعام - ۱۵۱ (اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جن چیزوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام قرار دیا ہے، وہ حرام نہیں ہیں۔ وحی سے مراد دونوں قسم کی وحی ہے یعنی کتاب بھی اور سنت و حدیث بھی)

۳۸۵۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَأَلْتُ يَحْيَى عَنْ زَكَرِيَّا قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرٌ عَنْ حَارِجَةَ
بْنِ الصُّلَيْتِ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَسَمَّ
ثُمَّ أَقْبَلَ مَا جَاءَ مِنْ عِنْدِهِ فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ عِنْدَهُ رَجُلٌ مُجَوَّنٌ مُوْتَقٍ بِالْحَدِيدِ
فَقَالَ أَمْلُهُ أَنَا حَدَّثَنَا أَنَّ صَاحِبَكُمْ هَذَا قَدْ جَاءَ بِخَيْرٍ فَمَلَّ عِنْدَكَ
شَيْئًا سَدَّ أَوْبَهُ فَرَقِيئَتُهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَبَرَأْنَا فَعَطَوْنِي مِائَةَ شَاةٍ

فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ هَلْ إِلَّا هَذَا وَ
قَالَ مُسَدَّدٌ فِي مَوْضِعٍ أَحَدَهُمْ فَقُلْتُ غَيْرَ هَذَا قُلْتُ لَا قَالَ خُذْهَا فَلَعَمْرِي
مَنْ أَكَلَ مِنْ ثَمَرِهِ بَطِلَ نَقْدًا أَكَلْتُ بِرِيقَةٍ حَقٍّ ۝

ترجمہ:- خارج بن الصلت قمی کا چچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور اسلام قبول کیا۔ پھر واپسی پر وہ ایک قوم کے
پاس گزرا جن کے پاس ایک مجنون شخص تھا جو بے میں کھڑا ہوا تھا۔ اس کے گھروالوں نے کہا کہ ہمیں بتایا گیا ہے کہ تمہارا
دوست (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) خیر لے کر آیا ہے، سو کیا تیرے پاس کوئی چیز ہے جس کے ساتھ تو اس کا علاج کرے جو کہت
ہے کہ میں نے اس پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تو وہ تندرست ہو گیا پس انہوں نے مجھے سو بکریاں دیں۔ پھر میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو خبر دی تو آپ نے فرمایا: ”کیا تو نے سورہ فاتحہ کے سوا کچھ اور بھی پڑھا تھا؟“ مسند راوی نے
ایک جگہ کہا کہ ”تو نے اس کے سوا بھی کچھ کہا تھا؟“ میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ بکریاں بے لہو، والہ اور لوگ تو باطل جھاط
پونک سے کہتے ہیں اور تو نے برحق جھاط پونک سے کہا ہے اس لیے یہ تیرے لیے حلال ہے! ۱

۳۸۵۲- حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ خَارِجَةَ بِنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ
أَنَّهُ قَالَ فَدَقَّاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عَذْوَةً وَعَشِيَّةً كُلَّمَا
خَتَمَ جَمَعَ بِنَاتَهُ ثُمَّ نَقَلَ فَكَانَتْ تُسَيِّطُ مِنْ عِقَالٍ فَأَعْطُوهُ
شَاءَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ مَعَهَا حَدِيثَ مُسَدَّدٍ
أَخَذَ كِتَابَ الْأَطْعِمَةِ ۝

ترجمہ:- خارج بن الصلت کے چچا نے کہا کہ وہ عرب کے ایک قبیلے پر گزرا، انہوں نے کہا کہ کیا تمہارے پاس کوئی دوا
ہے؟ کیونکہ ہمارے پاس زنجیروں میں کھڑا ہوا ایک مجنون ہے اس میں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور اسے فاتحہ الکتاب کا دم
کیا، تین دن تک صبح و شام کرتا رہا، جب بھی سورہ فاتحہ کو ختم کرتا تو اپنا کتاب جمع کر کے اس پر بھینکتا۔ پس اس کا یہ حال
ہوا کہ گویا اسے قبہ سے کھول دیا گیا ہو۔ پس انہوں نے اسے بکریاں دیں، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا یا شیخ
پھر راوی نے مسند کی حدیث کی مانند بیان کیا یعنی گزشتہ حدیث کی طرح۔

کتاب الاطعمہ تمام ہوئی۔

فصل المعبود شرح سنن ابی داؤد جلد چہارم ختم ہوئی۔